

مطبع نایابی نوال کستور واقع لکهنویں سبج کر مطبع ۱۹۰۱

اطلاع۔ اس مطبع میں ہر علم و فن کی کتب کا ذخیرہ سلسلہ وار فروخت کے لیے موجود ہے۔ اس سے مل سکتی ہر جیسے معائنہ و ملاحظہ سے شائقان اصلی حالات کتب کے معلوم فرما کر تین صفحہ جو سادے ہیں انہیں بعض کتب فقہ و حدیث و تفاسیر اردو و فارسی و عربی و اس فن کی اور بھی کتب موجودہ کارخانہ سے قدر و انون کو

نام کتاب	قیمت	نام کتاب	قیمت
کتب فقہ اردو		مولانا احتشام الدین و مابقی ہر سہ جلد	
ہدایۃ الاسلام۔ مصنفہ مولوی		مع مقدمہ مترجمہ مولانا امیر علی صاحب	
امانت اللہ صاحب غازی پوری۔	۲/۶	کاغذ سفید و حنائی۔	
عین الہدایہ۔ ترجمہ کامل ہدایہ ہر جلد		کشف الحجابات۔ ترجمہ اردو و مالابند	
جلد حامل المتن مترجمہ مولوی امیر علی		از مولوی محمد نور الدین۔	۱۳
صاحب مترجم فتاویٰ عالمگیری وغیرہ		رسالہ خلاصۃ المسائل۔ ناز و نشے	
کاغذ گندہ سفید۔		کے مسائل اور زکوٰۃ اور نکاح و طلاق	
اور جلدین کاغذ حنائی پر تفریق بھی فرخت		و عتاق کے احکام اور خرید و فروخت	
کے لیے موجود ہیں۔		و وکالت و ضمانت وغیرہ کے جواز و	
جلد اول۔		عدم جواز کی صورتیں۔ اردو میں مفصل	
جلد دوم۔		بیان کیا ہر مع حواشی مفیدہ از جناب	
جلد سوم۔ کاغذ سفید۔		مولوی امیر علی صاحب مترجم فتاویٰ عالمگیری	
ایضاً۔ کاغذ حنائی۔		و ہدایہ و مصنف تفسیر حواشی باب الرحمن۔	۵
جلد چہارم۔ کاغذ سفید۔		نور الہدایہ ترجمہ شرح وقایہ اردو۔	
ایضاً۔ کاغذ حنائی۔		ہر چار جلد یکجا فی مطبوعہ نظامی کاغذ سفید	
راہ نجات۔ ضروری مسائل ناز و		ہزار مسئلہ۔ شامل ہفت رسالہ ۱۱ ہزار	
روزہ وغیرہ		(۲) مسائل ثانیہ (۳) صدوسی مسئلہ	۱
مفتاح الجنۃ۔ از مولوی کرامت علی		(۴) مناجات بدرگاہ باری تعالیٰ	
چونپوری۔	۴/۳	حلیہ شریف (۶) نورنامہ (۷) چہل مسائل	
حقیقۃ الصلوٰۃ مع رسالہ بے نازان	۹/۱	موقف مولوی عبدالعزیز بن عبدالسلام۔	۲
ترجمہ فتاویٰ عالمگیری۔ کامل ہر چار		شرح محمدی منظوم۔ مسائل فقہیہ از	
جلد مع مقدمہ یعنی جلد اول مترجمہ		محمد خان حاری۔	۳

حیرت الفقہ مسائل مشککہ فقہ از
مولوی ابراہیم حسین بنگوری۔
جواب السائلین۔ بطور استفادہ۔
کنز الدقائق۔ اردو ترجمہ از مولوی
محمد سلطان خان۔
چہل مسائل فقہ از مولوی ابراہیم حسین
بنگوری۔
اشرف المسائل۔ مصنفہ مولوی
اشرف علی خان۔
رسالہ تجزیہ و تفسیر بیت۔ از محمد مستر
کتب فقہ فارسی
ہدایہ۔ بیٹانی پر اصل عربی اور تحت
میں ترجمہ فارسی مع شرح از علامہ گلگتہ
جو مدت سے متداول ہر دو جلد کامل
کاغذ سفید حنائی۔
شرح سفر السعادت۔ از مولانا
عبدالحق دہلوی معروف۔
تجلیح۔ سنی بنائے اشعور از ملا محمد شاہ
تذکرۃ الجمعۃ۔ احکام جمعہ از مولوی عبدالسلام
ہدایہ منظوم۔ مسائل فقہ نظم فارسی
از ملا ناظم علی۔

فہرست جلد اول غایۃ الاوطار ترجمہ در المختار

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۹۰	مسجد کا گھڑا پھینکنا بے تعظیم جگہ میں درست نہیں ہے	۲	دیباچہ از طرف مطبع
۹۱	باب المیاء یعنی پانیوں کے مسائل	۳	دیباچہ از طرف مترجم ثانی
۹۸	پانی میں وہ درود کی مقدار کسی اصل سے ماخوذ نہیں	۸	بیان مصنفات ماتن
۱۰۶	فصل فی البیر یعنی کنوے کے مسائل	۱۲	مقدمہ توفیق اور موضوع اور غرض علم فقہ کے بیان میں ہے
۱۱۰	مغنی استحسان	۱۵	بیان اسباب جہل و نسیان
۱۱۱	شب باشی کفار بہ مسجد	۱۵	اسباب مورثہ لحفظ
۱۱۳	باب التیمم یعنی نیم کے احکام	۱۶	تخصیل علم کے احکام کہ فرض کس علم کا ہے کھانا اور سنج اور مکروہ کھا
۱۱۸	اگر بالکل گارا ہو تو نیم کیسے کرنا چاہیے	۲۰	فضائل امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ قائلے
۱۲۸	باب المسح علی الخفین یعنی دو لون موزوں پر مسح کرنے کا بیان	۲۹	ان علامتوں کا ذکر جن پر فتویٰ دینے کے وقت مفتی کو کاربند ہونا چاہیے
۱۳۸	باب الحيض یعنی حیض کے احکام و مسائل	۳۲	مراتب سبعہ مجتہدینہ
۱۴۲	انعام استحاضہ		کتاب الطہارۃ
۱۴۹	باب الانجاس یعنی نجاستوں اور ناپاکیوں کے بیان میں	۳۴	یعنی پاک صاف ہونے کے مسائل
۱۵۳	کوئے اوچیل کی بیٹ سے کنواں ناپاک نہیں ہوتا	۴۰	وضو کچھ اوپر پیش مقام میں مستحب ہے
۱۵۶	دھونے کے بعد بولے نجاست کا رہنا مضر نہیں	۴۲	ارکان وضو
۱۵۷	طریق ہر طرح کے برتن دھونے کا	۵۲	جب ہاتھ ناپاک ہوں اور پانی نہ ملے سکے تو کیا کرنا چاہیے
۱۵۸	فصل اس فصل میں استنجا کے احکام ہیں	۵۳	چار چیزیں انبیاء کی سنت ہیں
۱۶۲	مسئلہ عجیب	۵۷	وضو میں اکیس سنتیں ہیں
	کتاب الصلوۃ	۵۸	مستحبات وضو
۱۶۳	یعنی نماز کے احکام اور مسائل	۶۲	مقدار صاع و مد بحساب وزن
۱۶۶	تعداد اوقات مکروہ نماز	۷۰	نواقض وضو
۱۶۷	جن مکانات میں نماز مکروہ ہے	۷۲	مسائل غسل
۱۶۸	باب الاذان اذان کے بیان میں	۸۵	انعام غسل
	(اسی جگہ سے ابتدا ہے مترجم ثانی کے ترجمے کی)	۸۹	جس صفحہ میں پڑھنا سیکھنے کے لئے اسکو دفن کیا جائے
۱۸۱	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پڑھنا بعد اذان کے امر جدید ہے	۹۰	ترتیب وضع کتب
۱۸۶	باب شروط الصلوۃ یعنی نماز کی شرطوں کا بیان	۷۰	توفیق کو نسا و دست ہے

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۲۸	باب اد زال فیضہ یعنی جماعت فرض کے حاصل کرنے کا بیان	۱۹۸	نواب نماز کا مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں
۳۳۲	نماز کو توڑنا کبھی حرام ہوتا ہے کبھی مستحب کبھی مباح کبھی واجب	۱۹۹	جنت قبلہ کے مخون کی تشریح
۳۳۸	باب قضاء الفوائت یعنی فوت شدہ نمازوں کے	۲۰۵	باب صنفہ الصلوۃ یعنی نماز کی کیفیت کا بیان
۳۳۹	قضا پڑھنے کا بیان	۲۱۱	واجبات نماز
۳۴۵	باب سجود السہو یعنی سہو کے سجود کا بیان	۲۲۱	ترکیب جمائی کے دفع کی
۳۴۶	حکایت عجیبہ	۲۲۲	فصل اس فصل میں نماز کے ادا کرنے کا ذکر ہے
۳۴۹	باب صلوۃ المریض یعنی بیمار کی نماز کے احکام	۲۳۲	نماز کے اندر پچیس باتوں میں عورت مخالف ہے مرد کے
۳۵۸	باوجود قدرت ٹھوڑے قیام کے بیٹھ کر نماز پڑھنی چاہیے	۲۴۲	اوقات درود پڑھنے کے
۳۵۹	باب سجود التلاوة یعنی سجدہ تلاوت کے احکام	۲۴۸	فصل اس فصل میں قرات کے احکام ہیں
۳۶۴	باب صلوۃ المسافر یعنی نماز مسافر کے احکام	۲۵۲	باب الامامہ یعنی امامت کے مسائل
۳۶۳	باب الجمعة یعنی جمعہ کے احکام	۲۶۰	جب چند شخص کسی امر شرعی یا عادی میں مزاحم ہوں تو بدوین
۳۸۳	دو لون خطبوں کے درمیان دعا مانگنی بدعت ہے	۲۶۶	حج کے کسی کو مقدم نہ کیا جائے
۳۹۱	باب العیدین یعنی دو لون عیدوں کے احکام	۲۷۶	اکیلہ کا صف میں داخل کیا جاوے
۳۹۳	باب الکسوف یعنی سورج گھسن کی نماز کا ذکر	۲۷۸	باب الاستخلاف یعنی خلیفہ کرنے کے احکام
۳۹۵	باب الاستسقاء یعنی طلب باران کے ذکر میں	۲۸۶	باب مایفسد الصلوۃ وما یکرہ فیہا یعنی اُن
۳۹۶	باب الخوف یعنی ہرزخوت کے بیان میں	۲۸۷	امور کے بیان میں جو نماز کو فاسد کرتے ہیں اور جو اس کے اندر مکروہ
۳۹۹	باب صلوۃ الجنائزہ یعنی جنازے کی نماز اور اسکے لواحق کے ذکر میں	۲۸۸	مخریج یا تہنئہ ہیں
۴۰۳	جن لوگوں سے سوال قبر نہ ہوگا	۲۸۹	جن لوگوں پر سلام کرنا مکروہ ہے
۴۱۶	ظاہر علامت مسلمان ہونے کی	۲۹۱	جن لوگوں پر سلام کا جواب واجب نہیں
۴۲۲	باب الشہید یعنی شہید کے احکام	۲۹۲	مشابہت اہل کتاب ہر چیز میں مکروہ نہیں
۴۲۸	باب الصلوۃ فی الکعبۃ یعنی کعبہ کے اندر نماز پڑھنے کی کیفیت	۳۰۴	قاعدہ نماز کے فاسد ہونے کا قرات کی غلطی سے
۴۲۹	کتاب الزکوۃ	۳۰۹	احکام مساجد
۴۳۱	یعنی احکام زکوۃ کے بیان میں	۳۱۲	باب الوتر والنوافل نماز وتر و نوافل کے بیان میں
	شوہر بر مہر موحل بالغ زکوۃ نہیں	۳۱۴	پانچ چیزوں میں امام کا اتباع چاہیے اور چار میں نہیں
		۳۱۶	نماز تہجد کی تحقیق
		۳۲۰	صلوۃ التسبیح کی کیفیت شرح دار
		۳۲۳	مسائل ثنائیہ
			ریل پر نماز کا بیان

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۴۳۹	(بیان سے بھرا ابتدائی مترجم اول کے ترجمے کی)	۴۳۹	باب النساء یعنی بے والے جانوروں کی زکوٰۃ کے بیان میں
۴۴۰	فصل فی الاحرام اس فصل میں مسائل احرام	۴۴۰	باب اس باب میں اونٹوں کی زکوٰۃ کا بیان ہے
۵۵۹	اور حج مفرد کا بیان ہے	۴۴۱	باب زکوٰۃ البقر یعنی گائے کی زکوٰۃ کا بیان
۵۶۶	دعائیں طواف کی	۴۴۲	باب زکوٰۃ الغنم یعنی زکوٰۃ بھیڑ بکری کے بیان میں
۵۶۲	دعائیں وقوف عرفات کی	۴۴۸	باب زکوٰۃ المذنب یعنی مال نقد کی زکوٰۃ کا ذکر
۵۶۴	سوال و جواب بطور چستان کے	۴۵۱	مخلوط چاندی سونے میں طریقہ زکوٰۃ کا کیا ہے
۵۶۲	باب القران یعنی حج اور عمرہ کو ملا کر ادا	۴۵۵	باب العاشر یعنی وہیکی وصول کرنے والے کا بیان
۵۶۲	کرنے کا ذکر	۴۶۰	باب الرکاز یعنی ویشہ کے احکام
۵۶۵	باب التمتع یعنی عمرہ سے حلال ہو کر حج کے	۴۶۵	باب العشر یعنی وہیکی کے احکام
۵۶۵	احرام باندھنے کا ذکر	۴۶۵	باب المصروف یعنی زکوٰۃ اور عشر کے خرچ کرنے کے
۵۶۶	باب الجنایات یعنی حج میں جو باتیں منع ہیں ان کے	۴۶۳	موقعوں کا بیان
۵۶۶	ارتکاب کی سزا کیا ہے	۴۸۲	رسم عیدین اقارب کو کچھ دینا زکوٰۃ کی نیت سے جائز ہے
۵۶۶	باب الاحصاء یعنی اگر کسی وجہ سے اشیاء حج	۴۸۵	باب صدقۃ الفطر یعنی صدقہ فطر کے احکام
۵۶۶	میں رک جائے تو کیا کرے	۴۹۲	اسلام کے واجبات میں
۵۶۶	باب الحج عن الغیر غیر شخص کی طرف سے حج	۴۹۲	کتاب الصوم
۵۶۶	کرنے کا ذکر	۴۹۲	یعنی روزے کے بیان میں
۶۱۲	فقیہات حج کی مان باب کی طرف سے	۴۹۲	باب ما یفسد الصوم وما لا یفسدہ یعنی
۶۱۲	باب الہدی یعنی اس جانور کا ذکر جو حرم میں	۵۰۸	ان چیزوں کے بیان میں جو روزہ کی مفسد ہیں اور جو مفسد نہیں
۶۱۲	ذبح کیا جائے شکر کے طور پر یا مقصور کے عوض میں	۵۰۹	حقہ پینے سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے
۶۱۵	مسائل مختلفہ حج	۵۲۲	ذوق حال و زینت میں
۶۱۶	وقوف عرفہ جمعہ کے دن	۵۲۲	فصل فی العوارض یعنی ان امور کا ذکر جن سے روزہ
۶۲۰	مسئلہ اقامت حرمین	۵۲۶	نرکھتا سبوح ہو جائے
۶۲۱	فصل کیفیت حج آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ	۵۳۶	باب الاعتکاف یعنی اعتکاف کے احکام
۶۲۱	واصحابہ وسلم کی	۵۴۶	شب قدر کا بیان
۶۲۱	فصل آداب زیارت مدینہ طیبہ علی صاحبہا	۵۴۶	کتاب الحج
۶۲۹	الف الف تحفہ و سلام	۵۴۶	احکام حج کا بیان

من ملک بھارت
ابن الحافظ
الکبریٰ

MIR UNIVERSITY
PARITY
6.445...
7.4.53...
NAGAR

ALLAMA IQBAL LIBRARY
6445

مطبع نامی نقشی نول کسور واقع لکهنویں پوسج کر مطبع

بسم الله الرحمن الرحيم

دیباچہ از طرف مطبع اودھ اخبار

الحمد لله والمنة که یہ اردو ترجمہ در مختار جسکو عالم الہمی فاضل لودھی مولوی خرم علی صاحب مرحوم نے ططاوی اور حاشیہ مدنی کے ساتھ ترجمہ کیا تھا لیکن حکم قادیان سے کسی کو چارہ نہیں منظور آئی نہ تھا کہ ترجمہ اتمام کو پونچھا قضا نے وقفہ ایک دم کا نہ دیا کہ مولوی صاحب نے انتقال فرمایا اور ترجمہ ناتمام پڑا ہوا رہا مولوی صاحب مرحوم اس مطبع سے خواستگار ہوئے کہ اس ناتمام ترجمہ کا حق تصنیف ہلکودین لیکن بوجہ غیر مکمل ہونے ترجمہ مذکور کے یہ تجویز ملتوی رہی الا اس زمانہ میں جناب اہل الفضل افضل العلماء حاجی مولوی محمد احسن صاحب صاحب یقی نانوتوی مدرس دل بریلی کلج نے معرفت مولوی حاجی الہ یار خان صاحب تاجر کتب بریلی روہیلکھنڈ کے حق تصنیف خرید کیا اور اپنی سعی و فورا اور کوشش بلیغ سے موقع مناسب پر جہاں ضرورت تکمیل کی تھی درست فرمایا اور حسن اہتمام اور انصرام سے بہ اعانت جناب مستطاب معالی القاب حاجی الحرمین الشریفین نواب محمد کلب علی خان صاحب بہادر فرمان فرماے مصطفیٰ آباد عرف رامپور پر سرور علیہ طبع سے آراستہ و پیراستہ کیا با آنکہ بوجہ عجلت جیسا اہتمام سب مرضی اور پسند خاطر مبارک ممدوح چاہیے تھا عمدہ کاغذ اور طبع کا نہیں ہوا اگر تاہم یہ نسخہ نہایت صحیح چھپا اور قدر دانی شائقان اور برکت اعانت خدام فلک بار گاہ نواب صاحب بہادر مختتم الیہ سے ہقدر جلد فروخت ہوا کہ مقامات دور و نزدیک سے اسکی خواستگاری اور تلاش ہوئی جب تجارت کے کاروبار میں اطراف و اکناف سے اسکی ترجمہ کی طلب و خواہش ہوئی تو معرفت مولوی حاجی الہ یار خان صاحب تاجر کتب متذکرہ بالا کے اس مطبع نے بہ پیشکش پر ہوا و عاوضہ لائق کے ساتھ حق تصنیف اس ترجمہ کا خرید کیا۔ اسید ہ کہ جب یہ نادرا الوجود ترجمہ اس مطبع سے شائع ہوا تو صفائی چھاپہ اور عمدگی طبع سے خریداران بقدر دل ہاتھوں ہاتھ لینگے اور نوبت مکرر سے کر طبع کی عنایت ایزدی سے ہر روز یہ کار آئیگی انشاء اللہ تعالیٰ

ابعد خاکسار نول کشور غنی عنہ مالک مطبع اودھ اخبار



بسم اللہ الرحمن الرحیم

دریابہ از طرف ترجمہ ثانی

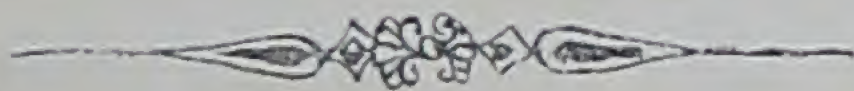
الحمد لله رب العالمین اکل الحمد علی من عانی و الصلوٰۃ والسلام علی سیدنا و مولانا محمد فی الغدو و الاصال و علی آلہ و اصحابہ
ذوہ الشرف و الکمال و علی من تبعہم باحسان الی یوم الرحف و الزلال بعد حمد و صلوٰۃ کے احقر العباد محمد احسن صدر یقی
نا نو تو می عرض کرتا ہوں کہ کتاب درخت المختار شرح تنویر الابصار فقہ امام عظیم رحمہ اللہ کی جنکا مذہب ہندوستان
میں مروج ہے اس فن میں نہایت معتبر ہو اس زمانہ کے سب علما اس بات پر متفق ہیں کہ بسطح کی تنقیح مسائل اور تصحیح دلائل اس کتاب کے مؤلف
محمد علماء الدین جسکفی علیہ الرحمۃ نے کی ہے دوسری کتابوں میں نہیں پائی جاتی تھی کہ یہ کتاب باوجود فتاویٰ ہونے کے مدار مذہب ٹھہر گئی اور
سب علمائے اسکی روایات کو مستند جانا اور اسیدو جسے بڑے بڑے عالم مثل علامہ طحطاوی اور شیخ رحمۃ اور محمد عابد سندھنی
اور ابن عابد بن شامی وغیرہم نے اس کتاب پر حواشی لکھے فتاویٰ میں سے اور کوئی اسطرح کا نہیں جیسے ہر قدر حاشیے اول سے آخر تک ہوں یا اسکی
مسائل مثل متنون کے متصور ہوں اس کتاب جلیل الشان کو مولوی خرم علی صاحب مرحوم لمجھوری نے حسب فرمایش نواب صاحب بہادر
مہر و والی باندہ ۱۲۵۵ھ ہجری میں کتاب النکاح سے اردو میں ترجمہ کرنا شروع کیا متواتر تیرہ برس ترجمہ کر کے جب ۱۲۸۵ھ ہجری میں آخر
کتاب تک پہنچا و یا پھر محرم ۱۲۸۵ھ ہجری تک کتاب الحج کا ترجمہ پورا کر کے شروع کتاب سے باب الاذان تک لکھنے پائے تھے کہ یکایک
رہ گئے عالم بقا ہوئے اس عاجز نے بنظر فہام عام ترجمہ مذکورہ کو مترجم مرحوم کے ورثہ سے لیکر جسقدر باقی رہ گیا تھا اسکی تکمیل اسی طرح
پیر کر کے تصدیق پانچواں لکھا اور از انجا کہ خود اسقدر رایہ نہ رکھتا تھا کہ تنہا اسکا تکفل ہوتا لہذا چند اجاب کو اس میں شریک کیا ایک جلد بھی
اسکی چھپنے پائی تھی کہ بعض شرکاء حوادث آسمانی کے باعث شرکت سے دست بردار ہوئے اسوقت جو کیفیت میرے دل پر گذرتی تھی
اسکو خدا ہی جانتا ہے رات دن بجز انجا اور تضرع کے جناب باری میں دوسرا کار نہ تھا اسی عرصہ میں ایک اشتہار کے طبع کا مشتہ کیا کہ
شاید اس سے طبع میں کچھ مدد ملے قدرت قادر مطلق کو دیکھیے کہ جب اشتہار مذکور جناب مستطاب معالی القاب عظم الامراء امیر انقطاع

کوئی اسکو عبارت و مختار کی نہ سمجھے یا زود ہضم یہ کہ ہم دونوں مترجموں نے اس بات کا التزام کیا ہے کہ عبارت اردو کا محاورہ بھی ہاتھ سے نہ جانے پائے اور تفسیر الفظ عربی کی رعایت بھی ملحوظ رہے اسی جہت سے بیشتر تقدیم و تاخیر کرنی پڑی ہو مثلاً شارح نے ابتدا اور خبر یا فعل و فاعل کے درمیان میں کوئی قید بڑھا دی تو ہم نے ترجمہ میں اول پورے جملہ کا ترجمہ کیا ہے اس کے بعد شارح کی تحقیق کو بیان کیا ہے اور جس مقام پر ایک مبتدائی کئی خبریں یا ایک شرط کی کئی جہاں واقع ہوئی ہیں تو ان مقاموں میں ترجمہ کے اندر لفظ مبتدائی یا شرط کو فہم مطلب کے لیے مکرر لکھا ہے اور سیطیہ مقدرات اور مخدوفات کو اکثر ترجمہ میں ظاہر کر دیا ہے جتنے کہ ضمیر و ن کی جگہ ان کے مرجع لکھ دیے ہیں تاکہ عبارت کا مطلب بخوبی سمجھ میں آوے اور سیطیہ کی گنہاگ مسئلہ میں باقی نہ رہنے پاوے۔

دوازدہم یہ کہ حاشی کی پوری عبارت کا ترجمہ ہم نے نہیں کیا بلکہ اتنی باتوں کا لحاظ رکھا ہے ۱۔ توضیح مطلب مسئلہ ۲۔ ترکیب نحوی اور شہدات کلمات اگر مشکل ہو ۳۔ شارح کا تسامح جس جگہ واقع ہوا ہو ۴۔ کسی بیان کی تفصیل جسکو شارح نے مجمل بیان کیا ہے ۵۔ جن مسائل کا حوالہ شارح نے دوسرے کتابوں پر کیا ہے ان کا نقل کرنا بشرطیکہ کوئی خاص فائدہ اس سے متعلق تصور کیا ہے ۶۔ اگر شارح نے کسی مسئلہ میں قول ضعیف لکھا ہے تو اس میں روایت قوی کتب مروجہ سے ۷۔ جس جگہ شارح نے لکھا ہے کہ اس مسئلہ کا حکم میں نے نہیں دیکھا اس کی تصریح کتابوں سے ۸۔ تطبیق شارح کے اقوال میں اگر بظاہر مختلف معلوم ہو ۹۔ عنوان باب کے مناسب کوئی مسئلہ ضروری جو حاشی میں نظر پڑا ۱۰۔ دلیل مسائل کی کتاب اور سنت اور اصول سے خواہ دلیل عقلی ۱۱۔ اختلاف نسخوں کا ذکر ۱۲۔ جس مسئلہ کو شارح نے اصح اور راجح لکھا ہے اس کا مقابل نقل کیا ہے اور اس کی صحت یا مرجوح ہونے میں فقہاء کے قول نقل کیے ہیں سیر و ہم یہ کہ کہیں کہیں ایسا بھی ہوا ہے کہ حاشی میں ایک عبارت دوسرے مقام کے نیچے لکھی ہوئی تھی اور ہم نے اسکو اور مقام پر ترجمہ کرنا مناسب جانا اس لیے ہم نے یہ التزام نہیں کیا کہ ہر قول کا حاشیہ اسی کے ذیل میں رہے دوسری جگہ جو چہار دہم یہ کہ اثنائے ترجمہ میں اگر کوئی قید ہونے زیادہ کی ہو تو جس کتاب میں وہ قید نظر پڑی ہو اس کا حوالہ اثنائے ترجمہ میں کر دیا ہے مثلاً اگر بحر الائق سے نقل کیا تو اس قید کے بعد کذا فی البحر لکھ کر باقی عبارت کا ترجمہ کیا ہے یا زود ہضم یہ کہ جس حاشیہ سے ہم نے نقل کیا ہے آخر کو اس کا نام اور حوالہ کر دیا ہے جیسے کذا فی الشامی یا قالہ الشامی اور کذا فی الطحاوی اور ان محشیوں نے جن کتابوں سے نقل کیا ہے بعض جاں لکھا بھی حوالہ کر دیا ہے مثلاً کذا فی الشامی عن الجلی اور کہیں صرف ان کتابوں کے نام پر اکتفا کیا ہے مثلاً کذا فی العینی اور کذا فی الہدایہ ثمانزدہم یہ کہ عبارت حاشیہ کی اگر ہم نے طویل دیکھی ہے تو اس میں سے بقدر اپنے التزام کے لکھ کر حوالہ کے بعد مختصراً لکھ دیا ہے اور کسی جگہ اور قسم کا تصرف بھی کرنا پڑا ہے تو وہ ان حوالہ کے بعد تصرف یا ملقطاً بڑھا دیا ہے اور بعض جاں لکھا بھی ہوا ہے کہ صورت مسئلہ یا تحقیق کو سوائے حاشی کے اور کتابوں میں پایا ہے تو وہ ان کتابوں کا نام لکھ دیا ہے ہفتہم یہ کہ بعض مواضع میں جن کتابوں سے محشیوں نے کوئی مضمون لیا ہے ہم نے بدون رجوع اصل کتاب کے بہت محشیوں کے حوالہ لکھا ہے مسجد ہم یہ کہ جس عبارت میں شارح کو کوئی سقم محشیوں نے بیان کیا ہے اسکا ترجمہ ہم نے ان لفظوں کے لحاظ سے کیا ہے جنکو محشیوں نے صحیح قرار دیا ہے اور جا بجا اس کی تصریح بھی کر دی ہے کہ لفظ غلط کو چھوڑ کر جسے صحیح لفظ کا ترجمہ کیا ہے نو زود ہضم یہ کہ ترجمہ اول نے اکثر اقوال حاشیہ طحاوی اور مدنی سے لیے ہیں اگر کسی جگہ سہو کا تب سے حوالہ رہ گیا ہو تو ناظرین جان لیں کہ یہ مسئلہ انہیں دو حاشیوں میں سے کسی میں ہو گا اور ترجمہ ثانی ترجمہ کے وقت اکثر پیش نظر حاشیہ شامی رکھتا تھا تو میرے ترجمہ میں جس جا حوالہ متروک ہوا اسکو قول شامی کا تصور فرمائیں مگر جگہ ایسی ہیں جہاں ہم نے اپنی طرف سے کچھ لکھا ہوا ہے جس جگہ لکھا ہے سیاق عبارت بآواز بلند کہہ رہا ہے کہ یہ ہماری بحث ہے نہ محشیوں کا قول ہضم یہ کہ بعض جاں لکھا بھی ہوا ہے کہ ایک تقریر کو شامی نے اور طرح لکھا ہے اور طحاوی نے دوسری طرح تو میں نے اس تقریر کا ترجمہ ایسی طرح کیا ہے کہ دونوں حاشیوں کی تحریر کو شامل ہوا اور ایسی جگہ حوالہ میں دونوں

کتابوں کا نام لکھ دیا ہو اور اسی طرح جو مسئلہ دونوں میں یکساں نظر آیا ہو اسکے حوالہ میں بھی دونوں کا نام مندرج کر دیا ہو بہت عمدہ حکم ہے کہ جو
 مسائل مفید اور فوائد عجیب کتاب میں نظر پڑے ہیں انکا اشارہ حاشیہ پر ف لکھ کر کر دیا ہو اور نیز ایسے مسائل کو فہرست میں بھی لکھ دیا ہو
 تاکہ ناظرین کو انکی تلاش میں دقت نہ ہو بہت عمدہ و دوم یہ کہ اس کتاب کی تکمیل میں مجھ کو میرے بڑے بھائی جناب مستطاب علی القاب
 مولانا مولوی محمد مظہر صاحب نے بہت سی مدد دی اللہ تعالیٰ انکی اور میری سہمی کو مشکور فرماوے بہت وسوسہ یہ کہ حتی الوسع تصحیح کتاب
 اور تنقیح مسائل میں میں نے بہت جانفشانی کی ہو اور با اینہم اپنی قلت بضاعت کا معترف ہوں اگر کسی جا غلطی ہوئی ہو تو ناظرین عالی ہر
 سے راجی کر رہوں بہت نازم بسرایہ فضل خویش ہا بدریوزہ آور دوام دست پیش ہو اور اللہ تعالیٰ سے توقع رکھتا ہوں کہ جیسے اُسنے اصل
 کتاب کو عوب و عجم کے باشندوں میں مقبول اور ممتاز فرمایا ایسے ہی اس ترجمہ کو پسند آ رہا باب دین اور اصحاب یقین فرمائے اور ہمارے لیے
 اسکو باقیات صالحات میں کرے

رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا اِنَّكَ اَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ وَاٰخِرُ دَعْوَانَا اِنَّ الْحَمْدَ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ وَصَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلٰی خَیْرِ خَلْقِهِ مُحَمَّدٍ وَاٰلِهِ وَاَصْحَابِهِ وَاَشْيَآئِهِمْ
 وَمُجِیَّتِهِ اٰمَنَیْنِ اِنَّ یَوْمَ الدِّیْنِ اَمِیْنٌ ۝



اس شرح کے متن کے واسطے بڑی فضیلت ثابت ہو چکی ہے یعنی اس نے خواب میں دیکھا کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میرے گھر میں قسریات لائے اور زبان مبارک کو میرے منہ میں داخل کیا بعد اس خواب کے متن نے تالیف اس متن کی شروع کی سو یہ عزت متن اور شراح کے کمال اخلاص کا ثمرہ ہے کذا فی الطحاوی مختصر علی آلہ وصحبہ اللہ بن جازوہن منہ فتح کشف فیض ضلک الوافی حقائقاً اور رحمت خاص نازل ہو انکی آل اور اصحاب پر جنہوں نے تیرے فضل و انی کے فیض کے عطایاے نصرت کا شرف منظر سے امور متحققہ کو جمع کیا اور گھیر لیا م شاح نے ہمیں ان فقہ کی کتابوں کی طرف اشارہ کیا جسے شاح وغیرہ نے روایات کو نقل کیا یعنی منہ الغفار اور فتح القدیر اور کشف و فیض و روانی اور حقائق و بعد فیقول فقیر رحمۃ ذی اللطف الخفی محمد علاء الدین الحنفی اور حمد و صلوات کے بعد کتاب صاحب لطف خفی کی رحمت کا محتاج محمد علاء الدین حنفی کا رہنے والا م طحاوی نے لب باب سے نقل کیا کہ حنفی ایک شہر ہے دیار بکر میں انتہی اور بعضوں نے کہا یہ نسبت ہر حسن کفی کی طرف جو واقع ہو آند اور جزیرہ ابن عمر کے امین میں شاح کا نام محمد ہے اور علاء الدین لقب ہے رحمۃ اللہ علیہ ابن الشیخ علی الامام بجامع بنی ائیسہ ثم المفتی بدشت الحمیة الحنفی محمد علاء الدین بیاض علی کا جو بنی ائیسہ کے جامع مسجد کا امام پھر مفتی محروسہ دشت کا حنفی مذہب م شاح کا نسب یوں ہے محمد علاء الدین بن الشیخ علی بن الشیخ محمد بن الشیخ محمد بن الشیخ جمال الدین بن الشیخ بن ابن الشیخ زین العابدین الحنفی ثم المفتی و خطیب الحنفی کذا فی الطحاوی لما یطقت الجہز الاول من خزائن الاسرار و بدائع الافکار فی شرح تنویر الابصار و جامع لہما قدرۃ فی عشر مجلدات کا جبکہ پہلا جز خان الاسرار الی آخرہ کا مسودے سے کاغذ سادہ میں میں نے صاف کیا تو میں نے اس شرح کا بڑے بڑے دس مجلد میں اندازہ کیا م شاح نے اس متن کی پہلے ایک شرح لکھی جس کا نام خان الاسرار و بدائع الافکار فی شرح تنویر الابصار و جامع البہار رکھا پھر جب مسودہ صاف کیا تو اول ہی جز کے صاف کرنے سے تمام کتاب کا اندازہ کیا تو معلوم ہوا کہ بڑی بڑی دس جلدیں ہونگی فصرت عنان العنایۃ نحو الاختصار و سمیتہ بالدر المختار فی شرح تنویر الابصار سو پھر میری میں نے اجتہاد اور کوشش کی باگ اختصار کی طرف اور اس شرح مختصر کا نام در المختار فی شرح تنویر الابصار میں نے رکھا م یعنی خود تپیل سے شرح کو مختصر کیا اور دس جلد کا مطلب ایک جلد میں کر دیا لہذا در المختار نہایت دقیق ہو اخرج نہیں بلکہ متن میں ہو گیا اختصار عبارت ہو تغلیل لفظ اور تکثیر معنی سے اللہ ہی فاق کتب ہذا الفن فی القبط و التصحیح و الاختصار و تنویر الابصار جو فائز اور عالی قدر ہے اس فن میں یعنی فن فقہ کی کتابوں سے ضبط اور تصحیح اور اختصار عبارت میں م ضبط عبارت ہو تحریر اور محافظت فروع سے یعنی تمام سائل محتاج ایسا کا جمع کر دینا اور تصحیح عبارت ہو اقوال صحیحہ کے ذکر کرنے سے یا تصحیح تراکیب سے کذا فی الطحاوی و لغزى لقد ضمت روضۃ هذا العلم مفتحة لازماً سلسلۃ الانوار و قسم اپنی زندگی کی کہ مقرر اس علم فقہ کا باغ اس متن کے ہونے سے کھلی گئیوں والا روانہ انوار ہو گیا یعنی مسائل فقیہ جو کلیوں کے مانند مطلق اور سر بہ تھے وہ پھولوں کے مانند شکستہ ہو گئے متن کے بیان کے وضع سے من عجائب ثمرات المحقق تنکار و من غائبہ ذخائر تدقیق تحیر الافکار اس متن کے عجائب سے تحقیق کے پھل پسند کیے جاتے ہیں اور اسکے غائب سے تدقیق کے وہ ذخیرے ہیں جسے عقول حیرت انگیز میں شیخ شہناشخ الاسلام محمد بن عبد اللہ التمر تاشی الحنفی الغری عمدة المتأخرین الاخیار وہ متن موصوف بصفات مذکورہ تصنیف ہے ہمارے استاد کا بیٹے شیخ الاسلام محمد بن عبد اللہ تمر تاشی حنفی مذہب غزی کا جو عمدہ ہو علما، متاخرین صاحبین میں م تمر تاش بضم تا و یم و سکون مے مملہ و تا و شین معجمہ خوارزم کا قریہ ہے کذا فی الطحاوی اور غزہ ایک شہر ہے شام میں اسکو غزہ با شتم کہتے ہیں قاسوس میں ہے کہ غزہ شہر ہے فلسطین میں دمان امام شافعی رح پیدا ہوئے اور ا شتم بن مناف دمان مر گئے انتہی نسبت متن کا یوں ہے محمد بن عبد اللہ بن احمد خطیب بن محمد خطیب ابن ابیہم خطیب کذا فی شرح المتن معلوم کرنا چاہیے کہ متن رحمۃ اللہ علیہ کثیر التصانیف ہے و از انجلیہ میں اور اسکی شرح ہے سمی بمنہ الغفار اور منظومہ فقہ میں سے بہ تحفہ الاقران اور حاشیہ درر غر کا اور شرح کذا و شرح زاد الفقیر اور شرح وقایہ اور فتاوی د و جلد اور شرح منار کے اصول میں اور شرح منظوم ابن وہبان اور تعین المفتی علی جواب المستفتی وغیر ذلک من المصنفات المعتمدة علم فقہ کا حاصل کیا شیخ زین ابن نجیم صاحب بحر الرائق اور امین الدین

شرح الغفار شاح ہر معنی
کے اور فتح القدیر
پہلے کی ابن ہمام کی
اور کشف فیض ضلک
کے اور حقائق
کے اور فیض
کے اور حقائق
کے اور حقائق

باب المصنفات

و اما من کید الحسد و بائس و لا باہل یوری و لا یتدبرہ اور میں حسد کرنے والے کے مکر اور فریب سے نہ نہیں اور اس حال کے مکر سے جو عیب جوئی کرے
(یعنی میری کتاب میں) اور تامل کرے ہم یہ بیت پر قصیدہ ابن وہبان کی ابن شخہ اسکے شاح نے کہا سبب سکایہ ہو کہ صاحب قصیدہ حاسدون کے حسد
اور منافقوں کے بکر میں مبتلا ہوا بعض کہتے تھے کہ وہ بیانہ جد کتاب ہو اور بعض کہتے تھے کہ یہ کتاب قدیم ہے ابن وہبان نے اپنی طرف نسبت کر لی اتنی اسی طرح
شاح مغفور بھی سهام طعن حاسدین کا نشانہ ہوا کذا فی الخطاوی و قد در القائل سے ہم مجتہد و تثنی و شتر الناس کلہم من عاش فی الناس یوما غیر منسودہ اور خط
بھلا کرے اس بیت کے قائل کا حاسد میر حسد کرتے ہیں اور سبب دیون میں بدتر وہ شخص ہو جو ایک دن بھی غیر محسود جیائے جسپر کسی نے حسد کیا ہم غیر محسود ہوا
بدتر ہوا کہ حسد اس کا ہوتا ہے جس میں اوصاف حمیدہ ہوتے ہیں تو جسپر حسد لوگوں نے کیا تو معادوم ہوا کہ اس میں کچھ خوبی نہیں چنانچہ شاح اسکے لئے اشارہ کرتا ہے یوما لا یسود و یتبدل
و دود و یخ و یخو و یفحہ سو اسطے کہ کوئی سراسر زری نہیں پاتا بدن اس دست کے جو اسکی خوبی بیان کرے اور بدوں اس حاسد کے جو بدگوئی کرے ہم جب آدمی نے
اپنی بدگوئی شئی اور اسپر تحمل کیا اور چشم پوشی کی تو اسکی عالی ظرفی اور سرداری ثابت ہوگئی لان من نزع الاخن حصدا الرحمن اسواطے کہ جسے کینوں کا کھیت ہوا
برخون کو خرمن کیا فاللیم یفصح و الکریم یصلح سو کینہ اور کم ظرف فصیحت کرتا ہے اور شریف صاحب کرم اصلاح دیتا ہے اور درست کر دیتا ہے ہم جب کلام سابق
سے معلوم ہوا کہ آدمی دو قسم کے ہوتے ہیں لیم اور کریم سو لیم تو عیب جوئی میں رہتا ہے اور کریم اصلاح کرتا ہے اگر کچھ خلل پاتا ہے بشرط قدرت یا چشم پوشی کرتا ہے
لکن یا فنی بعد انوقوف علی حقیقۃ الحال و الاطلاع علی ما خیرہ النادر و النور و الفیض و المصنف و جہدنا المرحوم و غمی زادہ و غمی زادہ
و سعدی افندی و الیلمی و الاکمل و الکمال و ابن الکمال لیکن ای بھائی خطا اس کتاب کی تلافی کرنا چاہیے بعد واقف ہونے کے حقیقت حال
پر اور بعد مطلع ہونے کے علماء متاخرین کی تحریر اور تصحیح پر مانند صاحب بحر اور نہر اور فیض اور مصنف اور ہمارے جدمرحوم اور غمی زادہ اور غمی زادہ
اور سعدی افندی اور زلمی اور اکمل اور کمال اور ابن الکمال کے مبعیہ تدارک خلل بعد مطلع ہونے کے کتب مذکورہ پر چاہیے اور بحر و خطو قلب کے
اسپر جرات مناسب نہیں صاحب بحر الائق زین بن نجیم مصری ہے اور صاحب نہر الفائق شیخ عمر بن نجیم بھائی صاحب بحر کا اور شاگرد نہر الفائق کو تصنیف کیا
بھائی کی موت کے بعد اور بھائی پر اکثر مسائل میں مواخذہ کیا یوں عذریاں کر کے کہ بھول چوک سے محفوظ رہنا آدمی پر دشوار ہے اور غمی زادہ شئی در رکھ اور اکمل
شرح ہدایہ کا مصنف ہے اور کمال الدین ابن الہمام صاحب فتح القدر محمد بن عبد الواحد بن عبد الحمید سکندری ہے ہم لقب ہے عبد الواحد کا مع تحقیقات شیخ ابالبال و
تقیہما عن فحول الرجال ساتھ ملاحظہ ان تحقیقات کے کہ بعض کو میرے دل نے پیدا اور ظاہر کیا اور بعض کو میں نے کامل دو سے حاصل کیا ہم اگر کوئی کہے کہ شاح
جیسے عالموں کی تحقیقات کا مسائل فقہ میں کچھ دخل نہیں اسواطے کہ وہ مجتہد مذہب و صاحب فتویٰ نہیں اور قیاس کرنا بھی اہل نہیں اسواطے کہ قیاس کرنا ہجری
چار سو برس کے بعد منقود ہو گیا پھر شاح کی تحقیقات سے کیا حاصل جواب سکایہ ہو کہ تحقیقات سے مراد نظائر کو جمع کرنا ہے اور معتد کے قول کو بلانا اور اشکالات کو بخار
لطیفہ سدغ کرنا یا اسکا جواب دیا جاوے بوجب اس قول کے کہ قوت مذکر کا اعتبار ہے اور اسکے اہل پیدا ہو کر تھے ہیں قدرت کاملہ سے اللہ علم کذا فی الخطاوی و
بابی اللہ بعصمتہ کتاب غیر کتابہ اور حتمالی ہر کتاب کی عصمت کو مکر و دکتا ہو سکا اپنی کتاب کے یعنی کلام اللہ کے سو آدمی کی کتاب سی لازم بعصمتہ نہیں کہ میں خطا کا جمل
تہویر شاح نے اپنی بھول چوک کا بیان کیا و انصف بن عتقہ قلیل خطا و المکر فی کثیر صوابہ اور مصنف وہ ہے جو آدمی کی تھوڑی خطا کو اسکی بہتری درست گوئی میں
چھپا ڈالے یعنی جب آدمی کا اکثر کلام حق اور صواب ہو تو اسکی خطا قلیل پر نظر نہ کرنا مصنفوں کا کام ہے اور فقط خطا کو پر لینا اور اسکی صواب گوئی سے
چشم پوشی کرنا ظلم صریح اور جہالت ہے و مع ہذا فمن انفس کسابی ہذا فنوا الفقیہ الماہر اور ساتھ اسکے یعنی باوجود عدم عصمت کے سو جو شخص کہ خوب سمجھے گا
میری اس کتاب کو تو وہ فقیہ ماہر ہے یعنی مسائل فقہ کا خوب واقف ہو گا و من ظفر بانیہ فیقول بلافیہ کہ ترک الاول لاخر اور جو فتیاب ہو گا اس کتاب
کے مطلب پر وہ اپنا منہ بھر کے کیگا کہ بہت مطالب کو اگلا پھیلے کے واسطے چھوڑ گیا ہم یعنی تقدیر میں نے اکثر اشیا کی تصریح نہیں کی اور متاخرین نے اسپر

یہاں لکھ دے
بکر میں سکایہ ہو کہ صاحب
میں یہ عبارت ہے المرحوم و غمی
المرک و یومون اللہ تعالیٰ
ابن ذکوان سکایہ
یون ملے ہے شاح کا مصنف
نے شاح کو ابن شحات
کہا ہے

اگاد کر دیا اس واسطے کہ حوادث متحد ہوتے جاتے ہیں زمانوں کے متحد سے فی الواقع کتاب در المختار ضبط بط مسائل اور حسن اختصار میں عدیم المثال ہو و لہذا
 عرب و عجم میں مطرچ انظار رجال ہر من جصلہ فقہ جصل لہ المخط الوافر لہ البحر لکن بلا ساحل و دابل القطر غیر آئہ متوجہل اور جسے اس کتاب کو جصل کیا سو مقرر ہو
 بہت حصہ ملا اس واسطے کہ وہ سمندر ہی لیکن بے کنارہ اور بڑی بوندوں کا مینہ ہر پردہ لگاتا ہر دم اس صنف عبارت کو تاکید المذبح بایشبہ الذم کہتے ہیں بحسن عبارات
 و رمز اشارات و تفتیح معانی و تحریر مبانی حالانکہ کتاب میری یا اسکی تحقیقات خوبی عبارات اور پوشیدہ اشارات اور منہج کرنے معانی اور آراستہ کر دینے الفاظ سے
 ملگسی ہر یعنی اسکی عبارت ابھی نہیں تعقیدات لفظیہ اور معنویہ اور تطویل لاطائل سے معراہی و لیس الخیر کالعیان و استقرہ بعد التامل العینان اور خبر دیکھ
 کی برابر نہیں اور تامل کرنے کے بعد دونوں آنکھیں اس کتاب سے ٹھنڈی ہونگی م یعنی دیباچہ کتاب میں میرا توصیف کرنا اس کتاب کا خبر ہر اور خبر
 محفل ہوتی ہر صدق اور کذب کی مگر جبکہ تو مطلع ہوگا اس کتاب پر تو تیرے نزدیک ساکھ خود مشاہدہ ہو جاوے گی غ شفیہ کہ بود مانند دیدہ تو یہ تعلیل ہر مدعا سے
 مخدوم کی سے فخذ ما نظرت من حسن روضۃ الاسمی بہ دوج نامتحت عن حسن سلمی اسکو جو تو دیکھ چکا ہو اس کتاب کا بقدر باغ کی خوبصورتی کو اور اسکو چھوڑ
 جو تو نے خوبصورتی سلمی کی حکایت سنی ہر سلمہ مشوقہ کا نام ہی یعنی حسن صورتی کی طرف التفات نہ کر حسن معنوی اس کتاب پر نظر کر کہ خدا ما نظرت دوج شینا
 سمعت بہ فی طلعت الشمس یغنیک عن رجل ہے اسکو جو تو نے دیکھا اور چھوڑ اسکو جو تو نے سنا آفتاب کے طلوع ہونے میں وہ روشنی ہر جو تجھ کو بے پروا کرتی ہر محل کی روشنی
 سے مزل کہ روشن ایک راہ ہر جسکو فارسی میں کیوان اور ہندی میں سیمر کہتے ہیں ہذا وقد ضحیت اعراض المصنفین اعراض بہام استہ اتحاد بوجہ اسکو اور مقرر اہل تصنیف
 کی ابرو میں اہل حسد کی زبانوں کے تیروں کی نشانہ ہو گئیں ہیں و فائس تصانیف معرختہ بایہ تم تشب فوائد ہام ترشیا بالکسا و اور اہل تصانیف کے عمدہ مصنفات
 اہل حسد کے ہاتھوں میں پڑے ہیں انکے فوائد کو لوتے ہیں پھر انکو کھونٹا کر کھینکتے ہیں اخا العلم لا تجل بعیب مصنف و لم یقین زلہ منہ تعرف ہر و جاعل
 شتابی نہ مصنف کی عیب جوئی میں حالانکہ تجھ کو اسکی خطا کا یقین نہیں ہوا جان بوجھ کر کہ کلمہ افسد الراوی کلاما بقلہ و کم حرف الاقوال قوم و
 صحفوا پسو بہت بگاڑا ہر روایت کرنے والے نے کلام کو اپنی عقل ناقص سے اور بہتر سے قولوں کی تحریف کی ہر ایک قوم نے اور تصحیف کی ہر دم
 تحریف عبارت ہر تغیر اور تبدیل سے خواہ تبدیل ایک لفظ کی دوسری لفظ سے ہو یا ایک حرف کی دوسرے حرف سے اور گاہے تحریف معنی تاویل آتا ہر
 یعنی غیر مراد کا ارادہ کرنا اور تصحیف عبارت ہر خطائی تصحیف سے یعنی لکھنے میں جو کنا کنا فی الخطا دی یعنی جہل فساد راوی اور خطا کے کاتب کا دخل ہوا تو مصنف
 کی خطا پر یقین نہیں ہو سکتا آلا بوجہ دیگر تو عیب گوئی میں عالم کو عجلت مناسب نہیں ہے و کم نسخ اضی المعنی تغیر و جاد شی لم یرودہ المصنف ہر بہت کاتبوں نے
 معنی کو بدل ڈالا اور وہ چیز لائے جسکا مصنف نے ارادہ نہیں کیا و اما کان قصیدی من ہذا ان بیج ذکر می بین المخرین من المصنفین الموفین بل قصد یا خذہ القریح
 و حفظ الفروع الصیغ مع جبال الفقرا و دواعی الاخوان اور اس تصنیف سے میرا قصہ بنتھا کہ میرا ذکر داخل ہوا اہل تحریر میں کہ مصنفین اور موفین ہیں بلکہ مقصود ہر ہر
 ہر اور محفوظ رکھنا صحیح مسائل کا بتوجہ بخش بانی اور وعایہ برادران دینی و ماعلی من اعراض الحاسدین عنہ حال حیاتی فیستلقونہ بالقبول انشاء اللہ تعالیٰ بعد
 وفاتی اور مجھ کو کچھ سچ نہیں حاسدوں کی روگردانی کا اس کتاب سے میری زندگی میں کیونکہ وہ عنقریب اسکو قبول کر لینگے انشاء اللہ تعالیٰ میری موت کے بعد کما قبل نے
 نری الفتن یکر فضل الفنی بدو ما و خبثا فاذا ما ذهب پنج بہ الخرص علی الخیر یکتبہا عنہ بالذنب چنانچہ کسی شاعر نے کہا ہر دیکھتا ہر تو ایک جوان کو کہ دوسرے
 جوان کے کمال کا انکار کرتا ہر کظنی اور خباثت کی راہ سے پھر جبکہ وہ جاتا رہا یعنی مر گیا بقرار کرتی ہر اسکو حص سئلہ باریک پر کہ لکھتا ہر اس کا مل محسود
 کے کلام کو سونے کے پانی سے فنا کر موالفایہ بالہیات ہذا الفن مظہر اللہ قائل استقلت الفکر فیہا اذا ما لیل جن متحہ یا راج الاقوال دا و جہ العا
 مستعدانی دفع المایراد انطفت الاشارة سوائے مخاطب اس فن کے آراستہ مجموعی کو جو ظاہر کرنے والا ہر ان باریکیوں کو جن میں میں نے اپنی
 فکر کو استعمال کیا جبکہ رات چھائی تھی راج ترا قوال اور مختصر عبارت کو تلاش کرنا دفع کرنے اعراض میں لطیف تر اشارہ کو قصد کرنا با خالفت فی حکم

میں نے تصحیف کی
 صورت میں ہوا
 علمائے کرام نے
 کردہ سب تباہی
 سے دور رہی
 ایچ کر سائنس
 انسان کو چاہی
 علم نہ تھا
 نے تصحیف کی
 غلطی ہر دم
 جاننا تو چاہی
 اور احادیث
 میں اسکو
 قبول نہ کرنا
 قرار دیا کہ
 زور کی لکھا ہر

اولیٰ نجیب من لا اطلاع له ولا فہم عدو لعن لبیل کبھی تو میں نے مسئلہ میں مخالفت کی یا دلیل میں جو حکم اطلاع نہیں اور فہم اسے گمان کیا راہ سے ہلکا
یعنی تا وقتی سے یہی مخالفت ہو گئی ہے اور ہر ایک کے سبب سے جو اسکی نظر سے تارک اور پوشیدہ ہو وقت
کی پروی سے کسی لفظ یا حرف کو بدل ڈالا اور حالانکہ اس معترض کو معلوم نہیں کہ یہ ہاں اس سخن باریک کے سبب سے جو اسکی نظر سے تارک اور پوشیدہ ہو وقت
انشد فی شئ الخیر السانی والبر الطائی اودجد زمانہ حسن اودانہ شیخ الاسلام الشیخ خیر الدین الزلی اطل اللہ تعالیٰ بقارہ اور البتہ اشعار آیندہ سنائے بھٹک
میرے استاد علامہ عالیقدر دیرے باب اپنے زمانے کے یکتا اور اپنے وقت کے خوب فاضل نے یعنی شیخ الاسلام الشیخ خیر الدین ساکن رملہ نے اللہ تعالیٰ انکی عمر
کو دیر کر کے مملکت شہر فلسطین میں وہیں انکا انتقال ہوا انکی تصانیف عمدہ بہت ہیں از انجملہ فتاویٰ خیر یہ کہ سے قل لمن لم یزک العاشر شیخا ویری للادائل
التقدیم ان ذلک القدیم کان حریثا وشیخی ہذا الحدیث قد یاد کہ اس شخص سے جو ہم عصر کو کچھ نہیں سمجھتا اور انکے لوگوں کو پچھلون پر تقدیم سمجھتا ہے کہ مقرر
وہ پڑانا بھی اپنے وقت میں نیا تھا اور آگے یہ نیا بھی پڑانا ٹھہر لگام فی الواقع معاصر کننا ہی کامل الوجود ہو لوگوں کی نظردن میں نہیں آتا اور بعد مدت کے
وہی معتد اور مقتدا ٹھہرتا ہے چنانچہ صاحب الرائے اپنے معاصرین حاسدین سے کہ قدر رنگ ہے اور اس زمانہ میں عرب و عجم میں در المختار عجوبہ روزگار متداول علماء
کبار علی ان التقدود والراؤمانشد فی شئ و بکرتی وولی نعمتی راس المحققین والتقاد محمد افندی الحارسی وقد اجد علاوہ برین اس شرح کے لکھنے سے
مقصود و مراد وہ مضمون ہے جو شعر میں پڑ کر سنایا ہے میرے استاد اور میرے برکت اور میرے ولی نعمت محققین اور پرکھنے والوں کے سردار یعنی محمد افندی حارسی نے
اور البتہ بہت خوب کہا ہے ہم محاسن کبیر یعنی خرمیوں والا اور افندی کا لفظ بمعنی بزرگوں استعمال ہو کذا فی الخطاوی سے لکل نبی الدیسا مراد
و مقصدہ وان مرادی صحیح و کراغہ لا یلغ فی علم الشرع مبلغا ہو کون بر لی فی الجنان بلغ ہر ایک اہل دنیا کا کچھ مراد اور مقصد ہوتا ہے اور البتہ میر مقصد
صحت اور فراغ البالی ہوتا کہ میں علم شریعت میں اس وجہ کو پوچھوں جسکے سبب سے بہشتوں میں میرا پوچھنا ہو نفی مثل ہذا فینافس التوالفی ہر کسی میں لیا
انقر و بلغ ہر تو ایسے مقصد عظیم اشان میں چاہیے کہ حرص کریں صاحبان عقول اور کافی ہر جگہ وغابا ز دنیا سے بلغ یعنی قدر کفایت یعنی حطام دنیا سے قلیل
کافی ہر تو کوشش کرنا چاہیے کہ میں جس سے نعیم ہو دوں اور ہم دردانی حاصل ہو کذا فی الخطاوی سے فاما التقوی الا فی نعیم ہو بدہ بہ العیش رغد والشراب یساغ ہ
سومین ہر فتحیابی مراد کی گردانی نعمت میں جسکے سبب سے معاش کی کشائش ہو اور طلق میں شربت خوشگوار ہر مقدمہ اہل تصانیف کی عادت ہے کہ قبل از
شروع مقصود ان امور کو ذکر کرتے ہیں جسے ناظر کتاب کو بصیرت حاصل ہو اسکو مقدر کہتے ہیں حق علی سن حاول علما ان یقتور بحجۃ اور نیم ولیرت موقوفہ
وغایتہ و استدادہ جو شخص کہ کسی علم کے شروع کرنے کا قصد کرے اسپر حق اور لازم ہو کہ اس علم کی حد یا رسم کو تصور کرے اور اس کے موضوع اور نایت اور
استمداد کو پہچانے ہم حاس تعریف کو کہتے ہیں جہین ذاتیات مذکور ہوں چنانچہ انسان کی تعریف میں کہنا کہ جاندار گویا اور رسم وہ ہے جہین تعریف بعض
لازم ہو چنانکہ انسان کو ضابطہ یا کتاب ہونا مقدمہ میں دس چیزیں مذکور ہوتی ہیں انہیں سے شارح نے چار کو ذکر کیا تعریف علم اور موضوع اور عرض اور
استمداد سو باقی چھ امور یہ ہیں واقع علم اور نام علم کا اور حکم شارع کا اور تصور مسائل اور فضیلت اور نسبت سو چار چیزوں کو خود شارح نے بیان کیا با فضیلت
کو بھی باقی کا بیان یوں ہے کہ واقع علم فقہ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ میں اور نام علم کا فقہ ہے اور شارع کا حکم ہے ہر کہ فقہ کا حاصل کرنا بقدر ضرورت کے خوب
ہر اور مسائل اس علم کے ہر ایک وہ جملہ ہے جسکا ابتدا تکلیف کا فعل ہے اور احکام خمسہ اسکی خبر ہے چنانچہ یہ فعل واجب ہے یا حرام مثلاً اور فضیلت علم
کی یہ کہ سو اس علم عقائد اور تفسیر اور حدیث اور اصول فقہ کے بانی علموں سے فقہ کا علم افضل ہے اور نسبت یہ ہے کہ علم فقہ ظاہر کی اصلاح کرتا ہے جیسے عقائد
اور تصوف باطن کی اصلاح کرتے ہیں کذا فی المجلس یتصرف فالفقہ نفع العلم الشئ ثم خص بعلم الشرع نفع نفع لغت عرب میں دریافت کرنا ہے شکی کا پھر عرف میں
نفع مخصوص بعلم شریعت ہے و فقہ بالکسر فقہا علم اور فقہ بکسر وقاف صیغہ ماضی کا بمعنی علم ہے یعنی دریافت کیا اور جانا اور فقہ بکسر اول و سکون ثانی اسکا معنی ہے بمعنی علم

لہذا دلی
دلی نعمتی القاد
ان انی لہ
میں جو ترجمہ اول
کے ساتھ کا خطاوی
ہر دو ہر ہر
میں لکھیں
اسکے فضل
ترجمہ اول
ہر دو ہر ہر
کے ساتھ
ایک خاصہ
ہر دو ہر ہر
میں لکھیں
اسکے فضل
ترجمہ اول
ہر دو ہر ہر
کے ساتھ

وفقه بالضم فقہاتہ صار فقہا اور فقہ بضم قاف جسکا مصدر فقہت ہے اسوقت ہوتے ہیں جب آدمی فقہ ہو جائے م خلاصہ یہ ہے کہ فقہ لغوی کا ماضی کمسور اتفاقاً ہے اور اصطلاحی کا مضموم القاف ہے کذا ذکر صاحب بحر الرائق عن الکرمانی اور صاحب قاموس نے فقہ کے ماضی میں کسر بھی نقل کیا ہے و ضبط کلاسا

عند الاصولیین العلم بالاحکام الشرعیۃ الفرعیۃ المکتب من اولئھا التفصیلیۃ اور علماء اصول فقہ کی اصطلاح میں فقہ عبارت ہے احکام شرعی فرعی کے اس علم سے جو حاصل ہوا ہو احکام کے دلائل مفصلہ سے ہم احکام فرعی وہ ہیں جو عمل کرنے سے متعلق ہیں اور جو اعتقاد سے متعلق ہیں انکو احکام صلی کہتے ہیں شارح نے احکام شرعی کی قید سیلے لگائی کہ اس قید سے احکام عقلی اور حسی اور اصطلاحی فقہ کی تعریف سے نکل گئے چنانچہ اسکا علم کہ عالم حاشا ہے اور آگ جلانیو الی ہے اور فاعل مرفوع ہے معلوم کرنا چاہیے کہ قرآن اور حدیث اور اجماع اور قیاس فقہ کے دلائل تفصیلی ہیں اس تعریف سے معلوم ہوا کہ اصولیوں کے نزدیک فقہ حقیقی فقط مجتہد ہی یا مائند اسکے واسطے کہ مقلد پر دلائل سے استدلال کرنا ضرور نہیں و عند الفقہاء حفظ الفروع و اقلہ ثلث اور فقیہوں کے نزدیک فقہ نام ہے مسائل کے یاد رکھنے کا اور کمتر مرتبہ حفظ مسائل کا یہ ہے کہ تین مسئلے یاد ہوں م ماتن اور شارح نے کتاب الوصیت میں کہا کہ اگر ثلث مال کی وصیت کی فقیہوں کے واسطے تو اس میں وہ داخل ہوگا جو مسائل شرعی میں نظر دقین رکھتا ہو اگرچہ تین ہی مسئلوں کو ان کے دلائل کے ساتھ جانتا ہو اتنی تو معلوم ہوا کہ جسکو ہزاروں مسئلے بدون دلائل کے یاد ہوں وہ فقہ نہیں و عند اہل الحقیقۃ جمع بین العلم والعمل اور اہل حقیقت یعنی صوفیہ کرام کے نزدیک فقہ عبارت ہے علم اور عمل کی جامعیت سے ہم حقیقت مغز ہے شریعت کا و حقیقت شریعت سے باہر نہیں اور نہ شریعت حقیقت سے جدا ہے اور جو حقیقت کو قدرت سے جدا جانتا ہو اسپر کفر کا خوف ہے کذا فی الطحاوی حضرت امیر خسرو دہلوی نے مطلع الانوار شہنوشی میں فرمایا ہے عین حقیقت بشریعت درست ہے شرع اگر عین نباشد شرست ہے ہر کنگ از شرع فراتر ز وہ ہدایت و یارب ہمہ زد و عہدہ اور خواجہ عبید اللہ احمرائے فرمایا کہ حقیقت ریاست شریعت کشتی از دیابچہ توانگذشت بکشتی جب ہنجا صوفیہ صافیہ کے شاہدین عا دین کے کلام سے شریعت اور حقیقت میں اتحاد یا تلازم ثابت ہوا تو صاف معلوم ہو گیا کہ جو لوگ کہتے ہیں کہ شریعت اور ہے اور حقیقت اور ہے وہ صوفیہ کرام کے طریقہ سے گمراہ ہیں بقول الحسن البصری انما الفقیہ المعرض عن الدینا الزاہد فی الآخرۃ البصیر یعویب نفسہ بدلیل قول خواجہ حسن بصری کے کہ فقہ نہیں ہے مگر و گردان دنیا سے رغبت کرنے والا آخرت میں اپنے عیوب ذاتی کا دانا نام یعنی عارف فقہ کی عبادت فقط خدا ہی کے واسطے ہوتی ہے نہ دوزخ کے خوف سے اور نہ بہشت کی طمع سے یہ لوگ جو بہشت کو مانگتے ہیں تو ملکہ ذمہ کے واسطے نہیں بلکہ پروردگار کے دیدار کیلئے چنانچہ کسی عارف نے کہا ہے بلیس قصدی من الخان نیماہ غیر زانی ارید ہا لاراک کہ کذا فی الطحاوی و موضوعہ فعل مکلف ثبوتاً و سلباً اور فقہ کا موضوع عاقل بالغ کا فعل ہے ثبوت کی راہ سے یا سلب کی راہ سے ہم موضوع اسکو کہتے ہیں جسکے عوارض ذاتی کی اس علم میں بحث اور گفتگو ہے چنانچہ کلام اور کلام موضوع ہے علم نحو کا یعنی اول سے آخر تک اسی کے حالات کی گفتگو ہے اسیمطرح فقہ کا موضوع مکلف کا فعل ہے ثبوت کی راہ سے چنانچہ فعل کا صحیح اور فرض ہونا اور واجب ہونا اور مستحب اور مباح ہونا اور سلب کی راہ سے چنانچہ صحیح نہ ہونا فعل کا اور عدم فرضیت اور حرام ہونا اور مکروہ ہونا تو غیر مکلف یعنی صغیر اور مجنون کا فعل علم فقہ کا موضوع نہیں اور ضمان اور تلفات اور نفقہ زوجات کے ادا کرنے میں ولی مخاطب ہے نہ صغیر اور مجنون ہمدادہ من الکتاب است و الاجماع و القیاس اور فقہ کی استدلال اور مدد گاری کتاب یعنی قرآن مجید اور سنت نبوی اور اجماع اور قیاس ہے ہم یعنی اسرار ربہ مذکورہ فقہ کے مانند اور اصول میں دریافت کرنا چاہیے کہ قبل از اسلام کی شریعت غیر منسوخہ قرآن مجید کے تابع ہے اور سنت سے قول و فعل اور تقریر رسول کریم کی مراد ہے تقریر اس سے عبارت ہے کہ کوئی امر حضرت کے سامنے ہوا اور حضرت نے اسکو جائز رکھا اسپر انکار نہ کیا اور صحابہ کرام کے اقوال تو سنت میں داخل ہیں اور اجماع سے مراد ان لوگوں کا اجماع ہے جنکا اجماع شمار کے لائق ہے چنانچہ صحابہ کرام اور تمام مجتہدین عصر کا اتفاق اور تعامل ناس یعنی لوگوں کا عمل ایچ تو اجماع کا تابع ہے اور قیاس سے مراد وہ قیاس ہے جو کتاب و سنت اور اجماع سے مستنبط ہوا اور تحریری اور ہتھکاب حال تو قیاس کا تابع ہے قیاس مستنبط بین الکتاب کی مثال حرمت لو طت کا قیاس ہے دھلی فی الحیض کی حرمت پر جو

عین نہیں ہے
فقہ و شریعت
آرائش کتب و کتب
چنانچہ کتب و کتب
کہ جو کتب و کتب
خبر کتب و کتب
استصحاب مال
یہ ارادہ کہ مال بہی
اور کتب و کتب
یہی کہ کتب و کتب
مکہ دھلی فی الحیض
یہی نصحت در ایام حین

حکمت کو تفسیر بعلم فرغ کیا ہو جو فقہ کا علم ہو منہ نقیض سے و غیر علوم علم فقہ لائے ہو کیونکہ الی کل المعالی تو سلاطین فان فیہما واحد متورعاً علی الف ذی زہد
تفضل و اعلمی ہذا اور اسی جگہ کسی نے کہا ہذا نظم میں اور سب علموں سے بہتر فقہ کا علم ہے اس واسطے کہ وہ سب مراتب عالیہ کی طرف وسیلہ ہوتا ہے کیونکہ
ایک فقیہ متقی ہزار زاہد ہون پر بزرگ اور عالی قدر ہوتا ہے مراد یہ ہے کہ فقیہ ان زاہدوں سے افضل ہے جو فقہ کو نہیں جانتے ہیں وہاں ماخوذان مما قبل الامام محمد سے

لفقہ فان الفقہ افضل قائدہ الی البر والتقویٰ واعدل قاصدہ وکن مستفید اکل یوم زیادۃ ید من الفقہ وایح فی بحور الفوائد فان فیہما واحد متورعاً
اشد علی الشیطان من الف عابدہ اور وہ دونوں شرین جو گزر گئیں ماخوذین اس نظم آئندہ سے جو امام محمد کی طرف منسوب ہے وہ یہ ہے کہ فقہ کو سیکھ
اس واسطے کہ فقہ فضل کھینچنے والا ہے نیکی اور پرہیزگاری کی طرف اور عقل ترقیب مقصد ہے یعنی عمل طریق مقرب مقصود ہے اور ہو تو ہر روز حال کو نیو
زیادتی کا فقہ سے اور تیز اگر فوائد کے دریاؤں میں اس واسطے کہ ایک نتیجہ متقی سخت تر ہے شیطان پر ہزار عابد سے ہم نظم سابق اور یہ نظم امام محمد کا اس حدیث مرفوع
سے ماخوذ ہے عن ابن عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقیہ واحد اشد علی الشیطان من الف عابد اخرجه الترمذی اپنا چہ اسکا ترجمہ عنقریب مذکور
ہو چکا ومن کلام علی رضی اللہ عنہ سے ما الفضل لا لابل اعلم انہم علی المدی لمن استہدی اولادہ اور علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے کلام سے یہ نظم ہے کہ بزرگی زمین

مگر اہل علم کیو واسطے کیونکہ وہ ہدایت پر ہیں اور طالب ہدایت کے رہنا میں سے دوزن کل امر و ما کان یحسبہ والجاہلون لابل العلم اعداء ہذا اور وزن یعنی قدر
اور خوبی ہر مرد کی موافق اسکی خوب کرداری کے ہے اور جاہل لوگ اہل علم کے دشمن ہیں ہم تو صانع کی قدر اسکے حسن صنعت کی مقدار پر ہے اور جس نے علوم آد
کے خوب سیکھے تو اسکی قدر انھیں کی مقدار پر ہوگی اور جس نے علم فقہ کا خوب حاصل کیا تو اسکی قدر عظیم ہوگی بسبب عظمت فقہ کے الحاصل جو شخص کسی چیز کو خوب

حاصل کریگا تو اسکا مرتبہ اسکی مقدار پر ہوگا کذا فی المطاوی سے فخر بعلم ولا تجمل بہ ابداء الناس موتی و اہل العلم ایما بہ سورتہ گارادہ نظر باب ہو علم
کے سبب سے اور علم سے جاہل نہ ہو ہمیشہ یعنی اسباب جمل سے اجتناب رکھو سبب می مرد سے ہیں اور علم والے زندہ ہیں ہم یعنی جاہل مردوں کے مانہ ہیں لائق شمار
نہیں اور ان سے کچھ فائدہ نہیں اور اہل علم زندہ ہیں یعنی انکی زندگی سے انکو اور لوگوں کو فائدہ حاصل ہوتا ہے تو علما و دین کا وجود رحمت اور نور ہے کیونکہ وہ

وارث ہیں انبیاء علیہم السلام کے اور منجملہ جمالت کے اسباب جمل اور نسیان کا ارتکاب ہے چنانچہ جمالت کا ہر سبب ہلی ہے اور کمالی پیدا ہوتی ہے کثرت بلغم اور کثرت
بلغم کی ہوتی ہے بہت پانی پینے سے اور پانی بہت پینا ہوتا ہے بہت کھانے سے تو بہت افساد کثرت اکل ٹھہرا اور تغلیل اکل کا طریقہ یہ ہے کہ قلت اکل کے منافع کو
آدمی غور کرے از انجملہ ایک فائدہ یہ ہے کہ آدمی تندرست رہتا ہے اور زیادہ کھائی والا اگر ان تن اور اکثر بیمار ہو جاتا ہے اور بہت کھائی والا حق تعالیٰ کو ناپسند ہے اور دوسرا

فائدہ قلت اکل کا ایثار ہے یعنی کھانے میں غیر کو مقدم رکھنا اور بہت کھانیو ایک دوسرے کا کھانا دسوار ہوتا ہے اور منجملہ اسباب نسیان کے مامی در کثرت ذنوب ہے
اور امور دنیا کی تشویشات اور کثرت اشتغال اور زیادتی علالت کی اور ہر ادھنی کھانا اور مصلوب کو دیکھنا اور الواح قبور کو پڑھنا اور اونٹوں کی قطار میں چلنا اور
زندہ جو زمین پر ڈالنا اور گدھی پر چڑھنے لگانا اور منجملہ اسباب مورثہ حفظ و حافظہ کوشش کرنا ہے اور ہمیشہ ذکر رکھنا اور کم کھانا اور تہجد کی نماز پڑھنا اور قرآن کو دیکھا پڑھنا

اور بہت درود پڑھنا اور شہد کا پینا اور کندہ کو شکر کے ساتھ کھانا اور اکیس سو مرتبہ کھانا اور جو چیز بلغم اور رطوبات کو کم کرے وہ حفظ کو زیادہ کرے گی معلوم
کرنا چاہیے کہ طالب علم کو علم نہیں آتا اور نہ اس سے فائدہ حاصل ہوتا ہے جب تک کہ علم کی اور اہل علم کی اور استاد کی تعظیم اور توقیر کرے اس واسطے کہ کوئی کمال کو نہیں پہنچتا
مگر حرمت کرنے سے اور کوئی بے نصیب نہیں رہا مگر ترک حرمت سے علی مرتضیٰ نے فرمایا کہ میں اسکا غلام ہوں جس نے مجھے ایک حرف بتایا چاہے بیچ لے مجھ کو چاہے

آزاد کرے ہا یوں رشید بادشاہ نے اپنے فرزند کو اصمعی کے پاس بھیجا تاکہ وہ علم اور ادب سیکھے تو بادشاہ نے ایک دن دیکھا کہ اصمعی وضو کرتے ہیں و شہزادہ پانی دلتا
ہے تو بادشاہ نے اس پر غصہ کیا اس امر میں اور کہا کہ میں نے اسکو اس واسطے بھیجا ہے کہ آپ اسکو علم اور ادب سکھائیے آپ نے اس سے یوں کیوں نفرا یا کہ ایک ہاتھ
پانی ڈالے اور دوسرے ہاتھ سے آپکا پائون دھو دے اور منجملہ تعظیم علم کے کتاب کی تعظیم ہے تو طالب علم کو لائق ہے کہ کتاب کو ہاتھ نہ لگاوے بدون طہارت کے شمس اللہ

یہاں اسباب نسیان
اسباب مورثہ حفظ
اس واسطے کہ کوئی کمال کو نہیں پہنچتا

شرعی لوگوں کی ایک تہاں عارض ہوا اور دوسری تہاں سبق کی تکرار کرتے تھے تو اس بات کو شرعاً بارض کیا اس واسطے کہ وہ سبق کی تکرار بدون وضو کے نہ کرتے تھے
 وجہ اسکی یہ ہے کہ علم نور پر اور وضو بھی نور ہے تو علم کا نور وضو سے دوچند ہو جاتا ہے اور منجملہ تعظیم و جب کے یہ ہے کہ کتاب کی طر پانوں نہ پھیلائے اور کتاب کی تعظیم
 ایک ہے کہ خوشخط وضع لکھے اور بہت باریک لکھے امام اعظم نے ایک کتاب کو دیکھا کہ باریک لکھا تھا تو فرمایا کہ باریک ست لکھا کہ شاید تو زندہ رہا تو بچھتا یا گا اور اگر
 سر کیا تو بچھو لوگ بڑا کینے یعنی اگر تو پر ہوگا اور تیری بصارت ضعیف ہوگی تو اس باریک تحریر بچھو نہ ست ہوگی اور منجملہ تعظیم علم کے یہ سبق بہاؤ دن کی تعظیم ہوا دیکھو
 محبوب چیز کی طلب علم میں مذکور نہیں اس واسطے کہ استاد اور محققوں کی چالوسی کرنا لائق ہوتا کہ ان سے فائدہ حاصل ہو کہ ان کی اطحاوی مختصر اور قدیل العلم وسیلۃ الی
 کل نضیاتیہ اور کہا گیا ہے یعنی علماء مجربین نے فرمایا ہے کہ علم وسیلہ ہے ہر بزرگی اور کمال کا یعنی ترقیات داریں کا سبب ہے العلم یرفع الملوک الی مجالس الملوک علم بلند رہے
 سر کیا ہو غلام کو بادشاہوں کی مجالس تک یعنی نہایت تہیہ شخص علم کی جلالت شان سے بادشاہوں کا صحبت اور جلس ہو جاتا ہے لولا العلماء الملک الاررار اگر
 عالم نہ ہوتے تو امیر ملک ورتباہ ہو جاتے ہم وجہ اسکی یہ ہے کہ امیر خلق اللہ کے حاکم ہیں تو اگر فضل خصوصیات میں علماء دین کی طرف رجوع نہ کرتے تو گمراہ ہوتے اور عذاب
 آخرت میں گرفتار ہوتے باوجود اسکے علماء دین کو لائق نہیں امیر فکے پاس جانا آنا دنیا کے فانی کے حاصل کرنے کی واسطے عالم کو چاہیے کہ اپنے نفس کو ذلیل کرے بلکہ
 مقسوم پر رہی رہے ہمت کو عالی رکھے لوگوں کے مال میں طمع کرے نہ لائق سابق میں دستور تھا کہ اول لوگ پیشہ سیکھتے پھر علم حاصل کرتے تھے مآ خلق اللہ کے مال میں طمع کی
 مجال باقی ہے اور جبکہ عالم طالع ہوا تو اسکے علوم کی حرمت باقی نہیں رہتی اور وہ حق گوئی سے بھی کینا تا ہوا برعساکر نے اپنی تاریخ میں انس سے حدیث روایت کی کہ
 میری امت کی خرابی ہے علماء ہر در سے اس علم کو تجارت قرار دینگے اسکو پھینکے اپنے زمانے کے میر سے اپنی منعت کی واسطے خدا انکی تجارت میں نفع بخشے اور مروی ہے کہ بدتر
 علماء وہ ہیں جو امیر فکے پاس جاتے ہیں اور ہر امیر وہ ہیں جو عالموں کے دروازوں پر آتے ہیں اور مروی ہے کہ دو قسم آدمیوں میں سے جس پر ہمت ہوئے تو سب لوگ آراستہ
 ہو جاتے ہیں اور جب وہ بگڑے تو سب بگڑ جاتے ہیں علماء اور امرا کہ ان کی اطحاوی ملتطا دا نا العلم لاربابہ ولایہ لیس لعاغل ورسوا اس بات کے نہیں ہے کہ علم صاحبان علم
 کی واسطے وہ منصب الہی ہے جسکی مغزولی نہیں یعنی باو شاہ اس منصب کو نہیں چھین سکتا ان الایمیر مولدی ضعیفی امیر عند عزله ان زال سلطان الولاية فہو فی سلطان فضلہ
 اصلی امیر وہ ہے جو امیر بنا رہے اپنے مغزول ہونیکے وقت اگر قوت منصب کی زائل ہوگئی تو وہ اپنے کمال کی قوت میں ثابت ہو و علم ان تعلم العلم کیون فرض عین و ہو بقدر
 ما یتما ج لدینہ اور معلوم کراؤ مخاطب کہ علم کا سیکھنا فرض میں ہوتا ہے یعنی ہر شخص پر اور فرض عین ہر قدر علم کی جسکی طرف آدمی حاجت مند ہوا اپنے دین کے واسطے ہم
 تعلیم متعلم میں ہے کہ مسلمان پر ہر علم کا حاصل کرنا فرض نہیں بلکہ علم حال کی طلب فرض ہے یعنی آدمی جس حال میں واقع ہو اس حال کا علم سیکھنا فرض ہے مثلاً جس پر نماز
 و روزہ فرض ہوا اس پر صوم و صلوة کے مسائل کا دریافت کرنا فرض ہے اور اگر مال حاصل ہوا تو زکوٰۃ اور حج کے مسائل کا سیکھنا فرض عین ہے اور سود اگر یہ علم بیع فرض ہے
 بالجمہ جو جس چیز کا شغل لکھا ہوا ہے اسکا علم فرض ہے تاکہ اس میں ارتکاب حرام سے محفوظ رہے اور علم واجب وہ ہے جس قدر سے امر واجب ادا ہو کہ ان کی اطحاوی ملخصا و فرض
 کفایہ اور علم کا سیکھنا فرض کفایہ ہوتا ہے فرض کفایہ وہ ہے کہ ہر شخص پر فرض نہیں بلکہ بعض کا سیکھنا ایک شہر میں سبکی طرف سے کفایت کرتا ہے و ہوا لاد علیہ نفع غیرہ
 اور فرض کفایہ وہ علم ہے جو اپنی حاجت سے زیادہ ہو غیر کے نفع کی واسطے یعنی ما واقفون کے بتائے کہ وہ لوگ ممالک و مہرات سے چین تو ایک عالم ہر نواحی میں ضرور
 ہے کہ عوام مسلمین کو ضروریات دین کے سکھاوے نہیں تو عوام ضائع ہونگے و سند باد ہو تبحر فی الفقہ و علم القلب و علم سیکھنا تخت ہوتا ہے اور مستحب علم تبحر اور بہتایت کا حاصل کرنا
 ہر شخص میں اور دل کے علم میں ہم علم قلب سے علم اخلاق مراد ہے یعنی جس علم سے انواع فضائل اور انکے حاصل کرنا کیفیت معلوم ہوا اور اقسام و ذائل اور ان سے بچنے کی کیفیت
 دریافت ہو تعلیم متعلم میں ہے اس طرح فرض ہے علم احوال قلوب چنانچہ توکل و انابت اور خوف الہی اور رضا بقضا اس واسطے کہ یہ احوال میں واقع ہو اور بزرگی اس علم کی کسی شخص
 نہیں ہے اور سطح اخلاق میں معرفت جو اذکحل اور کبر و تواضع اور عفت و اسراف اور تقیر و غیر ہا کی فرض ہے اس واسطے کہ کحل و زنا مروی اور تقیر حرام ہے اور اس سے بچنا بدو ن اسکے علم
 اور اسکی ضرر کے مکن نہیں اتنی تو علم قلب فقہ پر عطف ہے نہ تبحر پر تو مطلب یہ ہوا کہ اصل علم اخلاق فرض ہے اور اس میں تبحر یا کراستہ ہے اور اگر تبحر عطف کیجیے تو تعلیم متعلم کے

علم احوال
 علم اخلاق
 علم دینی
 علم دنیاوی
 علم ہر دو

مخالف ہو گا یعنی علم اخلاق سنجہ گمانہ فرض و حرام و ہون علم فلسفہ و الشجہ و النجوم و الرمل و علوم الطالین و السحر و الکمانہ اور علم یکھنا حرام ہوتا ہے اور وہ حرام علم یونانیوں کی حکمت ہے اور شعبہ یعنی دست چالاکی بازیگری میں بھان متی کے مانند اور نجوم اور رمل اور اہل طبل کے علوم یعنی علم طبعی اور جادو اور کمانت م یونانی حکمت اس واسطے حرام ہوئی کہ اُس میں عالم کا قدیم ہونا وغیرہ ذاکت من الکفرات والمحرقات داخل ہیں اور علم نجوم میں ضائع فلکیہ سے حوادث سفلیہ پر استدلال کرتے ہیں تعلیم متعلم میں ہے کہ نجوم کا علم ہنر نہ مرض کے ہے تو اسکا یکھنا حرام ہے کیونکہ وہ مضر ہے نافع نہیں اس لیے کہ قضا و قدر سے بچنا غیر ممکن ہے تو مسلم کو چاہیے کہ ذکر اللہ اور دعا اور تضرع میں مشغول رہے اور حق تعالیٰ سے عافیت مانگا کر اسے اس واسطے کہ داعی محروم الاجابات نہیں ہو جائے اگر بلا مقدر ہے تو ضرور پہونچے گی لیکن داعی کو مقتضای صبر عطا کر گیا دعا کی برکت سے لیکن تعلیم نجوم کا بقدر قبلہ شناسی اور اوقات نماز کے جائز ہوتا ہے اور کمانت یہ ہے کہ شیاطین سے راہ پیدا کرے تاکہ وہ اخبار آئندہ بتائیں اور یہ جو لوگ علم جفر کو علی رضی کر م اللہ وجہ کی طرف نسبت کرتے ہیں سو غلط ہے اسکی کچھ اصل نہیں تیار کرنے علم طب کو بیان نہیں کیا لیکن تعلیم متعلم میں یوں مذکور ہے کہ طب کا یکھنا جائز ہے اس واسطے کہ اسباب میں سے ایک یہ بھی سبب ہے تو اسکا یکھنا جائز ہے اور علم باقی اسباب کی طرح اور رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے بھی علاج کیا ہے اور امام شافعی رحمہ سے منقول ہے کہ العلم علما علم الابدان و علم الاذیان علم فقہ دین کی واسطے ہے اور علم طب کا بدن کی واسطے کذا فی الخطاوی لمتقطاد و دخل فی الفلسفۃ المنطق اور حکمت یونانی میں منطق کا علم داخل ہے یعنی حرام ہے ہم حوی محشی اشباہ نے کہا بعضے فاضلہوں نے کہا کہ میں نے اپنے مذہب کے علما کی کتابوں میں تحریم منطق کا قول نہیں دیکھا اگر صاحب شہادے دیکھا تھا تو اسکا نقل کرنا مناسب ہاں شافعی مذہب کی کتابوں میں اسکی بہت تصریح ہے اور تصنیف عمر کو اگر وجہ حرمت قرار دیکھے تو بعید نہیں اور یہ بھی ہے جو منطق سے اشتغال کرتا ہے وہ غالباً فلسفہ کی طرف مائل ہو جاتا ہے تو منع کرنا اقبیل سے مذکور ہے کہ ٹھہرا والا منطق میں وہ نہیں جو شرع میں کے مخالف ہو اور بعضے فاضلہوں نے کہا کہ شاید منطق سے مراد فلاسفہ کی منطق ہے نہ اہل اسلام کی منطق اس واسطے کہ میں قیود اسلام کے مخالف کوئی چیز نہیں اور امام غزالی رحمہ نے منطق کو معیار العلوم کہا ہے اور فرمایا کہ جسکو منطق کی معرفت نہیں اسے علم پر اعتماد نہیں اور ابو علی سینا نے منطق کو خادم العلوم کہا ہے انتہی خطاوی نے کہا ظاہر منطق سے وہ منطق مراد ہے جو شبہات اہل اعتزال سے ملو ہے تو وہ داخل فلسفہ ہے ومن ہذا القسم علم الحرف والموسیقی اور حرام کی قسم سے حرف اور راگ کا علم ہم شاید کہ علم حرف سے کاف کا حرف مراد ہو جیسے کیمیا کی طرف اشارہ ہے اور اسکی حرمت میں کچھ کلام نہیں کہ اس میں عمر اور مال و دونوں برباد ہو جاتے ہیں یا مراد حرف کل جمع کرنا ہے جس سے حرکات پر دلالت خارج ہو اور احتمال ہے کہ علم اسرار و حروف مراد ہو وفاق اور استخارہ وغیرہ ذاک سے کذا فی الخطاوی میں کہتا ہوں کہ ظاہر علم حرف سے جفر کا علم مراد ہے کہ اس سے وقائع آئندہ کا استخراج کرتے ہیں نجوم کے مانند اور حالانکہ علم غیب مخصوص بعلم الغیب ہے و اللہ اعلم و مکر وہا و ہوا شعار المولیدین من الغزل و البطالہ اور ہوتا ہے مکر وہ اور وہ غزل اور بیہودہ گوئی ان شاعروں کی جو عرب میں بعد اسلام کے پیدا ہوئے ہم ہر وہ لوگ ہیں جو عرب میں پیدا ہوئے اور حالانکہ وہ عرب کی قوم سے نہیں چنانچہ ابو نواس وغیرہ قاسم میں ہے کہ مخازنہ نسا عبارت ہے عورتوں کے ساتھ بات چیت کرنے سے و مباح کا شعار ہم اتنی لاسخف فیہا کذا فی فوائد شتی من الاشباہ و النظائر اور ہوتا ہے علم مباح یعنی اسکا فعل اور ترک برابر ہے چنانچہ مولیدین کے وہ اشعار جن میں نامعقول مضمون نہیں اسی طرح مذکور ہے اشباہ و النظائر کے فوائد شتی میں م مولیدین کی قید اس واسطے لگائی کہ ان کے اشعار میں اکثر مضامین سخیفہ و اہیہ ماہین برخلاف عرب خالص کے ابن عباس اکثر اشعار عرب کی طرف التفات رکھتے تھے قرآن اور حدیث کے الفاظ پر استدلال کرنے کو کذا فی الخطاوی۔

ثم نقل فی مسئلۃ الربایات یحصل ما ان الفقه ہو ثمرة الحدیث پھر صاحب اشباہ نے مسئلہ ربایات میں کلام طویل نقل کیا اور اسکا خلاصہ مقصود یہ ہے کہ مقرر فقہ حدیث کا ثمرہ ہے یعنی حدیث سے مستخرج ہے و لیس ثواب الفقیہ اقل من ثواب المحدث اور نہیں ہے فقہ کا ثواب محدث کے ثواب سے کثر و فیما کل السان غیر الانبیاء لا یعلم بالارادۃ اللہ تعالیٰ لہ وہ لان ارادۃ تعالیٰ غیب الا الفقہاء فانہم علموا ارادۃ تعالیٰ ہم بحدیث الصادق الصدوق من یرد اللہ بہ خیرا یفقه فی الدین اور اشباہ میں ہے کہ ہر آدمی سوائے انبیاء علیہم السلام کے جانتا نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ کا کیا ارادہ ہے اس کے ساتھ دارین میں اس واسطے کہ

۱۔ اس کے خلاف ہے
۲۔ اس کے خلاف ہے
۳۔ اس کے خلاف ہے
۴۔ اس کے خلاف ہے
۵۔ اس کے خلاف ہے
۶۔ اس کے خلاف ہے
۷۔ اس کے خلاف ہے
۸۔ اس کے خلاف ہے
۹۔ اس کے خلاف ہے
۱۰۔ اس کے خلاف ہے

کہ جو کہ میں جہنی مذہب ہوں اسکی منفرت ہو جائے کذا فی المطاویٰ مختصر اویل لابی حنیفہ ہم بلغت ما بلغت قال بخلت بالافادۃ وما استنکفت عن الاستفاۃ
اور امام ابو حنیفہ سے کہا گیا کہ کس چیز سے تم اس مرتبہ کو پہنچے کہا کہ میں نے بخل نہیں کیا غیر کے بتانے سے اور نہ عار کی سیکھنے سے ہم امام سے کسی نے ایک بار پوچھا
کہ یہ علم آپ کو کیونکر حاصل ہوا جواب دیا کہ محنت اور شکر گزار سے حاصل ہوا جب میں نے کسی حکمت اور فقہ کو سیکھا تو میں نے کہا الحمد للہ یعنی خدا کا شکر ہے جسے مجھ کو اس
فہم کی توفیق دی تو میرا علم اس محنت اور شکر گزار سے بڑھا گیا یعنی اس واسطے کہ شکر زید نعمت کا باعث ہو قال سعید بن کدام من جمل ابی حنیفہ بینہ و بین اللہ رجوت
ان لا یتأت اور سعید بن کدام نے کہا کہ جو امام ابو حنیفہ کو درہان اپنے اور درہان حق تعالیٰ کے کو یہ یعنی انکو وسیلہ کرے اور انکے مذہب پر چلے میں امید
رکھتا ہوں کہ اسکو کچھ خوف نہ ہو قال فیہ ۵ کسی من الخیرات اہل دین ۶ یوم القیۃ فی رضی الرحمن ۷ دین النبی محمد خیر الوری ۸ ثم اعتقاد مذہب النعمان
اور سعید بن کدام نے امام کی طرح میں کہا کفایت کرتی ہو مجھ کو قیامت کے دن نیکیوں سے وہ چیز جو میں نے تیار کر رکھی ہو رحمن کی رضامندی میں سودہ چیز
دین ہی نہیں محمد کا جو تمام خلق سے بہترین پھر بعد اسکے یہ اعتقاد نعمان کے مذہب کا یعنی ابو حنیفہ رحمہ مقدسہ غزوئی میں یہ دونوں بیشین ابو یوسف رحمہ کی
طرح منسوب ہیں تو سعید نے یہ کہا بطور حکایت عن غیر کذا فی المطاویٰ سعید بن کدام تھا وہ بن سیفان ثوری اور سیفان بن عیینہ کے کذا فی القاموس اور یہ دونوں
بزرگ اور مجتہد استاد المجاہدین ہیں رحمۃ اللہ علیہم وعنہ علیہ الصلوٰۃ والسلام ان آدم افتخر بلی وانا افتخر برجل من امتی اسمہ نعمان وکنیتہ ابو حنیفہ ہو بطرح
امتی اور روایت ہے نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام سے کہ مقرر آدم نے میرے سبب سے فخر کیا اور میں فخر کرتا ہوں ایک مرد کے سبب سے جو میری امت میں
ہو نام اسکا نعمان ہو اور کنیت اسکی ابو حنیفہ ہو وہ میری امت کا چراغ ہو وعنہ علیہ الصلوٰۃ والسلام ان سائر الانبیاء یفتخرون بلی وانا افتخر بابی حنیفہ
من اجبہ فقد اجبنی ومن البضہ فقد البضنی کذا فی التقدیم شرح مقدمۃ ابی الیث اور نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام سے روایت ہے کہ تمام انبیاء میرے سبب سے
فخر کرتے ہیں اور میں ابو حنیفہ رحمہ کے سبب سے فخر کرتا ہوں جو اسکے ساتھ محبت رکھے سو مقرر اسے میرے ساتھ محبت رکھی اور جو اسکے ساتھ دشمنی رکھے سو اب اسکی
میرے ساتھ دشمنی رکھی اسبطح یہ وہ دونوں حدیثیں تقدیم میں مذکور ہیں جو شرح ہو مقدمۃ ابو الیث کی مطاویٰ نے کہا اگر کوئی کہے کہ صحابہ کرام یقیناً افضل ہیں
ابو حنیفہ رحمہ سے تو وہ حضرات احق بالا فخر ہیں اسکا جواب یہ ہے کہ ابو حنیفہ رحمہ اس زمانہ میں موجود ہوئے کہ صحابہ کا زمانہ منقطع ہو گیا تھا اور سنت میں کچھ ضعف طاری
تھا تو انکا وجود خلق کی واسطے رحمت ہو گیا اور احکام دینی کے ضمیر میں نفع عظیم حاصل ہوا قال فی الضیاء المعنوی وقول ابن الجوزی انہ موضوع تعصب لاندہ ردی
بطرق مختلفۃ ضیاء معنوی میں کہا اور ابن جوزی کا یہ قول کہ حدیث مذکور موضوع ہے یعنی دروغ بستہ ہے تعصب اور نا انصافی ہے اس واسطے کہ روایت اسکی اسناد
مختلفہ سے ثابت ہے ہم ضیاء معنوی مقدمہ غزوئی کی شرح ہے یعنی جبکہ روایت حدیث کی اسانید متعددہ سے ہوئی تو اسکو موضوع کہنا نا انصافی ہے زیادہ برینست
کہ ضعیف سی نہ کہ موضوع علاوہ یہ ہے کہ جب ضعیف حدیث کے طریق متعدد ہوئے تو وہ مرتبہ حسن کے قریب ہو جاتی ہے کذا فی المطاویٰ و ردی الجرجانی فی
مناقبہ بسندہ سہل بن عبد اللہ التستری انہ لو کان فی امۃ موسیٰ وعلیٰ مثل ابی حنیفہ لما تودوا واما تضرع اور جرجانی نے مناقب نعمانیہ میں اپنے سند
کے ساتھ سہل بن عبد اللہ التستری سے روایت کی کہ اگر ہمت موسوی اور عیسوی بن ابو حنیفہ رحمہ کے مانند عقل و دیانت میں کوئی عالم ہوتا تو وہ لوگ یہودی اور
نصرانی نہوتے یعنی دین کی تحریف اور تبدیل نہ کرتے و مناقبہ اکثر میں ان تحفے اور امام اعظم کے مناقب اور فضائل صحر کرنے سے زیادہ تر ہیں یعنی حصر نہیں ہو سکتے
م جلال الدین سیوطی شافعی رحمہ نے تبیض الصغیفہ میں کہا کہ علمائے فکر کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے امام مالک رحمہ کی بشارت دی اس حدیث میں جسکا خلاصہ یہ
ہے کہ عنقریب لوگ سفر طویل اختیار کریں گے علم کے حاصل کرنے کے واسطے تو مدینہ کے عالم سے کیسکو عالم تر پناویں گے اور امام شافعی کی بشارت دی اس حدیث
میں جسکا مطلب یہ ہے کہ قریش کو برانہ کہا سو اسطے کہ قریش کا نام طبقہ زمین کو علم سے بھر دیا میں کہتا ہوں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے امام ابو حنیفہ رحمہ کی بشارت دی اس حدیث
میں جسکو ابو نعیم نے علیہ میں ابو ہریرہ سے روایت کی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لو کان اہل علم بالشرکاء لکانوا من اہل النار قال من ہذا قال من ہذا قال من ہذا

بلکہ نوین ساز
مکملہ کی کثافت
نہ سہل بن عبد اللہ
تستری سے روایت ہے

معجزات صطفوی میں سے قرآن کے بعد بڑا معجزہ یہ ہے کہ اس واسطے کہ انکی خبر دی قبل انکے وجود کے ان احادیث میں جو مذکور ہو چکی ہیں عنقریب اس واسطے کہ احادیث علم شریا امام عظیم پر قطعا محمول ہیں بکلمات عالم قریش کی حدیث کے کہ اسکو بعضوں نے ابن عباس پر محمول کیا ہے اور عالم مدینہ کی حدیث کو اور علماء مدینہ پر محمول کیا ہے بکلمات حدیث مذکور کے کہ اسکا کوئی محمول واقعی صحیح نہیں سوائے ابو حنیفہ اور انکے اصحاب کے اور یہاں معجزات سے مراد معجزات حقیقیہ نہیں ہیں اس واسطے کہ معجزہ وہ ہے جو معجزانہ ہی ہو بلکہ معجزات سے مراد کلمات ہیں کذا فی المطحطاوی جسکے من مناقبہ ہشتاد و نہیہ ما قال قولہ لا اخذہ امام من الائمۃ الا علام اور امام کے مناقب سے ہمکہ کفایت کرتا ہے انکے مذہب کا مشہور ہونا امام نے کوئی قول ایسا نہیں کہا جسکو کسی امام نے ائمہ اعلام سے نہ لیا ہو ہم اخذ سے مراد موافقت ہے اجتہاد میں نہ تقلید اس واسطے کہ ایک مجتہد دوسرے مجتہد کی تقلید نہیں کرتا و قد جعل اللہ الحکم لاصحابہ و اتباعہ من زمانہ الی ہذا لایام الی ان یکلم بہ پیغمبر عیسیٰ علیہ السلام اور البتہ حق تعالیٰ نے تمہارا یہ علم شریعت اور سیاست کا تصرف میں امام کے اصحاب اور اتباع کے امام کے زمانے سے اندون تک تا انکے امام کے مذہب کے موافق عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام حکم کریں گے ہم یعنی احکام مذہب حنفی کے روم اور توران کی سلطنت میں تا زمان شارح بلکہ تا یک جاری ہیں اور یہ جو کہا کہ حضرت عیسیٰ بھی اسی مذہب کے موافق عمل کریں گے سو جلیبی محشی نے اسکا مطلب یوں بیان کیا ہے کہ حضرت مسیح اجتہاد کریں گے اور انکا اجتہاد ابو حنیفہ کے اجتہاد کے موافق ہوگا لیکن شافعیہ تو افق اجتہاد شافعی کے مدعی ہونگے انتہی اور سید احمد طحاوی حنفی نے بعد نقل کلام جلیبی کے کہ میں کہتا ہوں کہ جماعت حنفیہ کو ایسے الفاظ موسوم ہوں ہرگز لائق کہ ایسے امور سے منقبت نہیں ذمت قائل کی ثابت ہوتی ہے و غائر مہمات کے مصنف نے صاحب اشاعت سے نقل کیا کہ بعض جہال حنفیوں نے دعویٰ کیا کہ عیسیٰ اور مہدی دونوں بزرگ مذہب حنفی کے مقلد ہونگے اور ملا علی قاری حنفی نے اپنی کتاب الشرب الوردی فی مذہب المہدی میں اسکو خوب رد کیا ہے اور امام مہدی کو مجتہد مطلق کہا ہے لیکن صاحب فتومات انکے اجتہاد کے منکر ہیں کیونکہ انکو احکام شریعت کے خدا کی طرف سے تعلیم ہونگے بواسطہ ملک اور نبی و اولیٰ استعمال تقلید ان حضرات کے یہ کہ عیسیٰ علیہ السلام نبی معصوم ہیں مطلقا اور امام مہدی معصوم ہیں احکام میں اور ابو حنیفہ مجتہد ہیں مجتہد تقلید خطی و نصیب و لہذا ان صاحبین نے اکثرین ثلث احکام سے انکام خلافت کیا ہے تو کیونکر تقلید کرے و شخص جو معصوم ہے کبھی خطا نہیں کرتا اس شخص کی جسکی صفت خطی و نصیب ہے مطلع نظر جالمون کا فرض تصب و غنا سے کچھ نہیں مگر ابو حنیفہ کی تفصیل اگرچہ بے اصل خبر سے ہو گو وہ کلام مہدی الی الکفر ہوا و ان جاہل و کون علم نہیں امام عظیم رحمہ اللہ کے ان مسائل بیلحدہ کا جن علماء تحقیق نے کتابیں تصنیف کی ہیں و لہذا انھوں نے اس کذب اور افتراء کو پسند کیا ہے جس سے اللہ اور اسکا رسول راضی نہیں بلکہ خود ابو حنیفہ راضی نہیں اور اگر ابو حنیفہ رحمہ اللہ ایسے افتراء کو سنتے تو قائل کے کفر کے قائل ہوتے امام کے دوستوں کو انکے فضائل و قیام کافی ہیں اثبات تفصیل کے واسطے ایسے اقوال کا ذہب کی حاجت نہیں جسے تنقیص انبیاء علیہم السلام کی لازم آوے قاتلہ وانا الیہ راجعون تو اگر مخاطب تو اپنے اوپر اتباع سنت غرالازم کر کہ وہ پناہ ہے ہوا پرستی سے اور سپر و سهام شیطانی سے اور چھوڑ تصب اور ناحق جانب داری کو کہ وہ باب عظیم ہے ابواب شیطانیہ سے کذا فی المطحطاوی المتطاعہ حاشیہ طحاوی میں لمحدین کی جوڑی ایک حکایت طویل منقول ہے خلاصہ اسکا یہ ہے کہ احکام شرعی کو حضرت علیہ السلام نے ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے تیس برس میں حاصل کیا پھر تیس سال میں ابوالقاسم شیری کو تعلیم کیا انھوں نے مذہب حنفی میں ہزار کتابیں تصنیف کیں اور صدوقین ہند کے نہرچون میں امانت رکھیں جب عیسیٰ علیہ السلام قریب قیامت کے نزول کریں گے تو انکی کتابوں کو نکال کر انکے موافق عمل کریں گے ملا علی قاری اور صاحب اشاعت نے اس موضوع پر تفصیل تمام رد کیا ہے و خوف تطویل سے اتنے پر اختصار کیا ہے جو اسکی تفصیل کا طالب ہو وہ طحاوی کی طرف رجوع کرے و غوذاً من الافراط و التفریط غ دوستی بے خود و دشمنی ست و ہذا یدل علی امر عظیم انھیں بہ من بین سائر العلماء العظام اور یہ یعنی وہ من مناقب مذکورہ اس امر عظیم پر دلالت کرتا ہے جو مخصوص امام ہے باقی علماء عظام کے مابین سے کیف لا وہو کا صدیق رضی اللہ عنہ لاجرہ و اجر من دون الفقہ و الفہم و فرغ احکامہ علی اصول العظام اے یوم الحشر و الیقام امام بین العلماء کیونکہ مخصوص امام عظیم نہ ہو حالانکہ امام تو صدیق کے مانند ہے اسکو اپنی ذات کے عمل کا ثواب ہے اور اس شخص کے برابر ثواب ہے جسے فقہ کا

بعض علماء حنفیہ نے
اسکا مذہب کو
مقلد ہونے کا
دعویٰ کیا ہے
لیکن شافعیہ
تو افق اجتہاد
شافعی کے مدعی
ہونگے انتہی
اور سید احمد
طحاوی حنفی
نے بعد نقل
کلام جلیبی
کے کہ میں
کہتا ہوں کہ
جماعت حنفیہ
کو ایسے الفاظ
موسوم ہوں
ہرگز لائق
کہ ایسے امور
سے منقبت
نہیں ذمت
قائل کی
ثابت ہوتی
ہے و غائر
مہمات کے
مصنف نے
صاحب
اشاعت سے
نقل کیا
کہ بعض
جہال حنفیوں
نے دعویٰ
کیا کہ
عیسیٰ اور
مہدی
دونوں
بزرگ
مذہب
حنفی
کے
مقلد
ہونگے
اور
ملا
علی
قاری
حنفی
نے
اپنی
کتاب
الشرب
الوردی
فی
مذہب
المہدی
میں
اسکو
خوب
رد
کیا
ہے
اور
امام
مہدی
کو
مجتہد
مطلق
کہا
ہے
لیکن
صاحب
فتومات
انکے
اجتہاد
کے
منکر
ہیں
کیونکہ
انکو
احکام
شریعت
کے
خدا
کی
طرف
سے
تعلیم
ہونگے
بواسطہ
ملک
اور
نبی
و
اولیٰ
استعمال
تقلید
ان
حضرات
کے
یہ
کہ
عیسیٰ
علیہ
السلام
نبی
معصوم
ہیں
مطلقا
اور
امام
مہدی
معصوم
ہیں
احکام
میں
اور
ابو
حنیفہ
مجتہد
ہیں
مجتہد
تقلید
خطی
و
نصیب
و
لہذا
ان
صاحبین
نے
اکثرین
ثلث
احکام
سے
انکام
خلافت
کیا
ہے
تو
کیونکر
تقلید
کرے
و
شخص
جو
معصوم
ہے
کبھی
خطا
نہیں
کرتا
اس
شخص
کی
جسکی
صفت
خطی
و
نصیب
ہے
مطلع
نظر
جالمون
کا
فرض
تصب
و
غنا
سے
کچھ
نہیں
مگر
ابو
حنیفہ
کی
تفصیل
اگرچہ
بے
اصل
خبر
سے
ہو
گو
وہ
کلام
مہدی
الی
الکفر
ہوا
و
ان
جاہل
و
کون
علم
نہیں
امام
عظیم
رحمہ
اللہ
کے
ان
مسائل
بیلحدہ
کا
جن
علماء
تحقیق
نے
کتابیں
تصنیف
کی
ہیں
و
لہذا
انھوں
نے
اس
کذب
اور
افتراء
کو
پسند
کیا
ہے
جس
سے
اللہ
اور
اسکا
رسول
راضی
نہیں
بلکہ
خود
ابو
حنیفہ
راضی
نہیں
اور
اگر
ابو
حنیفہ
رحمہ
اللہ
ایسے
افتراء
کو
سنتے
تو
قائل
کے
کفر
کے
قائل
ہوتے
امام
کے
دوستوں
کو
انکے
فضائل
و
قیام
کافی
ہیں
اثبات
تفصیل
کے
واسطے
ایسے
اقوال
کا
ذہب
کی
حاجت
نہیں
جسے
تنقیص
انبیاء
علیہم
السلام
کی
لازم
آوے
قاتلہ
و
انا
الیہ
راجعون
تو
اگر
مخاطب
تو
اپنے
اوپر
اتباع
سنت
غرالازم
کر
کہ
وہ
پناہ
ہے
ہوا
پرستی
سے
اور
سپر
و
سهام
شیطانی
سے
اور
چھوڑ
تصب
اور
ناحق
جانب
داری
کو
کہ
وہ
باب
عظیم
ہے
ابواب
شیطانیہ
سے
کذا
فی
المطحطاوی
المتطاعہ
حاشیہ
طحاوی
میں
لمحدین
کی
جوڑی
ایک
حکایت
طویل
منقول
ہے
خلاصہ
اسکا
یہ
ہے
کہ
احکام
شرعی
کو
حضرت
علیہ
السلام
نے
ابو
حنیفہ
رحمہ
اللہ
سے
تیس
برس
میں
حاصل
کیا
پھر
تیس
سال
میں
ابوالقاسم
شیری
کو
تعلیم
کیا
انھوں
نے
مذہب
حنفی
میں
ہزار
کتابیں
تصنیف
کیں
اور
صدوقین
ہند
کے
نہرچون
میں
امانت
رکھیں
جب
عیسیٰ
علیہ
السلام
قریب
قیامت
کے
نزول
کریں
گے
تو
انکی
کتابوں
کو
نکال
کر
انکے
موافق
عمل
کریں
گے
ملا
علی
قاری
اور
صاحب
اشاعت
نے
اس
موضوع
پر
تفصیل
تمام
رد
کیا
ہے
و
خوف
تطویل
سے
اتنے
پر
اختصار
کیا
ہے
جو
اسکی
تفصیل
کا
طالب
ہو
وہ
طحاوی
کی
طرف
رجوع
کرے
و
غوذاً
من
الافراط
و
التفریط
غ
دوستی
بے
خود
و
دشمنی
ست
و
ہذا
یدل
علی
امر
عظیم
انھیں
بہ
من
بین
سائر
العلماء
العظام
اور
یہ
یعنی
وہ
من
مناقب
مذکورہ
اس
امر
عظیم
پر
دلالت
کرتا
ہے
جو
مخصوص
امام
ہے
باقی
علماء
عظام
کے
مابین
سے
کیف
لا
وہو
کا
صدق
رضی
اللہ
عنہ
لا
جرہ
و
اجر
من
دون
الفقہ
و
الفہم
و
فرغ
احکامہ
علی
اصول
العظام
اے
یوم
الحشر
و
الیقام
امام
بین
العلماء
کیونکہ
مخصوص
امام
عظیم
نہ
ہو
حالانکہ
امام
تو
صدق
کے
مانند
ہے
اسکو
اپنی
ذات
کے
عمل
کا
ثواب
ہے
اور
اس
شخص
کے
برابر
ثواب
ہے
جسے
فقہ
کا

ابو حنیفہ و فقہ مبارک اور حاصل کلام اور قول مجمل یہ ہو کہ امام ابو حنیفہ کے زہد اور تقویٰ اور عبادت اور علم اور فہم میں دوسرا کوئی شریک نہیں یعنی یہ نظیر نہیں
 و ہما قال فیہ ابن المبارک عہ لَقَدْ رَأَى الْبِلَادَ مِنْ عِلْمِهَا وَامَامِهَا اَبُو حَنِيفَةَ وَابُو حَنِيفَةَ اَنْ يَدْعَى كَيْ جُو عِبْدَ اللّٰهِ بْنِ مَبَارَكٍ فِي اَمَامَةِ كَيْ مَدَحٍ مِّنْ كَمَا هُوَ
 یہ ابیات ہیں البتہ ذہنیت وی شہرہ کو اور شہرہ والوں کو مسلمانوں کے امام ابو حنیفہ نے ہر حکام و آثار و فقہ کا آیات الزبور علی الضحیفہ و ذہنیت وی
 بہ سبب احکام شرعی اور احادیث و فقہ کے جیسے زبور کی آیات ورق پر مرقوم ہیں سے فانی لشریقین کہ نظیر و فلا فی المغربین ولا بکونہ سو نہیں ہر دونوں
 مشرق میں اسکا نظیر اور نہ دونوں مغرب میں اور نہ کو نہ میں م دونوں مشرق میں ایک جائزے کی مشرق اور دوسری گرمی کی مشرق اسی طرح دو مغرب کو
 دریافت کرنا چاہیے مراد اس سے تمام دنیا ہے بیت شہر الیالی و صام ہمارہ بضعیفہ رات کا تھا ہر امام دامن چڑھائے یعنی مستعد عبادت راتوں
 میں جاگتا اور دن میں روزہ رکھتا ہر اللہ کے خون سے مچا لیں برس تمام رات کی بیداری کی اور اس سے پہلے نصف شب کی اور تیس برس برابر روزہ
 رکھا کذا فی الطحاوی سے فقہ کا بی حنیفہ فی علاءہ امام الخلیفہ والخلیفہ سو کون ہر ابو حنیفہ کے مانند بلند رتبی میں امام خلق کا اور بادشاہ کا سے رائے
 انما یمن کہ سفا یا خلافت الحق مع حج ضعیفہ و دیکھا میں نے اسکا عیب کرنے والوں کو بیوقوف امر حق کے مخالف دلائل ضعیفہ کے ساتھ و کفیت کل
 ان یؤدی فقیہہ کہ فی الارض آثار شریفہ اور کیونکر حلال ہو اس فقیہ کا ایدا و تیا جسک آثار شریفہ زمین میں ثابت ہیں سے فقہ قال ابن ادریس مقالہ
 صحیح النقل فی حکم لطیفہ و سوالہ محمد بن ادریس رضاعی نے ایک قول صحیح النقل کہا ہر لطیف حکمتوں میں سے بان الناس فی فقہ عیال علی فقہ الامام
 ابی حنیفہ امام شافعی کا وہ قول یہ ہو کہ تمام لوگ فقہ میں عیال ہیں یعنی بال بچے ہیں امام ابو حنیفہ کی فقہ کے م خطیب نے ربیع سے روایت کی
 کہ میں نے شافعی سے سنا کہ تھے اناس عیال علی ابی حنیفہ فی الفقہ یعنی لوگ ابو حنیفہ کے عیال ہیں فقہ میں اور خطیب نے حرمہ بن یحییٰ سے روایت کی کہ
 میں نے محمد بن ادریس شافعی سے سنا کہ تھے کہ لوگ ابو حنیفہ کے عیال ہیں فقہ میں ابو حنیفہ نہیں ہر جسکو فقہ کی توفیق دی گئی کذا فی الطحاوی عن عبد بن
 السیوطی الشافعی سے فلعنہ ربنا اعدا دل علی من رآہ قول ابی حنیفہ و سوغت ہمارے رب کی بقدر شمار ریت کے اسپر جو ابو حنیفہ کے قول کو رد کرے
 م طبی نے کہا مراد یہ ہو کہ جو ابو حنیفہ کے قول کو رد کرے انکو حقیر جان کر انکے اجتہاد کا منکر ہو اس واسطے کہ ائمہ اجتہاد بعضوں کے قول کو ہمیشہ رد کرتے رہے ہیں
 اور وہ اسپر مستحق ثواب ہیں اسوجہ سے کہ انھوں نے نصرت حق کی اپنے گمان کے موافق تو ناظم کو یوں کہنا اہم تھا علی من خطا قدر ابی حنیفہ انتہی طحاوی
 نے کہا جو امام کے قول کو رد کرے بصفت مقدمہ تو اسکا غایت رتبہ یہ ہو کہ وہ حرام کا مرتکب ہو احوال انکے مرتکب حرام پر لعنت نہیں بلکہ کا فر مخصوص پر بھی لعنت
 جائز نہیں کہ شاید اسکا خاتمہ بخیر ہو ان مجاہد کفار پر لعنت جائز ہوتے ہیں کہتا ہوں یواقیت ملتمہ میں زکریا قزوینی کی کتاب آثار البلاد سے ابیات عبد اللہ بن
 مبارک نے نقل کی ہیں لیکن لعنت کے بیت اُس میں نہیں تو اغلب کہ یہ بعض متعصبین کے طعنت سے ہو اس واسطے کہ علم اور ورع ابن مبارک سے ہر قدر بیباکی
 نہایت مستبعد ہو واللہ اعلم وقد ثبت ان ثابتاً والوالد الامام ادرک الامام علی بن ابی طالب قد عاہ ولد زینہ بالبرکۃ اور مقرر یہ بات ثابت ہو کہ امام عظیم کے
 والد ماجد یعنی ثابت نے امیر المومنین علی ابن ابی طالب کرم اللہ وجہہ کو پایا یعنی انکی خدمت میں حاضر ہوئے سو آپ نے ثابت اور انکی اولاد کو واسطے
 برکت کی دعا کی م حافظ جمال الدین نے کتاب تہذیب الکمال فی اسما الرجال میں احمد بن عبد اللہ بن شادان مروزی سے روایت کی کہ میرے والد نے
 اپنے والد سے روایت کی کہ میں نے اسمعیل بن حماد بن ابی حنیفہ سے سنا کہ تھے کہ میں اسمعیل بن حماد بن لغمان بن ثابت بن النعمان بن مرزبان ہوں
 مرزبان اہل فارس احرار کے فرزندوں سے قسم خدا کی ہم میں رفیق کسی کا ملوک ہونا واقع نہیں ہوا میرا جد یعنی امام عظیم پیدا ہوا ہجری ہی میں اور اسکا
 باپ اسکو لیکھا علی ابن ابی طالب کرم اللہ وجہہ کے پاس اور وہ صغیر تھا سو آپ نے دعا کی برکت کی اسکے واسطے اور انکی اولاد کے واسطے اور ہم اس
 دعا کی قبولیت کی امید رکھتے ہیں کذا فی الیواقیت للمتمتعہ فی مناقب الائمة الاربعہ طحاوی نے اس قول کو خطیب کی روایت سے تمام سند کے ساتھ نقل کیا

۵
 خا سپر قدر امام
 کا خاصہ ہے

اور ہمیں خل یہ ہو کہ ولادت امام کی سنہ ہجری میں ثابت ہو اور وفات علی مرتضیٰ کی تین سال سے پہلے ہر انتہی میں آتا ہوں تو امام کا یحییٰ نا حضور
مرتضوی میں دہم ہو کسی راوی کا ثابت کا جانا اور انکی اولاد کے واسطے دعا کو مالم البتہ ثابت ہو صبح ان اباحیفہ سمع الحدیث من سبۃ بن یحییٰ
لما بسط فی اواخر منیۃ المفتی واورک بالسن نحو عشرین صحابیا لما بسط فی اوائل البیار اور یہ قول صحیح ہو کہ ابو حنیفہ رحمہ نے سات صحابیوں غنت
حدیث سنی چنانچہ اواخر منیۃ المفتی میں مشرح ہو اور میں صحابیوں کا زمانہ یا یا عمر کے حساب سے چنانچہ بیار معنوی کے اوائل میں مذکور ہر م سبوطی نے
تبیین الصحیفہ میں کہا امام ابو معشر عبدالکریم بن عبدالصمد طبری مرقی شافعی رحمہ نے ایک جز تالیف کیا امام ابو حنیفہ رحمہ کی روایت میں چار صحابیوں سے
انتہی ابن حجر نے کہا اس واسطے کہ ابو حنیفہ رحمہ پیدا ہوئے کوفہ میں سنہ ہجری میں اور وہاں اس وقت عبداللہ بن ابی ادنی صحابی موجود تھے بالاتفاق ابو یوسف
میں انس رحمہ صحابی تھے اس واسطے کہ وہ سنہ ہجری میں یا بعد اسکے مرے اور ابن سعد رحمہ نے بسند قابل اعتبار روایت کی کہ ابو حنیفہ رحمہ نے انس کو دکھا اور
ان دونوں صحابیوں کے سوا اور صحاب شہرون میں زندہ تھے تو ابو حنیفہ رحمہ اس اعتبار سے طبقہ تابعین میں داخل ہیں اور انہم مہار معاصرین ابو حنیفہ رحمہ کو یہ
ام ثابت نہیں چنانچہ ازرائی کو شام میں اور حمادی کو بصرہ میں اور ثوری کو کوفہ میں اور مالک کو مدینہ میں اور مسلم بن خالد زنگی کو مکہ میں اور لیث بن سعد کو
مصر میں انتہی ما قال السیوطی الشافعی اور غوازمی حنفی نے مسند امام میں کہا کہ علما متفق ہیں کہ امام نے صحاب رسول اللہ صلی علیہ وسلم سے روایت کی لیکن انکے عدین
اختلاف ہو بعضوں نے کہا چھ مرد اور ایک عورت سے روایت کی اور بعضوں نے پانچ مرد اور ایک عورت سے اور بعضوں نے کہا سات مرد اور ایک
عورت سے سو پہلے قول پر انس بن مالک اور عبداللہ بن اُمیس اور عبداللہ بن حارث بن جریر زبیدی اور جابر بن عبداللہ اور عبداللہ بن ابی ادنی اور داؤد
بن اسحاق اور عائشہ بنت عجر و رضوان اللہ علیہ میں اور ثالث قول پر عقل بن یسار زہد میں اور ثانی قول پر جابر و عقل داخل نہیں اور ہر قول میں ابو لطفیل بلکہ
نہیں کذا فی لططاوی شیخ عبدالحق دہلوی نے شرح سفر السعادت اور اسکے حاشیہ منہ میں کہا کہ عبداللہ بن ابی ادنی نے کوفہ میں سنہ یاسنہ ہجری میں انتقال کیا اور
انس بن مالک نے بصرہ میں سنہ یاسنہ ہجری میں وفات پائی اور سہل بن سعدی نے مدینہ میں سنہ یاسنہ ہجری میں انتقال کیا اور ابو لطفیل نے سنہ ہجری
میں وفات پائی چنانچہ جامع الاصول میں ہر صاحب جامع الاصول نے کہا کہ ابو حنیفہ رحمہ کی ملاقات صحاب سے اور حدیث کی روایت ان سے ارباب نقل کے نزدیک ثابت
نہیں اور ابو حنیفہ رحمہ کے صحاب کہتے ہیں کہ ابو حنیفہ رحمہ نے چند صحاب کو پایا اور ان سے روایت کی انتہی میں آتا ہوں واقع میں عقل کے حساب سے یہ بات بت دور ہو کہ
رسول کریم کے صحاب امام کے زمانہ میں موجود ہوں اور انکی ملاقات کا قصد نہ کریں یا وجود نہ ہو امام کا اور جانا امام کا ان شہرون میں جان صحاب قہ ثابت ہو
اور میں برس کی مدت امام کی زندگی سے زمانہ صحاب میں گزری اس واسطے کہ سو برس کے آخر تک وجود صحاب کا ثابت ہو تو صحاب ابو حنیفہ رحمہ کا قول حق ہو جو
کہتے ہیں کہ امام نے جامع صحابہ کو پایا انتہی ما قال الدہلوی م حق بجانب حنفیہ ہر روایت اور روایت کی راہ سے اس واسطے کہ حنفیہ ملاقات اور روایت کے ثبوت میں اور
ایک جماعت نانی حالانکہ یہ قاعدہ اہل علم میں مسلم ہو کہ ثبوت کا قول نانی پر مقدم ہو اور اثبات بھی فقط حنفیہ میں منحصر نہیں بلکہ طبری شافعی اور ابن حجر شافعی شہادت
جلال الدین سیوطی شافعی کے بجانب اثبات یا تجویز کے ہیں نہ بجانب انکار و اللہ اعلم تو امام کا تابعی ہونا باعتبار زمانے کے بالاتفاق ثابت ہوا اور باعتبار
ملاقات اور روایت کے عند تحقیق وقد ذکر العلامة شمس الدین محمد ابو النصر بن عرب شاہ الانصاری الحنفی فی منظومۃ الالفیۃ المسماة بحواہر العقائد ووزر
الاعلام ثمانیۃ من اصحابہ یتمین یردی عنہم الامام الاعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ وعلیہم السلام اور تحقیق ذکر کیا علامہ شمس الدین محمد ابو النصر بن عرب شاہ
انصاری حنفی نے اپنے منظومۃ الفیہ میں جسکا نام جو اہر عقائد اور درر قلائد ہے آٹھ صحابیوں کو جسے روایت کی امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ نے خدا کی رحمت
پس اور ان سب پر حیث قال ے معتقد اندھب عظیم الشان ابو حنیفہ المفتی النعمان التالیسی سابق الائمۃ بہ بالعلم والادب والادب والادب
جمعا من اصحاب النبی اذ رکابہ اثر ہم قد متقی وسکا وطریقہ واضعۃ المنہاج سالتا من الفضل الدجی علامہ مذکور نے جس مقام میں

یہ کہا کہ میں کتابوں معتقد ہو کر عظیم الشان کے مذہب کا مینی ابو حنیفہ جو اندر نفعان کا جو تابعی ہو مقدم سب اماموں سے علم اور دین میں امت محمدی کا
چراغ ایک جماعت کو نبی کے اصحاب سے اُسے پایا بیشک انکا پردہ ہو گیا اور جلا وہ طریقہ جسکی راہ کھلی ہو سالم ہو تاریک گمراہی سے روئی
عن انس و جابر و ابن ابی اؤنی کذا عن مابرہ و تحقیق روایت کی امام نے انس اور جابر اور عبد اللہ بن ابی اؤنی سے اور بیہرح عامر سے
میں بیض اصیغہ میں عامر کے بدلے معقل بن یسار مذکور ہو خوارزمی نے کہا کہ عامر سے روایت کرنے میں کلام ہو اسواسطے کہ عامر کا انتقال ہو معاویہ کی ریاست
میں اور معاویہ کا انتقال ہو اسنہ ہجری میں پھر کیونکر انکی روایت مقصور ہو کہ انی الطوطاوی سے اعمی ابوالطفیل ذالبن وائلہ و ابن انس لہی و وائلہ
مراد عامر سے وہ ابو طفیل ہو جو وائلہ کا بیٹا ہو اور روایت کی عبد اللہ بن انس جو اندر سے اور وائلہ بن اسقع سے عن ابن جزہ قدر دی الامام ہجرت ہجری
ہی الثامن ہ روایت کی امام نے عبد اللہ بن حارث بن جریر بیدی سے اور عائشہ بنت مجروح سے اسی پر آٹھ کا شمار تمام ہوا م ابن جزہ بفتح جیم و سکون زایہ و
ہمزہ عبد اللہ بن حارث بن جریر بیدی ہو امام عظیم م سے مروی ہو کہ میں نے اپنے والد کے ساتھ سنہ ہجری میں حج کیا تو میں نے قریب کعبہ حلقہ دکھائی میں نے
والد سے کہا کہ یہ کیا ہو جواب دیا کہ اس میں ایک صحابی ہو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا وہ حدیث بیان کرتا ہو تو میں نے جائز سنا کہ تھا قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم انا مسلم فریضہ علی کل مسلم یعنی وہ صحابی ابن جریر بیدی تھے اور امام کے مسند میں خوارزمی نے ابن جریر سے اس حدیث کی روایت کی ہجری
تفقہ فی دین اللہ کفاه اللہ ہمہ و زرقہ من حیث یحب ابن شاہین نے کہا سماعت امام م کی جابر بن عبد اللہ سے صریح وہم ہو کیونکہ جابر باتفاق روایات شرا
چند سال میں مر گئے اور انکی تک زندہ نہیں رہے حسین امام پیدا ہوئے انتہی اسکا جواب یوں ممکن ہو کہ بعض اہل تاریخ کے نزدیک امام کی ولادت سنہ ہجری میں ہو
تو موجب اس قول کے سات یا تو برس کی عمر میں سماع حدیث ممکن ہو کہ انی الطوطاوی ملخصاً و توفی میغد و قیل فی النجف لیلۃ القضا و لہ سبعون سنہ تاریخ خمیس و وائلہ
اور امام نے وفات پائی بغداد میں ایک سو پچاسویں سال ہجری میں اور انکی عمر شربس کی تھی بعضوں نے کہا بندی خانہ میں انتقال کیا اسواسطے مجبوس ہو
تھے کہ عہدہ قضا کو قبول کرین م ابن خلکان وغیرہ مورخین نے کہا کہ ابو حنیفہ سنہ ہجری میں پیدا ہوئے اور شربس زند رہے اور سنہ ہجری میں وفات پائی
اور بعضوں نے کہا شربس اور بعضوں نے کہا اکثرین پیدا ایش ہو لیکن پہلا قول صحیح تر ہو پیدا ہوئے صحابہ کرام کے زمانہ میں اور فقہ ہوئے تابعین کے زمانہ
میں رجب یا شعبان میں انتقال ہوا قید خانہ میں اور قضا کا منصب قبول نہ کیا اور مقبرہ خیران میں دفن ہوئے کہ انی البیوا تیت شہرستانی کے ملل اور نخل میں
مذکور ہو کہ حضور و انتہی نے امام کو اسواسطے قید کیا تھا کہ انھوں نے محمد بن عبد اللہ بن حسن بن علی سے بیعت کی تھی یعنی حسن بن علی بن ابی طالب کے پروتے
سے بیعت کی تھی طوطاوی نے کہا ممکن ہو کہ عدم قبول قضا اور بیعت اہل بیت دونوں سبب ہوئے ہوں مجبوس کرنے کے قیل و یوم توفی ولد الامام الشافعی
رضی اللہ عنہ فقہ من مناقبہ بعضوں نے کہا کہ حسین امام ابو حنیفہ م نے وفات پائی اسی دن امام شافعی م پیدا ہوئے تو ابو حنیفہ م یا شافعی م کے مناقب
میں شمار کیا گیا امام عظیم کی منقبت اسواسطے ہوئی کہ حق تعالیٰ نے اس جہان کو ایسے امام کے مانند سے خالی نہ رکھا کہ انی الطوطاوی اور شافعی م کی منقبت یہ
ہوئی کہ ایسے کامل کے خلیفہ تھے و قد قیل الخلفۃ فی مخالفتہ ملائذہ انہ رای حبیباً یلعب فی الطین فخرہ عن السقوط فاجاب بان احذر انت من السقوط
تانی فی سقوط العالم سقوطاً یحسبہ قال لاصحابہ ان توجہ لکم دلیل فتوبوا بہ فکان کل یاخذ بروایۃ عنہ ویرجھا و ہذا من احتیاط و دروہ و علم
بان الاختلاف من آثار الرمتۃ فما کان اکثر کانت الرحمۃ او فکما قالوا اور البتہ کہا گیا ہو کہ شاگردان امام کے مخالفت میں حکمت یہ ہو کہ امام عظیم م نے
ایک ایسا کھیلے دکھایا کہ چر میں سو اسکوڈ را یا رپٹ پڑنے سے سوار کے نے امام کو جواب دیا کہ تم رپٹ پڑنے سے بچو اسواسطے کہ عالم کے رپٹنے سے تمام جہان کا
رہنا ہو تو اسوقت سے امام نے اپنے شاگردوں سے کہا کہ اگر تمہارے سامنے دلیل آوے یعنی اگر دلیل شرعی کتاب اور سنت سے تمہیر ظاہر ہو تو اسپر عمل کرو تو ہر
شاگرد امام کی ایک روایت کو لیتا تھا اور اسکو ترجیح دیتا تھا یعنی اسکو قوی کرتا تھا اور دلیل سے اور یہ اجازت خلافت کرنے کی امام کی نہایت احتیاط اور تقویٰ سے ہو

یہ کہ میں نے امام ابو حنیفہ سے روایت کی ہے
میں ان اشخاص کے ساتھ ہے
شہر مذکور ہو کہ ان کے ساتھ
ان کا کوئی نام نہیں ہے
کی اصحاب و اصحاب
اسو فانی نے فرمایا ہے
بیشک اور ابھی تک
سے ۱۰۰۰ سنہ قبل از ولادت
ضامن علیہ السلام
واصحابہ و سلم نے مدد کی
مسلمان کاوش و کوشش
میں جو شخص صحیح
وہ ۱۰۰۰ سنہ قبل از ولادت
پیدا کیا ہو اسکا ذکر
تواند خالی نہ ہو
میں ہجرت ہو اور اسکو
ایسی جگہ سے مدد دیو
ہو کہ اسکو معلوم ہو

اور اس اجازت سے معلوم ہوا کہ اختلاف یعنی مجتہدین کا اختلاف من حیثہ الدلیل رحمت الہی کی نشانیوں سے ہر توحید پر اختلاف برہانی ہوگا زیادہ تر ہر
رحمت ربانی وافر تر بہ دلیل قول علامہ امام نے لڑکے کے کلام سے ہندی ہی شان ہو عارفون کی کہ اشارات لطیفہ عبارات بعیدہ سے سمجھ لیتے ہیں مسند
خازمی میں بوقت الاممہ سابقہ سے منقول ہے کہ یہ بات مشہور ہے کہ امام نے چار ہزار استادوں کی علمارتا بعین سے شاگردی کی اور علم فقہ کا حاصل کیا لیکن اپنے
علم پر اپنی زبان سے فتویٰ نہ دیا یہاں تک کہ انھوں نے اجازت دی تو کوئی جامع مسجد میں مجلس کے اندر بیٹھے اور ہزار شاگرد امام کے جمع ہوئے انہیں
سے بزرگ تر اور فاضل تر چالیس شاگرد تھے جو رتبہ اجتہاد کو پہنچے تھے سو انکو اپنا مقرب کیا اور کہا کہ تم میرے زردان اور نگار ہو میں نے اس فقہ کے گھوڑے
کو تمہارے واسطے تیار کر دیا ہے گام و بیکار و زین کشکر سو تم میری مدد کرو اس واسطے کہ لوگوں نے مجھ کو جہنم کا پل بنا یا ہے غیر لوگ پار ہوتے ہیں اور بوجہ میری بیخوشی
پر میرے لوگ تقلید سے نجات پاویں گے مواخذہ مجھ سے ہوگا اگر عرق ربڑی اجتہاد میں کچھ تساہل ہوگا تو امام رحمۃ اللہ علیہ کی عادت تھی کہ جب کوئی واقعہ پیش
آتا تو مجتہد شاگردوں سے مشورہ اور مناظرہ اور گفتگو کرتے اور اسے پوچھتے اور جو احادیث اور آثار شاگردوں کے پاس تھے انکو سناتے اور جو آپ کو معلوم تھے
انکو فرماتے اور مجتہد شاگرد امام کے ساتھ مہینا مہینا بھر لیکر زیادہ رد و بدل اور مناظرہ کرتے یہاں تک کہ آخر کو ایک بات ٹھہر جاتی تو اس قول محقق کو ابو یوسف
رحمہ اللہ ثابت کرتے یعنی لکھتے یہاں تک کہ تمام اصول فقہ کو اسی طرح شوریٰ کر کے ثابت کیا امام عظیم رحمہ اور امامون کی طرح بذات خود منفرد نہیں ہوتے تھے
روایت الخوازمی اختلاف کا کوثر رحمت لکھنا ثابت ہے اس حدیث سے کہ اختلاف امتی رحمۃ اور بحر الرائق میں تار خانہ سے یوں منقول ہے کہ اختلاف امامت
الہی توسعۃ للناس کذا فی الطحاوی رسم ملفتی یہ نشانی ہے مفتی کے واسطے یعنی اب وہ علامات مذکور ہوتے ہیں جو مفتی کو فتویٰ دینے پر دلالت کریں مولوی
کے نزدیک مفتی مجتہد ہر بحر الرائق میں تار خانہ سے منقول ہے کہ ابو یوسف رحمہ نے کہا کہ فتویٰ دینا حلال نہیں مگر مجتہد کو اور محمد رحمہ نے فتویٰ دینا جائز رکھا اگر
مرد کا صواب اسکی خطا سے زیادہ ہو اور سبجانی سے منقول ہے کہ شہر کے بڑے عالم کو ترک فتویٰ جائز نہیں فتح القدیر میں کہا ہے کہ اہل مہول کی رائے اسبے مستقر
ہو گئی ہے کہ مفتی وہی مجتہد ہے اور غیر مجتہد جو مجتہد کے اقوال یاد رکھتا ہو وہ مفتی نہیں ہے تو غیر مجتہد پر واجب ہے کہ جب اس سے کوئی مسئلہ پوچھے تو وہ مجتہد کے قول کہ
بطریق حکایت نقل کرے تو معلوم ہوا کہ جو ہمارے زمانہ میں فتویٰ دیتے ہیں وہ درحقیقت فتویٰ نہیں ہے بلکہ وہ نقل ہے مفتی کے کلام کی تاکہ مستفتی اس پر عمل
کرے اور نقل فتویٰ کی دو صورتیں ہیں یا ناقل کے پاس سند ہو اس امر میں یا ناقل نے وہ مسئلہ لیا ہو اس کتاب معودت سے جو مشہور ہے محمد بن حسن کی کتابوں
سے اور مانند ان کے اور تصنیفات مشہورہ سے اس واسطے کہ کتاب معودت بمنزلہ خبر مشہور ہے ہر امتی کذا فی الطحاوی علم ان ما یفق علیہ اصحابنا فی الروایۃ
الظاہرۃ عنہم فیتی بہ قطعاً یہ معلوم کر کہ جس پر ہمارے اصحاب یعنی امام عظیم رحمہ اور ان کے اصحاب متفق ہو گئے اس روایت میں جو ظاہر ہو اسے تو مفتی اسکا فتویٰ
دے یقیناً ظاہر الروایۃ کی قید لگائی اس واسطے کہ ظاہر الروایۃ کے سواے اور روایات مرجع عنہا میں یعنی مطرعی ہیں یا غیر مشہور نامعتبر ہیں اور ظاہر روایت
کی کتابیں زیادات اور سیر اور سوط اور جامع صغیر اور جامع کبیر میں محمد بن حسن کی تصنیفات سے اور ظاہر الروایۃ کے معنی یہ کہ اسکی روایت امام عظیم رحمہ
اور ان کے اصحاب سے ظاہر ہو ثقات اور معتدین کے نقل کرنے سے نقل خواہ بتواتر ہو یا بشہرت کذا فی الطحاوی متون فقہیہ دقاہہ اور قدوری وغیرہ صاحبی
ظاہر الروایۃ ہیں اس واسطے کہ امام محمد کی کتب مذکورہ سے مستخرج ہیں و مختلف فیہا مختلف فیہ والاصح کما فی السراجیۃ وغیرہا نہ یفیع بقول الامام علی
الاطلاق اور ہمیں اختلاف کیا گیا ہے جس میں ہمارے اصحاب مختلف ہیں اور صحیح تر قول چنانچہ سراجیہ وغیرہ میں ہے کہ ہر کہ فتویٰ دیا جائے امام عظیم رحمہ کے
قول پر یعنی ہر طرح اگرچہ دوسرے کی دلیل قوی ہو ثم بقول الثانی ثم بقول الثالث ثم بقول زفر الحسن بن زیاد پھر اگر امام عظیم رحمہ کا قول نہ ہو تو ابو یوسف رحمہ کے
قول پر فتویٰ دیا جائے پھر محمد رحمہ کے قول پر فتویٰ دیا جائے پھر زفر و حسن بن زیاد کے قول پر فتویٰ دیا جائے طحاوی نے کہا یہ صورت باقی رہی کہ اگر
صاحبین متفق ہوں اور امام عظیم رحمہ منفرد ہوں سو بعضوں نے کہا ہے کہ مفتی مختار ہے چاہے صاحبین رحمہ کے قول پر فتویٰ دے چاہے امام رحمہ کے قول پر

یہی امت کا اختلاف
باعث رحمت الہی ہوا
علم امام زادہ کا اختلاف
یوں کہ حق میں نجاشی
حاجت ہوا اسے نہی
مگر اگر عبادات میں مطلق
فتویٰ امام رحمہ کے قول پر ہے
اور ذہبی کا لا حام ہے باب
میں فتویٰ امام رحمہ کے قول
پھر زفر و حسن بن زیاد کے قول
میں ابو یوسف رحمہ کے قول
۱۶۹

انتہی قاضی خان کے فتاویٰ میں ہو کہ در صورت اختلاف اگر امام کے ساتھ ابو یوسف رحمہ اور محمد رحمہ ہوں تو دونوں کے متفق قول پر فتویٰ دیا جائے کیونکہ دونوں میں
 وفور شہادہ اور اولیٰ ثواب کا اجتماع ہو اور اگر صاحبین کا قول امام کے مخالف ہو تو اگر اختلاف بوجہ اختلاف عصر اور زمان کے ہو چنانچہ قضائے ظاہر علیہ
 تو صاحبین کا قول مفتی لے اور مزارعت اور معاملات میں اور ان کے مانند میں بھی صاحبین کے قول کو اختیار کرے کیونکہ متاخرین کا اسپر جماع ہو اور اسکے سوائے
 میں بعضوں نے کہا کہ مفتی مجتہد مختار ہو اور عبداللہ بن مبارک نے کہا کہ فقط امام کا قول لے اور مجتہد یعنی مجتہد مقید کی تعریف میں اختلاف ہو بعضوں نے کہا کہ
 جو دس سوالات کے جواب میں آٹھ سوال کا جواب ٹھیک دے اور دو جوابوں میں چوک جائے وہ مجتہد ہو اور بعضوں نے کہا کہ اجتہاد کے واسطے حفظ مبسوط اور
 معرفت ناخ اور فسخ اور محکم اور مادل کی اور لوگوں کے عادات اور عزت کا علم ضرور ہے انتہی مافی الخانیۃ صحیح فی الحادی القدسی قوۃ المدرک اور حادی قدسی
 میں قوت دلیل کی تصحیح کی ہو مگر بعضیہ اسم مفعول یعنی دلیل ہو اور یہ قول ترتیب سراجیہ کے مخالف ہو طوطا دی نے کہا یعنی جس قول کی دلیل قوی تر ہو یعنی امام
 کا قول ہو یا ابو یوسف رحمہ یا محمد رحمہ کا وہی قول مقدم ہو اور وجہ توفیق ان دونوں مختلف قولوں میں یہ ہے کہ جس شخص کو قوت دلیل ملی اور آک کی طاقت ہو وہ قول
 قوی المدرک پر فتویٰ دے اور نہیں تو سراجیہ کی ترتیب مقدم پر فتویٰ دے وہی وقت ہجو وغیرہ متی کان فی مسئلہ قولان صحیحان جازا بقضائے الہی و آثارا بعد ہما
 اور کتاب الوقت بحر الرائق وغیرہ میں ہے کہ جب ایک مسئلہ میں دو قولوں کی تصحیح واقع ہوئی تو ان دونوں قولوں میں سے ایک قول پر قاضی کو حکم دینا اور دوسری
 فتویٰ دینا جائز ہو مگر طوطا دی نے کہا ظاہر عبارت ہر دلالت کرتی ہے کہ جب دو قول کی تصحیح ہوئی خواہ تصحیح بلفظ صحیح کی ہو دونوں میں یا بلفظ صحیح کی یا ایک میں
 صحیح کا لفظ ہو اور دوسری میں صحیح کا ہر صورت ایک قول پر قضا اور افتا جائز ہو وہی اول المضمرات اما علامات للافتاء فقولہ وعلیہ الفتویٰ بطلتی و بہ ناخذ
 وعلیہ الاعتماد وعلیہ عمل الیوم وعلیہ عمل الامتہ و ہواصحیح اوالصحیح او الاظہر او الاشبه او الاوجہ او المختار و نحو ہا ماذکر فی حاشیۃ البرودی انتہی اور مضمرات کے
 اول میں ہے کہ فتویٰ دینے کے علامات بارہ الفاظ ہیں علیہ الفتویٰ سے مختار تک اور مانند ان الفاظ کے جو حاشیہ برودی میں مذکور ہیں انتہی مافی المضمرات
 ہم الفاظ مذکورہ کا ترجمہ یوں ہے وعلیہ الفتویٰ اور یہی قول پر فتویٰ ہو و ہ یفتی اور یہی قول کا فتویٰ دیا گیا وہ ناخذ اور یہی کو ہم لیتے ہیں وعلیہ الاعتماد اور یہی
 قول پر اعتماد ہو وعلیہ عمل الیوم اور یہی عمل ہے آج کے دن کا وعلیہ عمل الامتہ اور یہی پر امت کا عمل ہے و ہواصحیح اور یہی قول صحیح ہے و الاصح یا صحیح تر ہے و الاظہر یا
 ظاہر تر ہے و الاشبه یا محتمل تر ہے و الاوجہ یا موجد تر ہے و المختار یا پسندیدہ تر ہے و ان الفاظ کے مانند وعلیہ عمل الیوم و ہ جری المعرف و ہو المقارن و ہ
 اخذ العلماء اقال شیخنا الرئی فی فتاویٰ و بعض الفاظ اکد من بعض فافظ الفتویٰ اکد من لفظ الصحیح والاصح والاشبه وغیر ہا ہمارے استاد منیر الدین رملی نے اپنے
 فتاویٰ میں کہا اور بعض الفاظ فتویٰ کے موکد ترین ہیں بعض سے وفتویٰ کا لفظ موکد تر ہے صحیح اور اصح اور اشبه وغیر ہا کے الفاظ سے چنانچہ احوط اور اظہر سے م وجہ تاکید
 ہے کہ فتویٰ جاری نہیں ہوتا مگر اس امر کے سبب سے جو قاضی پر فتویٰ کا چنانچہ اسانی یا اکدیت اور لفظ فتویٰ ہوا اسکے حروف صلیبہ مراد ہیں کسی معنی میں پائے جائیں کذا فی
 الطوطا دی و فقط بلفظی اکد من الفتویٰ علیہ اور بلفظی کا لفظ موکد تر ہے الفتویٰ علیہ کی لفظ سے اس واسطے کہ تقدیم مفعول سے حصر ثابت ہوتا ہو اور یہی طوطا دی نے لفظ علیہ
 الفتویٰ کا لفظ علیہ سے موکد تر ہے و الاصح اکد من الصحیح والا حوط اکد من الاحتیاط انتہی اور اصح کا لفظ موکد تر ہے صحیح کے لفظ سے اور احوط کا لفظ موکد تر ہے احتیاط کے
 لفظ سے انتہی قول الرئی ظاہر اہم تفضیل کے سبب صیغوں کا یہی حکم ہے قاتل لکن فی شرح المنیۃ للجلابی عند قولہ لا یجوز من لیس فی الاظہر اذا تعارض اما ان یختار ان و غیرہ
 ہا بالصحیح والاخری الاصح فالأخذ بالصحیح اولی لانہما اتفقا علی انہ صحیح والاخذ بالمتفق اوفق للیقظہ شاج نے کہا میں کتابوں میں لیکن جلی کی شرح میں ماق کے اس قول کے
 پاس کہ جائز نہیں صحیف کا چھوٹا مگر اسکے خلاف کے ساتھ یہ قول ہے کہ جب مقابل اور مختلف ہوں ترجیح اقوال میں دو امام معتبر ہر طرح کہ ایک امام کہے کہ یہ قول صحیح
 ہو اور دوسرا امام کہے کہ یہ قول صحیح ہو تو صحیح پر عمل کرنا اولیٰ ہے اس واسطے کہ دونوں امام نے اس قول کے صحیح ہونے پر اتفاق کیا یعنی اور صحیح میں اتفاق نہیں ہوا
 ایک امام کا فتویٰ ہو اور حالانکہ قول متفق علیہ پر عمل کرنا موافق تر باحتیاط ہے تو اس استدراک کو یاد رکھنا ہم راہیت فی رسالہ آداب لفظی و ادبیات ہدایتہ فی کتاب

اور اس میں عراج
 اور اسی کا عزت
 ہوتا ہے اور وہی
 مشہور اور مرجع ہو
 اور اس کی وجہ سے ملنے
 یا ہو

مستند بالاصح اولیٰ ادا لائق و نحو ہاقلہ ان لفتی ہا و تخیلہا ایضا یا شار پھر میں نے دیکھا رسالہ آداب لفتی میں کہ جب کسی محدثین روایت بذیل بالاصح ہو
یعنی روایت کے بعد لکھا ہو کہ یہ صحیح ہو یا اولیٰ یا لائق ہو اور مانند اسکے چنانچہ وجہ اور احوط تو مفتی کو اختیار ہو کہ اس روایت کا فتویٰ دے اور اسکے مخالف
دوسری روایت کا بھی فتویٰ دے جبکہ چاہے دونوں میں سے ہم اس واسطے کہ ہم تفضیل اس پر دلالت کرتا ہو کہ مقابل ہم تفضیل کا بھی مرجع ہو کہ ان فی الطحاوی
واذ ذلک بالصحیح اولاً خوذہ وہ بفتی و علیہ الفتویٰ لم یفت بخالفہ اور حیکہ روایت کے بعد صحیح یا خوذہ یا بفتی یا علیہ الفتویٰ لکھا ہو تو اسکے مخالف روایت کا
فتویٰ نہ دے ہم اس واسطے کہ صحیح کا مقابل ضعیف اور ماخوذہ کا مقابل غیر ماخوذہ اور بفتی اور علیہ الفتویٰ کا مقابل غیر مفتی ہو اذاکان فی الہدایۃ مثلاً ہو ایضاً
و فی الکافی بخالفہ ہو ایضاً خیر و تخیلاً لا قویٰ عنہ والایق والاصح انتہی فلیحفظ لکھیکہ ہدایہ میں روایت کے ذیل میں ہو ایضاً ہو اور کافی میں اسکے مخالف روایت
کی ذیل میں ہو ایضاً ہو تو مفتی مخیر ہو اور وہ اس روایت کو اختیار کرے جو اسکے نزدیک قوی تر اور لائق تر اور صلح تر ہو انتہی امانی الرسالہ تو اسکو یاد رکھنا چاہیے
ہم قوی تر کا اختیار کرنا حاوی قدسی کی عبارت سابقہ پر مبنی ہو یعنی در صورت اختلاف قوت دلیل کا اعتبار ہو کہ ان فی الطحاوی حاصل ما ذکرہ الشیخ قاسم فی تصحیہ
انہ لافرق بین لفتی والقاضی الا ان لفتی مخیر عن الحکم والقاضی ملزم بہ اور جو شیخ قاسم نے اپنی تصحیح میں ذکر کیا ہو اسکا حاصل مطلب یہ ہو کہ کچھ فرق نہیں درمیان
لفتی اور قاضی کے مبنی بوجہ تفضیل مذکور کے قاضی بھی انھیں علامات افتاء پر عمل کرے مفتی کے مانند مگر متماثل فرق ہو کہ مفتی حکم شرعی کا تبادیلے والا ہو اور
قاضی حکم مذکور کا لازم کرنے والا ہو بحکومت میں اور تعزیر سے اگر کوئی عمل نہ کرے اور اسکو اختیار ہو اقامت حدود اور قصاص کا کذا فی الطحاوی وان الحکم
والفتی بالقول المرجوح جمل و خرق للاجماع اور یہ کہ قاضی کا حکم کرنا اور مفتی کا فتویٰ دینا مرجوح قول پر جمالت اور اجماع کا پھاڑنا ہو یعنی حرام اور باطل میں قول مرجوح
چنانچہ صاحبین رحمہ کے قول پر عمل کرنا حالانکہ اس قول کی تصحیح نہیں ہوئی یا اسکی وجہ کی تقویت نہیں ہوئی اور اولیٰ باطلان ہو ظاہر الروایۃ کے مخالف پر فتویٰ
دینا بلا ثبوت تصحیح اور اسی طرح قول مرجوح عنہ پر فتویٰ دینا کذا فی الجالی وان الحکم المطلق باطل بالاجماع اور یہ کہ حکم لفظ یعنی بلا جلا چند مذہب سے ایک حکم کب
کرنا بالاجماع باطل ہو چنانچہ وضو میں ایک سر کے بال کا مسح کیا بذہب شافعی پر مقتدی ہو کر نماز پڑھی فاتحہ چھوڑ کے بوجب مذہب امام اعظم رحمہ کے کذا
فی الطحاوی شافعی رحمہ مذہب پر نماز اس واسطے ہوئی کہ فاتحہ پڑھنا واجب تھا سو اسنے ترک کیا اور حنفی مذہب پر اس واسطے ہوئی کہ وضو کا فرض ترک ہو یعنی چوتھی
سر کا مسح تو کسی مذہب پر نہ درست ہوئی وان الرجوع عن التقليد بعد اہل باطل اتفاقاً ہو المختار فی المذہب اور یہ کہ پھرنا تقلید سے عمل کر چکنے کے
بعد بالاتفاق باطل ہو اور یہی قول مختار ہو مذہب میں م مثلاً قاضی حنفی نے ثبوت کساح بغیر شہود میں امام مالک رحمہ کی تقلید کی پھر اس تقلید سے رجوع کرنے کا
قطع کیا یعنی چاہا کہ اپنے مذہب کے موافق زوج پر عدم زوم مہر کا حکم کرے تو یہ اسکو جائز نہیں معلوم کرنا چاہیے کہ یہ مطلب نہیں ہو کہ یہاں جواز تقلید کی
مطلقاً نفی ہو بلکہ اسی صورت مذکورہ میں اس واسطے کہ یہاں تقلید مذکور کے پھرنے سے غیر کا ضرر لازم آتا ہو اور اسکو دریافت کرنا چاہیے کہ حنفی کو
مثلاً شافعی کی تقلید کرنا ایک مسئلہ میں عبارت ہو شافعی رحمہ کے قول پر عمل کرنے سے باوجود باقی رہنے کے اپنے مذہب پر اسی مسئلہ میں یہاں تک کہ اگر اسی
مسئلہ خاص میں جس میں حنفی نے شافعی رحمہ کی تقلید کی ہو سوال کرے بطریق ہتفا کے تو جواب نہ دے مگر اپنے امام کے مذہب کے موافق ہو بقاعلیٰ مذہب کا مطلب
یہ ہو کہ اس مسئلہ میں عمل کے وقت بذہب شافعی اپنے امام کی متابعت کے اعتقاد پر بانی ہو یعنی اگر زمان مستقبل میں ویسی ہی صورت ہو کہ عمل کر چکا ہو بذہب شافعی
پیش آویگی تو اپنے امام کے مذہب پر عمل کر گیا اگر کوئی کہے کہ اپنے مذہب پر بانی رہنا اور جواب مستفی کو نہ دینا مگر اپنے امام کے قول پر پھر جانا ہو شافعی کی تقلید سے
مسئلہ تقلید فیہا میں تو اسکا جواب یہ ہو کہ اسی واقعہ مخصوصہ منقضہ سے رجوع کرنا ممنوع ہو نہ اس واقعہ سے جو بعد اسکے ہی جنس کا حادث ہو اور تقلید مذکور کے جواب
میں دو قول ہیں قول مختار یہ ہو کہ تعلیم جائز ہو اور وجہ اسکی یہ ہو کہ اتنا کفایت کرتا ہو کہ جس مجتہد کے قول کی تقلید کی وہ اسکے نزدیک صواب اور راجح ہو باحتمال
خطا اور یہی بعینہ جواب ہو سکتا ہو اس سوال کا کہ حنفی کو تقلید شافعی میں عمل بالخطا لازم آتا ہو اس واسطے کہ حنفی شافعی کے مذہب کو خطا محتمل الصواب جانتا ہو یہ خلاف

جس سے رجوع کیا گیا
ہو یا نہ ہوا اپنے
مذہب پر اس واسطے
ہیں تقلید کی گئی

یعنی بن سیف الدین سیرای حنفی کے جواب کا اور مفتیان مصر نے بھی اس پر اتفاق کیا ہے اور اس تقریر سے نکلتا ہے کہ تقلید واجب ہے ایک امام کی بلاتعین اور دو امام کی تقلید ساتھ ہی جائز نہیں اس طرح کہ حنفی اور حنبلی ایک آن میں ہو اور اسکو یاد رکھنا چاہیے کہ جب حنفی مثلاً شافعی کی تقلید کرے مسئلہ مخصوصہ میں تو اس پر واجب ہے کہ اس مسئلہ کی جمیع متعلقات میں مذہب شافعی کی رعایت کرے تاکہ تعلق باطل لازم نہ آوے کذا فی الطحاوی عن شیخ الاسلام ابی سعود مختصر اوان الخلاف خاص بالمتعلقین اور یہ کہ خلاف مخصوص بقاضی مجتہد ہے یعنی امام اور صاحبین کا خلاف اس میں کہ جب قاضی اپنے مذہب کے سوا اور مذہب پر حکم کرے تو اس کا حکم نافذ ہوگا یا نہیں تو قضائین نے کہا کہ اس کا حکم نافذ ہوگا اور امام نے کہا کہ اگر مذہب کے مخالف بھول کر حکم کر گیا تو نافذ ہوگا اور عمدہ میں امام سے دو روایتیں ہیں اور بزرگی نے کہا کہ صاحبین نفاذ حکم میں امام کے موافق ہیں اور قاضی خان نے کہا کہ مخالفین کذا فی الطحاوی واما المقلد فلا یفقد قضاءہ بخلاف مذہبہ صلا کذا فی القنیہ اور تقلد قاضی کا حکم تو برخلاف اپنے مذہب کے اصلاً نافذ نہیں ہوتا چنانچہ قنیہ میں ہے شرح طحاوی وغیرہ کی عبارت قنیہ کے صریحاً مخالف ہے کما فی الطحاوی قلت ولا سیاقی زماننا فان السلطان بعض فی مشورہ علی نہیہ عن القضا بالاقوال الضعیفہ کلین بخلاف مذہبہ فیکون مغرولاً بالنسبۃ غیر المعتمد من مذہبہ فلا یفقد قضاءہ فیہ نقض کما بسط فی قضا الفاع والیہ والشر من کتاتھون اور خصوصاً ہمارے زمانہ میں حکم مخالف مذہب نافذ ہوگا اس لیے کہ بادشاہ اپنے فرمان میں تصریح کر دیتا ہے قاضی کے روک دینے پر اقوال ضعیفہ کے ساتھ حکم کرنے سے پھر خلاف مذہب پر حکم کرنا کیونکر درست ہوگا تو قاضی پر نسبت قول غیر معتد اپنے مذہب کے مغفل ٹھہرے گا تو اس کا حکم کرنا اپنے مذہب کے غیر معتد میں نافذ ہوگا اور وہ حکم تو راجحاً چنانچہ فتح القدیر اور بحر الرائق اور نہر الفائق کی کتاب القضا میں یہ قول مشرح مذکور ہے قال فی ما لبرہان دہا جمیع الحق والیہ بعض طبع بالنواجذ علامہ طرابلسی نے برہان شرح مواہب الرحمن میں کہا اور یہ قول مذکور وہ حق صریح ہے جسکو دانتوں سے پکڑنا چاہیے نعم لہ الامیر متی متاوان فضل مجتہد انہ نقدا مرہ بان حاکم کا حکم جب فضل مجتہد فیہ کو پاس دے یعنی مختلف فیہ صورت جسمیں اجتہاد مجتہدین کو گنجائش ہے حاکم کا حکم صادر ہو تو وہ حکم نافذ ہوگا کما فی سیر النسا خانہ وشرح التبرک الکیبیر فی حفظ اسطر مذکور ہے تاتار خانہ کی کتاب السیر اور سیر کبریٰ شرح میں تو اسکو یاد رکھنا چاہیے وقد ذکر ان المجتہد المطلق قد فقہ اور البتہ علمائے ذکر کیا ہے کہ مجتہد مطلق یعنی جو اصول اور قواعد میں دوسرے مجتہد کا پیرو نہ ہو وہ مفقود ہو گیا یعنی اب ایسا کوئی مجتہد نہیں ہے مطلقاً لے کہا مجتہد مطلق جائز الوجود ہے یعنی ہو سکتا ہے اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ کا فضل کسی زمانہ میں مقید اور منحصر نہیں نہتی حادثات شیراز نے فرمایا ہے فیض روح القدس باریزہ فرمایدہ دیگران ہم کہتے ہیں سیمیکردہ واما المقید ضلی سبع مراتب مشہورہ اور مجتہد مقید کے تو سات مرتبے مشہور ہیں م مراتب سبعہ کا یون بیان ہے کہ پہلا طبقہ مجتہدین شرع کا ہے چنانچہ چار دن امام اور ان کے مانند جنہوں نے اصول اور قواعد کو موسس اور مقرر کیا اور احکام مرفوع کو دلائل اور بعض کتاب اور سنت اور اجماع اور قیاس سے مستنبط کیا اور وہ اس میں کسی کے مقلد نہیں ہیں دوسرا طبقہ مجتہدین فی المذہب کا چنانچہ ابو یوسف رحمہ اور محمد رحمہ وغیرہ ہیں اس صاحب ابی حنیفہ رحمہ جنہوں نے احکام کو نکالا اور آراء بعد سے بموجب ان قواعد کے جو امام عظیم رحمہ نے ٹھہرائے اگرچہ صاحبین وغیرہ ہائے بعض احکام مرفوع میں امام کا خلاف کیا لیکن قواعد و اصول میں ان کے تابع ہیں اور اسی وجہ سے امام شافعی رحمہ وغیرہ سے ممتاز ہیں تیسرا طبقہ مجتہدین فی المسائل کا چنانچہ خضاع اور طحاوی اور ابو الحسن کرخی اور شمس الامم حسنی اور شمس الامم حلوانی اور فخر الاسلام ہرودی اور فخر الدین قاضی خان اور مانند ان کے اور علما جو امام کی مخالفت نہ اور نہیں نہ اصول میں نہ فروع میں لیکن وہ ان احکام اور مسائل کا متنبہ کرتے ہیں امام کے قواعد سے جنہیں امام سے روایت نہیں جو چھٹا طبقہ اصحاب تخریج مقلدین سے چنانچہ ارازی وغیرہ یہ لوگ اجتہاد پر اصلاً قادر نہیں لیکن احاطہ اصول اور ضبط اخذ سے امام یا اصحاب امام کے قول پر عمل ذی الوجہیں اور حکم معتدل لایا یعنی پہلو وار قول کی تفصیل پر قادر ہیں اس کے امثال اور نظائر پر قیاس کر کے مدایہ میں جو بعض مواقع میں تخریج رازی کا ذکر آیا ہے سوا اسکا یہی مطلب ہے یا بچوان طبقہ اصحاب تخریج کا مقلدین سے چنانچہ ابو الحسن قدوری اور صاحب ہدایہ اور مانند ان کے انکار ربیہ ہے کہ ایک روایت کو دوسری روایت پر تفصیل دینے میں اسطرح کہ یہ قول اولیٰ ہی یا صحیح روایت کی راہ سے یا واضح ہو روایت کی راہ سے وہاں اتفاق لقیاس و ہذا فی الناس چھٹا طبقہ ان مقلدین کا ہے جو امین اقویٰ اور قویٰ اور ضعیفہ اور

اور یہ موافق زیادہ
کو قیاس سے
اور یہ اصل زیادہ
عام کے لیے

ظاہر مذہب اور ظاہر الروایۃ اور روایت نادرہ کی امتیاز کرنے پر قادر ہیں چنانچہ متون اربعہ کے مصنف یعنی صاحب کثر اور صاحب مختار اور صاحب وقایہ اور صاحب مجمع انکا
رتبہ یہ ہر کہ اپنی کتابوں میں اقوال مروودہ اور روایات ضعیفہ کو نقل نہیں کرتے ساٹھ طبقہ ان مقلدوں کا جو تیز روایات پر قادر نہیں لاغراور فریب میں فرق نہیں کرتے
شمال کو میں سے ممتاز نہیں کرتے بلکہ جمع کرتے ہیں روایات کو جو پاتے ہیں (طاب اللیل) کے مانند افسوس ہو انہیں اور ان کے مقلدوں پر یہ کہا ہو شیخ الاسلام علامہ کمال پاشا نے
کذا فی طبقات محمود بن سلیمان الکوفی السامی بکتاب اعلام الانبیاء من فقہاء مذہب النعمان المختار اور اسی طرح مراتب سبعہ کو طحاوی نے ابن کمال پاشا کے رسالہ وقف
بنات سے مختصر نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ مجتہد مطلق بھی ان طبقات میں داخل ہے اور صریح کلام شائع اسکے مخالف ہے اور سب کو مجتہد مقید کہنے میں یہ خلل ہے کہ طبقہ سابعہ کے سوا
بھی مقلد محض ہیں کچھ بھی اجتہاد پر قادر نہیں واما نحن فخلینا اتباع مارجودہ و ما صحوہ کما لو ان فتاویٰ حیوتمہ اور ہم لوگوں پر تو پیروی اس قول کی لازم ہے جسکو علماء فرجین اور
صحیحین نے ترجیح دی ہے اور تصحیح کی ہے جیسے اس صورت میں ہم پر پیروی انکی لازم تھی کہ اگر وہ ہمارے زمانہ میں زندہ ہوتے اور فتویٰ دیتے م ترجیح اور تصحیح
سے انکی تمام علامات مذکورہ مراد ہیں نہ فقط لفظ ترجیح یا تصحیح کا فان قلت قد یحکون اقوالا بلا ترجیح وقد یخلفون فی التصحیح پھر اگر تو اس سائل یوں کہے کہ گاہے اقوال کو
بدون ترجیح کے نقل کرتے ہیں اور کبھی تصحیح میں اختلاف کرتے ہیں م حاصل سوال کا یہ ہے کہ اتباع مرجع کا نہیں ہو سکتا جب تک کہ ایک قول کی ترجیح نہ ہو اور جبکہ
اصلا ترجیح نہ ہو یا ترجیح میں اختلاف ہو انواب اتباع کیونکر ہوگا قلت یعمل بمثل ما عملوا لکامن اعتبار بغیر العرف و احوال الناس ما هو الارفق و ما ظهر علیہ التعلل
و فتاویٰ وجہ ولا یخلو الوجود عن مميزات حقیقۃ لا ظنا و علی من لم یميز ان یرجع لمن یر لبراء ذمتہ میں سوال مذکور کا جواب دیتا ہوں کہ صورت مذکورہ میں عمل
کیا جائے جس طرح علماء سابقین نے عمل کیا یعنی اعتبار کرنا عرف کے بدل جانے کا اور لوگوں کے احوال کا اور اعتبار کرنا اس قول کا جو لوگوں پر آسان تر ہو اور
جس پر لوگوں کا عمل جاری ہو گیا ہو اور جس قول کی دلیل مضبوط ہو اور وجود خالی نہ ہوگا حقیقت میں فقط گمان میں ایسے شخص سے جو تیز کرے اسکو یعنی تغیر عرف اور ارفق
اور تعامل کو اور جسکو اسکی تمیز نہ ہو اس پر لازم ہے کہ اہل تمیز کی طرف رجوع کرے اپنے بری الذمہ ہونے کے واسطے م تعامل یعنی رواج کا مرجع عرف کی طرف ہے تو یہ تکرار ہے
اور قوت دلیل کا اعتبار کرنا حاوی قدسی کے قول پر مبنی ہے اور مشہور ترتیب سابق ہے اور شخص ممیز کی طرف رجوع کرنا کا ہے دشوار تر ہو تا ہے کیونکہ وہ شہر عبیدین ہے تو مضبوط
اور حکم تردی ترتیب ہے جو سراجیہ سے منقول ہو چکی یعنی امام کے قول پر فتویٰ علی الاطلاق پھر ابو یوسف رحمہ کے ائمہ کذا فی الطحاوی فسال اللہ تعالیٰ التوفیق والقبول
بجاء الرسول سواب ہم سوال کرتے ہیں اللہ تعالیٰ سے امر اخیر کی مدد گاری اور مقبولیت اس کتاب کی بوسیلہ مرتبہ رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم کیف لا
وقد یر اللہ تعالیٰ ابتداء بقیقۃ فی الروضۃ المحروسۃ والبقعۃ المانوسۃ تجاہ وجہ صاحب الرسالۃ وحائز الکمال والبسالۃ وضعیۃ الجلیلیں الصغرنا میں اکامین
رضی اللہ عنہما وعن سائر اصحابہ جمعین و والدینا و مقلدہم باحسان الی یوم الدین اور کیونکر یہ کتاب مقبول ہو حال آنکہ حق تعالیٰ نے ابتداء صاف کرنے
اس کتاب کے مسودہ سے بیضہ کی طرف میسر کردی روضۃ محفوظہ اور مکان مانوس میں سامنے چہرہ مبارک صاحب رسالت اور جامع کمال اور شجاعت
کے اور سامنے رسول کریم کے اور ہم خوابوں کے جو جلیل القدر اور دوشیر کامل الوجود ہیں یعنی ابو بکر صدیق اور عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ ان دونوں
سے اور باقی تمام اصحاب رضے اور ہمارے باپ دادوں سے اور اصحاب کے نیک پیروں سے قیامت کے دن تک ثم تجاہ الکعبۃ الشریفۃ
تحت المیزاب و فی الحطیم والمقام واللہ تعالیٰ المیسر للتمام پھر ابتداء صاف کرنے کی ہوئی کعبہ شریفہ کے سامنے میزاب رحمت کے نیچے اور حطیم اور مقام ابراہیم
میں اور اللہ تعالیٰ تمامی کتاب کا آسان کرنے والا ہوں تو ابتداء حقیقی بتبایض اس کتاب متبرک کی مدینہ منورہ میں روضۃ مقدسہ کے اندر مواجہہ شریف
نبوی میں ہوئی اور ابتداء اخلاقی بیت اللہ میں ہوئی و ہذا من اول علامات القبول اگر کریم علی الاطلاق مترجم دور افتادہ ہند کے ترجمہ کو بجاہ رسول مقبول
صلی اللہ علیہ وآلہ واصحابہ وسلم مقبول کرے تو اسکی رحمت بے علت سے کچھ دور نہیں تلخ زبان راہنیکان پر بخشہ کریم بعد فراغ خطبہ و مقدمہ اب شائع
رحمۃ اللہ علیہ تن کی شرح میں شروع کرتا ہے اور مترجم اسکے ترجمہ کرنے میں

۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

کتاب الطہارۃ

یہ کتاب ہو طہارت کی یعنی پاک صاف ہونے کے مسائل قدمت العبادات علی غیرہا اہتماما بشانہا عبادات مقدم کی گئی غیر عبادات پر شان عبادات کی رعایت کرنے سے م دین کا مدار عقائدات اور عبادات اور معاملات اور فرائض اور آداب پر ہے لیکن عقائدات اور آداب کی بحث فقہین داخل نہیں اور عبادات پانچ قسم ہیں نماز زکوٰۃ روزہ حج جہاد اور معاملات بھی پانچ قسم ہیں معاوضات مالیہ مناکحات خاصات امانات شرکت اور مزاج بھی پانچ قسم ہیں قتل نفس کا فرجہ اور اخذ مال کا اور ہتک شرک اور ہتک عزت کا اور قطع طریق وغیرہ کا سواہل اقصائیت نے فقہ کی کتابوں میں اکثر عبادات کو معاملات وغیرہ پر مقدم ذکر کیا ہے اس واسطے کہ انگوشتان عبادات کا اہتمام منظور ہو انہر الفائق میں ہے کہ کثرت اعیان باعث ہوا اس اہتمام کی یعنی مکلف کو عبادات کی بہت حاجت ہے نسبت بمعاملات وغیرہ اب ان کے شایع اور عبادات پر تقدیم نماز کی وجہ بیان کرتا ہے والصلوۃ تالیۃ لایمان اور نماز ایمان کے پیچھے لگی ہوئی ہے یعنی قرآن اور حدیث میں ایمان کے بعد نماز کا ذکر ہے قال اللہ تعالیٰ الذین یؤمنون بالغیب ویقیمون الصلوۃ یعنی حق تعالیٰ نے فرمایا کہ متقی وہ ہیں کہ ایمان بالغیب لاتے ہیں اور نماز کو قائم کرتے ہیں اب آگے شایع نماز پر تقدیم طہارت کی وجہ بیان کرتا ہے والطہارۃ مفتاحا بالنفس اور طہارت نماز کی مفتاح یعنی کنجی ہے کہ افتتاح نماز کا بدو ن طہارت کے نہیں ہوتا حدیث شریف کی دلیل سے لہذا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مفتاح الصلوۃ الطہارۃ تحریر کیا التکبیر وتحلیلہا التسلیم کذا فی الطحاوی عن القزانی وشرط بہا مختص لازم لہما فی کل الارکان اور طہارت شرط ہے مخصوص بنماز لازم ہے نماز کو اسکے تمام ارکان میں یعنی طہارت کا بیان جو نماز پر مقدم کیا تو درجہ سے ایک یہ کہ طہارت نماز کی مفتاح ہے دوسرے یہ کہ طہارت ایسی شرط ہے نماز کی کہ نماز ہی کو خاص ہے اور اسکے تمام ارکان کو لازم ہے اور شرط ہر شے کی مقدم ہوتی ہے اسکے مشروط پر بالطلع تو اسکو بالوضع بھی مقدم کیا برخلاف باقی شرط صلوۃ کے اس واسطے وقت اور نیت کا لازم ہونا اول نماز سے آخر تک ضرور نہیں ہے اور طہارت کا ہونا ضرور ہے الا بعد وقت کا ہونا تحریم کے وقت کافی ہے اور ہر طرح نیت کا علاوہ یہ کہ نیت مخصوص بنماز نہیں بلکہ جمیع عبادات کے خصائص سے ہے اور ہر استقبال قبلہ جانور پر نماز پڑھنے سے ساقط ہو جاتا ہے تو ہر نماز کو لازم نہ ٹھہرا اگر کوئی کہے کہ طہارت مخصوص بنماز نہیں ہے اس واسطے کہ مس مصحف اور طواف میں بھی طہارت شرط ہے طحاوی نے کہا کہ اسکا جواب یوں ہو سکتا ہے کہ طہارت نماز کے واسطے فرض ہے اور مس مصحف اور طواف کے واسطے واجب ہے تو اختصاص افترض کی حجت سے وما قبل قدمت لکونہا شرطاً لایسقط العمل ولذا فاقہ الطہورین یخرجون الصلوۃ دما اور میں ان القیۃ کذلک مردود کل ذلک اور وہ جو کہا گیا ہے کہ طہارت مقدم ہوتی بسبب ہونے طہارت کے ایسی شرط جو اصلاً ساقط نہیں ہوتی یعنی عذر کے ہونے سے بھی اور اسی واسطے فاقہ الطہورین یعنی پانی اور مٹی کا نہ پانے والا نماز کو تاخیر کرتا ہے اور وہ اعتراض جو اس توجیہ پر وارد کیا گیا ہے کہ نیت بھی ایسی ہے کہ ہر کساقط نہیں ہوتی سو یہ قیون دعویٰ مردود ہیں ہم پہلا دعویٰ یہ ہے کہ طہارت ایسی شرط ہے کہ ہر کساقط نہیں ہوتی اس واسطے مقدم ہوتی نماز پر دوسرا دعویٰ اسی قول پر مقرر ہے کہ فاقہ الطہورین نماز کو تاخیر کرتا ہے بوجہ عدم سقوط طہارت تیسرا دعویٰ یہ ہے کہ نیت بھی طہارت کی طرح ہر کساقط نہیں ہوتی پھر تقدیم طہارت کی کیا وجہ ہے شایع نے ان قیون و دعویوں کو غیر مرتب رد کیا فاقہ الطہورین کی صورت یہ ہے کہ مثلاً ایک شخص ایسے مکان میں مجبوس ہو اچان پانی نہیں اور اسکی زمین اور دیواریں نجس ہیں اما النیۃ نفی القیۃ وغیرہا من توالت علیہا المہوم تکفیه النیۃ بلسانہ نیت کا جواب تو یہ ہے کہ قیۃ وغیرہا من ہے کہ جس شخص پر هجوم تشویشات کا برابر ہوا اسکو زبان سے نیت کرنا کفایت کرتا ہے ہم مادہ دل کا نام نیت ہے نہ زبان سے بولنے کا تو دیکھو کہ بیان پر نشان دل سے نیت کرنا ساقط ہو گیا تو نیت عدم سقوط بن طہارت کے برابر نہ ٹھہری یہ رد ہو تیسرے دعویٰ کا ابو سعود نے کہا کہ قیۃ کی روایت میں کلام ہے اس واسطے کہ اس میں الفاظ زبانی کو نیت کا بدلہ لکھنا نامفہوم ہوتا ہے اور حالانکہ یہ ممنوع ہے حموی نے اسکا جواب دیا کہ بیان بدل کا ٹھہرنا مفہوم نہیں ہوتا بلکہ جیکہ پریشان دل نیت دلی پر قادر نہ ہو تو ذکر لسانی اصل ہو گیا نہ بدل کذا فی الطحاوی اور بعضوں نے کہا کہ صاحب ہوم کو جس قدر نماز کا ارادہ دل میں آیا ہی قدر حصول نیت میں کافی ہے جیسے خیالات کا نماز کے اندر آنا نیت کو باطل نہیں کرتا اور ذکر لسانی کا کافی ہونا قطع و سواس کے واسطے ہے اور یہ نہیں کہ فقط الفاظ زبانی کافی ہیں واما الطہارۃ انظہیر یہ وغیرہا من قطعت

نیت قتل نفس کی صورت
خاص اور عمومی
ماخذ کا شمار ہوگا
مردود نماز کی وجہ سے
بعض نقص کیلئے
ہتک عزت سے عذر
گالی پر کسی سر کو کھ
ہیں اور قطع طریق
نیت کی توضیح اور آثار
اسے کہ نیت نماز کی طہارت
اور اسکی توجہ اور
نیت نیت سے بعد
انفال حرام ہو جاتے
نیت کلام وغیرہ
نیت کی تحلیل
اور اسکی دلی لازم
حلال کرنے دلی لازم
بجہ نماز
نیت و اکتفاء کا

یہ اور جلاہ و بوجہ جراتہ یصلے بلا وضو و لا یمید فی الاصح اور طہارت کا حال تو یہ ہے کہ ظہیر وغیرہ میں ہو کہ جس شخص کے دونوں ہاتھ اور دونوں پانوں کے ہونے اور اس کے چہرہ پر زخم ہو تو وہ شخص بدون وضو و تیمم کے نماز پڑھے اور نماز کا اعادہ نہ کرے صحیح تر قول میں یعنی چہرہ درست ہونے کے بعد اس پر اعادہ نماز کا نہیں مگر یہ روایت پہلے دعویٰ کا یعنی اس صورت میں طہارت ساقط ہو گئی ظہیر میں سر کا ذکر کرنے سے سکوت کیا اس واسطے کہ اکثر اعضا مجروح ہیں تو ایسی صورت میں تیمم کا حکم ہے لیکن تیمم بھی ساقط ہو گیا ہاتھوں کے نہ ہونے سے و اما فاقد الطہورین نفی لفیض وغیرہ انہ متشبہ بالمصلین عند ہما والیہ صحیح رجوع الامام و علیہ الفتویٰ اور فاقد الطہورین کا تو حال یہ ہے کہ فیض وغیرہ میں ہو کہ فاقد الطہورین نمازیوں کے مانند نماز کے افعال قیام قعود رکوع سجود کرے صاحبین کے نزدیک یعنی بوجہ حرمت وقت اور اسی قول کی طرف امام عظیم کا رجوع کرنا صحیح ہے اور اسی قول پر فتویٰ ہے کہ یہ جواب دعویٰ ثانیہ کا ہے ان افعال کو نماز تکہا مشابہ نماز کے کہا اس واسطے کہ جب پانی ملیگا تو اعادہ نماز کا واجب ہوگا تو حقیقت میں یہ جواب نہیں ہو سکتا اس واسطے کہ یہ نماز کی صورت ہے حقیقت نماز کی اگر حقیقت میں نماز ہو تو اعادہ واجب نہ تھا قلت و بظہر ان تعد الصلوۃ بلا طہر غیر مکفر لصلوۃ لغير القبلة اذ مع ثوب نجس و ہوا طہر المذہب کما فی الحانیۃ میں کہتا ہوں اور ظہیر کے مضمون گذشتہ سے یہ ظاہر ہوا کہ بدون طہارت کے قصد نماز کا پڑھنا آدمی کو کافر نہیں کر دیتا جیسے غیر قبلہ کی طرف یا ناپاک کپڑے کے ساتھ نماز پڑھنا کافر نہیں کرتا اور یہی معنی عدم تکفیر ظاہر مذہب ہے چنانچہ حانیہ یعنی فتاویٰ قاضی خان میں ہے کہ تیمون صورتوں میں عدم تکفیر مشروط بعدم استحلال وعدم اتحاق ہے اور مسئلہ ظہیر پر تعد صلوۃ بلا طہارت کو قیاس کرنا صحیح نہیں اس واسطے کہ ظہیر کا مسئلہ ضرورت میں مفروض ہے تو حالت اختیار کو اس پر قیاس کرنا کیونکر صحیح ہوگا و فی سیر الوہابیۃ سے وہی کفر من علی غیر طہارۃ منع ہوا خلف فی الروایات بسطرتہ اور وہابیہ کی کتاب السیر میں ہے اور اس شخص کے کفر میں جو بدون طہارت کے قصد نماز پڑھے اختلاف ہے روایات میں کہ کتابوں میں مرقوم ہے کہ یہ علماء مذہب کا اس میں اختلاف ہے اور عدم تکفیر کا قول معتد ہے چنانچہ یہی ظاہر مذہب ہے بلکہ فقہانے فرمایا ہے کہ اگر ستر و تین متفق پانی جاوین ایک مومن کے کفر پر اور ایک روایت عدم تکفیر کی ہو اگرچہ وہ ضعیف روایت ہو تو مفتی اور قاضی اسی ضعیف روایت پر عمل کرے نہ اور قوی روایتوں پر کذا فی الطحاوی ثم ہو مرکب اضافی پھر ہم کہتے ہیں کہ کتاب الطہارۃ کا لفظ مرکب اضافی ہے یعنی دونوں لفظوں سے مرکب ہے پہلی لفظ کو مضاف کہتے اور دوسری کو مضاف الیہ عربی زبان میں مضاف مقدم ہوتا ہے مضاف الیہ پر اور ہندی میں مضاف الیہ مقدم ہوتا ہے مضاف پر اور کایا کی کا لفظ دونوں کے بیچ میں آتا ہے چنانچہ کتاب الطہارۃ یعنی طہارت کی کتاب اور غلام زید یعنی زید کا غلام مبتدا و خبر و مفعول لفظ محذوف کتاب الطہارت مبتدا ہے یا خبر یا فعل محذوف کا مفعول جملہ اور کلام دو قسم ہے جملہ اسمیہ اور فعلیہ اگر پہلا خبر اسم ہے تو وہ اسمیہ ہے اور اگر فعل ہے تو فعلیہ ہے سو اسمیہ کے پہلے خبر کو مبتدا کہتے ہیں اور دوسرے خبر کو خبر خیاخہ زید قائم زید مبتدا ہے اور قائم اسکی خبر اور جملہ فعلیہ کے پہلے خبر کو فعل کہتے ہیں اور دوسرے کو فاعل اور جس پر فاعل کا فعل واقع ہو وہ مفعول ہے تو اگر کتاب الطہارۃ کو مبتدا قرار دیجیے تو خبر اسکی محذوف ہے یعنی کتاب الطہارۃ ہذا اور اگر اسکو خبر کیجیے تو مبتدا محذوف ہے یعنی ہذا کتاب الطہارۃ اور اگر اسکو مفعول فرض کیجیے تو فعل اور فاعل اسکا محذوف ٹھہر گیا چنانچہ خذ کتاب الطہارۃ یا اقر کتاب الطہارۃ یعنی کتاب الطہارۃ کو پڑھ اسکو مبتدا اور خبر ہونے کی صورت میں آخر کتاب پر رفع یعنی پیش ہوگا اور مفعول ہونے میں نصب یعنی زیر ہوگا یہ سب اس تقدیر پر ہے کہ جب کتاب الطہارۃ کو پورا کلام قرار دیجیے فان زید بالتعداد بنی علی السکون پھر اگر کتاب الطہارۃ کی لفظ سے شمار کا ارادہ کیا جائے تو آخر کتاب کا حرف یعنی بے پر سکون اور جزم ہوگا مگر یعنی جو کتاب میں متن میں مذکور ہیں انکو کوئی شخص بطور اعداد گنے تو حرف آخر کتاب کا بنی علی السکون ہوگا کیونکہ وہ حرف کا مشابہ ٹھہرا عدم اعراب میں و کسر تخلصا من الساکنین اور اسی حرف آخر کو شمار کی صورت میں کسرہ یعنی زیر دیا جاتا ہے تاکہ انتقام ساکنین سے مخلصی حاصل ہو پہلا ساکن بار موحده ہے اور دوسرا ساکن طار اولیٰ مشدودہ و اضافۃ لامیۃ لامیۃ اور کتاب الطہارۃ کی اضافت لام والیٰ ہے نہ من والیٰ م اضافت تین قسم ہے اس واسطے کہ مضاف الیہ مضاف کا مبائن ہو یا عین ہو یا ظرف ہو اگر مبائن ہو تو وہ بان اضافت بمعنی لام ہے جو خصائص پر دلالت کرتا ہے چنانچہ غلام زید یعنی وہ غلام جو زید کے ساتھ خصوصیت رکھتا ہے اور اگر عین ہے مضاف کا تو وہ بان اضافت بمعنی من بیانہ جارہ کہ ہوں

یعنی وقت نماز کے
ظہیر کے لیے نمازیوں
کے سے افعال کرے
حال نہ بخیر
مذہب کو حقیقت جائز
۱۲ کتاب الطہارۃ
۱۲۶ طہارت ۱۲۶

چنانچہ خاتم فصیح یعنی چاندی کی انگوٹھی اور اگر ظرف ہو تو وہاں اضافت بمعنی فی ظرفیہ کے ہوتی ہے چنانچہ صوم الیوم یعنی روزہ جو دن کے اندر واقع ہو تو جبکہ اضافت کتاب الطہارۃ کی لای ہوئی تو تقدیر یوں ٹھہری کہ کتاب وضع لینان مسائل الطہارۃ یعنی وہ کتاب جو بیان مسائل طہارت کی واسطے موضوع ہو اور چونکہ طہارت عین کتاب نہیں لہذا شراح نے اسکی نفی کی اس طرح کہ یہ اضافت من والی نہیں ہے اور ماتن کی شرح میں جسکا منہ الغفار نام ہے کہا ہے کہ یہاں اضافت بمعنی فی موجب تر ہے تو مطلب یہ ہوگا کہ یہ کتاب ہے مسائل کے بیان میں وہاں تیوقت حدہ بقبائے معرفۃ مفردیہ اور کتاب الطہارۃ کی تعریف جبکہ وہ نام اور لقب ہو ان مسائل کا اسکے دونوں مفرد یعنی کتاب اور طہارت کی شناخت پر موقوف ہے یا نہیں ہم یہ سوال ہے شراح اسکا جواب آگے دیتا ہے الراج نعم قول راجح ہے کہ ان موقوف ہر مرکب جبکہ نام ہو کسی چیز کا تو اس میں دو قول ہیں قول ضعیف رجوح یہ ہے کہ اسکی تعریف اسکے اجزاء کے معلوم ہونے پر موقوف نہیں اسواسطے کہ نام رکھنے سے اسکے معنی افراد ہی پہلو بہ ہو گئے چنانچہ عبد اللہ کسی کا نام رکھا اور قول راجح قوی یہ ہے کہ البتہ اجزاء کے علم پر مرکب کا علم موقوف ہے مفرد توضیح کی پیچ علی الخصوص جبکہ نام میں معنی وصفی کا لحاظ ہو چنانچہ عمدہ بلغ کا کوئی بہشت دنیا نام رکھے اب آگے شراح قول راجح پر مبنی کر کے دونوں مفرد یعنی مضاف اور مضاف الیہ کا بیان شروع کرتا ہے نا کتاب مصدر بمعنی الجمع لفظ کتاب کا لفظ لغت عرب میں مصدر ہے بمعنی جمع یعنی ملانا ایک چیز کا دوسری چیز کے ساتھ اور صاحب بحر وغیرہ نے جو کتاب کے معنی جمع حروف کے ہیں تو خصوصیت مقام کا لحاظ کیا ہے نہ لغوی معنی کا اور جیسے کتاب مصدر ہے کتب کا دسیسی ہی کتابت اور کتب بھی اسکا مصدر ہے کہ انی بطحاوی مصدر وہ ہے جس سے ماضی معاصر امر مہنی وغیرہ مشتقات نکلیں اور اسکے ہندی معنی میں نا کا لفظ چنانچہ جلوس ٹھینا قیام کھڑا ہونا جعل شرعاً عنوانا مسائل مستقلہ بمعنی المکتوب اور مصطلح اہل شرع میں کتاب کو مسائل مستقلہ کا سرنامہ اور لقب قرار دیا ہے بمعنی مجموع ہم یعنی جمع کرنا ان الفاظ کا جو مسائل مجموعہ پر دلالت کریں یہی مراد ہے کتاب سے اور استقلال مسائل کا مطلب یہ ہے کہ ان مسائل کا تصور کرنا موقوف نہیں اس شریح جو اس سے پہلے اور پیچھے ہے سو کتاب الطہارۃ باین معنی مستقل ہے یعنی کتاب الصلوۃ پر اسکے مسائل کا فہم موقوف نہیں اور استقلال کا یہ مطلب نہیں کہ وہ اصل ہے کسی کا تابع نہیں کیونکہ یہ مطلب صحیح نہیں اسواسطے کہ طہارت تابع ہے صلوۃ کی مسائل کی قید سے ان حروف اور کلمات کا جمع کرنا خارج ہو گیا جو مسائل نہیں ہیں اور استقلال کی قید سے کتاب کی حقیقت سے باب اور فصل کلگی کیونکہ دونوں مستقل نہیں ہر کتاب کی تحت میں داخل ہیں تو فصل وہ صنف ہے جو داخل ہے اس صنف کے تحت میں جبکہ باب نام ہے اور باب اس صنف کے تحت میں ہے جسکا نام کتاب ہے اور کتاب اس صنف کے تحت میں ہے جو جسمی علم ہے تو علم قدون صنف عالی ہے اور کتاب اور باب اور فصل اسکے اصناف سافلہ میں درجہ بدرجہ اور تعریف کتاب کی شامل ہے اسکو جبکہ مسائل کی ایک ہی نوع ہے چنانچہ کتاب لفظ اور اسکو جسکی بہت انواع ہیں چنانچہ کتاب البیوع اور کتاب کو جو شراح نے بمعنی مکتوب کہا تو اسوجہ سے کہ مصدر بمعنی مفعول ہے یا کہ فعال کا صیغہ بمعنی مفعول آیا ہے لباس بمعنی لبوس کہ انی نہر الفائق و الطحاوی متقطعاتہا و الطہارۃ مصدر طہر بالفتح و بضم بنی لفظانہ لغت اور لغت میں طہارت بمعنی پاکیزگی مصدر ہے طہر کا جو فعل ماضی مفتوح العین ہے اور مضنوم العین بھی آیا ہے یعنی بقلت ہم صاحب قاموس نے عین ماضی کا فتح اور ضمہ برابر مذکور کیا ہے اور طہارت کو نہ نجاست کہا ہے و لہذا افراد ہا اور ماتن نے اسی واسطے طہارت کو مفرد ذکر کیا ہے یعنی چونکہ طہارت کا لفظ مصدر ہے اور اصل مصدر میں افراد ہوا لہذا مصنف اسکو مفرد لایا نہ جمع اگرچہ طہارت کے انواع بہت ہیں چنانچہ وضو اور غسل اور تیمم اسواسطے کہ مصدر قلیل اور کثیر سب پر متعلی ہوتا ہے و شرعاً لفظانہ معن حدیث و اثبات و شرع میں طہارت پاک صاف ہونا اور نجاست حکمی یا نجاست حقیقی سے و من جمع نظر لانا و اعماء اور جو طہارت کو بصیغہ جمع لایا ہے جس مصنف نے کتاب الطہارات کہا اسنے طہارت کے اقسام پر نظر کی وہی کثیرہ اور اقسام طہارت کے بہت ہیں چنانچہ وضو اور غسل پانی سے یا مٹی سے اور کپڑے یا مکان کی طہارت و حکمتا شہیرۃ اور طہارت کی حکمتیں مشہور ہیں یعنی جن امور کے واسطے طہارت مشروع ہوئی وہ اہل دین میں مشہور ہیں از جملہ گناہوں کا جھڑنا اور شیطان سے محفوظ رہنا و حکما استباحۃ مالا یحل بہ و نہا و حکم طہارت کا یعنی وہ شے اور شے جو طہارت پر مترتب ہوتا ہے مباح کر لینا ہے اس عمل کا جو حلال نہیں بدون طہارت چنانچہ ناز کا پڑھنا اور مصحف کا چھونا ہم ثواب کو طہارت کا حکم نہ کہا اسواسطے کہ

طہارت میں ثواب لازم نہیں کیونکہ ثواب موقوف پر اور نیت طہارت میں شرط نہیں ہے نہ ہذا سبب وجوبہا بالاحکام فعلہ فضا کا ان او غیرہ کا صلوة و مس لمصحف
 لا بہا ای بالطہارۃ اور طہارت واجب ہونے کا سبب وہ فعل ہے جو حلال نہیں ہوتا بدون طہارت کے خواہ وہ نفل فرض ہو جیسے نماز یا فرض ہو جیسے مصحف کا چھونا
 البحر قال بعد سرد الاقوال ونقل کلام الکمال اظہار ان السبب ہوا الارادة فی الفرض و النفل بحر الرائق کے مصنف یعنی زین الدین بن نجیم مصری نے بعد ذکر کرنے لکھا
 حکما کے سبب طہارت میں اور نفل کرنے کلام کمال الدین بن ہمام صاحب فتح القدیر حنفی ہدایت کے کہ قول ظاہر ہے کہ طہارت کا سبب ارادہ نماز یا فرض اور نفل کا م
 طہارت کے سبب میں چار قول ہیں پہلا قول مشرعی کا کذا فی الخ یہ ہے کہ نجاست حکمی یا حقیقی سبب ہے طہارت کا دوسرا یہ کہ اقامت صلوة سبب ہے تیسرا یہ ہے کہ ارادہ نماز کا سبب
 ہے چوتھا یہ کہ وجوب صلوة سبب ہے نہ وجوب صلوة صاحب فتح القدیر نے تیسرے قول پر یہ شبہ کیا کہ اگر ارادہ نماز کا سبب ہو طہارت کا تو اسکا مقتضی یہ ہے کہ جب نفل نماز کا ارادہ
 کرے اور وضو کرے تو گنہگار ہوگا اگرچہ نماز پڑھے حالانکہ ایسا نہیں ہے لہذا اگرچہ نماز کا ارادہ موقوف کرے تو بھی چاہیے کہ وضو نہ کرنے سے گنہگار ہو اسکا جواب شائع نے
 اگے بطریق استدراک کے دیا لیکن تیر کہ ارادہ نفل یسقط الوجوب ذکرہ الزلیعی فی الطہارۃ سبب طہارت کا ارادہ نماز ہے لیکن نفل کا ارادہ ترک کرنے سے وجوب طہارت
 کا ساقط ہو جاتا ہے ایسا ذکر کیا ہے زلیعی شائع کرنے باب الطہارۃ میں ہم زلیعی نے کہا کہ جب نفل نماز کا ارادہ کیا تو طہارت اس پر واجب ہونی پھر حکم نفل پڑھنے سے دل
 ہٹا تو طہارت بھی ساقط ہو گئی اس واسطے کہ طہارت کا وجوب تو نماز ہی کے واسطے تھا کذا فی الطحاوی وقال علامۃ قاسم فی تملکۃ الصبح ان سبب وجوب الطہارۃ وجوب
 الصلوۃ اور ارادہ بالاحکام لا بہا اور علامۃ قاسم نے اپنے تملک میں کہا کہ اقوال مذکورہ میں سے صحیح قول یہ ہے کہ وجوب طہارت کا سبب واجب ہونا ہے نماز کا یا ارادہ
 کرنا اس نفل کا جو حلال نہیں بدون طہارت کے ہم طحاوی نے کہا کہ یہ قول یعنی وجوب نماز کو سبب کہنا طہارت کا نماز نفل کی طہارت کو شامل نہیں اس واسطے کہ
 بیان وجوب نہیں جو سبب ٹھہرے طہارت کا مگر یہ کہ اسکو ارادہ بالاحکام کے تحت میں مع ملاحظہ استدراک داخل کیجیے و قبل سببہا الحدیث فی الحکمۃ اور بعضوں نے
 کہا کہ طہارت کا سبب حدث ہے نجاست حکمیہ میں نجاست حکمی وہ جو شرع کے حکم سے اسکی نجاست ثابت ہوئی ظاہر میں کوئی نجاست بدنیہ محسوس نہیں وہ جو وصف
 شرعی کل فی الاعضاء فی الطہارۃ اور وہ یعنی حد شرعی صفت ہے کہ اعضا میں ساری اور طاری ہو جاتی ہے طہارت کو دور کر دیتی ہے ہم وصف اور صفت لغت میں
 مترادف مصدر میں لیکن اصطلاح میں صفت عبارت ہے اس معنی سے جو موصوف میں قائم ہو اور وصف ذکر کرنا ہے موصوف کی صفت کا مگر اطلاق وصف کا
 صفت پر جائز ہے کذا فی الفتح و ما قبل انہ مانعہ شرعیۃ قائمۃ بالاعضاء الی غایۃ استعمال المنزل تعریف بالحکم اور یہ جو کسی نے حدث کی تعریف اس طرح کی ہے کہ حدث
 مانع شرعی ہے یعنی حکم شرع مانع ہے نماز وغیرہ کو وہ مانع قائم ہے اعضا میں تا حد استعمال منزل یعنی جب تک پانی یا خاک کا استعمال ہو وہ قائم ہے تو یہ تعریف
 بتمردہ حدث ہے یعنی مانع نماز وغیرہ ہونا حدث کا اثر اور ثمرہ ہے اور حقیقت حدث کی یہی ہے جو مذکور ہو چکی یعنی صفت شرعی منزل طہارت و انجاست فی حقیقتہ
 اور طہارت کا سبب نجاست جسم کی ہے نجاست حقیقی میں وہ عین مستفردۃ شرعاً اور وہ یعنی نجاست جرم ناپاک گھن والی ہے شرع کے حکم سے چنانچہ بول و براز
 اور شراب شرع کی قید سے ظاہر تنفر طبعی خارج ہو گیا چنانچہ بلغم اور بیٹ و قبل سببہا القیام الی الصلوۃ اور بعضوں نے کہا کہ طہارت کا سبب قائم ہونا ہے
 نماز کے واسطے یہ تیسرا قول ہے اقوال مذکورہ سے اور شائع کے بیان میں چوتھا و نسالی اہل اظہار و فساد ہما ظاہر اور دونوں قول یعنی حدث اور نجاست کا
 سبب ہونا اور قیام صلوة کا سبب ہونا اہل ظاہر کی طرف نسبت کیا گیا ہے اور دونوں قولوں کا انکار وہ اور بے حقیقت ہونا ظاہر ہے ہم اہل ظاہر وہ علماء ہیں جو
 قرآن اور حدیث کے ظاہر مطلب پر عمل کرتے ہیں اجتہاد کے منکرین از انجاء و او ظاہری ہے وجہ فساد قول اول کی یہ ہے کہ حدث اور نجاست طہارت زائل کرتے
 ہیں پھر کس طرح اس کے وجود کے خواہاں ہونگے اس واسطے کہ ایک چیز وجود اور عدم کا سبب نہیں ہو سکتی اسکا جواب یوں دیا ہے کہ حدث اور نجاست طہارت سابقہ
 کے ناقض ہیں اور طہارت لاحقہ کے موجب ہیں تو کچھ منافات نہ رہی اور قول ثانی کی وجہ فساد یہ ہے کہ ایک وضو چند نمازوں کے واسطے کافی ہے اور اگر قیام کو
 سبب طہارت کا قرار دیکھیے تو لازم آتا ہے کہ ہر نماز کے واسطے تازہ وضو واجب ہو و قولہ تعالیٰ لاذا تم الی الصلوۃ فاعسلوا الایہ کا مطلب یہ ہے کہ جب تم ارادہ کرو

۴
 نجاست
 جس سے نجاست
 ہو سکتی ہے

نماز کا اور با وضو نہ تو وضو کرو من شام فرید التوضیح فلیرجح الی لطلوات واعلم ان اثر الخلات انما یظهر فی نحو التعلیق اور اسکو دریافت کر کہ طہارت کے سبب
 میں اختلاف کا اثر ظاہر نہیں ہوتا ہو مگر تعلیقات کی مانند میں ہم تعلیق یہ کہ ایک چیز کا ہونا دوسری چیز پر تعلیق ہو چنانچہ مثال آئندہ سے معلوم ہوگا نحو ان وجوب
 علیک طہارة فانت طالق چنانچہ اس تعلیق میں کہ زوج نے زوجه سے کہا کہ اگر تجھے طہارت واجب ہوگی تو تجھے طلاق ہو مگر تو ہر قائل کے نزدیک جب سبب
 طہارت کا متحقق ہوگا تو طلاق واقع ہوگی چنانچہ صاحب بحر کے نزدیک ارادہ نماز سے اور حدث اور خبث سے سرخی کے نزدیک اور قیام الی الصلوۃ
 سے ظاہر یوں کے نزدیک اور وجوب نماز سے علامہ قاسم کے نزدیک طلاق واقع ہوگی دون الاثم للاجماع علی عدمہ بالتاخیر عن الحدیث ذکر فی التوضیح
 اس اختلاف کا ثمرہ گناہ میں ظاہر ہوگا کیونکہ سب کا اتفاق ہو گناہ کے ہونے میں سبب تاخیر ہونے وضو اور غسل کے حدث سے ایسا ذکر کیا ہو تو توضیح
 میں وہ اندفع مافی السراج من اثبات الثمرة من جهة الاثم بل وجوبها موسع بدخول الوقت كالصلوة فاذا افاق الوقت صار الوجوب فيها مفیقا اور توضیح
 کے کلام مذکور سے دفع ہو گیا وہ جو سراج و باج میں ہو ثمرہ اختلاف کا ثابت کرنا گناہ میں بلکہ وجوب طہارت وسعت کے ساتھ ہر وقت کے آنے سے جیسے نماز
 کے ادا کرنے میں وسعت ہو چکر جبکہ وقت تنگ ہو تو طہارت اور نماز میں وجوب تنگی کے ساتھ ہو گا یعنی جب وقت تنگ ہوگا تو تاخیر طہارت اور نماز کی نجاست
 نہ ہوگی و شرائط ثلث عشرۃ علی مافی الاشباہ اور طہارت کی شرطین تیرہ بنابر اس بیان کے جو اشباہ میں ہم شرائط جمع ہو شرطیہ کی اور شرطیہ یعنی شرط ہر اور
 شرط وہ ہر جسکے عدم سے عدم مشروط کا لازم آوے اور اس کے وجود سے مشروط کا نہ وجود لازم ہونہ عدم کذا فی المطاویٰ شرائط وجوبہا تسع اربعہ وجوب طہارت کی
 نو شرطین ہیں ہم شرائط وجوب کی انکو کہتے ہیں کہ جب وہ شرطین مجتمع ہوں تو آدمی پر طہارت کرنا واجب اور لازم ہو و شرائط صحۃ اربع اور صحت طہارت کی
 شرطین چار ہیں ہم شرائط صحت انکو کہتے ہیں کہ طہارت بدون ان شرطوں کے صحیح نہ ہو اور یہ لازم نہیں کہ جب وجوب کی شرط موجود نہ ہو تو صحت کی بھی شرط موجود نہ ہو
 اور اگر جبکہ طہارت کرے تو اسکی طہارت صحیح ہوگی حالانکہ طہارت کرنا صغیر پر واجب نہیں و نظمہا شیخ مشائخنا العلامة علی المقدسی شاح نظم الکفر فقال **شرط الوجوب**
اعتقل والاسلام و قدرۃ ماؤ والاحتلام بہ اور ان شرائط کو نظم کیا ہمارے استادون کے استاد علامہ علی مقدسی کثر منظوم کے شاعر نے سو یوں کہا کہ وجوب
 طہارت کی شرط اعتقل ہو اور اسلام اور قادر ہونا مطہر کے استعمال پر اور پانی کا ہونا اور حلال یعنی بالغ ہونا ہم تو مجنون پر اور کافر پر اور مقطوع الیدین والارین
 پر اور فاقد الطہورین پر یعنی جسکو پانی اور خاک پاک ملے اور صغیر پر طہارت واجب نہیں **وحدث ونفی حیض وعدم نفاس** ہا وضیق وقت قد جمہم اور وجود حدث شک
 صفر ہوا اکبر اور عدم حیض اور عدم نفاس اور تنگی وقت کی جبکہ ہجوم کر آئے یہ نو شرطین ہیں وجوب طہارت کی ہم تو متوضی غیر جنب پر اور حیض اور نفاس والی عورت پر
 اور وقت صلوۃ کے وسعت میں طہارت واجب نہیں **وشرط صحۃ عموم البشرۃ** ہا الطہور ثم فی المرقۃ نفقہ نفاسہا وحیضہا وان یرزول کل مانع عن البدن
 اور صحت طہارت کی شرط تمام ظاہر جلد پر مطہر پانی کا گذرنا چہرہ دوسری اور تیسری شرط عورت کے حق میں منقطع ہونا اسکے نفاس اور حیض کا اور چوتھی شرط
 صحت کی دور ہونا مانع طہارت کا بدن سے چنانچہ آنکھ کا کچر یا موم بدن پر چپکا ہوا مطاویٰ نے کہا کہ عدم حیض و نفاس وجوب طہارت کی بھی شرطین ہیں اور
 صحت طہارت کی بھی لیکن جہت مختلف ہو تو وجوب ہر خطاب کی وجہ سے اور صحت ہر ادا سے واجب کی وجہ سے وجہا للبصنم اربعۃ اور بعض عالمون نے طہارت کی
 شرطوں کو چار قسم ٹھہرایا ہر شرط وجود ہا کسی ایک قسم طہارت کی وجود محسوس کی شرط ہو یعنی وہ شرط کہ طہارت بدون اسکے خارج میں محسوس اور شاہد نہ ہو سو اس میں تین
 شرطین ہیں وجود المزیل والمزال عند القدرة علی الازالۃ ایک تو پایا جاتا اس چیز کا نجاست کو زائل کر دے چنانچہ پانی مثلاً دوسرے ہونا اس چیز کا جس سے
 نجاست دور کی جائے چنانچہ بدن اور کپڑا مثلاً تیسرے قادر ہونا ازالہ پر یعنی مزیل نجاست کو استعمال کر سنا و شرط وجود ہا الشرعی دوسری قسم طہارت کی وجود شرعی
 کی شرط ہو یعنی وہ شرط کہ طہارت کا وجود شریعت میں معتبر نہ ہو دون اسکے کذا فی المطاویٰ کون المزیل مشروع الاستعمال فی مثلہ شرط مذکور ہونا ہر مزیل
 مشروع الاستعمال اسی طرح کی مشروع ہیں چنانچہ ظاہر مطہر پانی کا استعمال کرنا وضو اور غسل میں مشروع ہو خلاصہ یہ کہ جس مزیل کو جس مزال عنہ

وہ زیادہ توضیح کا زمانہ
 وہ دینی کتابوں کیوں
 حوا کیست
 وہ مسالحت ہر مزیل
 مانی قوت کو مزالہ و
 ہر سے اور مزالہ کی ہوتی
 سے اور مرقہ ہونے ہوئے
 کہتے ہیں کذا فی التعلیق
 سے جس سے نجاست
 دور کی جائے

کے واسطے شریعت میں مقرر کیا ہوئی ہے وہاں طہارت حاصل ہوگی نہ اور چیز سے مثلاً خشک ہونے سے زمین اور عمارت اور درخت پاک ہو گا نہ کپڑا اور بدن اور برتن و شرط وجوبہا تکلیف والحدث تیسری قسم وجوب طہارت کی شرط مکلف ہونا یعنی عاقل بالغ مسلم ہونا اور محدث ہونا یہ چار شرطیں ہیں عقل بلوغ اسلام حدث و شرط صحمتھا صدور الطہر من اہلہ فی محلہ مع فقد مانع چوتھی قسم صحت طہارت کی شرط صدور ہونا ہر طہر کرنے والی چیز کا اہل تطہیر سے اسکے محل میں مانع تطہیر کے ہونے کے ساتھ م اہل تطہیر سے مراد یہ ہے کہ حائض اور نفسا نہوا اور محل طہارت سے مراد عموم بشر ہے اور عدم مانع سے مراد یہ ہے کہ آثار طہارت میں ناقض نہ ہو کہ انی لوطاوی و نظما فقال سے تعلیم شرط و طالو ضرورتہ بہ مقسمہ فی اربع و شان بہ اور بعض مذکور نے شرائط طہارت کو نظم کیا اور کہا کہ مخاطب سیکھ لے وضو کی ضروری شرطوں کو جو مقسوم ہیں چار اور آٹھ یعنی بارہ شرطیں ہیں سے شرط وجوب اس میں نہایت سلامۃ اعضاء و قدرة امکان بہ مسئل الماء القراح و ہو معائین سے وجوہی کی تین شرطیں ہیں ایک تو اعضا کا سلامت ہونا جسکو سابق نثرین وجود المزال عنہ کہا تھا اور دوسری شرط قدرت کہانہ خالص پانی کے استعمال کرنے کے واسطے اور وہ پانی تیسری شرط ہے شرطیں مذکورین کے ساتھ جسکو نثرین مزیل تعبیر کیا تھا سے و شرط وجود الشرع خدا یا مانع بہ فمطلق مانع طہارتہ مع بہ طوریتہ ایضا فربان ہر وجوہ شرعی کی شرط کو لے غور اور تامل سے سو وہ مطلق پانی ہر اسکے پاک ہونے کے ساتھ اور اسکے پاک کر دینے کے بھی ساتھ سو ظرف یا ب ہو اس بیان سے ہم حاصل مطلب یہ ہے وجوہ شرعی طہارت کی تین شرطیں ہیں ایک تو پانی کا مطلق ہونا دوسرے اسکا پاک ہونا تیسرے اسکا مطہر ہونا یعنی پاک کرنے والا ان شرطوں کو نثرین کو ان المزل مشرع الاستعمال فی مثلہم کے ضمن میں تعبیر کیا پانی مطلق وہ ہے جو بدن و صاف کے ہوا جائے اسکے مقابل پانی مقید ہے جو اضافت کے ساتھ بولا جاتا ہے چنانچہ مار اور دینے گلاب کا پانی یا آب بطیخ یعنی تربوز کا پانی سو پانی مقید سے وضو و غسل درست نہیں چنانچہ آگے معلوم ہو گا سے و شرط وجوب وہ اسلام بالغ بمع الحدیث التیغیر بالفضل یا عانی ہے اور وجوب طہارت کی شرط اسلام ہے جو ان کا حدت کے ساتھ اور تمیز کرنا عقل سے ای مخاطب فوائد کے قصد کرنے والے ہم یعنی وجوب طہارت کی چار شرطیں ہیں اسلام بلوغ عقل حدت دریافت کرنا چاہیے کہ بعض نسخے و اختار میں بجائے یا عانی کے ایمان مکتوب ہے سو ظاہر صحیح نہیں وزن کے برہم ہونے سے اور طحاوی اور حلبی درالمنہاج کے محشیون نے یا عانی کی تصریح کی ہے اور اسکی تفسیر یا قاصد الفوائد کی ہے طحاوی نے کہا تو عانی اسم فاعل ہوا یعنی یعنی عنایہ کا اور حلبی نے اسکو معنی سیر کہا ہے و شرط تصحیح الوضوء زوال مارہ بعد ایصال المیاء من اور ان بہ شمع مص ثم تخلل الہ و ضرورات ما عظیم ذوی الشان پہلے شرط زائل ہونا اس میں کچل کا کہ پانی کو بدن پر نہ پہنچنے دے چنانچہ موم اور آنکھ کا کچر پھر دوسری شرط یہ ہے (واہ کیا تصحیح ہے) کہ وضو کے اندر کوئی ناقض نہ آوے ای مخاطب بڑوں کے بڑے و زیر علیہ ذہین ایضا تقاطع مع انسلات لیس ہذا الذی الثانی ہے اور ان دونوں شرطوں پر دھونے کے ساتھ پانی کا ٹپکنا بھی زیادہ کیا گیا ہے یہ شرط امام ثانی یعنی ابو یوسف رحمہ کے نزدیک نہیں ہے مگر تقاطع کا قول معتبر ہم مذہب حنفی کی کتابوں میں امام بولتے ہیں امام عظیم نعمان بن ثابت ابو حنیفہ کو اور ثانی کہتے ہیں قاضی ابو یوسف یعقوب رحمہ کو جو بڑے شاگرد ہیں امام کے اور ثالث کہتے ہیں محمد بن حسن رحمہ شیبانی کو جو دوسرے درجے کے شاگرد ہیں امام کے اور نخبین رحمہ بولتے ہیں امام اور ابو یوسف رحمہ کو اور طرفین کہتے ہیں امام رحمہ اور محمد رحمہ کو اور صاحبین رحمہ کہتے ہیں ابو یوسف رحمہ اور محمد رحمہ کو اس اصطلاح کو یاد رکھنا چاہیے صفتا فرض للصلوۃ اور صفت طہارت کی یہ ہے کہ وضو فرض ہو نماز کے لیے خواہ نماز فرض ہو خواہ نفل و واجب للظوات اور واجب ہے کہ عظمیہ کے ظوات کے واسطے قبل و من لمصحف للقول بان الطہرین الملائکہ اور بعضون نے کہا اور وضو واجب ہے مصحف کے چھونے کے واسطے اس قول کا وجہ سے کہ مطہرین سے ملائکہ مراد ہیں ہم یعنی اس آیت میں کہ (لایمسہ الا المطہرون) ہاتھ نہیں لگائے کتاب کو مگر پاک لوگ دو قول ہیں ایک قول یہ ہے کہ مطہرین سے ملائکہ مقربین مراد ہیں اور کتاب سے لوح محفوظ مراد ہے اور دوسرا قول یہ ہے اور اسی قول پر اکثر مفسرین ہیں کہ کتاب سے مراد قرآن جو الفاظ سے مرکب ہے جسپر نقوش ولالت کرتے ہیں اور مطہرین سے مراد پاک آدمی ہیں دو قول ہونے سے ظاہر ہوا کہ آیت کی دلالت قطعی نہیں ہے یعنی ظنی ہے جس سے فرض

۱۰
جلد طہارت کا پورا ہونا
۱۱
۱۲
پہلے سے تصحیل
۱۳
۱۴

ثابت نہیں ہوتا واجب ثابت ہوتا ہے تو شخص کہتا ہے کہ میں مصحف کے واسطے طہارت فرض ہے تو مراد اسکی یہ ہے کہ فرض علی ہر کذا فی الطحاوی با ینصاح ومنہ اللہ اور وضو سنت ہے سو رہنے کے وقت ہم فتاویٰ قاضی خان میں ہے کہ جب سونے کا ارادہ کرے تو وضو کرنا مستحب ہے اور شائع نے اسکو سنت کہا ہے و مندوب فی نیت و نیت موصفا ذکر تہانی الخزان منہا بعد کذب وغیثہ و قہقہہ و شعروا کل جزو و بعد کل خطیئہ و للخروج من خلایا العلماء اور وضو مستحب ہے نہیں اور کئی مقام میں جنکو میں نے خزان میں مذکور کیا ہے از ہجہ بعد کذب اور غیثہ اور قہقہہ مار کے ہنسنے اور شعروا فی اور اونٹ کے گوشت کھانے کے بعد و ہر گناہ کے بعد صغیرہ و بویا کبیرہ اور عالمون کے اختلاف سے بچنے کے واسطے وہ شعروا فی مراد ہے جو حکمتوں اور مدح بنوی سے خالی ہے اور بعضوں کے نزدیک اونٹ کے گوشت کھانے سے وضو کرنا واجب ہے غلبہ حدیث کی دلالت سے اختلاف علماء کی مثال چنانچہ مس ذکر اور مس عورت امام شافعی کے نزدیک وضو کا ناقض ہے لیکن ہمارے نزدیک ناقض نہیں تو اگر ہاتھ وہاں لگ جائے تو مستحب ہے کہ پھر وضو کرے تاکہ بالاتفاق نماز ادا ہو کذا فی الطحاوی صاحب دلائل الاسرار نے کہا میں نے خزان کی طرف رجوع کیا وہاں فقط وضو کی مداومت اور وضو پر وضو کرنا مذکور ہے لیکن شربلالی نے مستحبات مذکورہ کو یوں نقل کیا ہے کہ مستحب ہے سونے کے بعد بیدار ہو کر اور وضو پر مداومت اور وضو پر وضو کرنا جبکہ مجلس بدلے اور میت کے غسل دینے کو اور اسکے اٹھانے کو اور نماز کے ہر وقت میں وضو کرنا اور جنابت کے غسل سے پہلے وضو کرنا اور کھانے اور پینے اور سونے اور جماع کے وقت اور غصہ کرنے کے سبب سے اور قرآن اور حدیث کے پڑھنے کے واسطے اور حدیث کی روایت اور علم کے درس کے لیے اور اذان اور اقامت اور خطبہ پڑھنے کے واسطے اگرچہ نکاح کا خطبہ ہو اور رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ و صحابہ وسلم کی زیارت کے واسطے اور وقوف عرفات اور سعی کے واسطے اور کتب شرعیہ کے چھونے کے لیے انکی تعظیم کی جہت سے انتہے اور نہ اتفاق میں ہے اور عورت کے محاسن دیکھا اور مطلق ذکر کے واسطے اور ہر نماز کے واسطے اگرچہ وضو موجود ہو کہ شاید غیثہ اور کذب صادر ہو اور سو اگر وضو نہ ہو تو تیمم ہی کرے اور گناہ دور ہونے کی نیت کرے ایسا ہی فتاویٰ صیرفیہ میں نوبہ شائع کی مذکورات کے ساتھ تیس اور کئی مقام میں جن میں وضو مستحب ہے سنتہ مافی الدلائل الاسرار اور کتب غسل و مسح و زوال نجس اور طہارت کا رکن دھونا ہے اور مسح کرنا اور نجاست کا دور ہونا نام بحوالہ اسی میں ہے کہ طہارت کے ارکان حدث صغیر میں تین عضو کا دھونا اور چوتھائی سر کا مسح کرنا اور حدث اکبر میں سارے بدن کو دھونا اور نجاست میں سارے بدن کا دھونا اور نجاست حقیقی میں جو نظر آتی ہو تو اسکے جسم کو دور کرنا اور جو نظر نہ آتی ہو تو اسکی جگہ کو تین بار دھونا اور ہر بار پونچھنا اور اگر اسکا پونچھنا ممکن نہ ہو تو ہر بار دھو کر خشک کر دینا سو شائع کے بیان میں یہ سب آگیا اور پونچھنے اور خشک کرنے کو شائع نے اسواسطے بیان کیا کہ وہ دونوں رکن طہارت کے نہیں ہیں بلکہ طہارت کی شرطین میں کذا فی الطحاوی والتمار و تراب و نحو ہما اور طہارت کا ہتھیار یعنی جس سے طہارت حاصل ہو وہ پانی اور مٹی ہے اور مانند اس کے چنانچہ زمین کا خشک ہونا اور موزہ رگڑنا چنانچہ آگے اسکا ذکر آگیا و لیہا آیت اذ تمم الی الصلوۃ اور وجوب طہارت کی دلیل اذ تمم الی الصلوۃ کی آیت ہے ہم پوری آیت یون ہے لا یجا الذین آمنوا اذ تمم الی الصلوۃ ثم انسلوا وجہکم و ایدیکم الی المرافق و اسجوا بوجہکم و ارجلکم الی الکعبین وان کنتم جنبا فاطہروا وان کنتم مرضی او علی سفرا و احد منکم من الغائط او لا تمس النساء فممسوا بوجہکم و ارجلکم و ایدیکم و اسجوا بوجہکم و ارجلکم و ایدیکم منہ ما یرید اللہ لعلعل علیکم من حرج و لکن یرید لیطہرکم ولیمت نعمتہ علیکم لعلکم تشکرون یعنی اے ایمان والو جب تم کھڑے ہو تو دھو لو اپنے چہرے اور ہاتھ کہنیوں تک اور مل لو اپنے سروں کو اور پانوں کو ٹخنوں تک اور اگر تمکو جنابت ہو یعنی غسل کی حاجت ہو تو خوب طرح پاک صاف ہو اور اگر تم بار بار ہو یا مسافر یا کوئی شخص تم میں سے آیا ہے جلے ضرر سے یا ہاتھ لگا یا تنے عورتوں کو بیٹھے اُن سے صحبت کی پھر نہ پاؤ پانی تو قصد کرو زمین پاک کا اور مل لو اپنے چہرے اور ہاتھ وہاں سے اللہ نہیں چاہتا کہ تم کچھ مشکل رکھے لیکن چاہتا ہے کہ تمکو پاک کرے اور اپنا احسان پورا کیا چاہتا ہے تم پر شاید کہ تم احسان مانو تو یہ آیت مقدسہ طہارت ہے صغریٰ اور کبریٰ یعنی وضو اور غسل کو اور طہارت آبی اور خاکی سب کو شامل ہے وہی مدنیہ اجماعا اور وہ آیت مدنی ہے یعنی مدنیہ سورہ میں نازل ہوئی یہ اتفاق مفسرین میں یہ آیت سورہ مائدہ میں ہے اور وہ سورہ قرآن میں پیچھے نازل ہوئی ہے سیوطی نے اتفاق میں کہا

وضو چھ اور پینے کا مستحب ہے

کہ مدنی وہ ہو جو ہجرت کے بعد نازل ہوئی اگرچہ غیر مدینہ میں اسکا نزول ہوا جو اور کسی وہ ہو جو ہجرت سے پہلے نازل ہوئی اگرچہ غیر مکہ میں اسکا نزول ہوا جو یہی قول صحیح تر ہو کہ ان فی الطحاوی و جامع اہل السیرۃ الوضوء لغسل فرض الصلوۃ بتعلیم جبریل علیہ السلام اور اہل سیرتینے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت اور احوال کے بیان کرنے والوں نے اتفاق کیا ہے اس پر کہ وضو اور غسل مکہ معظمہ میں فرض ہونے نماز کے فرض ہونے کے ساتھ جبریل علیہ السلام کی تعلیم سے و انہ علیہ الصلوۃ والسلام لم یصل قط الا بوضو اور اس پر اتفاق کیا ہے کہ نبی علیہ الصلوۃ والسلام نے کبھی نماز بدون وضو سے نہیں پڑھی م۔ یہ جواب ہر اس سوال کا کہ شاید آنحضرت نے بدون وضو کے نماز پڑھی ہو بوجہ عدم فرضیت وضو بل بوجہ یقین من قبلنا بدلیل ہذا وضو کی وضو الانبیاء من قبل بلکہ وضو کرنا شریعت ہر جیسے پہلے لوگوں کی اس حدیث کی دلیل سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ واصحابہ وسلم نے وضو کر کے فرمایا کہ یہ میرا وضو ہے اور ان پیغمبروں کا جو مجھے پہلے تھے وقد تقر فی الاصول ان شرع من قبلنا شرع لنا اذ انقضی اللہ تعالیٰ ورسولہ من غیر انکار و لم یظہر نسخہ اور البتہ اصول علم کے علم میں یہ امر ثابت ہو چکا ہے کہ اگلوں کی شریعت ہماری بھی شریعت ہو جسے اہل اسلام کو بھی اس پر عمل کرنا چاہیے بشرطیکہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں اور اس کے رسول نے حدیث میں اسکا بیان کر دیا ہو بدون انکار کے یعنی ناپسند نہ کیا ہو اسکو اور اسکا نسخہ ہونا ظاہر نہ ہو اور ہم شریعت سابقہ کا بیان قرآن میں لکھنا علیہم ان النفس النفس اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا بیان فرمانا احادیث میں چنانچہ صوم عاشورہ بیان کرنا چاہیے کہ بیان ایک سوال وارد ہوتا ہے تقریر اسکی یہ ہے کہ جب فرض ہو چکا کہ مکہ میں نماز کے ساتھ جب غسل علیہ السلام کی تعلیم سے اور یہ شریعت سابقہ غیر منسوخ بھی ہو تو مدت کے بعد مدینہ منورہ میں آیت وضو کے نازل کرنے کا کیا فائدہ ہے اس کا جواب شایع نے اگلے قول میں دیا فائدہ نزول الایۃ تقریر حکم الثابت و تاتی اختلاف العلماء الدی ہو رحمۃ تو فائدہ نزول آیت وضو کا جو ثابت کر دیا ہے اس حکم کا جو قبل نزول کے ثابت تھا اور وہ سر فائدہ حاصل ہونا عالموں کے اختلاف کا جو رحمت ہوا امت کے واسطے چونکہ وضو جزو عبادت مستقل نہیں بلکہ تابع نماز ہے تو احتمال تھا کہ امت کے لوگ اسکی شان کا اہتمام نہ کریں اور اسکی شرائط اور ارکان کی مراعات میں تساہل کریں طول عہد اور انقضائے ناقلین کی وجہ سے برخلاف اس کے جیکہ اثبات وضو کا اس نص متواتر سے ہوا جو ہر زمانہ میں اور ہر زبان میں ہوا تو احتمالات مذکورہ کی نجائش نہ ہوگی اور علما کا اختلاف ہر آیت مذکورہ کے عدد فرائض میں سو بیٹھے عالم کہتے ہیں کہ فرض چار ہیں اور بعض زیادہ کہتے ہیں اور بعض لاکھ کو جماع پر حمل کرتے ہیں اور بعض فقط ہاتھ لگانے پر اور جس عضو کے مسح کرنے کا حکم ہے انہیں اختلاف ہے کہ کل عضو کا مسح مراد ہو یا جو کھانی کا یا اس سے بھی کم انسانی طحاوی اور اختلاف علما کا رحمت ہونا و یا جہ کتاب میں مذکور ہو چکا کیفیت وقد اشتملت علی ثبوت سبعین حکما مبسوط فی تیمم الفقہاء عن فوائد الہدایۃ کیونکہ فائدہ ہوا آیت طہارت کے نزول میں حالانکہ وہ آیت شامل ہے ستر اور کئی حکموں پر جو ضیاع کے باب التیمم میں فوائد ہر ایسے مشروحات مذکور ہیں و علی ثانیۃ امور کھائنی اور حالانکہ آیت مذکورہ شامل ہے آٹھ چیزوں پر کہ ہر ایک اسے دو دو میں یعنی ہر واحد میں دو شے ہیں تو سب سولہ ہونے طہارتین الوضوء لغسل شامل ہے دو طہارت پر کہ وضو اور غسل ہے و مطہرین الماء والصعیقہ اور دو پاک کرنے والیوں پر کہ پانی اور خاک ہے و حکمین لغسل و مسح اور دو حکموں پر کہ دھونا اور مسح کرنا ہے و موجبین الحدیث و الجنابۃ اور طہارت کے دو موجب پر کہ حدث اور جنابت ہے و موجبین المرض والسفرہ اور تیمم کے دو مبلح کر دینے والوں پر کہ بیماری ہے اور مسافری و دلیلین تفصیلی فی الوضوء والاحمال فی غسل اور دو دلیلون پر دلیل تفصیلی وضو میں اور دلیل اجمالی غسل میں ہم وضو میں دھونے اور مسح کرنے کے اعضا میں مفصل بتایا اور غسل میں ہی قدر مجمل فرمایا کہ فاطمہ و ابیہ طہارت کرو اعضا کی تفصیل نفرمانی و کتابین الغائط و الملامستہ اور دو کتابین کہ غائط اور ملامستہ ہر ہم کتاب یہ وہ لفظ ہے کہ معنی مراد ہر چیز یا دلالت کرے سو غائط لغت میں پست مکان کو کہتے ہیں بیان قصار حاجت بشری مراد ہے اسلیے کہ عرب جب قصار حاجت کا ارادہ کرتے تو پست مکان کی طرف جاتے اور ملامست لغت میں ہاتھ لگانے کو بولتے ہیں بیان مراد جماع سے ہے

۱۰
اور بعض لکھتے ہیں کہ
نفس عین ہے
نفس کا ۱۰

اس لیے کہ جو جامع کار او کرتا ہو تو وہ بوس و کنار سے شروع کرتا ہو کہ ان فی الطوطا دی و کراستین تطہیر الذنوب و اتمام النعمۃ ای موتہ شہید لحدیث من وادھم
 علی الوضوءات شہید اذکرہ فی الجہرۃ اور دوزخ کیوں پر یعنی حق تعالیٰ نے اپنے مومن بندوں کو طہارت میں دو طرح کی بزرگی عطا کی ایک تو
 گناہوں سے پاک کر دینا فی قولہ تعالیٰ لیطہرکم بہ اور نعمت کو پورا کر دینا فی قولہ تعالیٰ لیتیم نعمتہ علیکم تمام نعمت ہو اسکے شہید ہو کر مرنے سے اس حدیث کی دلیل
 کہ جو وضو کرنے پر ہمیشگی کرے گا وہ شہید ہو گا ایسا ذکر کیا ہے جو ہرہرہ میں جو قدری کی شرح ہے واما قال آمنوا بالغیبۃ دون انتم لیم کل من آمن الی یوم النبیۃ
 قالہ فی اختیار وکانہ منی علی ان فی الایۃ التفاتاً و تحقیق خلافہ اور نہیں فرمایا آمنوا غائب کے صیغہ سے نہ انتم مخاطب کے صیغہ سے مگر اس واسطے کہ خطاب
 شامل رہے ہر ایک اس شخص کو جو ایمان لاتا جائے قیامت تک یونکہ کہا ہے دنیا میں اور شاید کہ یہ قول اس پر مبنی ہو کہ آیت وضو میں التفات ہے حاضر سے
 غائب کی طرف اور قول محقق اسکے مخالفت ہے ہم التفات اُسکو کہتے ہیں کہ غائب بولنے کے مقام پر حاضر بولا جائے اور حاضر کے موقع پر غائب سو
 یعنی عالم یا ایہا الذین آمنوا کہ التفات کے قبیل سے سمجھتے ہیں اس واسطے کہ آمنوا غائب کا صیغہ ہے اور انتم حاضر کا صیغہ ہے اور حق منادی کا مخاطب
 ہونے کی وجہ سے یہ ہو کہ اسکی تعبیر حاضر کی ضمیر سے ہو اور قول صحیح یہ ہے کہ بیان التفات نہیں ہو اس لیے کہ آمنوا جملہ الذین کا اور موصولات بمنزلہ
 مخاطب کے ہیں اور جو ضمیر کہ صلہ سے راجع ہوتی ہے موصول کی طرف وہ نہیں ہوتی ہے مگر غائب کہ ان فی العینی شرح الہدایۃ خلاصہ یہ ہے کہ صنعت التفات ہوتی ہوتی
 کہ حاضر کے محل میں غائب کا صیغہ ہوتا سو بیان غائب کا صیغہ اپنے محل میں ہوا داتی فی الوضوء باذ التحقیقۃ و فی الجناۃ بان التسلکیۃ للاشارة الی ان الصلوۃ
 من الامور لازمۃ و الجناۃ من الامور العارضۃ اور حق تعالیٰ وضو کے بیان میں اذ کا لفظ لایا جو محقق اور ثابت ہونے پر دلالت کرتا ہے اور جنابت
 میں ان کا لفظ لایا جو مشکوک اور متردد ہونے پر دلالت کرتا ہے تاکہ اسکی طرف اشارہ ہو کہ قیام الی الصلوۃ امور لازمہ سے ہے اور جنابت امور عارضہ سے
 م اذا اور ان شرط جزا پر آتے ہیں تو اگر وقوع شرط کا یقین ہو یا امید قوی ہو تو وہ ان اذ کا لفظ بولتے ہیں اور اگر وقوع شرط کا یقین نہ ہو یعنی تردد ہو
 ہونے اور نہ ہونے میں تو وہ ان کا لفظ بولتے ہیں جب یہ معلوم ہوا تو دریافت کرنا چاہیے کہ وضو میں حق تعالیٰ نے اذ اتم الی الصلوۃ فرمایا اس واسطے
 کہ نہانکے واسطے اُنھنا امور لازمہ سے ہے اور نہ نظر دیانت مسلم غائب الوجود ہے کہ رات و دن میں پانچ بار نماز فرض ہے اس واسطے کہ اذ کا لفظ جو امر ثابت
 پر دلالت کرتا ہے مذکور کیا اور جنابت میں ان کتنے جنبا فرمایا کہ وہ بہ نسبت نماز کے قلیل الوجود ہے اور امور عارضہ مترددہ سے ہے کہ ہو یا نہ ہو اس وجہ
 سے کہ ان کا لفظ جو شک اور تردد پر دلالت کرتا ہے ارشاد کیا کہ ان فی العینی وصرح بذکر الحدیث فی الغسل و الیتیم دون الوضوء لیم علم ان الوضوء سنۃ و فرض
 و الحدیث شرط للنائی لا الاول فلیون الغسل علی الغسل و الیتیم علی الیتیم و عشا و الوضوء علی الوضوء نوراً علی نور اور حق تعالیٰ نے حدیث کو صحیحاً ذکر کیا غسل اور یتیم میں
 نہ وضو میں تا معلوم ہو کہ البتہ وضو سنۃ ہے بدون حدیث کے اور فرض ہے حدیث کے ساتھ اور حدیث ثانی کی شرط ہے نہ اول کی یعنی فرض وضو کی شرط ہے نہ سنۃ
 وضو کی تو ایک غسل پر دو سر غسل کرنا اور ایک تیمم پر دو سر تیمم کرنا عیث اور بیفائدہ ہو گا اور ایک وضو پر دو سر وضو کرنا اور علی نور ہم طوطا دی نے کہا شارح
 کے کلام سے نکلتا ہے کہ تیمم اور غسل نہیں ہوتے ہیں مگر فرض اس میں خلل ہے کہ غسل چند موضع میں مستحب ہوتا ہے اور چند موضع میں سنۃ اور اسی طرح تیمم کہ وضو کے
 قائم مقام ہوتا ہے یعنی عدم فرضیت میں چنانچہ سونے کے وقت اور مسجد میں جانے کے واسطے تو غسل اور تیمم کا فقط فرض ہونا ثابت ہوا **ارکان الوضوء**
 از لجنۃ وضو کے رکن چار ہیں ہم نعت میں رکن کہتے ہیں ہر چیز کی جانب قوی کو اور وضو نماخذ ہے وضو سے جو معنی لطافت اور حسن کے ہے اور وضو ہائیم مصدر ہے
 اور بالغ وہ پانی ہے جس سے وضو کرتے ہیں اور ہم مطلق شرع میں وضو عبارت ہے وضو ثلاثہ کے دھونے اور سر کے مسح کرنے سے عبر بالارکان لانہ افید
 مصنف نے ارکان کہا فرض نہ کہا اور مصنفون کے ماتم اس واسطے کہ رکن کہنا مفید تر ہے ہم اس لیے کہ رکن خاص ہے فرض سے اور تاکہ معلوم ہو کہ جن کتابوں میں
 فرض الوضوء مذکور ہو وہ ان فرض سے ارکان مراد ہیں کہ ان فی شرح المصنف رکن فرض ہے اس لیے خاص ہو کہ رکن اس فرض کو کہتے ہیں جو واجبیت

یعنی شریکی حقیقت میں داخل ہو پر خلاف فرض سکے کہ داخل اور خارج مابیت کو پہلے رکن اور شرط دونوں کو فرض ہونے میں سلامتی عاقلان ان ازید
 بالفرض القطعی برؤ تقدیر لمسوح بالربع وان ارید علی برد المغسول اور بادجو و سلامت رہنے اس تعبیر کے اس اعتراض سے جسکا بیان یوں ہے کہ جن کتابوں
 میں تعبیر برفض وضو ہے اگر فرض سے فرض قطعی مراد ہو تو اعتراض وارد ہوتا ہے چوتھائی مقدار میں کرنے کا عضو مشعوم میں کیونکہ یہ قطعی نہیں و نہ ازہمین جملہ
 اہل اجتہاد کا اور اگر فرض سے فرض علی مراد ہو تو عضو مغسول کا اعتراض وارد ہوتا ہے اس واسطے کہ عضو مغسول کا دھونا قطعی ہے نہ علی وان اجیب عنہ بما یخصناہ نے
 شرح الملتقی اگرچہ اس اعتراض کا وہ جواب دیا گیا ہے جسکو ہم نے خلاصہ کر کے ملتی الا بحر کی شرح میں ذکر کیا ہے ہم منجملہ اوجہ شرح الملتقی کے ایک یہ جواب ہے کہ قطعی فرض
 مراد ہو اور اعتراض مسوح کا یہ جواب ہے کہ اصل مسوح فرض قطعی ہے کہ قرآن مجید سے ثابت ہے اگرچہ اسکی مقدار میں اختلاف ہے کہ انی بطحاوی ثم الرکن یا لیکن فرضنا
 داخل الماہیۃ واما الشرط فانما لیکن خارجا فانما لفرض اعم منہما پھر اسکو معلوم کرنا چاہیے کہ رکن وہ فرض ہے جو مابیت میں داخل ہو اور شرط تو وہ فرض ہے جو مابیت ہیوقت
 سے خارج ہو تو فرض رکن اور شرط دونوں سے عام ہے یعنی دونوں کو شامل ہے ہم لفظ ثم کا بیان ترتیب اخباری میں مستقل ہے اور فرض لغت میں تین اور کی معنی
 کے واسطے آتا ہے کہ انی بطحاوی عن نہایت النہایت اور منجملہ معانی فرض کے قطع اور تقدیر اور تفضیل اور تحدید اور تحریر ہو ہو ماقطع بلزومہ حتی یکفر جاحدہ کا صل مسوح
 الراس اور فرض قطعی وہ علی ہے جسکا لازم ہونا قطعی اور یقینی ہو اس وجہ تک کہ اسکا منکر کا ضرر ہو جاتا ہو یا اسکا منکر منسوب بکفر ہو جاتا ہو چنانچہ نفس مسوح بلقہین مقدار
 ہم فرض قطعی کو فرض اعتقادی بھی کہتے ہیں اس واسطے کہ عمل کے ساتھ اسکا اعتقاد بھی فرض ہے علامہ عینی نے شرح ہدایہ میں کہا کہ فرض اصطلاح شرع میں وہ ہے
 جو ایسی دلیل قطعی سے ثابت ہو جس میں کچھ شبہ نہیں چنانچہ قرآن مجید اور حدیث متواتر بشرطیکہ قرآن اور حدیث میں خصوص لاحق ہو گیا ہو اور چنانچہ اجماع بشرطیکہ
 بطریق احاد منقول نہ ہو اور چنانچہ قیاس منصوص علیہ نہ ہو اور نہ الفائق میں ہے کہ دلائل سمعی چار قسم ہیں ایک تو وہ ہے جسکا ثبوت بھی قطعی اور دلالت مراد بھی
 اسکی قطعی چنانچہ منصوص متواترہ دوسری یہ کہ ثبوت تو اسکا قطعی ہو مگر دلالت مراد قطعی ہے چنانچہ آیات ماؤلہ یعنی جنہیں تاویل کو دخل ہے تیسری وہ ہے کہ جسکا ثبوت
 قطعی ہو اور اسکی دلالت قطعی چنانچہ وہ اخبار احاد جسکا مفہوم قطعی ہو چوتھی وہ ہے جسکا ثبوت اور دلالت دونوں قطعی ہیں تو فقہوں نے اول قسم سے فرض ثابت کیا ہے
 اور قسم ثانی اور ثالث سے واجب کو اور قسم رابع سے سنت اور استحباب کو ثابت کیا ہے اور واجب سے اسکا ارادہ کیا جو فرض علی کو بھی شامل ہے اسوجہ سے
 بعض متاخرین نے کہا کہ فرض علی واجب کی دونوں قسموں سے قوی تر ہے اور فرض کی دو قسموں سے ضعیف تر ہے اتنی اوقد لطاق علی علی دہوا نفوت الصحتہ
 بفواتہ کا المقدار الاجتہادی فی الفروض فلا یکفر جاحدہ اور کبھی فرض بولتے ہیں فرض علی کو اور فرض علی وہ ہے کہ جسکا فوت ہو جانے سے عمل کی صحت فوت
 ہو جائے چنانچہ فرضوں کی وہ مقدار جو اجتہاد سے ثابت ہے تو فرض علی کا منکر کا ضرر ہو گا یا اسکو منسوب بکفر نہ کریں گے ہم شارح نے اپنے بیان سے ارشاد کیا
 کہ فرض کا اطلاق فرض قطعی پر حقیقی ہے اور فرض علی پر مجازی اس واسطے کہ عند الاطلاق وہی تبادر ہو اور تبادر معنی حقیقی کا علاقہ ہے فرض علی اس واسطے
 کہا کہ عمل کرنا اس پر فرض ہے اعتقاد فرض نہیں اسلیئے کہ آدمی کا اعتقاد کرنا چارم سو کے مسح کے افترض کا فرض نہیں اور فرض کی مقدار اجتہادی چنانچہ
 مسح چارم سر کا اور دھونے میں داخل ہونا انہیوں اور ٹخنوں کا کہ انی بطحاوی غسل الوجہ ای اسالة المار مع التقاطر ولو قطرة فی انفیض اقلہ قطران
 فی الاصح پہلا فرض وضو کا چہرہ کا دھونا ہے یعنی پانی کا بہانا پینکنے کے ساتھ اگرچہ ایک ہی قطرہ پینے اور فیض میں ہے پینکنے کا کثر رتبہ یہ ہے کہ دو ہونڈ پینیں
 صحیح تر قول میں ہم غسل بفتح غین لغت میں میل کے دو کرنے کو کہتے ہیں جس چیز سے ہو اس پر پانی بہا کر اور غسل بضم نین تمام بدن کے دھونے کو بولتے ہیں
 اور اس پانی کو بھی کہتے ہیں جس سے نہاتے ہیں اور غسل بکسر غین خطمی وغیرہ کو کہتے ہیں جس سے سرد ہو یا جاتا ہو جب پانی بہا نا دھونے کی حقیقت میں
 داخل ہو تو اگر پانی نہ بہا اس طرح کہ تیل کے مانند چیر لیا تو ظاہر الروایۃ میں جائز ہو گا اور اگر برف سے وضو کیا اور تقاطر نہوا تو جائز نہیں اور فیض کا مصنف
 شیخ برہان الدین کہنے کے کہ انی بطحاوی مرة لان الامرا لیقضی التکرار ایک بار دھونا فرض ہے اس واسطے کہ فاعسلوا کا امر مکرر کرنے کا مقتضی نہیں ہم یعنی

۱۰
 مسح کیا ہوا ہے
 ۱۱
 یعنی
 اس صورت
 میں ہونا چاہیے
 ۱۲
 کی طرف توجہ
 ۱۳
 پانچوں باب
 تفصیل سے
 ۱۴
 مسح کیا ہوا ہے

اقبال امریکبار کرنے سے ادا ہو گیا بار بار کرنا ضرور نہیں دہندار رسول خدا علیہ وآلہ وسلم نے گاہے ایک بار غضا وضو کو دھویا ہر اور گاہے دو دو بار اور گاہے
تین تین بار چنانچہ کتب احادیث میں مذکور ہر اور یہ نہایت رتبہ ہر تطہیر کا تین بار سے زیادہ کرنا اسلئے ہو کہ مشتق من المواجهۃ و اشتقاق لسانی من المرید اذا کان
فی المعنی شائع کا اشتقاق الرعد من الارقاع و الیم من الیم اور وہ یعنی وجہ کا لفظ مشتق یعنی نکلا ہر مواجہہ سے اور اشتقاق لسانی مجرد کالانی مرید سے جبکہ مرید مشہور تر ہو
مجرد سے راجع اور مشہور ہر جیسے اشتقاق رعد کا ارتعاد سے اور یم کا یم سے م ارتعاد یعنی خطاب مشہور ہر اس واسطے کہ اگر رعد ارتعاد سے نکلا ہر کیونکہ رعد بھی ابر میں مضطرب
رہتا ہر اور یم یعنی قصد کے مشہور ہر لہذا یم یعنی دریا کا کہ یم سے مشتق ہر اس واسطے کہ دریا مقصود و خلاق ہر لہذا فی جلی علامہ معنی نے شرح ہدایہ میں کہا اگر کوئی کہے کہ وجہ لسانی
مجرد ہر اور مواجہہ لسانی مرید ہر اور مجرد مرید سے مشتق نہیں ہوتا تو اس کا جواب یہ ہر کہ یہ اشتقاق صغیر کی شرط ہر اور اشتقاق کبیر کی یہ شرط نہیں بلکہ فقط
تناسب ہونا لفظ اور معنی میں کافی ہر برخلاف اشتقاق صغیر کے کہ وہاں تناسب حروف اور ترتیب کا اور نہ سبب لفظی اور معنوی مع تقارن صنفی شرط ہر اور اشتقاق کبیر میں لسانی
مجرد کا مشتق ہونا مرید سے جائز ہر جیسے جن معنی دیو کا اشتقاق حبان یعنی تنار سے اس واسطے کہ ہل لغت کی غرض اس اشتقاق سے اس لفظ کے معنی کی حقیقت کا بیان کرنا ہر تو
جائز ہر کہ مرید شہر جو کثرت استعمال سے اور اشتقاق آبرین مخرج حروف کی مناسبت کا ہونا کافی ہر چنانچہ لغت کو کہتے ہیں کہ لغت سے مشتق ہر حتیٰ لخصاً من بعد سطح جہتہ
ای المتونی بقرنیۃ المقام الی اسفل ذقنہ ای بنت اسنانہ اسفل طولا کان علیہ شعر او لا چہرے کا دھونا فرض ہر پیشانی متوضی کی سطح کے سرے سے اسکی ٹھڈی تک
یعنی جہان نیچے کے دانت سمیت ہیں یہ حد ہر باعتبار طول چہرہ کے خواہ پیشانی پر بال ہوں یا نہون دمان کا دھونا فرض ہر شارح نے ضمیر پیشانی کا مرجع متوضی کو قرار
مقام عضو کے قرینہ سے قدل من قولہ من قصاص شعرہ الجاری علی الغالب الی المطر و لیم الاغم والاصح والائزغ مصنف رحمہ نے اور مصنفون کے من قصاص شعرہ
کے قول سے جو جاری تھا بنا بر غالب حال کے مدول کیا اس قول مذکور کی طرف جو شامل ہر سب آدمیوں کو تاکہ غم اور ضلع اور انزع کو بھی شامل رہے ہم تفصیل
اس ہال آئی یہ ہر کہ ہدایہ اور کتر وغیرہ مابین جبکہ حدین من قصاص شعر کا لفظ واقع ہر یعنی سر کے بال جنہ تک نہایت سے اسفل ذقن تک چہرہ کی طولانی حد ہر سو
اُس پر غم اور ضلع اور انزع کا اعتراض وارد ہوتا ہر غم وہ ہر جبکہ بال سر سے اتر کے پیشانی پر چبھ ہوں اور ضلع وہ ہر جبکہ مقدم سر پر بال نہون اور انزع وہ ہر جبکہ
پیشانی کے دونوں جانبین بال سے خالی ہوں تو ہدایہ وغیرہ کی حد کے موافق لازم آتا ضلع اور انزع کو سر کا دھونا اور غم کی پیشانی کا دھونے سے ساقط ہونا لہذا
مصنف نے اس قول کو چھوڑا اور ابتدہ سطح پیشانی کو اختیار کیا تاکہ غم اور ضلع اور انزع کو یہ حد شامل رہے یعنی غم پر پیشانی کے بال دھونا فرض ہوگا اور ضلع و
انزع کو پیشانی کے اوپر لازم نہ آوے گا و مابین سمعی الاذنین عرضاً اور دونوں کانوں کے دونوں نوکے مابین من بنابر عرض کے یعنی اس نرمہ گوش سے
اُس نرمہ گوش تک عرض میں چہرہ کی حد ہر و حینند فحیب غسل الماتی و ما یظہر من الشفۃ عند انضمامہا اور جبکہ چہرہ کی طول اور عرض کی حد معلوم ہوئی تو وجہ
ہوگا یعنی فرض ہوگا کو یون کا دھونا اور اس قدر لب کا کہ جتنا کھلا رہتا ہر منہ بند ہونے کے وقت ہم اکثر نسخوں میں ماتی مذکور ہر جو جمع ہر ماتی اور موق کی ہستی
گوشتہ چشم جسکو ہندی میں کو یا کہتے ہیں اور یہی نسخہ مناسب مقام ہر اور بعض نسخہ میں لسانی کا لفظ ہر اور طبعی اور طوطا دی حشیون نے لسانی کا لفظ لیا ہر
اور اس سے ڈاڑھی مراد لی جو لسانی وجہ ہر میں کہتا ہوں ماتی کا نسخہ لسانی سے اولی ہر اس واسطے کہ ڈاڑھی تو بالاستقلال آگے تن میں مذکور ہوگی واللہ اعلم
و مابین العذار والاذن لدخل فی الحدوب یعنی اور واجب ہر دھونا اُس سفیدی کا جو ڈاڑھی اور کان کے پچ میں ہر بسبب دخل ہونے اُس جگہ کے
چہرہ کی حد مذکور میں اور یہی قول مفتی بہ ہر ہم عذار عبارت ہر ڈاڑھی کے خط سے یعنی اس کا کنارہ قاموس میں تصریح ہر کہ عذار نام ہر ڈاڑھی کے دونوں جانبوں
کا مترجم نے سہولیت فہم کے واسطے مائل مطلب کا ترجمہ کیا امام اور محد کا یہی مذہب ہر کہ اُس جگہ کا دھونا وضو میں فرض ہر اور ابو یوسف رحمہ کے نزدیک اڑھی
والے کو اُس کا دھونا فرض نہیں لیکن عورت اور مرد اور کھوسے کو اُس کا دھونا بالاتفاق فرض ہر لہذا فی المططاوی لا غسل باطن العینین والالنف و الغم
و اصول شعر الحجابین واللمیۃ والشارب و تیم ذباب للخرج اور فرض نہیں آنکھوں اور ناک اور منہ کے اندر کا دھونا اور بھون اور ڈاڑھی اور مچھکے بالوں کی

جڑوں کا اور کھلی کے گوہ کا دھونا فرض نہیں حرج اور مشقت کے سبب سے م بالوں کی جڑوں کا دھونا اس وقت فرض نہیں جبکہ بال نہایت گھنے ہوں کہ جلد نظر نہ آوے اور اگر جلد نظر آوے تو جڑوں کا بھی دھونا فرض ہوگا چنانچہ برہان سے مذکور ہوگا **وعسل الیدین** اسقط لفظ فرادی لعدم تقييد الفرض بالانفراد والجلین الباقین السلیمتین فان المخرجین والمستورین بالغت وطمئنتا المسح وروى سرفرض وضو کا دھونا ہر آن ہاتھوں کا اور تیسرا فرض وضو کا دھونا ہر آن دونوں پاؤں کا جو ظاہر میں صحیح سالم ہیں اس واسطے کہ زخمی پاؤں اور جو موزے کے اندر چھپے ہیں تو انکے واسطے مسح کرنا نہیں اور مقرر ہر صنف نے ہاتھ پاؤں میں فرادی کا لفظ ساقط کیا اس واسطے کہ فرض ہونے میں جدا جدا کر دھونے کی قید نہیں ہر یعنی اگر دونوں ہاتھوں یا دونوں پاؤں کو پانی کے اندر ساٹھی ڈالے گا تو فرضیت ادا ہوگی یہ تقریب ہر صاحب در کیطرت اسنے کہا ہر غسل الیدین فرادی یعنی اسکا مطلب یہ ہر کہ ہر ہاتھ کو دوسرے ہاتھ سے علیحدہ دھونا چاہیے کہ انی بطحاوی حرۃ لائمرا تھ پاؤں کا ایک بار دھونا فرض ہو بدیل گذشتہ یعنی مقتضی تکرار کا نہیں مع المرفقین والکعبین علی المذہب ہاتھوں کا دھونا فرض ہر دونوں کہنیوں کے ساتھ اور پاؤں دونوں ٹخنوں کے ساتھ بنا بر ظاہر مذہب کے وما ذکرہ من ان الثابت بعبارة النفس غسل ید ورجل الاخری بدلالة من البعث فی الی فی القرارین فی ارجلکم قال فی البحر ولا طائل تحته بعد انعقاد الاجماع علی ذلک ورویہ جو فقہ کی کتابوں میں عالمون نے ذکر کیا ہر کہ قرآن کی عبارتہ النفس سے ایک ہاتھ اور ایک پاؤں کا دھونا ثابت ہر اور دوسرے ہاتھ اور دوسرے پاؤں کا دھونا دلالتہ النفس سے ثابت ہر اور وہ بحث کہ لفظ الی میں اور ارجلکم کے دونوں قراروں میں مذکور ہر بحر الرانی میں کہا کہ اس توکر میں کچھ فائدہ نہیں بعد منعقد ہوجانے اجماع کے دونوں ہاتھوں کے دھونے پر نفیست اور دونوں پاؤں کے دھونے پر ٹخنوں سمیت م عبارة النفس اس مفہوم صریح کو کہتے ہیں جسکے واسطے کلام صادر ہوا اور دلالتہ النفس اسکو بولنے میں جو نفس سے مفہوم ہوتا ہر بطریق مساوات کے ایک ہاتھ اور ایک پاؤں کا دھونا بطریق عبارتہ النفس کے اسوجہ سے ثابت ہر کہ مقابلہ صیغہ جمع کا دوسری جمع سے قسمت علی الاحاد کا مقتضی ہر یعنی مقابلہ یہ چاہتا ہر کہ ایک ایک فرد کو ایک ایک پہونچے اور لفظ الی میں یہ بحث ہر کہ غایت مغبین یعنی مابعد الی کا اسکے مابقی کے حکم میں دخل ہر یا نہیں پاؤں پر ہر میں اور ترجیح قرآن سے ہوتی ہر وغیر ذلک اور ارجلکم میں دو قرائتیں ہیں یعنی لام کا زیر اور زبر بلاشبہ متواتر ہیں اور جمع بین القرائین یا تو تخییر میں غسل المسح کا مقتضی ہر چنانچہ بعض کا مذہب ہر باز بر کی قرات یعنی دھونا اس حالت پر محمول ہر جبکہ پاؤں میں موزہ ہو اور زبر کی قرات یعنی مسح کرنا موزہ پوشی پر محمول ہر چنانچہ بعض اہل سنت کا مذہب ہر اور تحقیق یہ ہیں یہ ہر کہ زیر کی قرات کا ظاہر بالاجماع متروک ہر کیونکہ جو مسح کرنے کا قائل ہر وہ دونوں ٹخنوں کو مسح کی غایت قرار نہیں دیتا صاحب بحر نے کہا کہ یہ سب گفتگو اجماع کے مقابلے میں ساقط الاعتبار ہر اگر کوئی کہے کہ یہ احکام وضو کے تو زمانہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم میں ثابت تھے اور حضرت کے ہوتے اجماع کا کیا اعتبار ہر اسکا جواب یہ ہر کہ حضرت کا فعل ان لوگون کو یقین کا موجب تھا جنھوں نے حضرت کو دیکھا اور سکو تو ثابت نہیں ہو سکتا علی وجہ یقین بدون متواتر ہونے کے اور جبکہ تواتر پایا گیا تو اب ہمارے حق میں اجماع معتبر ہوگا یا دلالتہ النفس کہ انی بطحاوی معتبر مسیح ربع الراس حرۃ فوق لایین ولو باصابتہ مطاویل باق بعد غسل علی المشور لا بعد مسح الا ان تیقاطر اور چوتھا فرض وضو کا چوتھا مسح کرنا ہر دونوں کاؤں کے ادبر اگرچہ چہارم سر تر ہو گیا ہو یا نہ کے پانی لگ جانے سے یا اس تراوت سے جو ہاتھ میں باقی رہے کسی عضو کے دھونے کے بعد بنا بر قول مشور کے نہ اس تراوت سے جو مسح کرنے کے بعد باقی رہے مگر یہ کہ پانی نہ لگتا یعنی اگر ایک مسح کر چکنے کے بعد اتنی تراوت بکثرت ہر کہ قاطر ہنوز موجود ہو تو اب دوسرے عضو کا بھی مسح کرنا جائز ہر مسح لغت میں ہاتھ پھیرنا ہر کسی چیز پر اور عن شیخ میں عضو کا تر ہونا پانی سے خواہ تر ہاتھ پھیرنے سے یا بارش کے پانی سے اور فرض مسح کی مقدار میں تین روئیں ہیں ایک یہ کہ چوتھا مسح کرنا ہر فرض ہر اور یہی روایت مشور ہر یعنی ولذا فقہ کے متون معتبرہ میں یہی روایت ماخوذ ہر دوسری روایت ہر مقدار ناصیہ کی جو قدوری کی مختار ہر اور ہدایہ میں مقدار ناصیہ کو چہارم سر کہا ہر اور تحقیق یہ ہر کہ ناصیہ کم ہر چہارم سے تیسری روایت میں انگلیوں کی مقدار ہر ہر ہر کہ یہ اصول کی روایت ہر ظہیرہ میں کہا ہر کہ ہر فتویٰ ہر لیکن خلاصہ میں ہر کہ یہ محمد سے روایت ہر ولذا بعض متأخرین نے کہا کہ محمد سے ظاہر الروایۃ ہر امام سے ظاہر الروایۃ نہیں کہ انی انہر الفائق مختصر و دونہ صبا و اوجہین

یعنی ایک اور حکم
میں ایک اور اصل
صیغہ مضان بین
سر صیغہ جمع کی طاعت
شخص کا ایک ہاتھ
اور ایک پاؤں ہر
مسح یعنی وضو
میں ہر کو اختیار ہر
سر پاؤں کو وضو
باسح کرے

لم یجز الا ان یكون مع الکعب او بالابام والاسباہ مع ما بینہما اور اگر ایک بار دو انگلیوں کو سر پر کھینچا تو مسح جائز نہ ہوگا مگر یہ کہ انگلیوں کے ساتھ ہتھیلی بھی لگائے تو مسح درست ہوگا یا کھینچا انگوٹھے اور شہادت کی انگلی کو اس کے ہاتھ کے ساتھ تو بھی مسح درست ہوگا مگر طحاوی نے کہا شاید کہ یہ قول ثلث اصابع کی روایت پر مرفوع ہو والا اس قدر سے چہارم شراہت نہیں ہوتا مگر یہ کہ ہذا وضع میں تفرقہ کیا جائے یعنی کھینچنے سے چہارم سر ہو سکتا ہے نہ رکھ دینے سے اور ہبیاہ یا چند بار جدید پانیوں سے مسح کرے تو درست ہے ہم یہ مسئلہ دونوں روایتوں پر مرفوع ہو سکتا ہے یعنی اگر ایک انگلی سے تین بار نیا پانی لیکر مسح کیا محل کو یہ لکر ثلث اصابع پر مرفوع ہو اور اگر زیادہ کیا بقدر چہارم سر کے تو ربع اس روایت پر مرفوع ہو و لو ادخل راسہ الا انار او خفیہ وجیرہ وہو محدث اجزاه ولم یصل الی المستعملا وان نوى اتفاقا علی صحیح کما فی البحر من البدائع اور اگر سر کو پانی بھرے برتن میں داخل کیا یا اپنے دونوں موزوں کو یا مسح کی پٹی کو حالانکہ انگوٹھ و ضوئین ہو تو اس طرح کا مسح کفایت کرتا ہے اور اس فعل سے برتن کا پانی مستقل ہو جائیگا بالاتفاق اگر اس نے نیت مسح کرنے کی ہو قول صحیح پر چنانچہ بحر الرائق میں بدلنے سے منقول ہے ہم یعنی محمد کے نزدیک اگرچہ نیت سے پانی مستقل ہو جاتا ہے مگر یہ پانی مستقل نہوا اس لیے کہ مستقل ہونے میں پانی کا ہنا شرط ہے نہ پانی کا لگنا سو ہیان پانی کا لگنا صادق آیا نہ ہنا کذا فی الطحاوی عن البحر و غسل جمیع اللحمیۃ فرض یعنی علیہا ایضا علی المذہب الصحیح لمفتی بالمرجوع الیہ و ما عدا ذہ الروایۃ مرجوع عنہ کما فی البدائع اور تمام ڈاڑھی کا مسح بقدر محاذات ذقن دھونا بھی فرض ہے بنا براس مذہب کے جسکو محقق عالمون نے صحیح کہا ہے اور جسکا فتویٰ دیا ہے اور ہی قول پر امام عظیم نے آخر کار رجوع کیا ہے اور اس روایت کے سوا اور روایتیں سب متروک ہیں چنانچہ بدائع میں مذکور ہے شایع نے کہا یہاں فرض سے مراد فرض علی ہے نہ فرض اعتقادی ممان نے اپنی شرح میں کہا چونکہ دھونا ڈاڑھی کا مذہب صحیح معتد تھا لہذا میں نے اسی پر اعتماد کیا اس مختصر متن میں اور تعجب ہے صاحب متون سے مذہب مرجوع عنہ کے ذکر کرنے میں اور مذہب مرجوع الیہ صحیح مفتی کے چھوڑ دینے میں باوجودیکہ ڈاڑھی کا دھونا داخل ہے وجہ کی اس حد میں جو انھوں نے اپنی کتابوں میں بیان کی ہے راستی طحاوی نے کہا کہ ڈاڑھی میں روایات متروکہ غیر معتد جہ ہیں ایک روایت تمام ڈاڑھی کا مسح ۲ چوتھائی کا مسح ۳ تہائی کا مسح ۴ چوتھائی کا دھونا ۵ تہائی کا دھونا ۶ نہ دھونا ۷ مسح کرنا انتہی نہر الفائق میں کہا منجمہ روایات غیر صحیحہ ایک روایت ہے کہ جب قدر ڈاڑھی ملانی بشرہ یعنی جتنی کھال سے ملی ہے اسکا مسح فرض ہے قاضی خان نے ایسی ترجیح دی ہے جامع صغیر کی شرح میں ثم لا خلاف ان المسئل لا یجب غسلہ ولا مسحہ بل ینسج بھراہین اختلاف نہیں کہ ٹھڈھی سے لنگتی ڈاڑھی کا نہ دھونا نہ جینے نہ اسکا مسح کرنا بلکہ اسکا مسح کرنا مسنون ہے ہم متقی میں ہے کہ مسترسل سے مراد یہ کہ دائرہ وجہ چھوٹی ہوئی اور فیہ میں صریح مذکور ہے کہ یہ مسترسلہ کا مسح مسنون ہے کہ فی الطحاوی وان الحقیقۃ اتی تری بشرہ یلزم غسل ما تحتہا کذا فی النہر اور اس میں اختلاف نہیں کہ جو ایسی ملکی ڈاڑھی ہو جسکے نیچے کی کھال نظر آتی ہو تو اسکے تحت کا دھونا لازم ہے ایسا ہے نہر الفائق میں ہم تو خلاف سابق کا محل لمحیہ کشفہ ہونی البرہان یجب غسل بشرۃ لم یشر بالشعر کما جب و شارب و عنقہ فی النہار اور برہان میں ہے کہ اس کھال کا دھونا واجب ہے جسکو بالون نے نہیں چھپایا یا مانڈ بھون اور مچھ اور عنقہ کے قول مختار میں ہم جو بال لب اور ٹھڈھی کے درمیان میں انگوٹھ عنقہ کہتے ہیں اور بعض اہل ہند اسکو بچی بولتے ہیں ولا یعاد الوضوء ولا بل المحل بخلق راسہ و لمحیۃ اور وضوء دوسری بار نہ کیا جاوے سر اور ڈاڑھی کے مونڈنے سے بلکہ اسکی جگہ کا ترک کرنا بھی ضرور نہیں اگرچہ وہ خشک کھلے کمالا یعاد الغسل للمل ولا الوضوء بخلق شاربہ و حاجبہ و قلم ظفرہ و کشط جلدہ جیسے مچھ اور بھون کے مونڈنے سے اور ناخن تراشنے اور کھال اکھاڑنے سے اس جگہ کا دھونا دوسری بار لازم نہیں اور نہ وضوء کرنا و کذا لو کان علی اعضا وضوء قرحۃ کالذاتہ و علیہا جلدہ رقیقۃ فتوضا و اما المار علیہما ثم نزعہما لا یلزمہ اعادۃ الغسل علی ما تحتہا ان تالم بالشرع علی الاشیاء عدم البدلیۃ بخلاف نزع الخف اور ہی طرح اگر وضوء کے اعضا پر زخم ہو چنانچہ پھوڑا اور اسپر بار یک کھال ہو پھر اسے وضوء کیا اور اس کھال پر پانی بہایا اور کھال کو نوچ ڈالا تو اس شخص پر لازم نہ ہوگا دھونا کھال کے ماتحت کا بشرطیکہ درد ہوا ہو نوچنے سے بنا براس قول کے جو اشیاء بحق ہے عدم بدلیت سے یعنی دوسری بار دھونا اس واسطے لازم نہ ہو کہ نوچ کھال اپنے ماتحت کی بدلانہ بھی برخلاف موزہ اٹارنے کے کہ پانون کا دھونا لازم ہوگا اس واسطے کہ موزہ کا مسح بدلا ہے پانون و ہونیکا

مسئلہ
میں ہم اول کا دھونا
لکھنا اس پہ کی فتویٰ
ظاہر نہیں اور بدلت
ساتھ اسکی نوچ کا دھونا
خود مزمع کما بیان اس
فتویٰ میں بلا وجہ ہے
مسئلہ ۱۲
اسکے میں بیس کا دھونا
وجہ کی کیا گیا اور جسکی
صحیح ہوئی اور ہر فتویٰ
۱۲۶

ہم نمازی ہندیہ میں ہے کہ بعضوں کے نزدیک اگر کھال نوچنے سے در نہ ہو تو وہاں کا دھونا لازم ہو اور اگر در ہو اور کوئی چیز وہاں سے نکل کر ہے تو وضو کیا اور اگر کچھ نہیں نکلا تو وہاں کا دھونا لازم نہیں اور ایشہ یہ ہے کہ دونوں صورتوں میں دھونا لازم نہیں انتہی تو شایع کو یوں کہنا اولیٰ تھا ان لم یتالم بالترغ علی الاشبہ یعنی دھونا لازم نہیں اگرچہ در نہ ہو نوچنے سے قول ایشہ پر اس واسطے کہ در نہ ہونے میں تو اختلاف نہیں عدم لزوم میں کذا فی الطحاوی مختصر انصار کما لو مسح خفہ ثم ختہ او قشرہ تو زخم کی کھال کا نوچنا ایسا ہو گیا جیسے کہ موزہ پر مسح ہو گیا پھر موزہ کو کھر و نچا یا پھیلا یعنی باوجود اسکے مسح قائم ہے دوسری بار مسح کرنا لازم نہیں فروع یہ چند مسائل ہیں جنکو شایع نے بڑھایا ہے شارح رحمہ اللہ کی عادت ہے اس کتاب میں کہ متن کی شرح کرنے کے بعد مناسب مقام پر چند مسائل کو ملحق کرتا ہے تاکہ لوگوں کو فائدہ حاصل ہو فی ہضائہ شفاق غسلہ ان قدروا لاسمہ والاثر کہ متوضی کے ہضائے شفاق ہے یعنی بوانی ہے تو ٹکڑے دھو دے اگر دھو سکے اور اگر نہ دھو سکے تو اس عضو پر مسح کرے اور اگر مسح بھی نہ کر سکے تو اسکا مسح کرنا بھی چھوڑے اور اسکے آس پاس دھو دے کذا فی العالمگیری ولو بیدہ ولا یقدر علی المار تیمم اور اگر اسکے ہاتھ میں انشفاق ہو اور وہ پانی پر قادر نہ ہو تو تیمم کرے م یعنی اگر دونوں ہاتھ پھٹے ہوں اور پانی کا استعمال نہ کر سکتا ہو تو تیمم کرے اس واسطے کہ اگر ایک ہاتھ صحیح سالم ہو گا تو اس ہاتھ سے دھونا لازم ہو گا ہر چند شایع نے ظاہر ایک ہاتھ کو ذکر کیا مگر مراد دونوں ہاتھ ہیں اس واسطے کہ مفرد مضاف عام ہو جاتا ہے تو دونوں ہاتھوں کو شامل ہو گا کذا فی الطحاوی ولو قطع من المرفق غسل محل لقطع اور اگر ہاتھ کا ٹانگا کہنی سے تو قطع کی جگہ کو دھو دے یعنی اگر کچھ کہنی باقی ہو اور اگر تمام کہنی کٹ گئی یا نام ٹخنہ کٹ گیا تو اس ہاتھ اور پانوں سے دھونا ساقط ہو گیا ولو قطع من ید ان رجلان فلو میطش بہما غسلا ولو باحدہما فی الاصلیۃ فیغسلہما اور اگر ایک شخص کے دو ہاتھ اور دو پانوں مخلوق ہوئے یعنی ایک کہنی کے اوپر سے دو ہاتھ اور ٹخنہ کے اوپر سے دو پانوں پھوٹ نکلے تو اگر دونوں سے کام کرتا ہو تو دونوں کو دھو دے اور اگر ایک ہاتھ سے کرتا ہو تو وہی اصلی ہاتھ ہے تو اسی کو دھو دے یعنی دوسرا زائد اور بیکار ہے اسکا دھونا لازم نہیں اور اس طرح اگر دونوں پانوں سے چلتا ہو تو دونوں کو دھو دے والا بیکار زائد کا دھونا لازم نہیں کذا فی الزائد ان بنت فی محل الفرض اور اسی طرح اس زائد ہاتھ پانوں کو دھو دے جو جاہ فرض کے مقام میں یعنی کہنی کے نیچے سے ہاتھ اور ٹخنہ کے نیچے سے پانوں پیدا ہوا تو اسکا بھی دھونا لازم ہو گا کا صبیح و کف زائد متن جیسے زائد انگلی اور زائد تھیلی کا دھونا لازم ہے والا فاحادیثی منہا محل الفرض غسلہ والافلا لکن یندب مجتبیٰ اور اگر زائد ہاتھ پانوں محل فرض میں نہیں جا بلکہ اوپر سے جا ہے تو جتنا نہیں سے محل فرض کے سامنے ہوا اسکو دھو دے اور جو فرض کے مقابل ہو تو اسکا دھونا فرض میں نہیں ہے لیکن مستحب ہے یہ مذکور ہے مجتبیٰ میں جو شرح ہے قدوری کی و سنتہ اور وضو کی سنتین افادۃ لا واجب للوضو ولا للغسل الا تقدیر مصنف نے وضو اور غسل میں فرض کے بعد سنتوں کے ذکر کرنے سے یہ فائدہ ظاہر کیا کہ وضو اور غسل میں کوئی واجب نہیں اور اگر کوئی واجب ہوتا تو اسکو سنتوں سے پہلے فرض کے پیچھے بیان کرتا یعنی اس واسطے کہ واجب سنت سے قوی تر ہے تو صناعت تصنیف اسکے تقدیم کی مقتضی ہے و جمہا لان کل سنتہ مستقلة بدلیل وحکم اور تصنیف سنت کو بصیغہ جمع لایا اسلئے کہ ہر سنت جدا گانہ دلیل کی راہ سے اور حکم کی راہ سے م یعنی ارکان وضو کی ایک ہی دلیل ہے یعنی وضو کی آیت اور سنتوں کے دلائل احادیث جدا گانہ ہیں اور ہر سنت کا حکم بھی یعنی ثمرہ اور ثواب جدا گانہ ہے یا معنی کہ اگر ایک سنت ادا کی اور دوسری ترک کی تو جسکو ادا کیا اسکا ثواب الیگا بخلاف فرض کے معنی اگر وضو کے فرض سے ایک فرض کو بھی ترک کر لیا تو کچھ ثواب نہ ہو گا و حکما ما یوجب علی فعلہ و یلام علی ترکہ اور سنت کا حکم یعنی اثر و ثمرہ اور اسکا ثمرہ یہ ہے کہ ثواب دیا جائیگا اسکے کرنے پر اور ملامت کی جائیگی اسکے چھوڑنے پر یعنی ترک سنت پر عتاب ہو گا عذاب ہو گا کذا فی البحر و کثیر الامیر فون بہ لانا معطوایع انظار جم اور فقہا اگر تحقیق سنت کی ثمرہ سنت بیان کرتے ہیں معنی سنت کی ماہیت یوں بیان کرتے ہیں کہ سنت وہ ہے جسکے کرنے میں ثواب ہے اور نہ کرنے میں عتاب ہے اسلئے کہ اسکے انکار کا یہی جالے اندازہ ہے یعنی منظور نظر فقہا بیان کرنا ہے ثمرہ اعمال کا لہذا اکثرہ تعریف شری میں اسکا حکم اور ثمرہ بیان کرتے ہیں ہر چند کہ حکم شری کا اس شری کی حقیقت میں داخل نہیں و عرفہا الشئ باثبات بقولہ علیہ السلام او بفعلہ ولیس بواجب ولا مستحب لکنہ تعریف لفظ فقہا

اور ثمنی نے اسکی تعریف کی یعنی سنت کی حقیقت یوں بیان کی کہ سنت وہ ہے جو رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے قول یا فعل سے ثابت ہو اور نہ وہ جو بہ
 ہو نہ مستحب لیکن یہ مطلق سنت کی تعریف ہے یعنی سنت ہو کہ وہ اور غیر ہو کہ وہ کو جسکو مستحب کہتے ہیں شامل ہے شایع اس استدراک میں صاحب نہر کا تابع ہے حالانکہ
 سنت غیر ہو کہ وہ کو ثمنی نے خارج کر دیا ہے بقولہ ولا مستحب کذا فی الخطاوی والشرطانی الموکدة مواظبتہ مع ترک ولو حکما اور سنت ہو کہ وہ کی تعریف میں شرط ہے
 آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ہمیشہ کرنا چھوڑ دینے کے ساتھ یعنی گاہے ترک بھی کیا ہو اگرچہ حکمی ہو یا اگرچہ مداومت حکمی ہو ترک حکمی سے
 مراد عدم انکار ہے تارک پر تو عدم انکار بمنزلہ ترک حقیقی کے ہوا تو عشرہ اخیر رمضان کا اعتکاف سنت میں داخل رہا اگرچہ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے
 ہمیشہ اعتکاف کیا اور گاہے ترک نہیں کیا اور یہ اسکا مقتضی ہے کہ اعتکاف واجب ٹھہرے لیکن ہر گاہ کہ اعتکاف نہ کرنے والوں پر انکار فرمایا تو یہ عدم انکار بمنزلہ
 ترک کے ٹھہر گیا اور اگر مداومت حکمی مراد لیے تو تراویح سنت میں داخل ہوگی اسلیہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عدم شمول تراویح کا عذر بیان فرمایا یعنی کہ میں نے
 تراویح فرض نہ ہو جائے کذا فی الخطاوی عن ابی ہریرہ و لکن شان الشرط ان لا تذکر فی التعاريف لیکن شرط کا حال یہ ہے کہ انکا مذکور تعریفات میں نہ ہو اسواسطے
 کہ تعریف ہوتی ہے ماہیت اور حقیقت کے بیان کیواسطے اور شرط ماہیت سے خارج ہوتے ہیں تو ثمنی کی تعریف مذکور صحیح ٹھہری اور عدم ذکر مواظبت قاذح
 نہوا تعریف سنت کا اسواسطے کہ مواظبت سنت ہو کہ وہ کی شرط ہے اور شرط کا ذکر تعریف میں مناسب نہیں وادرو علیہ فی لہجہ المباح بنا علی ما ہو منصور میں ان اہل
 فی الاشیاء التوقف اور ثمنی کی تعریف مذکور پر بجز الراقی میں مباح کا اعتراض وارد کیا ہے بنا براس قول کے جو منصور اور مؤید ہر دلائل سے وہ قول یہ ہے کہ اصل اثبات
 توقف کرنا ہے یعنی بدن حکم شرع کے نہ کوئی چیز حلال ہے نہ حرام ہے ہم اس میں اختلاف ہے کہ اشیا میں اہل اباحت ہو یا حرمت یا توقف اول قول ہے شافعیہ اور بعض حنفیہ کا
 اور ثانی قول کو شافعیہ امام ابو حنیفہ رحمہ کیطرح نسبت کرتے ہیں اور ثالث یعنی توقف کا قول ہی مذہب منصور ہے اکثر حنفیوں کا تو اعتراض کی بنا اسی قول پر ہے
 یعنی جب اہل توقف ٹھہر تو مباح کی اباحت ثابت نہوگی بدون شایع کے تو سنت کی تعریف جو ثمنی نے کی ہے وہ مبلج پر صادق آئی الا ان الفقہاء کثیرا ما یلجئون
 بان الاصل الاباحت فالتعریف بنا علیہ مگر یہ کہ فقہاء حنفیہ بکثرت کہتے ہیں کہ اصل اشیا میں اباحت ہے تو تعریف مذکور کی اسی پر بنا ہے یعنی تو مباح کی اباحت
 اصل سے ثابت ہے نہ شایع سے مگر الراقی میں سنت کی دو تعریفیں پسند کی ہیں اول تعریف یہ ہے (والسنة هي الطريقة المسلوكة في الدين من غير لزوم علی کل
 المواظبة یعنی سنت وہ طریقہ ہے جو دین میں جاری ہے بطریق مداومت کے بدون اس بات کے کہ وہ لازم اور واجب ہو اور ما تن فی اپنی شرح میں اسی پر اقتدار کیا ہے
 دوسری تعریف خود صاحب بجز الراقی کی ہے وہ یہ ہے کہ سنت وہ ہے جو رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مواظبت کی لیکن اگر مواظبت لایع التکرار ہے تو یہ پہلی سنت
 ہو کہ وہ کی اور اگر ترک ہے احیاناً تو یہ دلیل ہے سنت غیر ہو کہ وہ کی اور اگر مواظبت کے ساتھ تارک پر انکار ہے تو یہ دلیل ہے وجوب کی کذا فی الخطاوی منقصر شیخ الاسلام
 یعنی نے شرح ہدایہ میں سنت کی چند تعریفات کو مذکور کر کے انکا نقصان بیان کیا پھر کہا کہ خواہر زادہ کی تعریف من التعریفات ہے وہ یہ ہے (السنة ما فعله علیہ السلام
 علی سبیل المواظبة یوجب بانہا و یلزم علی ترکہا) یعنی سنت وہ کام ہے جو رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا بطریق مداومت کے اور اسکے کرنے میں ثواب
 و یا جازگاری کا اور نہ کرنے میں ملامت ہوگی البعدایہ بالغبیۃ اسی نیۃ عبادۃ لایصح الا بالطہارة کو ضرور اور رفع حدیث او قتال امر سنت ہے وضو کا شرع کرنا نیت
 کے ساتھ یعنی اس عبادت کا ارادہ کرنا جو بدون طہارت کے صحیح نہیں چنانچہ وضو کی نیت کرنا یا حدث دور کرنے کی نیت کرنا یا بجا آوری حکم شایع کا قصد کرنا
 ہم لغت میں نیت عبارت ہے عنزم قلب سے کسی شے پر اور مطلق شرع میں نیت عبارت ہے ايجاد فعل میں طاعت اور تقرب الی اللہ کے قصد کرنے سے اور ایجاد
 فعل میں منہیات بھی داخل ہیں اسواسطے کہ منہیات سے جی کا روکنا یہ بھی فعل ہے نفس کا فتح القدر میں ہے کہ رفع حدیث کی نیت سے وضو کی نیت کرنا بہتر ہے اسلیہ کہ
 حدیث چند قسم ہے تو طہارت مخصوصہ کی نیت نہ ٹھہری کہ فی الخطاوی فنادی عالمگیری میں ہے کہ وضو کی یوں نیت کر سلویت ان اتوضا للصلوة تقربا الی اللہ
 تعالیٰ یعنی میں نے وضو کا ارادہ کیا نماز کے لیے اللہ تعالیٰ سے تری کی حال کرنے کو و صرحا بانہ بدو نہا لیس بعبادة اور فقہوں نے اسکی تصریح کر دی ہے کہ وضو بدون

نہ ترک کرے اس کے ساتھ

نیت کے عبادت ہی نہیں مگر جب وضو بدو نیت کے عبادت نہ ٹھہرا تو اس پر ثواب نہ لگا اس واسطے کہ ثواب تو نیت پر موقوف ہے بے دلیل حدیث صحیحہ (۱) انا لا اعمال
بالنیات طحاوی نے بسوط شیخ الاسلام سے نقل کیا اس میں کلام نہیں کہ جس وضو کا شیخ میں امر ہو وہ بدو نیت کے حامل نہیں ہوتا لیکن ناز کا صحیح ہو جانا اس پر
موقوف نہیں اس واسطے کہ وضو شرعی غیر مقصود ہو بلکہ مقصود تو طہارت ہے اور طہارت نیت اور بدو نیت دونوں طرح حاصل ہو جاتی ہے کیونکہ پانی مطہر بالطبع ہے
خلاصہ یہ ہے کہ وضو بلا نیت سے ناز ادا ہوگی مگر وضو کا ثواب بدو نیت کے نہ ہوگا دیا تم بت کرنا اور وضو کرنے والا نیت کے نہ کرنے سے گنہگار ہوگا ہم اس میں اختلاف
ہے کہ سنت مکرہ کا تارک گنہگار ہے یا نہیں اور نہ اتفاق میں اس اختلاف کو یوں رفع کیا ہے کہ اگر سنت مکرہ کے ترک کرنے پر عبادت ہو گئی تو گنہگار ہے اور اگر عبادت
نہیں تو گنہگار نہیں کذا فی الطحاوی میں کہتا ہوں عدم اعتقاد میں اگرچہ گناہ نہیں لیکن بلا شہہ طاعت اور عتاب ہے چنانچہ سنت کی تعریف اس پر دلیل ہے وہاں ہاضم
فی الوضوء المامور بہ فی التوضی بسور حمار و بنیدہ کرکاتیم اور اس پر تصریح ہے کہ نیت کرنا اس وضو میں جبکہ شرع میں حکم ہے اور اگر گھٹے کے جھوٹے پانی سے اور شربت
خمر سے وضو کرنے میں فرض ہے جیسے تخم میں نیت فرض ہے مگر کچھ کے شربت سے وضو کا جائز ہونا ضعیف قول ہے اور منہ قول یہ ہے کہ اس سے وضو جائز نہیں
کذا فی الطحاوی وہاں وقتاً عند غسل الوجه اور اس پر تصریح ہے کہ نیت کرنے کا وقت وضو میں چہرہ دھونے کے ساتھ ہے وہی الا شہادۃ فی ان کون عند غسل الیذین لا یمنون
لینا لثواب السین اور ایشاہ میں ہے لایق یوں ہے یعنی نیت ہے کذا فی الطحاوی کہ نیت ہو دونوں ہاتھوں کے دھونے کے وقت پہنچون تک تاکہ سب
سنتوں کا ثواب پاوے قلت لکن فی اقتستانی و محلہا قبل سائر السین کما فی التحفہ فلا تسن عندنا قبل غسل الوجه کما تقرض عند الشافعی انتہی میں کہتا ہوں
لیکن قستانی شرح نقایہ میں ہے اور نیت کا محل نیت کے سوا ہے سب سنتوں سے پہلے چنانچہ تحفہ میں صرح ہے تو مسنون نہیں نیت کرنا ہمارے نزدیک
سنہ دھونے سے پہلے جس طرح شافعی ہر کے نزدیک فرض ہے انتہی مانی اقتستانی م حال استدراک یہ ہے کہ ایشاہ میں اپنی تجویز مذکور ہے روایت نہیں اور
قستانی میں روایت ہے تحفہ سے دوسری بات یہ ہے کہ قستانی کے کلام سے تقدیم نیت کی تسمیہ پر بھی ثابت ہوتی ہے اور ایشاہ میں یہ بات نہیں وہاں سب
سوالات مشورۃ نظمہا العیرانی فقال ۵۷ سب سوالات لہذا الفہم اتت بکلی کل عالم فی النیۃ بحقیقۃ حکم محل وزمن و شرط و القصد و الکلیفۃ ۱۰ اور
نیت میں سات سوال مشہور ہیں جنکو عراقی نے نظم کیا ہے سو یوں کہا کہ سات سوال صاحب نعم کے لیے آئے ہیں مذکور ہوتے ہیں نیت کے باب میں ہر عالم
کے واسطے ایک سوال ہے نیت کے حق میں ۲ نیت کے حکم میں ۳ اس کے محل میں ۴ اس کے زمانے میں ۵ اس کی شرط میں ۶ اس کے قصد میں ۷ اس کی کیفیت میں ۸
پہلے سوال کا جواب یہ ہے کہ نیت کی حقیقت میں قصد طاعت اور تقرب الی اللہ ہے فعل کرنے کے ساتھ دوسرے سوال کا جواب یہ ہے کہ نیت کا حکم یہ ہے کہ
وضو غیر مامور بہ میں نیت کرنا مسنون ہے اور وضو مامور بہ میں اور گھٹے کے جھوٹے پانی سے وضو کرنے میں اور تمام عبادات مقصودہ میں نیت کرنا فرض ہے
تیسرے سوال کا جواب یہ ہے کہ نیت کا محل دل ہے اور زبان سے نیت کرنا بدعت ہے سب عبادات میں مگر پریشان دل جو غریت پر قاور ہوا اسکو زبان سے کہنا
مستحسن ہے کذا نقل الجلی عن جج البحر چوتھے سوال کا جواب یہ ہے کہ نیت کا زمانہ وضو اور غسل میں سب سنتوں سے پہلے ہے اور نماز میں تکبیر تحریمہ کے نزدیک یا اس سے
پہلے بشرطیکہ کوئی فاعل مانع نہ ہو یا چوبین سوال کا جواب یہ ہے کہ نیت کی شرط اسلام اور عقل ہے چوتھے سوال کا جواب یہ ہے کہ نیت سے قصد یعنی مقصود اور رعایت
نیت کی اتیان کرنا ہے عبادات کا عبادت سے یا ایک عبادت کا دوسری عبادت سے جدا کرنا ساتویں سوال کا جواب یہ ہے کہ کیفیت نیت کی یہ ہے کہ عبادت کا
قصد کرے اسکو جان کر کہ یہ کون عبادت ہے یعنی مطلق طاعت اور تقرب کی نیت کفایت نہیں کرتی بدون تخصیص کے کذا فی الطحاوی اور اس کی تفصیل کما حقہ
عبادات کے مسائل میں اپنے اپنے موقع پر انشاء اللہ تعالیٰ مذکور ہوگی والبدارۃ بالتسمیۃ قوالا اور سنت ہے وضو کو سیم اللہ کہنے سے شروع کرنا م شایع نے
بیان اور غسل بدین میں بدایت کا لفظ مقدار کیا تاکہ معلوم ہو کہ نیت اور تسمیہ اور غسل تینوں میں بدایت اور ابتدا مطالب ہے اور ان میں کچھ منافات اور
تباقض نہیں اس واسطے کہ نیت کا محل دل ہے اور تسمیہ کا محل زبان ہے اور دھونا متعلق ہاتھوں سے ہے اور اسی دفع تلافی کی طرف شارح نے قوالا کے

۱
بات یہی ہے کہ ثواب
اعمال کا موقوف ہے
نیتوں پر اس لیے
پاک کرنے والا با تعبیر
انہی سنت کے

نقطہ سے اشارہ کر دیا کہ انی اطحاوی و تحصیل بجل ذکر اور تسمیہ مذکور یعنی خدا کا نام حاصل ہوتا ہے ہر ذکر سے یعنی لا الہ الا اللہ اور سبحان اللہ اور الحمد للہ یا اللہ
 وغیر ذلک سے لکن الوارد عند علیہ الصلوۃ والسلام بسم اللہ العظیم والحمد للہ علیٰ دین الاسلام لکن نبی علیہ الصلوۃ والسلام سے یوں روایت ہے کہ بسم اللہ العظیم
 والحمد للہ علیٰ دین الاسلام کہ ہم اطحاوی نے کہا کہ وضو کے تسمیہ میں سلف سے منقول ہے بسم اللہ العظیم والحمد للہ علیٰ دین الاسلام اور اکمل نے کہا کہ یہ حدیث مرفوعہ
 میں آتا ہوں یہ اکمل کا عجز ہے یہ بیان نکلیا کہ کسی امام نے ائمہ معتبرین سے اسکو مرفوع کیا سو میں کہتا ہوں کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے بسم اللہ والحمد للہ مروی ہے بطریق
 نے بسم اوسط میں بطریق علی بن ثابت عن محمد بن سیرین عن ابی ہریرۃ عن قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وصحابہ وسلم یا اباہریرۃ اذا توضأت فقل بسم اللہ
 والحمد للہ فان حفظک لاتزال تکتب لک الحسنات حتی تموت من ذلک الوضوء یعنی حضرت نے فرمایا کہ اگر ابو ہریرہ جب تو وضو کرے تو یوں کہ بسم اللہ والحمد للہ
 اسواسطے کہ تیرے فرشتے نگہبان تیری نیکیاں لکھا کریں گے اس وضو کے ٹوٹنے تک اور اس حدیث کی اسناد حسن ہے وہی نے کہا افضل یہ ہے بسم اللہ الرحمن الرحیم کے
 اور لغو ذکرے ابتداء وضو میں اور بسم اللہ کے اور محبتی میں ہے کہ یوں کہ بسم اللہ الرحمن الرحیم بسم اللہ العظیم والحمد للہ علیٰ دین الاسلام کہ میں آثار وارد ہیں میں کہتا ہوں
 ان علماء کبار کو ویکھر کہ حدیث یا اثر کو ذکر کرتے ہیں اور اس کے مخرج کو نہیں بیان کرتے ہیں اور نہ اسکا صحت اور ضعف مذکور کرتے ہیں اور یہ آفت بڑی ہے تقلید سے کہ انی
 شرح الہدایۃ تقلید سے مراد بیان یہ ہے کہ ایک مصنف دوسرے مصنف کی پیروی کرتا ہو نقل احادیث میں بلا بیان مخرج و بلا ذکر صحت و ضعف اور یہ مطلب نہیں کہ طلق
 تقلید معیوب ہے اسلئے کہ علامہ یعنی خود مقلد ہے امام عظیم رح کا قبل الاستنجاء و بعدہ خدا کا نام لینا سنت ہے تنجیہ کرنے سے پہلے اور بعد اسکے اوسط کے قبل از تنجیہ
 طلق بوضو ہو طہارت ہونے کی وجہ سے اور بعد از تنجیہ تو ابتدا ہو طہارت کی کہ انی النایۃ البیان اور صحیح روایت سے ثابت ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم بیت الخلاء کے
 جلنے کے وقت فرماتے تھے اللھم انی اعوذ بک من الخبث والنجاست الاحال انکشاف و فی محل نجاستہ فیسبی بقلبہ مگر برہنہ ہونے کے وقت اور نجاست کے کاٹنے
 خدا کا نام زبان سے نہ لے تو اپنے دل میں نام لے و نویسہا نسبی فی خلالہ لا تحصل النجس بل المندوب اور اگر ابتدا طہارت میں خدا کا نام لینا بھول گیا پھر نے
 ورمیان وضو کے نام لیا تو سنت ہو کہ وہ حاصل ہوگی بلکہ مستحب حاصل ہوگا کہ سنت اسواسطے حاصل ہوئی کہ اسکا عمل تھا ابتدا میں سو فوت ہوا اور وجہ تہباب یہ ہے
 تاکہ وضو خالی نہ رہے نام خدا سے واما الاکل فتحصل لستہ فی باقیہ لانیامات و یقل بسم اللہ اولہ و آخرہ اور کھانے کے درمیان میں خدا کا نام لینے سے تو سنت
 حاصل ہوگی باقی طعام میں نہ نہیں جو گذر گیا اور بھولنے والے کو چاہیے کہ یوں کہ بسم اللہ اولہ و آخرہ شامل ترندی میں مائتہ رضی اللہ عنہما سے روایت ہے
 کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب کوئی کھانا کھاوے اور ذکر اللہ بھول جاوے کھانے پر تو یوں کہ بسم اللہ اولہ و آخرہ ظاہر حدیث ہے ہر دلائل لکن
 کہ اول طعام میں سنت حاصل ہوگئی اول طعام کے ذکر فرمانے سے اور یہ مخالفت ہے شراح کے کلام سے جو اسنے فتح القدیر سے نقل کیا ہے کہ انی اطحاوی والبدارۃ
 بغسل الیدین الظاہرین ثلثا قبل الاستنجاء و بعدہ اور سنت ہے پاک دونوں ہاتھوں کے تین بار دھونے سے ابتدا کرنا تنجیہ کرنے سے پہلے اور بعد اسکے پاک کی
 قید اسواسطے لگائی کہ نجس ہاتھوں کا دھونا فرض ہے بعضوں کے نزدیک قبل از تنجیہ ہاتھ دھونا سنت ہے اور بعضوں کے نزدیک بن تنجیہ کرنے سے سنت ہے جو جہی میں کہا کہ
 اکثر کا قول یہ ہے کہ قبل اور بعد دونوں حالت میں سنت ہے اور قاضیخان نے اسکی تصحیح کی ہے تو قبل تنجیہ کے بدایت حقیقی ہے اور بعد اسکے بدایت ظانی ہے کہ انی اطحاوی
 و قید الاستیقاظ اتفاقی اور جاگنے کی قید اتفاقی ہے نہ احترازی م یعنی بدایت یا حدیث میں جو ہاتھوں کا دھونا جاگنے کے ساتھ مذکور ہے سو اتفاقی قید ہے احترازی مقصود
 نہیں اسواسطے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وضو میں غسل یدین کی تقدیم مذکور ہے بلا قید نوم کہ انی اطحاوی بخاری میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول خدا
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا (اذا استقیظ احدکم من منامہ فلیغسل یدیه قبل ان یدخلہما الانار فی وضوہ فان احدکم لا یدری ان بات یدہ یعنی جب تیرے کوئی جاگے
 اپنی نیند سے تو چاہیے کہ اپنے دونوں ہاتھ دھوئے برتن میں ڈالنے سے پہلے وضو کے پانی میں اسواسطے کہ کوئی نہیں جانتا کہ اسکا ہاتھ رات کو کہاں رہا
 یعنی نجاست پر پڑا یا پاک چیر پر لگا لہذا لم یقل قبل او خالہا الا انہ لیس لہما یوم ختم خاص السنۃ بوقت الحاجۃ اور چونکہ جاگنے کی قید اتفاقی تھی اسی واسطے حدیث نے

ترقی کرنا ہوں اللہ
 نام بزرگ سے اور
 لکھو اللہ کا طریق
 اسلام پر ہونے کی وجہ
 سے ۱۲ سنہ
 کہتا ہوں نام خدا کا
 اور شکر ہے اللہ کو
 ۱۲ سنہ
 من الشیطان الرجیم
 سکے ۱۲ سنہ
 میں ہر پیمانہ مانگا
 ہوں بنون اور یوں
 یہ پیشکش ان نذر
 اور سے ہیں صورت
 میں ہر کثرت نصیب
 اور ایک روایت میں
 لیکن موصدہ یعنی
 فعل کا کار وادداشت
 سے مراد عادات معلوم
 ہیں ۱۲ سنہ
 نام خدا لیتا ہوں بن
 اول اور آخر میں ۱۲

یون کہا کہ ہاتھ دھونا سنت ہے برتن میں ڈالنے سے پہلے تاکہ یہ وہم پیدا نہ ہو کہ ہاتھ دھونے کی سنت حاجت کے وقت کے ساتھ مخصوص ہے یعنی اگر یون کہتا تو گمان ہوتا کہ بدون حاجت کے ہاتھوں کا دھونا سنت نہیں حاجت سے مراد تو ہم نجاست ہے اور صورت تحقق طہارت ہاتھ دھونا مطلوب نہیں حالانکہ ایسا نہیں چلی نے کہا وہ قول صحیح جیسے اکثر فقہاء ہیں یہ کہ ہاتھ دھونا سنت ہے مطلقاً لیکن اگر نجاست کا تو ہم ہوا سطح کہ بدون ہتھ جاسو گیا ہو یا بدن پر نجاست ہو تو دھونا سنت ہو کہ وہ اور عدم تو ہم نجاست میں یعنی ظاہر ہو کر سونے میں یا نہ سونے میں سنت غیر ہو کہ وہ اور نجاست کی حالت میں تو دھونا فرض ہو گا تو مصنف نے کا قول یعنی غسل بدین کامسنون ہونا مخصوص بغیر نجاست ہے اور سنت سے مراد وہ ہے جو ہو کہ وہ اور غیر ہو کہ وہ دونوں کو شامل ہے کہ ذرا فی بططاوی لان مفہیم الکتاب حجۃ قبل اذخال کی قید اس واسطے لگائی کہ کتابوں کے مفہوم مخالف جہت ہوتے ہیں مفہیم جمع ہے مفہوم کی طحاوی نے کہا (المفہوم ما فہم من اللفظ لانی محل لنطق استعین جو لفظ سے بوجھا جاوے بدون تصریح کے یعنی مفہوم مخالف وہ ہے کہ مذکور کے حکم سے غیر مذکور کا حکم مفہوم صفت یا شرط کے بیان سے چنانچہ قرآن مجید میں فرمایا جسکو آزا و مسلمان عورتوں سے نکاح کرنے کی ہتھ طاعت ہو وہ مسلمان لونڈیوں سے نکاح کرے امام شافعی رحمہ اس سے سمجھے کہ ہتھ طاعت دالے کو لونڈی سے نکاح کرنا جائز نہیں امام عظیم رحمہ کہتے ہیں کہ غیر مذکور کا حکم اس کلام سے معلوم نہیں ہو سکتا بخلاف اکثر مفہیم النصوص کذا فی النہر بخلاف اکثر مفہومات نصوص کے کذا فی النہر یعنی کتاب اور سنت کے اکثر مفہوم مخالف حنفیوں کے نزدیک حجت اور دلیل نہیں ہیں اس واسطے کہ نصوص سے وہ احکام لینا مقصود ہے جو صریحاً نصوص دلالت کرتے ہوں اور اکثر کی قید اس واسطے لگائی کہ عقوبت کا مفہوم نصوص میں معتبر ہے چنانچہ قستانی سے آگے مذکور ہو گا وہ فیہ من الحج المفہوم معتبر فی الروایات اتفاقاً اور نہر الفائق کی کتاب الحج میں ہے کہ مفہوم مخالف معتبر ہے روایات میں بالاتفاق یعنی امام عظیم رحمہ اور ان کے اصحاب سے جو روایات کتابوں میں منقول ہیں ان کے اکثر مفہومات معتبر ہیں خواہ مفہوم مخالف ہو یا موافق ومنہ اقوال الصحابہ قال وینبغی تفتیدہ بآید رک بالرای لا مالاید رک بہ انتہی اور اسی قسم سے صحابہ کرام کے اقوال ہیں کہ ان کا بھی مفہوم بالاتفاق معتبر ہے نہر الفائق کے مصنف نے کہا لائق یہ کہ اقوال صحابہ میں قید لگائی جائے اور اک قیاس کی نہ وہ قول جو قیاس سے نہ بوجھا جائے انتہی مافی النہر یعنی اگر صحابہ کا قول ایسا ہے کہ ائین عقل کی مجال ہو سکتی ہے تو اس کا مفہوم بھی حجت ہے اور اگر ایسا قول ہے کہ عقل اور قیاس کا ائین دخل نہیں تو اس کا مفہوم بھی معتبر نہیں اس واسطے کہ وہ بمنزلہ نص مرفوع کے ہو گیا اور نص کا مفہوم معتبر نہیں کذا فی بططاوی و فی التستانی عن حدود الہنایۃ المفہوم معتبر فی نص العقوبۃ کما فی قولہ تعالیٰ کلا انہم عن ربہم یومئذ لمجربون اور قستانی میں نہایت کی کتاب الحدود سے منقول ہے کہ مفہوم معتبر ہے عقوبت اور عذاب کے نص میں چنانچہ حقتعالیٰ کے اس قول میں کہ البتہ لفار اپنے پروردگار سے اس دن یعنی قیامت کے دن محبوب اور مستور ہونگے یعنی دیدار خدا سے محروم رہینگے اس سے معلوم ہوا کہ اہل ایمان اپنے پروردگار کی دیدار سے مشرف ہونگے بلا حجاب و اما اعتبارہ فی الروایۃ فاکثری لاکلی اور روایت فقہ میں تو مفہوم کا معتبر ہونا اکثری ہے ہر مقام میں نہیں الی الرغین بالضم مفصل الکلف بین الکوع والکرسوع و اما البوع ففی الرجل قال سے و عظم علی الابرہام کوع و مایلی بہ مختصرہ الکرسوع والرغ ما وسطہ و عظم علی اہام رجل طقب بہ بوع فخذہ بالعلم و احذر من الغلط بہ ابتداء غسل بدین و لون پہچون تک سنت ہے ریشہ بضم ر مہملہ و سکون سین مہملہ جوڑ ہے تھیلی کا درمیان کوع اور کرسوع کے اور جس ہڈی کا نام بوع ہے وہ تو پانوں میں ہے چنانچہ کسی شاعر نے کہا اور وہ ہڈی جو انگوٹھے سے ملی ہے اس کا نام کوع ہے اور جو ہڈی چھنگلی سے ملی ہے وہ کرسوع ہے اور جو کہ ان دونوں ہڈیوں کے درمیان جوڑ ہے اس کا نام ریشہ ہے اور جو ہڈی کہ پانوں کے انگوٹھے سے ملی ہے اس کا لقب بوع ہے اس واسطے مخاطب نے علم کو اور پرہیز کر غلط فہمی سے ثم ان لم یکن رفع الانار داخل اصابعہ لیرہ مضمومۃ و صیغ علی لہنی لاجل التیاسر پھر معلوم کر کہ اگر برتن کا اٹھانا ممکن نہ ہو تو اپنے بائیں ہاتھ کی انگلیاں ملا کر برتن میں ڈالے اور پانی لیکر داہنے ہاتھ پر ڈالے تاکہ داہنی طرف سے طہارت شروع ہو یعنی پھر داہنے ہاتھ سے پانی لیکر بائیں ہاتھ دھو دے مگر الیق میں پورا بیان یون ہے کہ ہاتھوں کے دھونے کا طریقہ یہ ہے کہ اگر چھوٹا برتن ایسا ہو کہ اٹھانا اس کا ممکن ہو تو ائین ہاتھ نہ ڈالے بلکہ بائیں ہاتھ سے اس کو اٹھاوے اور داہنے ہاتھ پانی ڈالے اور قیاس

اسکو دھو دے پھر برتن کو دھو دے اور پانی ڈالے اور تین بار اسکو دھو دے پھر اگر برتن کا اٹھانا ممکن نہ ہو تو دیا کرے جیسا کہ شراح
 نے کہا اور بڑے برتن میں انگلیاں ملا کر اسوقت ڈالے جبکہ وہاں چھوٹا برتن ہو اور اگر ہو تو دیا کرے جیسا کہ اول مذکور ہو چکا اگر کوئی کہے کہ ہاتھ کا ڈالنا
 برتن میں نیند سے جاگنے والے کو حدیث میں منع ہے اسکا جواب یہ ہے کہ منع اس صورت میں ہے جبکہ چھوٹا برتن ہو یا بڑا برتن ہو اور اس کے ساتھ چھوٹا برتن بھی ہو
 اور اگر بڑے برتن کے ساتھ چھوٹا برتن ہو تو داخل کف ممنوع نہیں کہ انی لفظ طحاوی عن الجرجانی داخل الکف ان اراد غسل صار لہما مستعلاً وان اراد الاغترس
 ہوا اور اگر تھیلی کو پانی میں ڈالا اگر دھونے کا ارادہ کیا تو پانی مستقل ہو جائیگا اور اگر چلو بھرنے کا ارادہ کیا تو پانی مستقل نہ ہو گا یعنی ضرورت کی وجہ سے اگرچہ
 طلب استعمال یعنی قربت اور رفع حدیث متحقق ہو کہ انی لفظی ہم دھونے کے قصد سے وہ پانی مستقل ہو گا جو طحاوی ہی کف سے جبکہ جدا ہوا اور باقی تمام پانی
 مستقل ہو گا اور قصد اغتراس سے پانی مستقل نہ ہو گا اگرچہ صاحب جنابت ہوا اور سبط اگر کوزہ گر گیا بڑے کمرے برتن میں سوائے لینے کو ہاتھ ڈالا کہنی تک
 تو پانی مستقل ہو گا کہ انی لفظ طحاوی عن الجرجانی ویداء بنستان نیم وحلی ولم یعد اور اگر پانی لینا بڑے برتن سے ممکن نہ ہو کسی چیز سے اور اس کے دونوں
 ہاتھ ناپاک ہیں تو تیمم کرے اور نماز پڑھے اور نماز کا اعادہ نہ کرے م توفیج اکی مضرات میں اس طرح ہے کہ جب پانی نہ ملے سکے اور ہاتھ ناپاک ہوں تو دوسرے
 شخص سے کہے کہ وہ پانی لیکر اس کے ہاتھ دھو لادے اور اگر کوئی وہاں نہ ہو تو کپڑے کا ایک سر پانی میں ڈالے اور دوسرا اسکا سر ہاتھ میں پکڑے رہے
 پھر پانی سے کالکر اس کے قطرات سے دھو لادے پھر بائیں ہاتھ دھو دے یا دونوں سے کپڑا پکڑے دونوں ہاتھ ساتھ ہی دھو دے تین بار اور
 اگر کپڑا نہ ہو تو منہ سے پانی لیکر دونوں ہاتھ دھو دے اور اگر اس پر بھی قادر نہ ہو تو تیمم کرے اور نماز پڑھے اور اس نماز کا دوبارہ پڑھنا واجب نہیں و ہو
 سنتے کہ ان الفاظ تحت واجبہ نیوب عن الفرض اور وہ نیے بند دست تک ہاتھوں کا دھونا ایسی سنت ہے کہ قائم مقام ہوتا ہے فرض کے جیسے
 الحمد پڑھنا ایسا واجب ہے کہ قائم مقام ہو جاتا ہے فرض کے یعنی اس محل کا دھونا کہ فرض تھا اس مسنون دھونے سے ادا ہو گیا جیسے قرآن کا پڑھنا
 کہ نماز میں فرض ہے الحمد پڑھنے سے کہ واجب ہے ادا ہو جاتا ہے وین غسلہا ایضاً الذرعیین اور ذرعیین کے ساتھ انکا بھی دھونا مسنون ہے یعنی
 اگرچہ بند دست تک دھونے سے سنت اور فرض دونوں ادا ہو گئے لیکن کہنیوں تک ہاتھ دھونے کے ساتھ انکا بھی دھونا دوسری بار سنت ہے
 بحر الرائق میں مذکور ہے کہ غسل یدین میں تین قول ہیں ایک قول یہ ہے کہ وہ فرض ہے اور تقدیم اسکی سنت ہے اور فتح القدیر اور معراج اور خباز میں اسکو
 پسند کیا ہے دوسرا قول یہ ہے کہ وہ سنت ہے قائم مقام فرض کے ہو جاتا ہے الحمد کے مانند اور اسکو کافی میں پسند کیا ہے اور تیسرا قول شری کا ہے کہ وہ سنت
 ہے قائم مقام فرض کے نہیں ہوتا تو ان کے ظاہر و باطن کا دوبارہ دھونا چاہیے شری نے کہا یہی صحیح ہے میرے نزدیک اور مشائخ کے ظاہر کلام سے
 قول اول مذہب معلوم ہوتا ہے انتہی مختصر طحاوی نے کہا کہ شراح کے کلام میں غلط ہے دو قول کا اس واسطے کہ جو کہتا ہے کہ غسل یدین سنت ہے اور قائم
 مقام ہے فرض کے وہ نہیں کہتا کہ غسل یدین دوسری بار سنت ہے بلکہ دوبارہ دھونا شری کا قول ہے اور شراح کے موافق نہ الفائق میں ذخائر شریع
 سے منقول ہے و السواک سنتہ موکدة کما فی الجوهرة عند المصنعة و قبل قبلہا اور سواک کرنا سنت موکدة ہے چنانچہ جو ہرہ میں مذکور ہے کہ کلی کرنے کے
 وقت سنت ہے اور قول ضعیف یہ ہے کہ کلی سے پہلے سنت ہے م سواک کرنے کی تاکیدات اور اسکے فضائل احادیث میں بکثرت ہیں از انجملہ وہ حدیث
 صحیح ہے جو امام مالک کے موطا میں ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر میری امت پر شاق ہو تو میں انکو سواک کرنے
 کا حکم کرتا ہوں دھونے کے ساتھ اور صحاح ستہ میں ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر میری امت پر شاق ہو تو میں انکو سواک
 کرنے کا حکم کرتا ہوں نماز کے ساتھ اور احمد اور ابن خزيمة اور حاکم اور دارقطنی اور بیہقی اور ابو نعیم نے عائشہ صدیقہ سے روایت کی کہ آنحضرت نے فرمایا
 کہ اس نماز کی فضیلت ہے کہ واسطے سواک کی گئی اس نماز پر جسکے واسطے سواک نہیں کی گئی ہفتا چند ہے یعنی مستور ہے زائد ہے ثواب میں

کذا فی معنی دہو للوضوء عندنا اور مسواک وضو کی سنت ہے ہم خفیون کے نزدیک م اور امام شافعی کے نزدیک مسواک نماز کی سنت ہے اور ثمرۃ اختلاف
ظاہر ہوتا ہے اس شخص کے حق میں جسے مسواک والے ایک وضو سے چند نمازیں پڑھیں تو ہمارے نزدیک اسکو ہر نماز کا ثواب ستر نماز بے مسواک کے
برابر ہوگا اور امام شافعی کے نزدیک اسقدر ہر نماز میں ثواب ہوگا جتنک ہر نماز کے واسطے جدا جدا مسواک نہ کرے گا کذا فی البحر الا اذا نسیہ فیندب للصلوۃ مسواک
وضو کی سنت ہے مگر جبکہ وضو میں مسواک کرنا بھول گیا تو اب نماز کے واسطے مسواک کرنا بھول گیا پھر عصر کے
وقت یا آتا تو اب مسواک کر لینا مستحب ہے تاکہ مسواک کی فضیلت بالاتفاق حاصل ہو کذا فی التہریطاوی نے کہا کہ یہ صاحب نہر کی تجویز ہے روایت مذہب نہیں ہے
تو شارح کو مناسب تھا کہ اس پر آگاہ کر دینا لکما یندب لاصفرار سن و تغیر راحۃ و قراۃ قرآن جیسے مستحب ہے مسواک کرنا دانوتون کی زردی اور بدبو سے دہن کے مہبت
اور قرآن شریف کے پڑھنے کے لیے مستحب ہے مسواک کا متناکد ہونا ہر ارادہ نماز اور وضو اور قرأت قرآن اور نیت سے جاگنے کے وقت اور سونے سے پہلے اس واسطے
کہ امام غلامی سے منقول ہے کہ مسواک کرنا دین کی سنت ہے تو سب احوال اس میں برابر ہیں چنانچہ احمد اور ترمذی نے ابویوب رضی اللہ عنہ سے حدیث مرفوع
روایت کی ہے کہ چار چیزیں انبیاء و مرسلین کی سنت ہیں غتہ کرنا اور مسواک کرنا اور عطر لگانا اور نکاح کرنا کذا فی المعنی و اقلہ ثلث فی الاعمالی و ثلث فی الاسافل
اور ادنیٰ درجہ مسواک کا تین بار پھرنا ہر اوپر کے دانوتون میں اور تین بار نیچے کے دانوتون میں م اور پر کے دانوتون میں ابتداء ہنہی طرف سے کرے پھر بائیں طرف
اور اس طرح نیچے کے دانوتون میں کرنا چاہیے کذا فی البحر معنی میں ہے کہ مسواک کرنے کی کچھ حد نہیں یہاں تک مسواک کرے کہ زردی دانت اور گندہ دہن کے زوال کا کلی
اطمینان حاصل ہو یہاں تک کہ تین پانی سے م یہ پانی مضغہ کے پانی کے سوا ہے اس طرح کہ مسواک کو تین بار دھوئے اس واسطے کہ مضغہ کا بیان آگے آدیکھا
کذا فی الطحاوی و ندب اسکا کہ ہمینا ہ اور مستحب ہے کہ مسواک کا داہنے ہاتھ میں م مسواک کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ داہنے ہاتھ کی چھنگلی کو مسواک کے نیچے رکھے اور
انگوٹھے کو مسواک کے سرے کے نیچے کرے اور باقی تین انگلیاں مسواک کے اوپر ہیں اس طرح مروی ہے عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے کذا فی الطحاوی عن النضر و کونہ لینا
مستویا بلا عقد فی غلظہ و طول شبرا و مستحب ہے ہونا مسواک کا نرم سیدھی برابر بے گرہ بقدر چھنگلی کے موٹی اور بالشت بھر لی م اما روایا نس کے سوا ہر گز
کی مسواک درست ہے کہ کذا فی الطحاوی اور فضل پلو اور زیتون کی ہے یعنی نے طبرانی اور سبط سے حدیث مرفوع روایت کی کہ بہتر مسواک زیتون کی ہے مبارک و خوش سے
منہ کو خوشبودار کرتی ہے اور بدبو دفع کرتی ہے اور وہ میری مسواک ہے اور مجھے اگلے انبیاء کی دیتا کہ عرضا لا طولا اور مسواک کرے دانوتون کے عرض میں طول
میں م اس واسطے کہ طول میں مسواک کرنے سے مسوڑے رخی ہو جاتے ہیں کذا فی الطحاوی معنی نے کہا ابو نعیم نے حدیث مرفوع نقل کی کہ آنحضرت علیہ الصلوۃ
والسلام مسواک عرض میں کرتے تھے نہ طول میں اور ابوداؤد کی سنن میں حدیث ہے کہ جب تم مسواک کرو تو عرض میں مسواک کیا کروا سنتے ولا مضطجعا فانه
یورث کبر الطحال اور مسواک نہ کرے لیکن کروٹ سے کیونکہ اس سے تلی بڑھ جاتی ہے ولا یقبضہ فانه یورث الباسور اور اسکو ٹھہی بھرنے پکڑے اس واسطے کہ اس سے
بواسیر پیدا ہوتی ہے ولا یحصہ فانه یورث الہمی اور نہ چوسے مسواک کو کہ اس سے آدمی اندھا ہو جاتا ہے و تم فیسلہ و لا فیستاک الشیطان ہے اور مسواک کر کے
پھر مسواک کو دھو ڈالا کرے نہیں تو شیطان اس سے مسواک کرے گا و لا یزاد علی الشرب و لا فی الشیطان یرکب علیہ اور ایک بالشت سے مسواک زیادہ نہ کیجیے
نہیں تو شیطان اس پر سوار ہوگا و لا یضعہ بل یضعبہ و لا یخط الجنون قستانی اور مسواک کو پڑی نہ رکھے بلکہ کھڑی کرے نہیں تو جنون کا خوف ہے یہ سب کہا ہے
قستانی نے دیکرہ ہونہیم مذہبی سم اور مکر وہ ہے مسواک کرنا ایذا دینے والی لکڑی سے چنانچہ قصب فارسی اور حرام ہر زہر دار لکڑی سے دمن منافع انہ شفاء
لما دون الموت و تذکر للشدائد عندہ اور منجملہ منافع مسواک کے یہ ہے کہ وہ شفاء ہر مرض کی سواے موت کے اور وہ کل شہادت کی یاد دلانے والی ہے موت
کے نزدیک م نہر الفائق میں ہے کہ مسواک کے منافع ۳۶ ہیں ادنیٰ اعلیٰ یعنی دور ہونا گندہ ہنہ کا اور اعلیٰ تذکیر ہر شہادت کے مرنے کے وقت اور
ابو سعید میں ہے کہ مسواک مسوڑھون کو مضبوط کرتی ہے اور بصارت کو تیز اور پیری میں درنگی ہوتی ہے اور پل صراط کے چلنے میں سرعت بخشی ہے کذا فی الطحاوی

چار چیزیں انبیاء کی
سنت ہیں

۵۵

جن امور کا حال ان میں
سے حدیث شریف میں
آگیا ہے البتہ قابل لحاظ
ہو کہ شارع کو کسی علت
معلوم ہو اور بدوہ ملندہ
سے کو مستثنیٰ یا تین نہیں
از قیاس اور دراز
مقل و یقینہ شناس
معلوم ہونی میں ۱۲

و عند فقده او فقدا سنانہ تقوم الخرقۃ الخشنۃ او الاصح مقامہ اور جب وقت مسواک موجود نہ ہو یا دانت باقی نہ رہے ہوں تو کھردھرا کپڑا یا انگلی قائم تمام مسواک کے ہو جاتی ہے یعنی تحصیل ثواب میں کذا فی النہر وغیرہ من احمد بن مروی ہے کہ علی رضی اللہ عنہ نے پانی کا کوزہ مانگا پھر چہرہ اپنا دھویا اور دونوں چھلیوں کو تین بار اور کھلی کی پھر بعضی انگلی اپنے منہ میں ڈالی الی آخر الحدیث اور آخر کو فرمایا کہ یہ وضو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کذا فی المعنی کیا یقوم علیک تمام للامراۃ مع القدرة علیہ جیسے صنوبر اور بطم کا گوند چبانے عورت کے حق میں قائم مقام ہے مسواک کے باوجود قادر ہونے کے مسواک پر دم دہا کی یہ ہے کہ عورت کو موافقت کرنا مسواک پر مضمت ہے اسکے دانتوں کا تو اسکو اسکا فعل سحیب ہے کذا فی الطحاوی عن البحر وغسل الفم ای استیجابہ ولذا عبرت بہل او للاختصار اور نہ کے اندر کا دھونا سنت ہے یعنی تمام داخل منہ کا دھونا اور اسی واسطے یعنی تمام مراد ہونے کے لیے مصنف غسل کا لفظ بولایا یعنی غسل کا لفظ باقی اعضا منقول کے قرینہ سے استیجاب پر دلالت کرتا ہے یا اختصار کے واسطے یہ عبارت اختیار کی ہے ہم اکثر کتب فقہ میں و لمضمضۃ والاستنشاق مذکور ہے لیکن مصنف نے موافق کثرت اور در کے بجائے اس عبارت کے غسل الفم والالاف کو اختیار کیا صراحت استیجاب کے واسطے یا اختصار کے لیے ہر چند مضمضۃ صراحۃ بھی استیجاب پر دلالت کرتا ہے مگر غسل کا لفظ استیجاب پر زیادہ تر دلالت کرتا ہے کذا فی النہر اور عبارت مذکورہ سے مصنف کی عبارت میں چار حروف کی کمی ہے تو مختصار ثابت ہوا ہمیں یہ ثلثہ کلی کرنا سنت ہے تین پانیوں سے جدا جدا والالاف یلوغ المار المارین بمیاء اور ناک کے اندر کا دھونا سنت ہے نرم ناک تک تین بار پانی پہونچا کر ہم امام شافعی کے نزدیک تین بار مضمضۃ اور استنشاق سنت ہے اس طرح کہ ایک چلو پانی سے مضمضۃ بھی کرے اور استنشاق بھی اور دلیل انکی چند احادیث صحیح ہیں امام عظیم رحمہ کے نزدیک احادیث مذکورہ سے جواز نکلتا ہے لیکن سنت یہ ہے کہ ہر واحد مضمضۃ اور استنشاق کے واسطے تین بار جدا جدا پانی لیا جائے چنانچہ ابو داؤد اور طبرانی میں طلحہ بن مصرف کی حدیث سے اسکی تصریح موجود ہے اور جو لوگ کہ اس حدیث کی صحت میں گفتگو کرتے ہیں اسکا جواب فتح القدیر اور عینی شرح ہدایہ میں مشرود مذکور ہے اور خون طوالت سے مترجم بیان مذکور نہ کر سکا وہاں سنتان مودہ تان اور مضمضۃ اور استنشاق دونوں سنت مودہ ہیں تو انکا ترک کرنا گناہ ہے مذہب صحیح پر ایسے کہ سنت مودہ بمنزلہ واجب کے ہے اور جن لوگوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے وضو کی حکایت کی ہے وہ بائیس صحابہ کرام ہیں مضمضۃ اور استنشاق کو سب نے ذکر کیا ہے کذا فی الطحاوی عن البحر عن الفتح اور علامہ عینی نے شرح ہدایہ میں ۲۳ صحابیوں سے نام بنام مع تصریح مخبرین حدیث مذکور کو بیان کیا ہے شکر اللہ مساعیہ شمتان علی شئ من الترتیب والتلیث وتجدید المار فعلما بالینی مضمضۃ اور استنشاق پانچ سنتوں پر شامل ہیں ایک تو ترتیب یعنی پہلے کلی کرنا پھر ناک دھونا دوسرے ہر ایک کو تین تین بار کرنا تیسرے ہر بار پانی لینا چوتھے دونوں کو داہنے ہاتھ سے کراہم لیکن ناک کا جھاڑنا بائیں ہاتھ سے چاہیے کذا فی الطحاوی عن المبسوط والمبالغۃ فیہا بالغرغرة وبجاذرة المارین پانچوں میں مبالغہ کرنا مضمضۃ میں غرغہ کر کے اور استنشاق میں بانے تک پانی پہونچا کے لغیر الضام لاحتیال الفساد مبالغہ کرنا مسنون ہے اسکو جو روزہ دار نہیں ایسے کہ صائم کو مبالغہ کرنے سے فساد صوم کا احتمال ہے ہم اصحاب سنن نے تقیط بن صبرہ سے روایت کی کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وضو کامل اور پورا کر اور انگلیوں کے اندر خلال کر اور مبالغہ کر استنشاق میں مگر یہ کہ تو روزہ دار ہو کذا فی تیسیر الوصول الی جامع الاصول و سرقہ میما اعتبارا باوصاف المار لان لونه یدرک بالبصر وطعمہ بالفم وریح بالالاف اور مضمضۃ اور استنشاق کے مقدم کرنے کی حکمت پانی کے اوصاف کا دریافت ہونا ہے اسواسطے کہ پانی کا رنگ آنکھ سے اور مزہ اسکا منہ سے اور بو اسکی ناک سے معلوم ہو جاتی ہے ہم وضو کے واسطے پاک اور پاک کرنے والا پانی ضرور ہے اور ناپاک پانی وہ ہے جسکے اوصاف ثلثہ یعنی رنگ یا مزہ یا بو نجاست سے بدل جائے ولو عندہ ما کفی للفعل مرة معهما وثلثا بدو نہما غسل مرة اور اگر وضو کرنے والے کے پاس اتنا پانی ہو کہ اگر مضمضۃ اور استنشاق کرے تو ایک بار اعضا کو دھو سکے اور تین بار اعضا کو دھو سکے تو ایک بار اعضا کو دھو سکے اور استنشاق کرے یعنی تین بار دھونے سے مضمضۃ اور استنشاق زیادہ نرمو کہ میں ہم اسواسطے کہ مع الامکان ترک تکرار مکررہ نہیں اور سب ناقلین صحابہ کرام نے آنحضرت علیہ الصلوۃ والسلام کے وضو میں

جمع مودہ و سکون
ہذا ایک درخت کا نام
۱۱۹۰
نکاح میں پانی دینا ۱۱

مضمضہ اور تشنق کو ذکر کیا ہو اور ایک بار دھونا وضو میں آپ کے فعل سے ثابت ہو اور فرمایا کہ یہ وہ وضو ہے کہ بدون اس کے حق تعالیٰ نماز کو قبول نہیں فرماتا
 کذا فی الطحاوی عن الحلبي دلو اخذ ماء فمضمض به بعضه وتشنق بياقيه اجزاء وعكسه لاوله و اگر پانی لیا چلو بھر سو تھوڑے سے پانی سے کلی کی اور باقی سے تشنق
 کیا تو اسکو کفایت کرتا ہو اور اس کے برعکس یعنی پہلے ناک میں ڈالا پھر باقی پانی سے کلی کی تو کافی نہیں ہو یعنی اس واسطے کہ پانی اس صورت میں مستعمل ہو گیا اس واسطے
 کہ پانی ناک میں نہیں تھم سکتا اور منہ میں تھم رہتا ہو تو اول کلی کرنے سے باقی پانی مستعمل نہیں ہو جاتا اور ناک سے پانی ہٹاتا ہو لہذا باقی مستعمل ہو جاتا ہو
 کذا فی الطحاوی دہل یدخل أصبعه في فمه وانفاه الاولي نعم تستاني اوز متوضی کیا اپنی انگلی اپنے منہ یا ناک میں ڈالے یا نہ ڈالے جواب بہتر یہ ہے کہ ہاں ڈالے
 کذا فی التستانی و تحلیل اللحية بغیر المحرم بعد التلیث یعمل طهر كف الی غنقه اور سنت ہو ڈاڑھی کا خلال کرنا غیر محرم کو تین بار منہ دھونے کے بعد اور خلال
 کرنے کے وقت اپنی تھیلی کی پشت اپنی گردن کی طرف کرے سنن ابو داؤد وین انس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب وضو کرتے تھے کف
 مبارک میں پانی لیتے تھے اور تحت الحنک داخل کرتے تھے اور اس سے ریش مبارک کو خلال کرتے تھے اور فرماتے تھے کہ ہر طرح میرے رب نے فرمایا پھر معلوم کر
 کہ تحلیل ریش میں چار قول ہیں پہلا قول یہ ہے کہ واجب ہو یہ قول ہے سعید بن جبیر کا دوسرا قول یہ ہے کہ سنت ہے یہ مذہب ہے ابو یوسف اور شافعی کا اور روایت ہے
 محمد سے خیر مطلوب میں کہا کہ سنت کا قول بھی صحیح ہے تیسرا قول یہ ہے کہ مستحب ہے اور چوتھا قول یہ ہے کہ جائز ہے ابو حنیفہ اور محمد کے نزدیک اور یہی قول ہے مالک کا جائز کا
 مطلب یہ ہے کہ اسکا کرنے والا منسوب بہ بدعت نہیں اور مبسوط میں ہے کہ تحلیل ریش ابو حنیفہ کے نزدیک مستحب ہے حنین کے نزدیک جائز ہے کذا فی التستانی من الغفارین
 ہے کہ کیفیت تحلیل بطور سنت کے یہ ہے کہ ہاتھ کی انگلیاں ڈاڑھی کے بالوں میں نیچے سے ڈالے اوپر کی طرف لاوے ہر طرح کہ پشت ہاتھ کی نتوی کیطرت ہو و یول الخ
 البیدین بالتشبیك والجلین بخضریہ لیسری یاد یا بخضریہ لہینی اور سنت ہے انگلیوں کا خلال کرنا دونوں ہاتھوں کا خلال بطریق تشبیک ہے یعنی ایک ہاتھ کی
 انگلیاں دوسرے ہاتھ کی انگلیوں میں داخل کرنا جس طرح نیچے کرتے ہیں اور دونوں پانوں کا خلال بائیں ہاتھ کی چھنگلی سے ابتدا کرے داہنے پانوں کی چھنگلی سے
 اور ختم کرے بائیں پانوں کی چھنگلی پر ہم بحر الرائق میں ہے کہ تحلیل پانوں کی اسفل اصابع سے شروع کرے پشت قدم کی طرف لاوے انتہی یعنی نے کہا اس کیفیت کی
 کچھ اصل نہیں ابو داؤد اور ترمذی نے مستور سے روایت کی ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا جب وضو کرتے تو اصابع یدین کو کو ایک کرتے چھنگلی سے
 نو حدیث ہدایت خضر کی مقتضی ہے انتہی ترمذی نے ابن عباس سے روایت کی کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تو وضو کرے تو خلال کر اپنے دونوں ہاتھوں
 کو اور دونوں پانوں کو ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث حسن غریب ہے نہ اتفاق میں ہے ابن ماجہ کی روایت میں تحلیل بالخنصر آتی ہے لیکن بائیں چھنگلی یا اسفل سے فائدہ علم ہے
 انتہی و ہذا بعد دخول الماء خلا لهما فلو مضمضه فرض اور یہ یعنی تحلیل اصابع کا سنت ہونا پانی داخل ہونے کے بعد ہوا انگلیوں کے اندر تو اگر انگلیاں ملی ہوں تو انکے مابین کا
 دھونا فرض ہے ہم فتح القدیر میں ہے کہ جب وہاں پانی نہ پہنچا تو دھونا وہاں کا فرض ہوگا کیونکہ تحلیل اور خیر ہے اور غسل اور خیر ہے کما لا یخفی کذا فی الطحاوی عن البحر
 و تلیث الغسل المستوعب ولا عبرة للغزاة اور تین بار پورا دھونا ہر عضو منسول کا سنت ہے اور چلو دن کا ہتھار نہیں بدون استیعاب کے ہم یعنی تین بار
 تکرار غسل سنت ہے پہلا دھونا فرض ہے اور دوسرا اور تیسرا سنت مؤکدہ ہے قول صحیح پر چنانچہ بحر الرائق میں منقول ہے ہر بار کے غسل میں استیعاب یعنی پورا
 دھونا سنت ہے تین چلو کا اعتبار نہیں تو اگر اول بار چلو ڈالے اور کچھ خشک باقی رہا پھر دوسری بار تھوڑا دھویا پھر تیسری بار تمام عضو پورا ہو گیا تو یہ تین بار کا دھونا
 ہوگا کذا فی الطحاوی ولو کتفی بمرة اذا اعتاده انہم اور اگر ایک بار دھونے پر اتفاق کیا جبکہ اسی عادت کر گیا تو گنہگار ہوگا گناہ کی وجہ یہ ہے کہ اسے سنت مشہور کے
 ترک پر عادت کی صاحب بحر نے کہا گنہگار اس وقت ہوگا جبکہ تلیث غسل کے ہونے کا معتقد نہ ہو و لوزاد بطانیۃ القلب او قصد الوضوء علی الوضوء لا باس ہے اور
 اگر تین بار سے زیادہ دھویا دل کی تسکین کے واسطے یا ایک وضو پر دوسرا وضو کرنے کو تو کچھ مضائقہ نہیں زیادت میں ہم در صورت شک خاطر جمع کیا واسطے
 تین بار سے زیادہ دھونا اور ہر طرح پانی کی قلت سے یا سردی کی شدت سے یا اور حاجت سے تین بار سے کم کرنا مکروہ نہیں کذا فی المعالمگیریہ شیخ الاسلام

۱۰ ہر وضو میں تین بار چلو
 ۱۱ پانوں کی جگہ ریش میں پانی
 ۱۲ یعنی چھنگلی سے
 ۱۳ شروع کرنا یا بائیں ہاتھ
 ۱۴ یعنی بائیں ہاتھ
 ۱۵ خواتین کی جانب
 ۱۶ سے ایک

یعنی نے کہا کہ تسکین خاطر کیواسطے زیادہ کرنا شک کے نزدیک یا دوسرے وضو کی نیت کرنا لا باس ہے ہر دلیل حدیث ابن عمر کہ آنحضرت علیہ السلام فرماتے تھے کہ جس نے وضو کیا وضو پر اس کے واسطے حق تعالیٰ دس نیکیاں لکھیں گے روایت کیا اسکو ابو داؤد اور ابن ماجہ اور بیہقی اور ترمذی نے ہر چند بعضوں نے اسکو ضعیف کہا ہے لیکن دفع ضعیف کا جواب ثانی بھی موجود ہے شرح عینی میں حدیث فقہ تعدی مہمل علی الاعتقاد اور وہ حدیث حسین فقہ تعدی فرمایا ہے وہ عقائد پر مہمل ہر مہمل بجز الراق میں حدیث مذکور یوں مذکور ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ایک بار وضو کیا اور فرمایا کہ یہ وہ وضو ہے کہ اللہ تعالیٰ نماز کو بدون اس کے قبول نہیں کرتا اور دو بار وضو کیا اور فرمایا کہ یہ وضو ہے اس شخص کا جسکو دنیا ثواب عطا ہوتا ہے اور تین تین بار وضو کیا اور فرمایا کہ یہ میرا وضو ہے اور مجھے پہلے کے انبیاء کا وضو ہے سو جو شخص کہ اس پر زیادہ کرے یا کم کرے فقہ تعدی و ظلم یعنی اسے حد سے تجاوز کیا در صورت زیادت اور ظلم کیا در صورت کمی ہائے میں ہے کہ صحیح ترقول ہی ہے کہ زیادت سے گنہگار نہ ہوگا مگر جبکہ یہ اعتقاد کرے کہ وضو جائز نہیں مگر تین بار سے زیادہ کرنے میں تین کہتا ہوں کہ زیادت سے گنہگار ہوگا اسراف کی بہت سے اگرچہ فقط تین بار دھونے کے مسنون ہونے کا معتقد ہو کہ انی لوططادی معتقد و عمل کر اہتم تکرارہ فی مجلس تشریعیہ بل فی اہتم تکرارہ فی المار الجاری جائز لاند غیر مضیع قتال اور شاید کہ فقہا کا مکروہ کہنا تکرار وضو کا ایک مجلس میں مکروہ بکراہت تشریعی ہے یعنی ترک اولیٰ ہے گناہ نہیں بلکہ تمستانی میں جو اہر سے منقول ہے کہ اسراف جاری پانی میں جائز ہے اسواسطے کہ یہ شخص پانی کا ضائع کرنے والا نہیں ہے سو اسکو تا مل کرم یہ جواب ہے اس سوال مقد رکا کہ اگر تین بار سے زیادت تسکین دل اور وہ نو پر وضو کرنے میں جائز ہے اور وعید حدیث مذکور کا معتقد کے حق میں ہے تو فقہائے تکرار وضو کو مجلس واحد میں کیوں مکروہ کہا ہے جواب دیا کہ کراہت تشریعی ہے جسکو لا باس بہ کہتے ہیں بلکہ تمستانی نے اس پر بھی ترقی کی کہ اب جاری میں مطلقاً زیادت کو جائز رکھا طوطادی نے کہا خلاصہ میں ہے کہ تکرار وضو ایک مجلس میں جائز ہے اور سراج میں ہے کہ مکروہ ہے نہ الفاتی میں ہے کہ دونوں روایتوں میں اختلاف نہیں اسواسطے کہ خلاصہ کا جواز اعادہ واحدہ پر معمول ہے اور سراج کی کراہت چند بار کرنے پر معمول ہے چنانچہ سراج میں چند بار کا لفظ صریحاً اس پر دلالت کرتا ہے نہ تو اگر شراح کے کلام کو چند بار تکرار پر معمول کیجے چنانچہ طبری محشی نے کہا ہے تو بلاشبہ اسراف ہے اور اسراف مکروہ تحریمی ہے نہ تشریعی اور تمستانی کا کلام اب جاری پر قاصر ہے اور شراح کا کلام سابق عام ہے اور تمستانی نے جو کہا کہ اب جاری میں اسراف جائز ہے سو ضعیف قول ہے بلکہ وہ مکروہ ہے مطلقاً بلا حاجت اور شراح نے بافظ تا مل اسکی توہین اور تضعیف کی طرٹ اشارہ کر دیا انتہی مانی لوططادی لٹخھا پس تمستانی کا کلام اعتنا و کے قابل نہیں کہ صریح حدیث کے مخالف ہے اسواسطے کہ احمد اور ابن ماجہ میں مروی ہے کہ آنحضرت صلعم سعد بن ابی وقاص پر گزرے اور وہ وضو کرتے تھے تو فرمایا کہ پانی میں اسراف مت کر سعد نے کہا کیا پانی میں بھی اسراف ہے تو فرمایا نعم وان کنت علی نہر جال یعنی ان پانی میں بھی اسراف ہے اگرچہ تو جاری نہر ہے ہو کہ انی شرح سفر السعادت للہ بلوی و مسح کل راسہ مرۃ مستوعبۃ اور سنت ہے اپنے تمام سر کا مسح کرنا ایک بار اس طرح کہ پہل سر پر دونوں ہاتھ پھر جاوین اندک بھی باقی نہ رہے م صحیحین میں عبداللہ بن زید سے روایت ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے سر مبارک کو مسح کیا دونوں ہاتھوں سے سو دونوں ہاتھ آگے سے پیچھے لگائے اور پیچھے سے آگے کو لائے اکیار اور محمد بن حسن کی موطا میں عبداللہ بن زید بن عاصم سے آنحضرت علیہ الصلوۃ والسلام کے وضو کی حکایت میں مروی ہے کہ مسح کیا مقدم سر تا نیکہ دونوں ہاتھوں کو قفا تک لگئے پھر دونوں ہاتھوں کو پھیر لائے اُس مکان تک جہاں سے مسح کرنا شروع کیا تھا اور جو کیفیت مسح کی اس حدیث میں مذکور ہے یہی مشہور ہے اور اسکے سوا جو شارحین ہدایہ نے کیفیات مسح کی بیان کی ہیں وہ کسی حدیث سے ثابت نہیں کہ انی یعنی طوطادی نے کہا کہ ظاہر ترکیفیت مسح کی یہ ہے کہ دونوں ہتھیلیاں اور انگلیاں مقدم سر پر رکھے اور انکو قفا تک کھینچ لیجائے اس طرح کہ تمام سر پر ہتھیاب ہو جائے پھر دو انگلیوں سے دونوں کانوں کا مسح کرے اور اس طرح سے پانی مستعمل نہیں ہو جاتا کہ انی البحر عن الزہری اور یہ جو بعضوں نے کہا کہ دونوں کف کو اور سبابہ اور ابہام کو علیحدہ رکھے اسکی تفسیف کی ہے بجز الراق میں فلور کذا علیہ ائمہ اور اگر تمام سر کا مسح ترک کیا اور ترک ہتھیاب پر ہتھیلی کی تو گنہگار ہو گیا یعنی اسواسطے کہ سنت مکروہ بمنزلہ واجب کے ہے و لا یمینہ معا و لو بائہ اور سنت ہے دونوں کانوں کا ساتھی مسح کرنا یعنی بیان تقدیم میں مستحب نہیں اگرچہ کانوں کا مسح سر کے مسح کے پانی سے مسح شراح نے اس کلام سے خلاف شافعی کی طرٹ اشارہ کیا ہے

یعنی امام شافعی کے نزدیک کاغذ کے مسح کے واسطے نیا پانی ضروری ہے یہ حدیث ہے کہ لا اذان من الراہی یعنی دونوں کان سر میں داخل ہوں تو سر کھینچ کر
 نکالوں مسح چاہیے علامہ مہینی نے اس حدیث کو شرح ہدایہ میں آٹھ صحابیوں سے نقل کیا اگرچہ اکثر طرق اس حدیث کے ضعیف ہیں لیکن ابن عباسؓ کی حدیث جو
 دہنی میں ہے ابن قطان نے اسکو صحیح اور ہزار نے اسکو مجید کہا ہے انتہی لکن اوس عامۃ ظاہر میں مارجہ یہ لیکن اگر مسح سر کے بعد پگڑی کو ہاتھ لگایا تو پانی کا مسح
 مسح کے واسطے لینا ضروری ہے والترتیب المذکور فی النص اور سنت ہے وہ ترتیب جو نص قرآنی میں مذکور ہے یعنی اول چہرہ دھونا پھر دونوں ہاتھ کھینچ کر
 سر پھر پاؤں دھونا مٹھون تک و عند الشافعی رضی اللہ عنہ فرض ہو مطالب بالہ لیل اور امام شافعی رضی اللہ عنہ کے نزدیک ترتیب فرض ہے اور اسے دلیل فرضیت کا ملکا
 ہم بحر الائق میں بعد دلائل اور بحث کے کہا ملاحظہ یہ ہے کہ عدم افرض پر قنات دلیل کی حاجت نہیں کیونکہ وہ یعنی عدم افرض اصل ہے اور اس کے مدعی سے دلیل کا ملکا
 ہو والو لا یرکضوا وغسل المتأخر او مسح قبل حیث الاول بلا عذر حتی لو فنی ما وہ فنی لطلبہ لا باس بہ اور سنت ہے اولاً بکسر واد یعنی پورے وضو کرنا عبارت ہے عضو متاخر
 کے دھونے سے یا مسح کرنے سے عضو اول کے خشک ہو جانے سے پہلے بدون عذر کے یعنی اگر عذر سے خشک ہو چنانچہ ہواے گرم اور تیز سے تو کچھ مضائقہ نہیں یہاں تک
 کہ اگر درمیان وضو کے پانی چک گیا سو وہ اس کے لینے کو گیا اور عضو خشک ہو گیا تو پورے وضو کی سنت فوت نہوگی اس عذر سے م موالاة میں جداوی نے اعتدال ہوا اور
 اعتدال بدن اور عدم عذر کی قید لگائی ہے کہ ذانی لطمطاوی تو اگر ہوا کی گرمی یا سردی یا بدن کی گرمی اور سردی سے خشکی طاری ہوگی اشار و ضو میں تو یہ مانع نہیں
 پورے وضو کی سنت ادا ہونے کو مثلاً غسل و تیمم اور وضو کے ماتم غسل اور تیمم ہے کہ ان کے افعال بھی پورے مسنون ہیں اور اگر کسی عذر سے متابع فوت ہو جائے
 تو کچھ ڈر نہیں لطمطاوی نے کہا تیمم میں بحث ہے کیونکہ اس میں خشکی کو مانع موالاة قرار دینا مقصور نہیں و عند مالک فرض اور امام مالک کے نزدیک موالاة یعنی وضو
 پورے کرنا فرض ہے و من لسنن الدلک و ترک الاسرار و ترک لطم الوجب بالما غسل فرجہا الخاج اور مجملہ سنتوں کے عضو منسول کا ملنا اور پانی کا اسرار
 چھوڑنا یعنی زیادہ خرچ نہ کرنا اور منہ پر پانی سخت نہ مارنا اور عورت کو باہر کی شرمگاہ کا دھونا مسنون ہے م جللی نے کہا کہ عورت کی شرمگاہ دہن کے مانند ہے تو جیسے
 دہن یعنی منہ کا دھونا وضو میں مسنون ہے اور غسل میں واجب ہے اسی طرح شرمگاہ کا دھونا انتہی اور ظاہر شرمگاہ کا دھونا نقطہ حالت استنجا میں مسنون ہے نہ وضو
 کرنے کے وقت لیکن ظاہر بیان شاح اسکے مخالف ہے کہ ذانی لطمطاوی تیمم معصفت نے تیرہ سنتیں مذکور کیں اور شاح نے چار زیادہ کیں کتب فقہ میں کم و بیش مذکور
 کرتے ہیں بعضے استنجاب کو سنن میں اور بعضے سنن کو مستحبات میں شمار کرتے ہیں تحفہ میں اکیس سنتیں وضو کی مذکور ہیں اس طرح کہ استنجا کرنا ڈھیلون سے اور نیت
 اور تیمم اور غسل یہ سنن الی الرحمن اور استنجا کرنا پانی سے اور وہ زمانہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم میں آداب سے تھا اور آپ کے زمانہ کے بعد سنت ہو گیا باجماع صحابہ تراویح
 کے مانند اور مضمضہ اور استنشاق اور دونوں میں ترتیب اور ہر ایک کے واسطے جدا پانی لینا اور مضمضہ اور استنشاق میں مبالغہ کرنا مگر صوم کی حالت میں اور مسواک کرنا
 مضمضہ کے وقت اور ترتیب اور موالات اور تکلیف غسل اعضا مغسولہ اور داہنے سے غسل شروع کرنا اور اٹھیلون کے سرے سے غسل شروع کرنا ہاتھ پاؤں میں اور
 تحلیل اصابع اور استنجاب تمام سر کا اور شروع کرنا مقدم سر سے اور اکیبار مسح کرنا اور تکلیف مسح کو ترک کرنا اور کانوں کے ظاہر و باطن کو مسح کرنا سر کے پانی سے آب
 جدید سے اور تحلیل ریش ابو یوسف رحمہ کے نزدیک اور مسح کردن میں اختلاف ہے بعضوں کے نزدیک سنت ہے اور بعضوں کے نزدیک ادب کذا فی المعنی و ترجمہ دسمی مندوباً
 وادباً و فضیلتہ و ہوا فعلہ علیہ الصلوۃ والسلام مرۃ و ترکہ آخری و واجہہ السلف اور وضو کے مستحب تیمم اور مسح رقبہ میں اور مستحب کو مندوب اور ادب اور فضیلت بھی
 کہتے ہیں اور مستحب وہ عمل ہے جسکو رسول علیہ الصلوۃ والسلام نے کبھی کیا کبھی نہ کیا اور وہ عمل جسکو سلف صالحین نے دوست رکھا اور پسند کیا م اصولیوں کے نزدیک
 مستحب اور مندوب ایک چیز ہیں اور فقہاء کے نزدیک مستحب وہ ہے جسکو رسول علیہ الصلوۃ والسلام نے گاہے لیا گاہے ترک کیا اور مندوب وہ ہے جسکو ایک دوبار کیا
 جواز کی تعلیم کیواسطے ایسا ہے شرح نقایہ میں لیکن اس تعریف میں تصور ہے اسواسطے کہ جس فعل میں شارع نے ترغیب دی اور خود کیا وہ اس سے خارج ہو جاتا ہے اور مخطئین
 مندوب کی وہ تعریف کی ہے جو بیان مستحب کی تعریف ہے کہ ذانی ابجر نہ الفائق میں کہا صاحب کثر اکثر مندوب کہتا ہے اور اس سے مستحب کا ارادہ کرتا ہے اور یہی قول ہے

دہنی طرف سے شروع کرنا ہاتھ پانوں کے دھونے میں صحیح ہے۔ عاتشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تیا من کو تین دہنی طرف سے
 شروع کرنے کو دوست رکھتے تھے ہر چیز میں یہاں تک کہ طہارت کرنے میں اور جوتے پہننے میں اور بانوں کی گنگھی کرنے میں اور سب کاموں میں اور بخاری اور سلم میں ابو ہریرہ
 روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی شخص جوتی پہنے تو چاہیے کہ اپنے پانوں سے شروع کرے اور جب اتارے تو بائیں پانوں سے
 شروع کرے تاکہ داہنا پانوں جوتے پہننے میں اول ہو اور اتارنے میں آخر ہو اور انس سے روایت ہے کہ جب تو مسجد میں داخل ہو تو داہنے پانوں سے ابتدا کر اور جب نکلے
 تو بائیں پانوں سے ابتدا کر حاکم نے کہا کہ یہ حدیث مسلم کی شرط صحیح ہے و لہذا اتفاق علماء داہنے کی تقدیم مستحب ہے ہر ایک اس امر میں جواز قسم کریم کی ہے چنانچہ وضو میں اور
 غسل میں اور کپڑا اور جوتی اور وزہ اور پا جامہ کے پہننے میں اور مسجد کے داخل ہونے میں اور سواک کرنے اور سرمہ لگانے اور زناخن تراشنے اور مچھ کترنے اور نفل کے ہاں
 اٹھارنے اور سر کے مونڈنے میں اور نماز کے بعد سلام پھیرنے میں اور بیت الخلاء سے نکلنے میں اور کھانے اور پینے اور مصافحہ کرنے میں اور حجر اسود کے بوسہ لینے میں اور خیر کے
 دینے اور لینے میں اور سوائے انکے جو اس قسم کے افعال ہیں اور بائیں کی تقدیم ہے امور مذکورہ کے مخالف کاموں میں چنانچہ ناک صاف کرنا اور سنجھا اور بیت الخلاء میں جانا
 اور مسجد سے نکلنا اور جوتی اور موزہ اور پا جامہ اور کپڑا اتارنا اور مانند انکے اور افعال کذا فی العینی شرح الہدایۃ ولو سجد داہنے کی تقدیم اگرچہ صحیح کرنے میں ہو یعنی در صورت
 موزہ پوشی یا جراحت کے مسح کرنے میں تیا من مستحب ہے لا الاذنین والحدین فیلغزای عضوین لا یستحب لیا من فیہا تیا من مستحب نہیں دونوں کا نون کے مسح میں اور
 دونوں رخساروں کے دھونے میں تو اسی وجہ سے پہلی کی طرح بوجہ ہے کہ وہ دو عضو کون ہیں جنہیں داہنے عضو کی تقدیم مستحب نہیں م غریب شاح مذکور کر گیا ہے
 کہ دونوں کا نون کا مسح ساتھ ہی سنت ہے اور اگر ایک ہی ہاتھ ہے یا ایک ہاتھ میں زخم ہے کہ ساتھ ہی دونوں کا نون کا مسح نہیں کر سکتا تو اب البتہ داہنے کا نون کی تقدیم ہے
 کذا فی الحا لگیری مع الرقبۃ بظہر یدہ اور مستحب ہے گردن کا مسح کرنا اپنے دونوں ہاتھوں کی پٹھ سے یعنی اس واسطے کہ پشت دست کا پانی مستعمل نہیں لا الحلقوم
 لائے بدعہ حلقوم یعنی گلے کا مسح کرنا مستحب نہیں کیونکہ وہ بدعت ہے م بدعت جب مطلق مذکور ہو تو بدعت سیئہ مراد ہوتی ہے نہ بدعت حسنہ کذا فی الطحاوی و من
 اد ابہ عمر بن لان لا آداباً آخر او اہما فی الفتح الی نبی عشرین واصلہا فی الخزان الی نیت دین استقبال القبۃ اور وضو کے آداب یعنی مستحبات سے وضو کے
 وقت قبلہ رو بیٹھنا ہے شاح نے کہا مصنف من کا لفظ جو بعض پر دلالت کرتا ہے بولہ اس واسطے کہ آداب وضو سوائے من کے اور بھی ہیں فتح القدیر میں آداب وضو کو میں اور
 کسی تک پہنچا یا ہے اور میں نے نزن الاسرار میں (جو پہلے شرح لکھی تھی اس من کی) ساتھ اور کسی آداب تک نوبت پہنچائی ہم مان نے ہندوہ مستحبات ذکر کیے اور شاح نے آٹھ
 زیادہ کیے اور طحاوی محشی نے سوائے انکے چودہ بڑھائے تو سب ہم مستحب ہوئے مستحبات مذکورہ طحاوی یہ ہیں حالت استنجاء میں اس انگلی کا اتار رکھنا جس پر اللہ تعالیٰ
 یا اسکے رسول کریم کا نام پاک ہے اور مٹی کے برتن سے وضو کرنا اور دستگاہ آفتابہ کو تین بار دھونا اور آفتابہ وضو کو بائیں طرف رکھنا اور اگر بڑا برتن ملشت وغیرہ کے
 مانند ہو اسکو دہنی طرف رکھنا اور غسل کرنے میں آفتابہ کی دستک پر ہاتھ رکھنا اسکے سر پر اور وضو کے جمع افعال میں نیت کو ساتھ رکھنا اور وضو میں جلدی اور شتابی
 نماز ایسا مذکور ہے فتاوی عالمگیری میں اور وضو کا برتن حاجت سے پہلے بھر رکھنا اور شقاق کے وقت بائیں ہاتھ سے ناک بھاڑنا اور بھودن اور مچھ کے نیچے
 پانی پہنچانا اور چہرہ دھونے کی ابتدا پر سے کرنا اور سر کا مسح مقدم سے شروع کرنا اور ہاتھ پانوں کا دھونا انگلیوں کے سروں سے شروع کرنا ایسا مذکور ہے معراج
 الدرایۃ میں کذا فی الطحاوی و ولک اعضا فی المرۃ الاولیٰ اور مستحب ہے اپنے اعضا کو ملنا اول بار کے دھونے میں م مصنف نے ولک اعضا کو مستحبات میں شمار کیا
 اور خلاصہ میں کہا ہے کہ ولک اعضا ہمارے مذہب میں سنت ہے خصوصاً موسم سرما میں چنانچہ صاحب فتح القدیر نے کہا ہے لہذا شاح نے ولک اعضا کو سنتوں میں شمار کیا کذا
 فی الطحاوی و اذنا لخصرہ المبلوۃ صلاخ اذنیہ عند سجدہ اور مستحب ہے اپنی بھگی چنگلی کا داخل کرنا دونوں کا نون کے سوراخ میں انکے مسح کرنے کے وقت و تقدیم
 علی الوقت لغیر المعذور اور نماز کے وقت سے پہلے وضو کرنا غیر معذور کو معنی وہ معذور جس کا پیشاب اور ریح ہر وقت جاری ہے اسکے حق میں تقدیم وضو کی مستحب نہیں

مستحبات وضو

وہذا احدی المسائل الثلاث المستثناة من قاعدة الفرض بفضل من الفضل لان الوضوء قبل الوقت مندوب وبعده فرض اور یہ یعنی تقدیم وضو کا مسئلہ ایک ہے ان
 تینوں مسئلوں سے جو مستثنیٰ ہیں اس قاعدہ سے کہ فرض فضل ہو فضل سے اس واسطے کہ وضو وقت سے پہلے مستحب ہو اور وقت آنے کے بعد فرض ہو ہم قاعدہ
 مذکورہ سے تین مسئلے خارج ہیں اس واسطے کہ انہیں فضل یعنی مستحب فضل ہو فرض سے الثانیۃ ابراہیم المعمری مندوب فضل من الطہارۃ الواجب دوسرا مسئلہ یہ ہے
 کہ مفلس کو دین چھوڑ دینا مستحب ہے وہ فضل ہو مفلس کی مہلت دینے سے کہ وہ واجب ہو ہم مفلس مدیون کو مہلت دینا واجب ہے بموجب اس آیت کے (و
 انجان ذو عسرۃ فنظرۃ الی امیسرة) یعنی اگر مدیون تکست ہو تو اسکو مہلت دینا چاہیے کسادگی تک تو دیکھو یہاں چھوڑنا جو مستحب تھا فضل پھر مہلت دینے
 سے جو واجب ہے الثالثۃ الابتدایۃ بالسلام سنۃ فضل من رده و یوفی فیہ فیہ السلام کرنا سنت ہے سو فضل ہو سلام کے جواب دینے سے اور
 حالانکہ جواب دینا فرض کفایہ ہے و نظم من قال ۵ الفرض فضل من تلوۃ ما بدیۃ حتی ولو قد جار منہ بالکثرۃ الا التضرع قبل وقت و ابتداء للسلام کذلک
 ابراہیم معمر اور مسائل ثلثہ کو نظم میں بیان کیا ہے جس شاعر نے یوں کہا ہے کہ فرض فضل ہو عابد کے فضل سے اگرچہ فضل کو اسنے زیادہ تر کیا ہو فرض سے مگر طہارت
 کرنا وقت سے پہلے اور ابتداء سلام اسی طرح مفلس کا دین چھوڑ دینا فضل ہے وقت آنے کے پہلے طہارت اور جواب دینے اور مہلت دینے سے و تحریک خاتمہ لایع
 اور مستحب ہے کشادہ انگوٹھی کا گھمانا اور پھیرنا وضو کے وقت و مثلاً القنطاریہی حال کان کی پانی کا یعنی غسل کے وقت اسکا بھی پھیرنا مستحب ہے تاکہ پانی سوراخ کے
 اندر پہنچ جائے و کذا الضیق ان علم وصول الماء والافرض اور اسی طرح تنگ انگوٹھی کی تحریک مستحب ہے اگر اسکے نیچے پانی کا پہنچنا معلوم ہو گیا ہو اور اگر پانی کا پہنچنا
 معلوم نہ ہو تو اب تحریک اسکی فرض ہے نہ مستحب و عدم الاستعانة لغيره الا العذر اور غیر سے مدد چاہنا وضو میں مستحب ہے مگر معذور کو استعانت مخالف استجاب نہیں ہے
 عذریہ کہ برتن بھاری ہے اگر اٹھ نہیں سکتا یا کہ وضو کرنے والا بیمار اور ضعیف ہو کذا فی الطحاوی و اما استعانة علیه الصلوة والسلام بالمغیرۃ لتعلم الجواز اور رسول
 کریم علیہ الصلوۃ والسلام کا مدد چاہنا وضو میں مغیرہ بن شعبہ صحابی سے جواز استعانت کی تعلیم تھی ہم یہ جواب ہو اس سوال مقدرا کہ اگر استعانت غیر سے خلاف
 استجاب ہوتی تو حضرت سے واقع ہوتی جواب دیا کہ یہ امر تعلیم جواز کے واسطے تھا اور شائع کو تعلیم فضل ہے مستحب سے کذا فی الطحاوی مغیرہ بن شعبہ کی حدیث میں ہے
 کہ میں حضرت کے ساتھ سفر میں تھا اور آپ شامی جبہ تنگ آستین کا پہنے تھے تنگی آستین سے ہاتھ نہ نکل سکا آپ نے افضل آستین سے ہاتھ نکالا سو میں نے پانی
 ڈالا آپ نے وضو کیا اور موزوں پر مسح کیا مسلم اور بخاری نے بھی اس حدیث کو روایت کیا ہے امام غزالی نے کہا کہ تنگی آستین کی وجہ سے استعانت تھی اور وضو
 نے کہا سفر کی جہت سے کذا فی المعنی و عدم التكلم بکلام الناس الا لحاجة فتوۃ اور مستحب ہے وضو میں نہ بولنا آدمیوں کی سی بات کا مگر اس حاجت کی واسطے بولنا
 خلاف استجاب نہیں جو بدون بولے فوت ہوتی ہو و الجلوۃ فی مکان مر تفع تحز عن الماء المستعمل اور مستحب ہے وضو کرنے کو اونچے مکان پر بیٹھنا مستعمل پانی سے
 بچنے کو اگرچہ صحیح قول میں مستعمل پانی ظاہر ہے لیکن اختلاف سے بچنے میں احتیاط ہے و عبارة الکمال و حفظ ثیابہ عن التقاطر ہی مثل اور شیخ کمال الدین صاحب
 فتح القدیر کی عبارت یوں ہے کہ بچنا نا پٹروں کا تقاطر سے مستحب ہے اور یہ عبارت بنسبت ماتن زیادہ تر صورتوں کو شامل ہے اس واسطے کہ کبھی وضو کرنے والا اونچے
 مکان پر ہوتا ہے اور چھینٹوں سے نہیں بچتا کذا فی الطحاوی و الجمع بین نية اقلب و فعل اللسان اور مستحب ہے جمع کرنا دل کی نیت میں اور زبان کے لفظ
 میں یعنی دل کی نیت کے ساتھ زبان سے بھی کہے کہ وضو کرتا ہوں رفع حدث یا ہتباتہ صلوۃ یا اتثال امر کی واسطے ہر درجہ سہل میں من سن التلطف بالنیۃ ومن
 کرہہ عدم نقلہ عن السلف اور یہ یعنی زبانی قول کو مستحب کہنا یا نہ روی ہے دو قول میں ایک قول اس شخص کا جو سنت کہتا ہے زبانی نیت کرنے کو چنانچہ امام شافعی
 اور دوسرا قول اسکا جو زبانی نیت کو مکرر کہتا ہے کیونکہ نیت کو زبان سے کہنا سلف سے یعنی صحابہ اور تابعین سے منقول نہیں م یعنی استجاب رتبہ اور سنت
 کہنے اور مکرر کہنے کے درمیان تو جمع کرنا نیت دلی اور تلفظ زبانی کا متوسط رتبہ ٹھہرا و خیر الامور وسطا و التسمیۃ کما مر عند غسل کل عضو کذا الممسوح اور
 بسم اللہ کہنا چنانچہ مذکور ہو چکا ہر عضو کے دھونے کے وقت مستحب ہے اور اسی طرح مسح کرنے کے وقت م ابتدا وضو میں بسم اللہ کہنا سنت ہے اور ہر عضو کے

منع حدث یعنی نہ
 کرنے کو بلکہ وضو کرنے
 سے اور استباحۃ صلوۃ
 یعنی نماز کے پہلے ہو جانے
 کے لیے اور اتثال امر
 یعنی حکم ماننے کے واسطے
 ۱۱۵ اور بتکلام
 دینیانی آیت ۱۲

اللهم جلنی من التوابین وجعلنی من المتطهرین لیکن اسکی اسناد میں اضطراب ہے اور مستدرک حاکم میں ابوسعید خدری سے یوں روایت ہے کہ جو وضو کرے پھر کہے (سبحانک اللهم وبحمدک اشهد ان لا اله الا انت استغفرک واتوب الیک) تو لکھا جاوے گا ورنہ تو بھی قیامت کے دن تک اس روایت کے رفع اور وقف میں اختلاف ہو لیکن نسائی اور طبرانی نے اس کے موقوف ہونے کی تصحیح کی ہے اور نووی نے جواز کا اور شرح مہذب میں مرفوع اور موقوف ہونے کی تصنیف کی سو غلط ہے اس لیے کہ موقوف کے صحیح ہونے میں شک نہیں کذا فی المعنی شیخ عبدالحق دہلوی نے شرح سفر السعاده میں نسائی اور ابن السنی سے ابوموسیٰ شمری کی روایت کی کہ میں پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی واسطے وضو کا پانی لایا آپ نے وضو کیا پھر میں نے سنا کہ آپ فرماتے تھے (اللهم اغفر لی ذنوبی ووسع لی فی داری وبارک لی فی رزقی وامن یشرب بعدہ من فضل وضوہ کا رزم مستقبل القبلة قائما وقاعا اور مستحب ہے وضو کے بعد کچھ وضو کا پانی پینا رزم کے پانی کے مانند قباہ روکھے ہو کر یا ٹیکھ کر دینا بعد اہما کر قائما تر ہیا اور وضو اور رزم کے پانی کے سوا اور پانی کھڑے ہو کر پینا مکروہ تریبی ہے یعنی اس واسطے کہ اس میں طب کی راہ سے مضرت ہو نہ دین کی راہ سے کذا فی الطحاوی وعن ابن عمر کنا ناکل علی عبد البنی صلی اللہ علیہ وسلم وعن شعی ونسب وعن قیام اور عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں کھاتے تھے چلنے کی حالت میں اور پیتے تھے کھڑے ہوئے ہم شایع نے اس روایت سے ثابت کیا کہ کھانا چلے ہوئے اور پینا کھڑے ہوئے جائز ہے اور شخص لیسافر شرہ ماشیا اور اجازت ہے مسافر کو پانی پینے کی چلے ہوئے من الاداب قہار موقیہ وکعبیہ وعرقوبیہ وخصیہ اور مستحبات سے ہے جگر گیری اپنی دونوں آنکھوں کے کو یوں کی اور دونوں ٹخنوں کی اور دونوں اڑیوں کی اور دونوں تلون کے اندر کی یعنی وضو کے اندر ان مقاموں میں پانی پہنچانا اور اسے غافل نہ رہنا مستحب ہے اس واسطے کہ اونچے نیچے ہونے کے سبب سے ان مقامات میں کبھی تھوڑی خشکی باقی رہ جاتی ہے ولہذا حدیث صحیح بخاری و مسلم میں وارد ہے کہ (ویل للعقاب من انسان لانی خرابی اڑیوں کے واسطے دوزخ کی آگ سے یعنی جن اڑیوں میں خشکی رہ گئی وضو کرنے میں غفلت سے واطالۃ غرۃ و تخلیل اور مستحب ہے دراز کرنا چہرہ اور ہاتھ پاؤں کے دھونے کا یعنی اعضا منسلوہ کے حدود معینہ سے زیادہ دھونا مستحب ہے ہم صحیحین اور نسائی میں ابویہ سے روایت ہے کہ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ میری امت مجھ پر آئیگی وضو کے آثار سے جو جس سے ہو سکے اپنا غرہ بڑھانا وہ کرے اور دوسری روایت میں ہے کہ ابویہ نے وضو کیا سو اپنا چہرہ دھویا اور دونوں ہاتھوں کو دھویا یہاں تک کہ قریب تھا کہ دونوں مونڈھوں تک پہنچا پھر دونوں پاؤں دھوئے ہنڈلیوں تک پھر حدیث مذکور پر غرہ کھینچے ہنڈلیوں کے چہرہ کی سفیدی کو اور تخمیل جو تہ میں اس کے ہاتھ پاؤں کی سفیدی کو اور یہ زینت ہے گھوڑے کے حق میں تو حدیث میں غرہ اور تخمیل استعارہ ہے انسان کے واسطے وضو کے آثار میں کذا فی التفسیر فی توضی کا چہرہ اور ہاتھ پاؤں روشن ہونگے وضو کے آثار سے تو حدود معینہ سے زیادہ کرنا مستحب ہے طحاوی نے علی زائدہ کی شرح شریعہ سے نقل کیا کہ دونوں ہاتھوں کا دھونا نصف بازو تک اور پاؤں کا دھونا نصف ساق تک مستحب ہے وغسل رجلیہ بسیارہ اور مستحب ہے دونوں پاؤں کا دھونا بائیں ہاتھ سے دہما عند ابتداء الوضو فی ائستار اور مستحب ہے دونوں پاؤں کا پانی سے چیرنا ابتداء وضو میں جاڑے کے موسم میں م قنادی عالمگیری میں بدائع سے تعمیر ہضار مذکور ہے اس طرح کہ خلف بن ابوبکر نے کہا کہ لائق یوں ہے کہ سر میں اعضا کو پانی سے چیرے تیل ملنے کی طرح پھر اُس پر پانی روان کرے اس واسطے کہ سر میں پانی عضو پر خوب نہیں پھیلتا ہے کذا فی الطحاوی دلالت مندیل اور مستحب ہے اعضا کو پوچھنا و مال سے ہم فی موضع تنجی کو کپڑے سے پوچھنا مستحب ہے ایسا ہے فتح القدیر میں اور عالمگیری میں ہے کہ بانی ہضار وضو کو نہ پوچھے اُس کپڑے سے جس سے موضع تنجی کو پوچھا تو اور کپڑے سے پوچھنا درست ہے اور معراج میں ہے کہ لائق یہ ہے کہ مبالغہ نہ پوچھے کذا فی الطحاوی عینی نے کہا کہ بعد وضو کے رومال وغیرہ سے پوچھنے میں علما کا اختلاف ہے سو ہمارا مذہب یہ ہے کہ لباس بہ نبی کچھ مضائقہ نہیں اور ترک فضل ہے اور امام شافعی کے نزدیک صحیح قول یہ ہے کہ مکروہ نہیں لیکن اسکا کرنا مستحب ہے اور بعضوں نے کہا کہ موسم گرما میں مکروہ ہے اور سرما میں سردی کے عذر سے مکروہ نہیں اور ابن شاہین نے جو ناخ اور منسوخ میں عدم مسح کی حدیث روایت کی ہے اور ترمذی نے جو حدیث آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کے پوچھنے کی روایت کی ہے سو دونوں حدیثیں ضعیف ہیں انتہی مافی العینی مختصر عدم تقصیر یہ اور مستحب ہے ہاتھ کا نہ جھاڑنا اس واسطے کہ جھاڑنا طہارت کی کراہت اور بیزاری ہمدالات کرنا کذا فی الطحاوی

۷
 ایک بیان کرتا ہوں
 تھری امر اللہ اور
 تھری حد کے ساتھ
 میں کہ ای دنیا ہوں
 سر کی مسجد میں جا
 نہ مستحب نفرت
 چاہتا ہوں اور نہیں
 مانے تو کہتا ہوں ۱۲
 شہابی بخشید ہے
 بلکہ سگناہ اور صحت
 کر سکتا ہے واسطے
 مکان میں اور برکت
 میرا اذنی میں ۱۲

وقرأ سورة القدر أو تحب أي سورة انا انزلناك بزحنا وضوءك بعد شائع فيه في اسر بهت ثواب ذكر کیا ہو گا کذا فی المططاوی وضوءاً رکعتین فی غیر وقت کریم
اور تحب ہی بعد وضوء کے دو رکعت کا پڑھنا سوائے وقت کراہت کے مہم اس نماز کو تحیۃ الوضوء کہتے ہیں صحیح مسلم وغیرہ بن عقبہ بن عامر سے مروی ہے کہ رسول خدا
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہیں کوئی ایسا مسلمان جو وضوء کرے اسی طرح سے پھر کھڑا ہو اور دو رکعت نماز پڑھے دونوں رکعتوں پر توجہ ہو کر اپنے دل اور
جہر سے مگر اسکے واسطے جنت واجب ہوگی کذا فی تیسیر الوصول الی جامع الاصول میں حضور ظاہری اور باطنی پر جنت کا وعدہ ہے و مکر وہہ لطم الوجه
غیرہ بالما ترہیا اور مکر وہ تزیی ہی چہرہ وغیرہ پر پانی کو زور سے مارنا والفقیر والاسرار اور حاجت سے کم و بیش کرنا مکی کی صورت یہ ہے کہ غسل نہ کرنا
مین تیل کے مانند پانی چپے بلکہ اچھی طرح اعضا پر مین بار پانی کو روان کرے ومنہ الزیادۃ علی التلیث اور بنجلہ اسرار کے ہر تین بار سے زیادہ وضوء لیکن
تسکین دل یا وضوء پر دوسرے وضوء کے قصد سے زیادت درست ہے چنانچہ مذکور ہو چکا م بخاری اور مسلم اور ابو داؤد اور ترمذی اور نسائی میں حدیث صحیح ثابت ہے
کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک ہد سے وضوء کرتے اور ایک صاع سے غسل فرماتے تھے اور بعض روایات میں کم و بیش بھی آیا ہے اور صلہ چار ہد کا ہوتا ہے
اور ہد دو رطل کا اور رطل مین استار کا ہر استار ساڑھے چار مثقال کا اور ہد اور مین شرعی ایک ہی چیز ہے آنحضرت علیہ الصلوۃ والسلام خود پانی وضوء کا کم مین
کرتے اور بہت پانی بہانے سے منع فرماتے اور فرماتے کہ میری امت مین وہ لوگ پیدا ہونگے جو وضوء مین تھمی اور تجاوز حد سے کریں اور فرماتے تھے کہ وضوء کا ایک
شیطان ہوتا م اسکا ولہان ہے تو پانی کے دس واس سے پر نہیں کر د کذا فی سفر السعاده و شرحہ اب چونکہ ہر مثقال ساڑھے چار ماشہ کا ہوتا ہے تو ہد اور مین شرعی لکھنؤ کے
سیر کے حساب سے تخمیناً تین پاؤنچہ کا ہوا اس واسطے کہ لکھنؤ کا پونچہ سیر ۹۶ روپے کا ہے اور ہر روپیہ گیارہ ماشہ کا اور صاع جس سے غسل سنت ہے مین سیر سے زائد کا ہوا
عادت ہوگی ہے پانی کے اسرار کی لہذا اکثر لوگ اس قدر پانی مین متخیر ہوتے ہیں اگر تک ٹونٹی کے لوٹے سے باحیاط وضوء کریں اس طرح سے کہ بدن پر پانی گرے
زمین پر بیفائدہ نہ کرے تو مین پاؤ پانی سے بخوبی وضوء ہو سکتا ہے اسکا ضرور اہتمام کرنا چاہیے تاکہ سنت پر عمل کرنے کا ثواب حاصل ہو اور اسرار مکر وہ سے بچنا بھی
تحریر یا لوبار النہر والملوک لہ پانی مین اسرار مکر وہ تحریمی ہے اگر نہر کے پانی سے یا اپنے ملک پانی سے وضوء مکر وہ تحریمی شیخین کے نزدیک حرام نہیں حرام
سے قریب ہے اور محدث کے نزدیک مکر وہ تحریمی حرام ہے بعینہ اما الموتون علی من یطہرو منہ ما المدا رس فحرام اور وہ پانی جو طہارت کرنے والوں پر وقف کیا گیا اور
وقف کی قسم سے ہر مدرسوں کا پانی سوا مین تو اسرار کرنا حرام ہے بالاتفاق و تملیث لمس ہا جدید اور تین بار مسح کرنا پانی سے مکر وہ ہے ابابا ہر واحد
منہ و ب اوسنوں اور ایک ہی پانی سے تین بار مسح کرنا تو تحب ہے یا مسنون چنانچہ منہ الغفار مین زلمی سے منقول ہے م ہایہ مین اسکو مشرق کہا ہے اور عینی نے
کہا کہ مسنون ہونے کی بھی امام سے روایت ہے اور صحیح قول امام سے ترک تلیث کا ہے انتہی و مین منہیاتہ التوضی بفضل ما المرأة اور وضوء کی ممنوعات سے
عورت کے وضوء یا غسل کے باقی رہے پانی سے وضوء کرنا م اس واسطے کہ شاید اس سے مرد کو کچھ تلمذ داخل ہو یا یہ وجہ ہے کہ اکثر عورتوں کو نجاست سے محافظت کمتر
ہوتی ہے اور یہ کراہت تتر ہی پر دلالت کرتا ہے کذا فی المططاوی او فی موضع نجس لان لما الوضوء حرمتہ یا مکر وہ ہے وضوء کرنا پاک مکان مین اسلئے کہ وضوء کے پانی کی
کچھ حرمت ہے م ططاوی نے کہا اور یہ بھی وجہ ہے کہ وہاں نجاست کی چھینٹوں کے پڑنے کا خوف ہے او فی المسجد الانی انما یا مکر وہ ہے وضوء کرنا مسجد کے اندر مگر مسجد مین
برتن کے اندر وضوء جائز ہے او فی موضع اعد لک یا وضوء جائز ہے مسجد کے اس مکان مین جو وضوء کرنے کو بنا یا گیا چنانچہ اس ملک مین مسجد کے لب فرش وضوء
کے واسطے بنائے مین والقرار النجاست والامتناط فی المار اور مکر وہ ہے کھوکنا اور سکننا پانی مین یعنی اگرچہ آب جاری ہو ططاوی نے کہا یہ کراہت تتر ہی ہے اس واسطے
کہ اسکے ترک کرنے کو تنہات مین شمار کیا ہے و فیقنہ خروج کل خارج نجس بالفتح و یکسر منہ ای من المتوضی الخی اور وضوء کو توڑنا ہر کھلنا ہر ناپاک چیز نکلنے والی کا
زندہ وضوء کرنے والے سے شائع نے کہا نجس بفتح جیم ہے اور کبھی جیم کو کسر یعنی زیر جیم دیا جاتا ہے نجس بفتح جیم مین نجاست کا نام ہے اور کبھی جیم اسکا نام ہے جو پاک
ہو تو یہ عام تر ہے تو مین دونوں طرح ہو سکتا ہے مگر فتح جیم کا الیق ہے کہ تکلف سے دور ہے اور نجاست کی راہ سے دونوں مین کچھ فرق نہیں چاہیے نہر الدائم مین ہر چیز کی

مقدار صاع و ہد
بحساب وزن

نوراض وضوء

رجب المبرور سنة ١٢٨٥

۷۷
 لیے تیار نہ ہو
 کہا تھا کہ میں مقام
 تک بھی جکیں گی
 کا حکم لاتی ہوں
 دوڑوں سے تیز
 کرے یہ تھا ۱۲۷

خاصۃً منہا ناقض اجماعاً کما فی الجوهرة اور معتق نے یہ کی قید نہیں لگائی مگر اس واسطے کہ کیرے اور پتھری کا کھانا فرج اور ذکرت وضو کا توڑنے والا ہے
 بالاتفاق چنانچہ جو ہر دین مذکور ہوم ہی طرح خانیہ میں مصرع ہو اور سراج و باج میں اسپر ابلع نقل کیا ہے لیکن زمینی نے اس کیرے میں جو فرج سے نکلا ہے
 غلات نقل کیا ہے اور اس طرح شاج وقایہ نے کذا فی المنع و لا خروج و و دة من جرح او اذن او نصف او فم و کذا لحم سقط منه طہارتہا عدم
 السیلان فیما علیہا و ہونماط النقص اور وضو کو نہیں توڑتا کھانا کیرے کا زخم سے یا کان سے یا ناک سے یا منہ سے اور اسی طرح ناقض وضو نہیں وہ
 گوشت جو گر پڑا زخم سے بسبب پاک ہونے کیرے اور گوشت کے اور نہ بہنے اس رطوبت کے جو ان دونوں پر ہے اور سیلان ہی مدار ہے وضو توڑنے کا
 یعنی غیر سیلان میں م زخم کا کیرا پیدا ہوا ہو گوشت سے اور گوشت پاک ہے بر غلات اس کیرے کے جو مقدم سے نکلا کہ وہ نجاست سے پیدا ہوا ہے اور گوشت
 کی طہارت اس شخص کے حق میں ہو اس واسطے کہ فقہانے کہا کہ جو چیز زندہ سے جدا ہوئی وہ مردار کے مانند ہے مگر اسی زندہ کی ذات کے حق میں یہاں تک کہ اگر کو
 وہ بے رہیگا تو نماز اسکی فاسد ہوگی تو طبی کا یہ اشکال ساقط ہو گیا کہ گوشت یعنی ساقط گوشت نجس ہے نہ ظاہر کذا فی الطحاوی و المخرج بعصر و الخراج
 بنفسہ بیان فی حکم النقص علی المختار کما فی البرازیہ قال لان فی الاخراج خروجاً فصار کالفصد فی الفتح عن الکافی انہ الاصح واعتمدہ القستانی و فی القنیۃ
 و جامع الفتاوی انہ الاشبه ومعناه انہ الاشبه بالنقص روائۃ والراجح درایۃ فیکون الفتوی علیہ اور جو خون وغیرہ زخم اور پھوڑے سے نکلا گیا داسے
 اور پھوڑے سے اور جو آپ سے نکلا دونوں برابر ہیں وضو توڑنے کے حکم میں بنا بر قول مختار کے چنانچہ برازیہ میں ہے اس کے معنی یعنی برازیہ نے کہا
 اس واسطے کہ نکالنے میں نکالنا بھی ثابت ہے یعنی خروج اخراج کو لازم ہے تو نکالنا فصد کے مانند ہو گیا یعنی فصد بالاتفاق ناقض ہے باوجود اخراج کے اور فتح القیۃ
 میں کافی سے منقول ہے کہ مخرج کا ناقض ہونا صحیح تر قول ہے اور اسپر قستانی شاج نقایہ نے اعتماد کیا ہے اور قنیۃ اور جامع الفتوی میں ہے کہ یہی قول شہ ہے
 اور اشبه کا مطلب یہ ہے کہ قول مذکور زیادہ تر مشابہت رکھتا ہے اس قول سے جو مخصوص ہے روایت کی راہ سے یعنی فصد سے اور اس قول سے جو راجح ہے
 و دراک عقلی کی راہ سے تو بموجب نقول مذکورہ کے اسی پر فتوی ہو گا مخرج کا ناقض ہونا مالگیری میں وجیز کردی اور قنیۃ اور شرح فیہ سے منقول ہے اور حسن طبعی کے
 حاشیہ شرح وقایہ میں بھی قول تمتہ اور خلاصہ اور کافی اور تمس الاممہ خسی سے مذکور ہے حجات اور فصد اور مص علق پر قیاس کرنے سے اگرچہ محشی مذکور نے
 قیاس مذکور کو غیر مستقیم کہا ہے اور خارج بنفسہ اور مخرج بالعصر میں تفرقہ ثابت کیا ہے لیکن بقول علامہ عینی کے باب عبادت میں مخرج کے ناقض ٹھہرانے میں
 احتیاط ہے اگرچہ صاحب ہدایہ اور شاج وقایہ اور ظہیر کے مصنف اسکو ناقض نہیں کہتے و مقتضہ فی ملافاہ بان یضبط تکلف اور ناقض وضو ہے نہ بھر کے
 اس طرح پر کہ بہت کھلف سے منہ کے اندر تھم سکے اور بیابج میں کہا کہ قول صحیح یہ ہے کہ منہ بھر کے ذرہ ہے جسکے رد کرنے پر قدرت نہ کذا فی الطحاوی من مرقۃ لکھ
 اور صفراء و علق ای سودا و ذ مذکور ناقض ہے صفرا سے ہو یا سودا سے مرہ بکسر میم و تشدید ر عبارت ہے صفرا سے یعنی زرد کر واپانی اور علق بفتح عین و لام
 عبارت ہے سودا سے م قاموس میں ہے کہ علق بالتحریک خون ہے مطلق یا نہایت سُرخ یا غلیظ یا بستہ خون طحاوی نے کہا یہاں خون بستہ مراد ہے خون بستہ کی
 قید اسلئے لگائی کہ اگر خون سائل ہو تو ناقض ہے اگرچہ منہ بھر کے ذرہ نہ ہو قول شاج نے علق کو سودا کہا حالانکہ یہاں علق سے خون بستہ مراد ہے اس واسطے کہ خون
 بستہ نہیں ہوتا مگر احتراق سے ہر خط سودا ہو جاتا ہے تو علق خون حقیقی نہ اسودا ہو گیا کذا فی العینی و اما العلق النازل من الرأس فغیر ناقض اور جو خون
 بستہ کہ سر سے اترادہ تو وضو کو نہیں توڑتا و طعام او ما بر اذا وصل الی معدۃ وان لم یستقر یا ذرہ بکھانے یا پانی کی جگہ کھانا یا پانی پیٹ تک پہنچ گیا
 اگرچہ اشہین نہ ٹھہرے فوراً اگرچہ ناقض ہے وضو کا م اور حسن کا قول یہ ہے کہ اگر طعام اور پانی فوراً اگرچہ ناقض نہیں مجتبیٰ میں اسکو مختار کہا ہے اور معراج
 الدرایہ میں اسکی تصحیح کی ہے تو یہاں دونوں قول مختلف کی تصحیح واقع ہوئی ہے کذا فی الطحاوی و ہو کجس مغلط و لو بن صبی ساعۃ ارتضاع
 ہو صحیح لمخالطۃ النجاست ذکرہ المجلبی اور وہ ذرہ مذکور نجس مغلط ہے اگرچہ شیر خوار لڑکے نے ذرہ کی ہو و و دہ پی کر فوراً اسی قول صحیح ہے بسبب

لجائے نجاست معدے کے ایسا ذکر کیا ہے جلی نے یعنی کھانا اور پانی اور دودھ جو فوراً ہو گیا وہ ناپاک ہو گیا ہے پیٹ کی نجاست سے منسلک ہو کر وہ ہونی لری
 فلانقص اتفاقاً کفی حیۃ اود و کثیر لطہارۃ فی نفسہ اور کھانا یا پانی یا دودھ مری میں یعنی طعام اور شراب کے مجری میں تھا پیٹ تک نہیں پہنچا اور ہو گیا
 تو وضو کا توڑنا بالاتفاق ثابت نہیں جیسے کچھ ہے یا بہت سے کیڑوں کی ترناقض نہیں بسبب پاک ہونے ہر واحد کے اپنی ذات میں یعنی اور حسب قدر
 کہ نجاست اُن پر ہر وہ قلیل ہو منہ بھر کے نہیں کذا فی الطحاوی کما رقم النائم فائے طاہر مطلقاً بہ لفتی جیسے سوئے آدمی کی رال ناقض نہیں اس واسطے کہ وہ
 پاک ہے ہر طرح اسی کا فتویٰ ہر م رال مطلقاً پاک ہے خواہ سر سے اترے یا پیٹ سے چڑھے خواہ زرد رنگ ہو یا نہ ہو اور اس اطلاق کے مقابل وہ قول ہے
 ابو نصر کا مختار کہ جو رال پیٹ سے زرد رنگ ہو اور ہر وہ کہے مانند ہو اور جو سر سے اترے وہ پاک ہے تجنیس میں ہے کہ رال پاک ہے کیسے طر کی ہو اور اسی قول پر فتویٰ ہے
 کذا فی الطحاوی بخلاف ما رقم المیت فائے نجس کفی عین خمراد بول وان لم یقض لقلۃ نجاستہ بالاصالۃ لا بالمجاوۃ برخلاف میت کی رال کے اس واسطے کہ
 وہ نجس ہے جیسے نفس شراب یا پیشاب کے اگرچہ وہ ناقض نہ وقت کی وجہ سے بسبب ناپاک ہونے شراب یا پیشاب کے اپنی اصل میں نہ پیٹ کی نجاست
 لجانے سے برخلاف اور چیزوں کے کہ وہ اختلاط نجاست سے ناپاک ہو جاتی ہیں ذات انکی ناپاک نہیں لانیقضہ فی من بلغم علی المعتمد اصلاً نہیں توڑتی
 وضو کو بلغم کی ذمہ مطلقاً بنا بر قول معتد کے ہم بلغم خواہ سر سے اترے یا پیٹ سے چڑھے ہاں منہ بھر کے ہو یا کم مختلط بطعام ہو یا نہ ہو مگر جبکہ طعام سے منہ بھر ہو ایسا ہے بھر
 اور منہ میں اور شایع کا قول علی المعتمد اس بلغم کی طرف راجع ہے جو پیٹ سے چڑھا سیلے کہ جو بلغم سر سے اترے اس میں اتفاق ہے علی الصبح کذا فی الطحاوی الا المختلط بطعام
 فیعتبر الغالب مگر وہ بلغم جو طعام کے ساتھ مخلوط نکلا تو غالب کا اعتبار ہوگا یعنی اگر بلغم غالب ہو تو ناقض وضو نہیں اور اگر طعام غالب ہو تو ناقض ہر وہ بہتر ہے تھا
 کہ شایع طعام کی پری دہن کا اعتبار کرتا جیسا صاحب بحر الرائق نے کیا تاکہ اس صورت کو شامل ہوتا جبکہ طعام مغلوب ہو اور باوجود اس کے منہ کو بھر دے لہذا
 صاحب بحر نے غلبہ طعام کو اسطر بیان کیا کہ حالت افراد میں منہ کو بھر دے سو اسکو یاد رکھنا چاہیے کذا فی الطحاوی ولو استویا مکمل علیحدہ اور اگر بلغم اور
 طعام دونوں برابر ہیں تو ہر ایک کا اعتبار جدا جدا ہے یعنی اگر طعام بقدر پری دہن کے ہو تو ناقض ہے اور نہیں تو ناقض نہیں و یقضہ و م لم یلع من جوف
 اذ غلب علی براق حکم للغالب اور وضو کو توڑتا ہے وہ پتلا خون پیٹ یا منہ کا جو غالب ہو گیا تھوک پر اس واسطے کہ غالب پر حکم ہوتا ہے اور ساواہ حیاط
 یا خون برابر ہو تھو کہ کے تو بھی ناقض ہوگا احتیاط کی راہ سے ہم خون کے غالب ہونے یا برابر ہونے کی یہ علامت ہے کہ تھو کہ سرخ ہوگا اور مغلوب ہونے کی نشانی
 یہ ہے کہ تھو کہ زرد ہوگا کذا فی شرح الوقایہ والبحر والانیقضہ للمغلوب بالبراق اور وہ خون وضو کو نہیں توڑتا جو تھو کہ سے کم ہے والیج کالدم اور پیپ خون کے
 مانند ہو وضو توڑنے کے حکم میں یعنی اگر پیپ تھو کہ سے غالب ہے یا برابر ہو تو ناقض ہے اور اگر کم ہے تو ناقض نہیں والاختلاط بالمخاط کالبراق اور خون اور پیپ کا
 ریش سے ملنا تھو کہ کے ٹپنے کے برابر ہے حکم مذکور میں یعنی غالب اور مساوی ناقض ہے اور مغلوب ناقض نہیں و کذا یقضہ علقۃ مصت عضواً او امتلت
 من الدم ومثلها القوادان کان کبیراً لانه یسند ینخرج منه دم مسفوح سائل اور اسی طرح وضو کو توڑتا ہے وہ کثیر اور چونک جسے عضو کو چوسا اور خون
 پر ہو گیا اور چھری چونک کے برابر ہو وضو توڑنے میں بشرطیکہ بڑی چھری سے دم مسفوح یعنی روان خون نکلتا ہو چونک کے مانند کذا فی الخانیۃ والاکلن العلقۃ والقواد
 کذا لانیقض کبعض و ذباب کما فی الخانیۃ لعم الدم مسفوح اور اگر چونک اور چھری ایسی نہ ہو کہ اس سے خون جاری نہ کھلے تو وہ ناقض وضو نہیں چھراور
 مکھی کے کاٹنے کے مانند چنانچہ خانیۃ یعنی قاضی خان میں مذکور ہے کہ وضو نہیں توڑتا خون سائل کے نہونے سے و فی القستانی لانیقض ما لم یجاوز المورم
 اور قستانی میں ہے کہ خون ناقض نہیں جیتک دم سے تجاوز نہ کرے مگر الرائق میں شیخ الاسلام کے مبسوط سے منقول ہے کہ سر زخم دم گر گیا پھر اس سے
 پیپ وغیرہ کچھ ظاہر ہو تو ناقض نہ ہوگا جب تک دم سے تجاوز نہ کرے اس واسطے کہ موضع دم کا دھونا واجب نہیں تو تجاوز نہوا اس موضع کی طرف جسکو
 تطہیر کا حکم لاحق ہے طحاوی نے کہا یہ حکم اس صورت کو مخصوص ہے جہاں دھونا دم کو ضرر کرتا ہے اور اگر ضرر نہیں کرتا تو دھونا دم کا واجب ہوگا انتہی

تو اس صورت میں تجاوز ورم سے بھی وضو ٹوٹتا کہ اگر کسی نے دلوشتہ بالرباط ان نقد لیل الخارج نقض اور اگر زخم کو پٹی سے باندھا اگر تراوت باہر کی طرف توڑائی تو وضو کی ناقض ہونے کا مطلب یوں سمجھنا واجب ہے کہ وہ زخم ایسا ہو کہ اگر پٹی ہوتی تو بہت اس واسطے کہ اگر نہیں زخم پر پھرے سو تر ہو جاوے ناپاک نہیں ہوتا جب تک وہ ایسا نہ ہو کہ وہ حد نہیں کہ انی لططاوی وکچج متفرق اقلی وکیل کے واحد لا سبب و ہوا نقیضان عند محمد و ہوا لا صح لان الاصل اضافۃ الاحکام لاسبابہا الا ملل کما بسطانی الکافی اور متفرق ذکر جو منہ بھر کے نہیں اٹکل سے منع کیے اور ایک ذکر اسکو بھرانے سبب کے متحد ہونے سے اور سبب ذکر کا متلی ہر محمد کے نزدیک یعنی اگر ایک ہی متلی سے چند بار تھوڑی تھوڑی توڑائی اور مجموع کرنے سے پری دہن کو پہونچی ہو تو وضو کی ناقض ہر محمد کے نزدیک اور یہی قول صحیح تر ہے اس واسطے کہ نسبت کرنا احکام کا انکے اسباب کی طرف اہل ہر مگر یہ کہ اسباب کی طرف نسبت کرنے سے کوئی چیز مانع ہوتا ہے سبب کی طرف نسبت نہوگی چنانچہ اسکی تشریح کافی میں ہر مانع کی مثال چنانچہ سجدہ تلاوت ہر جبکہ اسکا سبب کر رہو مجلس واحد میں کیونکہ اگر بیان سبب معتبر ہو تو نہ اہل فوت ہوتا ہے اس واسطے کہ ہر بار کی تلاوت سبب ہر سجدہ کا اور غیر صح قول ہر ابو یوسف کا یعنی جمع متفرق کے واسطے انکے نزدیک اتحاد مجلس معتبر ہو کل لیس بحدیث اصلا بقریۃ زیادۃ الباری فی طلیل و دم لو ترک لم یسل لیس نحس عند الثانی اور جو چیز حدت نہیں یعنی ناقض وضو کی نہیں کسی طرح سے چنانچہ تھوڑی توڑ اور خون جو اسکو چھوڑیے تو سائل ہو تو وہ ناپاک نہیں ابو یوسف رحمہ کے نزدیک شائع نے کہا حدت میں اصلا کی قید ہونے لگائی بار بارہ کے زائد ہونے کے قرینہ سے ہم اس واسطے کہ بار بارہ کی زیادت خبر کے عموم نفی پر دلالت کرتی ہو علم نحو کے قاعدہ سے تو اصلا کی قید لگانے سے اس حدت سے احتراز ہوا جو معذور سے خارج ہوتا ہے وقت نماز کے خارج ہونے سے پہلے اس واسطے کہ مثلاً معذور کے پیشاب کا جاری ہونا معذور کے حق میں حدت نہیں لیکن وہ ناپاک ہے اس واسطے کہ پیشاب غیر معذور کے حق میں حدت ہے تو اصلا کی قید لگانے سے وہ داخل نہ رہا اس کلیہ کے تحت میں بالجلہ کلیہ مذکور صحیح ہے کہ جو کسی وجہ سے ناقض وضو نہیں وہ ناپاک نہیں اور اسکا عکس درست نہیں یعنی جو نجس نہیں وہ حدت نہیں اس واسطے کہ نوم اور اغنا اور ریج نجس نہیں مگر حدت میں یعنی ناقض وضو نہیں کہ انی لططاوی در رہیں ہر کہ تو قلیل اس واسطے نجس نہیں کہ اعلائے عمدہ سے خارج ہوتی ہو اور وہ نجاست کا مکان نہیں ہے اور قلیل خون غیر مسفوح ہے یعنی سائل نہیں تو بفقوے آئے کریمہ (اور بواسفوح) حرام ہوا تو نجس بھی ہوگا اور آدمی کا غیر مسفوح خون جو حرام ہو تو وہ مٹی ہو اس کے گوشت کی حرمت پر نجاست کا موجب ہوگا اس واسطے کہ حرمت برائی کے سبب سے ہر نجاست کی وجہ سے تو آدمی کا خون غیر مسفوح اپنی اصلی طہارت پر ہے اگرچہ وہ حرام ہو و لیس رفقاً باصحاب القرح خلافاً للحداد و قلیل ذکر اور خون کا نجس ہونا یہی قول صحیح ہے و زخمیوں کی آسانی کے واسطے برخلاف محمد رحمہ کے یعنی انکے نزدیک قلیل اور خون قلیل ناپاک ہے و فی الجہرۃ یفتی بقول محمد رحمہ بالمصاب ما تھا اور جو ہر ہرہ قدری کی شرح میں ہے کہ محمد رحمہ کے قول پر فتویٰ دیا جائے اگر سائل چیز میں قلیل ذکر یا خون لگیا یعنی اگر پانی وغیرہ میں تھوڑا خون لگیا تو اسکو ناپاک جانے اور اگر کپڑے وغیرہ خشک چیز میں لگے تو اسکو پاک سمجھے و ینقضہ حکماً نوم اور نیند وضو کو توڑتی ہے حکم شرع کی راہ سے م شاح نے حکما کے لفظ کو زیادہ کر کے اشارہ کر دیا مصلحت نے نو فیض حقیقیہ کے بیان کے بعد اب نو فیض حکم کو شروع کیا نیز مل مسکتہ ای قوتہ الماسکتہ بحیث تزدل مقعدہ بین الارض و ہیند ناقض وضو ہے جو آدمی کی قوت ماسکتہ کو یعنی جس قوت سے آدمی ریج کو روکتا ہے زائل کردے اس طرح ہے کہ اسکی مقعدہ زمین سے مل جائے م صحیح قول یہ ہے کہ نوم فی نفسہ ناقض نہیں بلکہ احتمال خروج ریج وغیرہ کا ناقض ہے اس لیے کہ جب زمین سے مقعدہ کا زوال ہوا تو باعتبار عادت کے خروج شے سے خالی نہیں اور جو ثابت ہر مادہ سے وہ مقین کے مانند ہے و ہوا النوم علی احد جنبیہ او درگیہ او قفاہ او جہاد و نوم ناقض ہوتا ہے ایک کر ڈ پر یا ایک سرین پر ٹپک دیکر یا پٹ یا پٹی یعنی یہ چار طرح کی نیند ناقض وضو ہے قوت ماسکتہ کے زائل ہوجانے سے والا آدمی ان لم یزل مسکتہ لا ینقض وان تقعد فی الصلوۃ او غیر اعلی المختار اور اگر ویسی نیند نہیں یعنی اسکی قوت ماسکتہ کو زائل نہیں کیا تو وہ نیند ناقض وضو کی نہیں اگرچہ آدمی قعد اسو گیا ہو نماز میں یا غیر نماز میں

بناہر قول مختار کے م علی النصار معلوۃ کی طرف راجع ہے اور غیر مختار ابو یوسف کا قول ہے کہ جب نماز میں عمد اسود بگا تو وضو نہ رہیگا کذا فی الطحاوی کا نسخہ
 قاعدہ اول مستند الی مالوازل سقط علی المذہب نوم غیر ناقض جیسے دونوں سرین پر بیٹھ کر سونا اگرچہ ایسی چیز کے سہارے سے سو گیا ہو کہ اگر اسکو
 ہٹا لیجیے تو سونے والا گر پڑے بناہر درست مذہب کے م شارح نے نیند کی ان اقسام کی اب تفصیل شروع کی جسے وضو نہیں ٹوٹا ہدایہ میں سہارے
 کی نیند مذکور کو ناقض میں شمار کیا ہے اور اسکے شارحوں نے کہا کہ طحاوی نے اسکو اختیار کیا ہے بسوط کی اصل روایت میں نہیں ہے اور محیط میں ہے کہ اگر زمین پر
 مستقر نہ تو ناقض ہے اور اگر مستقر ہو تو ناقض نہیں یہی قول صحیح ہے کذا فی الدرر اور ساجد اعلیٰ الہیۃ مسنونہ ولو فی غیر الصلوۃ علی المعتمد ذکرہ جلی یا سونا سجدہ
 کرنے میں سنت کے طور پر اگرچہ نماز کے سوا میں اسطرح سو گیا ہو وضو نہیں جاتا قول معتد پر ایسا ذکر کیا ہے جلی نے م سجدہ سنون کی صفت یہ ہے کہ بیٹ اوچار کھے رانوں
 سے اور بازو غلوہ ہوں پہلو سے اسواسطے کہ اسطرح میں ہتساک باقی ہے اور ہتساق منعدم ہے اور بعضوں نے کہا کہ نماز میں ہر طرح کا سجدہ ناقض نہیں اور غیر نماز
 میں سجدہ مسنونہ ناقض نہیں کذا فی الطحاوی در زمین ہے اور اسطرح قیام اور رکوع کی حالت میں سونا وضو کا ناقض نہیں اور متورک یا سرین پر سونا اسطرح
 کہ دونوں پاؤں ایک جانب کی پھیلائے اور دونوں سرین زمین پر جائے اور جتبیہ اور اسہ طے رکبتیہ یا سونا اوکر دیکھ کر اسطرح کہ دونوں ہڈیاں چھاتی سے
 لمجاوین کپڑا لپیٹ کر یا دونوں ہاتھوں سے تمام کراو سر گھٹنوں پر ہو طحاوی نے کہا اگر سر گھٹنوں پر ہو تو بطریق اولیٰ ناقض نہیں اور شبہ المنکب یا سونا
 اندھے کے مانند اسطرح کہ دونوں سرین رکھے ایڑیوں پر اور پیٹ رانوں پر اور ہونیا اندھے کے مشابہ ایسا ذکر کیا ہے بخرالرائق میں اور اس میں گفتگو ہے کذا فی الطحاوی
 ادنیٰ محل اسرج اوکاف یا سونا عماری میں یا پاؤں پر م طحاوی نے خلاصہ سے نقل کیا کہ محل میں کھڑے یا بیٹھ سونا ناقض نہیں انتہی خانہ میں ہے
 اگر جانور کی پیٹھ پر زمین یا پاؤں میں سو گیا وضو نہیں ٹوٹا کیونکہ مفاصل ڈھیلے نہیں ہونگے اور اگر دونوں سرین کو ایڑیوں پر رکھ کر سو گیا جسطرح کہ اگر تباہی
 تو آپس وضو نہیں ابو یوسف کے نزدیک اور بعضوں نے کہا کہ امام محمد کے نزدیک بھی اول الدبۃ غریبا فان حال البوط ناقض والالا اور جو سوار ہے اس
 حال میں کہ جانور کی پیٹھ پر نہ ہو تو اگر اتار پر ہے یعنی بلندی سے نشیب کو آتا ہے تو ناقض وضو ہے ورنہ ناقض نہیں م اسلیے کہ نیچے اترنے پر سوار آگے جھکتا ہے
 تو سرین اٹھ جاتے ہیں تو ہتساک جو مانع خروج ہے تھا باقی نہ رہا اور برابر زمین پر یا بلندی پر چڑھنے میں یہ بات نہیں تو وضو قائم رہیگا و لونا م قاعدہ ایما ل
 سقط ان ائمۃ میں سقط فلا نقض یعنی کنا عس نفیم اکثر اقل عندہ اور جو بیٹھ سوار ہوا تھا جسم جسم کر چکر پڑا اگر گرتے ہی جاگ پڑا تو ناقض وضو نہیں
 اسی قول پر فتویٰ ہے جیسے وضو نہیں ٹوٹتا اس وقت تک کہ سمجھتا جاتا ہے اکثر ان باتوں کو جو اسکے پاس ہو رہی ہیں کذا فی الخانیۃ م خانہ میں ہے
 کہ اگر چار زانو سو یا کسی چیز پر بیٹھ کر ٹیک کر شمس الائمہ حلوائی نے کہا کہ یہ ناقض نہ ہوگا انتہی مانی الخانیۃ حاصل مقام یہ ہے کہ اگر استرخا مفاصل نہیں ہوا
 اور عدم زوال قوت ماسکے کی دلیل قائم ہے چنانچہ قیام اور قعود اور رکوع اور سجدہ مسنونہ وغیر ذلک من المذکورات میں تو وضو قائم ہے ورنہ قائم نہیں والعتہ
 لا ینقض اور احتمال عقلی اور اختلاف کلامی ناقض وضو نہیں م عہد بفتح اول سکون ثانی آفت ہے موجب احتمال عقلی اسطرح کہ شخص مختلط الکلام فاسد التبدیر
 ہو جاتا ہے مگر وہ کسی کو نہیں مارتا ہوا اور نہ گالی دیتا ہے ایسا مذکور ہے بخرالرائق میں اور معتوہ کا وضو اسواسطے صحیح ہوا کہ فقہانے اسکی صحت عبادت پر حکم کیا ہے
 اگرچہ وہ عبادت کا مکلف نہیں جیسے طفل عاقل کی عبادت صحیح ہے گو وہ مکلف نہیں کذا فی الطحاوی لخصاً انوم الانبیاء علیہم الصلوۃ والسلام جیسے انبیاء
 علیہم الصلوۃ والسلام کی نیند وضو کو نہیں توڑتی م قنیہ میں مصرح ہے کہ ناقض وضو نہ تو م کا حضرات انبیاء کی خصوصیات سے ہے و لہذا صحیحین میں وارد ہے کہ نبی
 صلی اللہ علیہ وسلم سونے یا تک کہ سونے کی آواز معلوم ہوئی پھر اٹھے اور نماز پڑھی بدون وضو کے اسواسطے کہ دوسری حدیث میں فرمایا ہے کہ میری آنکھیں
 سوتی ہیں اور میرا دل نہیں سوتا اور اس پر اعتراض نہیں لگتا اس حدیث کا کہ لیلۃ لہریش میں حضرت سو گئے تھے یہاں تک کہ آفتاب نکل آیا تھا اسواسطے کہ دل
 مبارک جاگتا تھا احداث بدنی سے آگاہ تھا اور طلوع آفتاب کا اور اک دل سے متعلق نہیں آنکھ کا یہ کام ہے سو آنکھ تو سوتی تھی ایسا مشہور ہے محدثین اور

معتد ہے کہ چار زانو
 سننے وضو نہیں
 قواسط سوئے
 بلکہ ادنیٰ نہ تھا
 چاہے چنانچہ
 سے تھا میں فقہوں
 اسطرح سوئے
 وضو نہیں رہتا
 نہیں آخر شب میں
 مقام کسنا کو کہتے ہیں
 ایک سو میں سو کا زانو
 مسلم نے حضرت بلال کو
 مثال پر پڑھ سکے زبانا
 آداب استراحت کو پیش
 بلال پر پڑھ سکے یہاں تک
 کہ نماز میں قضا ہو گئی
 اس شب کو بلال انور میں
 سکے ہیں

ضحاک کی کتابوں میں علامہ ابو سعود نے کہا علاوہ یہ ہو کہ نوم کی کچھ خصوصیت نہیں بلکہ نوم کے سوا اور نو نواقض کا بھی حکم ہے تو اس وقت میں حضرات انبیاء علیہم الصلوٰۃ
 والسلام کا وضو کرنا امتوں کی تشریع کے واسطے تھا مگر مجملہ نواقض کے انما اور غشی مستثنیٰ ہیں کذا فی الطحاوی وہل فیقض انما وہم و غشیہم ظاہر کلام المبسوط ہے
 اور انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کا انما اور غشی ناقض وضو ہے یا نہیں جواب اسکا ظاہر کلام مبسوط سے یہ ہے کہ ان ناقض ہوم انما یعنی بیوشی بیماری کی ایک قسم ہے
 جس سے قوت ضعیف ہو جاتی ہے اور عقل زائل نہیں ہوتی بلکہ عقل کو چھپا لیتی ہے بر خلاف جنون کے کہ وہ عقل کو زائل کر دیتا ہے اور غشی یہ ہے کہ قوت محرکہ و حساسہ
 معطل ہو جائے بسبب قلب ضعیف ہو جانے کے گرتلی وغیرہ سے چنانچہ متسانی میں ہے تو غشی نوم کے برابر ہر زوال اختیار اور قوت قدرت میں بلکہ نوم سے زائد ہے
 اس واسطے کہ نام جگانے سے ہوشیار ہو جاتا ہے اور غشی جو انما کی ایک قسم ہے اسکا صاحب ہوشیار کرنے سے بھی ہوشیار نہیں ہوتا کذا فی الطحاوی و فیقضہ نماز و منہ
 انغشی اور وضو کو توڑتا ہے انما اور اسکی قسم سے ہے غشی یعنی انما اور غشی دونوں ناقض ہیں و جنون اور جنون یعنی دیوانگی ناقض وضو ہے جنون عبارت ہے
 زوال عقل سے اور اسکا ناقض ہونا ظاہر ہے باعتبار عدم مبالات کے اور عدم تمیز حدیث کی غیر حدیث سے کیونکہ مجنون مسلوب عقل ہو جاتا ہے لہذا انبیاء
 علیہم الصلوٰۃ والسلام پر جنون کا ہونا صحیح نہیں اور انما صحیح ہے اس واسطے کہ عقل اس میں مغلوب ہے نہ مسلوب کذا فی یعنی دسکر مدخل فی مشیہ تامل ولو باطل الحشیہ
 اور ناقض وضو ہے وہ نشا کہ مست اپنی چال میں ادھر ادھر جھکتا جاتا ہو اگرچہ کھنگ کے کھانے سے نشا حاصل ہوا ہوم نشا اور مستی عبارت ہے اس
 سرور سے جو عقل پر غالب ہو جائے بعض مسکرات کے استعمال سے تو آدمی عقل کے موافق عمل نہیں کر سکتا مگر اسکی عقل زائل نہیں ہو جاتی اسی واسطے وہ خطاب
 شرع کے لائق باقی رہتا ہے یہی قول تحقیق ہے اور بعضوں نے کہا کہ مستی کا سرور عقل کو زائل کر دیتا ہے اور باوجود زوال عقل کے اسکا مکلف ہونا بطریق زوجہ
 اور توجیح کے ہے کذا فی الطحاوی و فقہانہ اور فقہانہ یعنی ٹھٹھا مار کے ہنسنا ناقض ہے بشرط آمینہ م قیاس اسکو چاہتا ہے کہ فقہ ناقض نہ ہو اس واسطے کہ وہ خلیج
 نجس نہیں اور یہی مذہب ہے شافعی اور مالک اور احمد وغیرہم کا اور ہمارے مذہب کی دلیل وہ حدیث ہے جو چھ صحابیوں سے مرفوع مروی ہے از انجا ایک طریق ہے
 جو عجم طرانی میں ابو العالیہ ابو موسیٰ شمری سے راوی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھتے تھے کہ ایک کم نظر آدمی آیا اور اس گڑھے میں گر پڑا جو مسجد میں تھا اس
 بہت لوگ جو نماز میں تھے ہنس پڑے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہنسنے والوں کو فرمایا کہ وضو اور نماز کا اعادہ کریں اور یہی نے غلافیات میں مانند اسکے روئے
 کی پھر اس حدیث کو معلول کہا اس طرح پر کہ ثقات کی جماعت نے اس حدیث کو عن ابی العالیہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مرسل روایت کیا یعنی تابعی نے صحابی کا نام
 نہیں کیا میں کہتا ہوں یہی اس حدیث کے رد کرنے پر قادر نہ ہو اس واسطے مرسل کہنے کے اور حدیث مرسل ہمارے نزدیک حجت ہے اور مرسل ابو العالیہ کا صحیح ہے اور عجیب ہے
 احمد بن حنبل سے اس واسطے کہ انکا مذہب یہ ہے کہ حدیث مرسل اور حدیث ضعیف کو تقدیم دیتے ہیں قیاس پر سو بیان انھوں نے قیاس کو حدیث مرسل پر مقدم کیا
 کذا فی یعنی مختصر او تمام البیان فیہ ہی السبع جیرانہ فقہ وہ ہنسی ہے جسکو پاس کے لوگ سنیں اور ضحک وہ ہنسی ہے جسکو آپ آدمی سنے اور کوئی نہ سنے اور ضحک کا
 حکم یہ ہے کہ وہ وضو کا ناقض نہیں نماز کا مبطل ہے اور تبسم وہ ہنسی ہے جسین مطلق آواز نہ ہو بلکہ نقطہ دانت کھل جاوین اسکا حکم یہ ہے کہ نہ وضو اس سے جاتا ہے نہ نماز
 بالغ و لواء سہو ا یقطان فقہ جاگتے جو ان کا ناقض ہے اگرچہ عورت ہو گو بھول کر فقہ کیا ہو فلا مبطل وضو صبی و نام بل صلواتما ہیئۃ توڑ کے اور
 سوتے کا فقہ وضو کو باطل نہ کر گیا بلکہ دونوں کی نماز کو باطل کر گیا اسی قول کا فتویٰ ہے فیصلی و لو حکما کا لبانی ناقض وضو ہے فقہ اس جاگتے جو ان کا جو نماز
 پڑھتا ہے خواہ افعال نماز کے بالفعل ادا کرتا ہو یا نمازی کا حکم رکھتا ہو بانی کے مانند بانی وہ شخص ہے جسکا وضو نماز میں ٹوٹا پھر وضو کرنے کو گیا اس قصد سے
 کہ وضو کے بعد نماز مذکور کو تمام کر دے گا سو وضو کرنے کے بعد فقہ مار کے ہنسنا وضو ٹوٹ گیا کذا فی فتاویٰ قاضیان بطہارۃ صغری و لو تیما صلوٰۃ مستقلہ
 نماز پڑھتا ہو اس طہارت صغری کے ساتھ جو بالاستقلال آتی ہے نہ در ضمن غسل اگرچہ تیمم ہوم طہارت صغری عبارت ہے وضو و تیمم سے اور طہارت کبری عبارت ہے
 غسل سے غلا یبطل وضو فی ضمن الغسل تو باطل ہوگا وہ وضو فقہ سے جو تمام بدن کے دھونے کے ضمن میں حاصل ہوم اور اگر اول وضو کر کے غسل کر گیا

تو ظاہر وضو مستقل ہو کذا فی الطحاوی لکن رج فی الحانیۃ والفتح والنہر نقض عقوبۃ ولعلہ الجہور کما فی الذخائر الاشرقیۃ لیکن خانیہ اور فتح اور نہر الفائقین وضو ضمنی کے نقض کو راجع کہا ہو ہنسنے والے کو سزا دینے کے واسطے ذخائر اشرقیہ میں کہا کہ جہور اسی قول پر ہیں کہ وضو نہیں رہتا صلوة کا ملکہ بانع مذکور پوری نماز پڑھتا ہو دے ہم نماز کامل سے مراد رکوع سجود والی نماز ہو یا جو رکوع و سجود کے قائم مقام ہو چنانچہ اشارہ معذور کا یا سوا کا تو نماز بخار اور سجود تلاوت میں قہقہہ سے وضو نہ ٹوٹے گا لیکن وہ نماز اور سجود باطل ہو گا ولو عند السلام عدا فاما تبطل الوضوء لا الصلوۃ خلافا لفرکس احمرہ فی الشربلا لیسہ اگرچہ سلام کے وقت عدا قہقہہ کیا اس واسطے کہ یہ قہقہہ وضو کو باطل کرتا ہو نہ نماز کو برخلاف زفر کے چنانچہ شربلا لیسہ نے شرح و ہبانیہ میں اسکو لکھا ہو عدا کی قید اس واسطے لگائی تاخروج بصنعہ محقق ہو تو اس سے نماز باطل نہ ہوتی اور وضو ٹوٹ گیا اس واسطے کہ نماز کے جزا وغیرہ میں قہقہہ پایا گیا تو قہقہہ امامہ او احدث عدا ثم قہقہہ المورثم ولو سبقوا فلا نقض اور اگر مقتدی کے امام نے قہقہہ کیا یا عدا احدث کیا پھر مقتدی نے قہقہہ کیا اگرچہ مقتدی مسبوق ہو تو مقتدی کا وضو نہیں ٹوٹا اس واسطے کہ امام کے قہقہہ یا احدث قصد اسے نماز باطل ہو گئی تو مقتدی کا قہقہہ خارج نماز کے واقع ہوا اور خارج نماز کے قہقہہ ناقض نہیں بخلاف بعد کلامہ عدا فی الاصح برخلاف اس قہقہہ مقتدی کے جو واقع ہوا امام کے عدا کلام کرنے کے بعد قول صحیح میں مبنی اگر امام نے قصد اکلام کیا پھر مقتدی نے قہقہہ مارا تو صحیح تر قول میں مقتدی کا وضو ٹوٹ جاوے گا وجہ فرق قہقہہ اور کلام میں یہ ہو کہ کلام قاطع ہو نماز کا نہ منفسد اس واسطے کلام سے نماز کی شرط یعنی طہارت فوت نہیں ہو گئی تو اس سے مقتدی کی نماز فاسد نہ ہوتی تو قہقہہ مقتدی کا نماز کے اندر واقع ہوا لہذا وضو نہ رہا برخلاف قہقہہ امام یا عدا احدث کے کہ اسنے طہارت کو فاسد کر دیا تو مقتدی کی بھی نماز فاسد نہ ہوتی تو قہقہہ مقتدی کا بعد نماز کے واقع ہوا تو وضو نہ ٹوٹا کذا فی الطحاوی ومن مسائل الامتحان لوسی البانی مسح قہقہہ قبل قیامہ للصلوة اتعقب لابعده لبطلانہا بالقیام الیہا اور آزمائش کے مسئلہ سے ایک یہ مسئلہ ہو کہ اگر بانی مثلاً مسح کرنا سر یا موزے کا بھول گیا پھر اسنے قہقہہ مارا نماز میں شروع کرنے سے پہلے تو اسکا وضو ٹوٹ گیا یعنی اس واسطے کہ نماز کے اندر قہقہہ واقع ہوا اور اس واسطے کہ بانی کا وضو کے واسطے آنا جانا نماز میں داخل ہو اور جو بعد شروع کرنے نماز کے ہنسا تو وضو نہیں ٹوٹا بسبب باطل ہو جانے نماز کے شروع کرنے سے کیونکہ نیان مسح سے طہارت نہوتی تو بے طہارت نماز پڑھنے سے نماز باطل ہو گئی تو قہقہہ خارج نماز کے ٹھہرا مبنی اگر سائل چاہے کہ مسئلہ کو آزمائے کہ اسکو علم اس مسئلہ کا ہو یا نہیں تو یوں پوچھے کہ وہ قہقہہ کونسا ہو کہ جب نماز کے اندر واقع ہو تو ناقض نہوا اور جب خارج نماز کے صادر ہو تو ناقض ہو حالانکہ ہر بالکس ہو کذا فی الطحاوی ومباشرة فاحشۃ بتباس الفحین ولوبین المرائین والرحلین مع الانتشار للجاہلین المباشر والمباشر ولو بلا بل علی المعتمد اور ناقض وضو ہو کھلی مباشرت دونوں شرکاء ہوں کے بھر جانے سے اگرچہ یہ امر و عورتوں میں واقع ہو یا د و مردوں میں استادگی کے ساتھ جانبین یعنی لگانے والا اور جسکے لگا یا دونوں کے وضو کی ناقض ہو اگرچہ مباشرت مذکور دین مذکی کی تراوت ہو بنا بر معتمد قول کے ہم یہ قول شیخین کا ہو اور محمد نے کہا کہ مباشرت فاحشۃ ناقض نہیں جب تک کچھ نہ نکلے اور صاحب حقائق نے اسکو صحیح کہا ہو لیکن یہ تصحیح معتمد نہیں اسلئے کہ تحفہ میں تصریح کی چنانچہ اسکو شارح منیہ نے نقل کیا کہ شیخین کا قول صحیح ہو اور یہی قول متون فقہ میں مذکور ہو کذا فی الطحاوی عن البحرین کہتا ہوں فتاوی عالمگیری میں جو بیانیہ سے محمد رح کے قول پر فتویٰ اور نصاب سے تصحیح اسکی نقل کی ہو وہ بھی بقول صاحب بحر متون کے مخالف ہونے سے لائق اعتماد کے نہیں قینیہ میں ہو کہ عورت کے وضو ٹوٹنے میں انتشار الہ مرد معتبر نہیں کذا فی العالمگیری لا ینقضہ مست ذکر لکن تبطل یدہ مذبا نہیں توڑتا وضو کو نازہ کا چھونا لیکن مستحب ہو کہ ہاتھ دھو دالے ہم بسرہ نبت صفوان کی حدیث بن مس ذکر سے نقض وضو مذکور ہو اور طلق بن علی عن امیہ کی حدیث میں جسکو سولہ ابن ماجہ کے صحابہ سنن نے روایت کیا ہو نقض وضو مذکور نہیں ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث صحیح اور حسن ہو اور یحییٰ بن معین وغیرہ نے بسرہ نبت صفوان کی حدیث کو ضعیف کہا ہو کذا فی الطحاوی مختصر او امراة وامرؤا اور نقض وضو نہیں عورت کا چھونا اور اس کے بے ریش کام امام شافعی رح کے نزدیک عورت کا چھونا ناقض وضو ہو بدلیل قول تعالیٰ (اولا یتمسک النساء) ہماری دلیل یہ ہو کہ

یعنی نماز سے باہر نہ آئے
انچھٹے سے اس
یعنی ایک یا دو رکعت
کے بعد اگر بلا ہوا
انفا صریح کے ہیں
من میں ذکر وہ طہارت
یعنی جو اپنا نماز پڑھ چکا ہو
وہ وضو کر کے اس
حدیث میں وضو
مراد ہاتھ دھونا ہو جو
مطابقت حدیث طلق
بن علی کے

مس جب مقارن ہو عورتوں سے تو باجماع مراد ہوتا ہے اور صحیح مسلم میں حضرت عائشہؓ کا چھونا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے پانوں کا ناز کے اندر ثابت ہے اور صحیحین میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا ہٹانا عائشہ صدیقہؓ کے پانوں کا ناز میں ثابت ہے لکن مذہب للخرج من الخلاف لا سیما لا امام لیکن مذہب للخرج من الخلاف سبب عورت سے مستحب ہوتا کہ باتفاق مجتہدین کے طہارت حال ہو خصوصاً امام کے حق میں یعنی اس واسطے کہ امام کے پیچھے موافق اور مخالف سبب ناز پڑھتے ہیں تو مقتدیوں کی رعایت کرنا خوب بات ہے لکن بشرط عدم لزوم ارتکاب مکروہ فی مذہبہ لیکن بشرطیکہ ارتکاب مکروہ کا اپنے مذہب میں لازم نہ آوے مگر شایع نے اس قدر اکیس مفہوم سے جو اس کلام سے سمجھا گیا کہ امام کو مراعات مقتدیوں کے مذہب کی مستحب ہو خواہ اس مسئلے میں یا اسکے غیر میں والا اس مسئلے میں تو اپنے مذہب کے مکروہ کا کچھ بھی ارتکاب نہیں کذا فی الطحاوی عن الجلی کما لا ینقض لو خرج من اذنه وضوءا کینہ وندیر نزع وضوء کصدید ومارسرة وغیرہ لا بوجج جیسے وضو نہیں ٹوٹتا اگر متوضی کے کان سے اور مانند اسکے چنانچہ اسکی آنکھ یا پستان سے بدون درد کے پیپ نکلا اور اسکے مانند چنانچہ زرد آب اور زرد آب کا پیپ اور زرد آب نکلا ناقض نہ ہوگا بدون درد کے وان خرج بہ او بوج نقض لاند دلیل الجرح اور اگر پیپ وغیرہ درد کے ساتھ نکلا تو وضو کا ناقض ہوگا اس واسطے کہ درد کے ساتھ نکلنا وجود زخم کی دلیل ہے مگر اللہ تعالیٰ کہما کہ پانی میں یہ تفصیل البتہ خوب ہے اور پیپ اور زرد آب تو بدون زخم کے نہیں ہوتا نہ الفائق میں اسکا جواب دیا کہ ممکن ہے کہ زخم چنگا ہو کر پیپ نکلا ہو اور درد کا نہ ہونا یہی صحت کی علامت ہو فتاوی عالمگیری میں ماتن کی تفصیل کے موافق محیط سے شمس الائمہ حلوانی کا فتویٰ نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ اس طرح ذخیرہ اور زلیبی اور سراج و ہاج میں مذکور ہے تو صاحب بحر کا شبہ لائق التفات کے نہیں رہا فذبح من بیہ رمد او عیش ناقض فان امر صار ذاعذیر بحجۃ والناس عند غفلون جب معلوم ہوا کہ جو درد کے ساتھ خارج ہو وہ ناقض ہے تو آنسو اس شخص کا جسکی آنکھ اٹھنے آئی اور دکھتی ہو یا ایسی چوندھی اور چٹری کہ اکثر پانی ہوا کرتا ہے ناقض وضو ہے اور اگر آنسو ہبنا دہی ہو گیا تو یہ شخص معذور ہو گیا اور معذور کا حکم باب حیض میں معلوم ہوگا ایسا مذکور ہے مجتہدین اور لوگ اس مسئلے کے حکم سے غافل ہیں یعنی اس آنسو کو ناقض وضو نہیں جانتے ہیں مگر فقہانے کہا ہے جسکی آنکھ سے رمد یا عیش سے آنسو جاری ہوا اسکو ہر وقت ناز کے وضو کرنے کا امر کیا جاوے صاحب بحر نے کہا یہ تعلیل اسکی مقتضی ہے کہ یہ استحباب کا امر ہے صاحب نہرنے کہا بلکہ وجوب کا امر ہے بقرنیہ مرض ہی طرح فتح القدر میں ہے اور مجتہدین اسکی وجہ یون بیان کی ہے کہ شاید لپکون کے زخم سے آنسو آتا ہو کذا فی الطحاوی کما ینقض لو حشہ اخلیلہ لبقطنہ وابل الطرف الظاہر منہ لوالقطنہ عالیہ او محاذیہ لراس الاخلیل وان تسفلہ عنہ لا ینقض جیسے ناقض وضو ہے اگر مرد نے پیشاب کے سوراخ میں روئی بھری ہو اور روئی کی ظاہر طرف تر ہو گئی یہ نقض وضو کا حکم اس صورت میں ہو کہ اگر روئی سوراخ کے سرے سے اونچی ہو یا برابر ہو اور اگر سوراخ کے سرے سے نیچی ہو اور طرف ظاہر تر ہو جائے تو تر ہونا ناقض نہ ہوگا اس واسطے کہ خروج تحقق ہوا کذا الحکم فی البدو الفرج الداخل اور اسی طرح کا حکم ہے مقتدا اور فرج داخلی کی روئی کا یعنی اگر وہاں کی روئی وغیرہ اونچی یا برابر ہو تو طرف ظاہر کے تر ہونے سے وضو ٹوٹے گا ورنہ وضو قائم ہے مگر نیت اصلی میں ہے کہ اگر روئی یا لپہ فرج خارج میں ہو اور تر ہو گیا تو وضو ٹوٹنا نافذ ہو یا نہ ہو کذا فی الطحاوی وان اقبل الطرف الداخل لا ینقض اور اگر روئی وغیرہ کی اندر کی طرف تر ہو گئی تو ناقض وضو نہیں ولو سقطت فان رطبہ ینقض والا لا اگر روئی وغیرہ ساقط ہوئی یعنی گر پڑی تو اگر تر ہے تو وضو ٹوٹا اور اگر تر نہیں تو نہیں ٹوٹا کذا لوالداخل اصبعہ فی دبرہ ولم یغیبہا اور اسی طرح کا حکم ہے اگر انگلی مقتدین داخل کی اور ساری انگلی غائب نہیں کی یعنی اگر تر نکلی تو وضو ٹوٹا اور اگر خشک نکلی تو نہیں ٹوٹا فان غیبہا او ادخلها عند الاستنجاء بطل وضوءہ ووضوہ پھر اگر انگلی تمام غائب کر دی یا پانی سے استنجا کرتے داخل کی تو وضو اور روزہ اسکا باطل ہو گیا مگر شارح کے کلام میں لفت و نشر مرتب ہے تو بطلان وضو کا انگلی غائب کرنے سے متعلق ہے اور بطلان وضو اور بطلان وضو متعلق ہے اس واسطے کہ جب انگلی غائب ہوئی تو ملوث نجاست سے نکلیگی تو وضو باطل ہوگا اور جبکہ استنجا

کرنے میں نگلی داخل کی تو پانی کا داخل ہونا پیٹ میں لازم آیا صوم باطل ہو گیا کذا فی الطحاوی بعضوں نے لٹ و نشر کا دھیان نہیں کیا تو شارح پر
اعتراض کیا کہ نگلی کے داخل کرنے سے اگر تر ہو تو صوم باطل نہیں ہوتا شایع نے یہ کیا کہا حالانکہ شایع کا مطلب یہ ہے کہ نگلی غائب کرنے سے وضو باطل
ہوتا ہے نہ صوم اور داخل حالت تنجاس سے صوم باطل ہوتا ہے فروع مسائل لمحہ شایع کے م فروع جمع ہر فرع کی اور فرع کہتے ہیں ہر شے کے علی کو اور قوم سے
شریف کو تو فروع سے مسائل عالیہ اور شریفہ مراد ہیں بطریق ہتھارہ کے شارحین کی غالب عادت یہ ہے کہ بلفظ فروع ان مسائل کو جو مانع سے فوت ہو سے
یا مستغرب میں ذکر کرتے ہیں مناسب ہر مقام کے کذا فی الطحاوی شارح رحمۃ اللہ علیہ آخر بحث میں فروع ضروریہ اور عجیبہ اکثر بیان کرتا ہوا اور گاہ بہ
تضامین کلام میں مناسب مقام مستحب للرجل ان یحتشی ان راہ الشیطان ویجب ان کان لا یتقطع الایہ قدر ما یصلے مرد کو مستحب ہے حلیل میں روئی
وغیرہ رکھنا اگر شیطان اسکو شک میں ڈالتا ہو قطرہ آنے کے دوسو سے اور واجب ہو بعد نماز پڑھنے کے اگر عذر منقطع نہ ہوتا ہو بدون روئی رکھنے کے
تاکہ نماز حتم المقدور طہارت سے حاصل ہو طحاوی نے کہا جب محدث نے وضو کیا اور جنب نہا یا پیشاب کے بعد پھر اسے اپنے ذکر پر مبنی اور تراوت دیکھی
اور اسکو معلوم نہیں کہ وہ پانی ہو یا پیشاب ہو تو وہ وضو کا عادیہ کرے اور اگر نماز کے اندر یہی بات حاصل ہوئی اور شیطان اسکا بہت دوسو سے ڈالے اور
اسکو نجاست کا یقین نہیں ہو تو وہ نماز پڑھتا رہے اور اسکا دھیان نہ کرے جب تک اسکے پیشاب ہونے کا یقین حاصل نہ ہو اور جو مبتلا ہوا ایسے دسواں کا
اسکو چاہیے کہ وہ اپنی شرمگاہ پر پانی چھڑک لے تاکہ اگر تراوت نظر آوے تو اسکو پانی جلنے نہ پیشاب کذا فی الخانیہ باسوری خرج دبرہ ان ادخلہ بیدہ یتقض
وضوہ وان دخل بنفسہ لا یواسیر والے کی مقدمہ باہر نکلی اگر اسکو اپنے ہاتھ سے اندر کر دیا تو اسکا وضو ٹوٹا اور اگر خود بخود داخل ہو گئی تو وضو نہیں ٹوٹا لیکن
اگر کچھ نجاست ظاہر ہوگی تو ناقض وضو ہو کذا فی الطحاوی وکذا لو خرج بعض الدودۃ فدخلت اور اسی طرح اگر کبیرا تھوڑا سا نکلا پھر گھس گیا تو ناقض نہیں
من لذرہ راسان فالذی لا یرجح منه البول المعتاد بمنزلہ الجرح جس شخص کے ذکر کے دوسرے ہوں تو جس سر سے عادت والا پیشاب نہیں نکلتا وہ بمنزلہ زخم کے
ہو یعنی اس سے اگر کوئی چیز نکلے گی تو وضو نہ ٹوٹے گا جب تک وہ شرمائل ہوگی جیسے زخم سے نکلتا بدون سیلان ناقض نہیں یعنی غیر مشکل فرج والا خوکا جرح
جو خفی کہ مشکل نہیں اسکی دوسری فرج بمنزلہ زخم کے ہو تو وضو نہ ٹوٹے گا بدون بہنے کے ایسا ہر فتح القدیر وغیرہ میں اور اکثر فقہا کہتے ہیں کہ وضو
ٹوٹے گا دونوں فرج کے پیشاب نکلنے سے سائل ہو یا نہ ہو اسکا حال ظاہر ہو گیا ہو یا نہ ہو نہ الفاتی میں زلیعی سے نقل کیا کہ اول قولی پر عتماد کرنا لائق ہے
کذا فی الطحاوی واما شکل نقیض وضوہ بکل اور خفی مشکل کا وضو ٹوٹتا ہے ہر فرج کے نکلنے سے بدون سیلان کے بنظر احتیاط کے کذا فی التوضیح خفی مشکل
اسکو کہتے ہیں کہ مرد اور عورت ہونا کسی علامت سے ثابت ہونے قبل از بلوغ نہ بعد از بلوغ منکر وضوہ بل کیفران انکر وضوہ للصلوۃ نعم وغیرہ لا سوال
وضو کا منکر کافر ہو یا نہیں جواب اگر اسے وضو کا انکار کیا نماز کے واسطے تو ہاں وہ کافر ہوا اور غیر نماز کے واسطے منکر وضو ہونے سے کافر نہیں ہو گا مگر نماز
کے وضو کا منکر اسواسطے کافر ہوا کہ اسنے قرآن کی تکذیب کی قال اللہ تعالیٰ (یا ایہا الدین آمنوا اذا قمتم الی الصلوۃ الخ) اور غیر نماز اگرچہ جس مصحف کے
وضو کا انکار کرے کافر ہو گا اسواسطے کہ اسکی آیت میں اختلاف ہے چنانچہ مذکور ہو چکا یعنی تو قطعی کا منکر نہ ٹھہرا شک فی بعض وضوہ اعادہ اشک فیہ لونی
خلاہ لم یکن الشک عادیۃ لہ والا لا شک پڑا وضو کے بعض افعال میں یعنی کسی عضو کے غسل میں یا مسح میں تو جس فعل میں شک پڑا کہ کیا یا نہیں کیا
اسکو پھر کرے اگر اثنائے وضو کرنے میں شک ہوا ہو اور شک کا ہونا اسکی عادت ہو ورنہ اعادہ نہیں یعنی اگر اثنائے وضو میں شک نہیں پڑا بلکہ
بعد وضو کر چکنے کے شک پڑا خواہ اسکو شک کی عادت ہو یا نہ ہو اسکو شک کی عادت خواہ اثنائے وضو میں ہو یا بعد وضو ان صورتوں میں ماہ
نکرے اور شک کی طرف التفات نہ کرے اور آپ کو با وضو سمجھے کذا فی الطحاوی لم یخصا و لو علم انہ لم یغسل عضو او شک فی تعینہ غسل رجلہ الیسری
لانہ اخر العمل اور اگر اسکو بالیقین معلوم ہو کہ اسنے ایک عضو کو نہیں دھویا اور شک پڑا اسکو وضو کے معین کرنے میں کہ ہاتھ ہو یا پاؤں تو

وضو نہ ٹوٹتا ہے اگرچہ پانی
صورت میں نہ ہو
کبیرے کو کچھ نجاست
گاہ جائزگی تو خفی
نجاست ثابت ہوگا
جو ناقض ہے اور خود
داخل ہونے میں یہ
بابت نفقہ و غیرہ

باین پانوں کو دھوئے اس واسطے کہ وہ پچھلا عمل ہو وضو میں تو نسیان کی طرف وہی اقرب ہو باقی رہی یہ بات کہ اگر کچھ پانی پانوں کے دھونے کا یقین ہو تو
 مذکورہ میں تو ظاہر اس کے ماقبل عضو کا اعتبار ہو گا و کما فی المطاوی و لو یقین بالطہارۃ و شک بالحدث او بالعکس اخذ بالیقین اور اگر طہارت کر سکتے
 کا یقین ہو اور وضو کے ٹوٹنے میں شک پڑے یا اسکے بالعکس یعنی وضو ٹوٹنے کا یقین ہو اور طہارت کرنے میں شک پڑے تو یقین کو لے اور شک کو چھوڑے
 یعنی پہلی صورت میں طہارت کو اعتبار کرے اور دوسری صورت میں زوال طہارت کو معتبر جائے اس واسطے کہ یقین شک سے نہیں مل سکتا کیونکہ یقین قوی خیر ہو
 اور شک ضعیف قوی ضعیف سے کیونکہ ثل سکے و لو یقیناً و شک فی السابق فهو متطہر اور اگر طہارت اور حدث دونوں کا یقین ہو اور سابق میں شک پڑے یعنی
 یہ یاد نہیں رہا کہ اول طہارت تھی یا حدث تو وہ شخص شرعاً با طہارت ہو اس واسطے کہ نابالہ طہارت بعد حدث کے ہوتی ہو کذا فی المطاوی و مثلاً لم یتیم و رضی
 کے حکم میں تیمم کرنے والا ہو یعنی اگر تیمم کا یقین حاصل ہو اور بے وضو ہونے میں شک واقع ہو یا حدث کا یقین ہو اور تیمم میں شک ہو یقین پر عمل کرے
 اور جو دونوں کا یقین ہو اور تقدم اور تاخر میں شک ہو تو یہ شخص با تیمم ہو و لو شک فی نجاسته ما رد ثوب او طلاق اعتق لم یعتبر و تمامہ فی الاشباہ اور
 جو شک پڑے پانی یا کپڑے کی نجاست میں یا زوجہ کی طلاق میں شک پڑے کہ طلاق دی یا نہیں دی یا لونڈی غلام کے آزاد کرنے میں شک واقع ہو تو
 اس شک کا کچھ اعتبار نہیں پانی اور کپڑے کو پاک جانے اور عورت کو اپنی زوجہ اور لونڈی غلام کو مملوک سمجھے اور مسائل شک کا پورا بیان اشباہ و نظائر میں
 ہو یقین لایزول بالشک کے قاعدہ میں ہم مجتبیٰ میں ہو کہ خون اور پیپ اور زرداب اور زخم کا پانی اور آبلہ اور کھنسی اور آنکھ اور کان کا پانی بیماری کی جہت
 سے سب برابر ہیں بنا بر قول صحیح کے جو ناقض وضو نہیں چنانچہ قلیل زیا خون وہ ظاہر ہو مگر خون استحاضہ اگر خون غیر سائل سے کپڑا ملوث ہو گیا تو جواز نماز کا
 مانع نہیں جیسے صحاب القروح کے کپڑے بار بار خون بلا سیلان اور بلا تجاذز کے نکلنے سے بھر جاتے ہیں مانع نماز نہیں غدر کے سبب سے اگرچہ خون بکثرت ہو ہی
 فتویٰ ہو نیا بیج میں ہو کہ تیل والا حلیل میں پھر وہ نکل آیا وضو نہیں ٹوٹا امام کے نزدیک خلافاً للصاحبین محیط میں ہو کہ وضو کیا پھر ذکر سے تراویح سائل کی بھی کچھ
 وضو کرے اور اگر معلوم ہو کہ وہ کیا ہو تو التفتات نہ کرے نماز پڑھے کہ وہ شیطان و سوسہ ہو اور شرکاء کو پانی سے چھڑک دے دفع و سوسہ کے واسطے اور اگر رقیق
 چیز و مانع تاکہ پہنچی ناک کے سڑکنے سے یا اسکے اندر ٹپکانے سے پھر وہ ناک سے اتر آتی تو ناقض وضو نہیں اس واسطے کہ وہ پاک مکان سے خارج ہوئی اور اگر سونے
 چھبائی ہاتھ میں اور خون ظاہر ہو اسونے کے سرے سے زیادہ تو ناقض نہیں اور محمد بن عبد اللہ اسکو سائل جان کر نقض وضو کی طرف مائل ہو جسے روٹی یا پھل کھیا
 اور اس میں خون کا اثر دیکھا سوڑوں سے تو چاہیے کہ وہ ان گھلی رکھے اگر ان گھلی میں خون کا اثر پاوے تو وضو ٹوٹا اور اگر اثر خون کا سوڑے پر ہاتھ رکھنے
 سے نپایا تو وضو قائم ہو اکل من یعنی شرح الہدایہ و فرض الغسل ارادہ بر ما یعم العملی کما مرآتہ نے کہا اور فرض غسل مضمضہ اور استنشاق اور باقی
 بدن کا دھونا ہر شایع نے کہا ماقہ فی فرض سے اسکا ارادہ کیا جو فرض علی کو بھی شامل ہو چنانچہ وضو میں گزر گیا ہم یعنی فرض سے یہاں وہ نہیں مراد ہو
 جو فرض عقداوی اور فرض علی دونوں کو شامل ہو فرض علی وہ ہے جسکے فوت ہو جانے سے جواز فوت ہو جائے وجہ ارادہ یہ ہو کہ مضمضہ اور استنشاق قطعی
 نہیں ہیں کیونکہ امام شافعی ان دونوں کو غسل میں مسنون کہتے ہیں کذا فی الجلبی و بالغسل المفروض کما فی الجوبہۃ اور غسل سے مراد مفروض غسل ہاں
 چنانچہ جو سرہ میں مذکور ہو یعنی جنابت اور حیض اور نفاس کا غسل کذا فی المذبح و ظاہرہ عدم شرطیۃ غسل فمہ و الفہ فی المسنون کذا فی الجوبہۃ عدم فرضیۃ تہافہ
 والا فہما شرطان فی تحصیل السنۃ اور جو سرہ کا ظاہر کلام اسہر دالات کرتا ہو کہ منہ ناک کا دھونا غسل مسنون میں شرط نہیں ایسا مذکور ہے جواز الزاکیٰ بن مرد صاحب
 بحر کی یہ ہو کہ غسل مسنون میں مضمضہ اور استنشاق فرض نہیں ہیں اور اگر مراد تکیہ تو صحیح نہیں اس واسطے کہ سنت کے حاصل کرنے میں مضمضہ اور استنشاق دونوں
 شرط ہیں غسل کل فمہ غسل میں فرض ہر سارے متھ کے اندر دھونا نام شایع نے بقدر لفظ کل اشارہ کیا کہ اضافت عموم کے واسطے ہو اور مراد کل فمہ اور کل الفہ کے
 دھونے سے مضمضہ اور استنشاق ہر و ملکی الشرب عبالان الج لیس بشرط فی الاصح اور اس فرض کے ادا ہونے میں پانی پینا منہ بھر کے کفایت کرتا ہو

لہ یقین شک سے نہیں دور ہو جاتا

نہ فرض

7

اسلام

اس واسطے کہ فرضیت مضمضہ میں کلی کا باہر پھینکنا شرط نہیں صحیح تر قول میں مضمضہ پھر کے پانی یا سارا منہ اندر دھو گیا مضمضہ مضمضہ ادا ہوا تو اگر
چوس کر پانی یا فرض ادا نہ ہوا چنانچہ بحر الرائق میں ہوا سلیقے کہ چوسنے میں سارے منہ کے اندر پانی نہیں پہنچتا ہر چند کلی کا باہر پھینکنا شرط نہیں قول صحیح میں
لیکن احوط اگر کما فی الخلاصۃ اس واسطے کہ وہ عمدہ فرضیت سے بالاتفاق خارج ہوگا اور یہی مطلب ہوا احتیاط کا کہ انی اطحا وی عن النرو والفحی
ما تحت الدرن اور تمام ناک کا دھونا فرض ہو یہاں تک کہ ناک کی خشک پڑی کے نیچے بھی پانی پہنچنا ضروری ہو بحر الرائق میں ہر کہ درن یا پس یعنی خشک
میل ناک میں چلبائی روئی اور خمیر کے ماتہ تمام اغتسال کا مانع ہر کہ انی اطحا وی و باقی بدنہ اور مضمضہ اور تنشق کے بعد تمام بدن کا دھونا فرض ہو
م بدن ظاہر اور باطن سب کو شامل ہر چنانچہ داخل میں کو بھی لیکن سبب ترجیح ظاہر کے آنکھ کے اندر کا دھونا ساقط ہو گیا اس واسطے کہ آنکھ چربی کی ہر پانی کی غسل
نہیں اور جو بعض صحابہ مثل ابن عمر اور ابن عباس کے دھویا کرتے تھے انکی بصارت زائل ہو گئی تھی ولہذا آنکھ کا دھونا ناپا ہے اگرچہ اسکے اندر
نا پاک سرمہ لگا ہو کہ انی المنخ الغفار لکن فی المغرب وغیرہ البدن من المکتب الی الالیتہ و حیث مذ فالرأس والعنق والید والرجل خارجۃ لغتہ داخلۃ متبعاً لکلیکن
کتب لغت مثل مغرب وغیرہ میں ہر کہ بدن لغت عرب میں مونڈھے سے ہر سرین تک اور جیکہ یہ حال ہوا تو سر اور گردن اور ہاتھ اور پاؤں بدن سے
خارج ہیں لغت کی ماہ سے داخل ہیں کوٹھے کی تبعیت سے شرع کی اصطلاح میں م خلاصہ یہ ہر کہ مصنف نے بدن کا اطلاق جس پر کیا اس واسطے کہ بیان بدن سے
ایم الاطراف مراد ہو لا ولکہ لانه تتم فیکون سجاً لا شرطاً خلافاً لما لک غسل میں بدن کا ملنا فرض نہیں اس واسطے کہ ملنا کامل کرنے والا ہر دھونے کا پس
ملنا مستحب ہوگا نہ شرط اس واسطے کہ مکمل اور متمم شو کا اس شو کے وجود کے بعد ہوتا ہو برخلاف امام مالک رحمہ کے م امام مالک اور ابو یوسف رحمہ کی ایک روایت
میں ملنا غسل میں فرض ہر دنگ عبارت ہر اعضا مغسولہ پر ہاتھ پھیرنے سے تو اگر پانی بہا یا اور سارے بدن پر پہنچ گیا بدون ہاتھ لگانے کے
تو فرض ادا ہو گیا مگر امام مالک کے نزدیک ادائین ہوا و محجب اسی یفرض غسل کل ما یلین من البدن بلا حرج مرة کاذین و سرة و شارب و حاجب
و شارح لکھتہ و شعر راس و لو تلبد المانی فاطمہ و امن المبالغہ اور واجب ہر یعنی فرض ہر دھونا اکیلا ہر اس محل کا بدن سے جس کا دھونا بدن مشقت کے ہو سکتا ہو
چنانچہ کان اور نات اور مویجہ اور بھون اور ڈاڑھی اور سر کے بالوں کے اندر کا دھونا اگرچہ سر کے بال گوند سے باہم چپکے ہوں اس واسطے کہ فاطمہ کے لفظ میں مبالغہ
مکلفا ہر م یعنی حق تعالیٰ نے فرمایا (انکم تمینبا فاطمہ) یعنی اگر تم کو جنابت ہو جماع یا احتلام سے تو خوب طرح سے پاک صاف ہو یعنی سارے بدن کا دھونا جنابت
ہو سکے بلا حرج اسکو دھو و ولہذا مضمضہ اور تنشق غسل میں فرض ہوا نہ وضو میں اسلیقے کہ نم ایک وجہ سے داخل بدن ہوا اور ایک وجہ سے خارج
بدن ہر باعتبار حس کے انطباق اور الفتح کے وقت اور باعتبار حکم شرع کے صائم کی رال گھونٹنے اور داخل ہونے لسی خیر کے اسکے منہ میں تو وضو میں
نم یعنی منہ داخل بدن قرار دیا اور غسل میں خارج بدن اس واسطے کہ غسل میں مبالغہ کا صیغہ یعنی فاطمہ ادا ہر اور وضو میں غسل وجہ کا حکم ہر اور وجہ عبارت ہر وجہ
سے و فرج خارج لانه کالغیم لا داخل لانه باطن اور فرض ہر عورت کو فرج خارج کا دھونا اس واسطے کہ عورت کے باہر کی شرمگاہ منہ کے ماتہ ہر کہ من وجہ داخل ہر
اور من وجہ خارج فرض نہیں فرج داخل کا دھونا اس واسطے کہ وہ اندر بدن کے داخل ہر اور اندر کا دھونا ساقط ہر ولا تدخل صیغہ مانی قبلہا بہ یعنی عورت انگلی
کو اپنی شرمگاہ میں داخل نہ کرے اسی کا فتویٰ ہر یعنی غسل میں یہ کام نہ کرے فرید طہارت کے خیال سے کیونکہ اندر کا دھونا واجب نہیں لایجب غسل ما فیہ حرج
کعبین دان کحل کحل نجس واجب نہیں غسل میں دھونا وہاں کا جس میں مشقت اور تکلیف ہر چنانچہ آنکھ کا دھونا اگرچہ اس میں ناپاک سرمہ لگا یا ہو و لیسب
انضم و دخل قلفہ اور بند سوراخ اور داخل قلفہ کا دھونا واجب نہیں م جو سوراخ ناک یا کان کا بند ہو گیا وہاں پانی پہنچنا واجب نہیں حرج کی جہت سے
قلفہ بضم قاف و سکون لام وہ کمال ہر جو خستہ کرنے میں کافی جاتی ہر بل میدب ہوا لاصح قالہ الکمال و ملکہ باخرج فسقط الاشکال بلکہ قلفہ کے اندر کا دھونا مستحب ہر
ای قول صحیح تر ہر ایسا کمال کمال اللہ من صاحب فتح القدیر نے اور حرج کو عدم وجوب غسل کی علت بیان کی ہر تو اشکال ساقط ہو گیا م یعنی جب حرج کو علت

جسکو بند ہی نہ ناک کا
چوتھے میں ۱۲
یہ چار ہاتھ پاؤں کو
غسل سے ۱۲
غسل میں بند ہونے
مکلفے میں بند ہونے
بدن ہر کہ غرض میں
اور مکلفے میں خارج اور
موسم ہر اور شریعت
میں سونہ دارا اگر ناک کا
نہیں جانا اسلیقے داخل
کا حکم ہوا اور باہر کی چیز
کل جانے سے روزہ
جائز ہر اسلیقے داخل
کا حکم ہوا ۱۲

قرار دیا تو زمینی کا اعتراض ساقط ہو گیا حاصل اعتراض کا یہ ہو کہ اگر دخل قلفہ کا غسل میں دھونا واجب نہیں باوجود صیغہ مبالغہ فاطمہ واسکے تو اسکو دخل بدن کا حکم دیا تو اس میں پیشاب کے قطرے آنے سے کیونکہ وضو ٹوٹتا ہے قول صحیح پر سقوط اعتراض کی وجہ یہ ہو کہ عدم وجوب غسل دفع حج کی وجہ سے ہے نہ اس واسطے کہ یہ ظاہر بدن نہیں ہونی مسعودی ان ممکن نفع القلفۃ بلا مشقہ یجب والا لا اور مسعودی میں ہو کہ اگر کھولنا قلفہ کا بدون مشقت کے ہو سکے تو اندر کا دھونا واجب ہو ورنہ واجب نہیں ہم اسی قول کو شریانی نے پسند کیا ہے اور اسی کی طرف نفع القدر کا کلام مشیر ہوا اس واسطے کہ سقوط کو مقید بخرج کیا ہے تو جہان حرج نہیں وہاں دھونا بھی ساقط نہیں کذا فی الطحاوی وکفی بل اصل ضعیف تر ہے ای شعراۃ المصنفون للرجل اور کفایت کرتا ہے ترک کرنا اور بھگونا عورت کی گوندھی چوٹی کی جڑ کا یعنی گوندھے بالوں کا دھونا عورت پر فرض نہیں جڑوں کا ترک کرنا کفایت کرتا ہے تکلیف اور مشقت کی وجہ سے ضعیفہ سے مراد عورت کے گوندھے بال ہیں صحیح مسلم بن حضرت ام سلمہ سے روایت ہے کہ میں نے کہا یا رسول اللہ میں وہ عورت ہوں کہ اپنے سر کی گوندھی چوٹی خوب مضبوط کر کے باندھتی ہوں کیا حیض اور جنابت کے غسل کے واسطے اسکو کھولا کروں فرمایا نہیں بھگو تو تین بار دونوں ہاتھوں میں پانی لیکر سر پر ڈالنا کفایت کرتا ہے پھر اپنے اوپر پانی پانا اور پاک ہونا اور ابوداؤد میں ثوبان سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے غسل جنابت کا سوال ہوا تو فرمایا کہ مرد تو اپنے بال کھول دے اور بالوں کو دھو دے یہاں تک کہ بالوں کی جڑ تک پہنچے اور عورت پر تو بالوں کا کھولنا ضرور نہیں اسکو تو تین جگہ بھر کے پانی سر پر ڈالنا کفایت کرتا ہے کذا فی التیسیر فی الفقہ فی فرض غسل کذا اتفاقا اور عورت کو کھلے بالوں کا تو بالکل دھونا فرض ہے بالاتفاق یعنی بیان فقط جڑوں کا ترک کرنا کافی نہوگا ولولم یقل صلیا یجب لغرضہا مطلقا ہوا صحیح اور اگر گوندھی چوٹی کی جڑ نہ بھیگے تو چوٹی کا کھولنا واجب ہو ہر طرح سے یہی قول صحیح ہے ہر طرح کھولنا واجب ہو خواہ اس میں تکلیف ہو یا نہ ہو اور غیر صحیح وہ قول ہے کہ بالوں کا پھوڑنا دھونے کے بعد ضرور ہے خواہ بال گوندھے ہوں یا کھلے کذا فی الطحاوی ولو ضرب بال غسل راسہا ترکہ اور اگر سر کا دھونا عورت کو ضرر کرتا ہو تو سر کا دھونا چھوڑ دے یعنی در صورت ضرر سر کا دھونا اور مسح کرنا بھی غسل جنابت وغیرہ میں ساقط ہے سر کو چھوڑ کے باقی بدن دھو دے پاک ہو جاوے گی و قبل تمسکہ اور بعضوں نے کہا کہ سر کو مسح کرے اگر دھونا ضرر کرتا ہو و لا تمنع زواجہ و یجوز فی التیمم ورنہ منع کرے اپنے زوج کو جماع سے اور اسکا ذکر آگے آدیکھا تیمم کے مسائل میں ہم نے اگر عورت کو سر کا دھونا ضرر کرتا ہو اس عذر سے اسکو اپنے شوہر کا رد کرنا جماع سے نہیں پہنچتا ہے اس واسطے کہ وہ شوہر کا حق ہے اور اس کے دفع ضرر کا علاج یہ ہے کہ بقول اول غسل اور مسح دونوں کو ترک کرے یا بقول ثانی سر کو مسح کرے کذا فی الطحاوی لا یفنی بل ضعیفہ فی فقہ ہا وجوب بالو علویا او ترک کیا لا مکان حلقہ کفایت نہیں کرتا ہے مرد کی گوندھی چوٹی کا بھگونا تو واجب یعنی فرض ہے اسکا کھولنا اگرچہ مرد علوی یا ترکی ہو اس واسطے کہ مرد کو سر کا مونڈنا یعنی بدون قباحت اور بدنائی کے ممکن ہے برخلاف عورت کے م علوی یعنی سادات مرتضوی اور ترکیوں کی عادت ہے بال رکھنے اور چوٹی گوندھنے کی اس واسطے انکو باحفظہ سے ترک کیا و لا یمنع الطہارۃ ونیم اسی خرفہ باب و ہر غوث لم یصل المارۃ تحتہ اور طہارت کا مانع نہیں لکھی اور چھڑکا وہ گوندھ سکے نیچے پانی نہیں پونچا اس واسطے کہ اس سے بچنا ممکن نہیں کذا فی الطحاوی و حنا و لوجہ نہ بقیہ اور نہ نھدی طہارت کی مانع ہے اگرچہ نھدی کا جرم لگا ہو اسی کا فتویٰ ہم نے لکھا لیکن اگر نھدی کا جرم ہوگا تو اسکے نیچے پانی کا پونچنا ضرور ہے اور اگر نہ پونچے گا تو طہارت حاصل نہوگی دائرہ اجماع الرافق میں کہا ہے کہ اگر عورت نے اپنے سر میں خوشبو چھپائی ہو اس طرح کہ پانی بالوں کی جڑوں میں نہ پونچتا ہو تو اس پر واجب ہے اسکا دور کرنا کذا فی الطحاوی و درن و وسخ عطف تفسیر کذا دہن و وسوۃ اور نہ میل بدن کا مانع طہارت ہے اور اسی طرح تیل اور چکنائی مانع طہارت کی نہیں شارح نے کہا وسخ کا عطف تفسیری ہے یعنی درن اور وسخ دونوں یک معنی ہیں و تراب و طین و لوسفے ظفر مطلقا اسی قریباً و مدنیانی الاصح اور خشک مٹی اور گیلی مٹی مانع طہارت کی نہیں اگرچہ ناخن کے اندر ہو خواہ وہ شخص گنوار ہو یا شہر کا رہنے والا و دونوں برابر ہیں قول صحیح میں ہم اور غیر صحیح قول یہ ہے کہ شہری کے حق میں ناخن کی مٹی مانع طہارت ہے نہ گنوار کے حق میں اس واسطے کہ شہری کا بدن چکناتا ہوتا ہے تو پانی نفوذ نہیں کرتا طحاوی نے کہا قول صحیح کی وجہ یہ ہے کہ بہر صورت پانی نفوذ کرتا ہے بخلاف خوشبو جو عین برخلات گوندھے آٹے کے مانند ہے وہ طہارت کا مانع ہے

سہ
سادات مرتضوی و
کلمتہ میں جو حضرت علی
رضی اللہ عنہما سے
حضرت فاطمہ زہرا سے

عدم نفوذ کی وجہ سے گوندھے آٹے کے مانند وہ چیزیں ہیں جنہیں پانی سرایت نہیں کرتا چنانچہ چلبائی ہوئی روئی اور ٹیل کی پڑی ناک میں اور کھال
 مچھلی کی کذا فی البحر ولا يمنع ما علی ظفر صباغ اور مانع طہارت کی نہیں وہ چیز جو رنگہ رنگ کے ناخن پر چمکی ضرورت کی وجہ سے اور بعضوں کے نزدیک
 مانع ہو مضمورات میں کہا کہ اول قول پر فتویٰ ہو کذا فی المنع عورتیں ہندوستان کی جو سی لگاتی ہیں اگر فقط رنگ ہو بدون جرم کے تو ظاہر منہدی کے مانند مانع
 طہارت نہیں اور اگر جرم ہو تبکو دھڑی کہتے ہیں تو ظاہر عجیب کے مانند مانع طہارت ہو واللہ اعلم ولا طعام میں اسنانہ او فی سنہ المجتہد بہ یفتی
 وقیل ان صلبا منع وهو الاصح اور مانع طہارت کا نہیں وہ کھانا جو دانتوں کے اندر رہ جاتا ہو یا پونے دانت کے اندر گھس جاتا ہو اسی قول کا فتوے ہو
 اور بعضوں نے کہا کہ اگر وہ سخت اور خشک ہو تو طہارت کا مانع ہو یہی قول صحیح تر ہو م رسم مفتی میں مذکور ہو گیا کہ فتویٰ مقدم ہو صبح وغیرہ سے طعام مابین
 الاسنان اس واسطے مانع طہارت نہیں کہ پانی لطیف چیز ہو ہر جگہ غالباً سرایت کر جاتا ہو ایسا مذکور ہے تجنیس میں بحر الرائق میں فقیہ ابوالیث اور قتادے
 فضلی سے نقل کیا کہ احتیاط یہ ہو کہ اُسکو نکال کے پانی اُسپر بہا دے کذا فی الطحاوی ولو کان خاتمہ ضیقاً نزعہ او حرکہ وجوباً کفرطاً اور اگر غسل کرنے
 والے کی انگلی تنگ ہو تو واجب ہو کہ اُسکو نکال دالے یا ہلادے جیسے کان کی بالی کا نکالنا یا گھمانا واجب ہو بیٹے انگلی اور بالی کا اتنا ہلانا
 اور گھمانا چاہیے کہ وہاں پانی پہنچ جانے کا گمان حاصل ہو ولو لم یکن ثقب اذ نہ قرط فدخل الماء فیہ اسی الثقب عند مروره علی اذنہ
 اجزاء اور اگر اس کے کان کے سوراخ میں پانی نہ ہو سو پانی پہنچ گیا سوراخ میں کان پر پانی بہنے کے وقت تو غسل کو کفایت کرتا ہے کسرتہ و اذن
 دخل الماء جیسے ناف اور کان میں پانی داخل ہو گیا انہر سائل ہونے سے تو کفایت کرتا ہے بیٹے انگلی وغیرہ داخل کرنا ضرور نہیں والا یدخل او خلہ ولو
 باصبعہ ولا یتکلف بخشب ونحوہ المعتبر غلبۃ ظنہ بالوصول اور اگر سوراخ میں پانی نلکیا تو قصد داخل کرے اگرچہ اپنی انگلی سے اور لکڑی اور مانند اُسکے
 سینک وغیرہ سے پانی داخل ہونے کے لیے تکلف نہ کرے اور پانی پہنچنے میں اپنے گمان کا غلبہ معتبر ہے یعنی جب اپنی انگلی میں آگیا کہ پانی وہاں پہنچ گیا
 ہو گا تو زیادہ تکلف اور دسواں نکرے فروع مسائل لمحہ شامح کے نسبی المضمضۃ و جبر من بد نہ فصلی ثم تذکر فلو نظا لم یعد لم صحیحہ شرعہ
 نہانے والا کھلی کرنا یا کچھ بدن کا دھونا بھول گیا پھر اُسے نماز پڑھی پھر اُسکو یاد آیا تو اگر وہ نماز نفل تھی تو اُسکا اعادہ نہ کرے شروع نماز کے
 صحیح ہونے سے یعنی بسبب ناپاکی کے نماز کا شروع کرنا صحیح نہ ٹھہرتا نماز اُسپر لازم نہ ہوتی تو اُسکا اعادہ بھی لازم نہ ہو گا علیہ غسل و شہ رجال لایدر
 وان رادہ مرد پر غسل کرنا واجب ہو اور وہاں لوگ ہیں تو نہانے کو نہ چھوڑے اگرچہ لوگ اُسکو دیکھیں م یہ اُس صورت میں ہو کہ پردہ وہاں نہیں
 ہو سکتا اور نماز کے فوت ہو جانے کا ڈر ہو اور جو عہدا اُسکو دیکھ گیا وہ گنہگار ہو گا نہانے والا معذور ہے والمرأۃ بین رجال اور رجال و نسا تو خہ لایدر نساء
 فقہاء اور عورت درمیان مردوں کے یا درمیان مردوں اور عورتوں کے نہانے میں تاخیر کرے اور تاخیر نہ کرے فقط عورتوں میں م اس واسطے کہ نظر کرنا
 جنس کا مجنیس کی طرف خفیف تر ہو برخلاف غیر جنس کے و اختلف فی الرجل بین رجال و نسا و نسا فقط کما بسطہ ابن الشخہ اور اختلاف ہے اس
 مرد کے غسل کرنے میں جو درمیان مردوں اور عورتوں کے یا فقط درمیان عورتوں کے واقع ہو چنانچہ ابن شخہ شارح وہبانیہ نے اُسکو شرعاً
 بیان کیا ہو م ظاہر کلام شامح اسکا مقتضی ہے کہ یہ مسئلہ مذہب میں منصوص ہے اور اس میں اختلاف واقع ہو حالانکہ ایسا نہیں اس لیے کہ شامح وہبانیہ
 نے تصریح کی ہے کہ میں اس مسئلہ کی نقل پر واقف نہیں ہوا مگر قیاس یہ چاہتا ہے کہ مرد عورتوں میں یا مردوں اور عورتوں میں غسل کو تاخیر کرے
 اور خفی کو کسی صورت میں کشف عورت جائز نہیں کذا فی الطحاوی مختصر وینی لہا ان یتیم و تعلیٰ بعجزاً شرعاً عن الماء اور عورت کو چاہیے کہ تم
 کرے اور نماز پڑھے اس واسطے کہ عورت مردوں میں شرعاً پانی کے استعمال سے عاجز ہو واما الاستنجاء فیرک مطلقاً والفرق لایخفی اور پانی سے
 استنجاء کرنا تو ہر طرح چھوڑا جائے خواہ مرد یا عورت مردوں یا عورتوں میں یا دونوں میں ہو اور فرق غسل اور استنجاء میں چھپا نہیں م وجہ فرق یہ ہے

کر نجاست حقیقی کے ساتھ نازیح ہوتی ہو اور نجاست حکمی کے ساتھ اصلاح نہیں بنیہ اور اسکی شرح میں ہو کہ کشف عورت نہ کرے کسی کے سامنے اسواسطے کہ
 حرام ہو اور پانی سے استنجا کرنا افضل ہو اگر بلا کشف ممکن ہو اور اگر ممکن نہ ہو تو ڈھیلون پر کفایت کرنا واجب ہو کذا فی الطحاوی مختصر و سنتہ کسین الوضو
 سوی الترتیب اور غسل کی سنتوں کے مانند ہیں چنانچہ نیت کرنا اور لبسم اللہ کہنا سوائے ترتیب کے لینے اسواسطے کہ وضو کی ترتیب اور
 غسل کی ترتیب یکساں نہیں و آداب کا دابہ سوی استقبال قبلہ لانا کیونکہ غالباً مع کشف العورة اور غسل کے مستحبات وضو کے مستحبات کے مانند ہیں
 سوائے استقبال قبلہ کے اسواسطے کہ غسل اکثر برہنہ ہوتا ہے ہم منجملہ مستحبات غسل اعضا کا ملنا اور چھنگلی کان کے سوراخ میں ڈالنا پانی پونچانے کے بعد
 اور تحریک خاتم واسع اور نیت زبان سے کرنا اور اونچے مکان میں بیٹھ کر نہانا تاکہ چھینٹیں بدن پر نہ پڑیں اور عدم ستمانت اور تکلم بکلام ناس نکرنا
 اور غسل کے مکروہات وضو کے مکروہات کے مانند ہیں یعنی منہ پر پانی زور سے مارنا اور قدر ضرورت سے پانی کم کرنا یا حاجت سے زیادہ پانی بہانا کذا فی الطحاوی
 مقتطاً و قالوا لو کثرت فی ما جاری و حوض کبیر و مطہر قدر الوضو و الغسل فقد اُکمل السنۃ اور فقہائے کہا کہ اگر جاری پانی یا بڑے حوض یا منہ میں بقدر ریت وضو
 اور غسل کرنے کے ٹھہرا تو البتہ اسے پوری سنت ادا کی لینے و سنت جو اسکے لائق ہو کامل ہوگی چنانچہ تثلیث اور ولک وغیرہ کی سنت ادا ہوگی مگر تلفظ
 نیت کا فقط ٹھہرنے سے ادا ہوگا البتہ اے پوری سنت ادا کی لینے و سنت جو اسکے لائق ہو کامل ہوگی چنانچہ تثلیث اور ولک وغیرہ کی سنت ادا ہوگی مگر تلفظ
 کے دھونے سے شروع کرنا اگرچہ پیشاب کی جگہ پر کچھ نجاست ہو حدیث کی پیروی سے و خبث بد نہ اسکان علیہ خبث للکلا شیخ اور شروع کرنا
 بدن کی نجاست دھونے سے اگر اسکے بدن پر نجاست ہو تاکہ بانی بدن پر نجاست نہ پھیلے ثم میوضا اطلقہ فانصرف الی الکامل فلا یؤخر قدمیہ ولو
 فی مجمع المار لما ان اعتمد طہارۃ المار المستعمل بھر وضو کرے مصنف نے وضو کو مطلق بلا قید کہا اور مطلق جب بولتے ہیں تو اسکا خرو کا مل مراد ہوتا ہے
 تو بیان پورا وضو مراد ٹھہرا تو دونوں قدموں کے دھونے کو تاخیر نہ کرے اگرچہ نہایا ہو پانی جمع ہونے کے مقام میں اسواسطے کہ مذہب معتد ہے کہ
 مستعمل پانی پاک ہو م جب وضو کامل مراد ہوا تو ہمیں اشارہ ہو کہ سر کا مسح کرے اور یہی قول صحیح ہے اور یہ بھی اشارہ ہے کہ جمیع سنن اور مستحبات وضو
 کے بجالوے ایسا کہا ہے صاحب بھرنے اور عدم تاخیر غسل قدمین بعض مشائخ کا قول ہے اور یہی صحیح تر ہے مذہب شافعی میں اور بعضوں نے کہا تاخیر کرے
 مطلقاً اور بعضوں نے کہا اگر وہ ان پانی جمع ہو تو تاخیر کرے یہی قول مذکور ہو مبسوط اور ہدایہ میں کذا فی الطحاوی علی انہ لا یوصف بالاستحالة الا بعد
 انفصالہ عن کل البدن لانه فی الغسل اعضاء واحد علاوہ یہ کہ پانی مستعمل نہیں ہوتا مگر بعد جدا ہونے کے تمام بدن سے اسواسطے کہ غسل میں تمام بدن
 ایک عضو کے مانند ہو مگر تجزی حدیث میں دو روایتیں ہیں ایک روایت یہ ہے کہ حدث متجزی ہے یعنی جو عضو منسول ہو گا وہ پاک ہوگا اور باقی ناپاک اور
 دوسری روایت یہ ہے کہ حدث متجزی نہیں ہے یعنی بعض اعضاء منسول پاک ہونگے جب تک سارا بدن نہ دھویا جاوے گا تو یہ قول شافعی کا مبنی ہے عدم تجزی حدیث پر
 منع الغار میں کہا کہ عدم تجزی کی روایت پر یہ پانی مستعمل ہوگا مگر بعد جدا ہونے پانی کے تمام بدن سے جو پانی کہ دونوں قدم کو لگا ہو وہ مستعمل نہیں ہے اسواسطے
 کہ تمام بدن غسل میں ایک عضو کے مانند ہو یا تک کہ غسل میں تراوت کا نقل کرنا ایک عضو سے دوسرے عضو کی طرف جائز ہے انتہی فیمند لا حاجۃ الی غسلہا
 تانیا تو اسوقت میں جبکہ معلوم ہو کہ یہ پانی مستعمل نہیں ہے تو دونوں قدم کے دھونے کی دوسری حاجت نہیں مگر بطریق پاکیزگی اور فضیلت کے دھونا
 بہتر ہے نہ بطریق لزوم کے تو جو تفصیل ہدایہ میں ہے اور اسکو مجتہدین صحیح کہا ہے وہ معمول ہے ماستعمل کی نجاست پر اور ہمارے مذہب کے علماء کے بہت فروع اسی
 قول پر مبنی ہیں لیکن ہم نے بعض مشائخ کے قول کو اختیار کیا اسواسطے کہ طہارت ماستعمل کی اعتد فی المذہب ہو کذا فی الخ لمقطا الا اذا کان بد نہ خبث مگر جبکہ اسکے
 بدن پر نجاست حقیقی ہو تو قدموں کو دوسری بار دھو ڈالے ازالہ نجاست کے واسطے نہ ازالہ حدیث کے واسطے کہ وہ تو زائل ہو گیا کذا فی الطحاوی و لعل
 القائلین بتاخیر غسلہا انما استحبوا البدر و الختم باعضاء الوضو شاید کہ وہ فقہاء جو پانوں دھونے کی تاخیر کے قائل ہیں فقط اسی واسطے تاخیر کو

بعض حدیث ام لا یونین
 یجوزہ فی کذا من سنۃ
 انفسرت علیہ سبیل
 فلفظہ کو پانی رکھا تو
 آہستہ آہستہ دونوں
 قدموں کو ڈال کر انکو
 دوایں بار دھوے گا
 منہ نہایت آہستہ
 پانی ڈال کر شہادہ
 دھوے گا حدیث ہے
 آئینہ منوہ کو مین

مستحب جانتے ہیں تاکہ غسل کی ابتدا اور اختتام وضو کے اعضا پر ہو کہ انی لہجہ و قالو الو تو وضو اولا لایاتی بہ ثانیاً لانه لا یستحب وضو ان للفصل اتفاقاً اور فقہاء نے کہا ہو کہ اگر غسل سے پہلے وضو کیا تو بعد غسل کے دوسری بار وضو کرے اس واسطے کہ ایک غسل کے واسطے دو وضو بالاتفاق مستحب نہیں مالا تو وضو بعد منہ غسل و مختلف المجلس علی مذہبنا و فصل بینہما صلوة کقول الشافعیۃ مستحب اور اگر بعد غسل کے وضو کیا اور مجلس بدل گئی ہم حنفیوں کے مذہب پر یا فیستحب دونوں وضو میں نماز کو فاصل واقع کیا شافعیوں کے قول کے مانند تو یہ دوبارہ وضو کرنا مستحب ہو ہم یہ بحث ہو صاحب بحر کی اور سابقین مذکور ہو گیا کہ وضو پہلے وضو ز علیٰ نور ہو اگرچہ مجلس نہ بدلی ہو اور جو وضو کہ اسراف میں داخل ہو وہ تیسری بار وضو کرنا ہر چنانچہ اسکی تحقیق صاحب نہر کے کلام سے وضو کے مسائل میں مذکور ہو چکی کذا فی الطحاوی ثم لقیض المار علی کل بدنہ ثلثا مستوعبا من المار المعہود فی الشرع للوضو و غسل و ہوتا نہیہ ابطال پھر وضو کے بعد پانی بہا وے اپنے تمام بدن پر تین بار ہر بار تمام اعضا پر پانی پہونچا کر اس قدر پانی سے وضو اور غسل کرے جس قدر مقرر اور معین ہے شرع میں وضو اور غسل کے واسطے اور وہ آٹھ رطل پانی ہو ہم غسل کے واسطے ایک صاع پانی معین ہو اور وضو کے واسطے ایک صاع چار دیکھا ہوتا ہو اور ہر دو رطل کا اور رطل سے مراد بعد از رطل ہو جو ۳۰ اورم کا ہوتا ہو اس واسطے کہ فقہانے صاع کا اندازہ کیا ہو کہ آئین ۱۰۴۰ اورم بھر مونگ یا مسور سواوے کذا فی الطحاوی کردہات وضو کے ترجمہ میں مذکور ہو چکا کہ لکھنؤ کے حساب سے مدینہ میں پانچ صاع تین سیر خیمہ کا صحیحین اور نسائی میں امام محمد باقر سے مروی ہو کہ ہم جابر کے پاس تھے سو لوگوں نے غسل سے سوال کیا تو جابر نے کہا کہ ایک صاع تجکو کفایت کرتا ہو ایک مرد نے کہا کہ مجکو اس قدر کافی نہیں تو جابر نے کہا اُس شخص کو صاع کفایت کرتا تھا جسکے بال تجھے زیادہ ترسے اور وہ تجھے بہتر تھا یعنی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کذا فی التبیہ و قبل المقصود عدم الاسراف اور بعضوں نے کہا کہ آٹھ رطل سے مقصود عدم اسراف ہو ہم شام نے بصیغہ ترضی تضعیف قول کی طرف اشارہ کیا اور شرنبلالی نے اپنے متن میں ہی قول پر اعتماد کیا ہو بحر الرائق میں کہا کہ تقدیر مذکور لازم نہیں یہاں تک کہ اگر پورے غسل کرے صاع سے کم پانی میں تو کافی ہو اور اگر کفایت نہ کرے تو صاع سے زیادہ کرے اس واسطے کہ آدمیوں کے طبائع اور احوال مختلف ہوتے ہیں ایسا مذکور ہے بدائع میں اور نو دی شافعی نے عدم لزوم تقدیر پر اجماع نقل کیا ہو کذا فی الطحاوی و فی الجواہر لاہوت فی المار جاری لانه غیر مضیع وقد قد منہا عن القستانی اور جو اہر میں ہو کہ جاری پانی میں اسراف نہیں ہو اس واسطے کہ وہ پانی نکت نہیں ہوتا ہو اور ہم نے اس مسئلے کو مقدم ذکر کیا ہو قستانی سے نقل کر کے ہم نے قول ضعیف ہو چنانچہ اسکی تضعیف مسائل وضو میں شرح مذکور ہو چکی بادیا بمکتبہ الایمن ثم الایسر ثم براسہ ثم علی بقیۃ بدنہ مع و لکنہ مذکور ثانی بالراس و قبل میدا بالاس و ہوا لاصح و ظاہر الروایۃ والاحادیث قال فی لہجہ و بہ یضعف تصحیح الدار غزل میں پانی بہا وے شروع کرتا ہوا اپنے داہنے مونڈھے سے پھر اُسکے بعد بائیں مونڈھے سے پھر اپنے سر سے پھر باقی بدن پر ملنے کے ساتھ استجاب کی رو سے اور بعضوں نے کہا کہ اول داہنے مونڈھے سے پھر پانی بہا وے پھر دوسری بار سر پر اور بعضوں نے کہا کہ سر سے پانی بہا وے شروع کرے اور یہی قول صحیح تر ہو اور ظاہر الروایۃ اور ظاہر الاحادیث ہو بحر الرائق کے مصنف نے کہا اور اسی وجہ سے یعنی چونکہ سر سے شروع کرنا ظاہر الروایۃ اور ظاہر الاحادیث ہو لہذا در کی تصحیح کی تضعیف کی گئی ہو یعنی در میں جو ملاحظہ نے تاخیر سر کی تصحیح کی ہو سو وہ ضعیف قول ہو ظاہر الروایۃ وہ مسئلہ ہو جو امام محمد کی کتب خمسہ میں مروی ہو یعنی مسو طحسکو اہل بھی کہتے ہیں اور جامع بیرو جامع معیار اور زیادات اور تیسرا و حاکم شہید کی دو کتاب میں یعنی فتی اور کافی جو مستخرج ہیں کتب خمسہ مذکورہ میں وہ بھی ظاہر الروایۃ ہیں اما احادیث پس حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا سے صحاح ستہ میں مروی ہو کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے غسل جنابت کے واسطے پانی لائی سو حضرت نے دونوں ہاتھ دو بار یا تین بار دھوئے پھر اپنے دونوں ہاتھ ڈالے برتن میں پھر پانی ڈالا شرکاء پر اور بائیں ہاتھ سے اُسکو دھویا پھر بائیں ہاتھ زمین پر خوب رگڑا پھر وضو کیا نماز کا سا وضو پھر تین بار سر پر پانی ڈالا پھر باقی بدن دھویا پھر اُس مقام سے علیحدہ ہوئے پھر دونوں ہاتھ دھوئے کذا فی العینی شرح الہدایۃ اور تیسرے الوصول الی جامع الاصول

میں صحاح ستہ سے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث یوں منقول ہو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب غسل جنابت کرتے تھے تو پہلے دونوں ہاتھ دھوتے پھر نازکے
 مانند وضو کرتے پھر انگلیاں پانی میں ڈالتے اور اُسے بالوں کی جڑوں میں خلال کرتے یہاں تک کہ ساری جلد پر پانی پہنچ جائے کاٹن جاہل ہوتا تب ہسرتین یا
 پانی بہاتے پھر باقی بدن کو دھوتے پھر دونوں پاؤں دھوتے اور صحیحین کی ایک روایت حضرت عائشہ رضی عنہا سے یہ ہو کہ جب غسل جنابت فرماتے تو پانی کا برتن ہاتھ
 میں لیتے اور سر کے داہنی طرف سے شروع کرتے پھر سر کے بائیں طرف سے انتہی پس ان احادیث صحیحہ سے بعد وضو کے نہانے کی ابتدا سر سے ثابت ہوئی اور ختم
 غسل کا پاؤں پر اور یہی مذکور ہے ہوا یہ میں تو اسی کو قوی اور مسنون سمجھنا چاہیے واللہ اعلم صحیح نقل بلکہ عضو الی عضو آخر فیہ بشرط التقاطط اور غسل میں صحیح ہے
 ایک عضو کا پانی دوسرے عضو پر لیجا تا بشرط پکھنے کے ہم معنی نقل میں یہ شرط ہے کہ دوسرے عضو پر جا کر ٹپکے تاکہ دھونا اُسکا ثابت ہو نہ چیز نامصنعت نے اپنی شرح میں
 یہ مسئلہ تقاطط کی شرط کے ساتھ فوائد ناجیہ سے نقل کیا ہے لانی الوضوء لما اثران البدن کلہ بوضوء واحد نقل کرنا ایک عضو کا پانی دوسرے عضو کے واسطے وضو میں
 صحیح نہیں اس واسطے کہ یہ مذکور ہو گیا ہے کہ غسل میں تمام بدن ایک عضو کے مانند ہے یعنی برخلاف وضو کے کہ اس میں چار عضو جدا ہیں و فرض لغسل عند خروج
 منی من اعضاء اور غسل فرض کیا گیا ہے نزدیک نکلنے منی کے عضو سے یعنی ذکر اور فرج سے والا فلا یفرض اتفاقا لانه فی حکم الباطن اور اگر منی عضو سے باہر نہ نکلی تو
 بالاتفاق غسل مفروض نہیں اس واسطے کہ وہ باطن اور داخل کے حکم میں ہے یعنی شرع میں اُسکا اعتبار نہیں جیسے بدن کے اندر کی نجاست کا اعتبار نہیں جنابت
 ثابت ہوتی ہے دو سبب سے ایک منفصل ہونے منی کے شہوت سے دوسرے اذخال سے آدمی کی شرمگاہ میں کذا فی الحانیۃ مفصل عن مقررہ ہو صلب اجل تراب
 المرأة وہ منی جو جدا ہوئی اپنے ٹھکانے سے وہ یعنی منی کا قرار گاہ مرد کی پیٹھ پر اور عورت کی چھاتی کی ہڈیاں وغیرہ نہیں اور مرد کی منی سفید ہے یعنی اور گارٹھی
 جبکہ نکلنے سے آگے سست ہو جاتا ہے و مینا اصفر اور عورت کی منی زرد ہے یعنی پتلی فلو غسلت فخرج منها منی ان کان مینا اعادة الغسل لا الصلوۃ والا لا
 تو اگر عورت نے مرد کی صحبت کے بعد غسل کیا پھر اسکی شرمگاہ سے منی نکلی تو اگر عورت کی منی ہو یعنی زرد اور رقیق ہے تو غسل کا اعادہ کرے نہ اُس نماز کا جو
 غسل کے بعد اس منی کے نکلنے سے پہلے پڑھی اور اگر عورت کی منی نہیں بلکہ مرد کی منی سفید اور گارٹھی ہے عورت کی شرمگاہ سے نکلی تو عورت دوسری بار غسل
 کرے م عادیہ غسل کا امام محمد کے معتد قول پر ہے کیونکہ پہلا غسل ٹوٹ گیا اور اعادہ نماز کا اس واسطے نہیں کہ نماز اسوقت ادا ہوئی جبکہ منی در حکم باطن کے
 تھی تو نماز باطل نہوگی تزل منی سے بعد اُسکے کذا فی المطاوی لبشہوة اے لذہ ولو حکما لم یحکم غسل فرض ہوتا ہے اُس منی سے جو شہوت یعنی لذت کے
 ساتھ نکلے اگرچہ لذت حقیقی ہو بلکہ لذت علمی ہو جیسے خواب دیکھنے والے کی لذت ہم احلام والے کو حقیقی لذت نہیں ہوتی کیونکہ اُسکا اور اک مفقود ہے درر میں
 ہے کہ شہوت کی قید اس واسطے لگائی کہ اگر منی بھاری چیز کے اٹھانے سے اور مانند اُسکے بلا شہوت نکلی تو غسل فرض نہیں خلافا للشافعی ولہم یذکر الذوق فی غسل
 منی المرأة لان الذوق فیہ غیر ظاہر اور لذت منی کی صفت میں وفق کا لفظ جو معنی اچھلنے اور کودنے کے ہے ذکر نہ کیا تاکہ منی عورت کو بھی شامل رہے
 اس واسطے کہ چھل کر منی نکلنا عورت کی منی میں ظاہر نہیں م ہا ہ اور کترین دفع مذکور ہے لیکن چونکہ امام محمد اور محمد کے نزدیک اعلیل سے منی نکلنے میں
 وفق شرط نہیں اور عورت کی منی میں وفق ظاہر نہیں لہذا مصنف نے عبارت کتب مذکورہ سے عدول کیا مصنف نے اپنی شرح میں دلوا بلی سے
 نقل کیا کہ منی عورت کی وفق نہیں یعنی کو ذکر نہیں نکلتی اُسکی چھاتی سے شرمگاہ میں اتر آتی ہے طحاوی نے کہا کہ اشیاع محل کے سبب سے اس میں
 وفق نہیں ہوتا اور اس میں خارج کی طرف دفع کرنے کی قوت نہیں برخلاف مرد کے کہ تنگی محل سے اُسکی منی خارج کی طرف متدفع ہو جاتی ہے و اما اسنادہ
 الیہ ایضا فی قولہ تعالیٰ خلق من مار وفق الایۃ فحتم الغلب اور عورت کی منی کی طرف بھی دفع کی نسبت کرنا حق تعالیٰ کے اس قول میں کہ خلق من مار
 وفق الخ سو انہیں تو صنعت تغلب کا احتمال ہو م یہ جواب ہے سوال مفرد کا تقریر سوال کی یہ ہے کہ قرآن مجید میں ارشاد ہوا کہ آدمی بنایا گیا
 کو دینے والے پانی سے جو نکلتا ہے پیٹھ پر اور چھاتی کے درمیان سے تو معلوم ہوا کہ عورت کی منی میں بھی جہدگی ہوتی ہے شارح نے اسکا جواب دیا

کہ بیان تعلیب کا احتمال ہو یعنی مرد کی منی پر غالب ٹھہرایا جو صفت تھی مرد کی منی کی وہ عورت کی منی پر بھی ثابت کی اور پانی سے مراد مرد اور عورت کی ملی جلی منی ہو اور جلی محشی نے دوسرا جواب یوں دیا ہے کہ وفق سے مراد اترنا ہو منی کا اپنے مکان سے اور نزول بلا شک دونوں کی منی میں ثابت ہو فامستدل بہا کا تقستانی بتوالاخی چلے غیر مصیب تامل جب آیت میں تعلیب کا احتمال ہوا تو دلیل لانے والا عورت کی منی کے وفق ہونے پر اس آیت سے چنانچہ تقستانی شاح نقایہ نے استدلال کیا اخی چلی کی پیروی کر کے ٹھیک بات پر نہیں اسکو غور کرے م اسواسطے کہ جب دلیل میں داخل ہوا احتمال تو ساقط ہوا استدلال تامل کی وجہ سے شاید یہ ہو کہ استدلال ہوتا ہو امر ظاہر پر اور تعلیب خلاف ظاہر ہو دلانہ لیس بشرط عندہما خلافا للثانی ولذا قال وان لم یخرج من راس الذکر بہا اور مصنف نے اسواسطے وفق کا لفظ نہ گور نہ کیا کہ وفق امام رحمہ اور محمد رحمہ کے نزدیک شرط نہیں برخلات ابو یوسف رحمہ کے اور اسی واسطے مصنف نے کہا اگرچہ منی سر ذکر سے شہوت کے ساتھ نہ نکلی یعنی اپنی قراگاہ سے منفصل ہوتے وقت شہوت شرط ہو گو اخیل سے نکلنے کے وقت شہوت نہ رہی ہو م دریافت کرنا چاہیے کہ وفق مصدر ہو متعادی اور گاہے لازم بھی آتا ہے کذا فی الخ تو متعدی یعنی دفع لشدت ہو اور بانہی طرفین کے نزدیک سر ذکر سے نکلنے کے وقت وفق شرط نہیں اور وفق لازم یعنی دفع یعنی خروج اپنے محل سے یعنی سر ذکر سے تو یہ طرفین اور ابو یوسف رحمہ کے نزدیک شرط ہو یعنی غسل واجب ہو گا جب تک منی سر ذکر سے خارج نہ ہو تو کلام شاح میں دفع متعدی کی نفی ہو نہ وفق لازم کی کذا فی الطحاوی و شرط ابو یوسف اور سر ذکر سے نکلنے کے وقت وفق اور شہوت کو ابو یوسف رحمہ نے شرط کیا ہے م اور ثمرہ اختلاف کا ظاہر ہوتا ہے چند مواضع میں چنانچہ ایک شخص کو احتلام ہوا اور اُس نے ذکر کو دبا یا تاک کہ شہوت ٹھہر گئی پھر بدون شہوت کے منی نکلی تو طرفین کے نزدیک غسل واجب ہے نہ ابو یوسف رحمہ کے نزدیک یا شہوت سے نظر کی اور منی اپنے محل سے منفصل ہوئی پھر اُس نے ذکر کو دبا کہ شہوت جاتی رہی پھر بدون شہوت کے منی نکلی یا غسل کیا پیشاب کرنے یا سونے سے پہلے پھر باقی منی بدون شہوت کے نکلی تو طرفین کے نزدیک دوسرے غسل واجب ہے نہ ابو یوسف رحمہ کے نزدیک و بقولہ لفتی فی ضیف خاف ریتہ او استنجی کما فی المستصفیٰ اور ابو یوسف رحمہ کے قول پر فتویٰ دیا جاتا ہے اُس مہمان کے حق میں کہ ذرا اہمت اور بدگمانی سے یا شراب یا چنانچہ مستصفیٰ میں ہے یعنی مہمان کو احتلام ہوا اور اُس نے سر ذکر کو دبا اور شہوت زائل ہونے کے بعد منی خارج ہوئی یہ حرکت بدگمانی کے ڈر سے کی کہ میرا بکوشہ نہ پڑے تو ہو جب فتویٰ غسل اسپر واجب نہیں اور مہمان کی قیاس سے معلوم ہوا کہ اسکے سوائے میں طرفین کے قول پر فتویٰ ہو چنانچہ بجا الرائق میں سرج سے مصرح ہو ذنی تقستانی والٹا خانہ معز بالنوازل و بقول ابی یوسف ناخذ لانه ایسر علی المسلمین قلت ولا یسانی الشار و اسفر اور تقستانی اور فتاویٰ تاتار خانہ میں نوازل سے منقول ہے کہ ابو یوسف رحمہ کے قول کو ہم لیتے ہیں اسواسطے کہ وہ مسلمانوں پر آسان تر ہو میں کتابوں خصوصاً موسم ہرما اور سفر میں ہم یعنی ابو یوسف کا قول مطلقاً نافذ ہو گزشتہ غاروں میں اور آئندہ میں اور منصوری شرح سعودی میں یوں ہے کہ ابو یوسف رحمہ کے قول پر فتویٰ ہو گزشتہ غاروں میں جو بدگمانی کے خون سے پڑھیں اور طرفین کے قول پر فتویٰ ہو صلوات مستقبلہ میں کیونکہ انہیں اہمت کا خون نہیں الحاصل دونوں قول کی تصحیح واقع ہوئی ہے کذا فی الطحاوی و فی الخانیۃ خرج منی بعد البول و ذکرہ منتشر لزمہ الغسل قال فی اجر محله ان وجد الشہوۃ و ہو لقیقہ تو ہم بعد الغسل بخروج بعد البول اور خانہ میں ہوا کہ منی نکلی پیشاب کرنے کے بعد اور حالانکہ انکا ذکر اسنادہ ہو تو غسل کرنا اسپر لازم ہوا بجا الرائق میں کہا کہ یہ مسئلہ اُس صورت پر محمول ہے جو استادگی کے ساتھ شہوت بھی پائی جاوے اور وہ یعنی استادگی شہوت کے ساتھ مقید کرنا ہو فقہا کے اس مطلق قول کو کہ پیشاب کے بعد منی کے نکلنے سے غسل لازم نہیں ہم کتب فقہ میں مصرح ہے کہ بول یا نوم یا مسنی کثیر کے بعد اگر منی نکلی تو غسل واجب نہیں تو عدم غسل کا اطلاق مقید عدم انتشار اور شہوت کے ساتھ ہے صاحب بحر نے کہا اور اسپر دلیل تجنیس کی یہ تعلیل ہے کہ حالت استادگی میں خروج

۷۹
اسی میں ہے کہ عورت کی منی
نے وجہ تامل بیان
کی کہ عورت کی منی
کو دے کو غیر ظاہر
کے اس پر دلالت نہ ہو
کہ کو دے اس پر دلالت نہ ہو
کہ اگر کو دے کے بعد

اور انفصال سب دونوں پائے گئے بطریق دفع اور شہوت کے کذا فی الطحاوی وعند ایلاج حشفۃ ہی مافوق خان آدمی استرازا عن الجنی یعنی اذالم تنزل
اذالم یظہر لہ فی صورۃ الادمی کما فی الجوار غسل مفروض ہوا آدمی کے تمام جہتیں داخل کرنے کے وقت آگے تھامنے میں حشفۃ اسکا نام ہو جو عقدہ کرنے کے مقام
سے اوپر ہو جسکو سپاری کہتے ہیں آدمی کا حشفہ کہنا استرازا ہو جن کے حشفہ سے یعنی اگر جن عورت سے جماع کرے اور اسکے سلسلے آدمی کی صورت پر ظاہر نہ ہو
جیکہ عورت کو انزال ہو چنانچہ بجز الرائق میں ہو تو عورت پر غسل نہیں مگر جب عورت نے کہا کہ میرے ساتھ ایک جن ہو خواب میں آتا ہوا بار بار اور مجھ کو وہ لذت
ماہل ہوتی ہو جو میرے زوج کے جماع سے حاصل ہوتی ہو تو اس پر غسل نہیں بدون انزال کے اور اگر انزال ہوا تو غسل واجب ہو گا یا وہ احتلام ہو اور اگر جن آدمی
کی صورت پر ظاہر ہوا تو فقط ادخال حشفہ سے غسل واجب ہو گا انزال ہو یا نہ ہو اس واسطے کہ مدار احکام کا ظاہر ہے کہ کذا فی الجوار ایلاج قدر ہا من قیلوما یا وقت
داخل کرنے بقدر حشفہ کے اس شخص سے جسکا حشفہ کٹا ہو دو لم یبق منہ قدر ہا قال فی الاشباہ لم یعلق بحکم ولم ارہ اور جو بقدر حشفہ کے ذکوہ باقی رہا اشباہ میں کہا
کہ کوئی حکم اسکے ساتھ تعلق نہ رہا اور میں نے اسکو کسی کتاب میں نہیں دیکھا مگر یہ جو احکام حشفہ داخل کرنے سے تعلق رکھتے ہیں چنانچہ وجوب غسل اور حمل ہونا
مطلقہ کا اور جماع کی قسم میں حاشا ہونا یا نہ ہونا اس صورت میں باقی نہ رہے سید علی قدسی نے کہا کہ قدر حشفہ کی تقلید کے مفہوم سے یہ نکلتا ہے کہ اسکا ساتھ کچھ حکم
متعلق نہ رہا اور عند السؤال ہی کا فتویٰ دیا جائے کذا فی الطحاوی فی احد سبیلی آدمی حی یجامع مثلہ سببی محترکہ غسل فرض ہوتا ہے حشفہ داخل کرنے سے
ایک راہ میں دورا ہونے سے کہ قبل اور دیر ہو اس زندہ آدمی کی کہ وہی کا جماع ہو سکتا ہو اور قیود ملتزمین سے ہر قید کا محترکہ آگے آدیکھا یعنی آدمی کی قید سے جانور سے
استرازا ہوا اور زندہ کی قید سے مردہ کھل گیا اور قابل جماع کی قید سے صغیر غیر قابل جماع خارج ہوام اور مجرد غائب ہونے حشفہ بدون انزال کے غسل کے واجب ہونے
پر بہت احادیث و دلیل ہیں از انجملہ ابو ہریرہ کی حدیث ہے صحیح بخاری اور مسلم میں کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب مرد بیٹھا عورت کی چار شاخوں میں
اور چھو ایک نمان یعنی ختنہ گاہ نے دوسرے نمان کو تو البتہ غسل واجب ہو گیا مسلم کی روایت میں اتنا زیادہ ہے اگرچہ سکا انزال نہ ہوا ہو اور یہ جو مسلم کی حدیث ہے کہ کانا
المار من المار سو احتلام پر محمول ہے چنانچہ جامع ترمذی میں عبد اللہ بن عباس سے تبصریح مروی ہے کہ کذا فی الجنی علیہما ہی الفاعل والمفعول لو کانا مکلفین دونوں پر
غسل فرض ہو یعنی فاعل اور مفعول پر بشرطیکہ فاعل اور مفعول دونوں مکلف ہوں یعنی مائل بالغ مسلمان ہوں ولو احدہما مکلفا فاعلیہ فقط اور اگر دونوں میں سے
ایک مکلف ہو یعنی دوسرا صغیر یا مجنون تو صرف مکلف پر غسل واجب ہو و ان الماہق لکن بمنع من الصلوۃ حتی یغتسل غسل فرض نہیں مہاہق پر لیکن وہ نماز
پڑھنے سے روکا جائیگا یہاں تک کہ نہا ڈالے مہاہق وہ صغیر ہو کہ نہوز بالغ نہیں قریب با حلام ہو و یومرہ ابن عمر تادیبا اور دس برس کے لڑکے کو غسل کرنے کا
امر کیا جائے ادب سکھانے کو تا طہارت کی اسکو عادت ہو جیسے نہا ڈکا اسکو امر کیا جاتا ہے دس برس کے صغیر نے جماع کیا عورت بالذکر کا تو عورت پر غسل ہے صغیر پر
نہیں لیکن عادت پڑنے کے واسطے اسکو غسل کرنے کا امر ہو گا کذا فی المالکیرۃ عن المیطوان وصلیۃ لم یزل نیا بالاجماع ادخال حشفہ سے مکلف پر غسل فرض ہے
بالاجماع اگرچہ اسے منی نہیں پکانی ممالکیری میں محیط سے منقول ہے کہ یہی مذہب ہے ہمارے علما کا اور یہی صحیح ہے چنانچہ فتاویٰ فاضل خان میں ہے یعنی لونی و غیرہ
امانی دیر نفسہ فرج فی النہر عدم الوجوب الا بالانزال یعنی دیر میں حشفہ داخل کرنے سے اسوقت غسل فرض ہوتا ہے کہ غیر شخص کی دیر میں داخل کرے اور اگر اپنی دیر
میں حشفہ داخل کیا سو نہ الفائق میں عدم وجوب غسل کو ترجیح دی ہو بدون انزال کے م نہ الفائق میں کہا کہ اعتماد کے لائق عدم وجوب ہے مگر با انزال اسواسطے
کردہ اولیٰ ہو صغیر و اور میت سے تصور لذت میں ولا یرد الجنی مشکلی فائدہ لا غسل علیہ بالاجحد فی قبل او دبر ولا علی من جامعہ الا بالانزال لان الکلام فی حشفۃ
و سبیلین محققین اور منہ نف پر غشی مشکل کا اعتراض وارد نہیں ہوتا اسواسطے کہ اس پر غسل واجب نہیں حشفہ داخل کرنے سے قبل یا دیر میں اور نہ اس شخص پر غشی مشکل
سے جماع کرے مگر انزال سے البتہ غسل ہے اسواسطے کہ مصنف کا کلام حشفہ واقعی اور اس قبل اور دیر میں ہے جو بلاشبہ محقق اور ثابت ہیں یعنی مصنف کے اس قول پر کہ حشفہ داخل
کرنے سے اسے سبیلین میں مکات پر غسل واجب ہوتا ہے غشی مشکل کے فاعل اور مفعول ہونے سے عدم وجوب غسل کا اعتراض وارد نہ ہو گا اسواسطے کہ غشی مشکل کا حشفہ اور فرج

سے
نہا ڈکا
منہ ذہل
سے ہوتا ہے

ترجمہ اردو و مختار جلد اول

مشکوٰۃ الوجود ہر اور مصنف کا کلام متحقق الوجود میں ہر اسکے فاعل ہونے میں غسل اس واسطے واجب نہیں کہ شاید وہ عورت ہو اور اسکا ذکر عضو زائد ہو اور اسکا دخل
 کرنا بمنزلہ انگلی داخل کرنے کے ہو اور اسی طرح دوسرے غشی کی فرج میں اگر اسے داخل کیا تو غسل دونوں پر نہیں کہ شاید دونوں مرد ہوں اور دونوں فرج میں زائد ہوں
 اور غشی مشکل کے مفعول ہونے میں غسل نہیں کہ شاید وہ مرد ہو اور اسکی فرج بمنزلہ زخم کے ہو اور فرج کی تقیید سے معلوم ہو گیا کہ غشی مشکل کی دہرین اگر ذکر و اتنی کا
 احوال ہو گا تو فاعل اور مفعول دونوں پر غسل واجب ہو گا اور سبیلین سے مراد ذکر اور فرج ہر اس واسطے کہ دہر غشی مشکل کی ثابت الوجود ہر بلا شک تو اگر شارب
 یوں کہتا لائن الکلام فی حشفہ فرج محققین تو بہر سو تا کذا فی الطحاوی و عند رویتہ مستقیظہ خرج رویتہ السکران و لہ فی علیہ المذی فیما و مذیا وان
 لم یتذکر الاحتلام اور غسل فرض ہر نزدیک و کھینچے مستقیظہ سکر جائے دالے کے منی کو یا مذی کو بدن پر یا کپڑے پر اگرچہ احتلام ہوا اسکو یا نہ ہو شارب نے
 کہا مستقیظہ کی قید سے سوالے اور غشی دالے کی مذی کا دیکھنا نکل گیا مہینے اگر بعد ہو شارب ہونے کے متوالا یا صاحب غشی مذی دیکھ گیا تو دونوں پر غسل نہیں
 برخلاف مستقیظہ کے وجہ فرق یہ ہر کہ مہینہ منظر ہر احتلام کا راحت پانے کے سبب سے تو مذی کا دیکھنا منی پر محمول ہو گا احتیاط کی راہ سے کہ شاید ہوا کی گرمی
 یا غذا کے سبب سے منی پھیل ہو گئی اور متوالے اور صاحب غشی میں یہ سبب متحقق نہیں یعنی مستی اور غشی راحت کا سبب نہیں مذی کی قید اس واسطے لگائی کہ اگر مست
 بیوش بعد افاقہ منی دیکھنے کے تو بالاتفاق غسل واجب ہو گا معلوم کرنا چاہیے کہ مستقیظہ کا مسئلہ بارہ صورتوں کا محمل ہر اس واسطے کہ یا اسکو یقین ہو کہ وہ
 منی یا مذی یا دوی ہو یا اسکو شک ہو منی اور مذی میں یا منی اور دوی میں یا مذی اور دوی میں اور ان چھ صورتوں میں سے ہر صورت کے ساتھ احتلام
 یا دہر یا نہیں تو غسل واجب ہر بالاتفاق جب منی کا یقین ہو احتلام یا دہر یا نہ ہو یا مذی کا یقین ہو احتلام کے یا دہر ہونے کے ساتھ یا شک ہو منی یا مذی میں
 یا منی یا دوی میں یا مذی یا دوی میں اور احتلام یا دہر ان تینوں صورتوں میں بھی غسل واجب ہر اور جبکہ دوی کا یقین ہو تو غسل واجب نہیں احتلام یا دہر
 یا نہ ہو یا شک ہو مذی یا دوی میں اور احتلال میں یقین ہو مذی کا اور احتلام یا دہر میں اور مصنف نے ان صورتوں میں سے چار صورتوں کو ذکر کیا اسلیے
 کہ جمع خبریات کا بیان کرنا لازم نہیں علی الخصوص نادرة الوجود کا کذا فی الطحاوی مختصر مذی سفید پتلا پانی ہر جو حالت انتشار میں عورت کی ملاحت
 کے ساتھ نکلتا ہو اور دوی کا گڑھا پانی سفید ہر جو پیشاب کے بعد اور غسل جماعی کے بعد خارج ہوتا ہو احتلام لغت میں خواب دیکھنے کو کہتے ہیں اور استعمال میں
 خواب جماعی کو بولتے ہیں جسکے ساتھ اکثر انزال منی کا ہوتا ہوا الا اذا علم انه مذی او شک انه مذی او دوی او کان ذکرہ منتشر قبل النوم فلا غسل علیہ اتفاقا مگر
 جبکہ مستقیظہ کو بالیقین معلوم ہو کہ وہ مذی ہر بشرطیکہ احتلام یا نہ ہو کذا فی الطحاوی یا اسکو شک ہو کہ وہ رطوبت مذی یا دوی ہو یا اسکا ذکر استادہ تھا سونے سے
 پہلے تو اسپر غسل نہیں باتفاق طرفین اور ابو یوسف کے م اس واسطے کہ اگر ذکر منتشر تھا سونے سے پہلے تو جو رطوبت پانی گئی جاگنے کے بعد تو وہ اسی استادگی
 کے آثار سے ہوگی تو اسپر غسل لازم نہ آوے گا لیکن اگر اسکو منی ہونے کا گمان غالب ہو گا تو غسل لازم آوے گا اور اگر سونے کے وقت اسکا ذکر ساکن یعنی استادہ
 نہ ہو گا تو اس رطوبت کو منی قرار دیونگے اور اسکا غسل کرنا لازم ہو گا شمس الامانی نے کہا یہ مسئلہ اکثر واقع ہوتا ہر اور لوگ اس سے غافل ہیں تو اسکا یاد رکھنا
 ضرور ہوا کذا فی الخانیۃ کا دوی جیسے دوی کے دیکھنے میں غسل نہیں باتفاق احتلام یا دہر یا نہ ہو لیکن فی الجواہر الا اذا نام مضطجعا او یقین انه منی او ذکر
 حلقا علیہ غسل و الناس عنه غفلون لیکن جواہر زوہر حاشیہ اشباہ و نظائر میں یہ ہر کہ انتشار قبل النوم میں غسل نہیں مگر جبکہ وہ شخص کروش پر سوا یا یا سک
 منی ہونے کا یقین ہو گیا یا اسکو احتلام یا دہر اور حالانکہ اسکو منی یا مذی کے ہونے میں شک واقع ہو کذا فی الطحاوی تو ان تینوں صورتوں
 میں اسپر غسل واجب ہر اور لوگ اس مسئلہ سے غافل ہیں لا یفرقون ان تذکر ولو نزع اللذة و الانزال و لم یہ علیہ راس الذکر بل لا جماعا غسل
 فرض نہیں بالاتفاق اگر احتلام یا دہر اگرچہ لذت اور انزال کے ساتھ خوب یاد ہو اور حالانکہ اسے سزا ذکر پر رطوبت کو نہیں دیکھا م اتفاق سے
 مراد بیان شیخین اور محدث کا اتفاق ہر اور خلاف نہیں مگر عورت میں کذا فی الطحاوی سزا ذکر کی قید اتفاقی ہر تو یہی حکم ہر اگر کپڑے وغیرہ پر رطوبت کو

۱۰۰
 اسکی کلام سزا ذکر
 اور غشی ثابت الوجود
 ہر جو جاد و سبب ہر
 نہیں ہر غشی میں
 مستقیظہ اول میں
 صورتوں کا حکم بیان کیا
 منی چھ صورتوں میں
 غشی باتفاق واجب
 ہر دو مجاہدین باتفاق
 واجب نہیں اور دو
 صورتوں کو چھوڑ دیا
 وہ ہیں کہ شک ہو منی
 اور مذی میں یا منی اور
 دوی میں اور احتلام
 کو دونوں میں دونوں کی
 کلام ہر کہ غشی یا شک
 غسل واجب ہر اور اگر
 جامع ہر اور اگر
 واجب نہیں اور اگر
 شامی میں اور اگر
 اور مذی کی میں ہر
 تو تینوں چیزوں میں
 احتلام یا دہر یا نہ ہو
 ہونے کی صورت میں
 واجب ہر اتفاق و سزا
 ہونے کی صورت میں
 سزا ذکر ہر غشی
 ہر سزا ذکر

نہ کیجیگا وکذا المرأة مثل الرجل علی المذهب اور اسی طرح عورت کا حکم ہو مرد کے مانند بنا برمتہ مذہب کے یعنی بدون دیکھنے رطوبت کے اختلام یا ہونے سے عورت پر غسل نہیں جیسے مرد پر غسل نہیں ملحوظادی نے کہا یہی مذہب معتد بہ سب کے نزدیک اور وہ جو محمد سے روایت ہے عورت کے وجوب غسل کی وہ اعتماد کے لائق نہیں شمس المائتہ حلوائی نے کہا کہ ہم اس روایت کو نہیں لیتے ہیں انتہی مصنف نے اپنی شرح میں کہا اور اس مسئلہ کی دلیل وہ حدیث ہے جو بخاری اور مسلم میں ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ام سلیم ابوطالبہ کی عورت بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئی اور کہا کہ مجھ کو قتلام ہوا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم نے شرم نہیں کیا حق سے کیا عورت پر غسل ہو جبکہ اسکو اختلام ہو فرمایا کہ ہاں جبکہ وہ پانی کو دیکھے یعنی جبکہ منی نظر آدے نووی نے شرح مذہب میں اس پر اجماع نقل کیا ہے اگر کوئی کہے کہ تمہارے مذہب میں مفہوم شرط کا مستبر نہیں ہم جواب دینگے کہ حکم غسل کا معلق بشرط ہے تو غسل کا حکم منعہم ہوا عدم اہلی سے اور یہ نہیں کہ عدم شرط کو عدم حکم میں اثر ہو انتہی مافی المنع لمخفنا ولو وجد بین الزوجین ما ولا میز ولا تہذیب ولا نام قبلہما غیر ما اعتسما اور اگر درمیان زوجہ اور زوج کے پانی یعنی منی یا ندی پانی گئی یعنی بستر پر تنگ سوتے تھے جب بیدار ہوئے تو بستر پر منی یا ندی پائی اور تمیز کی کوئی وجہ نہیں جس سے مرد یا عورت کی منی ممتاز ہو اور نہ دونوں کو اختلام یا ہوا اور نہ ان دونوں سے پہلے کوئی اور شخص اس بستر پر سویا تھا تو دونوں پر نہانا واجب ہے احتیاطا کذا فی الخانیم وجہ تمیز کی یہ ہے کہ مرد کی منی سفید اور گاڑھی ہوتی ہے اور عورت کی منی تیلی اور زرد اور مرد کی منی طول میں واقع ہوتی ہے اور عورت کی عرض میں تو جسکی علامت پانی جگا اسپر غسل لازم ہوگا اور جبکہ اختلام یا ہوا ہوگا اسپر غسل لازم ہوگا اور جو اس بستر پر اول کوئی سویا ہوگا اور منی خشک ہوگی تو ظاہر کسی پر زوجین سے غسل واجب ہوگا کذا فی البحر بحاج حشفۃ او قدر باللفوفۃ بخزۃ ان وجد لذۃ الجماع وجب الغسل والا لا علی الاصح والاحوط الوجوب حشفۃ کپڑے میں پسٹا ہوا قبل یا دبیر میں داخل کیا یا بعد حشفۃ مقطوع الحشفۃ اسی طرح داخل کیا اگر لذت جماع کی پائی تو نہانا واجب ہوا کذا فی المنع اور اگر لذت اور گرمی نہیں پائی تو غسل واجب نہیں بنا بر صرح قول کے اور زیادہ تر احتیاطا ہر غسل کے واجب ہونے میں دونوں صورتوں میں لذت حاصل ہو یا نہ ہو کذا فی البحر وعند النقطۃ حیض ونفاس ہذا وما قبلہ من اضافۃ حکم الی الشرط اسی حیث عندہ لایہ بل بوجوب الصلوۃ اور ارادۃ الایکل کما مر اور غسل فرض ہے حیض ونفاس کے منقطع ہونے کے وقت شائع نے کہا یہ یعنی انقطاع حیض ونفاس اور جو اس سے پہلے مذکور ہو چکا یعنی خروج منی اور ادخال حشفۃ اور رویت مستیقظہ وہ من قبل نسبت کرنے حکم کے ہر طرف شرط کے یعنی غسل واجب ہے خروج منی اور ادخال حشفۃ اور رویت مستیقظہ اور انقطاع حیض اور نفاس کے اوقات میں نہ ان اشیاء کے سبب سے بلکہ غسل واجب ہے بسبب واجب ہونے نماز کے یا بسبب ارادہ کرنے اس غسل کے جو بدون غسل کے حلال نہیں چنانچہ تلاوت قرآن مثلاً جیسا کہ مسائل وضو میں گذر گیا ہم نے فقہ کی جن کتابوں میں خروج منی وغیرہ کو غسل کا سبب کہا ہے تو وہ ان حکم کو شرط کی طرف نسبت کیا ہے کیونکہ امور مذکورہ سبب غسل کے نہیں ہیں بلکہ غسل کی شرط ہیں اور غسل کا سبب تو فی الحقیقۃ وجوب صلوۃ ہے یا ارادۃ تلاوت قرآن مثلاً لا عند ندی وودی غسل فرض نہیں ندی اور وودی کے نکلنے کے وقت اور مستیقظہ کو جو ندی کے دیکھنے سے غسل لازم ہوتا ہے تو اس احتمال سے کہ بدن کی یا ہوا کی گرمی سے منی رقیق ہو گئی بل الوضوء منہ ذن البول بیجا غلے انظار ہر بلکہ وضو لازم ہے وودی اور بول دونوں سے بنا بر ظاہر الروایۃ کے م اور اسکا نظیر رعاف بعد البول ہے یا بول بعد الرعاف تو اگر قسم کھائی وضو نہ کر گیارعاف سے پھر اسکو رعاف ہوئی پھر پیشاب کیا یا اسکے بالکس تو وضو دونوں سے ثابت ہوگا اور وہ شخص جس جانت ہوگا اگر کوئی کہے کہ کیا فائدہ ہے وودی سے وضو کے واجب کہنے میں اور حالانکہ بول سابق سے تو وضو واجب ہو گیا اسکے پانچ جواب جبر الکی میں مذکور ہیں از انجملہ ایک جواب یہ ہے کہ جبکہ سلسل البول کی بیماری ہو تو اسکا وضو وودی سے ٹوٹ گیا نہ پیشاب سے اور از انجملہ یہ ہے کہ جسے وضو کیا بعد بول کے وودی نکلنے سے پہلے تو اب وودی سے وضو واجب ہوگا اور از انجملہ وہ جواب ہے جو شائع نے ذکر کیا کذا فی الطحاوی مختصراً

ولا عند ادخال اصبع وخنوہ کذا غیر آدمی و ذکر خنثی و میت و صبی لایشتی و ما یصنع من نحو شب فی الدبر او القبل علی المختار اور فرض نہیں نہانا
وقت داخل کرنے انگلی اور اس کے مانند کے چنانچہ آدمی کے سوا کسی جانور کا ذکر اور خنثی اور میت اور اس صغیر کا ذکر جسکو شہوت نہیں ہوتی
اور جو خیر آلت کے مانند بنائی جاتی ہو لکڑی وغیرہ سے یعنی بدکار عورتیں شہوت رانی کیواسطے بنائی ہیں جسکو اہل ہند سبورا کہتے ہیں تو ان
اشیا کے قبل یا دبر میں داخل کرنے سے غسل لازم نہیں بنا بر قول مختار کے م دبر میں تو ترجیح متفق ہو مگر قبل میں ترجیح مختلف ہے اسواسطے کہ شیخ الاسلام
ابوسعود نے نوح آئندی کے کلام سے نقل کیا ہے کہ ادخال قبل میں وجوب غسل کا مختار ہے جبکہ عورت شہوت رانی کا قصد کرے یعنی بدون انزال کے بھی
غسل واجب ہے اسواسطے کہ عورتوں میں شہوت غالب ہوتی ہے تو سب کو مقام سبب کے قائم کیا کہ ان فی الطحاوی ملخصا ولا عند وطی بہیمۃ او تمیئۃ
او صغیرۃ غیر مشتہاۃ اور فرض نہیں نہانا زندہ یا مردہ جانور کے جماع سے اور نہ اس صغیرہ کے جماع سے جو شہوت کے لائق نہیں مہم یہ مختار ہے
اس قول سابق کا کہ زندہ آدمی قابل شہوت کے احد اسلیمین میں ادخال حشفہ سے نہانا فرض ہوتا ہے زندہ آدمی کی قید سے جانور زندہ اور مردہ نکل گیا
اور قابل شہوت کے قید سے صغیرہ غیر مشتہاۃ خارج ہو گئی بان قصیر فضاۃ بالوطی صغیرہ غیر مشتہاۃ یعنی قابل شہوت ہونا اس طرح ہے کہ جماع کرنے
سے درمیان کا پردہ پھٹ کر دونوں راہیں یعنی قبل اور دبر ایک ہو جاویں وان غایت الحشفۃ جانور وغیرہ کے جماع سے غسل نہیں اگرچہ حشفہ اندر
چھپ جاوے ولا یقطن الوضو فلا یزیم الا غسل الذکر تستانی عن النظم اور ایسے جماع سے دفن و نین تو متا تو سوائے آلت دھو ڈالنے کے کوئی چیز
لازم نہیں آتی ایسا نقل کیا ہے تستانی نے نظم سے ویجی ان رطوبۃ الفرج طاہرۃ عندہ فتنبہ اور آگے آویگا کہ رطوبت فرج کی پاک ہے امام کے
نزدیک تو ہوشیار ہو جا کہ جماع وغیرہ غیر مشتہاۃ کے جماع سے آلت کا دھونا صاحبین کے قول پر ہے امام کے قول پر اور یہ مختلف فرج داخل میں ہے اسواسطے
کہ فرج خارج کی رطوبت بالاتفاق طاہر ہے اس دلیل سے کہ امام اور صاحبین کے نزدیک اسکا دھونا دھونین سنت ہے اور اگر نجس ہوتی صاحبین کے نزدیک
تو دھونا فرض ہوتا کہ انی الجلی بالانزال اقصور الشوۃ اشیاء مذکورہ میں بدون انزال کے غسل لازم نہیں لذت کے مانع ہونے کی وجہ سے مہم یہ علت
ہے اشیاء ماتم کی عدم وجوب غسل کی معنی لذت کامل ہوتی ہے مرغوب بالطلع کے جماع سے یا انزال سے بجز حب محل مرغوب ہوا تو بدون انزال کے
کمال لذت نہیں اما فی حال علیہ اور انزال ہونے کے ساتھ تو غسل کا واجب ہونا انزال ہی پر حوالہ کیا جائیگا یعنی اسوقت میں انزال ہی منظور الیہ اور مقصود
فی الوجوب ہوگا جیسے محال علیہ مقصود بالمطالبہ ہوتا ہے کہ انی الطحاوی کما لا غسل لواتی عذرا و لم یزل عذرتھا یضمن فسکون البکارۃ فانہا
منع التعمد الختانین الا اذا جلت لانزالہا و تمیئۃ ما حلت قبل الغسل کذا قالہ چنانچہ غسل لازم نہیں جو باکرہ سے جماع کیا اور اسکی بکارت قائم رہی اسطے
کہ بکارت مرد اور عورت کے خنثہ کا ہون کے ملنے سے یعنی فرج میں دخول حشفہ سے مانع ہو مگر جبکہ باکرہ اس دہلی سے حاملہ ہو گئی تو غسل لازم ہوگا
عورت کے انزال ہونے کی وجہ سے یعنی اسواسطے کہ بدون انزال جانہین کے محل متحقق نہیں ہوتا اور باکرہ بعد حمل کے ان نازون کو پھر پڑھے
جو غسل کرنے سے پہلے پڑھ چکی ایسا کہا ہے علماء مذہب نے شائع نے کہا عذرہ یضمن فسکون ذال معیہ عبارت ہے بکارت سے مامادہ نازکی یہ
وجہ ہے کہ حمل کے بعد ظاہر ہو گیا کہ اسے بدون طہارت کے ناز پڑھی و فیہ نظر لان خروج فیہا من فرجھا الداخل شرط وجوب الغسل علی المفتی ہے
ولم یوجد قالہ الجلی اور قول مذکور ہے کہ وجوب غسل میں اعتراض ہے اسواسطے کہ عورت کی منی کا نکلنا فرج داخل سے وجوب غسل کی شرط ہے بنا بر
قول مفتی ب کے اور وہ بیان پایا نہیں گیا ایسا کہا جلی نے مہم یعنی جبکہ خروج منی کا ہوا تو اُسپر غسل واجب نہیں اگرچہ حمل رہ گیا ہوا حاصل باکرہ پر
غسل واجب نہیں ہوتا مطابق اگرچہ وہ حاملہ ہو جائے اسواسطے کہ قول صحیح یہ ہے کہ اُسپر وجوب غسل کا انزال سے اسوقت ہوتا ہے جبکہ منی
فرج داخل سے فرج خارج کی طرف پہونچے اور مرد پر تو غسل لازم ہوگا اسلئے کہ ظاہر حمل کا علامت ہے مرد کے انزال کی اگرچہ اسکو معلوم نہ ہو

۹۱
میں اگرچہ
دیس کے دن کو
سختی شہوت
حار کر دے تو
دشمن غالب ہے
سکھاتا ہے

من کتابہون اور اعتراض مذکور تمام نہوگا مگر جبکہ بکارت خروج نہی کی مانع ہو اور حالانکہ برخلاف اسکے ثابت ہو اسواسطے کہ حیض اسی محل سے خارج ہوتا ہے
وتمامہ فی الطحاوی و یجب اسی یفرض علی الاحیاء المسلمین کفایۃ اجماعاً ان یغسلوا بالتطہیف المیت المسلم ان یغسلوا بالکحل فیکفیم اور واجب ہے
یعنی فرض ہے زندہ مسلمانوں پر بطور فرض کفایۃ اجماع کی دلیل سے یہ کہ نہلا دین مردہ مسلمان کو سوائے اس مردہ کے جو غشی شکل ہو تو اسکو غسل نہ بھیجے بلکہ
اسکو غسل کے عوض تیمم کر دے مگر شایع ہے کہ وجوب کی تفسیر فرض کی تا معلوم ہو کہ بیان وجوب اصطلاحی مراد نہیں جیسے اگلے مسئلے میں بھی وجوب سے
فرض مراد ہے مصنف نے اپنی شرح میں فتح القدیر سے نقل کیا کہ یہ فرضیت اجماع سے ثابت ہے اور غسل میت کی صحت میں نیت شرط نہیں ہاں ذرہ مکلفین
سے البتہ فرض کا نہوگا بدون نیت کے تو غرض کو بھی تین بار غسل دینا زندہ پر لازم ہوگا مگر خانیہ میں زندہ پر بھی نیت کو لازم نہیں کہا انتہی شایع
نے فیسلوا میں تحفیف کی قید لگائی حالانکہ تحفیف و تشدید دونوں متعدی ہیں کذا فی القاموس تو مترجم کے ذہن ناقص ہیں آتا ہے کہ بالتطہیف کا لفظ بعد
لفظ میت کے ہوگا شاید کہ کاتب سے تقدیم واقع ہو گئی اسلئے کہ طحاوی وغیرہ نے تصریح کی ہے کہ میت بالتطہیف وہ ہے جو مرگیا اور میت بالتشدید وہ ہے جو
زندہ ہے آگے مرگیا کما یجب علی من سلم جنبا او حائضا و نفسا ولو بعد الا نطقان علی الاصح کما فی الشریعۃ من البرہان و عللہ ابن الکمال یقار

الحدث الکلی جیسے واجب مینی فرض ہو نہانا اس شخص پر جو مسلمان ہو حالت جنابت یا حیض یا نفاس میں اگرچہ حیض اور نفاس کے موقوف ہو جانے
کے بعد اسلام قبول کیا بنا بر صیح تر قول کے چنانچہ شریعۃ من البرہان سے منقول ہے اور ابن کمال نے وجوب غسل بعد الا نطقان کی دلیل بیان کی ہے کہ
ملکی کے باقی رہنے سے یعنی جبکہ حدت باقی رہا تو وہ زائل نہوگا بدون غسل کے او بلع لا یسن بل بانزال او حیض او دلت و لم تردہا او امساہ کل بدنہ
نجاستہ او بعضہ و خفی مکا نہا یا جوان ہو آدمی عمر کے حساب سے نہیں بلکہ انزال یا حیض کے آنے سے یا کہ عورت بنی اور اسنے خون کو نہ کیا یا آدمی کے
تمام بدن پر نجاست لگی یا تھوڑے بدن پر نجاست لگی اور نجاست کا مکان مخفی رہا تو ان پانچوں صورتوں میں غسل کرنا لازم ہوگا ہم اور اگر بلوغ عمر کے
حساب سے ہوگا تو غسل واجب نہیں مستحب ہے چنانچہ عنقریب آتا ہے اور بلوغ کی عمر لڑکا دو یا لڑکی پندرہ برس ہیں اسی قول پر فتویٰ ہے فی الاصح راجع للصحیح

غسل لازم ہو صحیح تر قول میں شایع نے کہا صحیح ہونا سب پانچوں صورتوں کی طرف راجع ہے و فی التاثر خانیہ معزیا للعتابیتہ و المختار وجوب علی مجنون اتفاق
قلت و ہو مخالف مایاتی منا الا ان یحل اندر اسے غیا اور تاثر خانیہ میں عتابیتہ کی طرف منسوب ہے کہ قول مختار وجوب غسل کا ہے اس مجنون پر جو ہوش
میں آگیا میں کہتا ہوں یہ قول مخالف ہے اس قول کے جو حق میں آویگا یعنی استحباب غسل کا مگر یہ کہ وجوب غسل کو اس پر معمول کیجیے کہ مجنون نے بعد اتفاق اپنے
بدن یا کپڑے پر منی دیکھی اور استحباب کے قول کو عدم ردیت پر معمول کیجیے تو اب خلاف باقی نہ رہا و اہل السکران و المنہی علیہ کذک براج اور کیا مست
اور صاحب غشی کا حکم اسی طرح مجنون کے مانند ہے ہوشیار ہونے کے بعد کہتا ہوں میں اسکا حکم دیکھنا چاہتی یعنی اسکا حکم نہیں دیکھا تو تلاش کرنا چاہیے
م بھرا رائق میں مذکور ہے کہ مست جب ہوش میں آیا اور اسنے مذہبی کو دیکھا تو اسپر بالاتفاق غسل نہیں تو اگر مذہبی نہ دیکھا تو بطریق اولیٰ اسپر غسل لازم نہوگا اور
صاحب غشی کو تو خود شایع نے مستحبات میں غرالا ذکر سے نقل کیا ہے کذا فی الطحاوی والابان اہم طہرا وبلغ بالسن فمست و سب اور اگر دیا نہیں

یعنی جنابت یا حیض یا نفاس سے پاک صاف مسلمان ہو یا عمر کے حساب سے جوان ہو تو غسل کرنا مستحب ہے فرض نہیں و سن لصلوۃ جمعۃ و لصلوۃ
عید ہو صحیح کما فی غرالا ذکر وغیرہ اور غسل کرنا سنت ہے جمعہ کی نماز کے واسطے اور عید کی نماز کے واسطے یہی قول صحیح ہے چنانچہ غرالا ذکر وغیرہ میں ہے
م ابو یوسف رحمہ کے نزدیک جمعہ کا غسل نماز کے واسطے ہے اور حسن بن زیاد کے نزدیک جمعہ کے دن کے واسطے ہے اور ثمرہ اختلاف کا ظاہر ہوتا ہے کہ
شخص میں جسے جمعہ کے دن غسل کیا پھر اسکا وضو ٹوٹا اور اسنے وضو کیا اور جمعہ کی نماز پڑھی تو ابو یوسف کے نزدیک سنت نہ ادا ہوئی اور حسن کے نزدیک
ادا ہوئی کذا فی المنع و فی الخانیۃ لو اغتسل بعد صلوۃ جمعۃ لا یعتبر اجماعا اور خانیہ میں ہے کہ اگر بعد نماز جمعہ کے غسل کیا تو وہ غسل معتبر نہیں باتفاق ابو یوسف

اور حسن کے مہ حسن کے نزدیک عدم اعتبار غسل کی یہ وجہ بحر الرائق میں بیان کی کہ غسل اس واسطے مشروع ہوتا کہ آدمی کے بدن کا میل دور ہو جس سے اجتماع میں تکلیف ہوتی ہو اور یہ بات حاصل نہیں نماز جمعہ کے بعد نہانے سے اور حسن کے نزدیک گو غسل دن کے سبب سے ہو نہ نماز کے سبب سے لیکن یہ شرط ہے کہ غسل نماز سے پہلے ہو اور بعضوں کے نزدیک اتفاق مذکور کی مکابیت صحیح نہیں اس واسطے کہ عینی نے تصریح کی ہے کہ غسل کرنے کے بعد نماز جمعہ سے حسن کے نزدیک سنت ادا ہوگی کذا فی الطحاوی مختصراً و لکنی غسل واحد لید و جمعة اجتماع جنابة اور کفایت کرتا ہے ایک بار غسل کرنا اس عید اور جمعہ کے واسطے جو جنابت کے ساتھ جمع ہوئے م یعنی جمعہ کے دن عید واقع ہوئی اور ایک شخص کو جنابت بھی ہو تو ایک بار نہانا غسل سنت اور غسل فرض سب کو کفایت کرتا ہے کذا فی المنہاج من حرج الدیة کما فی فی جنابة حیض جیسے جنابت اور حیض دونوں فرضوں کے واسطے ایک غسل کفایت کرتا ہے اجتماع حیض اور جنابت کی صورت یہ ہے کہ انقطاع حیض کے بعد جماع یا احتلام واقع ہو اور لاجل احرام اور غسل سنت ہے احرام حج یا عمرہ کے واسطے و فی حیل عرفة بعد الزوال اور غسل سنت ہے عرفات کے پہاڑ میں دوپہر ڈھلنے کے بعد شام نے پہاڑ کا لفظ زیادہ کر کے اشارہ کیا غسل عرفة اس وقت سنت ہے جبکہ داخل عرفات ہو ابن امیر حنبل نے کہا کہ یہ غسل فقط دن کی واسطے نہیں بلکہ ظاہر وقت عرفات کے واسطے ہے کذا فی الطحاوی و مذہب لمجنون افاق اور غسل کر بہجب ہر اس دیوانہ کے واسطے جو ہوش میں آگیا م غسل تین قسم پر ہے فرض سنت مستحب فرض غسل چھ قسم ہے انزال منی سے بشہوت و دوسرے اذخال حشفہ سے تیسرے انقطاع حیض سے چوتھے انقطاع انفس سے پانچویں غسل میت چھٹے سارے بدن میں نجاست لگنے سے یا بعض بدن میں اور نجاست کا مکان محقق ہو اور غسل سنت چار میں نماز جمعہ کے واسطے اور عید کی نماز کے لیے اور احرام کے واسطے اور وقتوں عرفات کے لیے اور مستحب غسل کا بیان اب شروع ہوا مجنون سے و کذا المنہی علیہ کما فی غرر الاذکار اور اسی طرح صاحب غشی کا غسل مستحب ہے افاقہ ہونے کے بعد چنانچہ غرر الاذکار میں مذکور ہے و دلی السكران کذا لک لم ارہ اور کیا مست کا بھی اسی طرح کا حکم ہو میں نے اسکو کسی کتاب میں نہیں دیکھا شام سے یہ کلام مکرر واقع ہوا اور اسکی گفتگو بحر الرائق سے مذکور ہو گئی و عند حجامہ اور غسل مستحب ہے کچھنے لگانے کے وقت یعنی کچھنے لگانے کے بعد و فی لیلة برارة اور غسل مستحب ہے شب برات میں یعنی شعبان کی پندرہویں رات میں اس رات کی تعظیم کے واسطے اور شب بیداری کے لیے اس واسطے کہ اکین از راق اور آجال کی تقسیم ہوتی ہو اور ہر مومن کے واسطے برارة من النار اور برارة من الذنوب حاصل ہوتی ہے کذا فی الطحاوی و عرفة اور غسل مستحب ہے شب عرفة یعنی نوین رات ذی الحجہ میں و قدر اذکارا اور غسل مستحب ہے شب قدر میں جبکہ اسکو دیکھے یعنی جبکہ اسکو جانتا ہو بظن غالب اور شربلالی کی امداد الفتح میں ہے کہ غسل مستحب ہے جبکہ شب قدر کو یقیناً دیکھے یا ان احادیث پر عمل کرے جو بیان اوقات شب قدر میں وارد ہیں کذا فی الطحاوی م اکثر احادیث صحاح میں عشرہ اخیرہ رمضان المبارک کی طاق راتوں میں طلب کرنا شب قدر کا وارد ہے علی الخصوص اکیسویں و تیسویں اور سا بیسویں و اللہ اعلم و عند الوقوف بمرولفہ غداة یوم النحر للوقوف اور غسل مستحب ہے نزدیک ٹھہرنے مزدلفہ کے روز قربانی کے صبح کو وہاں ٹھہرنے کے واسطے م مزدلفہ ایک مکان ہے عرفات اور منی کے درمیان و عند دخول منی یوم النحر رمی الجمرہ و کذا البقیۃ الرمی اور غسل مستحب ہے نزدیک داخل ہونے منی کے قربانی کے دن جمرہ کو پھر ان بارنے کے واسطے اور اسی طرح باقی سنگساری کے واسطے یعنی یوم النحر کے بعد تین دن جہرات ثلثہ کی سنگساری جو ہوتی ہے تو ہر روز نہانا سنگساری کے واسطے مستحب ہے و عند دخول مکہ لطواف الزیارة اور غسل مستحب ہے نزدیک داخل ہونے مکہ معظمہ کے طواف الزیارة کے واسطے تاکہ فرض ادا ہو اکل طہارتین کے ساتھ اور اسی طرح ہر بار اس مکان مقدس کے دخول میں بلا شک غسل مستحب ہے حرمت مکان کی تعظیم کے واسطے کذا فی امداد الفتح و لصاوة کسوف و خسوف اور غسل مستحب ہے سوچ گھن اور چاند گھن کی نماز کے واسطے م کسوف اور خسوف نشانیان ہیں بندوں کے ڈرنے کے واسطے تو اقرب حالات تضرع طہارت کاملہ ہے نماز کے واسطے کذا فی امداد الفتح و تسقار و فرج و ظلمہ و ریج شدید اور واسطے طلب بارش کے اور خون اور تاریکی روز اور سخت آندھی میں غسل کرنا مستحب ہے تاکہ باکمل طہارتین التجالی اللہ تعالیٰ فی مصیبت کے واسطے حاصل ہو

انسان غسل

دو زخم سے ہر مینا
اور نہا ہون سے بری
ہونا اس واسطے اور اس
تفاہیر سے تیسویں کو
زیادہ تر خطہ وقوع
شب قدر بیان کیا ہے
میں نے جو رسوں
میں کو اس کے بعد
کرتے ہیں حج میں

کذا فی امداد الفلاح وکذا الدخول المذنبہ والمقصود بجمع الناس ولین لبس ثوبا جديدا وغسل ميتا اور اسی طرح غسل مستحب ہو مدینہ منورہ کے داخل ہونے میں حضرت
رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم اور تکریم کے واسطے اور آدمیوں کے مجمع میں جانے کے واسطے غسل مستحب ہو تاکہ لوگوں کو میل اور پسینہ کی بدبو سے
تخلیف ہو اور اسکو غسل مستحب ہو جو نیا کپڑا پہنے یا مردہ نہلا دے ہم ظاہر کلام شایع دلالت کرتا ہے کہ مجمع کا غسل مذہب حنفی میں مخصوص ہے حالانکہ ایسا نہیں بلکہ
صاحب بحر نے کہا کہ یہ نووی شافعی کا قول ہے جسے اپنے علماء کے قول میں نہیں دیکھا کذا فی الطحاوی اور اذکر انکے یا اس شخص کو غسل کرنا مستحب ہے جسکے قتل کا ارادہ کیا
جاتا ہو یعنی قتل اسکا خود بحد یا قصاص یا بظلم ہو بہر صورت غسل مستحب ہو تاکہ موت طہارت کے ساتھ ہو اور وہ شدید ہو کہ مرنے کذا فی الطحاوی ولما سب من ذنب
اور گناہ سے توبہ کرنے والے کو غسل مستحب ہو تاکہ توفیق حاصل ہو طہارت ظاہری کو طہارت باطنی کے ساتھ اسواسطے کہ طہارت ظاہری مانع نہیں بدن
طہارت باطنی کے ولقادم من سفر او غسل مستحب ہو سفر سے آنے والے کو مستحاضۃ لقطع دمہا اور اس عورت مستحاضہ کو غسل کرنا مستحب ہے جسکا خون بند ہو گیا
اگر شایہ مستحاضہ کے اندر حیض واقع ہوا ہو کذا فی الطحاوی ثم ما را غتسا لها ووضوئها علیہ ای الزوج ولو غتیۃ کما فی الفتح لانه لا بد لها من فصار
کا شرب فاجرة الحمام علیہ اور زوجہ کے غسل اور وضو کے پانی کی قیمت زوج پر لازم ہے اگرچہ زوجہ مالدار ہو چنانچہ فتح القدیر میں ہے اسواسطے کہ عورت
کو غسل اور وضو کا پانی ضرور ہر پینے کے پانی کے برابر تو حمام کی اجرت بھی زوج پر ہم حمام کی اجرت قیاس ہے صاحب بحر کا مذہب کی روایت نہیں اور بیرو
خلاصہ میں تفصیل مذکور ہے کہ محتاج زوجہ کے غسل اور وضو کا پانی زوج پر ہے اور مالدار کا نہیں سو ضعیف قول ہے کذا فی الطحاوی ولو کان الاغتسال
لما عن جنابة وحیض بل لازالة الشعث والفتق قال شیخنا الظاہر لایلزم اور اگر زوجہ کا نہنا جنابت اور حیض سے ہو بلکہ سر کی گرد آلودگی اور میل
کے دور کرنے کے واسطے ہو تو ہمارے استاد خیر الدین ربلی نے کہا کہ ظاہر ایسے نہانے کے پانی کی قیمت زوج پر لازم نہیں م اسواسطے کہ یہ ضروریات سے نہیں ہے
بلکہ از قسم پاکیزگی بدن کے ہے اور اس کلام سے نکلتا ہے کہ سر کا تیل اور مشاطہ کی اجرت واجب نہیں زوج پر کذا فی الطحاوی ویکرم بالحدث الاکبر
و دخول مسجد لا یصلی عید و جنازۃ و درباط و درستہ ذکرہ لم یصنع وغیرہ فی الحیض وقیل لو ترک فی وقت القیۃ المدرستہ اذا لم یمنع اہلہا الناس
من الصلوۃ فیہا فی مسجد اور حدث اکبر یعنی جنابت اور حیض اور نفاس سے حرام ہے جانا مسجد کا اور حرام نہیں داخل ہونا عید گاہ اور جنازہ گاہ کا اور
صوفیوں کی خانقاہ اور مدرسہ کا ایسا ذکر کیا ہے مصنف وغیرہ فی حیض میں اور مسائل وتر کے پہلے لیکن قیہ کی کتاب الوقف میں ہے کہ جب اہل مدرسہ لوگوں
کو اسکے اندر نماز پڑھنے سے مانع ہوں تو وہ مدرسہ مسجد ہے م مدرسہ مذکورہ میں مسجد کے احکام مری ہونگے اور نماز مسجد در حکم مسجد ہے جواز اقتداء میں اگرچہ
محفوظ متصل ہوں نہ دخول کے حرام ہونے میں کذا فی الطحاوی عن النہر ولو للعبور خلافا للشافعی الا لضرورۃ بحیث لا یکن غیرہ جنب وغیرہ دخول
مسجد کا حرام ہے اگرچہ دخل گذران ہو خلافا للامام الشافعی مگر عبور کرنا مسجد میں جائز ہے ضرورت سے اس طرح پر کہ سوائے مسجد کے اور طرف سے نکلتا
اسکو ممکن نہیں م ضرورت کی یہ صورت ہے کہ اسکے گھر کا دروازہ مسجد میں ہو اور غیر ضرورت کی قید ملاحظہ فرمائیے لگائی ہو اور خوب قید ہے اگرچہ اطلاق
مشایخ کے مخالف ہے صاحب بحر نے کہا امین یہ قید لگانا بھی لائق ہے کہ دوسری طرف دروازہ نہیں کر سکتا اور اس گھر کے سوائے اور مکان کے رہنے پر
قادر نہیں کذا فی المنہج ولو احتلم فیہ ان خرج مسرعاً تیمم نہ باوان کث لحوث فوجو با ولا یصلی ولا یقرا اور اگر کسی شخص کو مسجد میں احتلام ہوا تو اگر
مسجد سے جلد نکلا تو اسکو تیمم کرنا مستحب ہے اور اگر مسجد میں ٹھہرا باخون کے سبب سے بدن کا خوف ہو یا مال کا تو تیمم کر لینا واجب ہے اور اس تیمم سے
نہ نماز پڑھے نہ قرآن م اس تیمم سے نماز اسواسطے صحیح نہیں کہ مسجد کا ٹھہرنا عبادت مقصودہ نہیں اور اباحت نماز کے واسطے و تیمم شرط ہے کہ عبادت مقصودہ
کے واسطے کیا ہو کذا فی الطحاوی ویکرم بہ تلاوة قرآن و لدون آیت علی المختار اور حدث اکبر سے حرام ہے تلاوت قرآن کی اگرچہ آیت سے کم
پڑھے بنا بر قول مختار کے م حرمت کی دلیل وہ حدیث ہے جسکو ترمذی اور ابن ماجہ نے روایت کیا اور منذری نے اسکو حسن اور صحیح کہا قال رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم (لایقرأ الحائض ولا جنب شیاً من القرآن) یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہ پڑھے حائض اور نہ جنب کچھ قرآن کو تو یہ اطلاق آیت اور کلم آیت دونوں کو شامل ہو اور یہی قول ہو کر بھی کہا اور صاحب ہدایہ نے اسکو تفسیر میں اور قاضی خان نے شرح جامع صغیر میں اور دواجمی نے اپنے فتاویٰ میں صحیح کہا ہے اور اسی طرح مصنفی اور کافی میں ہے اور صاحب بدائع نے اسکو عامہ مشائخ کی طرف منسوب کیا ہے نیز تصحیح کے ساتھ اس دلیل سے کہ احادیث میں قلیل اور کثیر کی تفصیل نہیں اور طحاوی کی روایت میں آیت سے کم قرآن کا پڑھنا مباح ہے اور صاحب خلاصہ نے اسکو صحیح کہا اور فخر الاسلام نے شرح جامع صغیر میں اور زاہدی نے اکثر مشائخ کی طرف نسبت کیا صاحب بحر الرائق نے بعد حکایت مذکورہ کے کہا الحاصل کمتر از آیت میں صحیح مختلف ہے لیکن منع تلاوت کا قول راجح ہے اسواسطے کہ احادیث میں تفصیل نہیں اور قلیل نفس کے مقابلہ میں مردود ہے اسواسطے کہ لفظ شیاً کا چنانچہ کافی میں ہے مگر ہر سیاق نفی میں تو اسنے عموم کا فائدہ دیا اور کمتر از آیت بھی قرآن ہے تو اسکی بھی قرات ممنوعہ ٹھہری پوری آیت کے مانند کہ انی منع الغفار بقصدہ فلو قصد الہ عاروا لثناہ وافتتاح امراد التعلیم ولفظ کلمۃ کلیمہ حل فی الاصح قرآن کا ارادہ کر کے جنب وغیرہ کو تلاوت کرنا حرام ہے تو اگر آیات قرآنی سے دعا کرنے کا قصد کیا یا سائنس کا یا شروع کرنا کسی کام کا یا تعلیم کا اور ایک ایک کلمہ جدا جدا تعلیم کیا تو اس طرح حلال ہے صحیح تر قول میں ہم عیون میں ہے کہ اگر سورۃ فاتحہ کو پڑھا بطریق دعا کے یا آیات کو جنہیں دعا کے معنی ہیں اور تلاوت کا قصد نہ کیا تو بلاشبہ ہر آیت اور اسی کو تلاوتی نے مختار کہا ہے اور صاحب غایۃ البیان نے اور ہندوانی نے کہا کہ میں اسکا فتوے نہیں دیتا اگرچہ امام سے مروی ہے کہ انی اطوطاوی سے تو قصد بالافتاحۃ الثنا فی الجنازۃ لم یکرہ یہاں تک کہ فاتحہ سے سائنس کا قصد کرے نماز جنازہ میں تو مکروہ نہیں یعنی قرآن کا پڑھنا اگرچہ نماز جنازہ میں جائز نہیں لیکن اگر بعد سبحانک اللہ کے سورۃ فاتحہ بقصد ثنا پڑھ لے گا تو جائز ہے یہ تفریع ہے لو قصد الثنا پر الا اذا قرأ المصلی قاصداً الثنا فانما تجزئ لانہا فی محلہا فلا یتغیر حکمہا بقصدہ مگر جبکہ نماز گزار اپنی نماز میں سورۃ فاتحہ پڑھے ثنا کی نیت کر کے تو وہ قرات اسکو کافی ہے اسواسطے کہ قرات فاتحہ اپنے مناسب مقام میں ہو تو اسکا حکم نہ بدلیگا اسکا قصد کرنے میں اسے یہ استثنا کلام محدث سے مرہط ہے تقدیر کلام یون ہے کہ نماز جنازہ میں فاتحہ مکروہ نہیں اسواسطے کہ قصد ثنا سے فاتحہ قرآنیت سے خارج ہوئی مگر اس صورت میں خارج نہیں اور یہ جواب ہے اس سوال مقدّر کا کہ اگر سورۃ فاتحہ کا اخراج قرآنیت سے بقصد ثنا صحیح ہو تو چاہیے فاتحہ پڑھنا ثنا کے قصد سے نازکاً مل میں کفایت کرے حالانکہ وہ کافی ہے شائع نے اسکا جواب دیا کہ نماز کا مل میں سورۃ فاتحہ اپنے محل پر ہو تو اب ثنا کا قصد کرنا اسکا حکم بدل نہیں سکتا کہ انی اطوطاوی سے عن النہر یعنی اور نماز جنازہ میں فاتحہ خوانی بے محل تھی تو وہاں قصد ثنا نے حکم کو بدل دیا و مسصح مصنف مستدرک بما بعدہ و دہور ما قبلہ سابقاً من نسخ الشرح وکانہ سقط لانه ذکرہ فی الحیف وحدث اکبر سے حرام ہے چھوٹا مصنف مجید کا شائع نے کہا کہ میں مصنف کا مسئلہ زائد ہے حاجت ہے اسواسطے کہ بعد اسکے ہی مسئلہ مذکور ہو اور وہ اور اقبل اسکا یعنی مسصح اور تلاوت قرآن مصنف کی شرح کے نسخوں سے ساقط ہے اور شاید کہ مصنف کا قضا کرنا شرح سے اسواسطے ہے کہ اسکا حیف کے مسائل میں مصنف نے ذکر کیا ہے و یحرم یہ طواف لو خوب الطہارۃ فیہ اور حدث اکبر سے بیت اللہ کا طواف کرنا حرام ہے بسبب واجب ہونے طہارت کے طواف میں ہم صحیحین میں مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو حالت حیف میں طواف بیت اللہ سے منع کیا اور باقی افعال حج کی اجازت دی اور صاحب ہدایہ نے دخول مسجد کو علت قرار دیا ہے طواف کی حرمت کا فتح القدیر میں کہا کہ اس تعلیل پر انحصار اولے نہیں بلکہ طواف میں طہارت واجب ہے تو اگر وہاں مسجد ہو تو تو بھی طواف جنب پر حرام ہوتا کہ انی الخ و یحرم ہ ای بالاکبر وبالاصغر مسصح ای ما فیہ آیتہ کہ رہم و جدایہ اور حرام ہوتا ہے حدث اکبر اور حدث اصل سے چھوٹا مصنف کا مصنف سے بیان مراد وہ چیز ہے جس میں قرآن شریف کی آیت مرقوم ہو چنانچہ روپیہ اور دیوارم جنب اور حدث کو مصنف مجید

غیر معین اور جنب وغیرہ کو مکروہ ہو پڑھنا اوریت اور نجیل اور زبور کا اس واسطے کہ یہ سب اللہ تعالیٰ کا کلام ہو اور جن الفاظ میں تبدیل اور تحریف واقع ہوئی ہو وہ اور نصاریٰ سے وہ معلوم نہیں بالخصوص مفتح القدر میں فتاویٰ ظہیر سے اسی قول پر فتویٰ منقول ہو کہ کذا فی المذبح و جزم یعنی فی شرح الجمع بالحرمۃ اور یعنی فی شرح مجمع بین حرمت قرأت پر یقین کیا ہو و خضہا فی النہر بالمیدل اور نہر الفائق میں حرمت قرأت کو خاص کیا اسکے ساتھ جہین تبدیل اور تحریف نہیں ہوئی لا قرآنہ قنوت مکروہ نہیں جنب وغیرہ کو پڑھنا قنوت کا اسی پر فتویٰ ہو کہ کذا فی المذبح اور مراد کراہت منفی سے کراہت تحریمی اور نہ تنزیہی ولا اکلہ و شربہ بعد غسل بدوئم اور مکروہ نہیں جنب وغیرہ کو کھانا اور پینا ہاتھ اور منہ دھووانے کے بعد ولا معاودۃ الہ قبل اغتسال الا اذا احتلم لم یات الہ اور مکروہ نہیں جنب کو پھر صحبت کرنا اپنی اہلیہ کا نہانے سے پہلے مگر جبکہ جنابت احلام کے ہونے سے ہوئی ہو تو بدون نہانے کے اپنی اہلیہ سے صحبت کرے مگر یہ روایت فتح القدر میں مفتی سے منقول ہو قال ابی ظاہر الاحادیث انما تعید النہب لانی الجواز المفاد من کلامہ جلّی نے کہا کہ ظاہر احادیث تو دلالت نہیں کرتا مگر استحباب ترک جماع پر قبل غسل کے نہ دم جواز جماع پر جو حاصل ہوتا ہے فتح القدر کے کلام سے طحاوی نے کہا کہ یہ طرز شایع کا مناسب نہیں اس واسطے کہ نمبر کا مرجع پہلے مذکور نہیں کر دیا و لہ تفسیر مکشوف لا الکتب الشرعیۃ فانہ رخص مسہا بالید لا تفسیر کما فی الدرر عن مجمع الفتاویٰ اور تفسیر مصحف کے مانند ہے نہ شرعی کتاب میں اس واسطے کہ بدون طہارت کے شرعی کتابوں میں ہاتھ لگانے کی خستہ گئی ہو نہ تفسیر میں ہاتھ لگانے کی چنانچہ درر میں مجمع الفتاویٰ سے منقول ہے ہم شرعی کتابوں سے مراد چنانچہ حدیث اور فقہ کی کتابیں و فی السراج المستحب ان لا یأخذ الکتب الشرعیۃ بالکلم ایضا تعظیماً اور سراج میں کہا کہ مستحب یہ ہے کہ شرعی کتابوں کو استین سے بھی نہ پکڑے تعظیم کی وجہ سے مگر یہ قول مخالف نہیں ہو قول سابق کے اس واسطے کہ استحباب نفی وجوب کے مخالف نہیں لیکن فی الاشتباہ من قاعدۃ اذا جمعت الحلال والحرام رجع الحرام وقد جوزہما بنا مس الکتب التفسیر للحدث ولم یفصلوا بین کون الا کثر تفسیر او قرآن او قول بہ اعتباراً بالغالب لکان حسناً قلت لکنہ یخالف ما مرقدہ بر لیکن اشباہ میں منجملہ مسائل اس قاعدہ کے کہ جب حلال اور حرام یکجا ہو تو حرام ہی غالب ہو جاتا ہے اور البتہ ہمارے عالموں نے تفسیر کی کتابوں کا چھونا محدث کے واسطے جائز رکھا اور تفصیل نہیں کی تفسیر کے زیادہ ہونے میں یا قرآن میں یعنی یہ نہیں کہا کہ اگر تفسیر کی عبارت زیادہ ہو قرآن سے تو جائز ہے اور اگر قرآن کے الفاظ زیادہ ہوں تفسیر سے تو جائز نہیں اور اگر اس تفصیل کے قائل ہو جیسے غالب چیز کا اعتبار کر کے تو البتہ خوب بات ہے میں کہتا ہوں کہ اشباہ کا قول مخالف ہر متن کے جو گذر گیا تو اے مخاطب اس میں تامل کر مخلصہ یہ ہے کہ اہل مذہب کی دو عبارتیں مطلق ہیں منع اور جواز میں اور ظاہر اشباہ کا یہر دلالت کرتا ہے کہ جواز مس تفسیر سب علما کا قول ہے تو معلوم ہوتا ہے کہ ماننے جو دور کے قول پر اعتماد کیا ہو قابل اعتماد کے نہیں بسبب مخالف جماع کے اور علامہ نوح نے جو ہرہ اور سراج سے نقل کیا کہ کتب تفسیر میں موضع قرآن کا چھونا جائز نہیں اور اسکے سوا کے کا چھونا درست ہے ہر خلاف مصحف کے کہ اسکا بالکل چھونا بے طہارت درست نہیں اور فتح القدر میں ہے کہ مکروہ ہے چھونا کتب تفسیر اور فقہ اور سنن کا اس واسطے کہ یہ کتابیں آیات قرآنی سے خالی نہیں اور نیت لمصلیٰ میں ہے کہ مکروہ ہے یعنی محدث وغیرہ کو چھونا تفسیر اور فقہ کی کتابوں کا بھی انتہی تو ان روایات سے معلوم ہوا کہ عالموں کا کلام تفسیر میں کراہت کی وجہ سے ہے نہ منع اور حرمت کے سبب سے تو صاحب درر کا یہ کلام لا التفسیر اس پر محمول ہے کہ تفسیر کا چھونا مضر نہیں بلکہ مکروہ ہے اور یہ مطلب نہیں کہ انکا چھونا حرام ہے جیسا کہ مانن سمجھا ہے اس واسطے کہ اس میں حرمت کی تصریح نہیں میں کہتا ہوں سب عبارتوں سے بہتر وہ عبارت ہے جو کہ جو ہرہ اور سراج میں ہے اس واسطے کہ وہی قواعد فقی سے موافق ہے کہ کذا فی الطحاوی مختصر افروع مسائل ملحقہ شایع کے مصحف اذا صار بحال لا یقرأ فیہ یدفن کا مسلم مصحف جیکہ ایسا بوسیدہ ہو جائے یا نہایت باریک خط ہو کہ اس میں پڑھا جائے تو دفن کیا جائے مسلمان میت کی طرح یعنی بطور لحد یا شق کے و منع الکافر من مسہ اور کافر کو منع کیا جائے مصحف کے چھونے سے وجوزہ محمد اذا غسل اور کافر کو اسکا چھونا محمد

عامی نے بیان فقہی
ملت یہ نقل کی کہ کراہت
سے اسکا نجیل اور جہین
ہوتا ہے پھر کیا کہ ملی سے
قول کا ظاہر ہر طہارت
سرتا ہے اس باب میں
کوئی حدیث ہوگی حالانکہ
احلام کے بعد صحبت کرنا
میں کوئی روایت وارد
نہیں ہوتی پس احلام
کے بعد صحبت کو ایسا جاننا
چنانچہ عجیب جامع کے بعد
یعنی در بیان میں غسل
کراہت ہے نہ یہ کہ
محبت جائز نہ ہو ملاوہ
اسکا کوئی دلیل حرمت
کی پائی نہیں جاتی اور
احادیث سے ازواج
کے ساتھ صحبت ایک
نسل میں ثابت ہے تو
جو ہم جواز کی کیا وجہ ہو
میں مصحف میں پڑھا جائے
اسکو دفن کیا جائے

ابن حسن نے جائز کہا ہو جبکہ کافر نے غسل کیا ہو مگر ظاہر یہ قول مستدین کہ شیخین کے مخالف ہو کذا فی الطحاوی ولا بأس بتعلیم القرآن والفقہ
 ان ہندی اور مضائقہ نہیں کافر کو قرآن اور فقہ کے سکھانے میں شاید کہ راہ راست پر آجائے یعنی مسلمان ہو مگر معلوم ہوا کہ تعلیم قرآن کافر کو بتوقع
 ہدایت جائز ہو تو اس زمانہ میں جو بعض نام کے مسلمان نصاریٰ کو قرآن پڑھاتے ہیں نوکری کی طمع سے سو جائز نہیں بلکہ بالیقین حرام ہے اور
 کہ نصاریٰ مسلمانوں کے الزام دینے کے واسطے سیکھتے ہیں اور قرآن مجید کے رد کرنے میں اپنے کمان فاسد میں کتابیں تصنیف کرتے ہیں حتیٰ کتاب
 اہل اسلام کو عبرت دے کہ مزید طمع اور حرص سے ایسی بے غیرتی اور بے دینی اختیار نہ کریں دیکرہ وضع المصحف تحت رأسہ الا لفظہ وقلبتہ
 علی الكتاب الا للکتابۃ اور مکروہ ہو مصحف کا رکھنا اپنے سر کے نیچے مگر حفاظت کی نیت سے درست ہو اور قلمدان کا رکھنا کتاب پر مکروہ ہے
 مگر لکھنے کے واسطے جائز ہے یعنی کتابت کی حالت میں دیو صنع الخو ثم فوقہ التبصر ثم الکلام ثم الفقہ ثم الاخبار والمواعظ ثم التفسیر اور صندوق وغیرہ
 میں اول رکھی جاوے علم نحو کی کتابیں پھر انکے اوپر علم تبصر کی کتابیں پھر انکے اوپر علم کلام یعنی عقائد کی کتابیں پھر انکے اوپر فقہ کی کتابیں پھر احادیث
 اور ہند کی کتابیں پھر تفسیر کی کتابیں مگر کتابت کی کتابیں نحو کے مانند ہیں چنانچہ قنیہ میں ہے اور مصحف کا ذکر نہیں کیا اس واسطے کہ وہ فوق الكل ہے
 مگر وہ اذابہ درہم علیہ آیت الا اذا کسر مکروہ ہو پگھلانا اور گلانا اس درم کا جہر آیت قرآنی کا سکھنا ہو مگر جبکہ درم توڑا جائے تو اب درست ہے
 ہم توڑنے سے حروف متفرق ہو گئے تو اب گلانے میں اہانت نہیں اور اگر آیت سے کمتر ہو تو بدون توڑنے کے بھی گلانا درست ہے کذا فی
 الطحاوی رقیۃ فی غلات متجان لم یکرہ دخول الحلا بہ والاحترار بفضل جو تعویذ جداگانہ غلات میں ہو یعنی تعویذ پر مڑھا ہو تو اسکا بولنا پانا
 میں مکروہ تحریمی نہیں اور پرہیز کرنا یعنی باہر رکھ جانا بہتر ہے مگر علاوہ عزیزی کی شرح جامع صنیر میں ہے کہ عالمون کا اجماع ہے اس پر کہ تعویذ اور
 افسون تین شرطوں کے ساتھ جائز ہے ایک یہ کہ تعویذ اور افسون کلام اللہ اور اسکے صفات سے ہو اور دوسری یہ کہ عربی زبان میں ہو یا
 اس زبان میں جسکے معنی معلوم ہوں تیسری یہ کہ یہ عقائد ہو کہ افسون بالذات متاثر نہیں بلکہ بتقدیر الہی اثر کرتا ہے اور قرطبی نے کہا کہ رقیہ یعنی
 افسون تین قسم ہے ایک قسم وہ جسکا مطلب اور معنی معلوم نہیں تو اس سے پرہیز کرنا واجب ہے کہ مبادا اس میں شرک ہو دوسری قسم یہ ہے کہ کلام الہی
 اور صفات ربانی ہو تو جائز ہے پھر اگر احادیث میں منقول ہے تو وہ مستحب ہے تیسری قسم یہ کہ اسماء ربانی کے سوا فرشتہ یا ولی یا جلیل القدر
 مخلوقات چنانچہ عرش کے نام سے ہو تو اس سے پرہیز واجب نہیں اور نہ اسکا شرع میں حکم ہے تو اسکا ترک کرنا بہتر ہے مگر یہ کہ متضمن تعظیم ہو چنانچہ
 حلف بنیر اللہ تو اب پرہیز کرنا لائق ہے کذا فی الطحاوی لم یخصایحوز رمی برایۃ القلم الجدید ولا ترمی برایۃ القلم المستعمل لاحترامہ بحشیۃ المسجد
 وکناستہ ولا تلقی فی موضع یخل بالتعظیم اور جائز ہونے قلم کا تراشنا پھینکا اور نہ پھینکا جائے مستعمل قلم کا تراشنا اسکی حرمت اور تعظیم کی وجہ سے
 جیسے مسجد کی گھاس اور کوڑہ اور نہ ڈالا جائے اسے مقام میں کہ نخل ہو اسکی تعظیم کام لکھنے والے قلم کی تراشنے کی تعظیم اس جہت سے کہ قلم سے
 اسماء ربانی اور انبیاء اور ملائکہ علیہم السلام کے اسماء مبارک لکھے جاتے ہیں علاوہ یہ کہ حروف کو بذات خود احترام ہے اور قلم جدید کے تراشنے
 میں یہ بات نہیں کذا فی الطحاوی ولا یحوز لفت شی فی کا قد فیہ فقہ و فی کتب الطب یحوز ولو فیہ اسم اللہ تعالیٰ والرسول فیحوز محوہ لیسف فیہ شی
 اور جائز نہیں پسینا کسی چیز کا اس کا قد میں جسین فقہ کے مسائل لکھے ہوں اور طب کی کتابوں میں پسینا جائز ہے اور اگر اسم اللہ تعالیٰ
 اور رسول کریم کا نام ہو تو اسکا مٹانا کسی چیز کے پسینے کے واسطے جائز ہے و محو بعض الکتابۃ بالریق یحوز اور بعض لکھے حروف کا مٹانا لعاب دہن
 سے جائز ہے بعض کی قید سے اللہ تعالیٰ کا نام پاک اور قرآن خارج ہو گیا چنانچہ اسکی تصریح مذکور ہوئی ہے وقد ورد النبی نے محو اسم اللہ
 بالبراق اور البتہ نہی دارد ہے اللہ تعالیٰ کے نام مٹانے میں تھوک سے وعنه علیہ الصلوۃ والسلام القرآن احب الی اللہ تعالیٰ

چیز کے واسطے موصوع ہو چنانچہ مرد اور عورت اور پانی سو عرب کا قاعدہ یہ کہ نکرہ نفی کے بعد عام ہوتا ہے یعنی اپنے سب افراد کو شامل ہو جاتا ہے لیکن اثبات میں نکرہ ہر جگہ عام نہیں ہوتا بلکہ مقام امتنان میں عام ہوتا ہے سو اس آیت شریفین کہ احسان جتانے کا مقام ہے لفظ مار کا کہ نکرہ مثبت ہے سب پانیوں کے اقسام کو شامل ہو گیا کیونکہ اگر عموم پر دلالت نکرے تو مطلب فوت ہوتا ہے و مار زمرم بلا کراہتہ ومن احمد کیرہ اور چاہہ زمرم کے پانی سے حدیث اکبر اور اصغر دور کیا جاتا ہے بدون کراہت کے اور امام احمد بن حنبل سے کراہت منقول ہے ہم ہر چند زمرم کنودن میں داخل تھا لیکن مانن نے اسکو بالخصوص ذکر کیا اسکی شرافت کی وجہ سے اور اختلاف کے سبب سے وہاں قصد تسمیہ بلا کراہتہ اور اس پانی سے طہارت درست ہے جو قصد ادھوپ میں رکھا گیا بدون کراہت کے و کراہتہ عند الشافعیۃ طہیۃ اور دھوپ کے گرم پانی کی کراہت شافعیوں کے نزدیک طب کی راہ سے ہے سو واسطے کہ مورث برص ہو و کرہ احمد المسخن بالنجاستہ اور کرہ سمجھا ہے احمد بن حنبل نے اس پانی کو جو نجاست سے گرم کیا گیا ویرفع ہا یہ منعقد بر طح لا ہا یہ حامل بذوبان طح بقار الاول طے طبیعۃ الاصلیۃ و انقلاب الثانی الی طبیعۃ الملیحۃ اور حدیث دور ہوتا ہے اس پانی سے کہ جتنا ہے اس سے تک یعنی آئین جگر تک ہو جانے کی استعداد ہے نہ اس پانی سے جو تک پھل کر پانی ہو جاتا ہے بسبب باقی رہنے پہلے پانی کے اپنی اصلی پیداہی طبیعت پر اور بسبب بدل جانے دوسرے پانی کے تک بن جانے کی طبیعت کی طرف م تو تک پگھلنے کے بعد وہ پانی ایسا ہو گیا جیسے سونے اور چاندی محلول کا پانی تک کا پانی گرمی میں جتنا ہے اور سردی میں پگھلتا ہے برخلات اور پانی کے ولا بعصیر نبات ای مختصر من شجر او ثمر لانه مقید اور نہ رویدگی کے پانی سے یعنی جو پانی کہ درخت اور پھل سے پھوڑا گیا چنانچہ کیلے کے درخت سے اور تر بوڑے سو واسطے کہ وہ مقید پانی ہے یعنی ازالہ حدیث کے واسطے مطلق پانی شرط ہے نہ مقید اور اگر مطلق پانی نہ ہو اور کیلے یا تر بوڑے کا پانی ہو تو اس سے جائز نہیں تیم کرنا چاہیے کذا فی البحر بخلاف ما یقتر من الکرم اذ الفواکہ یفسد فانه یرفع الحدیث وقیل لا وہو الا ظہر کما فی الشربلایۃ عن البرہان برخلات اس پانی کے جو انگور کے درخت یا پھلوں سے خود بخود پگھلتا ہے ہمارے موسم میں سو واسطے کہ وہ دور کرتا ہے حدیث کو اور بعضوں نے کہا کہ وہ رافع حدیث نہیں اور یہی عدم جواز کا قول ظاہر ہے چنانچہ شربلایہ میں برہان سے منقول ہے ہم جو پانی کہ درخت اور پھل سے لوگوں نے پھوڑا اور پکا یا وہ بالاتفاق رافع حدیث نہیں اور جو کہ درخت یا پھل سے خود بخود پگھلتا ہے آئین اختلاف ہے مانن نے باتباع صاحب ہدایہ جواز رفع حدیث کو اختیار کیا طحاوی نے بحر الرائق سے نقل کیا عدم جواز بہت کتابوں میں مصرح ہے اور قاضی خان اور صاحب محیط اور کافی نے اسی قول پر اقتصار کیا ہے اور شرح فیہ میں ہے کہ عدم جواز شبہ ہے تو یہی قول اولی ٹھہرا کمال اشراج کی وجہ سے داعتمدہ القستانی فقال واعتصاریم الحقیقۃ والحکمۃ کما الکرم وکذا مار لہ ابو فہ والبطنج بلا استخراج وکذا انبذا النمر اور عدم جواز پر اعتماد کیا ہے قستانی شایع نقایہ نے سویون کہا کہ اعتصار یعنی پھوڑنا شامل ہے اعتصار حقیقی کو چنانچہ کوٹ کر یا داب کر پانی نکالنا اور اعتصار حکمی جیسے انگور کے درخت کا پانی کہ خود بخود پگھلتا ہے اور انگور کے پانی کے مانند ہے ابو فہ اور خرپڑے کا پانی جو خود بخود نکلا بدون کالنے کے اور سیطرح ہے شربت خرما کام طبیعی نے کہا کہ میں نے تفسیر ابو فہ اپنے پاس کے کتب لغت میں نہیں پائی طحاوی نے کہا کہ ایک شخص ساکن بلدہ خلیل علیہ الصلوۃ والسلام نے مجھے کہا کہ وہاں کے لوگ زمین سے جڑیں نکالتے ہیں اور پانی میں رکھتے ہیں وہ پانی سرخ ہو جاتا ہے اس سے کمال کی دباغت کرتے ہیں اسکو ابو فہ بولتے ہیں انتہی میں کہنا ہوں مخزن الادویہ کی فرہنگ میں در بوقہ کو بطنج ہندی یعنی تر بوڑے لکھا ہے ظاہر یہی مناسب مقام ہے شاید کہ ابو فہ معرب ہو در بوقہ کا واللہ اعلم ولا ہا یہ مغلوب بستی طاہر اور طہارت جائز نہیں اس پانی سے جو مغلوب ہو گیا یا ک چیز کے لمبانے سے ہم مغلوب ہو گیا یعنی اپنی طبیعت اور اصل طاقت سے خارج ہو گیا چنانچہ شربت اور سرکہ اور گلاب اور باتلا کا مطلبوخ پانی اور شور با سو واسطے کہ ان چیزوں سے پانی کا نام زائل ہو گیا مغلوب کی قید سو واسطے لگائی کہ اگر پانی مغلوب ہو بلکہ غالب ہو تو طہارت جائز ہے چنانچہ آگے آگیا دریافت کر کہ اس مقام میں کتب فقہ کی عبارات میں مختلف ہیں تو قاعدہ کلیہ چاہیے

جس سے حقیقت حال معلوم ہو وہ قاعدہ یہ ہو کہ مطہر یعنی مطلق کا زوال اطلاق با کمال امتزاج سے ہو یا غلبہ متزج سے انہی منع انفار شرح مصنف پنجم
 شارح اُس قاعدہ کو بیان کرتا ہے علامہ یعنی نے شرح ہدایہ میں کہا کہ پانی مطلق کی طبیعت اصلی یہ ہو کہ سیراب کرے اور پیاس کو ماروے اور بعضوں نے کہا
 قوت نفوذ اسکی طبیعت ہے اور بعضوں نے کہا بیزنگ ہونا الغلبۃ الکمال الامتزاج تبشر نبات غالب ہونا پاک چیز کا پانی پر دو طرح پر ہو یا نہایت
 اختلاط کے سبب سے ہو کہ حاصل ہوا ہو درخت اور گھاس کے چوسنے سے م نہایت اختلاط کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ اشجار اور نباتات نے واسطے اپنے
 اصول دقتہ کے زمین کے پانی میں طراوت کو پیا اس طرح کہ اب وہ پانی نخل نہیں سکتا بدون کھانے کے اور بطبع بال لا یقصد بہ النطیف یا کمال اختلاط
 حاصل ہوتا ہے پانی کے پکانے میں اُس چیز کے ساتھ جسکی بخت سے صاف کرنا اور سیل چھانٹنا منظور ہو م چیز میں پانی ڈال کر پکانا دقتہم ہو ایک یہ کہ میل
 صاف کرنے کے واسطے ہو چنانچہ اشنان اور صابون اور بیکر کی پیان اور خطمی کہ غسل میت کے واسطے پکاتے ہیں ایسا پکانا طہارت کا مانع نہیں مگر حکمت
 اور سیلان اُسکا باقی نہ رہے تو اب اُس پانی سے وضو اور غسل جائز نہیں دوسری قسم پکانے کی یہ کہ میل صاف کرنے کے واسطے نہیں چنانچہ شوربابہ
 اختلاط مانع طہارت ہو اگرچہ وہ سائل اور رقیق ہو یہ دوسری صورت ہو کمال اختلاط کی واما الغلبۃ المختلط فلوجا مدافئ ثمانۃ مالم یزل الا سم کفیضہ الثمر یا
 مغلوب ہونا پانی کا کسی چیز لمجانے والی کے سبب سے ہو اور اگر وہ چیز لمجانے والی بستہ اور گاڑھی ہو تو اُسکا غالب ہونا پانی پر پانی کے گاڑھے ہو جانے
 سے ہو تا وقتیکہ پانی کا نام زائل نہو گیا ہو چنانچہ شربت خرماکام یہ دوسری طرح ہو پاک چیز کے غالب ہونے کے پانی پر فبذہ تر یعنی شربت خرمایہ ہو
 کہ خرمایہ پانی میں ترکرتے ہیں پانی میٹھا ہو جاتا ہو اسکو خرماکا شربت کہتے ہیں پانی نہیں بولتے تو گاڑھا ہونے سے پہلے پانی مغلوب ہو گیا نام کے جاتے
 رہنے سے تو اب غلبہ گاڑھے ہونے پر موقوف نہ رہا اُس سے وضو کرنا جائز نہیں خانیہ میں ہو کہ عدم جواز وضو شربت خرمائے امام عظیم کا پچھلا قول ہو
 ولو ما کافلو بمائنا لا وصافہ فغیر اکثر با اور اگر لمجانے والی چیز پانی میں سائل اور تیلی ہو تو اگر پانی کے سب اوصاف کی مخالف ہو تو غلبہ اُسکا ثابت ہوتا ہو
 پانی کے اکثر اوصاف کے بدل جانے سے م پانی کے مخالف یعنی لمجانے والی چیز دقتہم ہو بستہ اور سائل بستہ کا بیان ہو گیا اب سائل کا بیان شروع ہوا
 سائل کی تین صورتیں ہیں یا وہ سائل پانی کی سب صفات سے مخالف ہو یا بعض سے یا سب صفات کے موافق اور مماثل ہو پانی کی تین صفتیں ہیں
 ایک رنگ دوسرے مزہ تیسرے بوسوسہ کہ پانی کی تینوں صفت کے مخالف ہو تو اگر سرکہ پانی میں ملا اور اسکی وصفیت میں تغیر ہو ایسے رنگ اور مزہ میں یا
 مزہ اور بو میں یا رنگ اور بو میں تو غلبہ اُسکا پانی پر ثابت ہو گیا اور موافقا کلین بجا حد یا یا سائل چیز پانی کی بعضی صفت سے موافق ہو اور بعض سے مخالف ہو
 جیسے کہ دودھ کہ بونہونے میں پانی کے موافق ہو اور مزہ اور رنگ میں مخالف ہو تو غلبہ اُسکا پانی پر ایک مخالف صفت کے تغیر ہو جانے سے ہو تو اگر دودھ کا رنگ
 یا مزہ پانی پر غالب ہو گیا تو وضو جائز نہیں ورنہ جائز ہو اور اسی طرح تر بوز کا پانی مزہ میں پانی کے مخالف ہو تو اس میں غلبہ مزہ کی وجہ سے معتبر ہو گا طوطا دھنی
 کہا اگر شارح ادبائنا بعض الاوصاف کہتا تو بہتر ہوتا اور بعضی نسخہ میں بجا حد ہا بصیغہ تشبیہ ہو توضیح کا جمع مذکور نہیں اور مائلا مستعمل فیالاجزاء فان اطلاق اکثر
 من نصف جاز لتطہیر بالکل والا لایا سائل پاک چیز پانی کے برابر اور اتدہر سب تینوں صفات میں چنانچہ مستعمل پانی تو غلبہ اُسکا پانی پر اجزاء کے حساب سے ہو
 تو اگر مطلق پانی وزن میں نصف سے زیادہ ہو تو طہارت کرنا اُس تمام مخاط پانی سے جائز ہو اور اگر مطلق پانی وزن میں کم ہو مصل پانی سے یا برابر تو جائز نہیں م
 مستعمل کی طہارت بنا بر قول مفتی بہ متحد کے ہو اور یہی حکم ہو عرق کا و زبان اور عرق گلاب کا جسکی بوباقی نہ رہی ہو اور اگر آب مستعمل مطلق پانی کے برابر ہو نہ زائد نہ کم تو یہ
 ظاہر الروایۃ میں مذکور نہیں بدائع میں ہو کہ فقہانے کہا ہو کہ اُسکا حکم مغلوب پانی کے برابر ہو احتیاط کی راہ سے کہ انی بطحاوی عن الجرد ہذا لیم الملقی والملاقی اور یہ یعنی جو حکم
 مذکور ہوا آب مستعمل میں وہ عام ہو اُس پانی مستعمل کو جو ڈالا گیا مطلق مطہر پانی میں اور اسکے ساتھ ملگیا اور اس مطلق مطہر پانی کو حسین کوئی شخص میچا یا سنے غوطہ مارا
 کہ انی بطحاوی عن البحر یعنی ان دونوں صورتوں میں اگر آب مطلق نصف سے زائد ہو تو طہارت جائز ہو ورنہ جائز نہیں مفتی الفسائی یجوز التوضی مالم یعلم

بچے کا مخالفت ہو بعض
 اوصاف میں ۱۲
 نظمی ترجمہ ملائی کا ہے
 والا یعنی وہ پانی تھیل
 جو وضو سے ملے ہر طرح
 کہ کوئی نہ وضو نہیں
 ٹھس جاسے یا باقہ
 والدہ ۱۲

تساوی مستعمل علی ما حقہ فی البحر والنہر والنجس تو وضو کرنا صغیر حیضون میں جائز ہے جب تک مستعمل کا برابر ہونا آب طہور کے ساتھ معلوم نہ ہو یہ قاعدہ ہے نہایت
 اس تحقیق کے جو بحر الرائق اور نہر الفائق اور منہ الغفار میں مذکور ہے ہم یہ تفریع ہے اس قول مقدم پر کہ وضو جائز ہے اگر مطلق پانی اکثر ہو و الا جائز نہیں
 بحر الرائق میں کہا اور اس پر دلیل وہ ہے جو شیخ سراج الدین قاری ہدایہ نے اپنے فتاویٰ میں جب کوئٹہ شاکر صاحب فتح القدیر نے جمع کیا ہے کہ کسی نے
 اس سے سوال کیا فسقیہ صغیرہ سے حسین لوگ وضو کرتے ہیں اور انہیں مستعمل پانی گرتا ہے اور ہر روز انہیں نیا پانی نازل ہوتا ہے انہیں وضو کرنا جائز ہے یا نہیں
 تو جواب دیا کہ جب اس حوض میں سوائے پانی مذکور کے اور کوئی چیز واقع نہیں ہوتی تو کچھ ضرر نہیں انتہی یعنی اگر اس میں نجاست پڑ گئی تو وہ ناپاک ہو جائیگا
 صغیر ہونے کے سبب سے کذا فی الطحاوی قلت لکن الشرب لالی فی شرح الوہبانیۃ فرق بینہما فراجعہ مثلاً لیکن شرب لالی نے وہبانیہ کی شرح میں ملتی اور
 ملائی میں تفرقہ کیا ہے تو اسکی طرف رجوع کر غور و تامل کے ساتھ مخلصہ کلام شرح وہبانیہ یہ ہے کہ قلیل مستعمل کے ملنے سے کثیر مطلق مستعمل نہیں ہوجاتا
 اور بدن کی ملاقات سے تمام پانی حکماً مستعمل ہوجاتا ہے انتہی لیکن اس تو ہم کو صاحب بقرہ نے ذکر کیا اور اسکی طرف التفات نہیں کیا سو یوں کہا کہ جب
 سمجھو یہ معلوم ہوا تو ظاہر ہو گیا اس شخص کے قول کا ضعیف ہونا جو ہمارے زمانہ میں کہتا ہے کہ آب مستعمل جب ڈالا جائے آب مطلق میں اور حالانکہ مطلق
 غالب ہے تو وضو سارے پانی سے جائز ہے اور جبکہ وضو کیا فسقیہ یعنی صغیر حوض میں تو سب مستعمل ہو گیا ایسے کہ دونوں مسئلوں میں کچھ فرق نہیں اور یوں فرق
 کرنا کہ وضو میں استعمال سارے پانی میں شائع ہوجاتا ہے برخلاف ڈالنے کے مدفع ہے اس طرح پر کہ شیوع اور اختلاط دونوں صورتوں میں برابر ہے تو میں جہت
 حکم دونوں صورتوں میں کچھ فرق نہیں معلوم ہوتا الحاصل نسائی صغار یعنی چھوٹے حوضوں سے وضو کرنا جائز ہے جب تک اسکا گمان غالب نہ ہو کہ آب مستعمل
 اکثر یا مساوی ہے اور وقوع نجاست کا گمان غالب نہ ہوتی از بسکہ ملتی اور ملائی میں کچھ فرق ظاہر نہیں اسی واسطے شراح نے اسکی طرف بلفظ تامل اشارہ
 کر دیا کذا فی الطحاوی ویجوز رفع الحدیث بما ذکر فان مات فیہ اسی المار ولو قلیلاً غیر دموی کرنبور وعقرب وبقی ای بعض وقیل بقی نجس اور جائز ہے
 ودر کرنا حدیث کا مطلق پانی کے ان اقسام سے جبکا بیان گذر گیا اگرچہ وہ پانی قلیل ہو کہ انہیں مرگیا ہو وہ جانور جس میں خون سائل نہیں چنانچہ بھڑا و بچھو
 اور بقی یعنی مچھڑا اور بعضوں نے کہا بقی سے مراد لکڑی کا کٹڑا ہے و فی المجتبی الاصح فی ملق مص الدم انه لیسفد ومنہ تعلیم حکم بقی وقراد وعلم اور محبتی میں صحیح حکم اس
 جو تک کا جسے خون کو چوسا اور قلیل پانی میں مرگئی ہے کہ وہ پانی فاسد ہوتا ہے یعنی ناپاک ہوجاتا ہے اور اسی ترجیح سے معلوم ہوتا ہے حکم مچھڑا و چھوٹی چھیری اور
 بڑی چھیری کا یعنی اگر مچھڑا و چھیری خون پی کر قلیل پانی میں مرجائے تو پانی ناپاک ہوگا جیسے خون کی چوسی ہوئی جو تک کے مرنے سے ناپاک ہوتا ہے قول اصح
 میں ایسے کہ جو تک اور مچھڑے میں خون ذاتی نہیں مستعار ہے کذا فی النہر فی الوہبانیۃ وود الفقہ ماہ ووزرہ وخرہ طاہر کہ وودہ مستولہ من نجاستہ اور وہبانیہ میں ہے
 کہ ریشم کا کٹڑا اور اسکا جو شیدہ پانی اور اسکے انڈے اور بیچال پاک ہے جیسے نجاست کا پیدا ہوا کٹڑا پاک ہے ہم پانی سے وہ پانی مراد ہے جس میں ریشم کے کپڑے اوٹائے
 جاتے ہیں ریشم کے کھانے کے واسطے کذا فی الجلی ومانی مولد و لوطب المار وخریرہ کسمک و سرطان و صنفہ اور اگرچہ آب مطلق قلیل میں وہ جانور
 مرگیا ہو جسکی پیدائش کا مکان پانی ہے چنانچہ مچھلی اور کیکڑا اور مینڈک اگرچہ پانی کا کتا اور سور ہوم مصنف نے صاحب ہدایہ کی پیروی کر کے دو مسئلہ بیان
 ٹھہرائے ایک اس جانور کا جس میں خون سائل نہیں دوسرے وہ جانور جو پانی میں پیدا ہوتا ہے اور کثر کی طرح یوں نہ کہا کہ موت ملا دم انہ اس واسطے کہ کثر پر اعتراض
 لگتا ہے اس جانور کا جو پانی میں پیدا ہوتا ہے اور وہیں رہتا ہے اور اس میں خون سائل ہے اس واسطے کہ ظاہر الروایۃ میں اسکی موت میں پانی نجس نہیں ہوتا لکن مصنف
 نے دونوں صورتوں کو جمع کر دیا بحر الرائق میں کہا کہ پانی کے کتنے میں مشایخ کا اختلاف ہے بلا ترجیح چنانچہ معراج الدرایۃ میں ہے لیکن خلاصہ میں ہے کہ پانی کا کتا
 اور پانی کا سور جب پانی میں مرجاویں تو اس پر فقہاء کا اجماع ہے کہ پانی فاسد نہیں ہوجاتا تو شاید کہ قول ضعیف کا اعتبار نہیں کیا کذا فی الطحاوی الا برائہ دوم
 سائل و ہوما لا سترۃ لہ من اصابعہ فیفسد فی الاصح کتبیۃ بریۃ ان لہا دم الا لا رجلی میندک میں خون سائل ہوتا ہے اور جسکی وہ ہر جسکی انگلیوں کے درمیان میں

پردہ نہیں ہوتا بلکہ مانند تو اسکی موت سے پانی فاسد یعنی نجس ہو جاتا ہے صحیح ترقول میں جیسے خشکی کے سانپ کی موت سے پانی نجس ہو جاتا ہے اگر اس میں خون سائل ہو اور اگر خون ہو یا خون سائل ہو تو ناپاک نہیں ہوتا و کذا العلم لومات ماذکر خارجہ ولقی فیہ فی الاصح فلو تفتت فیہ نحو خضف ع جاز الوضوء بہ لا شریطہ لمحہ اور اسی طرح کا حکم ہے یعنی پانی ناپاک نہیں ہوتا اگر گریا وہ جانور جو مذکور ہو پانی سے باہر اور پانی میں ڈالا گیا صحیح ترقول میں تو اگر پانی میں مینڈک کے مانند جانور زیرہ ہو گیا تو وضو اس سے جائز ہے پینا اسکا جائز نہیں اس کے گوشت کے حرام ہونے سے مینڈک کے مانند جانور ہے جو ناپاک نہیں مگر اسکا کھانا حرام ہے و نجس الماء لقلیل بموت مانی محاش بری مولد فی الاصح کبط و او زدن ناپاک ہوتا ہے تھوڑا پانی صحیح ترقول میں اس جانور کے مرنے سے جو پانی میں رہتا ہے خشکی میں پیدا ہوتا ہے چنانچہ بظ اور حبیبی بطم پانی کی چڑیوں میں لقی مختلف ہے لیکن شرح جامع صغیر قاضی خان کی تصحیح موجب ہے کہ لہذا اتق نہ اسی پر اعتماد کیا کہ انی المنع وحکم سائر المملعات کا لمانی الاصح اور پانی کے سوا باقی سائل اور روان چیزوں کا حکم پانی کے مانند ہے صحیح ترقول میں یعنی وقوع نجاست سے قلیل فاسد ہوتا ہے نہ کثرت سے لودع بولہ فی عصیر عشرتی عشر لم یفسد بہا تک کہ اگر آدمی کا پیشاب پڑا اس حوض میں جس میں وہ درودہ رس ہے کسی چیز کا تو وہ فاسد نہیں ناپاک نہ ہوگا جیسے اتنا پانی ناپاک نہیں ہوتا و لو سال دم رجلہ مع بصیر لاجس خلافاً لہم ذکرہ لثمنی وغیرہ اور اگر پانی کا خون بہا رس کے ساتھ یعنی جاری رس کے ساتھ کہ انی اططاوی تودہ ناپاک نہ ہوگا برخلاف محمد ح کے ایسا ذکر کیا ہے ثمنی وغیرہ نے دم انکور وغیرہ کا پانی سے داب کر رس پھڑتے ہیں تو اگر پانی کا خون جاری رس کے ساتھ ہوگا ناپاک نہ ہوگا جیسے آب روان کے ساتھ خون کا بہنا ناپاک نہیں کرتا و بتغیر احد اوصافہ من لون او طعم اور بیج نجس اکثر اور ایک وصف کے بدلے سے پانی کے تین اوصاف میں سے کہ رنگ اور مزہ اور بو ہو ناپاک ہو جاتا ہے بہت پانی اور اسی طرح رس م شاح نے کثیر کا لفظ ذکر کر کے اشارہ کیا کہ نجس کا لفظ فعل مضارع ہے اور کثیر اسکا فاعل ہے سو یہ بات ٹھیک نہیں بلکہ حق یہ ہے کہ قولہ بتغیر عطف ہے بموت مانی پر تودہ متعلق ہے نجس بموت مانی کا جسکو شاح مضارع سمجھتا ہے وہ جار مجرور ہے یعنی بے جارہ ہے نہ یاے تھانیہ اور یہ جار مجرور متعلق ہے بتغیر کا تو مطلب یہ ہے کہ ناپاک ہو جاتا ہے پانی ایک وصف کے متغیر ہونے سے بسبب واقع ہونے نجاست کے اور شاح کے بیان میں یہ خلل ہے کہ فاعل کا حذف کرنا بدون قرینہ جائز نہیں اور یہ بھی معلوم نہیں ہوتا کہ پانی کا تغیر کس چیز سے ہوا پاک چیز سے یا ناپاک سے کہ انی اططاوی مختصر او لوجار یا اجانما ایک صفت کا بدلنا نجاست سے پانی کو نجس کرتا ہے اگرچہ جاری اور بہتا ہو پانی ہو بالاتفاق ہم علما کا اس پر اجماع اور اتفاق ہے کہ جب پانی کا ایک وصف بھی نجاست سے بدل گیا اس سے طہارت جائز نہیں خواہ پانی قلیل ہو یا کثیر جاری ہو یا غیر جاری اسی طرح منقول ہے ہم حنفیوں کی کتابوں میں اور امام نووی شافعی نے بھی شرح مہذب میں اسی طرح نقل کیا ہے اور اگر نجاست سے تغیر نہیں ہوا تو اتفاق ہے عامہ علما کا اس پر کہ قلیل ناپاک ہو جاتا ہے نہ کثیر لیکن حد قلیل اور کثیر میں اختلاف ہے چنانچہ آگے معلوم ہوگا کہ انی لجر و المنع اما لقلیل فنجس وان لم یتغیر خلافاً لمالک اور قلیل پانی تو ناپاک ہو جاتا ہے نجاست کے واقع ہونے سے اگرچہ پانی کا رنگ یا مزہ یا بو نہ بدلے برخلاف امام مالک کے مذہب کے ہم امام مالک کا یہ مذہب ہے کہ وقوع نجاست سے قلیل پانی میں نجس نہیں ہوتا جب تک کہ رنگ یا مزہ یا بو اسکی متغیر نہ ہو لیکن اس پر اعتراض وارد ہوتا ہے کہ جو پانی متغیر نہ ہو وہ کثیر ہے امام مالک کے نزدیک نہ قلیل کہ انی البحر لا یو تغیر بطول ملک ناپاک نہیں ہوتا پانی اگر اسکا مزہ وغیرہ بدل گیا زیادہ ٹھہرنے سے فلو علم متغیر نجاستہ لم یجز تو اگر اسکی گندگی معلوم ہوئی نجاست کے سبب سے تو طہارت جائز نہیں ولو شک فالاصل الطہارۃ اور اگر گندگی میں شک پڑے معلوم نہیں کہ زیادہ ٹھہرنے کے سبب سے ہے یا نجاست کے سبب سے تو اصل طہارت ہے تو اصل ہی کا اعتبار کرنا چاہیے لوگوں سے اسکی تحقیق اور تفتیش ضرور نہیں کہ انی المنع والتوضی من الحوض فضل من النہر غما للمعزلۃ اور وضو کرنا حوض سے بہتر ہے نہر سے معتزلہ کے توڑ پر ہم معتزلہ ایک فرقہ ہے اسلام میں اہل سنت کے مخالفین میں اصول اور فروع حنفی میں مگر اس مسئلہ میں مخالف ہیں یعنی ان کے نزدیک حوض کبیر وقوع نجاست سے نجس ہوتا ہے اگرچہ نجاست قلیل ہو بحر الرائق میں

فتح القدر سے نقل کیا کہ اُنکے مخالف اس صورت میں کہ جبکہ معتزلہ موجود ہوں اور جہان وہ لوگ نہیں تو وہاں وضو کرنا نہر سے بہت تر ہو جس سے وضو کرنا
 یہ جو زہارِ خالصہ طاہر جامد مطلقاً کا نشان و زعفران اور اسی طرح طہارت جائز ہو اُس پانی سے جسکے ساتھ مخلوط ہو گئی پاک چیز نسبت غیر سائل ہر طرح
 کی چنانچہ نشان اور زعفران م طاہر غیر سائل کا ملنا ہر طرح مانع طہارت نہیں خواہ وہ چیز زمین کی جنس سے ہو چنانچہ مٹی اور چونہ یا بقصد تطہیف تخلیط ہوئی
 چنانچہ نشان اور صابون یا کوئی اور چیز چنانچہ زعفران امام کے نزدیک کذا فی المنع لکن فی البحر عن القنیۃ ان کن اصبح لم یجر کنبہ نہ لیکن بحر الرائق میں
 قنیۃ سے منقول ہے کہ اگر زعفران کے پانی سے رنگنا کپڑے وغیرہ کا ملن ہو تو طہارت اُس سے جائز نہیں جیسے شربت خواہ اسے جائز نہیں وفا کتہ و ورق
 شجر و ان غیر کل اوصافہ فی الاصح اور جیسے بھل اور درخت کے پتوں کے پانی میں بلجائے سے طہارت جائز ہو اگرچہ پتی سے پانی کے تمام اوصاف بدل گئے
 ہوں صحیح تر قول میں ہم نہایت یہ کہ اُسٹادوں سے منقول ہے کہ وہ وضو کیا کرتے تھے ان حصوں سے جنہیں درختوں کی پتی واقع ہوتی تھی باوجود تغیر ہونے
 تمام اوصاف کے اور کوئی کسی کو منع نہیں کرتا تھا اور مقابل صحیح کے محمد بن ابراہیم میدانی کا قول ہے کہ اگر اُس پانی کی رنگت تھیلی میں اٹھانے سے معلوم ہو
 تو اُس سے وضو درست نہیں اُسکا پنا درست ہے ان بقیت رقتہ اسی وہمہ کما مر بشرطیکہ اُس پانی کا پتلپن اور نام اُسکا باقی رہا چنانچہ گزر گیا آب مغلوب
 کے بیان میں ہم اور جبکہ پانی کا نام زائل ہو چنانچہ زعفران کا پانی اُس صورت میں کہ کپڑے وغیرہ رنگتا ہو تو اُس سے وضو جائز نہیں کیونکہ عربی زبان میں اُسکا نام
 بسن ہو گیا چنانچہ فہم تر کذا فی الطحاوی و یجوز بجا وقت فیہ نجاستہ اور طہارت جائز ہو اُس بہتے پانی سے جس میں نجاست پڑی ہو خواہ نجاست نظر
 آتی ہو پانی میں یا نظر نہ آتی ہو آب جاری میں سے ناپاک نہیں ہوتا خود محل وقوع نجاست سے وضو درست ہے ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک اور یہی مختار ہے
 مشایخ بخارا کا نصاب میں کہا کہ اسی قول پر فتویٰ ہے کہ کذا فی الطحاوی والجاری ہو ما بعد جاریاً عرفاً اور جاری پانی وہ ہے جسکو روان اور مباحث میں
 شمار کرتے ہیں وقیل ما یدہب تبینہ والا اول اظہر والثانی اشہر اور بعضوں نے کہا جاری پانی وہ ہے جسکے کو بہا لیجائے اور پہلا قول ظاہر ہے اور دوسرا قول
 مشہور تر ہے کذا فی البحر وان وصلینہ لم یکن جاریاً نہ بدو فی الاصح آب روان ناپاک نہیں ہوتا اگرچہ اُسکا بہنا اوپر کے پانی کی مدد سے نہو صحیح تر قول میں نہیں
 اگرچہ مبدا اور نشا اُسکا چشمہ پھیل یا مینہ نہو عدم اشطر مدد کی تصحیح صاحب سراج اور صاحب تحفیس نے کی ہے اور مقابل اسکے فتح القدر کا قول ہے کہ
 جاری ہونے میں پانی کی مدد ضرور ہے چنانچہ چشمہ اور کنواں یہی قول مختار ہے تو یہاں دونوں قولوں کی تصحیح واقع ہے کذا فی الطحاوی فلو سدا نہر
 من فوق فتو صائر جل بایحری بلا مدد جائز لانہ جاری تو اگر نہر بند کی گئی اوپر سے اس طرح کہ بند سے مطلقاً پانی نہیں رستا ہے پھر کسی مرد نے وضو کیا اُس پانی سے
 جو بہتا ہے بدون مدد کے تو جائز ہے اس واسطے کہ وہ جاری پانی ہے و کذا ابو حنفیہ از من حوض صنیر و صب رفیقہ المار فی طرف منیر اب و قضا فیہ وعند طرفہ الآخر
 انما یجیح المار جائز توضیہ ہٹا نیا و تم و تم و تائمہ فی البحر اور اسی طرح اگر نہر کھودی چھوٹے حوض سے اور آئین پانی بہا حوض کا یا ایک شخص کے رفیق نے
 پانی ڈالا پر نالے کے ایک کنارے پر اور اُس شخص نے وضو کیا نہر یا پر نالے کے روان پانی میں اور پر نالے کے دوسری طرف کوئی برتن ہے جس میں وہ
 روان پانی جمع ہوتا جاتا ہے تو دوسری بار اسی پانی سے وضو کرنا جائز ہے اور پھر تیسری بار اسی طرح اور پھر چوتھی بار اسی طرح پانی بہا کر وضو جائز ہے اور
 اسکا پورا بیان بحر الرائق میں ہے ہم یعنی حوض صنیر سے پانی بہا یا نہر میں اور بہنے کی حالت میں وضو کیا پھر وہ پانی جمع ہوا ایک مکان میں سو دوسرے
 آدمی نے اُس مکان سے نہر کھودی اور آئین پانی بہا یا اور وضو کیا جاری ہونے کی حالت میں پھر وہ پانی جمع ہو گیا اور مکان میں پھر اور آدمی نے
 اسی طرح کیا تو سب شخصوں کا وضو درست ہے اس واسطے کہ ہر ایک نے پانی بہنے کی حالت میں وضو کیا اور جاری پانی نجس نہیں ہوتا جب تک متغیر
 نہو جاوے چنانچہ بحر الرائق میں ہے اور جو پانی کہ جمع ہوا وہ طاہر اور ظاہر ہے یعنی پاک کرنے والا ہے اس واسطے کہ اُسکا استعمال جاری ہونے کی حالت میں
 ہوا ہے اور جاری پانی مستقل نہیں ہوتا استعمال کرنے سے اسی طرح منقول ہے شیخ زاہد ابوالحسن ستغفنی سے علامہ نوح نے کہا کہ یہ فرع مبنی ہے آب مستقل

کے نجس ہونے پر اور فتویٰ ہر آب مستقل کے طاہر ہونے پر کذا فی الطحاوی وان لم یلم برای یلم اثر ما فلو فیہ جفیفۃ او بال فیہ رجل فتوضا آخر من اسفلہ جازا لم
یرنی اسفلہ اثرہ آب جاری وقوع نجاست سے نجس نہیں ہوتا جب تک نجاست کا اثر نہ معلوم ہو تو اگر آب جاری میں مردار جانور پڑا ہو یا کھن کسی
مرد نے پیشاب کیا سو دوسرے مرد نے اُنکی جانب نشیب میں وضو کیا تو جائز ہے جب تک کہ جانب نشیب میں اسکا اثر معلوم نہ ہو مگر شراح نے مردار اور پیشاب
کی مثال دیکر اشارہ کیا کہ نجاست مرنی اور غیر مرنی میں کچھ فرق نہیں وہو انما طعم اولون اور کچھ اور وہ یعنی نجاست کا اثر یا مزہ ہر یا رنگ یا بو ظاہرہ
نیم الجفیفۃ وغیرہ ہوا رجۃ الکمال وقال تمیذہ قاسم انہ لم یخار و قواہ فی النہر او قراہ لم یصنف و فی القمستانی عن المضمرات عن النصاب و علیہ الفتویٰ اور
ظاہر کلام مصنف کا مردار اس کے غیر دونوں کو شامل ہے یعنی آب جاری میں بدون ظہور اثر کے نجاست نہیں ہوتی نجس چیز مردار ہو یا غیر اس کے اور اسی قول
کی ترجیح دی ہے جو محقق کمال نے اور اُنکے شاگرد قاسم نے کہا کہ یہی قول مختار ہے اور اسی کو قوی کہا ہے نہ الفائق میں اور اسی کو ثابت رکھا ہے مصنف نے ہی ترجیح
منع الغفارین اور قستانی میں مضمرات سے اور کھن نصاب سے منقول ہے کہ اسی قول پر فتویٰ ہو و قیل ان جوے علیہا نصف فاکثر لم یجز و ہوا حوطا اور قول
دوسرا یہ ہے کہ اگر پانی جاری ہو اور اس کے نصف بدن پر یا زیادہ پر تو اس سے طہارت جائز نہیں اور یہ قول زیادہ ترا حیطا والا ہے اور اکثر فتاویٰ میں یہی
مذکور ہے و الحقوا با جاری حوض الحمام لولما نزل لاد الغرف مقدار کا اور فقہان نے آب جاری کے ساتھ ملایا ہے حمام کے حوض کو نجس ہونے میں بدون اثر کے
بشرطیکہ حوض میں اوپر سے پانی نازل ہو اور حوض سے پانی کا لینا پڑے در پڑا ہو اس طرح ہر کہ مابین الغرفین سطح پانی کا ساکن ہو گیا ہو تو اگر ناپاک برتن یا ناپاک
ہاتھ اس حوض میں ڈالا جاوے گا تو وہ ناپاک ہو گا بدون ظہور اثر کے کذا فی البحر کحوض صغیر یدخلہ الماء من جانب و یمخر من آخر یجز التوضی من کل الجوانب
مطلقا بلفتی اس چھوٹے حوض کے مانند حسین پانی داخل ہوتا ہے ایک طرف سے اور خارج ہوتا ہے دوسری طرف سے تو وضو کرنا جائز ہے اسکی ہر طرف سے ہر طرح
اسی کا فتویٰ ہے ہر طرح یعنی وہ حوض چار در چار ہو یا کم یا زیادہ اس سے اور قول ضعیف یہ ہے کہ اگر چار در چار سے زیادہ ہو تو وقوع نجاست سے ناپاک ہو گا
کذا فی البحر کحوض معلوم کرنا چاہیے کہ حوض مذکور کا مسئلہ مبنی ہے آب مستقل کی نجاست پر اور مفتی بہ قول پر چونکہ آب مستقل پاک ہے تو وضو مطلقا درست ہے
کیونکہ مستقل منسوب ہے اور مظهر غالب و کمین ہی خمس فی خمس منبع الماء منہ یہ لفتی قستانی معز اللہ اور مانند اس چشمہ کے کہ وہ پنج در پنج ہے ہمیں سے پانی
جوش مار کے نکلتا ہے اس کے ہر طرف سے وضو جائز ہے اسی کا فتویٰ دیا گیا ہے چنانچہ قستانی نے اسکو تہ کی طرف منسوب کیا ہے پنج کی قید اس واسطے لگائی کہ یہی تو
محل نزاع ہے اور اگر پانچ ہاتھ سے حوض یا چشمہ کم ہے تو بالاتفاق وضو جائز ہے وجہ اختلاف یہ ہے کہ چھوٹے حوض یا چشمہ میں آب مستقل جلد نکلتا ہے اور بڑے
حوض میں گوشون میں ٹھہر جاتا ہے اور یہ مسئلہ بھی آب مستقل کی نجاست پر متفرع ہے اور فتویٰ اس کے برخلاف ہے و کذا یجز برا کہ کثیر کذلک اے وقع فیہ
نجس لم یر اثرہ و لونی موضع وقوع المرنیہ بلفتی بحر اور اسی طرح وضو جائز ہے اس بستہ ٹھہرے کثیر پانی سے جو اسی طرح کا ہے یعنی حسین ایسی نجاست پڑی جسکا کچھ
اثر نمودار نہیں اگرچہ نجاست مرنیہ کے مکان وقوع میں وضو کیا اسی قول کا فتویٰ ہے بحر الرائق میں م اور بعضوں نے یہ اختیار کیا کہ اکل کرے سو اگر اکل میں
یہ آوے کہ نجاست خالص نہیں ہوئی تو وضو کرے یعنی موقع نجاست میں ورنہ وضو نہ کرے ابن امیر حاج نے کہا یہی صحیح ہے اور کرنی وغیرہ نے تجسس کی
ترجیح دی ہے بلعین کہہا کہ یہی ظاہر الروایۃ ہے اور مطلب اسکا یہ ہے کہ موضع نجاست کو چار در چار گر چھوڑ کر وضو کرے اور مشائخ بخارا اور ماوراء النہر نے
کہا کہ غیر مرنی نجاست میں موضع وقوع نجاست سے وضو کرے وہو الاصح تو معلوم ہوا کہ سب اقوال کی تصحیح واقع ہوئی ہے مگر فتویٰ اسی پر ہے جو شراح نے
ذکر کیا یعنی اگر نجاست مرنی کا اثر معلوم نہ ہو تو موضع وقوع سے وضو جائز ہے فتح القدیر میں ہے کہ اسی قول کی تصحیح لائق ہے ایسا مذکور ہے نہ الفائق میں کذا فی
الطحاوی والمعتبر فی مقدار الراکد اکبر رار لم یبتلی بہ فان غلب علی ظنہ عدم خلوصہ ای وصول النجاستہ الی الجانب الآخر جاز و الا لا ہذا
ظاہر الروایۃ عن الامام والیہ رجح محمد وہو الاصح کما فی الغایۃ وغیرہ و محقق فی البحر انہ المذہب وہو یعمل اور اس آب بستہ غیر جاری کی مقدار میں جو ناپاک

۱۷
یہاں جو آگے نظر آئے
اسطرح وضو ناپاک کی
یہ کہ اگر حوض چار در چار
سے زیادہ ہو تو نجاست
میں سے وضو نہیں ہو سکتا
۱۸
مقدار را کد اگر ان کی
اس پر وضو کی جگہ ہو گا
یہاں سے جگہ نجاست کی
تو ناپاک ہو گا کذا فی
الفتاویٰ

نہیں ہو جاتا بلکہ طوراً شریعت کے تجویز غالب معتبر ہر قبلی بہ کی یعنی اس شخص کی جسکو طہارت کے واسطے پانی کی حاجت پڑی تو اگر اسکے گمان میں عدم مہلک
یعنی نہ پہنچنا نجاست کا دوسری طرف غالب ٹھہر گیا تو وہ آب کثیر ہو اس آب بستہ سے وضو اور غسل جائز ہو اگر یہ گمان غالب نہیں ہوتا تو وہ قلیل پانی ہر طہارت
اس سے جائز نہیں یہی ظاہر الروایۃ ہے امام اعظم سے اور اسی قول کی طرف محدث نے جنسہ وہ درودہ کا قول منقول ہے رجوع کیا ہے اور یہی قول صحیح تر ہے چنانچہ
غایۃ البیان وغیرہ میں ہے اور بحر الرائق میں ثابت کیا ہے کہ یہی قوی مذہب ہے اور اسی پر عمل کرنا چاہیے بحر الرائق میں دس روایات لے اسکوند مذہب ثابت
کیا ہے پھر یوں کہا ہے کہ یہ جو ہمارے اکثر بلکہ تمام علماء متاخرین نے وہ درودہ کو آب کثیر قرار دیا ہے وہ ہمارے صحاب کا مذہب نہیں اور محدث نے اگرچہ اسکی
تقدیر کی ہے مگر اس سے رجوع کیا ہے اور اگر رجوع بھی ثابت ہوتا تو یہ تقدیر لازم نہیں مگر انھیں کے حق میں اس واسطے کہ جبکہ ہر حاجتمند کے ہتھکنار کا اعتبار ہو
تو ایک شخص کا کثیر سمجھنا دوسرے پر لازم نہیں بلکہ یہ امر مختلف ہے جو جسکے دل میں پڑے اُس پر وہ عمل کرے اور یہ امر ان امور سے نہیں ہے جس میں عامی پر مجتہد کی
تقلید واجب ہو چنانچہ فتح القدیر میں ہے کہ ذانی الطوطاوی مصنف نے اپنی شرح میں کہا چونکہ حد آب کثیر میں ظن غالب ظاہر الروایۃ تھا اور اسکی تصحیح اکثر کتب
مسندہ میں واقع تھی لہذا ہم نے اس متن میں اسی پر اعتماد کیا اور متاخرین نے جو وہ درودہ کو اختیار کیا وہ ظاہر الروایۃ نہیں اور نہ ہمارے علمای متقدمین کا
مذہب ہے اگرچہ صاحب کنز نے اسپر یقین کیا ہے اور صاحب ہدایہ نے اسپر قوی ٹھہرایا ہے تو جو مذہب میں صحیح قول ہے اسی پر عمل کرنا متعین ہے انتہی دآن تقدیر
بشرنی عشر رجوع الی اصل یعنی علیہ درودہ ما اجاب بہ صدر الشریعۃ اور بحر الرائق میں یہ ثابت کیا ہے کہ آب کثیر میں اندازہ ٹھہرا دہ درودہ کا اصل معتد علیہ کی
طرف راجع نہیں ہوتا اور جو ثبوت اصل کا جواب دیا ہے صدر الشریعۃ نے شرح وقایہ میں اُسکو رد کیا صدر الشریعۃ نے وہ درودہ کی یہ حدیث اصل ٹھہرائی کہ جو
کنوان کھوے تو اسکا حق کنوئین کے گرد اگر وہ بہرگز ہی تو اس کے گرد چاروں طرف سے اگر ہوے تو اگر دوسرے شخص دس گز کے اندر بیابو یعنی نجاست ڈالنے
کا کھٹا کھو دیکھا تو روکا جائیگا اس واسطے کہ پہلے کنوئین کی طرف نجاست سرایت کر گئی اور اگر دس گز کے بعد کھو دیکھا تو روکا جائیگا تو معلوم ہوا کہ شرع نے وہ درودہ
کو عدم سرایت میں اعتبار کیا ہے صاحب جبر نے اسکو متن وجہ سے رد کیا ہے از انجملہ ایک وجہ یہ ہے کہ حریم چاہ کا دس گز نہو بعض کا قول ہے اور صحیح قول تو یہ ہے کہ
اسکا حریم ہر طرف سے ہم گز ہے دوسری وجہ یہ ہے کہ زمین برابر سخت ہے پانی سے تو پانی کو زمین پر قیام کرنا عدم سرایت میں صحیح نہیں کذا فی الطوطاوی مختصر علامہ
عینی نے شرح ہدایہ میں فرمایا کہ حدیث بئر بضاہ ذہ درودہ کی سند ہو سکتی ہے بیان اسکا یہ ہے کہ محمد بن حسن سے جب آب کثیر کا سوال ہوا تو کہا کہ اگر میری مسجد کے برابر ہو
تو وہ کثیر ہے جب اسکو ناپا تو مسجد اندر سے ہشت درہشت تھی اور باہر سے وہ درودہ تھی اور قول ضعیف یہ ہے کہ درودہ درودہ تھی اور بئر بضاہ کی مسافت ہشت
درہشت تھی اور دلیل اسپر بود و صحبتانی صاحب سنن کا قول ہے کہ میں نے بئر بضاہ کو ناپا پانی چاروں طرف سے تو عرض رکھا چھ گز تھا اور میں نے وہاں پوچھا کہ زمان سابق سے
اس میں کچھ تغیر ہوا ہے جواب دیا کہ نہیں پھر جب اسکا عرض چھ گز کا ہوا تو طول اسکا زیادہ ہو گا اس واسطے کہ اکثر طول زیادہ ہوتا ہے عرض سے اور اگر وہ کنوان مدور ہوتا تو
کے گز اسکا دور چھ گز کا تھا تو جبکہ طول کی زیادت عرض کے ساتھ ملانی جاوے تو مقدار اسکی ہشت درہشت یا زیادہ ٹھہر گئی تو محدث نے اس تقدیر کو لیا لیکن باب جہاد
میں احتیاط لازم ہے لہذا انکی مسجد اصلی کے خارج کو یعنی وہ درودہ کو اعتبار کیا انتہی لکن فی النہر وانت تحسیر ما یزید اعتبار العشر ضبط ولا یسما فی حق من لا رای لہ من العوم فلذا
انتہی بہ المتأخرون الا علام لیکن نہ الفائق میں ہے کہ اگر مخاطب تو جانتا ہے کہ مقدار اعتبار کرنا وہ درودہ کا ضبط اور بندوبست کی بات ہے خصوصاً عوام لوگوں کے حق میں جسکو
ظن غالب اور تجویز محال نہیں تو اسی واسطے علماء کبار متاخرین نے وہ درودہ کا فتویٰ دیا م توت دلیل صاحب بحر الرائق کے کلام میں ہے اور جبکہ تو صاحب بحر اور صاحب
نہر دونوں کے کلام پر بخوبی آگاہ ہو تو سمجھو اسکا یقین محال ہو جائے اور جو کہ صاحب نہر نے مذکور کیا اسکو صاحب بحر نے یعنی فکر کیا اور اسکو قابل التفات کے بنانا کذا فی
الطوطاوی ای فی المربع باربعین و فی المدور بستہ و ثلثین فی ثلث من کل جانب عشرہ و ثلثین ذراع الکر باس یعنی متاخرین کا فتویٰ ہے حوض مربع میں ہم گز پر اور
حوض مدور میں ۳۶ گز پر اور حوض مثلث میں ہر طرف سے پندرہ گز اور چوتھائی اور پانچواں حصہ گز پر قیون صورتوں میں کپڑے ناپنے کا گز مراد ہے ہم یعنی حوض

جواب جاری کے مانند نجاست کے پڑنے سے بدون ظہور اثر کے ناپاک نہیں ہو سکتا اسکی مقدار بموجب فتویٰ متاخرین کے اگر وہ مرتب ہو تو وہ درودہ ہر طہارت سے دس گز اور پانی کے چاروں طرف سے ہم گز اور سطح پانی کا طول اور عرض میں تنوگ اور حوض بدور میں ۳۶ گز کی ترجیح مذکور ہے طہیرہ میں اور غیر طہیرہ میں ۲۷ گز محیط میں کہا کہ ہم گز اعتبار میں زیادہ تراصیاط ہو کما فی النہر اور اگر حوض مثلث ہے یعنی جسکے تینوں کونے معتدل ہیں تو ہر طرف سے پندرہ گز اور چارم گز اور شاح نے جو نیم گز زیادہ کیا ہے اسکی کچھ حاجت نہیں اسلیے کہ اس قدر سے مساحت پانی کی سو گز ہو جاتی ہو و نامہ فی الطحاوی نہر الفائق میں ہے کہ معتبر ذراع کرباس ہے یا ذراع مساحت یا ہر زمان اور مکان کا گرجس سے پیمائش کرتے ہیں تینوں قولوں کی ترجیح واقع ہے اور پچھلا قول مناسب تر ہے انتہی ہدایہ اور تجنیس میں ذراع کرباس کو اختیار کیا ہے علامہ عینی نے کہا مساحت کا گز سات مثلی کا اور ہر مٹھی پر ایک کھڑی انگلی اور ذراع کرباس یعنی کپڑے مانپنے کا گز فقط سات مٹھی کا ہے اور ہر مٹھی پر انگلی قائم نہیں اور دوسرا قول یہ ہے کہ ہم ۲۷ انگلی کا گز لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کے حروف کے شمار کے موافق دلوں کا طول لا عرض لکنہ یبلغ عشرين عشر جازمیسر اور اگر حوض یا حندق کا طول ہو اور بہت عرض نہیں لیکن اگر اسکو مکسر کے حساب کیجیے تو وہ درودہ یعنی سو گز تک پہنچتا ہے تو وضو کرنا اس سے جائز ہو خلق اللہ کی آسانی کے واسطے کذا فی النہر ولو اعلیٰ عشر او اسفلہ اقل جازم یبلغ الاقل اور اگر ایک حوض اوپر سے وہ درودہ ہو اور نیچے سے کم وہ درودہ سے تو وضو اس سے باوجود وقوع نجاست جائز ہو تا وقتیکہ پانی کمتر ہو نیچے یعنی جب کمتر تک پانی پہنچ جائیگا تو وقوع نجاست سے ناپاک ہو گا وضو جائز ہو گا ولو بکسہ فوقع فیہ نجس لم یخرج منہ یبلغ العشر اور جو اسکے بالکس ہو یعنی حوض اوپر سے تنگ ہو وہ درودہ سے کم اور نیچے سے کشادہ بقدر وہ درودہ کم ہو اس میں نجاست پڑی تو وضو جائز نہیں جب تک کہ اوپر کا پانی فنا ہو کر وہ درودہ کو پہنچے یعنی جب وہاں پہنچے گا تو اب وضو کرنا اس سے جائز ہو گا کذا فی النہر عن السراج الہندی ولو جہد ما وہ نقب ان المائر منفصلا عن الجہد جاز لانہ کا لمسقف وان متصلا لانہ کا لقصعة اور اگر حوض کبیر کا پانی برکت کی سردی سے جگہ تختہ کے مانند ہو گیا پھر اس میں سوراخ کیا گیا اگر پانی جدا ہو آب بستہ سے تو وضو جائز ہے اس واسطے کہ وہ پانی اسکے مانند ہے جسپر چھت ہو یعنی اگرچہ سوراخ وہ درودہ سے کم ہو اور اگر پانی حوض کا آب بستہ سے ملا ہو اور وضو اس سوراخ سے جائز نہیں اس واسطے کہ وہ طاس اور طغاری کے مانند ہے یعنی وہ پانی قابل ہر طاس کا پانی کہ وقوع نجاست سے ناپاک ہو گا کذا فی الطحاوی فتاویٰ قاضی خان میں ہے کہ وضو اس سے جائز نہیں مگر اسوقت جائز ہے جبکہ نقب وہ درودہ ہو حتیٰ لو وقع فیہ کلب نجس ہیانتک کہ اگر کہتے ہیں کہ اس میں پانی پیا یعنی اس نقب سے جس سے حوض کا پانی متصل ہے پانی پیا تو وہ ناپاک ہو گا لا وقع فیہ فمات لتسفلہ ناپاک ہو گا وہ حوض اگر کتا امین گر پڑا اور مر گیا اسکے تہ نشین ہونے کی وجہ سے یعنی اسفل میں تو پانی کثیر ہو گئے تہ نشین ہونے سے ناپاک ہو گا مگر جبکہ اوصاف ثلثہ سے کوئی وصف متغیر ہو کذا فی الطحاوی ثم المختار طہارۃ المتنجس تجر جریانہ پھر معلوم کرنا چاہیے کہ مختار اور پسندیدہ مذہب میں پاک ہو جاتا ہو ناپاک پانی کا اسکے جاری ہونے کے ساتھ ہی م یعنی اگر ناپاک حوض یا تالاب میں پاک پانی داخل ہوا اور حوض یا تالاب جاری ہوا تو بجز جاری ہونے کے وہ پاک ہو گیا اور قول ضعیف یہ کہ جب سب پانی ناپاک حوض کا نکلیگا تب پاک ہو گا اور بعض نے کہا جبکہ سہ چند پانی نکلیگا تب پاک ہو گا اور یہ مطلب شاح کا نہیں کہ بدون داخل ہونے پاک پانی کے اگر نالی بنا کر اسکو جاری کیجیے تو وہ پاک ہو جاتا ہے میں کہ طہارت کا حکم اسوقت ہوتا ہے جبکہ نکلتا پانی کا پاک پانی کے داخل ہونے کے وقت ہو کذا فی الطحاوی و کذا البیرو حوض الحمام ہذا اور یہی حکم ہے کنوئین اور حمام کے حوض کا یا در کھڑے سکویے اگر کنواں نجاست کے گرنے سے ناپاک ہوا اور جاری ہوا پاک ہو گیا اسکے جاری ہونے کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ پاک پانی اوپر سے داخل ہوا اور کنواں لبالب ہو کر جاری ہو گیا دوسری صورت یہ ہے کہ چشمہ چاہے جوش مارا اور اندر سے بطریق کاریز کے بہاؤ فی القستانی والمختار ذراع الکرباس وہ سبع قبضات فقط یلکون ثانیانی شان بذراع زمانتا ثمان قبضات فی ثلث اصابع علی القول لفتی یہ بالعشری ولو حکما لیسع ما طول بلا عرض فی الاصح و کذا البیرو مقادیر عشر فی الاصح اور قستانی میں ہے اور مختار اور پسندیدہ مذہب میں کپڑے مانپنے کا گز ہے اور وہ فقط سات مٹھی کا ہے تو وہ درودہ کا حوض بہشت درہشت کا ہوتا ہے

ہمارے زمانہ کے گزرتے جوتھٹھی اور تین انگلیوں کا ہے یہ قول ہے بنابر فتویٰ متاخرین کے وہ درودہ کے کثیر ہونے میں یعنی اگرچہ وہ درودہ حقیقہ نہ ہو بلکہ حکماً ہو یہ اسوۃ
 ہے کہ تا کہ وہ درودہ شامل ہو جائے اس حوض طویل کو جس میں طول ہے بدون عرض کے صحیح تر قول میں اور اسی طرح شامل رہے اس کنوین کو جس کا عمق یعنی گہرائی گز
 کا ہے صحیح تر قول میں م طول بلا عرض میں اختلاف ہے ایک قول ہے کہ اگر اسکا پانی بقدر وہ درودہ کے ہو تو وہ وقوع نجاست سے ناپاک نہیں ہوتا چنانچہ سابق میں گذرا
 اور عبود مذہب اور عیوط اور اختیار وغیرہ میں اسکی تصحیح کی ہے اور دوسرا قول ہے کہ وہ نجس ہو جاتا ہے قاضی خان نے اسکو عامۃً مشایخ کی طرف نسبت کیا ہے وقوع ہی
 میں اسی کو اختیار کیا ہے اور قاسم نے اسکو صحیح کہا ہے تو دونوں قول صحیح ہیں کذا فی الطحاوی وحینئذ فلو ما و با بقدر العشر لم نجس کما فی المنیۃ اور اسوقت میں یعنی جبکہ
 عمق کا اعتبار ہوتا تو اگر اسکا پانی وہ درودہ کے برابر ہو تو نجاست کے پڑنے سے وہ کنواں ناپاک نہ ہوگا چنانچہ منیۃ المصلیٰ میں ہے ہم یہ قول ضعیف ہے چنانچہ شراح غفریب
 اسپر گاہ کر گیا جبکہ عمق خمس اصابع تقریباً ثلثہ آلات و ثلث مائۃ و اثنا عشر مناسن المار الصافی و لیسعد غدیر کل ضلع منہ طولاً و عرضاً و عمقا و رعان و ثلثہ اربع
 ذراع و نصف اصبع تقریباً کل ذراع ربع و عشرون اصبعاً انتہی اور اسوقت میں یعنی جبکہ عمیق کنواں حوض کبیر کے مانند ہو تو پانچ انگلیوں کا عمق
 وہ درودہ کے حوض میں ۳۳۲ سیر صاف پانی کا ہے اور گنجائش کرتا ہے اسقدر پانی کو وہ حوض جسکی ہر جانب طول اور عرض اور عمق میں دو گز اور پون گز اور
 آدمی انگلی ہے چھینا ہر گز ۲ انگلی کا اب تمام ہو گیا کلام قسمتی کا قلت و فیہ کلام اذ المعتمد عدم اعتبار لعمق احدہ فقہرین کہتا ہوں اور قسمتی کے
 اس کلام میں کلام ہے یعنی مسلم نہیں اسواسطے کہ قطع عمق کا اعتبار کرنا بدون طول اور عرض کے معتد قول نہیں تو ای محاط ب ہوشیار رہیوم بحر اراتی میں
 فتح القدیر سے منقول ہے کہ عمیق تنگ جوانب کو آب کثیر قرار دینا موجب نہیں اسواسطے کہ مدار کثرت اسپر ہے کہ دوسری جانب کو نجاست نہ پہنچے اور تقارب
 جوانب میں بلا شک وصول غالب ہے اور پانی کا استعمال تو اوپر کی سطح سے ہوتا ہے نہ عمق سے کذا فی الطحاوی موصفاً فائدہ بڑا تالاب ہے کہ ایام گرامین
 خشک ہو جاتا ہے اور چو پائے آئین لید کرتے ہیں پھر آئین پانی آیا اور بھر گیا تو نظر کرنا چاہیے اگر نجاست ہو پانی کے داخل ہونے کے مکان میں تو سب
 پانی نجس ہے اور اگر وہ پانی بستہ ہو گیا وہ بھی ناپاک ہوگا اسواسطے کہ جو پانی اس راہ سے آیا وہ ناپاک ہو گیا تو اب وہ ناپاک نہ ہوگا اور اگر نجاست موضع دخول آب
 میں نہیں پھر وہ پاک پانی جمع ہوا پاک مکان میں جو وہ درودہ ہو پھر وہاں سے پڑھا موضع نجاست تک تو سب پانی پاک ہے اور جو برت اس سے تہہ وہ بھی ظاہر ہے
 جب تک کہ آئین نجاست کا اثر ظاہر نہ ہو اور اسی طرح جس تالاب کا پانی کم ہو کر چار در چار ہو گیا اور آئین نجاست پڑی پھر نیا پانی آیا اگر نیا پانی وہ درودہ ہو گیا
 نجس پانی کے ملنے سے پہلے تو سب پانی پاک ہے کذا فی الخانیۃ یعنی فتاویٰ قاضی خان ولا یجوز ہمار بالمذرا ل لمبعد و ہوا سیلان والاروار والابنات لیسبب
 طبع کمرق و لا باقلا لالابا قصد بہ لتطیف کاشنان و صابون فیوزان بقی رقتہ اور جائز نہیں طہارت وضو اور غسل کی اس پانی سے جسکی طبیعت یعنی اسکی میداشی
 صفت کہ بننا اور پیاس کا کھونا اور نباتات کا اوگانا ہر زائل ہو گیا پکانے کے سبب سے چنانچہ شوربا اور آب باقلا مطبوخ گروہ پانی جو پکایا گیا اس چیز کے ساتھ
 جس سے میل کا صفت کرنا مقصود ہے چنانچہ اشنان اور صابون تو اس سے طہارت جائز ہے اگر اسکی رقت باقی ہو یعنی گاڑھا نہ ہو چنانچہ سابق مذکور ہو گیا و
 بار استعمال لاجل قربہ ای ثواب م لومع رفع حدیث یا جائز نہیں طہارت اس پانی سے جسکو استعمال کیا قربت یعنی ثواب حاصل کرنے کو اگرچہ ہو قربت رفع حدیث
 کے ساتھ معلوم کرنا چاہیے کہ مستعمل پانی میں کلام واقع ہوتا ہے چار مقام میں اول استعمال کے سبب سے مؤصفت نے اسکو بیان کیا بقولہ لقرتہ اور رفع حدیث
 مقام ثانی ثبوت استعمال کے وقت میں مؤصفت نے اسکا اشارہ کیا بقولہ اذ الفصل مقام ثابست مستعمل کی صفت میں سوا اسکو بیان کیا بقولہ ظاہر مقام رابع
 مستعمل کے حکم میں سوا اسکو ذکر کیا بقولہ غیر مظهر قربت کے واسطے وضو کرنے سے بہ اتفاق شیخین رحمہم رحمہ کے استعمال ثابت ہے خواہ فقط قریب ہو یا قربت رفع
 حدیث کے ساتھ ہو کذا فی الطحاوی فقط قربت بلا ازالہ حدیث کی یہ صورت ہے کہ غیر محدث یعنی با وضو آدمی وضو کرے بدون نیت کے تو یہاں ازالہ حدیث تو ہوا اگر قربت یعنی ثواب نہیں اسواسطے کہ بد نیت
 اور فقط ازالہ حدیث بلا قربت کی یہ صورت ہے کہ محدث یعنی بی وضو آدمی وضو کرے بدون نیت کے تو یہاں ازالہ حدیث تو ہوا اگر قربت یعنی ثواب نہیں اسواسطے کہ بد نیت

کے ثواب میں ہوتا ہے کہ نزدیک سبب استعمال کا فقط قربت ہو اور امام اعظم اور ابو یوسف کے نزدیک قربت بھی سبب ہو اور ازالہ حدث بھی بلکہ اسقاط فرض بھی من تميز اور حائض یا عاۃ عباۃ یا ہوا استعمال پانی کا نابالغ صاحب تمیز یا حائض سے عبادت کی عادت باقی رہنے کے واسطے یعنی نابالغ جو وضو کرے ثواب کی نیت سے یا حیض والی عورت وضو کرے چنانچہ اسکو مستحب ہے کہ نماز کے وقت وضو کرے جائے نماز پر پیچ کر تسبیح اور تھلیل کرے تاکہ نماز کی عادت بچوٹے وہ پانی بھی مستعمل ہو قرب کے سبب سبب مستعمل سے بھی وضو جائز نہیں اور غسل میت یا ہوا استعمال پانی کا میت کے نہلانے سے یعنی میت ظاہر ہو اگر اس کے بدن پر نجاست ہو وہ ہوا الاصح اور دوسرا قول یہ ہے کہ جس پر نجاست جب تو اسکا غسل نہیں ہو گا اور اس قول کی بھی تصحیح واقع ہو اور محمد نے جو غسلہ میت کو مطلقاً نجس کہا ہے تو اسوجہ سے کہ غالباً نجاست سے خالی نہیں ہوتا لہذا فی الجواب لاکل او ملہ مبیہ السنہ یا استعمال ہوا تھ کے دھونے سے کھانے کے واسطے یا کھانے سے فراغت کر کے اداے سنت کے قصد سے محدث میں داروہ کہ کھانے کی برکت ہو پہلے اور بعد کھانے کے ہاتھ دھونا تو اگر اس نیت سے ہاتھ دھوے ثواب حاصل ہو یا پانی مستعمل ہو گیا اور اگر یہ نیت نہیں چنانچہ میل صاف کرنے کے واسطے دھونے سے پانی مستعمل ہو گا کیونکہ نہ ازالہ حدث ہو نہ اقامت قربت نہ فی الطحاوی اور لا یحل رفع حدث ولو مع قرۃ کو وضو یا مستعمل ہو یا پانی ازالہ حدث کے سبب سے اگرچہ ازالہ حدث قربت کے ساتھ مجتمع ہو چنانچہ بے وضو شخص کا وضو کرنا اگرچہ اسے سرد ہونے کے واسطے وضو کیا ہو مگر جبکہ بیوضو نے وضو کیا قربت کی نیت سے تو یہاں دو سبب استعمال کے جمع ہو گئے یعنی ازالہ حدث بھی اور قربت بھی اور اگر فقط گرمی کے رفع کرنے کو وضو کیا تو فقط ازالہ حدث ثابت ہو نہ قربت بہر صورت پانی مستعمل ہو یا نہ تو وضو یا تبرؤ و تعلیم و طہین بیدہ لم یصر مستعملاً اتفاقاً اور اگر با وضو شخص نے وضو کیا سرد ہونے کو یا تعلیم وضو کے واسطے یا مٹی دھونے کے واسطے اپنے ہاتھ سے تو وہ پانی باتفاق نجس اور محمد کے مستعمل ہو گا مگر یہ تفریع ہر اس تقیید پر کہ استعمال ثابت ہوتا ہے قربت سے یا ازالہ حدث سے سوان صورتوں میں کوئی کبھی استعمال کا نہیں قربت تو اسواسطے نہیں کہ نیت نہیں کیونکہ ثواب بدون نیت کے نہیں ہوتا اور ازالہ حدث بھی نہیں اسواسطے کہ وہ شخص با وضو اگر کوئی کہے کہ تعلیم میں مقصود بلاشبہ ثواب ہے مگر کیا وضو کہ تعلیم قربت نہ ہو اسکا جواب یہ ہے کہ قربت تو فقط تعلیم میں ہے نہ پانی کے استعمال میں ولہذا اگر تعلیم قوی کرے تو اس تعلیم فعلی کی کچھ حاجت نہیں رہی کزیادہ قوی التکلیف بلانیت قربت چنانچہ پانی مستعمل نہیں ہوتا میں بار دھونے پر زیادہ کرنے سے بدون قصد کرنے ثواب کے یعنی بلا ارادہ وغیرتین بار سے زیادہ دھونے سے مستعمل نہیں ہوتا نفس کھوٹنا و ثوب ظاہر ادا و ثابہ توکل اور جیسے پانی مستعمل نہیں ہوتا مثل ان کے یا پاک کپڑے بدلنے چوپائے کے دھونے سے مثل ران سے مراد اعضا غیر وضو میں یعنی اگر غیر جنب اپنی ران دھوے تو وہ پانی مستعمل ہو گا بنا بر قول صح کے کہانی البھواسواسطے کہ اس میں نہ قربت نہ رفع حدث نہ اسقاط فرض اور کپڑے کے مانند پاک برتن ہوا لاجل اسقاط فرض یا مستعمل ہو یا پانی اسقاط فرض کے سبب سے مخلص ہو جائے اگر رانی میں ہو کہ پانی مستعمل ہو جائے تین چیزوں میں سے ایک سبب سے یا ازالہ حدث سے خواہ اسکے ساتھ تقرب ہو یا نہ ہو یا اقامت قربت سے خواہ اسکے ساتھ ازالہ حدث ہو یا نہ ہو یا اسقاط فرض کے سبب سے یہ دلیل قول فقہاء کہ جو اپنے ہاتھ کنیوں تک یا ایک پاؤں تغاری میں ڈالے تو پانی مستعمل ہو گا اور اس صورت میں ازالہ حدث ہوا اور نہ قربت کی نیت پانی کئی فقط فرض ساقط ہو گیا عضو مغسول سے صاحب نہرنے لگا کہ اسقاط فرض کو زیادہ کرنا یعنی برخلاف اور کتابوں کے اسقاط فرض کو استعمال کا سبب ثالث قرار دینا اس تقدیر میں تمام ہو گا جبکہ اسقاط میں ثواب ہو ورنہ قربت ثابت ہوگی انتہی اسکا جواب یہ ہے کہ فرض ساقط ہو جائے مگر مکلف کے فعل سے اگرچہ نیت نہ ہو اور جبکہ نیت نہیں تو ثواب نہیں ثواب اسقاط فرض کیونکہ قربت ہو گا لہذا فی الطحاوی ہوا الاصل فی الاستعمال الکمال ہی یعنی فرض کا ساقط کرنا اصل سبب ہے پانی کے مستعمل ہونے کا چنانچہ اسپر گاہ کر دیا ہر کمال الدین محقق نے مگر فی رفع حدث میں حقیقہ اور قربت میں حکماً اسقاط فرض موجود ہے اسواسطے کہ قربت بمنزلہ اسقاط کے ہے دوسری بار لکھنا فی الطحاوی بان یسئل بعض اعصابہ کو یہ غل بیدہ اور جلہ فی جب ان اغتراب دھو کر رفع کو رفا نہ یصیر مستعملاً سقوط الفرض اتفاقاً اسقاط فرض کا اس طرح ہے کہ دھوے محدث اپنے بعض

میں سے چھوڑ دینا
پانی کے استعمال

اعضا کو یا اپنا ہاتھ یا نوں ڈالے سکے میں بغیر پانی لینے کے اور مانند اسکے چنانچہ کوزہ نکالنے کو جو سکے میں گر گیا ہو تو البتہ اس صورت میں پانی استعمال ہو جائیگا
فرض کے ساتھ ساتھ ہو جانے کی وجہ سے بالاتفاق لینے اگر وضو یا غسل میں اس عضو کو نہ دھو دلیگا تو کافی ہر دم یہ صورت حدت اصغر اور اکبر دونوں کو
شامل ہیں لیکن محض ابویوسف رحمہ سے مشہور روایت یہ ہے کہ پورا عضو پانی میں ڈالنا مستعمل ہو جانے میں مشروع ہے اور ایک دو انگلی کے ڈالنے سے مستعمل ہو جائیگا
او خال کف سے مستعمل ہو گا چنانچہ مالکیہ میں بغیر پانی لینے کے یہ صورت ہر کہ ٹہنی یا خیر ہاتھ میں بھرتھا اسکے دھونے کے واسطے ہاتھ سکے میں ڈالا تو معلوم
ہو کہ اگر پانی لینے کے قصد سے ہاتھ سکے میں ڈالیکا تو پانی مستعمل ہو گا ضرورت کے سبب سے اور اسی طرح سے ہاتھ ڈالنا کوزہ نکالنے کو یا کنوے میں اترنا ڈال
نکالنے کو اس سے بھی پانی استعمال نہیں ہوتا اور اتفاق سے بیان مراد ان فقہاء کا اتفاق ہے جو بخیر حدت کے قائل ہیں اور جو کہ قائل نہیں کہ انی الطحاوی و ان
لم یزل حدت عضوہ او جہاتہ الم تم لحد م بخیر ہا زوالا و بتوا علی المتعمد اگرچہ شخص مذکور کے عضو کا حدت یا اسکی جنابت زائل نہ ہوگی جب تک کہ استفا ط فرض کا
پورا نہ ہوگا بسبب نہ بخیر ہونے حدت اور جنابت کے زائل ہونے اور ثابت ہونے کی راہ سے قول معتبر پر م یعنی زوال حدت و جنابت کا اور انکا ثابت ہونا بخیر
یعنی پارہ پارہ نہیں تو جبکہ دونوں زائل ہونگے تو بالکل زائل ہونگے اور جبکہ ثابت ہونگے تو بالکل ثابت ہونگے تو سقوط فرض کا مثلاً ہاتھ سے اسکا مقتضی ہے
کہ ہاتھ کا دھونا دوسری بار پانی اعضا کے ساتھ واجب نہ ہو اور حدت کا زائل ہونا باقی اعضا کے دھونے پر موقوف ہے ایسا ہے بخیر الراتی میں شیخ قاسم نے
حاشی جمع میں کہا کہ حدت کا اطلاق دو معنوں پر ہوتا ہے اول معنی مانعیت شرعیہ یعنی شرم کا ممنوع ہونا اس فعل کا جو حلال نہیں بدون طہارت کے اور ثانی
نہیں بالاتفاق امام اور صاحبین کے اور ثانی معنی نجاست حکمیہ اور یہ بخیر ہوتو اور ارتفاع میں بلا خلاف اور پانی کا مستعمل ہو جانا نجاست حکمیہ کے ازالے
سے ہر قاسم نے کہا کہ یہ تحقیق یاد رکھنے کے لائق ہے کہ انی الطحاوی و معنی ان زیادہ اوسنیہ لیم المصنفۃ والاستنشق قائل اور چاہیے کہ زیادہ کیا جائے لفظ
اوسنیہ کا بعد استفا ط فرض کے تاکہ مصنفہ اور استنشق کو بھی شامل ہو تو اس میں تامل کر م یعنی یون کہنا چاہیے اول استفا ط فرض اوسنیہ تو مطلب ٹھہر گیا
کیا مستعمل ہونا پانی کا فرض یا سنت کے استفا ط سے تو اب کلی اور ناک کا پانی بھی مستعمل ٹھہر گیا چلی محشی نے کہا سنت کے زیادہ کرنے کی کچھ حاجت نہیں کہ وہ تو
قریب میں داخل ہے اس واسطے کہ سنت ادا نہیں ہوتی بدون نیت کے پھر جب سنت میں نیت ہوئی تو قربت ٹھہری اتنی یعنی وجہ تامل کی جسکی طرف تشریح
نے اشارہ کیا اذوالفصل عن عضو وان لم یستقر فی شئ علی المذہب ان سب صورتوں میں پانی مستعمل ہو جاتا ہے اسوقت جب کہ جدا ہوا عضو سے اگرچہ
کسی چیز میں نہیں ٹھہرا بنا بر مذہب درست کے دلیل اذوالاستقرورج للخرج اور قول ضعیف یہ ہے کہ جب عضو سے جدا ہو کر کسی مکان میں یعنی زمین یا کف یا
کپڑے میں ٹھہر جاوے اور حرکت سے باز رہے تب مستعمل ہوگا اور اس قول کی ترجیح دیکھی ہے حرج کے سبب سے م یعنی اگر مجر و انفصال کے عضو سے
استعمال ثابت ہے تو اس میں شفت ہر اسلئے کہ کپڑے پر گرنے سے نجس ہوگا نجاست مستعمل کے قول پر اور ثمرہ اختلاف ظاہر ہوتا ہے اس صورت میں کہ جب پانی
عضو سے جدا ہوا اور ہنوز زمین نہیں ٹھہرا بلکہ وہ ہوا میں ہے پھر وہ اگر کسی آدمی کے عضو پر اور اس پر ہا بدون اسکے کہ اسے انہی متھیلی میں لیا ہو تو اول قول
ہر اسکا وضو صحیح نہیں اور قول ثانی پر صحیح ہے کہ انی الطحاوی عن البرد و زبان ما یصیب سندیل متوضی و ثیابہ غفوا اتفاقا وان کثر اوردہ ترجیح مردود ہر سطح
سے کہ جو مستعمل پانی دھو کرنے والے کے رومال اور کپڑوں کو لگ جاتا ہے وہ معاف ہے اتفاق سخنین اور محمد رحمہ کے اگرچہ مقدار دم سے زیادہ ہو لیکن جب
معاف ہو تو حرج ثابت نہوا م محمد کے نزدیک مستعمل پانی پاک ہے تو انکے قول پر معاف کہنا مناسب نہیں اور سخنین کے نزدیک اگرچہ بعض روایت میں وہ نجس ہے
مگر بیان ضرورت کی وجہ سے نجاست ساقط الاعتبار ہے وہ موطا ہر دلو من جنب علی الظاہر و مستعمل پانی پاک ہے اگرچہ وہ جنابت والے کا ہو ظاہر مذہب پر
مشائخ عواقب نے کہا کہ مستعمل پانی بالاتفاق ظاہر ہے اور دوسرا قول یہ ہے کہ طہارت محمد کا قول ہے اور امام رحمہ سے بھی ردی ہے اور تیسرا قول یہ ہے کہ وہ نجس
مثلاً ہر اسکو جس نے روایت کیا اور چوتھا قول یہ ہے کہ نجس مختف ہے اور اسکو ابویوسف رحمہ نے امام سے روایت کیا اور اسی پر انکا عمل ہے لیکن علمائے طہارت

کی روایت کو صحیح کہا اور یہاں تک کہ مجتہدین میں ہر کہ تفرام اور صاحبین سے صحیح روایات یہی ہیں کہ وہ ظاہر غیر طور ہو اگر حسن کی روایت غیر اسلام نے کہا کہ ظاہر ہونا مختار ہے ہمارے نزدیک اور یہی مذکور ہے محمد رح کی تمام کتابوں میں جو مروی ہیں ہمارے علماء سے اور اسی کو محققین اور اراک النہر نے اختیار کیا ہے اور محیط میں ہر کہ یہی قول مشہور ہے امام سے اور اکثر کتابوں میں ظاہر ہونے پر فتویٰ مذکور ہے بلا تفصیل میں المحدث والجنب کذا فی الطحاوی عینی نے کہا یہی قول ہے احمد بن حنبل کا اور مذہب شافعی میں یہی قول صحیح ہے اور روایت ہے امام مالک سے نووی شافعی رحمہ نے کہا یہی قول طہارت کا ہے اور سلف اور خلف کا قول ہے لیکن کیرہ شریعہ والجن بہ تنزیہا للاستقرار علی روایہ نجاستہ خیر لیکن مستعمل پانی کو پینا اور اس سے گوندھنا مکروہ تنزیہی ہے گھٹانے کی وجہ سے اور اسکی نجاست کی روایت پر مکروہ تحریمی ہو حکمہ انہ لیس بطہور حدث بل جنب علی راجح الاعتدال مستعمل پانی کا حکم فیضی اثر مترتب یہ ہے کہ وہ حدث اصغر اور اکبر کا پاک کر دینا لا نہیں یعنی وضو اور غسل کے لائق نہیں بلکہ نابرت قول راجح معتد کے نجاست حقیقی کا پاک کرنا لا ہے مگر جمعی اور شرح ارشاد میں ہر کہ ازالہ نجاست کا مستعمل پانی سے جائز ہے نابرت روایات ظاہرہ کے کذا فی المنع قروع اختلاف فی محدث النفس فی بئر لدیہ او لبئر مستنجیا بالما لا نجس علیہ ولم یؤد لم یتد لک والاصح انہ ظاہر والما مستعمل لا شراط الانفصال للاستعمال اختلاف واقع ہوا اس محدث کے حکم میں جسے غوطہ مار کنوین میں ڈول نکالے کو یا غڈک حاصل کرنے کو غوطہ مار پانی سے استنجا کر کے اور اسکے بدن پر نجاست نہیں اور نہ اسے وضو یا غسل کی نیت کی اور نہ بدن کو ملا اور صحیح تر قول یہ ہے کہ وہ شخص پاک ہے اور کنوین کا پانی مستعمل ہوا سو اسے کہ مستعمل ہونے کے واسطے جدا ہوا پانی کا مشروط ہے یعنی جب شخص کنوے سے نکلا تو انفصال پایا گیا محدث حدث اکبر کو بھی شامل ہے خواہ جنابت سے ہو خواہ حیض یا نفاس سے یعنی جبکہ عورت بعد انقطاع حیض یا نفاس کے کنوین میں گھسے اور اگر قبل انقطاع جاوگی بشرطیکہ اسکے اعضاء پر نجاست نہ ہو تو عورت اور پانی دونوں ظاہر کے مانند ہیں اس واسطے کہ وہ خارج نہیں ہوئی حیض اور نفاس سے تو پانی مستعمل ہو گا چنانچہ خانہ اور خلاصہ میں ہوا اور کنوے سے وہ مراد ہے جو وہ درود سے کم ہے ڈول نکالنے اور سرد ہونے کی قید اس واسطے لگائی کہ اگر غوطہ مار لگا نہانے کے قصد سے تو پانی بالاتفاق مستعمل ہو گا سو اسے کہ ازالہ حدث اور نیت قربت کی پانی گئی اور اگر وھیلون سے استنجا کیا ہو گا تو پانی بالاتفاق ناپاک ہو گا اور اسی طرح اگر اسکے بدن پر نجاست ہوگی یا ازالہ حدث کی نیت کر لگا اور عدم دلک کی قید محیط اور خلاصہ میں مذکور ہے بجز اراکین میں کہا اس واسطے کہ لمنانیت اغتسال کے قائم مقام ہے تو پانی بالاتفاق مستعمل ٹھہر لگا اور اصح کے مقابل غیر ایک یہ کہ مرد اور پانی دونوں ناپاک ہیں اور یہ امام سے روایت ہے اور دوسرا قول یہ کہ مرد کا حدث بحال سابق قائم ہے اور پانی ظاہر اور مطہر ہے یہ روایت ہے ابو یوسف سے اور یہ جو شراح نے کہا کہ پانی مستعمل ہے سو بعض کا قول اس واسطے کہ ڈول نکالنے کی ضرورت سے اصلا استعمال نہیں چنانچہ محدث اگر پانی ہاتھ سے لے تو پانی مستعمل ہو گا باخلاص کذا فی الطحاوی لمخصا والمراد ان ما اتصل باعضاءه والفصل عنھا مستعمل لاکل المار علی ما مر اور مراد یہ ہے کہ جو پانی کہ سنفس کے اعضاء سے ملا اور پھر جدا ہوا اعضاء سے وہ مستعمل ہے پانی کنوین کا مستعمل ہے نابرت اس قول کے جو کہہ رگیام یعنی ایسی صورت میں اجزا کا اعتبار ہے یعنی جو پانی کہ ساقط ہوا اعضاء سے وہ مخلوب اور نہایت کم ہے کنوین کے پانی پانی سے کل اباب و مثله امتانہ والکرس قال القستانی فالاولیٰ وادنیٰ و لو شمس و هو کملہا طہر فیصلہ بہ و تیوضانہ اور جو کچا چڑا باغت کیا جائے فیضی پکایا جاوے اگرچہ دھوپ میں ڈال کر اور وہ دباغت کے لائق ہو تو وہ پکانے سے پاک ہو گا تو آدمی پوتین پیکر ناز پڑھے اور چڑے کی ڈوچی وغیرہ بنا کر اس سے وضو کرے شاح نے کہا لا اور چڑے کے مانند دباغت قبول کرنے میں پھلنا اور اوچھری ہر قسمانی نے کہا تو بجائے کل اباب دینے کے و ما دینے کنا بہتر تھا یعنی جن چیز کی دباغت ہو وہ پاک ہوگی تاکہ چڑے اور پھلنے اور اوچھری سب کو شامل ہو مگر چڑے کی دباغت سے تین مطالب متعلق ہیں اسکا پاک ہونا یہ متعلق ہے کتاب البصید ہے اور اس میں ناز کا جائز ہونا یہ متعلق کتاب الصلوٰۃ سے ہے اور اس سے وضو کا جائز ہونا یہ متعلق ہے پانی سے لہذا مصنف نے پانی کی بحث میں اسکو ذکر کیا دباغت در قسم حقیقی اور حکمی حقیقی وہ جو پھسکی یا ببول کے پتہ وغیرہ سے ہو وہ پانی پہونچنے سے ناپاک نہیں ہوتی بہ اتفاق روایات اور حکمی دباغت وہ ہے جو

دھوپ سے خشک ہو اس میں پانی پونچھے سے دو روایتیں ہیں ایک روایت یہ ہے کہ وہ پاک ہو جاوے گی دوسری روایت یہ ہے کہ ناپاک نہ ہوگی و لا یطہرہا فسلما
 و علیہ الفتویٰ اور جو چڑا وغیرہ دباغت پر نہیں وہ پاک ہوگا اور اسی قول پر فتوے ہر فلاطہرہ جہتہ صغیرہ ذکرہ الریسی اما فیہما فطہر تو پاک نہ ہوگی دباغت
 سے چھوٹے سانپ کی کھال ایسا ذکر کیا ہو زلیعی نے لیکن سانپ کی کھلی تو پاک ہو و فارۃ اور پاک نہیں ہوتی چوہے کی کھال یعنی عدم احتمال دباغت سے
 کما انہ لا یطہرہ ذکاۃ لتقلیدہا با یحکم جیسے کہ سانپ اور چوہے کی کھال پاک نہیں ہوتی ذبح کرنے سے اس واسطے کہ دباغت اور ذبح میں احتمال اور لیاقت
 کی قید ہوئی دباغت سے پاک ہو جاتی ہے وہ کھال جو دباغت کی لیاقت رکھتی ہو اور ذبح کرنے سے اس جانور کی کھال طہر ہو جاتی ہے جو ذبح کرنے کے
 ہاں ہو خلا جلد خنزیر فلاطہرہ و قد تم لان المقام لا بانہ ہر چڑا دباغت سے پاک ہوتا ہے سور کی کھال کے سوا سو وہ چکانے سے پاک نہیں ہوتی اور سور کو پہلے
 ذکر کیا آدمی سے اس واسطے کہ یہ ذلت اور خواری کا مقام ہے یعنی نجاست کا تو یہاں دلیل اور خوار چر کو بیان کرنا مقتضایہ دباغت ہے و آدمی فلاطہرہ
 لکرا متلا در آدمی کے سوا تو آدمی کی کھال کو دباغت نہیں دیکھتی اسکی تعظیم اور توقیر کے سبب سے ہم بعضوں کے نزدیک سور اور آدمی کی کھال پاک نہیں
 ہوتی اس واسطے کہ پرت پرت ہونے سے دباغت پر نہیں اور بعضوں نے کہا کہ آدمی کی کھال پاک ہو جاتی ہے دباغت سے لیکن اسکا استعمال جائز نہیں اور یہی
 منقول ہے مذہب میں شارح کلام قول ثانی پر مبنی ہے و لو دلیع طہرہ ان حرم استعمالہ فی حقہ لوطمن غلطہ فی دقیق لم یوکل فی الاصح احتراما اور اگر آدمی کی کھال
 دباغت کیجئے تو پاک ہوگی اگرچہ اسکا استعمال کرنا حرام ہے یہاں تک کہ اگر آدمی کی ہڈی مٹی گئی آئے میں تو اس آئے کو نہ کھائے صحیح تر قول میں اسکی تعظیم کی
 وجہ سے و افاد کلام طہارۃ جلد کلب وقیل و ہوا المقید اور مصنف کے کلام نے فائدہ دیا کہ اور ہاتھی کی کھال کے پاک ہونے کا یعنی دباغت سے اور یہی قول
 مستند ہے جبکہ کھالوں کی طہارت سے سور اور آدمی کو استثنا کر لیا تو معلوم ہو گیا کہ انکے سوا سب چڑے دباغت سے پاک ہو جاتے ہیں و اما ای الہاب
 طہرہ بدباغ طہرہ ذکاۃ علی الذہب لا یطہرہ و علی قول اکثر ان کان غیر ماکول ہذا صحیح ما یفتی بہ وان قال فی المقیض الفتویٰ طہرہ اور جو
 کھال کہ پاک ہوتی ہے دباغت کرنے سے وہ پاک ہو جاتی ہے جانور کے ذبح کرنے سے مذہب صحیح پر پاک نہیں ہوتا اسکا گوشت اکثر علما کے نزدیک اگر
 وہ جانور جسکو ذبح کیا غیر ماکول اللحم ہر اتوال مفتی بہ میں یہی قول عدم طہارت کا صحیح تر قول ہے اگرچہ بغض میں کیا ہو کہ گوشت کی طہارت پر فتوے ہم
 سراج الدراہم میں کہا کہ عدم طہارت کا قول تحقیق کا قول ہے افعیل تفضیل کے صیغہ سے طہارت کی قول کی بھی صحیح معلوم ہوتی ہے مگر عدم طہارت
 زیادہ تر صحیح ہے کذا فی الطحاوی و ہل یتشرط لظہارۃ جلدہ کون الزکوۃ شرعیۃ بان تکون من الابل فی الملح بالتسمیۃ قبل نعم وقیل لا و لا اول ظہر
 لان ذبح الجوشی و تارک التسمیۃ عند الذبح وان صح الثانی صحا زایدہ فی الفتیۃ والجبۃ و اقترہ فی البحر سوال اور کیا شرط ہر اس کے کھال
 کے پاک ہونے میں بطور حکم شرع کے ذبح کرنا اس طرح کہ ذبح کرنا صادر ہو اہل سے یعنی مسلم مائل یا کتابی سے ذبح کرنے کے مقام میں بسم اللہ
 کے ساتھ جواب ایک قول یہ ہے کہ ان ذبح شرعی شرط ہے اور دوسرا قول یہ ہے کہ شرط نہیں اور پہلا قول ظاہر ہے اس واسطے کہ ذبح کرنا جو کسی کالور اس
 مسلمان اور کتابی کا جسے بسم اللہ کنا عدا ترک کیا عدم ذبح کے مانند ہے اگرچہ قول ثانی کی زایدہ نے قنیہ اور محبتی میں تصحیح کی ہے اور بحسب الراقی میں اس
 تصحیح کو ثابت رکھا ہے ہم اشتراط ذبح شرعی اکثر کتب سترہ مذہب میں مسطور ہے کذا فی النسخ زایدہ امام شہورہ قنیہ اور محبتی کا مصنف ہے قنیہ فتاویٰ
 اور محبتی شرح ہے قدوری کے زایدہ عقائد میں معتزلی مذہب ہے اور فردع میں حنفی ہے فرع مسئلہ ملحق شارح کا ما یخرج من دار الطرب کسباب
 ان یلم ذلجہ بطاہر فطہر او نجس فنجس وان شک فسلما افضل جو چڑا کہ کفار کے ملک سے نکلتا ہے اور دارالاسلام میں آتا ہے چنانچہ نجس کسباب اگر اسکی
 دباغت پاک چیز سے معلوم ہو جاوے تو وہ چڑا پاک ہے یعنی اسکو بہن کرنا درست ہے اور اگر اسکی دباغت ناپاک چیز سے مثلا مردار کی چربی سے معلوم
 ہو تو وہ ناپاک ہے اور اگر شک واقع ہو یعنی معلوم نہ ہو کہ پاک چیز سے دباغت ہوئی یا ناپاک سے تو اسکا دھونا بہتر ہے یعنی واجب نہیں دباغت

غیر الخنزیر علی المذہب اور بال مردار جانور کے پاک ہیں سوائے سور کے مذہب درست پر ہم بال وغیرہ کی طہارت پانی کی بہت میں اسواسطے بیان کی کہ
 معلوم ہو کہ اس کے پانی میں واقع ہونے سے پانی ناپاک نہیں ہو جاتا پھر جب مردہ جانور کے بال وغیرہ پاک ٹھہرے تو زندہ کے بطریق اولیٰ پاک ہیں
 اور خوک کے تو بال اور ہڈی اور تمام اجزاء اس کے ناپاک ہیں ابو یوسف رحمہ کے نزدیک اگر قلیل پانی میں واقع ہوں ناپاک ہو گا کذا فی الطحاوی
 وعظمها وعصبها علی المشہور اور مردار کی ہڈی اور چٹا پاک ہے مذہب کے مشہور قول پر ہم عصب یعنی پٹھے میں دو روایتیں ہیں سراج و لاج میں کہا کہ
 اسکی نجاست صحیح ہے مگر صاحب فتح القدیر بدایع کا تابع ہوا اسکی طہارت میں اور یہی قول مشہور ہے اور وقایہ اور درر میں اسی پر یقین کیا ہے کذا فی المنع
 وحافظ ابو قریبہ خالتیہ عن الدسمونہ اور مردار کا سم اور سینک خالی چکناٹی سے پاک ہے ہم نے بال اور ہڈی اور پٹھے اور سم اور سینک اسوقت پاک ہیں
 جبکہ انپر چکناٹی نہ لگی ہو اور اگر چکناٹی ہوگی تو ناپاک ہیں یہ ناپاکی ذاتی نہیں بلکہ چکناٹی کے لگنے سے ہے کذا فی المالک والشیوخ رحمہم اللہ والفقیر واللبن علی الریح
 اور اسی طرح پاک ہے مردار کی ہر ایک وہ چیز جس میں زندگی نہیں رہتی یعنی جاندار کے بدن میں وہ چیزیں بے جان ہیں چنانچہ بال اور پر اور چوچ
 یہاں تک کہ پیرمایہ یعنی چتا اور مردار کا دودھ بنا بر قول راجح کے ہم الفقیر کبیر ہر ذہب فادہ و دودھ ہر جو شیر خوار بچے کے پیٹ میں ہوتا ہے یعنی پیرمیشک
 ڈالنے سے دودھ جتا ہے وہ امام کے نزدیک پاک ہے جبکہ مردار سے نکلے خواہ بستر خواہ سائل اور صاحبین کے نزدیک سائل نجس ہے اور بستر دھونے
 سے پاک ہو جاتا ہے اور اگر مذبح جانور سے خارج ہو تو بالاتفاق پاک ہے کذا فی الطحاوی وشعر الانسان غیر المتوفی اور انسان کا بال جو اکھاڑا
 نہیں پاک ہے یعنی اکھاڑے بال ناپاک ہیں اور اسکی بیج کا جائز نہونا تعظیم کے سبب سے نہ نجاست کی وجہ سے وعظمہ وسنہ مطلقا علی المذہب اور آدمی کی
 ہڈی اور دانت مطلقا پاک ہیں مذہب درست پر ہم مطلقا خواہ اپنا دانت ہو یا غیر کا و اختلاف فی اذنی فی البدایع تحتہ فی الخانیۃ لا اور اختلاف ہر ذی
 کے کان میں سو بدایع میں ہے کہ وہ ناپاک ہے اور خانیہ میں ہے کہ ناپاک نہیں و فی الاشباہ المنفصل من الخانیۃ الا فی حق صاحبہ فظاہر وان کثر اور اشباہ
 میں ہے کہ جو خیر کہ زندہ شخص سے جدا ہوگئی وہ مردار کے مانند ہے مگر اسی شخص کے حق میں جبکہ وہ خبر ہے پاک ہے اگرچہ تدریج سے زیادہ ہو مگر منفصل سے
 مراد وہ عضو ہے جس میں جان ہو تو ناخن اور بال منفصل ہونے سے پاک نہ ٹھہریں گے اور یہ جو کہا کہ منفصل اسی کے حق میں پاک ہے یعنی بالخصوص نازہ میں
 اسکا حل درست ہے نہ پانی وغیرہ میں اسواسطے کہ پانی فاسد ہوگا اسکے بقدر ناخن کے پڑنے سے کذا فی الطحاوی عن ابی السعد و فیسئلہ لما یقع فیہ نظر
 من جلدہ لا بالظفر اور ناپاک ہو جاتا ہے قلیل پانی بقدر ناخن کے آدمی کی کھال کے گرنے سے نہ ناخن کے گرنے سے ہم نے آدمی کی کھال یا اسکا چھلکا
 پانی میں گرا اور زیادہ شمار میں آیا پانی ناپاک ہوگا اسواسطے کہ کھال اور چھلکا آدمی کے منجملہ گوشت کے ہے اور ناخن کے گرنے سے ناپاک ہوگا اسواسطے
 کہ ناخن عصب یعنی پٹھا ہے کذا فی البحر و دیم سمک طاهر اور خون پھلی کا پاک ہے ہم اسواسطے کہ پھلی کا خون حقیقت میں خون نہیں ہے اسواسطے کہ جب
 خشک ہوتا ہے تو سفید ہو جاتا ہے کذا فی المنع و اعلم انہ لیس الکلب نجس العین عند الامام و علیہ الفتویٰ وان رجح بعضہم النجاستہ لما یسقط ابن شحہ اور
 اسکو جان رکھ کہ کتا نجس العین نہیں یعنی اسکی نجاست ذاتی نہیں خوک کے مانند امام اعظم کے نزدیک اور اسی قول پر فتویٰ ہے اگرچہ بعض علماء نے چنانچہ
 راہی اور فقیہ ابواللیث نے نجس العین ہونے کو ترجیح دی ہے چنانچہ ابن شحہ شایع و مہانیہ نے اسکو مشرعی بیان کیا ہے ہم کہتے سے حفاظت اور شکار کو
 مشرعا درست ہے اگر وہ نجس العین ہوتا تو اس سے نفع حاصل کرنا درست نہوتا خوک کے مانند ہر الرائق میں ہے کہ کہتے کی ہڈی اور بال اور عصب اور جو خیر اکول
 نہیں وہ پاک ہے اور گوشت اسکا ناپاک ہے فیہا عیو یوجد فیہ من ویتخذ جلدہ مصلیٰ و لو اجماع کتا نجس العین نہوتا اسکا بیجا اور اجارہ دنیا اور اسکی نجاست
 کرنے والے پر تاوان لازم ہونا اور اسکی کھال کا جاننا اور ڈول بنانا جائز ہے و لو اخرج حیوان لم یصب فہ الماکل لیسد ما البیرو لا التوب بامتنافذ ولا
 جہنم پر اور اگر کتا کونین میں سے زندہ نکالا گیا اور اسکا منہ پانی میں نہ لگا تو کونین کا پانی ناپاک نہوگا اور نہ کتا ناپاک ہوگا بھیکے گتے کی

چھٹیوں سے اور نہ اس کے کائے سے جب تک اس کی مال کا لگانا بدن پر معلوم ہو م یعنی اگر کئی دن میں کتا کھائے یا کائے میں اس کی رال بدن پر لگی ہو پانی اور بدن ناپاک ہو گا اس واسطے کہ رال پیدا ہوتی ہو گوشت سے اور گوشت اس کا ناپاک ہو ولا صلوة حالہ ولو کبیر اور نہ فاسد ہوگی نازا اس کی جو نازا پڑھے میں کئے کو لیے رہا اگرچہ بڑا کتا ہو م یعنی اس واسطے کہ ظاہر اس کا ناپاک نہیں اور باطن کی نجاست ناز کی مانع نہیں شاج نے تقویہ لو کثیرا اشارت کیا کہ یہ جو بعض روایت میں کلب صغیر کی قید ہے سو اتفاق قید ہر نہ احترازی و شرط الحلوئی شد نہ اور شمس لائمہ ملوئی نے کئے کا کٹھنہ لیا شرط کیا کہ یعنی حامل سگ کی نازا اس شرط سے فاسد نہیں کہ اس کا کٹھنہ ہو تاکہ اس کا لعاب مصلی کے بدن پر اور کپڑے کو نہ لگے اس واسطے کہ ظاہر بدن ہر جانور کا پاک ہو نجس نہیں ہوتا بدون موت کے اور اس کے باطن کی نجاست اپنے معدن میں قائم ہو تو اس کا حکم ظاہر نہیں ہوتا جیسے باطن مصلی کی نجاست کا کذا فی البحر ولا خلاف فی نجاستہ طہارۃ شرعہ اور امام اور صاحبین کا اختلاف نہیں کئے کے گوشت کے ناپاک ہونے میں اور اس کے بال کے پاک ہونے میں م بعضوں نے وہم کیا کہ جب کتا نجس العین نہو تو اس کا پس خوردہ کیونکر ناپاک ہو گا حالانکہ وہ بالاتفاق حرام ہے اس کا جواب یہ ہے کہ شارت عین اس کی تسلیم نہیں کہ اس کا ہر خرباک ہو پس خوردہ اس کا اسوجہ سے ناپاک ہے کہ اس کے ساتھ لعاب اس کا مخلوط ہے اور لعاب پیدا ہوتا ہو گوشت سے اور گوشت ناپاک ہر دم سفوح کے اختلاط سے و المسک ظاہر حلال یوکل بکل حال اور مشک پاک حلال ہر اکول ہر حالت میں یعنی خواہ غذا میں خواہ دوا میں خواہ ضرورت ہو یا نہ ہو م ظاہر کے بعد حلال کا لفظ اس واسطے زیادہ کیا کہ طہارت کو حلت اکل لازم نہیں اس واسطے کہ مٹی پاک ہے مگر اس کا کھانا حلال نہیں و کذا فی الفتحہ طہارۃ مطلقا علی الاصح فتح و کذا فی الزباد شہادۃ لا تسمی الی الطبیۃ اور اسی طرح مشک کا نافہ پاک ہے مطلقا یعنی خواہ پانی کے گنے سے فاسد ہو یا نہ ہو بنا بر قول اصح کے کذا فی الفتحہ اور اسی طرح زیادہ پاک ہے کذا فی الاشہاء بسبب خوشبو ہو جانے کے ہر ایک مشک اور زیادہ کے م یعنی ہر خیزہ مشک اہل میں خون تھا اور زیادہ وغیرہ ماکول کا پسینہ ہر لیکن اب تحصیل خوشبو ہو گیا حقیقت اس کی بدل گئی دونوں پاک ہیں اور غیر اصح زمعی کا قول ہے کہ اگر ناذہ مشک پانی لگنے سے فاسد نہ ہو تو پاک ہے اور یہ اختلاف مردار جانور کے نافہ میں ہے اور زردہ غزال کا نافہ بالاتفاق پاک ہے زیادہ زراجمہ دبا سوحدہ بر وزن سحاب خوشبودار خیر ہر پنے ایک قسم کی بلی کا پسینہ اور میل ہے کہ اسکے دم کے نیچے غرچ کے پاس مجتمع ہو جائے اور اس کو کپڑے کے کھرچ لیتے ہیں تاسوس میں ہے کہ جسے زیادہ کی تفسیر جانور کی اُسے غلط کہا کذا فی الطحاوی و بول ماکول اللحم نجس نجاستہ متحققہ و طہرہ محمد اور ماکول اللحم یعنی جس جانور کا گوشت کھانا حلال ہے خیاچہ بکری اور اونٹ اس کا پیشاب نجس ہے بوجہ نجاست خفیہ اور محمد بن حسن نے اس کو پاک کہا اور لا یشرب بولہ اصلا لا لئلا دوی لا یغیرہ عند احنیفہ اور ماکول اللحم کا پیشاب نہ پیا جاوے ہرگز نہ دوا کے واسطے اور نہ سوا سے دوا کے امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک م اور محمد رحمہ کے نزدیک مطلقا جائز ہے اور ابو یوسف رحمہ کے نزدیک دوا کے واسطے جائز ہے ہر فرع مسئلہ ملحقہ شارح کا اختلاف فی التداوی بالحمم و ظاہر المذہب النجس کما فی رضاعہ ابرئکن نقل المصنف ثم و ہنا عن الحاموی وقیل یرخص اذا علم فیہ الشفاء ولم یعلم دوا آخر کما رخص لہم للعطشان و علیہ الفتویٰ حرام خیر سے دوا کرنے میں علسا کا اختلاف ہے اور ظاہر مذہب یہ ہے کہ درست نہیں ہے خیاچہ بکری اور اونٹ کی کتاب الرضاع میں ہے لیکن مصنف نے اپنی شرح میں دہان یعنی کتب الرضاع میں اور یہاں حاموی قدس سے نقل کیا ہے یہ مسئلہ اس طرح اور بعضوں نے کہا کہ حرام ہے دوا کرنے کی رخصت دیکھائی ہے جبکہ معلوم ہو کہ حرام میں شفاء ہو کر کوئی دوسری دوا معلوم نہ ہو جیسے نہایت پیاسے کو شراب پینے کی رخصت دی گئی ہے اور اسی قول پر قوی ہرم خانہ میں ہے اقول علیہ الصلوۃ والسلام ان اللہ تعالیٰ لم یجعل شفاءکم فیما حرم علیکم یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حق تعالیٰ نے تمہارے واسطے شفاء نہیں ٹھہرائی اس خیر میں جو تم پر حرام کی ہے حضرت نے ان چیزوں کے حق میں فرمایا نہیں شفاء نہیں ہے اور خیر میں شفاء ہے اس کے دوا کرنے کا کچھ مضائقہ نہیں کیا تو نہیں جانتا کہ پیاسے کو شراب کا پناہ حلال ہے ضرورت کے سبب سے انتہی اور اسی قول کو اختیار کیا ہے صاحب ہدایہ نے نجس میں اس واسطے کہ حرم ساقط ہے شفا حال ہونے کے وقت

اور عادی قدسی میں ہر کہ جب خون آدمی کے ناک سے روان ہوا ورنہ انہیں شک کہ اس کے مرجانے کا خوف ہو اور تجربہ اور امتحان سے یہ بات معلوم ہو کہ فاتحہ الکتاب یا سورہ اخلاص اس خون سے اسکے ماتھے پر گھسنے سے خون بند ہوگا تو ایک قول میں رخصت نہیں ہر اور دوسرے قول میں رخصت ہی جیسے شرب خمر کی رخصت ہر پیاسے کو اور مردار کھانے کی نہایت گرسنگی میں اور یہی فتویٰ ہر کذا فی منبع المصنف مختصر فصل فی السیرۃ فصل ہر کنوین کے مسائل میں افواہ وقت نجاست نجاست بجز ان ولو غفۃ او قطرۃ بول او دم او ذوب فارۃ لم یصح فہو شیء فقیہ ما فی الفارۃ جب گرمی وہ نجاست جو جہاں نہیں اگر نجاست مخفف ہو یا ایک قطرہ پشیاب یا خون کا یا چھوٹے کی ایسی دم کسی کہ محل قطع موم سے بند نہیں ہو اگر محل قطع موم سے بند ہوگا تو اسکے کرنے سے اتنے ڈول نکالے جائیں گے جتنے چھوٹے کے کرنے سے نکالے جاتے ہیں بول مدم حیوانیت کی قید اس واسطے لگائی کہ جائز اس کے احکام کے مذکور ہوئے لکن اور نجاست مخففہ کو اس واسطے ذکر کیا کہ پانی میں نجاست مغلطہ اور غلطہ کیسا کہ ہر کچھ فرق نہیں فی خبر و دن القدر اکثر علی ما تر نجاست مذکور گرمی اس کنوین میں جو کم ہر مقدار کثیر سے برابر کلام گذشتہ ہم سابق میں یہ مذکور ہو چکا کہ آب کثیر میں مبتلا بہ کا طین غالباً مقبر ہر اور متاخرین کے فتوے پر وہ درود کثیر ہوگا اگر کنوین وہ درود ہوگا تو نجاست مذکور کے کرنے سے ناپاک نہ ہوگا تا وقتیکہ اسکا رنگ یا مزہ یا بو متغیر نہ ہو ولا اعتبار بالمعق علی المقدار و کچھ اعتبار نہیں کنوین کے عمق کا بنا بر قول معتد کے یعنی کثرت میں طول اور عرض کا اعتبار ہر نہ عمق کا تو عمق اگر چہ دس گز کا ہو وقوع نجاست سے ناپاک ہوگا کذا فی البیاضات فیہا و خارجہا و النقی فیہا و لو فارۃ یا بسۃ علی المقعد الا الشہید الظیف او المسلم المغسول اما لکافر فنجسہا مطلقا کسقط یا مرا کنوین میں یا مرا کنوین سے باہر اور ڈالا گیا اس میں اگر چہ مردہ خشک چوہا ہو معتد قول پر مردہ شہید کہ پاک صاف ہو خون وغیرہ سے اور وہ مردہ مسلمان جو کہ نہ لایا گیا ان دونوں کے کنوین میں کرنے سے پانی ناپاک نہیں ہوتا لیکن کافر مردہ تو کنوین کو ناپاک کرتا ہر طرح یعنی مغسول ہو یا غیر مغسول جیسے اسقاط محل کا بچہ ناپاک کر دیتا ہر حیوان و موئی غیر مائی لما تر جاندار روان خون والا جو کہ آبی نہیں بدیل گذشتہ ہم مذکور ہو چکا کہ غیر موسیٰ کی موت سے پانی نجس نہیں ہوتا اگر چہ پھول یا پھٹ گیا ہو اور پانی کا جانور اگر چہ خون والا ہو اسکے مرنے سے پانی ناپاک نہیں ہوتا کذا فی الطحطاوی و اشعۃ و متعطا و لفسخ و لو لفسخ خارجہا ذکرہ الوالی جانور موسیٰ مرے پھول گیا یا اسکے بال جھڑ گئے یا پارہ پارہ ہو گیا اگر چہ کنوین کے باہر پھٹ گیا پھر اس میں گرا ایسا ذکر کیا ہر علامہ والی عشی ورنے سیرج کل ما لہا الذی کان فیہا وقت الوقوع ذکرہ ابن الکمال نکالاجائے کنوین کا وہ سب پانی جو اس میں تھا نجاست اور جانور مذکور کے کرنے کے وقت ایسا ذکر کیا ہر ان کمال سے یعنی تو اگر پانی نکالنے سے پہلے کچھ پانی زیادہ ہوگا تو اس قدر کا نکالنا لازم نہ ہوگا بعد اخراجہ الا اذا تغذر خشبۃ او خرۃ بنجسہ فینزع الماء فی حد لا یلا نصف الہو لیطہر کل شئ پانی نکالاجائے نجاست اور جانور کے نکال و لیسے کے بعد کہ جبکہ اسکا نکالنا ہو سکے چنانچہ لکڑی کا کر یا ناپاک کثیر اگر غالب ہو گیا تو اس قدر پانی نکالے کہ آدھا ڈول نہ بھرے یہ سب چیزیں پاک ہو جائیں گی کنوین پاک ہونے کے ساتھ ہم یعنی ڈول اور رسی و گھرنی اور کنوین کے گرمیش اور پانی نکالنے والے کا ہاتھ اس واسطے کہ ان چیزوں کی نجاست کنوین کے ناپاک ہوجانے کے سبب سے بھی تو اسکے پاک ہوجانے سے یہ بھی پاک ہونگی جیسے شراب کا ٹسکا پاک ہوجانا ہر جبکہ شراب مرے نجاست اور استنجا کرنے والے کا ہاتھ ظاہر ہو جائے محل کی طہارت سے کذا فی البحر و لوزج بعضہ ثم زاد فی العذر ج قد الباقی نے اصح خلاصۃ اور جو تھوڑا پانی آج نکالا گیا پھر اگلے دن زیادہ ہو گیا اسی قدر نکالاجائے چنانچہ پانی تھا قول صحیح میں کذا فی الاخلاص ہم یعنی اس واسطے کہ فی الاتصال پانی نکالنا شرط میں تو دوسرے دن سارا پانی نکالنا ضروری نہیں قید بالموت لانه لو خرج حیوان من العین ولا بہ حد و حجت لم یخرج شی الا ان یصل فہا الماء فیمتد بسورہ فان نجسنا کل والا لا ہو اصح مصنف نے کنوین کے پانی نکالنے میں موت حیوان کی قید لگائی اس واسطے کہ اگر جاندار زندہ نکالا گیا اور حالانکہ وہ نجس العین نہیں مانند سور کے اور اسیر نجاست حلی یا نجاست حقیقی ہر تو کچھ پانی نکالا بخادینا اگر اس وقت جبکہ اسکا منہ پانی میں داخل ہو تو اس وقت اسکے جھوٹے کا اعتبار ہوگا اگر اس حیوان کا جھوٹا ناپاک ہر تو سارا پانی

نکالا جائیگا اور اگر پاک ہو یا کمزور یا مشکوک تو کچھ بھی نکالنا واجب نہیں یہی قول صحیح ہر مخرج المعین کے ساتھ ہونے سے تمام پانی جس ہو گا خواہ مرے
یا نہ مرے سٹھ اسکا پانی میں داخل ہو یا نہ ہو اور شائع سے بھلاست حکمی کو جو بیان کیا تو شاید کہ یہ قول آبستس کی نجاست پر متفرع ہو کذا فی الطحاوی نعم یہ
عشرۃ فی مشکوک لاجل الظہور یہ کما فی الخانیہ بان مستحب ہر دول نکال دینا مشکوک میں سطر ہونے کے واسطے چنانچہ خانیہ میں ہر مخرج بعضوں نے
مزید احتیاط کے واسطے سارے پانی کا نکالنا مستحب کہا ہر چنانچہ مالکیری وغیرہ میں ہر زاد فی التامار خانیہ و عشرین فی الفارۃ وربعین فی سنو ووجاہۃ بخلاف
کادمی محدث تمار خانیہ میں اتنا زیادہ کہا کہ مستحب ہر دول نکالنا چوبیس میں اور ۲۰ بی اور کو چھ گروہی میں جیسے بے وضو اور بے غسل آدمی کے کنوئین میں
گرنے اور زندہ نکلنے میں ۴۰ دول کا نکالنا مستحب ہر مخرج اذا لم تکن الفارۃ ہر مخرج ولا الہرۃ من کلب ولا الشاة من سبع فان کان نزع کلہ مطلقا کما فی
الطہرۃ پھر یہ حکم نے سارا پانی نہ نکالنا جبکہ حیوان زندہ نکلے اور وہ نجس المعین نہ ہو اس صورت میں ہر جگہ چوبیس یا گناہو بی سے اور نہ بی کتے سے اور
نہ بکری درندے سے سوا اگر ہر ایک بھاگ کر کنوئین میں گرا ہو تو سارا پانی نکالنا چوبیس یا گناہو بی سے پانی میں اسکا سٹھ داخل ہو یا نہ داخل ہو چنانچہ جو ہر
میں ہر مخرج جانور گرختہ خون سے پیشاب کر دیتا ہر مخرج ہر تمام پانی نکالنے کی لکن فی النہر عن المجتبی القوی علی خلافہ لان فی بولہا شکان لکن نہر الفائق
میں مجتبی سے منقول ہے کہ فتویٰ اسکے خلاف پر ہے یعنی پانی نکالنا واجب نہیں اسواسطے کہ پیشاب کے وجود میں شک ہے یعنی اور شک سے کوئی خیر ثابت
نہیں ہوتی فان نزع نزع کلہا لکنہا سفیاف فیکدر ما فیہا وقت ابتداء النزع قالہ اعلیٰ پھر اگر متغیر ہو تمام پانی کا نکالنا سبب ہونے نوئین کے
چشمہ وار تو اس قدر پانی نکالنا چاہے جتنا اس میں تھا ابتدا اخراج کے وقت ایسا کہا ہر مخرجی نے مخرج زائد کا نکالنا لازم نہیں اور شائع نے ابن کمال سے پہلے
وقت وقوع کا اعتبار کرنا نقل کیا ہے یوحذ فی نوک بقول رجلین عدلین لہما بصارۃ بالماربہ لقی وقیل لقی ہاتین انی لکما توہد السردا کو حوط علی
کرنا چاہیے اس میں یعنی پانی کی مقدار میں ان متقی و مردود کے قول پر خلکو پانی کی خوب اٹکل ہر اسی قول پر فتویٰ ہے یعنی جب اسکے انداز کے موافق
پانی نکل چکا کنواں پاک ہو گیا اور دوسرا ضعیف قول ہے ہر کہ چشمہ دار کنوئین میں دو سو دول کا تین سو دول تک فتویٰ ہے اور دوسرا قول آسان ہے کہ
اور وہ پہلا قول بہت احتیاط والا ہر مخرج دوسرا قول محذور سے مروی ہے اور جبکہ انھوں نے دیکھا کہ بغداد کے کنوئین ۳۰۰ دول سے زیادہ نہ تھے تب یہ
فتویٰ دیا لیکن یہ قول ضعیف ہے اسلئے کہ نجاست کے سبب سے حکم شرع ہے ہر کہ سارا پانی نکالنا چاہے تو عدد مخصوص پر اقتصار کرنا ظاہر ہو جانے میں تاویل
سمعی کیونکہ مقبول ہو بلکہ ابن عباس اور ابن زبیر سے مخالف اسکے منقول ہے کذا فی الطحاوی عن ابو فاذا اخرج الحيوان غیر مستفیع ولا مستفیع ولا مستفیع
فان کان کادمی وکذا استفادۃ وجدی داؤد کبر نزع کلہ پھر جبکہ کنوئین سے مردہ جانور نکال لیا حالانکہ وہ پھولا نہیں اور نہ پھٹا اور نہ اسکے
بال مجڑے ہیں تو اگر جانور آدمی کے برابر ہر حیثیت میں اور اسکے مانند ہر ساقط حل اور بکری اور بھڑکا بچہ اور بڑی بٹا تو تمام پانی نکالنا چاہے
وان کان کما تہ دہرۃ نزع الہرۃ من الدلا ووجبا الی شین ندبا اور اگر جانور کبوتر اور بی کے مانند ہو تو ہم دول نکالے جائیں وجوب کی راہ سے
ساتھ دول تک نکالنا ہر استحباب کی راہ سے وان کعصفور وفارۃ فحشرون الے اثین کما مر اور اگر جانور ہر خشک اور چہ کے مانند ہو تو دول نکال
جائیں ۲۰ دول تک جس طرح مذکور ہو چکا ہے ۲۰ کا نکالنا واجب ہے اور ۲۰ کا مستحب و ذہب المعین وغیرہ بخلاف کو صریح وجوب حیث ہر اثنی عشر
کلہ تخصیص الابر بالامار مجرور اور یہ حکم شمار ہی دول نکالنے کا شامل ہے چشمہ دار کنوئین اور غیر چشمہ دار کو برخلاف حوض اور ٹھوکر کے اسواسطے کہ اسکا نام
پانی بہا دیا جائیگا اگر اس میں جانور گرے مر جائے اسواسطے کہ کنوئین کا ناپاک ہونا پھر ناکا چند دول کے نکالنے سے پاک ہو جانا بالخصوص ثابت ہوا ہے
صحاہ کرام کے اقوال اور افعال سے کذا فی البجہ و اسٹھ مخرج کنوئین کا حکم برخلاف قیاس آثار سے ثابت ہے تو حوض اور ٹھوکر کو غیر چشمہ دار کنوئین کے ساتھ
لمح نہیں کر سکتے قال المصنف فی حواشی علی المروءۃ فی الشفہ المصنف نے کثر الدقائق کے حواشی میں کہا اور بوالرائی اور نہر الفائق کے مانند ہر متف

مین و نقل عن القتیبة ان حکم الرکیۃ کالبئر اور مصنف نے نقل کیا قتیبة سے کہ رکیۃ کا حکم کنوئین کے مانند ہر م رکیۃ بردن عطیہ کنوئین کو کہتے ہیں تو تشبیہ نہیں ہو سکتی مگر یہ کہ رکیۃ سے مراد حفرہ یعنی گڑھا ہو چنانچہ قاموس میں رکی بمعنی خرنڈ کو ہر کذا فی الطحاوی ظاہر الرکیۃ سے مراد چاہ کثیر المعنی ہر جسکو اہل ہند چاہتے ہیں والد اعلم وعن الفوائد ان الحب المطور اکثرہ فی الارض کالبئر و علیہ فالصبرج والزربر الکبیر منہ کالبئر فاعلم ہذا التقریر اتھی اور مصنف نے فوائد سے نقل کیا کہ جو ٹھور پانی کی آدھی سے زیادہ زمین میں گڑی ہو وہ کنوئین کے مانند ہو اور بنا بر قول فوائد کے تو حوض مجتمع المساء اور بہت بڑی ٹھور سے کنوئین کے مانند قدر واجب ڈول نکالنا چاہیے سو ای مخاطب غنیمت جان اس تحریر کو بیان تمام ہوا کلام مصنف کا جو کنز کے حواشی میں ہر بدلو و سطو ہو تو ملک البئر بن یا چالین ڈول نکالے جاوین متوسط ڈول سے اور متوسط یعنی میانہ ڈول سے وہ ڈول مراد ہو جس کنوئین کا ڈول نکالے یعنی جس ڈول سے اُسکا پانی بھرا جاتا ہو فان لم یکن فالیس صاعاً پھر اگر اس کنوئین کا کوئی ڈول مقرر نہ ہو اُس ڈول کا اعتبار جس میں ایک صاع پانی سائے م صاع آٹھ رطل ہو اور لکھنؤ کے سیر سے تخمیناً تین سیر صاع ہوتا ہو وغیرہ محبت پہ اور اس کے سوا بے فیجہ ڈول کہ صاع سے کم زیادہ ہو اُسکا حساب کر لیا جاوے صاع والے ڈول سے فیجہ اگر بہت بڑا ڈول ہو یا نہ ہو۔ ڈول کے برابر ہو تو ایک ہی ڈول کا نکالنا کفایت کرتا ہو ظاہر ہونے کو ظاہر مذہب میں اسو اسطہ کہ قدر واجب کا اخراج حاصل ہو گیا اور اگر نہایت چھوٹا ڈول ہو تو قدر واجب سے زیادہ حساب کے موافق نکالنا چاہیے دیکھی ملا اکثر اللہ تو اور کفایت کرتا ہو ڈول کے شمار میں بھرا آدھے سے زیادہ ڈول کا یعنی اسو اسطہ کہ لا اکثر حکم اکل وزح ما وجد ان قل اور کفایت کرتا ہو نکالنا اس قدر پانی کا جو کنوئین میں موجود ہو اگرچہ ڈولوں کے شمار سے کم ہو یعنی ہم ڈول مثلاً نکالنا واجب ہوا اور کنوئین میں فقط ۲۔ ڈول پانی تھا تو اسی قدر کے نکالنے سے پاک ہو گیا نہ اتفاق میں کہا کہ اگر بعد اسکے پانی زیادہ ہو گیا تو کچھ نکالنا واجب نہیں و جریان بعضہ اور کفایت کرتا ہو کنوئین کے ٹھورے پانی کا بہنام کنوئین کے جاری ہونے کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ اس میں دو چشمہ ہیں ایک سے پانی نکلتا ہو اور دوسرے سے بہتا ہو اور دوسری صورت یہ کہ اس میں سوراخ کیا بطور سرنگ کے اور اسکا پانی بہا اگرچہ قلیل ہی جاری ہو او وہ پاک ہو جاوے گا اسلئے کہ طہارت کا سبب یعنی جاری ہونا پایا گیا جیسے ناپا حوض جاری ہو جانے سے پاک ہو جاتا ہو وغور ان قدر ان واجب اور کفایت کرتا ہو طہارت میں کنوئین کے اس قدر پانی کا زمین کے اندر سما جانا بقدر کافا نکالنا واجب تھا مگر اسفل خشک ہو گیا تو پھر پانی کے آنے سے ناپاک نہ ہو گا اور اگر خشک نہیں ہوا تو صحیح تر یہ ہے کہ پانی آنے سے پھر ناپاک ہو جاوے گا کذا فی الطحاوی عن البحر عن السراج و ما بین حمامہ وفارۃ فی الجنتہ کفارۃ فی الحکم اور جو جانور کہ بچہ میں کیوتا اور چوہے کے درمیان کا ہر وہ جو بے کے مانند ہر حکم میں یعنی اس میں ۲۔ ڈول کا نکالنا واجب ہو کہ ما بین و حاتمہ کہ حاجۃ و شاة کہ حاجۃ فالق بطریق الدالۃ بالاضرچہ و وہ جانور کہ مرغی اور بکری کے درمیان کا ہر وہ مرغی کے برابر ہر حکم میں تو جانور کہ چھوٹے اور بڑے کے ما بین ہر اسکو چھوٹے جانور کے ساتھ ملاو یا بطریق دلالت النص کے م دلالت النص اسکو کہتے ہیں کہ صریحاً نہ کو نہیں مگر بطریق اولی اسکو سمجھ لیتے ہیں یعنی جب مرغی میں ۲۔ ڈول واجب ہووے تو جو جانور مرغی سے بڑا ہو اس میں بطریق اولی ۲۔ ڈول واجب ہونگے اسو اسطہ کہ اسکو بڑے جانور کے مانند کہنا دلیل سے ثابت نہیں کما اوخل الاقل نے اکثر کفارۃ مع ہرۃ جیسے اقل داخل کیا گیا اکثر میں جیسے چوہا کے ساتھ م سراج و ما بین میں ہر کہ اگر بلی نے چوہا کھا اور دونوں کنوئین میں گر پڑے تو اگر دونوں زندہ نکلے تو کچھ نکالنا واجب نہیں یا دونوں مردہ نکلے تو ۲۔ ڈول نکالنا واجب ہو یا فقط چوہا مردہ نکلا تو ۲۔ ڈول واجب ہیں اور اگر چوہا مرغی یا اسنے پیشاب کر دیا تو تمام پانی کا نکالنا واجب ہو کذا فی الطحاوی عن النہر و نحوہ التین کشاة اتفاقاً اور دو بلیوں کے مانند بکری کے برابر ہر حکم میں بالاتفاق یعنی تمام پانی نکالنا چاہیے و نحو الفارۃ کفارۃ اور دو چوہوں کے مانند ایک چوہے کے مانند ہر حکم میں یعنی ۲۔ ڈول نکالنا چاہیے والثلث الہمیس کہہ اور تین چوہے یا چھوٹے بلی کے مانند ہیں ۲۔ ڈول نکالنے میں والثلث کشاة علی الظاہر اور چھوٹے بکری کے مانند ہیں تمام پانی نکالنے میں بنا بر ظاہر الروایۃ کے چنانچہ بسوط میں ہر اور اسکو محمد رحم نے

۲
نصف حار محلہ
نہر کلان ۱۱

لیا ہر کذا فی البحر و حکم نجاستہا مغلطہ من وقت الوقوع ان علم اور کنوین کی نجاست مغلطہ کا حکم کیا جاتا ہے جانور کے گرنے کے وقت سے اگر وقت معلوم ہو والا مذکور و لیلۃ ان لم یفتح اور اگر جانور کے گرنے کا وقت معلوم نہ ہو تو ایک رات اور ایک دن پہلے سے ناپاکی کا حکم ہوگا بشرطیکہ پھول نہ گیا ہو یعنی اور نہ پھٹا اور نہ بال جھڑا ہو کذا فی الطحاوی و ہذا فی حق الوضوء والغسل و ما عن بہ فی طہارۃ للکلاب و قیل یباع من شافعی اور یہ حکم یعنی کنوین کا ناپاک ہونا ایک بات اور دن سے وضو اور غسل کے حق میں ہر اور اس آٹے کے حق میں جو گوندھا گیا اس پانی سے تو وہ کھلایا جائے کتون کو اور بعضوں نے کہا کہ شافعی ہر کے ہاتھ مچا جائے یعنی اس واسطے کہ شافعی کے مذہب میں یہ پانی ناپاک نہیں انی حق غیرہ غسل ثوب نجس نجاستہ فی الحال اور وضو اور غسل کے مسائل کے حق میں چنانچہ کپڑا دھونے کے حق میں تو پانی کی نجاست کا حکم کیا جاوے گا فی الحال یعنی یہاں ایک رات دن کا اعتبار نہ ہوگا بحاصل وضو اور غسل میں حکم نجاست کا بطریق استناد کے ہر اور ان کے مسائل میں بطریق اقتصار کے و ہذا لفظہ من حدیث ابوہریرہ من جمیع اجماعا جو ہرہ اور یہ حکم یعنی وضو اور غسل میں ناپاک ہونا بطریق استناد اور کپڑے میں بطریق اقتصار کے اس وقت ہر کہ وضو اور غسل کیا ہو حدیث اصغر اور اکبر سے یا کوئی چیز دھوئی ہو نجاست حقیقی کے دور کرنے کو اور اگر ایسا نہ ہو یعنی وضو یا غسل کیا ہو دن حدیث کے یا کپڑا دھو یا بدن نجاست کے تو کوئی چیز لازم نہیں باتفاق امام اور صاحبین کے کذا فی الجہرۃ یعنی نماز کا اعادہ اور دھونا کپڑے کا لازم نہیں اس واسطے کہ تقضی صحت نماز کا پایا گیا یعنی طہارت سابقہ اور مانع میں شک ہر اس واسطے کہ پانی کی طہارت اور نجاست مشکوک ہر اور نماز شک سے باطل نہیں ہوتی برخلاف پہلی صورت کے اس واسطے کہ اس میں تو مانع بالیقین ثابت ہے یعنی حدیث اصغر یا اکبر اور کپڑے کی نجاست اور منزل میں شک ہر کہ کذا فی الطحاوی و مذکور آیام لبیا لبیان الفتح و الفسخ استحساناً اور تین رات دن سے نجاست کا حکم کیا جاوے اگر جانور پھولا یا پھٹا ہو استحسان کی رو سے م استحسان عبارت ہر احسن امر کے طلب کرنے سے اور بعضوں نے کہا عبارت ہر قیاس کے ترک کرنے اور اس امر کے لینے سے جو لوگوں کو آسان تر ہو اور بعضوں نے کہا عبارت ہر احکام میں آسانی طلب کرنے سے اور خلاصان عبارتوں کا یہ ہر کہ استحسان سنی کا چھوڑنا ہر اور آسانی کا لینا قال اللہ تعالیٰ یرید اللہ لکم الیسر ولا یرید لکم العسر کذا فی الطحاوی اور بعضوں نے کہا کہ استحسان اس قیاس کو کہتے ہیں جسکی وجہ غلطی ہر لیکن قیاس حلی سے قوی تر ہر الفائق میں ہر وجہ استحسان یہ ہر کہ پانی میں حیوان و سوی کا واقع ہونا اسکی موت کا سبب ظاہر ہو تو اسی پر موت کا حوالہ ہوگا نہ موہوم سبب ہر اور بلا شک وجود ہر زمانہ وقوع کا سابق ہر تو امتناع میں تین دن کی تقدیر ہوئی اور اسکے غیر میں ایک دن رات کی برابر اکثر عادت کے و قال من وقت العلم فلا یرحمہ سنی قبلہ قیل و بہ لفتی اور صاحبین نے کہا کہ پانی کی نجاست کا حکم ہوگا حیوان کے معلوم ہونے کے وقت سے تو لوگوں کو معلوم ہونے سے پہلے کوئی چیز لازم نہ ہوگی بعضوں نے اسی قول کو مفتی بہ کہا ہر صاحبین کا قول یہی قیاس ہر اس واسطے کہ یقین یعنی طہارت کا یقین ہونا زمانہ گذشتہ میں زائل نہیں ہوتا شک سے یعنی نجاست سے اس واسطے کہ احتمال ہر کہ حیوان کنوین کا باہر مچا ہو پھر اسکو سخت ہوانے یا کسی نادان نے یا چڑیا نے کنوین میں ڈال دیا ہو نہ الفائق میں ہر کہ غایۃ البیان میں کہا کہ امام کا قول احوط ہر اور صاحبین کا قول لوگوں کو آسان تر ہر فتاویٰ عتباتی میں ہر کہ صاحبین کا قول مختار ہر اور شیخ قاسم نے اسکو رد کیا ہر کیونکہ اکثر کتب کے مخالف ہر اس واسطے کہ امام کی دلیل کی اکثر کتب میں ترجیح داتع ہر اور وہ احوط بھی ہر اتنی طحاوی نے کہا شایع کو یوں کہنا بہتر تھا قیل و ہوا مختار اس واسطے کہ اختیار کو افعال لازم نہیں فرع مسئلہ لمحۃ شایع کا وجدانی ثوب متیاد بولا و دنا اعاد من آخر احلام و بول و رعاء اپنے کپڑے میں نسی یا پیشاب یا خون کو پایا تو نماز کا اعادہ کرے پچھلے احلام یا پیشاب یا کسیر چھوٹنے سے م نوا و بن رسم میں امام سے منقول ہر کہ خون میں نماز کا اعادہ نہیں اور اسی کو محیط میں اختیار کیا ہر کذا فی النہر ظاہر عدم اعادہ کی وجہ یہ ہر کہ غیر شخص کا خون شاید لگ گیا و لو وجد فی جیبہ فارتہ متیہ فان لالقب فیہا اعاد و قد وضع القطن والاعلشتہ آیام از متفقہ و اناسفہ و الانیوم و لیلۃ اور اگر اپنے جیب میں مروہ چھاپا یا تو اگر جیب میں سوراخ نہ ہو تو نماز کا اعادہ کرے روئی بھرنے کے

وقت سے اور اگر حیہ میں سو راح ہو تو تین دن کی نماز پھر سے اگر چہ پھولا یا خشک ہو اور اگر چہ پھولا یا خشک نہ ہو تو ایک دن کی نماز پھر سے مرد کو بھرنے کے وقت سے اس وقت اعادہ ہوگا جبکہ ہمیشہ اسکو پہن رہا ہو کذا فی الطحاوی ولا یرح فی بول فارة فی الاصح فیض اور کنوئین سے پانی نکالنا لازم نہیں چوہے کے پیشاب میں صحیح تر قول میں کذا فی الفیض ولا یرح حمامہ وعصفور وکذا سباع طیر فی الاصح تعذر صونہا عنہ اور پانی نکالنا لازم نہیں کہ توراؤ خشک کی بیٹ پڑنے سے کنوئین میں اور اسی طرح کا حکم ہر پرندہ و پرندہ کی بچال کا صحیح تر قول میں اسواسطہ کہ حفاظت کنوئین کی اُن سے نہیں ہو سکتی ولا بمقار بول کروں ابر و غبار جس للعفو عنہا اور نہ اُس پیشاب کے پگھلنے سے جسکی چھٹین نہایت صغیر ہیں چنانچہ سرسوزن اور نہ ناپاک غبار کے پڑنے سے اسواسطہ کہ یہ دونوں معات ہیں و بعترتی اہل و عثم اور نہ اونٹ اور بھڑکری کی دو منگیوں کے پڑنے سے کنوئین کا پانی نکالنا لازم ہر کسی لغفی لو و قعانی محلب وقت حلب فرمیا فوراً قبل وقت و لمون جسطرح معات ہر اگر دو منگیان پر گئیں دو وہ کے برتن میں دوہنے کے وقت پھر پھوئیں اور دو وہ کے رنگین ہونے سے پہلے نکال کر چھنکی گئیں م یہ معانی ہر ضرورت کے سبب سے اسواسطہ کہ دوہنے کے وقت نیگنی کرنے کی عادت ہر تو اسواسطہ اس وقت کے عفو نہیں کذا فی النہر والتعبیر بالبعثرین اتفاقی لان ما فوق ذلک کذلک ذکرہ فی الفیض وغیرہ اور دو منگیوں کا ذکر کرنا مصنف کا اتفاقی ہونہ احترازی اسواسطہ کہ منگیوں سے زیادہ کا بھی حکم ہر عفو کا کذا فی الفیض وغیرہ ولذا قال قیل القلیل المعفو عنہ ما یستقلہ الناظر والکثیر یعکسہ وعلیہ الاعتماد وکما فی المدائیہ وغیرہ لان ابا حنیفہ لا یقدر شیئاً بالرائے اور اسی واسطہ یعنی اسلئے کہ دو سے زیادہ منگیان بھی عفو میں مصنف نے بیان کیا کہا گیا ہے کہ تھوڑی نیگنی وہ میں جھکو دیکھنے والا تھوڑی سمجھے اور کثیر اس کے بالعکس ہر نیغے جھکو ناظر بہت سمجھے اور اسی قول پر اعتماد ہر چنانچہ ہر ایہ وغیرہ میں مذکور ہر اسواسطہ کہ امام ابو حنیفہ رحمہ کسی چیز کا اندازہ اپنی تجویز سے نہیں ٹھہرا کرتے م مراجع الدرایہ میں کہا کہ یہی قول مختار ہر کذا فی الطحاوی اور غیر معتد اور غیر مختار میں قول میں ایک یہ ہر کہ جو ہر ڈول میں نیگنی آدے تو کثیر ہر والا قلیل دوسرے یہ کہ اگر چوتھائی پانی پر نیگنیان ہوں تو کثیر ہر والا قلیل دوسرے یہ کہ تھائی پانی پر ہو تو کثیر ہر والا قلیل فرع سئلہ لمحہ شارج کا البعد میں البیر والبالوۃ بقدرہ لا یظہر نجس اثر پانی کے کنوئین اور نجاست کے کنوئین اور گرہے میں استقدور ہو رہا معتبر ہر کہ نجاست کا اثر پانی کے کنوئین میں ظاہر نہ ہو م جب پانی کا اثر نیغے رنگ اور ہوا و رمزہ ظاہر نہ ہو تو کنوئین پاک ہر اگرچہ دونوں میں ایک گز کا فرق ہو اور اگرچہ دونوں میں وشل گز کا فرق ہو کذا فی الطحاوی ولغیر سور عبس اسم فاعل من اساری البقی لا یتلاط لمجاہ اور جھوٹے کی طہارت اور نجاست میں جھوٹھا کرنے والے جاندار کا اعتبار کیا جاتا ہر اسلئے کہ جھوٹی چیز میں اس جاندار کا لعاب لمجاہ ہر شارح نے کہا کہ مسر اسم فاعل کا صیغہ مشتق ہر اسار فعل ماضی سے جو معنی البقی ہر م جب مصنف نے پانی کے فساد اور عدم فساد کے بیان سے نسبت واقع ہونے حیوانات کے فراغت پانی تو اب اسکا بیان شروع کیا جو حیوانات سے پیدا ہوتا ہر نیغے آکا جھوٹھا اور اسپہ نور مہموز العین نیغے جھوٹھا اسکو کہتے ہیں جو پنے والے سے برتن یا حوض میں پانی باقی رہے پھر قبیہ طعام وغیرہ کو بھی سورہ بولتے ہیں بطریق استعارہ کے اور چونکہ لعاب متولد ہوتا ہر جاندار کے گوشت سے تو اسی کو معتبر رکھا طہارت اور نجاست اور کراہت اور خشک میں کذا فی الطحاوی نسور آدمی مطلقاً ولو جب ادا کا فرا و امراة تو جھوٹھا آدمی کا مطلقاً اگرچہ وہ جنب یا کافرا عورت ہو پاک ہر م کافر کی نجاست اعتقاد ہی ہر نہ حسی اسواسطہ کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کافروں کو مسی میں شب باش ہونے و یا کذا فی البو نعیم کرم سورہ اللرجل کعکسہ للاستلذاذ واستعمال رقی وغیرہ ہر لا یجوز محبتی بان مکر وہ ہر جھوٹھا عورت کا مرد کو اور مرد کا جھوٹھا عورت کو نیغے اجنبی مرد اور عورت کے حق میں لذت گیری کے سبب سے اور غیر کی رال کا استعمال کرنا جائز نہیں کذا فی المحبتی م نیغے یہ کراہت استلذاذ کی وجہ سے ہر نہ نجاست کے سبب سے طحاوی نے کہا اس سے نکلتا ہر کہ اگر طلاق امر و ہوا و مخلوق اپنے سر میں اسکے ہاتھ لگانے سے لذت پائے تو مکر وہ ہر تو حامی امر و کی مشیت مال بطریق اولی مکر وہ ہوگی اور اسی طرح ہاتھ پائون کا دہونا امر و سے دما گول تم و منہ

اور اس نے الاصح و مثلاً لا دم له اور اس جانور کا جھوٹا پاک ہر جس کا گوشت کھانا حلال ہو اور اسی قسم سے گھوڑا صحیح تر قول میں اور اسی کے مانند ہر وہ جانور جس میں دم سفوح نہیں م گھوڑے کے گوشت کی کراہت امام کے نزدیک احرام کی وجہ سے ہو کہ جہاد کا آلہ ہو نہ نجاست کی وجہ سے تو اس کا جھوٹا مکروہ نہیں طاہر الفم قید اکل طاہر طور بلکہ کراہت طاہر الفم سب کی قید ہے یعنی آدمی اور ماکول اللحم اور گھوڑا اور حسین خون سائل نہیں جبکہ اُن کے منہ پاک ہوں نجاست سے تو ان کا جھوٹا بذات خود پاک ہو اور غیر کا پاک کرنے والا ہر حادثات اور اجاث سے پاک رہتے مطلقاً یعنی مکروہ تنزیہی بھی نہیں ہر سور خنزیر و کلب و سباع بہائم و منه البریۃ و شارب حمسہ فور شرابہا اور جھوٹا سور و کتے اور چوپائے و رندون کا ناپاک ہو اور رندون میں جنگلی بی و داخل ہو اور شراب پیئے والے کا جھوٹا شراب پیئے کے وقت فوراً ناپاک ہو م چوپائے و رندے چنانچہ شیر اور چیتا اور بھیر یا شراب خوار میں فوراً کی قید اس واسطے لگائی کہ اگر شراب پی کر اتنا وقف کیا کہ رال سے سُٹھا سکا دھو گیا پھر اُسے پانی یا تواب اس کا جھوٹا ناپاک نہیں ولو شاربہ طویلاً لا یتو عبہ اللسان نجس ولو بعد زمان اور اگر شراب خوار کی موچہ اس قدر دراز ہو کہ اس پر زبان نہیں پہنچتی تو اس کا جھوٹا ہر صورت ناپاک ہو اگرچہ بعد مدت کے اُسے پانی یا ہو و ہر فوراً کل فارۃ نجس مغلطہ اور بی کا جھوٹا چھوئے کھانے کے وقت فوراً نجس مغلطہ ہو م اور اگر بی نے چوہا کھانے کے بعد زبان سے اپنے منہ کو چاٹا یا تانک کہ اُس کا پاک ہو جانا منظور ہو تو تواب اس کا جھوٹا پاک ہو کذا فی الطحاوی و سور ہرۃ و وجاہہ محللۃ و ابل و بقر جللۃ فلا حسن ترک وجاہہ لیم الامل و البقر تستانی و سباع طیر لم یعلم بہا طہارۃ سفارہا و سوا کن البیوت طاہر للضرورة مکروہ تنزیہی الاصح ان وجد غیرہ والالم کیرہ اصلاً کاکلہ لفقیر اور جھوٹا مرغی کو چہ گرد کا اور اونٹ اور گائے بیل نجاست خور کا اور ان و رندون پرند کا خنکے پانے والوں کو اُنکی چوچ کی طہارت معلوم نہیں اور جھوٹا گھروں کے رہنے والے جانور و ن کا پاک ہر ضرورت کی وجہ سے مکروہ تنزیہی ہے صحیح تر قول میں اگر سوا سے اُس کے اور پانی ملے اور اگر اُس کے جھوٹے پانی کے سوا اور پانی نہ ملے تو اب مکروہ تنزیہی بھی نہیں اصلاً جیسے اُس کے طعام کا کھانا محتاج کو مکروہ نہیں تستانی نے کہا تو بہت یہ تھا کہ مصنف مرغی کا لفظ نہ کہتا تو کو چہ گرد کا لفظ اونٹ اور گائے اور بیل کو شامل ہوتا ہے اپنے اس واسطے کہ کو چہ گرد سے مراد نجاست خور ہو تو حسین مرغی اور اونٹ اور بیل سب داخل رہتے ہیں م سبیل طیر سے مراد چنانچہ بار اور شکرہ و شہین ہے چونکہ ان کا گوشت حرام ہے تو قیاس یہ تھا کہ اُن کا جھوٹا بھی نجس ہوتا وہ استحسان یہ ہے کہ یہ پرند چوچ سے پانی پیتے ہیں اور وہ خشک ہڈی ہر پاک لیکن غالباً مراد خور میں تو کو چہ گرد مرغی کے مانند ہوئے تو کراہت کا شبہ پیدا ہوا پھر اگر یہ شکاری جانور نجس ہوں اور اُن کے پانے والے کو اُنکی چوچ کی طہارت معلوم تو اُن کے جھوٹے پانی سے وضو کرنا مکروہ نہیں یہ روایت ہے ابو یوسف رحمہ سے اسکو پسند کیا ہے متاخرین نے اور اس پر فتویٰ دیا ہے ضرورت مذکورہ کا بیان یہ ہے کہ قیاس چاہتا تھا کہ اُن کا جھوٹا نجس ہوا اُن کے گوشت کے نجس ہونے سے لیکن نجاست اُنکی ساقط ہوگی طواف کی علت سے جو حدیث میں بی کے حق میں وارد ہوئی اگر اہمیت ثابت ہو نجاست کے تو ہم سے کذا فی الطحاوی مختصراً و سور حمار اہل لود کرانی الاصح و لغل اسہ حمارہ اور جھوٹا پا لگو گے کا اگرچہ یہ صحیح تر قول میں اور اس خچر کا جسکی مان گدھی ہے شکوک ہر م مقابل اصح بعضون کا قول ہے کہ زنگد سے کا جھوٹا نجس ہے اس واسطے کہ زنگد عمامہ کا پیشاب سوکھتا ہے و اصح کی تہ یہ کہ سوکھتا ہے مرموم غالب الوجود نہیں تو اس کا اعتبار نہیں فلو فرسا و بقرة فظاہر کمنہ لدن حمار وحشی و بقرة و لایعبرہ لعلیۃ الشبہ تصریح محل اکل و نب و لدن شاة اعتبار اللام و جوار الاکل یتلزم طہارۃ السور کما لا یجوزی تو اگر خچر کی مان گھوڑی یا گائے ہو تو اُس کا جھوٹا پاک ہے جیسے اس جانور کا جھوٹا پاک ہے جو پیدا ہوا اگر خرا و رگائے سے اور غلبہ مشابہت کا کچھ اعتبار نہیں بسبب تصریح کرنے فقہاء کے اس بھڑے کے حلال ہونے میں جسکو بھڑ یا بکری نے جانا ان کے اعتبار کرنے کی وجہ سے اور کھانا حلال ہونا مستلزم ہے جھوٹے کی طہارت کو چنانچہ یہ امر پوشیدہ نہیں م ہر وہ ماکول مسکین شارج کنز پر کہ اسے مشابہت کا اعتبار کیا ہو و اما لعلہ المصنف عن الاشباہ من تصحیح عدم اکل قال شیخنا غریب اور جو مصنف نے اپنی شرح میں اشباہ سے عدم حلت کی تصحیح نقل کی ہے ہاں ہے

استاذ خیر الدین رملی نے کہا کہ وہ روایت نادرہ شہور کے مخالف ہے یعنی محدثین مٹھیک بات یہ ہے کہ مصنف نے فوائد ناجیہ سے نہ اشتباہ سے یوں نقل کیا ہے کہ جس حیوان کا احد الاہون ماکول ہو اور دوسرا غیر ماکول تو وہ حلال نہیں اصح قول میں عدم اعتقاد اس قول کی وجہ یہ ہے کہ مان کا اعتبار کرنا تحقیق میں شہور قول ہے کہ ذانی الطحاوی مشکوک نے طور تہ لانی طہارت سے موقع فی ما قلیل اعتبار بالاجزاء گدھے اور خچر کے جھوٹے کے مظهر ہونے میں شک ہے اور اس کے پاک ہونے میں شک نہیں یہاں تک کہ اگر اس کا جھوٹا پانی قلیل پانی میں پڑ جائے تو اجزاء کا اعتبار ہو گا لیکن اگر نصف سے کم ہے تو وضو اس سے جائز ہے چنانچہ اب مستقل میں اجزاء کا اعتبار ہر دم دلیل شک یہ ہے کہ ثبوت ضرورت میں تردد ہو اس واسطے کہ گدھا مکانات میں باندھا جاتا ہے تو ظروف سے پانی پیتا ہے اور ضرورت لو اسقاط نجاست میں اثر ہے چنانچہ ملی اور چوہے میں مگر گدھے کی ضرورت ملی اور چوہے سے کمتر ہے کیونکہ وہ دونوں ہر جگہ گھر میں آمد و رفت رکھتے ہیں برخلاف گدھے کے اور اگر مطلق ضرورت ثابت ہوتی چنانچہ کلب اور سباع تو نجاست کا حکم ہوتا بلّا اشکال توجہ کہ ضرورت ایک وجہ سے ثابت ہوتی اور دوسری وجہ سے ثابت ہوتی تو طہارت اور نجاست دونوں ساقط ہو گئیں تعارض کی وجہ سے کذا فی الجرد مل یطہر لہ جس قولان اور گدھے کا جھوٹا پانی ناپاک چیز کو پاک کرتا ہے یا نہیں اس میں دو قول ہیں ایک قول یہ کہ مان پاک کر دیتا ہے اور دوسرا قول یہ کہ پاک نہیں کرتا فیوضار بہ او لغتسل و تمیم سے مجمع مینا احتیاطی صلوٰۃ واحدة لانی حالۃ واحدة ان فقہاء مطلقاً جب گدھے اور خچر کا جھوٹا مشکوک ہو تو اس سے وضو کرے یا نہ کرے اور تیمم بھی کرے لیکن دونوں کو احتیاط کی راہ سے جمع کرے ایک نازہ میں نہ ایک حالت میں بشرطیکہ آب مطلق غیر مشکوک کو نپا دے م نہ از واحد میں جمع بین الوضوء و التیمم احتیاط ہوتا ہے واحد میں تو اگر گدھے کے جھوٹے پانی سے وضو کیا اور نازہ پر بھی پھر وضو ٹوٹا اور اسے تیمم کیا اور وہی نازہ پر بھی تو جائز ہے یہی قول صحیح ہے اگرچہ اداسے واحد میں جمع نہ کیا کذا فی الطحاوی و صحیح تقدیم ایہا شافعی الاصح اور وضو و تیمم میں جسکو چاہے مقدم کرے صحیح تر قول میں دو تیمم و عملی تم از اول و ثانی اعادۃ التیمم و الصلوٰۃ لاحتمال طہور تہ اور اگر تیمم کیا اور نازہ پر بھی پھر گدھے کا جھوٹا پانی گرا دیا تو اس پر تیمم کرنا اور وہی نازہ کا پڑھنا لازم ہو گا اس پانی کے مظهر ہونے کے احتمال سے یعنی تیمم کا اعتبار اس وقت ہے جبکہ پانی مظهر نہ ہو لہذا ایمان گرانے سے بعد نازہ اور تیمم کا اعادہ لازم ہوا کیونکہ اس کا مظهر ہونا محتمل ہے و یقدم التیمم علی غیریہ التیمم علی المذہب المصحح المتنبہ لان المجتہد اذ ارجح عن قول لا یجوز الا حذر و تیمم کو مقدم کرنا چاہیے شریعت خرا کی طہارت پر لیکن فقط تیمم متعین ہے وضو اس سے جائز نہیں بنا بر قول صحیح تمہرائے گئے مفتی بہ مذہب پر اس واسطے کہ مجتہد نے جبکہ رجوع کیا ایک قول سے تو اس پر عمل کرنا مقلد کو جائز نہیں م مذہب خراس سے عبارت ہے کہ خرمے پانی میں ڈالے جائیں اور وہ پانی ٹپھا اور سائل باقی رہے تو امام کا اول قول یہ تھا کہ منید سے وضو متعین ہے لیکن تیمم کرنا چاہیے اور ابو یوسف نے کہا کہ فقط تیمم کرنا چاہیے اور محمد کے نزدیک جمع بین الوضوء و التیمم ہے اور منید خراجیکہ کار عا اور سبک ہو جائے تو بالافتاق وضو جائز نہیں شرح مجمع اور بحر الرائق میں ہے کہ امام کے نزدیک تیمم متعین ہے اسی قول کی طرف امام نے رجوع کیا ہے کہ تیمم کرے اس سے وضو نہ کرے یہی مذہب صحیح بخاری و کذا فی المنع لخصا و حکم العرق کسور اور پسینہ جھوٹے کے اندر ہر حکم میں م اس واسطے کہ جھوٹا مخلوط ہوا ہے لعاب سے اور لعاب اور پسینہ دونوں پیدا ہوتے ہیں گوشت سے تو ہر حیوان کا پسینہ اس کے جھوٹے کے ساتھ معتبر ہے طہارت اور نجاست اور کہ اہل بیت میں کذا فی المنع فخری کھارا و اوقع فی الماء صار مشکوک علی المذہب کما فی المستصفیٰ تو گدھے کا پسینہ جبکہ پانی میں ٹپکا تو پانی مشکوک ہو گیا صحیح مذہب پر چنانچہ مستصفیٰ میں مذکور ہے و فی المحيط عرق کجالاتہ عفونی الثوب و البدن اور محیط میں ہے کہ ادنیٰ وغیرہ ماکول اللحم نجاست خور کا پسینہ معاف ہے کہے اور بدن میں لیکن ہر خیزد جس پر گھر عفویٰ اور ظاہر تقیید اس پر وال ہے کہ پانی میں معاف نہیں و فی الخانیۃ انہ ظاہر علی الظاہر اور فتاویٰ قاضی خان میں ہے کہ اس کا پسینہ پاک ہے ظاہر مذہب پر یعنی جس معفون میں اور ظاہر اس کے پڑنے سے پانی پاک ہو گا و علیہ السلام

باب التیمم

یہ باب جو تیمم کے احکام میں ملت بہ تاسیبا بالکتاب مصنف نے تیمم کو بعد وضو اور غسل کے تیسرے درجے میں مذکور کیا قرآن مجید کی پیروی سے قرآن مجید میں

بسم اللہ

تیمم دو مقام میں مذکور سورہ نسا اور سورہ مائدہ میں سوتی تعالیٰ نے پہلے وضو کو بیان کیا پھر تیمم کو سو مصنف نے بھی قرآن مجید کی اقتدا کی وہوں نہاں
 مذہب الامہ بلاریاب اور تیمم اس محمدی امت کی مخصوصات سے ہر بلاشبہ یعنی اگلی امتوں کو اسکا حکم نہ تھا حق تعالیٰ نے نہایت رحمت سے ہم خاکساروں کے حق
 میں خاک کو مطہر قرار دیا و الحمد للہ علی ذلک و ہولتہ القصد و شرط القصد لانیۃ مطہر تیمم لغت عرب میں معنی مطلق قصد کے ہوا و شرع کی اصطلاح
 میں تیمم قصد کرنا ہی پاک کرنے والی مٹی کا مصنف نے قصد کو شرط کیا اس واسطے کہ قصد عبارت ہریت سے اور نیت تیمم میں فرض ہریم یہ تعریف تیمم کی مقبول نہیں
 اسلئے کہ قصد تیمم میں شرط ہریت رکن فتح القدر میں تعریف تیمم کی یوں مذکور ہے کہ تیمم نام ہر چہرہ اور دونوں ہاتھوں کے مسح کرنے کا پاک مٹی پر ہر بار کے بشرط نیت
 کذا فی النہج الرائق میں کہا کہ یہی تعریف حق ہے اور قصد شرط ہے کیونکہ قصد کو نیت کہتے ہیں خرج الارض المنجۃ و اجبت فانہا کالماء المستعمل مطہر کی قید سے پاک
 مٹی جبکہ وہ خشک ہو جائے تیمم کی تعریف سے خارج ہو گئی اس واسطے کہ وہ مستعمل پانی کے مانند پاک ہو کر پاک کرنے والی نہیں ہے کہ تیمم اسپر درست ہو لیکن
 نماز اسپر درست ہے و استعمال حقیقہ و حکما لیم التیمم بالبحر الالمس اور استعمال اسکا خواہ حقیقہ ہو خواہ حکماً تاکہ صاف پتھر پر تیمم کرنے کو شامل رہے یہ جواب ہر سوال
 مقدور کا تقریر اسکی یہ ہے کہ صاف چکے پتھر پر تیمم جائز ہے اور حالانکہ اس میں استعمال نہیں جواب دیا کہ اسپر دونوں ہاتھ کے رکھنے سے استعمال حکمی یا کیا بصفۃ
 مخصوصہ قصد کرنا مطہر مٹی کا اور اسکا استعمال ایک خاص طور پر م طور خاص سے تیمم کی کیفیت مراد ہے وہ یہ ہے کہ دونوں ہاتھ مٹی پر ہر بار سے پھر انکو جھارے
 پھر ان سے چہرے کو لے اس طرح پر کہ کچھ باقی نہ رہے پھر دونوں ہاتھ مٹی پر ہر بار سے پھر انکو جھارے پھر ان سے دونوں ہاتھ کمینوں تک لے کذا فی المنحہ فی القیدان الضربین
 رکن و ہوا لاصح الا حوط یہ یعنی طور خاص نے اسکا فائدہ دیا کہ دوبار مٹی پر ہاتھ کا مارنا تیمم کا رکن ہے اور یہی قول صحیح تر اور زیادہ تر احتیاط والا ہریم بعضوں نے
 ضربین کو شرط کیا ہے اور صحیح یہ ہے کہ رکن ہے اس واسطے کہ حدیث میں وارد ہے التیمم ضربان تو ضربین تیمم کی اہمیت میں داخل ہیں و لہذا ابو شجاع نے کہا کہ اگر
 بعد ضربہ حدث کیا قبل مسح کے تو اعادہ کرے اور اس مٹی سے مسح کرنا جائز نہیں اور اسی قول کو خلاصہ میں صحیح کہا ہے اور یہی مختار ہے مس الائمہ کا اگرچہ
 اسے بجائی کا قول اس کے مخالف ہے کذا فی المنحہ لاجل اقامۃ القرۃ خرج التیمم للتعلیم فانہ لا یصلی بہ تیمم کرنا بہ صفت خاص چاہے عبادت کے ادا
 کرنے کے واسطے اس کئے سے تعلیم قرآن کا تیمم خارج ہو گیا اسلئے کہ اس تیمم سے نماز جائز نہیں م اس واسطے کہ جواز نماز کے حق میں شرط ہے اس عبادت
 مقصودہ کی نیت کرنا کہ وہ بدون طہارت کے صحیح نہیں اور تعلیم تو بدون طہارت کے بھی صحیح ہے کذا فی الطحاوی درکنہ شکیان الضربان والاستیجاب
 اور تیمم کی رکن دو چیزیں ہیں ضربین یعنی دوبار مٹی پر ہاتھ مارنا اور تمام اعضا تیمم پر ہاتھ پھیرنا بشرط شستہ النیۃ والمسح و کونہ ثلث اصابع فاکثر
 والصحید و کونہ مطہر و فقد الماء اور تیمم کی چھ شرطیں ہیں ایک نیت ۲۔ مسح ۳۔ تین یا زیادہ انگلیوں سے مسح کرنا ۴۔ مٹی ۵۔ مٹی کا مطہر ہونا ۶۔ پانی
 کا نہ پانا م فقدان آب ہر حقیقی ہو چنانچہ اس وقت پانی کا اصلانا ہونا یا فقدان حکمی ہو چنانچہ بیماری سے پانی کا استعمال نہ کر لینا و سنتہ ثانیۃ الضرب
 باطن کفہ و اقبالہا و ادبارہا و لفضہا و تفرج اصابعہ و تسمیۃ و ترتیب و دلائل اور تیمم کی سنتیں آٹھ ہیں اول باطن کفین یعنی دو تحصیلوں کو اندر
 کی طرف سے مٹی پر ہر بار نام تحصیلوں کو مٹی پر رکھ کر آگے کھینچنا ۳۔ انکو مٹی پر رکھے ہوئے چھپے ہٹانا کذا فی النہج الفائق ۴۔ انکو جھارنا ۵۔ مٹی پر
 رکھنے کے وقت انگلیوں کو کشادہ رکھنا تاکہ عبارت ان کے مابین میں آجائے ۶۔ بسم اللہ کہنا بطور وضو کے ۷۔ ترتیب یعنی اول منہ کو مسح کرنا پھر دائیں ہاتھ
 پھر بائیں ہاتھ کو ۸۔ پوری بلا توقف مسح کرنا اس طرح کہ اگر پانی کا استعمال ہوتا تو عضو متقدم خشک نہ ہوتا کذا فی الطحاوی و زاد ابن وہبان فی الشرط الاسلام
 و نوتہ و خمسۃ الثانیۃ فی بیت اخر و غیرت شرطیۃ الاول فقلت ۵۔ و الاسلام شرط غدر و ضرب و نیت و مسح و تسمیۃ و وضو و سبی و بطن و
 و جن و لفض و ترتیب و آل اقبل و تدبر و اور ابن وہبان نے وہابیہ منظومہ میں تیمم کی شروط میں اسلام کو زیادہ کیا سو میں نے بھی اسکو زیادہ کیا
 اور تیمم کی آٹھ سنتوں کو دوسری بیت میں ملا دیا اور اسکی بیت کے نصف اول کو بدل ڈالا سو میں نے یوں کہا ہے اور اسلام شرط ہے تیمم کے وقت

اور غرض شرط تيمم کی پانی کا نہونا یا بیماری اور ضرب کفین اور نیت اور مسح کرنا اور سارے اعضاء تيمم پر ہاتھ پھیرنا اور مٹی کا ہونا اور اسکا مطہر ہونا شرط ہے اور سنتين تيمم لی یہ ہیں کہ اگر تيمم کرنے والے بسم اللہ کہ اور باطن کفین سے ضرب کرے اور انگلیوں کو کشادہ رکھے اور مٹھلیوں کو چھارے اور ترتیب کے ساتھ تيمم کرے اور پڑی پر بلا توقف تيمم کرے اور مٹی پر ہاتھ رکھ کر آگے کھینچے اور پیچھے ہٹام اور نجلہ شرط تيمم کے جسے اہل تصانیف نے غفلت کی انقطاع حیض اور نفاس اور زائل کرنا ناسخ مسح کا چنانچہ موم اور حرجی کا اعضاء تيمم پر نہونا کذا فی الطحاوی من غیر مبتدأ خبرہ تيمم عن استعمال الماء المطلق الکافی الطہارۃ اصولہ لغوت الی خلف لبعده ولو قیما فی المصر میلًا جو شخص کہ عاجز ہو اس آب مطلق کے استعمال سے جو کافی ہو اسکی طہارت کو اس نازکے واسطے جو فوت ہوتی ہو یا خلیفہ چھوڑ کر اسکا عاجز ہونا پانی کے بعد ہونے سے ہر ایک میل اگرچہ وہ شخص شہر کا مقیم ہو شارح نے کہا من غیر مبتدأ ہر اور تيمم اسکی خبر ہر جواب کے آویگا چند سطر کے بعد ہم آب مطلق اور کافی کی قید اس واسطے لگائی کہ آب مقید اور غیر کافی بمنزلہ معدوم کے ہر اگر اتنا پانی ہو کہ فقط وضو یا فقط ازالہ نجاست کو جو کپڑے میں نسا کی مانع ہو لغایت کرتا ہو تو اس سے کپڑا دھو دے اور وضو کے عوض تيمم کرے سب کے نزدیک اور اگر وضو کر کے کپڑے سے ناز پر ہیکہ تو ناز ادا ہوگی مگر گناہگار ہوگا چنانچہ بحر الرائق میں ہر خانہ سے اور جو ناز کہ خلیفہ چھوڑ کر فوت ہوتی ہو وہ چکانہ ناز ہر جب کا خلیفہ قضا ہو اور ناز مجہ ہر جب کا خلیفہ ظہر ہو اور جس ناز کا خلیفہ کوئی نہیں وہ ناز جازہ اور عیدین ہر تو ناز جازہ اور عیدین کے واسطے تيمم کرنا درست ہر اگرچہ پانی موجود ہو شارح نے مقیم شہر کو اس واسطے شامل کر لیا کہ تيمم کی شرط عدم آب ہر پھر جہاں یہ شرط تحقق ہو وہ میں تيمم جائز ہو یا اقامت چنانچہ یہ مسئلہ اسرار میں مصرح ہر خانہ میں ہر کہ قلیل سفر اور کثیر تيمم میں برابر ہر و ہما سے فی الطحاوی اربعۃ آلاف ذراع و ہوا ربیع و عشرون اصبعاً و ہر ست شعرات ظہر البطن دانہ ست شعرات بطن سیل چار ہر ارگزہ ہر اور گزہ ہر اکل کا ہر اور انگلی چھ جو کی ہر اس طرح کہ ایک جو کی پٹھہ دوسرے جو کے پیٹ سے ملی ہو اور جو چرخ کے چھ بالوں کا ہر اول مرض شیدا و تمتد بطن او قول حافظ سلم و لو تخرج یا عاجز ہو پانی کے استعمال سے اس بیماری کے سبب سے جو سخت ہوتی ہو یا دراز ہو جاتی ہو بطن غالب یا طبیب کامل مسلمان کے کہنے سے اگرچہ شدت مرض اور امتداد حاصل ہوتا ہو حرکت کرنے سے مہی جب بیمار کو بطن غالب ہو کہ اگر میں وضو یا غسل کر دوں گا تو بیماری تیز ہوگی یا طول کھینچے گی یا طبیب حافظ سلم ہی بتا دے تو تيمم کرنا جائز ہر اسی طرح اگر بیمار کے پاس پانی نہیں ہر اور اسکے پانوں میں سخت پھوڑا یا نہر دا ہر اور وہ بطن غالب جانتا ہو کہ میں اٹھ کر پانی لا دوں گا تو بیماری دراز ہوگی تو اب بھی تيمم اسکو جائز ہر اولم یجد من یوضیہ یا بیمار نے پایا یا اسکو جو اسکو وضو کر ا دے اور وہ خود وضو کرنے کی طاقت نہیں رکھتا فان وجد ولو باجر المثل ولہ ذلک لا تيمم فی ظاہر المذہب کما فی البحر پھر اگر بیمار وضو کرنے والے کو پاوے اگر دستور کے موافق مزدوری دے کر ملتا ہو اور اسکو مزدوری دینے کی طاقت ہو تو ایسا بیمار تيمم نہ کرے ظاہر مذہب میں چنانچہ بحر الرائق میں ہر وہ فیہ لایجب علی احد الرضین توضی صاحبہ و لہم وہی ملوک یجب اور بحر الرائق میں ہر کہ رضین میں سے ایک پر وضو کر دنا دوسرے کا یا خبر گیری اسکی واجب نہیں اور لونڈی غلام میں واجب ہر یعنی مالک ملوک کی خبر گیری کرے اور ملوک مالک کی اویر و ہیکل انجب او میرضہ و لونڈی المصر او المملکین لہ اجرۃ الاحمام و لا ما بد فیہ یا عاجز ہو اس سردی سے جو جابت والے کو ہلاک کرتی ہو یا بیمار کرتی ہو اگرچہ جنب شہر میں ہو جبکہ اسکے پاس حمام میں نہانے کی مزدوری نہ ہو اور نہ وہ چیز جو غسل کرنے والے کو گرم کر دے یعنی پانی گرم کرنے کا سامان نہ ہو اور نہ مکان محفوظ اور نہ ایسا لباس م شارح نے جنب کی قید اس واسطے لگائی کہ سردی کے خوف سے وضو کو چھوڑ کر تيمم کرنا جائز نہیں صحیح قول میں مصفی میں اس پر اجاع نقل کیا ہر اس واسطے کہ یہ توقف وہم ہر کیونکہ وضو میں ہلاکی یا تندرست کی بیماری نہیں ہوتی عادت میں کذا فی البحر و ما قبل انہ فی زمانہ تاخیل بالعدۃ فیالم یاذن بہ الشرع اور وہ قول جو کسی نے کہا کہ جو جنب ہلاکی سے ڈرے وہ ہمارے زمانے میں حمام کے نہانے کے واسطے حیلہ کرے مزدوری دینے کا وعدہ کرے سو یہ بات اس قسم سے ہر جسکی شرع شریف نے اجازت نہیں دی یعنی جو مفلس ہو وہ معذور ہر تيمم کرے اس حیلہ گیری کی کچھ حاجت نہیں نعم الکال لہ مال غائب یلزمہ الشراء نسۃ والا لایمان اگر اس شخص کا

مال اس وقت موجود نہ ہو تو اس کو لازم نہیں خرید کرنا و بعد پاس چیز کا جو سودی کو دفع کرے اور اگر مطلق مال نہ ہو تو خرید لازم نہیں وہ معذور ہے تیمم کر لے و خوف
عدو کیہ او نار علی نفسه و لو من فاسق و جس تیمم او مالہ ولو امانۃ یا عاجز ہو پانی کے استعمال سے دشمن کے خوف سے اپنی جان پر خواہ دشمن آدمی ہو یا غیر
آدمی چنانچہ سانپ یا آگ کا ہونا پانی کے پاس اگرچہ ہو خوف عورت کو مرد فاسق سے کہ پانی کے پاس ہو یا خوف ہو فرض خواہ کے گرفتار کر لینے سے یا خوف
ہو اپنے مال پر اگرچہ اسکے پاس کا مال بطریق امانت کے ہو مگر دیون مفلس ہو تو خوف جس کا البتہ مذہب اور اگر مقدور والا ہو تو معذور نہیں اس واسطے کہ وہ
ظالم ہو اور اسے فرض میں دیر لگانے سے تم ان نثار الخوف بسبب و عید عبد امارا الصلوۃ والا لالہ ساوی پھر اگر خوف ہو ہو بندے کے ڈرانے سے تو
تیمم بعد زوال کے ناز کو پھر پڑھے اور اگر بندہ کی طرف سے نہیں ہو تو اعادہ نہ کرے اس واسطے کہ وہ خوف آسانی ہو یعنی خدا کی طرف سے ہو کذا فی البحر متبام خلاصہ
اور خانیہ میں ہے کہ اگر اسیر سلم کو کافرنے وضو اور ناز سے منع کیا تو تیمم کرے اور اشارہ سے ناز پڑھے پھر ناز کا اعادہ کرے جب چھوٹے اور اسی طرح جبکہ مالک نے
لہا اپنے غلام سے کہ جب تو وضو کر لگا تو بھکوکید کر دگا یا قتل کر دگا تو وہ تیمم سے ناز پڑھے پھر اعادہ کرے محسوس کے مانند اس واسطے کہ تیمم کی طہارت منع وجوب
اعادہ میں ظاہر نہیں کذا فی الطحاوی و عطش و لو بکلبہ و رفیق القافلۃ حالاً و الا یا عاجز ہو بالفعل یا بالقوۃ کی تشکی کے خوف سے اگرچہ اپنے کتے یا
رفیق قافلہ کی تشکی کا خوف ہو مگر جس پانی کی دفع عطش کے واسطے حاجت ہو وہ بترکہ معدوم کے ہو خواہ اپنی پیاس ہو یا اپنے جانور کی یا اہل قافلہ کی آشنا
ہو یا اجنبی تو ان صورتوں میں باوجود پانی کے تیمم جائز ہے و کذا العین و ازالہ نجس کما یجی اور تشکی کے مانند ہو یا گوندھنا یا بدن اور کپڑے سے نجاست کا
چور کرنا چنانچہ اسکے بیان عقرب آدیا و قید ابن الکمال عطش و ما بہ بعد حفظ النساء لعدم الاءاء اور ابن کمال نے چوپایوں کی تشکی کے خوف کو مفید
لیا ہے و بعد حفظ غسانی کے ساتھ برتن کے ہونے سے یعنی وضو اور غسل کا غسل برتن کے ہونے سے رہ سکتا ہو تو تیمم جائز نہیں اس واسطے کہ انکی دفع تشکی غسالہ
مذکورہ سے ممکن ہو اور اگر برتن نہ ہو تو جانور کے واسطے پانی رکھے اور آپ تیمم کرے و فی السراج للمصنفاخذہ قہر و قتالہ اور سراج میں ہے کہ مضطرب کو بغیر جو شخص کہ
پیاس کے مارے مرنے ہو تو اس کو دوسرے شخص کا پانی زبردستی لینا اور اگر وہ نہ دے تو اس سے لڑنا جائز ہے بشرطیکہ پانی کا مالک بوجہ تشکی پانی کی طرف حاجت مند ہو
و الا وہی مقدم ہے غیر سے کذا فی البحر فان قتل رب الماء فمذہر اگر لڑائی میں پانی کا مالک مارا گیا تو اس کا خون رایگان ہے یعنی نہ اس میں قصاص ہے نہ خون بہا
نہ کفارہ کذا فی البحر وان المضطر ضمن قبو او دویۃ اور اگر مضطر مارا گیا تو پانی کا مالک ضامن ہو گا قصاص یا دیت کا لینے اگر قتل عمد ہو تو قصاص ہو اور اگر
شہدہ عدا یا خطایا جاری مجرای خطا ہو تو ماقبلہ پر دیت ہو اور قاتل پر کفارہ کذا فی البحر و عدم الاءاء طاهرۃ یستخرج بہا الماء یا عاجز ہو پانی کے استعمال سے
بسبب ہونے اس پاک سامان کے جس سے پانی نکالا جائے م یعنی جب کنوین میں پانی ہو اور رسی اور ڈول نہ ہو تو عاجزی ثابت ہو لی کنوین کا وجود اور
عدم برابر ہو اور اگر ڈول ناپاک ہو تو بھی اس کا وجود اور عدم برابر ہے تیمم جائز ہے لم یجر ولو شاست تیمم جائز نہیں اگرچہ پھوڑا تھوڑا پانی نکل سکتا ہو مگر اور ہی کے
ماندر و مال اور کپڑا یعنی اگر کپڑا لگا کر کچھ پانی نکلنا ممکن ہو تو اس کو نچوڑ کر وضو کرنا لازم ہے اگرچہ پورا وضو چند مرتبہ لگانے سے متصور ہو اسی صورت میں تیمم
جائز نہیں وان نقص باولاءہ و شقہ نصفین قدر قیمتہ الماء تیمم جائز نہیں اگرچہ کپڑا وغیرہ کنوین میں لگانے یا اسکے دو ٹکڑے کرنے سے بقدر قیمت پانی کے
ناقص اور خراب ہو جائے م صورت اسکی یہ ہے کہ مثلاً کچے رنگ کی کپڑی ہو کہ پانی میں ڈالنے سے بدرنگ ہو کر کم قیمت ہو جاتی ہو یا دویہ وغیرہ بکے نصفاً
نصف پھارنے سے پانی تک پہنچتا ہو تو اگر کپڑی یا دویہ کا نقصان اس قدر ہو کہ قدر سے پانی خرید ہو سکتا ہو تو تیمم جائز نہیں پانی نکال کر طہارت کرے اور اگر پانی کی
قیمت سے زیادہ تر نقصان لازم آتا ہو تو تیمم جائز ہو طحاوی نے کہا کہ یہ مسئلہ ہمارے مذہب میں منصوص نہیں ہے بلکہ شافعی مذہب میں مذکور ہے تو شافعی میں کہا کہ یہ سب
ہمارے مذہب کے قواعد کے موافق ہو کما لو وجد من نزل الیہ باجر چنانچہ اگر پاؤں اس شخص کو جو کنوین میں آئے اور پانی لاوے مزدوری کے بدلے
یعنی اگر اجرت مشلی لے تو اجرت وینا لازم ہو اور تیمم جائز نہیں اور اگر زیادہ مانگے و ستور سے تو تیمم بلا اعادہ جائز ہے کذا فی البحر تیمم ہندہ

الاعذار کلاماً جزیماً کوریم کرے ان سب عذروں سے نیچے میل بھر کیا پانی دور ہونا یا بیماری یا سردی یا خوف و شمن یا خوف تشنگی یا عدم آلہ آب کشی ہر واحد علت مستقلہ ہو جائز تیمم کی تھے تو تیمم لعدم الماء ثم مرض مضایج تیمم لم یصل بذلک الیتم لان اختلاف اسباب الرخصة يمنع الاحساب بالرخصة الاولى فقصر الاولى کان لم یکن جامع الفصولین فلیحفظوا اگر ایک شخص نے تیمم کیا پانی کے نہونے سے پھر اسکو ایسی بیماری ہوگئی جسکے سبب سے تیمم کرنا اسکو مباح ہو گیا تو اس تیمم سے ناز نہ پڑے اسواسطے کہ رخصت کے اسباب کا متغیر ہونا اور بدلنا پہلے رخصت کی شاکر کرنے اور کفایت کرنے کو مانع ہوتا ہے اور پہلے رخصت اسطرح ہو جاتی ہے گویا کہ وہ وجود ہی نہ تھی ایسا نہ کور ہر جامع الفصولین میں تو اسکو یاد رکھنا چاہیے م رخصت سے مراد یہاں تیمم ہے اور اسباب سے مراد وجہ اور مرض اور خوف عدو اور عطش اور فقدان آلہ ہر جامع الفصولین سے مراد وہ کتاب ہے جو فصول عمادی اور فصول شریعی کی جامع ہر مستوعباد جہتے لورک شجرة اور قرة نخوة لم یخرج تیمم کرے اپنے چہرے کو پورا مسح کرے یہاں تک کہ اگر ایک بال کو یا اپنے تھنے کے کنارے کو یا حجاب بن المنخرین کو مسح کرنے سے چھوڑے گا تو تیمم جائز نہ ہو گا کذا فی الطحاوی ویدیہ فی شرح النخاط و السوار و یحرک بہ یقین مع مرقیہ فی مسیح الا قطع اور پورا مسح کرے اپنے دونوں ہاتھوں کا تو انکو بھی اور انگلیں کو نکال دالے مسح کے وقت تاکہ مسح سے وہ مقام باقی نہ رہے یا اسکو حرکت دے نیچے اپنے مقام سے ہٹا دے اسی کا مقصد ہے یعنی وضو کی طرح یہاں فقط تحریک کا کافی نہیں بدون مسح کرنے تحت کے ہاتھوں کا مسح کرے دو کہنیوں کے ساتھ تو جب تک ہاتھ کٹا ہے اور کچھ کہنی باقی ہے تو اسکا بھی مسح کرے بعض متین و لو من غیرہ تیمم کرے دوبارہ شئی پر ہاتھ مار کے اگرچہ ضربتیں تیمم کی غیر سے صادر ہوں نیچے اگر کوئی دوسرے کو تیمم کرادیوے اسکو بھی ضربتیں کافی ہیں اسطرح کہ ایک بار سے اسکے چہرے کو مسح کرے اور دوسرے بار ایک ہاتھ سے ایک ہاتھ کو مسح کرے اور دوسری بار دوسرے ہاتھ کو مسح کرے اور طہرانی اور دارقطنی نے جابر سے روایت کی کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا (الیتیم ضربتان ضربتہ للوجه وضربہ للذراعین الی المرفقین) یعنی اہل حدیث ہیں حدیث کو ضعیف کہتے ہیں لیکن حاکم نے اسکی تصحیح کی ہے اور دارقطنی نے کہا کہ اسکے راوی سب ثقات ہیں معلوم کرنا چاہیے کہ تیمم میں احادیث مختلف اور متعارض ہیں بعضی حدیث میں ضربتیں ہیں اور بعضی میں ضربہ واحدہ اور بعضی میں مطلق ضربا اور بعضی میں کفین اور بعضی میں یدین الی المرفقین اور بعضی میں یدین مطلق اور لیسا احادیث ضربتیں اور مرفقین کو چنانچہ امام اعظم کا مذہب ہے اقرب بہ احتیاط اور عمل بہ احادیث طرفین ہے اسواسطے کہ ضربتیں میں ضربہ داخل ہے اور مسح ذراعین تا مرفقین میں مسح تا کفین داخل ہے دونوں الحکم کذا فی شرح سفر السعاده للدهلوی وما یقوم مقامها کما فی الخلاصہ وغیرہ بالوحر کہ اسے داخلہ فی موضع العبارۃ تیمم جاز و الشرط وجود الفعل منہ یا تیمم کرے اس فعل سے جو قائم مقام ہے ضربتیں کے یہ تیمم ہے اسواسطے کہ خلاصہ وغیرہ میں ہے کہ اگر تیمم کرنے والے نے اپنے سر کو ہلایا یا پیچھے سر کو چہرے کے ساتھ گرو وغبار کے اندر کھڑے ہوئے ہلایا یا اپنا سر غبار کے مقام میں داخل کر دیا یا تیمم کی نیت سے تو جائز ہے اور جواز شرط کی شرط وجود فعل کا ہے تیمم کرنے والے سے خواہ وہ فعل مسح ہو یا ضرب یا غیر ضرب کذا فی الجرم تو اس تقریر سے معلوم ہوا کہ ضرب تیمم کا رکن نہیں معلوم کرنا چاہیے کہ اکثر کتابوں میں ذکر ضرب کا واقع ہے اور اصل یعنی مبسوط میں وضع مذکور ہے نہ ضرب تو ابن شجاع نے کہا کہ ضرب رکن ہے تو اگر بعد ضرب کے حدث واقع ہوا یا بعد ضرب کے نیت کی تو کافی نہیں اور اسبیحا بی نے کہا کہ ضرب رکن نہیں تو اگر بعد ضرب کے حدث واقع ہوا یا بعد اسکے نیت کی تو کافی ہے فتح القدیر میں ہے کہ نظر دلیل کے ضرب کا اعتبار نہیں اسواسطے کہ قرآن مجید میں فقط مسح مامور ہے اور یہ جو حدیث میں آیا ہے کہ تیمم ضربتان تو یا اعم من المستحین مراد ہے یا بنظر غالب عادت کے ہے تو شارح نے اس مقام میں فتح القدیر کی تحقیق کو اختیار کیا کذا فی الطحاوی ولو ضربا او حاضا طہرت لعدتھا و لنفسا تیمم کرے اگرچہ تیمم کرنے والا جب ہو یا وہ حائض جو پاک ہو گئی اپنی عادت کے موافق بازچہ موم جب کو تیمم جائز ہے عار یا سہ کی حدیث کی دلیل سے جو صحاح ستہ میں ہے و احیاً برودی ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے انکو تیمم کرنے کا حکم کیا حالانکہ وہ جب تھے اور حائض اور زچہ طح جیب ہیں جواز تیمم میں کذا فی النہر مطہر من جنس الارض وان لم یکن علیہ وقع اسی عبارت تیمم کرے اس پاک کرنے والی چیز سے جو زمین کی جنس سے ہے اگرچہ اس پر گند

۵
نبہود ہارستان
ایک بار کا ہارستان
نہتے ہے اور
ایک بار کا دونوں
ہاتھوں کے لیے
کینٹون ملک ۱۲

معاذ کے ہر ایک وہ چیز جو تیمم جائز نہیں مانند گیہون اور بانات کے تو اسکو یاد رکھنا چاہیے کہ یہ خوب بات ہے کہ کذا فی النہرم فتاویٰ عالمگیری میں محیط سے منقول ہے کہ غبار سے تیمم کرنے کی یہ صورت ہے کہ اپنے دونوں ہاتھ مارے کپڑے یا ندیا کیلئے میں اور مانند اسکے اعیان طاہرہ میں خیر غبار ہو چر جبکہ غبار اسکے ہاتھوں پر پڑے تو تیمم کرے یا اپنا کپڑا اچھا کرے تاکہ غبار نکلے پھر اپنا ہاتھ اٹھاوے غبار میں ہو اسکے اندر سو جبکہ غبار ہاتھوں پر پڑے تو تیمم کرے و احکم للحالب لو اخلط تراب بغیرہ کذب و فضة ولو سبواکین اور حکم ہے غالب چیز کا یعنی غالب چیز کا اعتبار ہے اگر کسی لی ہو دوسری چیز سے جیسر تیمم جائز نہیں چنانچہ سونا اور چاندی اگرچہ دونوں گداختہ ہوں اور مٹی سے صاف ہو گئے ہوں م شاح اس تعیم میں شرح مصنف کا تلخیص ہوا اور مصنف نے اسکو بحر الرائق عن المحيط نقل کیا لیکن میں نے جو بحر الرائق کو دیکھا تو اس میں محیط سے یہ تفصیل مذکور ہے کہ اگر تیمم کیا سونے یا چاندی سے اگر وہ سبوک یعنی گداختہ ہوں تو جائز نہیں اور اگر گداختہ نہیں اور مختلط ہیں مٹی سے اور غلبہ مٹی کو ہے تو جائز ہے اور یہ اس میں مذکور نہیں کہ جب گداختہ ہوں اور مٹی کے ساتھ ہوں اور زلیعی میں ہے کہ تیمم جائز ہے سونے اور چاندی اور لوہے اور تانبے سے اور مانند انکے جبکہ کہ وہ زمین پر ہیں اور ان سے کوئی چیز نہیں بنائی گئی اور بعد گداختگی تیمم جائز نہیں کذا فی الطحاوی وارضی حشرۃ فلو غلبت لتراب جاز والا لاجانۃ اور جلی مٹی را کھ سے لے تو اگر مٹی غالب ہو را کھ سے تو تیمم جائز ہے اور اگر غالب نہیں یعنی مغلوب یا برابر ہے تو تیمم جائز نہیں کذا فی الخانیۃ م یعنی زمین پر کا جھار ہوا جل گیا اور اسکی مٹی سے مل گیا تو غالب کا اعتبار ہے اور اگر مٹی جلی بدون اختلاط کسی چیز کے یہاں تک کہ سیاہ ہو گئی تو اس سے تیمم جائز ہے اس واسطے کہ احتراق سے مٹی کا رنگ بدل گیا نہ اسکی ذات کذا فی الطحاوی ومنہ علم حکم المساوی اور خانیۃ کی تقیید غلبہ تراب سے معلوم ہو گیا برابر کا حکم یعنی اگر مٹی برابر ہے دوسری چیز سے تو تیمم جائز نہیں اس واسطے کہ مٹی غالب نہیں وجاز قبل الوقت ولا کثر من فرض وجاز لغیرہ کا نقل نانہ بدل مطلق عندنا لا ضروری اور تیمم جائز ہونار کے وقت پہلے اور ایک تیمم چند فرضوں کے واسطے اور تیمم جائز ہے غیر فرض کے لیے چنانچہ نقل کے واسطے اس واسطے کہ تیمم مطلق بدل ہے وضو اور غسل کا ہمارے نزدیک نہ ضروری بدلا م یعنی جبکہ پانی نہ تو تیمم بدل مطلق ہے اور اس سے حدیث مرتفع ہو جاتا ہے باوجود آب اور یہ نہیں کہ وہ نما لوباح کر دیتا ہے باوجود قائم ہونے حدیث کے اور شافعی کے نزدیک تیمم بدل ضروری ہے اور بیخ نازہ حالانکہ حدیث حقیقہ موجود ہو تو ان کے نزدیک قبل وقت کے جائز نہیں اور اس ایک فرض سے زیادہ ناز جائز نہیں اور ہمارے نزدیک فرض اور نفل جو چاہے پڑے کذا فی المنع وجاز نفل فوت صلوة جازۃ اسی کل تلمیذ اٹھاو لو جنباً او حائضاً اور تیمم جائز ہے ناز جنازہ کی فوت ہو جانے کے خوف سے یعنی تلمیذوں کے فوت ہونے کے در سے اگرچہ تیمم کر سنے والا جب یا حائض ہو م اور اگر فوت ہونے کا خوف نہ ہو اس طرح پر کہ ایک ہی شخص ناز جنازہ کا واقف ہو اور جبکہ وضو کرنے جاوے گا تو اسکا انتظار ہو گا تو اسکو تیمم جائز نہیں اور اگر معلوم کرے کہ وضو کرنے میں بعض تلمیذات میں شریک ہو گا تو بھی اسکو تیمم جائز نہیں اس واسطے کہ باقی ادا کرنا ہوتا اسکو ممکن ہے کذا فی البحر عن البدائع ولو جی باخری ان امنک التوضی بہ منہا ثم زال ممکنہ اعاد التیمم والا لا یفتی اور جو ایک جنازہ کی ناز کے بعد دوسرا جنازہ لوگ لائے تو اگر اس تیمم کو مابین ان دونوں کے وضو کرنا ممکن ہو اپانی لئے اور فرصت پانے سے پھر یہ قدرت زائل ہو گئی تو پھر تیمم کرے دوسرے جنازہ کے واسطے بالاتفاق اور جو مابین میں وضو پر قدرت نہ ہوئی تو تیمم کا اعادہ نہیں شیخین کے نزدیک اسی قول اخیر پر فتویٰ ہے کذا فی البحر عن المصنفی وفوت عید بفرغ امام اور زوال عید اور جائز ہے تیمم ناز عید کی فوت ہو جانے کے در سے بسبب فراغت کرنے امام کے یا ڈھلنے آفتاب کے م یہ حکم ہے کل ناز عید کے فوت ہونے کا اور اگر مقتدی وضو کر کے شریک ہو بعض ناز میں تو تیمم جائز نہیں کذا فی الطحاوی عن البحر ولو کان یثی بار بعد شروع متوضیاً و سبق حدیث اگرچہ خالف فوت ناز جنازہ یا عید تیمم کر کے بنا کر تا ہو بعد شروع کرنے ناز کے وضو سے اور غالب ہونے حدیث کے یعنی وضو کر کے ناز جنازہ یا عید شروع کی پھر وضو ہو گیا اور خوف ہے کہ اگر وضو پھر کر لیا تو ناز فوت ہو جاوے گی تو امام کے نزدیک تیمم کر کے بنا کر ناز جائز ہے خلافاً للما جہین کذا فی

۱۱۹
چند چیزیں
میں

فی البحر لا فرق بین کونہ اما اولانی الاصح بدون فرق کے در میان ہونے اس پانی کے امام یا غیر امام صحیح تر قول میں یعنی جب فوت نماز عید یا جنازہ کا خون ہو تو امام اور غیر امام دونوں کو تیمم جائز ہو لان الما طحون الفوت لا الی بدل اس واسطے کہ جواز تیمم کا مدار اس صورت میں خوف ہی فوت ہونے کا بلا عوض یعنی جو نماز فوت ہوتی ہو اور اس کا بدلہ نہ ہو سکتا ہو قضا کرنے سے تو اسکے فوت ہو جانے کے دوسرے تیمم جائز ہی نماز لکھو سنن رواتب ولو ستہ فجر خاف فوتہا وحدما جب جواز تیمم کا خوف فوت پر مدار ہو تو تیمم جائز ہی سورج گھن اور اسی طرح چاند گھن کی نماز کے واسطے اور سو کہ سننوں کے واسطے اگرچہ ہونے کی سنت کہ ڈرا ہو فقط اسکے فوت ہونے سے بدون فرض کے مگر یہ بحث ہر جلی شارح منیۃ المصلی کی کذا فی الطحاوی یعنی اگر خوف ہو کہ پانی کے پاس جانے تک سورج گھن ہو چکا یا ظہر اور مغرب کا فرض ادا کر چکا اور وضو ٹوٹ گیا اور پانی ٹپک جانے میں وقت فوت ہوتا ہو تو تیمم سم کر کے سنتیں پڑھ لے اور فقط سنت فجر کی فوت ہونے کے بدون فرض کی صورت یہ کہ پانی سیل بھرے کم ہو خادم پانی لینے گیا ہو لیکن اسکے آنے تک فقط وضو کرنے اور فرض پڑھنے کا وقت باقی رہے گا تو تیمم کر کے فجر کی سنتیں پڑھ چھ پانی آوے تو وضو کر کے فرض ادا کرے طحاوی نے کہا فقط فوت سنت فجر کی قید اس واسطے لگائی کہ اگر سنت کا فرض کے ساتھ فوت ہونے کا خوف ہو تو تیمم نہ کرے اس واسطے کہ سنت کو فرض کے ساتھ قضا کر لیا و لنوم و سلام و ردہ وان لم یجر الصلوۃ بہ اور جائز ہی تیمم ہونے اور سلام کرنے اور سلام کے جواب دینے کے واسطے یعنی باوجود پانی کے ہونے کے اگرچہ اس تیمم سے نماز پڑھنا جائز نہیں مگر اس تیمم سے نماز اس واسطے جائز نہیں کہ نماز کے تیمم کے واسطے فقہان آب حقیقۃ یا حکما ضروری اور یہ کہ اس عبادت مقصودہ کی نیت کرے جو حلال نہیں بدون طہارت کے قال فی البحر کذا کمل بالاشترط الطہارۃ لما فی المیتقی او جاز لدخول مسجد وجود الماء و لنوم فیہ واقرہ المصنف بحر الرائق میں کہا اور اسی طرح تیمم جائز ہی باوجود پانی کے ہر ایک اس عمل کے واسطے جس کے لیے طہارت شرط نہیں بدلیل اس قول کے جو تنبیہ میں یون ہر اور جائز ہو تیمم مسجد میں جانے کے واسطے باوجود پانی ہونے کے اور مسجد میں موندنے کے واسطے اور مصنف نے اپنی شرح میں اسکو ثابت رکھا ہے یعنی اسپر وہ نہیں کیا لیکن فی النہر الظاہر ان مراد المتنبی للجب فقط الدلیل لیکن نہ الفائق میں ہر کہ ظاہر یہ ہر کہ تنبیہ کی مراد جب ہر تو بحر الرائق کی دلیل ساقط ہو گئی مگر نئے جب تنبیہ کے کلام سے جب مراد ہوا تو صاحب بحر کا کلیہ ثابت نہ رہا کیونکہ جب کو طہارت شرط ہے لیکن جلی عتشی نے کہا کہ کلام تنبیہ سے ارادہ کرنا جب کا سلم نہیں اس واسطے کہ دو حال سے خالی نہیں کہ پانی مسجد کے باہر ہو یا اندر اگر باہر ہو تو وہ باطل ہے کیونکہ جب کا داخل ہونا مسجد میں باوجود ہونے پانی کے خارج میں بہ اتفاق ہمارے علماء کے جائز نہیں اور اگر مسجد کے اندر ہو اور یہی احتمال صحیح ہو مگر یہ احتمال تنبیہ کی عبارت سے بعید ہے بدلیل قول والنوم فیہ کذا فی الطحاوی و قلت فی المنیۃ و شرھا تیمم لدخول مسجد و مسح مصحف مع وجود الماء لیس شے بل ہو عدم لانہ لیس بعبادۃ بخاف فوتہا میں کہتا ہوں اور نیتہ المصلی اور اسکی شرح میں ہر کہ شخص کا تیمم کرنا مسجد کے داخل ہونے اور مصحف کے چھونے کے واسطے باوجود پانی کے کوئی چیز نہیں بلکہ وہ سدوم یعنی کرنا نہ کرنے کے برابر ہے اس واسطے کہ دخول مسجد اور مصحف کا مس وہ عبادت نہیں ہر جس کے فوت ہو جانے کا درہوم یہ تاہم ہر صاحب نہر کی اور اگر دخول مسجد کو جب پر محمول کیجئے تو کلام تنبیہ کے مخالف نہیں ہو لیکن فی القستانی عن المختار المختار جوازہ مع الماء لاجلہ السلاۃ لیکن قستانی میں مختار سے منقول ہے کہ پسندیدہ قول جواز تیمم کا ہر پانی ہونے کے ساتھ سجدہ تلاوت کے واسطے مگر یہ استدراک ہے نیتہ المصلی فی دلیل پر کہ جس عبادت کے فوت ہونے کا کچھ خوف نہ ہو اسکے واسطے تیمم جائز نہیں یعنی سجدہ تلاوت میں طہارت شرط ہے اور اسکے فوت ہونے کا خوف نہیں باوجود اسکے تیمم جائز نہیں جلی نے کہا کہ یہ نقل ضعیف ہے مبادوم ہر قاعدہ کے کیونکہ سجدہ تلاوت میں طہارت شرط ہے اور فوت ہوتی ہے خلیفہ اپنا چھوڑ کر لیکن سبھی تقبیہ بالافلاک کھڑکیں عتقرب فروع میں آویگا مقید کرنا جواز تیمم کا سجدہ تلاوت کے واسطے سفر کے ساتھ یعنی یہ سفر میں درست ہے نہ حضر میں مگر اس سلسلہ کی گفتگو فروع میں مذکور ہو گئی تھی رائے فی الشرعہ و شرھا ما یؤید کلام البحر پھر علامہ ابو بکر بخاری

اکی شرعہ الاسلام اور اسکی شروح میں نے وہ دیکھا جو بحر الرائق کے کلام کی تائید کرتا ہے کہ جس میں طہارت مشروط نہیں تین تہیں جائز ہر باوجود پانی کے قال
وظاہر الروایۃ جوازہ لتسحیح وجود الماء وان لم تجز الصلوۃ بہ صاحب شرعہ یا صاحب بحر نے کہا کہ ظاہر الروایۃ جائز ہوتا تیمم کا ہر چیز کے واسطے باوجود ہونے پانی
کے اگرچہ اس تیمم سے نماز جائز نہیں م اکثر نسخوں میں ظاہر الروایۃ ہوا اور ایک نسخہ مطبوعہ مصر میں ظاہر البراز یہ ہر قلت بل عشر بل اکثر لما من الصلۃ بانہ
یجوز لکل ما لا یشرط الطہارۃ لہ ولو مع وجود الماء من کتابہون بلکہ دیکھیں بلکہ اکثر کے واسطے تیمم مذکور جائز ہوا سو اسطے کہ یہ قاعدہ گذر گیا کہ تیمم جائز ہر ایک
اس عمل کے واسطے جس میں طہارت مشروط نہیں اگرچہ پانی موجود ہو یا نہ ہو اما لا یشرط الطہارۃ الما التیمم لم یصحف فلا یجوز لواجد الماء بالقرآن فان محدثا فکا الاول او
جنباً فکا الثاني اور جس فعل کے واسطے طہارت شرط ہو سو وہاں تو پانی کا ہونا تیمم کے واسطے مشروط ہر چنانچہ مصحف کے چھونے کے واسطے تیمم کرنا سودہ
جائز نہیں پانی کے پانے والے کو اور اگر قرآن پڑھنے کے واسطے ہر سو اگر بے وضو ہو تو وہ اول کے مانند ہر یعنی باوجود پانی کے اسکو تیمم جائز ہر یا کہ وہ کتنے
جنب ہو تو پانی کے مانند ہر یعنی پانی کے ہوتے اسکو تیمم درست نہیں وقالوا لو تيمم له حول سجدة او لقراءة دون مصحف او مسنن او کتابہ وعلیہ الریاء
مبور او عیادۃ مریض او دفن میت او اذان او اقامۃ او اسلام او سلام اور وہ لم تجز الصلوۃ بہ عند العامة بخلاف صلوۃ جنارۃ او سجدة ملائکہ فتاویٰ
شیخنا خیر الدین رملی اور فقہانے کہا ہر کہ اگر تیمم کیا دخول مسجد کے واسطے یا قرآن پڑھنے کے واسطے اگرچہ مصحف دیکھ کر پڑھے یا مصحف کے چھونے کو یا اسکے لکھنے کو
یا اسکی تعلیم کو یا زیارت قبور کے لیے یا بیار پر سی کے واسطے یا مردہ دفن کرنے کو یا اذان یا اقامت کے واسطے یا مسلمان ہونے کو یا سلام کرنے کو یا سلام کے
جواب دینے کو تو ایسے تیمم سے نماز پڑھنا جائز نہیں اکثر علما کے نزدیک برخلاف نماز جنازہ یا سجدة تلاوت کے یعنی اگر نماز جنازہ یا سجدة تلاوت کے واسطے
تیمم کیا تو اس تیمم سے نماز پڑھنا جائز ہر بشرطیکہ پانی موجود نہ ہو یہ ہمارے استاد خیر الدین رملی کے فتاویٰ میں مذکور ہر قلت وظاہر انہ یجوز لہ فعلی ذلک
فقال من کتابہون فتاویٰ مذکورہ کا ظاہر کلام یہ ہر کہ اسکو اسکا کرنا جائز ہر یعنی تیمم کرنا سجدة تلاوت کے واسطے درست ہر سوالے مخاطب تامل کرم علی عشی نے
کہا کہ ہر تامل کیا سو اسکو صحیح پایا طحاوی نے کہا میں کتابہون کہ اگر شارح کی یہ مراد ہر کہ سجدة تلاوت کے واسطے تیمم باوجود پانی کے جائز ہو تو یہ
بالاتفاق جائز نہیں اور اگر یہ مراد ہر کہ پانی نہ ہونے کے وقت جائز ہو تو اسکا جواز بالاتفاق ہر تو شارح کے اس کلام کی حاجت نہیں انتہی کلامہ لا یمیم لغوت
جمعۃ ووقت و لو وقت و تر لغوت اتالی بدل تيمم نہ کرے نماز جمعہ اور نماز وقتی کے فوت ہونے سے اگرچہ دیر کا وقت ہو بسبب فوت ہونے ان نمازوں کے اپنا
بدلا چھوڑ کر یعنی جمعہ کا بدلا ظہر اور سچگانہ نماز اور وتر کا بدلا قضاء ہر برخلاف جنازہ اور عید کے اسوا سٹے کہ انکی قضا نہیں وقیل یمیم لغوت الوقت اور قول
ضعیف یہ ہر کہ تيمم کرے وقت کے فوت ہو جانے کے ڈر سے تم قنیہ میں کہا کہ یہ روایت ہر ہمارے مشائخ سے اور اسپر خیر فردع کو متفرع کیا از انجملہ یہ ہر
کہ اگر چیت پر ہورات کو اور کوٹھری کے اندر پانی ہو اور اندھیرے میں اسکے اندر جانے سے ڈرنا ہو تو تيمم کرے اگر فوت وقت کا خون ہو کذا فی البحر
قال الحلبي فالاحوط ان تيمم ويصل ثم يعيد جلبي شارح نية المصلي في ان ياتي في صورة تيمم احوط یہ ہر کہ تيمم کرے اور نماز پڑھے پھر وضو کر کے اس
نماز کا اعادہ کرے یعنی قضا پڑھے وحبب اسی ليقترض طلبة ولو برسولہ قدر غلوۃ ثمانۃ ذراع من کل جانب ذکرہ الحلبي اور واجب ہر یعنی فرض ہر
تلاش کرنا پانی کا اگرچہ اپنا آدی بھیج کر تلاش کرے بقدر ایک تیر کے جانے کے یعنی .. س گز ہر جانب سے ایسا ذکر کیا ہر جلبي نے م تیر پر تاب
.. س گز ہیں .. س گز تک کذا فی المنع شربنا لہ میں برہان سے منقول ہر کہ جس طرح پانی کا گمان ہو نقطہ اسی طرف اسقدر تلاش کرنا چاہیے
نہ ہر جانب سے تو شارح کا مطلب یہ ہر کہ ہر جانب سے جد ہر گمان ہو اور تلاش کرنا چاہیے کذا فی الطحاوی و فی البدایع الاصح طلبہ
قدر ما لا یفر بنفسہ ورفقۃ بالاعتقاد اور بدایع میں ہر کہ صحیح تر قول یہ ہر کہ پانی کا تلاش کرنا مقدار ہو کہ ضرر نہ ہو بچے تلاش میں اسکی ذات کو اور اسکے
سفر کے ساتھیوں کو انتظار کرنے سے یعنی اگر ایک کو بھی انہیں سے ضرر ہو تو عدم طلب مباح ہر ان ظن ظنا فویا قریبہ دون میل بامارۃ او اخبار عدل

فما فی اس نسخہ
مختار کے عبارت
نماز کی قضا کی ہو
اور شارح پر
فتن کیا ہو
بازئیہ سے علم
ظاہر نہیں معلوم
۱۲۰۹

تلاش فرض ہو اگر گمان قوی ہو پانی کے پاس ہونے کا ایک میل سے کم کسی علامت سے یا ایک تنقی آدمی کے خبر دینے سے مٹن مین اور مٹن غالب مین
یہ فرق ہو کہ اگر احد الطرفین قوی اور راجح ہو دوسرے سے اور دل نہ جھے راجح پر اور نہ چھوڑے دوسرے کو تو اسکا نام مٹن و گمان ہو اور حکیم الحدیث
دل مین جسم جاوے اور دوسری جانب کو چھوڑ دے اسکا نام اکبر مٹن اور غالب الراسے ہو میل کی قید واسطے لگائی کہ میل اور مانوق میل بعد ہر اسکی
طلب واجب نہیں قرب پانی کی علامت یہ کہ سترہ نظر آوے اور چربان گھومتی ہوں کذا فی الطحاوی والاعلیٰ علی ظنہ قربہ لا یجب بل یندب
ان رجاء الالاء اور اگر پانی کے نزدیک ہونے کا اسکو مٹن غالب نہو یعنی شک ہو یا غیر قوی مٹن ہو تو تلاش واجب نہیں بلکہ مستحب ہو اگر امید ہونے کی
کی اور اگر امید نہ ہو تو تلاش مستحب بھی نہیں ولو علی تیمم نہ سن یسلک تم خبرہ بالما و الالاء اور اگر نماز پڑھی تیمم سے بدون پوچھنے کے اور حالانکہ وہاں
وہ شخص تھا جس سے پوچھا پھر نماز کے بعد اس شخص نے پانی کے نزدیک ہونے کی خبر دی تو نماز کو پھر پڑھے ورنہ اعادہ نہ کرے کذا فی الزلیحی م
بحر الرائق مین سراج سے منقول ہو کہ تیمم کیا بدون طلب کے اور طلب واجب بھی اور نماز پڑھی پھر تلاش کی سو پانی نہ پایا تو اعادہ واجب ہر طرفین کے
نزدیک مطلقاً خواہ بعد اسکے پانی کی کوئی خبر دے یا نہ دے خلافاً لابی یوسف کذا فی الطحاوی و شرط لہ اسے التیمم فی حق جواز الصلوۃ نیتہ عبادۃ اور مشروط
ہو تیمم کے واسطے نماز جائز ہونے کے حق مین عبادت کی نیت کرنا م جواز نماز کی قید واسطے لگائی کہ نماز کے سوائے چنانچہ سلام یا جواب سلام کے واسطے
تقطیع تیمم کی نیت کفایت کرتی ہو اور عبادت کی نیت مانند طہارت یا استباحۃ نماز یا رفع حدث یا رفع جنابت کی نیت ہو کذا فی البحر ولو صلوۃ جازۃ او
سجدۃ تلاوۃ لا شکر فی الاصح اگرچہ عبادت نماز جازہ ہو یا سجدۃ تلاوت کا نہ سجدۃ شکر کا امام کے صحیح تر قول مین یعنی اگر نماز جازہ یا سجدۃ تلاوت کی نیت
سے تیمم کیا تو اس تیمم سے مطلق نماز جائز ہو اور اگر سجدۃ شکر کے واسطے تیمم کیا تو اس سے نماز پڑھنا درست نہیں کیونکہ وہ عبادت نہیں امام کے نزدیک
علی نے کہا کہ صاحبین کے نزدیک سجدۃ شکر مستحب ہو اور اسی پر فتویٰ ہو چنانچہ سجدۃ تلاوت کے باب مین مذکور ہو گا تو جب عبادت ہو تو اس تیمم
سے نماز صحیح ہوگی مقصودہ تیمم کے واسطے اس عبادت کی نیت مشروط ہو جو مقصود بالذات ہو یعنی دوسری عبادت کا وسیلہ نہو خرج دخول مسجد مین
مصحف عبادت مقصودہ کی قید سے مسجد کا داخل ہونا اور مصحف کا چھونا مکمل کیا یعنی دخول مسجد اور مس مصحف خود عبادت مقصودہ نہیں بلکہ نماز
قرآن پڑھنے کے وسیلے ہین اگر کوئی کہے کہ دخول مسجد قطع نظر نماز کے اعتکاف کے واسطے ہوتا ہو اسکا جواب یہ ہو کہ عبادت تو اعتکاف ہو اور دخول مسجد اسکا
تابع ہو تو عبادت مقصودہ نہ ٹھہرا اور قرائت کی نیت سے تیمم کرنے مین تفصیل حق ہو چنانچہ بدائع مین ہو کہ اگر جنب نے قرائت کے واسطے تیمم کیا تو اسکو اور نماز مین
پڑھنا جائز مین کذا فی الطحاوی لا تصح اسی لاکل لیم قراۃ القرآن للجنب بدون طہارۃ تیمم کے واسطے وہ عبادت مقصودہ مشروط ہو جو صحیح نہیں یعنی
حلال نہیں بدون طہارت کے لا تصح کی تفسیر لاکل اسوا سطر کی تاکہ عبادت مقصودہ جنب کی قرآن خوانی کو بھی شامل ہو جائے مہذبی اور سراج و بیج وغیرہ
مین مطلق مذکور ہو کہ صحیح تر یہ ہو کہ قرآن خوانی کے تیمم سے نماز پڑھنا درست نہیں لیکن بدائع اور غایۃ البیان اور محبتی مین کہا کہ اطلاق صحیح نہیں تفصیل
حق یہ ہو یعنی اگر جنب قرآن خوانی کے واسطے تیمم کرے تو اور نماز مین پڑھنا درست ہین چنانچہ بحر الرائق مین ہو کہ شرط یہ ہو کہ تیمم عبادت مقصودہ
ہو یا عبادت مقصودہ کا خبر ہو اور وہ حلال نہو بدون طہارت کے تو قرآن خوانی عبادت مقصودہ یعنی نماز کا خبر ہو لیکن اگر قرآن خوان جنب ہو
تو شرط اخیر یعنی عدم حلقہ فعل الا بالطہارۃ پائی گئی تو تیمم کی شرط پوری ہوگی تو نماز اس سے درست ہوئی اور اگر قرآن خوان جنب نہیں بلکہ بیوض ہو
تو شرط اخیر نہ پائی گئی تو اس تیمم سے نماز جائز نہوئی کذا فی المنہ شاری نے لا تصح کی تفسیر لاکل کی تاکہ اشارہ ہو اس تفصیل کتنی کی طرف خرج السلام
وردہ شرط اخیر سے سلام کرنے اور سلام کے جواب دینے کا تیمم خارج ہو گیا یعنی سلام اور جواب اگرچہ عبادت مقصودہ ہین لیکن بدون طہارت
کے بھی صحیح ہین تو انکے تیمم سے نماز پڑھنا جائز نہیں فلما تیمم کافر لا وضوہ لانہ لیس باہل للنیۃ فالیقرا لہا لا یصح منہ جب تیمم مین نیت مخصوصہ

لأنه مندول عادة كمانى البحر من المبسوط اور پانی مانگنے سے پہلے تیمم نہ کرے بنا بر ظاہر الروایۃ کے ہمارے اصحاب یعنی ابو حنیفہ اور ابو یوسف اور محمد رحمہم اللہ سے
اس واسطے کہ پانی میں نخل نہیں ہوتا وہ دینے اور خرچ کرنے کی چیز ہر عادت میں چنانچہ بحر الرائق میں مبسوط سے منقول ہر دم اور جو چیز محتاج الیہ ہو اور اسکے
دینے میں نخل کی عادت نہ ہو تو اسکے مانگنے میں کچھ دولت اور خواری نہیں اس واسطے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسے بعض حوالے کو غیر دن سے سوال کیا
ہر کذا فی الطحاوی عن البحر و تکیہ فجب طلب الدلو و الرثار اور بنا بر اسکے چونکہ پانی کا طلب کرنا واجب ہر مندول ہونے کے سبب سے تو ڈول اور رسی کا مانگنا
واجب ہر بعض ایہن بھی نخل کی عادت نہیں و کذا الانتظار لو قال حتی استسقی وان خرج الوقت اور اسی طرح انتظار کرنا واجب ہر اگر طالب سے کہا ڈول اور رسی کے
مالک نے تھہر جا ہیائے کہ پانی بھریں اگرچہ انتظار میں نماز کا وقت نکلیں م اور دوسرا قول یہ ہے کہ انتظار کرنا واجب نہیں سبب ہر کذا فی الطحاوی و لو کان
فی الصلوۃ ان ظن الاعطار قطع والا لا اور اگر تیمم ناز میں کسی دوسرے شخص کے پاس پانی دیکھے اگر اسکو پانی دینے کا گمان ہو تو نماز کو قطع کرے اور اگر دینے کا
گمان نہ ہو تو نماز نہ توڑے نہ الفائق میں ہر کہ تیمم کرنے والا نماز میں ہو اور اسکو دینے کا گمان غالب ہو تو قطع کرے اور طلب کرے پھر اگر وہ دے تو تیمم اسکا پانی ہر اگر اسے
جاسوال نماز تمام کی پھر سوال کیا تو اگر اسے پانی دیا تو نماز پھر پڑھے ورنہ نماز تمام ہو گئی کذا فی الطحاوی لکن فی القستانی عن المخطی ان ظن اعطار الماء والا لا واجب
الطلب والا لیکن قستانی میں محیط سے منقول ہر کہ اگر پانی یا ڈول اور رسی دینے کا گمان ہو تو طلب کرنا واجب ہر ورنہ واجب نہیں م یہ روایت مخالف ہر
ظاہر الروایۃ میں جو میں مذکور ہو چکی اور محیط کے مانند دانی میں بھی تفصیل مذکور ہر کذا فی الطحاوی و المخصوص فاقدم المساء و التراب الطہورین بان جس نے
مکان بحسب ولا یکنہ اخرج مطهر و کذا العاخر عنہما لم یضیو خربا عندہ اور بندیان پانے والا پانی اور مٹی پاک کرنے والوں کا اس طرح پر کہ وہ شخص بند کیا گیا یا پاک
مکان میں اور اسکو ممکن نہیں پاک مٹی کا انکا نماز میں یا دیوار کھو کر اور اسی طرح بندیان کے مانند وہ شخص ہر جو پانی اور مٹی مطہر سے عاجز ہو بیاری کے سبب سے
نماز کو تاخیر کرے امام کے نزدیک م تاخیر کرے یعنی اسپر نماز حرام ہر ایسا نقل کیا ہو نوی شافعی نے امام کا مذہب کذا فی النسخ اور اگر پاک کرنے والی مٹی کے لکانے
پر قادر ہو تو مٹی نکال کے نماز پڑھے بہ اتفاق امام اور صاحبین کے چنانچہ خلاصہ میں ہر و قال لا یستحبہ بالمصلین و جو با فیر کح مسجد ان وجد مکانا یا بسا و لا یومی
قائما ثم یعد کالصوم اور صاحبین نے کہا کہ فاقد الطہورین ناریون کے مشابہ نجا ہے وجوباً تو رکوع اور سجدہ کرے اگر خشک مکان پاوے اور اگر خشک مکان
نلے تو نماز کا اشارہ کرے کھڑے ہو کر پھر جب پانی یا مٹی پاوے تو نماز کا اعادہ کرے صوم کے مانند م یعنی اگر مسافر موضع اقامت میں داخل ہوا کھانے کے
رہضان شریف میں یا سوقت پہونچا کہ نیت صوم کا وقت باقی رہا تو باقی دن میں اسپر اساک واجب ہر روزہ داروں کے مشابہ بنکر پھر اس روزہ کا اعادہ
واجب ہر کذا فی الطحاوی بفتی والیہ صح رجوعہ اسی الامام کمانی فیض اور اسی صاحبین کے قول پر فتویٰ ہر اور اسی قول کی طرف امام کا رجوع کرنا صحیح ہر چنانچہ
فیض میں ہر وہ فیہ ایضا موقوف الیدین والرجلین اذا کان بوجہ جرحۃ یصلۃ بغیر طہارۃ ولا یمیم ولا یبید علی الاصح اور یہ مسئلہ بھی فیض میں ہر کہ
جسکے دونوں ہاتھ اور دونوں پاؤں کٹے ہوئے ہوں جبکہ اسکے چہرے پر زخم ہو تو بدون طہارت کے نماز پڑھے اور تیمم کرے اور نماز کا اعادہ کرے صحیح تر قول پر
اور اگر چہرہ صحیح اور سالم ہو تو مٹی پر ملے اور جسکے ہاتھ نسل یعنی خشک ہو گئے وہ پنا چہرہ اور ہاتھ مٹی سے مل لے اور نماز کو نہ چھوڑے اور قطع یعنی جسکے دونوں
ہاتھ کٹے ہوں وہ باقی کا مسح کرے اگر غسل مفروض کا کچھ محل باقی ہو والا کذا فی الطحاوی و ہذا ظہر ان تعد الصلوۃ بلا طہر غیر کفر فلیعظ او قد مروی فی صلوۃ
المرض اور مسئلہ سابقہ سے ظاہر ہو گیا کہ قصداً نماز پڑھنا بدون طہارت کے نماز پڑھنے والے کو کافر نہیں کر دیتا تو اسکو یاد رکھنا چاہیے اور التبتہ یہ مسئلہ مذکور ہو گیا
اول کتاب الطہارۃ میں اور آگے بھی آویگا صلوۃ المریض کے باب میں فروع مسائل ملحقہ شراح کی ضلی المحبوس بالیممان فی المصر اعادہ والا لا محبوس نے
تیمم کے ساتھ نماز پڑھی اگر وہ قیدی شہر میں ہو تو خلاص ہونے کے بعد نماز کو پھیرے اور اگر شہر میں نہیں ہر تو نہ پھیرے م یعنی مقیم محبوس پر اعادہ ہر نہ مسافر
اس واسطے کہ سفر کا عذر عجز حقیقی کے ساتھ لگیا اور سفر میں غالب بے آبی ہر تو عدم تحقق ہو گیا ہر وجہ سے اور مقیم کو اعادہ اس واسطے ہوا کہ عجز متحقق نہ

ہوا عباد کے فعل سے اور فعل مؤثر نہیں حق اللہ کے اسقاط میں کذا فی العالمگیریہ بل تیمم لاجلہ التلاوة ان فی السفر نعم والا لا سوال سجدۃ تلاوت کے واسطے تیمم کرے یا کرے جواب اگر وہ شخص سفر میں ہو تو ہاں تیمم کرے اور اگر سفر میں نہیں تو نہ کرے مگر یہ صورت پانی موجود ہونے میں مفروض ہے تو حق یہ کہ مطلقاً درست نہیں نہ سفر میں نہ اقامت میں اور اگر پانی موجود نہیں تو مطلقاً درست ہو کذا فی الجلبی الامار المسیل فی الفلأۃ لایتم تیمم مالم یکن کثیر فیعلم انہ للوضوء ایضاً جو پانی کہ بطریق سبیل کے رکھا ہو جنگل میں وہ تیمم کرنے کا مانع نہیں جب تک کہ بہت نہ ہو یعنی اگر کثرت ہو گا تو معلوم ہو گا کہ قرینہ سے کہ وضو کے واسطے بھی گرم پینے کے واسطے جو پانی راہوں میں وقف ہوتا ہو تو وہ تیمم کا مانع نہیں اس واسطے کہ وضو کا پانی شراً عامہ دوم ہوا اور کثیر پانی سے اس وقت وضو درست ہو گا جبکہ فقط شرب کا یقین نہ ہو اور جبکہ یقین ہو کہ فقط پینے کے واسطے ہو تو وضو حرام ہوا اس واسطے کہ وقف کی شرط شارع کے نص کے مانند ہو کذا فی الطحاوی ویشرب ہاذا للوضوء اور وہ پانی جو وضو کے واسطے وقف اور سبیل ہوا سکاپنا درست ہے اگرچہ اولیٰ مباح من حائض وحدث ویت حبابت والا مقدم اور لائق تر ہے مباح پانی کے استعمال کرنے میں حائض اور بے وضو اور غسل میت سے یعنی اس واسطے کہ حبابت اشد ہے تو اسکا ازالہ اہم ہے اور لا حد ہم ہوا ولی اور اگر وہ پانی ان میں سے کسی ایک شخص کا ملوک ہو تو وہ شخص مقدم ہو کیونکہ وہ مالک ہے ولو شربہ کا یعنی صرفہ لیت اور اگر وہ پانی تینوں میں مشترک ہو تو اسکا صرف کرنا غسل میت کے واسطے لائق ہے چار تیمم جماعت من محل واحد تیمم کراجماعت کا ایک مکان سے جائز ہے یعنی اس واسطے کہ کسی مستعمل نہیں ہوتی بہانہ کہ اگر تیمم کرنے والوں کے ہاتھوں کی مٹی ایک جگہ جمع ہو تو اس پر بھی تیمم درست ہو کذا فی الطحاوی حیلۃ جو تیمم من معہ از زمزم ولا یجان العطش ان یحمله بالعلیہ او یہبہ علی وجہ الخرج ورجوع تدرج جائز ہونے تیمم کی اس شخص کو جس کے ساتھ زمزم کا پانی ہو اور اسکو پیاس کا کھٹکا نہیں یہ کہ زمزم کے ساتھ اس شخص کو ملاوے جو اس سے غالب ہو جائے یا برابر یا کچھ گلاب وغیرہ کو مخلوط کر دے یا اسکو پیہ کر دے اس طرح کہ مانع ہو رجوع فی الہبہ کے م عدم خوف تشنگی کی اس واسطے قید لگائی کہ تشنگی کے خوف سے تیمم جائز نہ ہو بدون مخلوط کرنے کے اس واسطے کہ وہ پانی حاجت اصلی میں مشغول ہو اور ظاہر الہبہ مذکورہ کا حیلہ خوب نہیں کہ ہمیں پانی پانچ فائدہ نہ رہا واللہ اعلم وناقضہ ناقض الاصل ولو غسلا اور تیمم کا توڑنے والا وہ ہے جو تیمم کی اصل کا ناقض ہے یعنی تیمم جس کا خلیفہ اور بدل ہوا اگرچہ وہ اصل غسل ہو یعنی جو چیز کہ وضو کی ناقض ہو وہ اس تیمم کی ناقض ہے جو خلیفہ ہے وضو کا اور جو چیز غسل کی ناقض ہو وہ اس تیمم کی بھی ناقض ہے جو بدلہ ہے غسل کا مصنف نے اپنی شرح میں کہا کہ کثر اور دقایق میں یوں کہا ہے کہ تیمم کا ناقض وہ ہے جو وضو کا ناقض ہو اور شرح نقایہ میں کہا کہ ناقضہ ناقض الاصل وضو کا کان او غسلا اور یہی کہنا بہتر ہے اس واسطے کہ جو ناقض ہو غسل کا وہ ناقض ہے وضو کا لیکن ہر ناقض وضو کا غسل کا ناقض نہیں کیونکہ حدث ناقض وضو ہے پر وہ غسل کا ناقض نہیں تو یہ کلیہ نہ ٹھہرے کہ ناقض وضو کا ہر تیمم کا ناقض ہے ہر تیمم لجامۃ ثم حدث صار محدثاً لا حباً تو اگر حبابت کے واسطے تیمم کیا پھر حدث اضروا تع ہوا تو وہ محدث ہو گیا نہ جب یعنی اسکا وضو ناہ غسل مہ دریافت کر کہ تن نہ کورتین صورت میں شامل ہوا ایک یہ کہ اگر تیمم حدث اضروا تع ہوا تو اسکا ناقض وہ ہے جو اسکی اصل یعنی وضو کا ناقض ہو دوسری صورت یہ کہ اگر تیمم حبابت سے ہو تو اسکا ناقض وہ ہے جو غسل کا ناقض ہے تیسری صورت یہ کہ حدث اضروا تع ہوا اور حدث اکبر یعنی حبابت کے واسطے ساتھ تیمم کیا پھر حدث اضروا تع ہوا تو یہاں تیمم ٹوٹا ایک اصل کے اعتبار سے یعنی باعتبار حدث اصغر کے نہ باعتبار حبابت کے تو شارح کا متفرع کرنا صحیح ٹھہرے تو طبی کا اعتراض جو شارح پر تھا کہ اسے سکون عنہ پر تفریح کی دفع ہو گیا کذا فی الطحاوی تبصر فیوضاً وشرع خفیہ جبکہ وہ محدث ہو گیا نہ جب تو اب وہ وضو کرے اگر پانی بقدر وضو کے پاوے اور اپنے دونوں موزے اتار کے پاٹوں دھو دے م فی جو موزے کہ حبابت سے پہلے طہارت کا ملہ پر پہنے تھے انکو اتارے چنانچہ زمینی میں ہر موزہ اس واسطے آتا ہے کہ موزہ حبابت کا مانع نہیں چنانچہ باب المسح علی الخفین میں مذکور ہو گا کذا فی الجلبی تم مسح علیہ بالم یمس بالہا پھر وضو کے بعد ہر موزے پر مسح کرتا رہے جب تک اسقدر پانی پر نگزرے جو غسل کے واسطے کفایت کرتا ہو کیونکہ اگر اسقدر پانی پر گزر ہو گا تو حبابت کا بھی تیمم ٹوٹ جا دے گا پھر تجاویز کے بعد حبابت کے واسطے دوسرا تیمم کرے کہ پہلا ٹوٹ گیا پانی کے دیکھنے سے پھر اس کے بعد اگر حدث اضروا تع ہوا اور پانی بقدر وضو کے پاوے

یعنی اس امر
جس سے سکون
پیدا ہو اور عبارت
میں یہ کہ وضو

تو موزوں پر مس کرے بلکہ انکو انارے اور پائوں کو دھوے کیونکہ جنابت پائوں میں سرایت کر گئی پھر موزے پہنے اور مس کرتا رہے بعد حدث کے کذافی
الطحاوی نے فی عبارتہ صدر الشریعہ یعنی بعد کما فی ان مع العسر سیرا فافہم توسع کا لفظ صدر الشریعہ کی عبارت میں یعنی بعد کے ہر جملہ طرح ان
مع العسر سیرا میں مع یعنی بعد یعنی دشواری کے بعد آسانی ہو سکا تو سمجھ لے اسی مخاطب م شرح وقایہ میں ازل باب التیمم میں صدر الشریعہ کی عبارت
اس طرح ہے (اما اذا کان مع الجنابة حدث یوجب الوضوء یکب علیہ الوضوء) یعنی جبکہ مع الجنابة حدث موجب وضو ہو تو کبیر وضو واجب ہے تو اسکا مطلب یہ ہے
کہ جب جنابت کے تیمم کے بعد حدث پایا جاوے تب وضو واجب ہے اس واسطے کہ جنابت کے ساتھ وضو کرنے کی حاجت نہیں چنانچہ قسائی میں یون صرح ہے
کہ اگر جب کے پاس اتنا پانی ہو کہ اس کے کچھ اعضا یا وضو کو کفایت کرتا ہو تو وہ تیمم کرے اور اس پر واجب نہیں پانی کا صرف کرنا اعضا یا وضو کی طرف
مگر جبکہ جنابت کا تیمم کیا پھر حدث واقع ہوا وضو کا موجب تو اب اس وقت اس پر وضو کرنا واجب ہے کیونکہ وہ پانی بقدر کفایت پر قادر ہو اذانی الطحاوی
اور اسی طرح حسن حلی مختصر شرح وقایہ نے عبارت مذکورہ کے وضو کو بعد تیمم جنابت کے محمول کیا ہے وقدرة علی ما یؤدوا بآیۃ فی الصلوۃ اور ناقض تیمم ہے
قادر ہونا پانی پر اگرچہ قدرت بطریق اباحت کے ہو نازمین م یعنی اگر ایک شخص نے پانی کے نہونے سے تیمم کر کے ناز شروع کی اور عین ناز میں کسی شخص نے
اس پر پانی مباح کر دیا تو قدرت حاصل ہوئی ناز چھڑ کر وضو کرے اور ناز پڑھے مصنف نے شرح میں کہا کہ رویت سے قدرت کو تعبیر کرنا بہتر ہے اس واسطے کہ
مریض پانی کو دیکھتا ہے اور پھر بھی تیمم کرتا ہے اور بعد زوال مرض تیمم باطل ہوگا بسبب قدرت کے اگرچہ پانی نظر نہ آوے کافی لظہرہ ولومرۃ مرة قدرت اس قدر
پانی کی ناقض ہو جو کافی ہو اسکی طہارت کو یعنی وضو یا غسل کو اگرچہ ایک ایک بار اعضا کا دھنا ممکن ہو بفضل عن حاجتی کو طش وعجن وغسل نجس مانع
ولمعة جنابة لان المستول بالحاجة وغیر الکافی کا لہذا وہم قدرت اس پانی کی ناقض ہے جو اسکی حاجت سے زائد ہے چنانچہ تشنگی سے اور آٹا گوندھنے اور
نجاست سے مانع ناز کے دھونے سے اور اس عفو کے دھونے سے کہ غسل جنابت سے خشک رہا تھا اس واسطے کہ جو پانی کہ حاجت کے ساتھ شول ہے
اور وضو یا غسل کو کفایت نہیں کرتا وہ نہونے کے برابر ہے لاروقۃ ارتداد یعنی تیمم کا ناقض نہیں مرتد ہو جاتا یعنی اگر مسلمان نے تیمم کیا پھر ساد اللہ وہ مرتد ہو گیا
پھر توبہ کی تو وہ تیمم بانی ہو ناز اس سے جائز ہے وکذا ینقض کل ما یمنع وجوہ التیمم او وجد بعده لان ما جاز بعد بطل بڑوالہ اور اسی طرح توڑتی ہے
تیمم کو ہر ایک وہ چیز جسکا ہونا تیمم کا مانع ہے جبکہ وہ تیمم کے بعد پانی جائے اس واسطے کہ جو چیز جائز ہوئی کسی عذر کے ہونے سے باطل ہو جاتی ہے اس کے زائل ہونے
سے فلو تیمم لمرض یصل بہ برہ اولہ و لبرہ و لطل بڑوالہ تو اگر تیمم کیا بیماری کے سبب سے تو تیمم باطل ہو جاتا ہے بیماری کے جاتے رہنے سے یا تیمم کیا تھک ساری
کے سبب سے تو باطل ہوتا ہے ساری کے زوال سے و الحاصل ان کل ما یمنع وجوہ التیمم نقض وجوہ التیمم اور خلاصہ اسکا یہ ہے کہ جس چیز کا وجود
مانع ہے تیمم کا اسکا وجوہ ہونا تیمم کا ناقض ہے م طحاوی نے کہا شارح کا یہ کلام بعینہ متن کا کلام ہے تو اسکا کچھ فائدہ حاصل نہوا اور توضیح اسکی یون ہے
کہ تیمم جائز نہیں ابتدا میں پانی کے ہوتے اور بعد اسکے اگر پانی میل سے کم ہو سوا اگر وہ تیمم تھا پھر پانی حاضر ہوا یا تیمم چلا یا تنگ کہ میل سے کم ہو گیا تو تیمم ٹوٹ گیا
اور اگر مریض نے تیمم کیا مرض کے سبب سے پانی کے نہوتے پھر پانی حاضر ہوا تو تیمم نہیں ٹوٹا انتہی و لا یمنع وجوہ فی الابتداء فلا ینقص وجوہ بعد ذلک
التیمم اور جس چیز کا وجوہ تیمم کا مانع نہیں ابتدا میں تو اسکا وجوہ ہونا بعد اسکے تیمم کو توڑتا ہے چنانچہ مریض مذکور کی مثال سے یہ امر واضح ہوتا ہے و لو
قال و کذا زوال الابدان ای التیمم کان اظہر و اخصر اور اگر مصنف یون کہتا اور اسی طرح ناقض تیمم کا ہر زائل ہونا اس چیز کا جسے تیمم کو مباح کر دیا تو
ظاہر تر اور مختصر تر ہوتا مصنف کی عبارت سابقہ سے کمالا یخفی ظہورہ و اختصارہ و علیہ لوم بعد میل فارنا نقص استقص فلیحفظ اور بابر قاعدہ
مذکورہ کے اگر تیمم کیا ایک میل پانی کے دور ہونے سے پھر تیمم پانی کی طرف چلا سو میل سے کم ہو گیا تو وضو ٹوٹ گیا اسکا اور کھنا چاہیے م اس واسطے ٹوٹ گیا
کہ تیمم کی اباحت ہوئی تھی بقدر میل کے دور ہونے سے پھر جب میل بھر رہا تیمم ٹوٹ گیا اور موجب تن کے یہ وجہ نقض تیمم کی اتل میل کا وجوہ تیمم کا مانع ہے

پھر جبکہ اقل میل پایا گیا اسکے چلنے سے تو تیمم ٹوٹ گیا ورنہ ناعس تیمم عن حدث اذ نام غیر ممکن تیمم عن جنابہ علی مارکاف کستینہ فیقتض اور گذرنا اس
 اور کھٹنے کا جسے تیمم کیا حدث سے یا گذرنا نام غیر ممکن کا جو تیمم عن جنابہ سے پانی پر کہ طہارت کو کافی ہو جائے شخص کے مانند تو تیمم ٹوٹ گیا اس گذرنے سے
 والقیاتیمم وہو الروایۃ الصحیحۃ عنہ المختارۃ للفتویٰ اور صاحبین نے نام اور ناعس مذکور کے تیمم کو بانی کہا اور یہی روایت صحیح ٹھہرائی گئی ہر امام سے
 پسندیدہ ہو فتویٰ دینے کے واسطے ہم تو اب یہ مسئلہ اختلافی نہ رہا اتفاق ہو گیا لکن تیمم و تقریب مار لا یعلم بہ کافی البحر وغیرہ واقود المصنف جیسے تیمم صحیح
 اور قائم ہر ایک شخص نے تیمم کیا اور اسکے نزدیک پانی ہو اور وہ اسکو نہیں جانتا ہر ایسا مذکور ہر الرائق وغیرہ میں اور اسکو مصنف نے اپنی شرح
 میں ثابت رکھا جو تیمم ہو کان اکثرہ ادا اکثر اعضاء الوضوء عدد وادنے غسل مساحۃ مجرد وادبہ جدی اعتبار الا اکثر تیمم کرے جو اکثر یعنی آدھے سے
 زیادہ وضو کے اعضاء کی راہ سے اور غسل میں پیمائش کی راہ سے زخمی ہوں یا بدن میں چھپ نکل ہو تیمم کا حکم ہوا اکثر کے اعتبار کرنے سے
 اس واسطے کہ لاکثر حکم اکمل ہم تو اگر سر اور چہرہ اور دونوں ہاتھوں میں زخم ہو اور پاؤں میں زخم نہ ہو تو تیمم کرے خواہ اعضاء زخمی اکثر مجرد ہوں
 یا صحیح اور یہی قول مختار ہو کذا فی البحر اور غسل میں پیمائش کا اعتبار کرنا یہ صاحب بحر کی تجویز ہو اور صاحب نہرنے بھی اسکو مسلم رکھا ہو کذا فی الطحاوی
 وعلکسہ یغسل الصحیح ویسج الجریح اور اسکے عکس میں یعنی اکثر اعضاء صحیح ہوں اور اقل مجرد دھو دے صحیح کو اور مسح کرے مجرد کو مینے عمل جرت
 پر مسح کرے اور اگر کتاب نہ ہو کپڑے پر مسح کرے طبی شارح فیہ کے کلام سے نکلتا ہے کہ کپڑا باندھنا واجب ہو کذا فی الطحاوی وکذا ان استویا غسل
 الصحیح من اعضاء الوضوء ولا راد فیہ فی الغسل اور اسی طرح اگر اعضاء صحیح اور برابر ہوں تو اعضاء صحیح وضو کو دھو دے اور مجرد کو مسح کرے وغسل
 میں در صورت مساوات کوئی روایت نہیں م اور اس میں مشایخ کا اختلاف ہو اور دھونا اور مسح کرنا احوط قول ہے چنانچہ متن میں ہو کذا فی الحلبي ویسج
 الباقی منها و ہوالا صح لانه احوط کان اولیٰ در صورت مساوات صحیح کو دھو دے اور باقی اعضاء مجردہ کو مسح کرے اور یہی قول صحیح ہے ہر واسطے
 کہ اُس میں زیادہ تر احتیاط ہو تو یہی قول بہتر ٹھہرا و صحیح فی الفیض وغیرہ التیمم اور فیض وغیرہ میں تیمم کرنے کو در صورت مساوات کے صحیح کہا ہو کما تیمم
 لو اخرج بیدہ وان وجد من یوضیہ خلفا لہا جیسے تیمم کرے اگر اسکے دونوں ہاتھوں میں زخم ہو اگرچہ پاؤں اس شخص کو جو اسکو وضو کرادے بر خلاف
 صاحبین م امام کے نزدیک غیر شخص سے اعانت مستحب ہو اور صاحبین کے نزدیک فرض ہے فیہ کی شرح ابن امیر حاج میں مذکور ہے کہ جبکہ یہ
 حال ہو کہ صحیح عضو کے دھونے سے مجرد عضو کو پانی پہونچتا ہو تو تیمم کرے کذا فی الطحاوی ولا یجمع بینہما ای تیمم وغسل اور جمع کیا جاوے دونوں میں
 یعنی تیمم اور دھونے میں م یہاں غسل بالفم مراد نہیں بلکہ بالفتح مراد ہے کہ غسل اور وضو دونوں کو شامل ہے اور وضو میں یا تیمم اور غسل میں اس واسطے
 جمع کرنا جائز نہیں کہ بدل اور بدل میں جمع کرنا شرع سے ثابت نہیں کما لایجمع بین حیض وحمل او استخاضۃ ونفاس چنانچہ اجتماع نہیں در میان حیض
 اور حمل یا حیض اور استخاضۃ یا حیض اور نفاس کے ولا بین نفاس واستخاضۃ وحمل اور نہ در میان نفاس اور استخاضۃ یا نفاس اور حمل کے
 ولا زکوۃ وعشر و اخراج او فطرۃ اور نہ اجتماع ہر زکوۃ اور عشر میں یا زکوۃ اور خراج میں یا زکوۃ اور فطرہ میں م اجتماع زکوۃ اور عشر یا خراج کی وضو
 ہے ہر کہ عشر خارج کا یا خراج زمین کا ادا کیا اور غلہ باقیہ میں تجارت کی نیت کی اور ایک سال اس پر گذر گیا تو اس میں زکوۃ نہیں اور طبی محشی نے اسکی یہ حدیث
 مذکور کی ہے کہ زمین کا خراج ادا کیا پھر اُس میں تجارت کی نیت کی اور سال اس پر گذر گیا تو اس میں زکوۃ نہیں اور اجتماع زکوۃ اور فطرہ کی یہ صورت ہے
 کہ ایک شخص کی تجارت کے غلام ہیں اُس پر سال گذرنا تو ان میں مولیٰ پر زکوۃ ہو اور فطرہ نہیں ہو کذا فی الطحاوی ولا عشر مع خراج اور عشر نہیں
 خراج کے ساتھ اس واسطے کہ زمین یا عشری ہر یا خراجی عشری پر خراج نہیں اور خراجی پر عشر نہیں ولا فدیۃ وصوم اور اجتماع نہیں فدیۃ
 صوم میں اس واسطے کہ جبہ پر روزہ رکھنا لازم ہو اُس پر فدیہ دینا نہیں اور جبکہ فدیہ دینا چاہیے چنانچہ بیخ فانی اُس پر روزہ نہیں نہ قضاء مطہاوی نے کہا

یہاں سو کاتب سے کفارہ ساقط ہوگئے تو بجز اراق کے موافق عبارت اس طرح مناسب تھی ولابین انقصا ص والکفارة یعنی اجتماع نہیں در میان قصاص اور کفارہ کے اس واسطے کہ قصاص ہوتا تو اصل عمدین اور اسین کفارہ نہیں اور کفارہ ہوتا ہر شے عدا و خطا اور اس کے جاری مجرمین اور اسین قصاص نہیں اتنی کافی الخطا و سی اور بعض نسخوں میں یوں عبارت ہوا تو قصاص او یہ یعنی جمع نہیں در میان قصاص اور ویت کے ولہذا علم الاضمان و قطع او اجزا و اجتماع نہیں تاوان اور قطع میں یا تاوان اور اجرت میں یعنی جب سارق کا ہاتھ کاٹا گیا تو اس پر مال سر و تہ کا تاوان نہیں اور جس مزدور پر مال کے لہن کرنے سے تاوان ہر اس کے واسطے مزدوری نہیں اور جسکی مزدوری لازم ہر اس پر تاوان نہیں ولا جلد مع رحم اولفی اور نہ ورہ مارنا سنگساری اور تخریب کے ساتھ یعنی اخراج از وطن م واسطے کہ کذا سے کی حد درجے ہیں اور یہاں کی حد سنگساری اور ورہ مارنا تخریب کے ساتھ جمع نہیں ہوتا مگر تجویز حاکم لیکن ورہ مارنا قید کرنے کے ساتھ جمع ہو سکتا ہے کذا فی الخطا و سی ولا مہر دستہ او حد او ضمان انفا کما او موہما من جماعۃ اور اجتماع نہیں مہر اور دستہ میں یا مہر میں اور حد میں اور عورت کی ضمان انفا یا اسکی موت میں زوج کے جماع سے مہر اور دستہ میں اس واسطے اجتماع نہیں کہ مطلقہ قبل از دخول کا اگر مہر سہمی ہو تو نصف مہر واجب ہو اور اگر مہر سہمی نہیں تو دستہ واجب ہر بیان دستہ سے کرتی اور اور حنفی اور چادر مراد ہر اور مہر اور حد میں عدم اجتماع کی وجہ یہ ہو کہ اگر وطی صحیح یا شبہ سے ہو تو مہر واجب ہو اور حد نہیں اور اگر وطی زانی کی ہو تو حد ہر اور مہر نہیں اور انفا کی حقیقت یہ ہر کہ زوج کے جماع سے عورت کے بول اور بزرگی و دونوں راہیں بچٹ کر ایک ہو گئیں تو یہاں زوج پر ضمان ہر نہ مہر اور اسی طرح اگر اسکے جماع سے زوجہ مگر گئی تو تاوان ہر نہ مہر ولا مہر مثل و تسمیۃ اور اجتماع نہیں مہر مثل اور مہر سین میں اس واسطے کہ اگر مہر جائز کا تعین ہو گیا تو وہی واجب ہو اور اگر مہر کا ذکر نہ ہوا یا غیر جائز کو حین کیا چنانچہ شراب یا سور تو مہر مثل واجب ہو گا ولا وصیۃ و میراث اور اجتماع نہیں وصیت اور میراث میں یعنی وارث کے واسطے وصیت کرنا صحیح نہیں الا باجارت باقی و دستہ کذا فی الخطا و سی وغیرہ اماما بھی فی محلہ ان شار اللہ تعالیٰ اور ان اشیا و مذکورہ کے سوا اور چیزیں عدیم الاجتماع ہیں جکا ذکر آدیکا اپنے موقع پر اگر عرض قائلے نے چاہا من بہ وجع راس لا یسطع سحہ محمد ثا ولا غسلہ غیا فی فیض عن غریب الروایۃ تسمیم وافی قاری الدایۃ انہ یسقط عنہ فرض سحہ جسکے سر میں ایسا درد ہو کہ اسکے ساتھ مسح نہیں کر سکتا بے وضو ہونے میں اور نہ اسکو دھو سکتا ہر نہانے کی حاجت میں تو فیض میں ظاہر الروایۃ کے خلاف غریب الروایۃ سے مذکور ہو کہ وہ شخص تیمم کرے یعنی وضو اور غسل کے عوض اور قاری ہدایہ نے اسکا فتوے دیا ہر کہ اس شخص سے مسح سر کی فرغیت وضو میں ساقط ہو ولو علیہ جبرۃ ففی مسحا قولان اور اگر سر پر کچھ چون کی ٹی ہو تو اسکے مسح میں و قول میں مسح کرنا اور نکرنا مہر اور وجوب مسح کا قول اظہر ہر کذا فی الخطا و سی و کذا یسقط غسلہ تسمیمہ ولو علی الجبرۃ ان لم یضرہ والا سقط اصلا وجعل ما و مالک العنود کما فی المعدوم حقیقۃ اور اسی طرح غسل میں دھونا مسح کا ساقط ہوتا ہو تو مسح کو مسح کرے اگرچہ ٹی پر مسح ہو بشرطیکہ مسح اسکو ضرر نہ کرنا ہو اور اگر ضرر کرنا ہو تو دھونا اور مسح کرنا دونوں بالکل ساقط ہیں اور یہ شخص حکم شرع میں بدون اس عضو کے ٹھہرا گیا گویا اسکے سر ہی نہیں جس طرح فی تحقیقۃ معدوم العضو سے دھونا اور مسح کرنا ساقط ہوتا ہے

باب المسح علی الخفين

یہ باب ہر دونوں موزون پر مسح کرنے کا آخرہ ثبوتہ بانسہ مصنف نے موزون پر مسح کرنا تیمم کے بعد ذکر کیا بسبب ثابت ہونے سے حدیث سے اور تیمم ثابت ہر قرآن مجید سے و ہولغۃ امرار الید علی الشئی اور مسح لغت عرب میں ہاتھ کا پھیرنا ہر کسی چیز پر خواہ وہ چیز موزہ ہو یا عضو یا دیوار و شرعا مابۃ لبلیۃ الخف مخصوص نے زمین مخصوص اور شرع کی اصطلاح میں مسح عبارت ہر تراوت کے پہنچانے سے خاص موزے کو زمانہ خاص میں مہر خاص موزہ جس میں شرعاً تیند موجود ہوں اور زمانہ خاص سے مراد ایک دن اور ایک رات ہر مقیم کے واسطے اور تین رات اور دو دن مسافر کو و الخف شرعا السائر للعبین فاكثر من جلید و لحم اور شرع میں موزہ اسکا نام ہر جو ٹھک لے و دونوں ٹخنوں کو پھر زیاوہ ترک نہا ہو چمڑے اور اسکے مانند اور چیز سے شرط تیمم ہونا

حکم میں ہو کہ انی الطحاوی عن القمستانی و فی التعمق ثبوتہ بالا جماع بل بالتواتر روانہ اکثر من ثمانین منہم العشرۃ القمستانی و در تحفہ میں ہو کہ ثبوت مسح کا اجماع سے بلکہ تواتر سے ہر راوی اسکے صحابہ میں سے زیادہ ترین امتی سے از اجماع عشرہ مبشرہ میں کذا فی القمستانی ہم علامہ عینی نے شرح ہدایہ میں مذکور کیا کہ عینی صفائی الآثار کی شرح میں ۶۶ صحابیوں کی روایت احادیث کی مذکور کی ہر مسح المخرجین وقیل بالکتاب و رد بانہ غیر مغیا بالکعبین اجماعا فالجرح لحوار و قول ضعیف یہ ہو کہ ثبوت مسح موزے کا قرآن مجید سے ہر اور یہ قول رد کیا گیا ہر اس طرح کہ مسح موزے کی نایت دونوں نکتے نہیں بالا جماع تو ار حکم کا زیر قرب مجرور کے دو سے ہر م ار حکم کے لام میں دو قرائتیں نصب اور جہ کی ہیں بعضوں نے کہا چونکہ دونوں قرات میں تعارض واقع ہوا تو جہ کی قرات کو موزہ پہنے پر معمول کیا اور نصب کی قرات کو جبکہ موزہ پاؤں میں نہو اس قول کا رد یوں ہو کہ اگر جہ کی قرات سے مسح موزے کا مراد ہوتا تو کعبین مسح کی غایت ٹھہرتی جیسے ٹخنوں تک مسح کرنا واجب ہوتا سو اسلئے کہ ار حکم کے بعد اے الکعبین مذکور ہر حالانکہ بالاتفاق یہ ثابت نہیں اور ار حکم کے جہ کا جواب یہ ہو کہ وہ عضو مغسول پر عطف ہو تو نصب لازم تھا چونکہ وہ مجرور کے پاس پڑا ہے ہر و حکم کے پاس تو اسکو بھی مجرور کر دیا چنانچہ عرب کا یہ قول مشہور ہو جرح نصب خرب لمحدث ظاہرہ عدم جوازہ لجدد الوضوء الا ان یقال لما حصل له الترتیب بذلک عار کا نہ محدث مسح جائز ہو بے وضو شخص کو مفہوم ظاہر اس کلام کا عدم جواز مسح کا ہر تازہ وضو کرنے والے کے حق میں مگر اسکا یوں جواب دیا جائے کہ ہر گاہ تازہ وضو کرنے والے کو ثواب حاصل ہوا اس وضو پر وضو کرنے سے تو وہ بے وضو کے مانند ہو گیا لا یجنب و حائض جائز نہیں مسح کرنا موزے کا جنب اور حائض کو لینے جیسے غسل واجب ہر خیابت یا حیض یا نفاس سے اسکو مسح جائز نہیں اسولئے کہ اسکو تمام بدن کا وضو لازم ہر اور مسح میں یہ بات حاصل نہیں نسائی اور ابن ماجہ اور ترمذی میں صفوان ابن عسال سے روایت ہو کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم ہر حکم کرتے تھے جبکہ ہم سفر میں ہوتے تھے کہ ہم اپنے موزے نہ اتاریں تین دن اور تین رات مگر خیابت سے ولیکن بول اور غایط اور نوم سے کذا فی ہدایہ العینی طحاوی نے بحر الرائق سے نقل کیا کہ حائض کا مسئلہ ابو یوسف رحمہ کے قول پر مبنی ہوا سو اسلئے کہ اقل حیض انکے نزدیک دو دن اور اکثر ثالث کا ہو تو سفر میں اسکی تصویر ہو سکتی ہو برخلاف طرفین کے انتہی مختصر و المستوی لا یلزم تصویرہ اور جسکی نفی ہو گئی اسکی تصویر لازم نہیں یعنی حکم ممنوع کے وجود کی صورت بیان کرنا ضرور نہیں کیونکہ اسکی طرف کچھ حاجت نہیں اور عدم لزوم تصویر اس کے امکان کا سنا فی نہیں کذا فی الطحاوی چونکہ خیابت کی حالت میں وضو کرنا ضرور نہیں تاکہ مسح موزے کا جائز نہو لہذا اسکے فرض صورت میں تردد تھا شارح نے اسکا دفع دخل کر دیا کہ حکم ممنوع کا وجود بیان کرنا لازم نہیں و فیہ ان النفی الشرعی یقتضی اثبات عقلی اور دفع دخل مذکور میں یہ خلل ہو کہ شرعی نفی وجود عقلی یعنی تصور عقلی کی محتاج ہر ہم یہ بحث ہر تہستانی کی نفی میں شرعی کی قید اسولئے لگائی تاکہ نفی عقلی سے احتراز ہو چنانچہ شریک باری کہ اسکی نفی میں اثبات عقلی کی حاجت نہیں اور اثبات عقلی سے تصور بوجہ مراد ہر مگر اسبہن یہ خلل ہو کہ اسبہن بھی تصور ذہنی کی تصریح واقع ہو تاکہ نفی کرنا حاصل ہو سکے کیونکہ نفی شری کی فرع ہر اسکے تصور کی تو شرعی کی قید لگاتا بہت نہیں اور مسح جنب کی صورت کفایہ میں یوں مذکور ہو کہ وضو کیا اور مجلہ جراب کا پہنا پھر جنب ہو گیا تو اسکو جائز نہیں کہ جرابوں کو باندھ کر تمام بدن کو وضو کرے لیٹ کر اور جرابوں پر مسح کرے کذا فی الطحاوی اور ہدایہ العینی میں اسکی تصویر متقی سے یوں مذکور ہو کہ ایک مرد نے وضو کیا اور موزہ پہنا پھر جنب ہوا پھر اتنا پانی پایا کہ وضو کو کفایت کرتا ہو نہ غسل کو تو وہ شخص وضو کرے اور پاؤں وضو کرے اور مسح کرے اور خیابت کے واسطے تیمم کرے انتہی مافی العینی تم ظاہرہ جواز مسح مغتسل جمعہ و کوفہ پھر ظاہر کلام مانتن جائز ہونا مسح کا ہر جمعہ کے اور اسکے مانند نہانے والے کو ہم بغیر مانتن نے جنب کے مسح کی نفی کی تو اس کلام سے مفہوم ہوا کہ جمعہ یا عید کے نہانے والے کو مسح کرنا جائز ہو کیونکہ یہ غسل واجب نہیں ولیس کذا علی مانی المبسوط اور حالانکہ ایسا نہیں بنا براس مضمون کے جو مبسوط میں ہر ولا یجدان یحیل فی حکمہ اور غسل جمعہ وغیرہ کو جنب کے حکم میں ٹھہرا نا کچھ بعید نہیں فالاحسن لتوفی لا لغتسل تو بہتر عبارت لتوفی لا لغتسل ہر یعنی بجائے محدث لا یجنب کے لتوفی لغتسل کہنا بہتر ہو یعنی مسح موزے کا وضو کرنے والے کو جائز ہر نہانے والے کو مسح طحاوی نے کہا یہ بحث اور احصیت تہستانی کی ہر والستہ ان یخط خطوطا با صلیح

یہ فرقہ قلیلا اور سنت یہ ہر کہ مسح کرنے میں ہاتھ کی انگلیوں سے خطبہ دے تھوڑا سا انگلیوں کو کھول کر مہدائے من قبل اصابع رجلہ متوجہ الی اصل الساق مسح شروع کرے پانوں کی انگلیوں کی طرف سے پٹنی کی جڑ کی طرف رخ کرتا ہوا ہم کیفیت مسح کی قاضی خان کی شرح جامع صغیر میں اس طرح ہے کہ واسطے ہاتھ کی انگلیاں رکھے واسطے موزے کے سرے پر اور بائیں ہاتھ کی انگلیاں بائیں موزے کے سرے پر انگلیوں کی طرف سے پھر جبکہ انگلیاں وہاں ٹھہریں تو انکو نیچے پٹنی کی جڑ تک دونوں ٹخنوں کے اوپر اس واسطے کہ ٹخنوں کا دھونا فرض ہو اور انکو مسح کرنا سنت ہو اور اگر انگلیوں کے ساتھ تھیلی بھی رکھے تو بھتر ہر اسی طرح مروی ہو محمد بن حسن رحمہ سے اور مسح فرض ہو ہاتھ کی تین انگلیوں کے برابر اصبع قول پر اور یہ فرض علی ہر اور تین انگلیوں کے برابر ہر قدم پر فرض ہو اور ہاتھ کے اندر سے مسح کرنا مستحب ہو اور اگر موضع مسح پر پانی لگجائے تو کافی ہو اور اسی طرح اگر گھاس پر چٹا اگرچہ گھاس شہم سے تر ہو یہی قول محمد بن کذا فی الطحاوی و محمد علی طاہر خفصیہ من رؤس اصابعہ الی معقدہ الشراک اور مسح کرنے کا مقام دونوں موزوں کا ظاہر ہو انگلیوں کے سروں سے معقدہ شراک تک یعنی جہاں آسمہ بند ہار ہتا ہو چلی میں طحاوی نے کہا معقدہ شراک سے وسط قدم مراد ہو اور یہ قول قاضی خان کے قول مذکور کے مخالف ہو ظاہر موزے کی قید سے معلوم ہوا کہ اگر باطن یا جانب یا اٹری یا کٹنے پر مسح کر لگا تو جائز نہ ہو گا چنانچہ زبیری میں ہر انتہی مانی الطحاوی و مستحب الجمع بین ظاہر و باطن ظاہر اور مسح میں مستحب ہو جمع کو نادر میان ظاہر موزہ کے اور باطن کے جو ظاہر ہو باطن سے موزے کا ٹوہ مراد ہو نہ داخل موزے کا لہذا باطن کو موصوف بظاہر کیا م شاح اس مقام میں صاحب نہر کا تابع ہوا ہو اور بحر الرائق میں محیط سے منقول ہے کہ مسح باطن موزے کا ظاہر کے ساتھ سنون نہیں اور محیط کے سوا اور کتابوں میں شہاب کی نفی ہو اور اعلیٰ اور اسفل موزے کے مسح کی حدیث کو ابو داؤد اور ترمذی نے ضعیف کہا ہر انتہی مانی الطحاوی علامہ عینی نے شرح ہدایہ میں اس تضعیف کا جواب مشروعاً ذکر کیا ہو اور صاحب بدائع سے نقل کیا ہو کہ ہمارے نزدیک جمع بین الظاہر و الباطن مستحب ہر انتہی لیکن ہمارے جمہور اصحاب نے علی مرتضیٰ کی اس حدیث سے استدلال کیا ہو کہ اگر دین رائے سے ہوتا تو اللہ اسفل موزے کا مسح کرنے میں ظاہر سے مقدم تھا حالانکہ میں نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ مسح کرتے تھے موزوں کے ظاہر پر اسکو ابو داؤد اور احمد اور ترمذی نے روایت کیا اور کہا ہو کہ یہ حدیث حسن صحیح ہو اور یہ جو صاحب ہدایہ نے کہا ہو کہ باطن موزے پر مسح جائز نہیں اگر یہ مراد ہو کہ باطن پر اقتصار جائز نہیں تو مسلم ہو اور اگر یہ مراد ہو کہ باطن کو ظاہر کے ساتھ مسح کرنا جائز نہیں تو مسلم نہیں کما ذکرنا انتہی مانی العینی مختصر من شام فزید التوفیح فلیجرح الیہ او جرح موقیہ و لوقوف خف و لفاقہ جائز ہو مسح ظاہر ہر موقین پر اگرچہ ہوں موزہ کے اوپر یا پانوں کے پٹنے کے پٹے پر ہم جبر موق فہم جمیم چڑا ہو جسکو موزے پر پٹنے میں کیچڑ وغیرہ کی حفاظت کے واسطے اور نہ لفاقہ میں ہو کہ موق اور جبر موق فارسی ہو عرب اسکو موزے پر پٹنے میں اسکی ساق موزے سے کتر ہوتی ہو کذا فی الطحاوی منع الغفار میں ہو کہ جبر موق جو موزے پر پہنا جاتا ہو اسکی حفاظت کے واسطے سوا اگر جبر موق چڑے اور اس کے مانند کا ہو تو اس پر مسح جائز ہو خواہ اسکو تنہا پہنا ہو یا موزے پر اور اگر جبر موق کپڑے کا ہو تو اگر تنہا اسکو پہنا ہو تو مسح اس پر جائز نہیں اور اسی طرح اگر اسکو موزے پر پہنا تو بھی جائز نہیں ہاں اگر جبکہ تراوٹ اندر کے موزے پر پہونے تو جائز ہو انتہی مختصر اول اعتبار ہائی قساوے شادی لائے رجل مجہول لا یقلد فیما خالف النقول اور کچھ اعتبار نہیں اس قول کا جو فتاویٰ شادی میں ہو اس واسطے کہ شادی مرد مجہول غیر مشہور ہو تو اسکی پیروی نہ کی جائے اس مسئلہ میں جو منقولات مذہب کے مخالف ہوں فتاویٰ شادی میں ہو کہ جو کر بائیں مجرحت تحت الخف پہنا جاتا ہو وہ موزے پر مسح کرنے کا مانع ہو کیونکہ وہ فاصل یعنی پانوں کو اسے موزے سے جدا کر دیا ہو انتہی لیکن اسکے مخالف کافی میں ہوں ہو کہ اگر موزے پر بدگی کے سبب سے مسح کے لائق ہوں تو جبر موق پر بالاتفاق مسح جائز ہو انتہی تو جبکہ خف غیبہ صالح فاصل نہ ٹھہرا تو کر بائیں یعنی کپڑا بطریق اولیٰ فاصل نہ ہو گا چنانچہ شرح جمع میں ہو اور مانند اسکے غایۃ البیان میں صاحب بحر نے کہا یہی حق ہو کذا فی المنع مختصر او جبر موق ولو من غزل او شعرا و یا ختین یحییٰ شیشی و فرسخا و میت علی الساق منفسہ ولا یرى ما تحته ولا لیشف المار الا ان یفقد الی الخف قدر الفرض یا مسح کرے

۴۱
 شیعہ شخص زیادہ
 شیعہ اس مسئلہ
 کی جگہ رہ مبنی
 کہ اس مقام پر
 دیکھا کہ اس
 بلائیں کہ اس
 موزے کی سیغ ۱۲

جراہون پر اگرچہ وہ ہون سوت سے یا بال سے اس طرح کی گارھی جرابون پر مس جائز ہے کہ انگو پہن کے تین کوس آدمی چلے اور وہ پتہ لی پر آپ سے بھری
 ہون بدون باندھنے کے اور اسکے اندر کی چیز نظر نہ آوے اور پانی آسین نہ چھنے مگر اس وقت مس جائز ہے کہ پانی نفوذ کر کے اسکے نیچے کے موزے تک پہنچ جائے
 بقدر فرض کے ہم ہر خپہ شقوق لغت میں یعنی رقت ثوب ہی لیکن یہاں مراد پانی کا نفوذ ہر بدل استثناء اور تاکہ تکرار لازم نہ آوے کذا فی الطحاوی مختصراً
 و لونین جرموقیہ اما مس خفیہ اور اگر آثار و دونون جرموق موزون پر سے تو مس کرے دوسری بار اپنے موزون پر و لونین احد ہما مس الخف و اجرہون
 الباقی اور اگر ایک جرموق آثار تو مس کرے موزے کو اور باقی جرموق کو بغیر اسوا سے کہ ایک کے نکالنے سے دونون کا مس جاتا رہا و داخل یہ
 تھا و مس خفیہ لم یخیر اور اگر انیا ہا نہ دونون جرموق کے اندر داخل کیا اور اندر کے موزون کو مس کیا تو جائز نہیں یعنی اسوا سے کہ حدیث کا محل جرموق
 خارج ہے نہ خف داخل و تعلیل بسکون نون ماجل علی اسفلہ جلدہ اور منسل جراہون پر مس جائز ہے منسل بسکون نون وہ جراب ہی جسکے نیچے چمڑا لگا یا گیا
 یعنی اسکے لموے پر فقط چمڑا نہ بخون پر و المجلدین اور چمڑا نہ صی جراہون پر مس جائز ہے نہ الخافق میں ہی جسرا ب مجلد وہ ہر جسکے اوپر اور نیچے
 چمڑا ملتا ہو مڑہ مس کرنا ہی ایک بار یعنی دو تین بار مس کرنا خلاف سنون ہو کذا فی المنہ لوامر اہ او خفتی مس جائز ہے اگرچہ ہو محدث عورت یا غفلت
 لم یوسین علی طہر مس جائز ہے اس حالت میں کہ موزے یا جرموق یا جراہون پہنی گئی ہیں طہارت پر فلو احدث و مس خفیہ او لم یمس فلبس جرموقیہ
 لا یمس علیہ تو اگر لابس خف کا وضو ٹوٹا اور اسے اپنے موزون پر مس کیا یا نہ کیا پھر اسے جرموق کو پہنا تو جرموق پر مس نہ کرے یعنی اسوا سے کہ جرموق
 کو اسے طہارت پر نہیں پہنا بلکہ موزون پر مس کرنا مستحب ہو گا کیونکہ انگو طہارت پر پہنا ہی کذا فی الطحاوی تام شرح الناقص حقیقہ
 کلمۃ او منی کتیم عند و موزے لم یوس ہون طہر تام یعنی پوری طہارت پر تام کی قید سے ناقص حقیقی یا ناقص معنوی طہارت خارج ہو گئی ناقص
 حقیقی چنانچہ اعضاء وضو میں سے قدرے خشک رہ گیا اور ناقص معنوی چنانچہ تیم کرنے والے اور منذر کی طہارت م صورت تیم کی یہ کہ پانی کے
 نہونے سے تیم کیا اور موزہ پہنا تو اسکو اب مس کرنا پانی ملنے کے وقت جائز نہیں اور اگر وضو کیا اور موزہ پہنا پھر وضو ٹوٹا اور پانی نہ پانے سے تیم کیا پھر
 اسکے پانی پایا تو اسکو مدت کے اندر مس کرنا درست ہو کذا فی الطحاوی فانہ یمس فی الوقت فقط اسوا سے کہ منذر تو فقط وقت میں مس کرتا ہی یعنی
 منذر نے غدر کے موجود ہونے سے مثلاً ظہر کو وضو کیا اور موزہ پہنا پھر وضو کسی اور سبب سے ٹوٹا جب تک ظہر کا وقت باقی ہو مس جائز ہے بعد ظہر کے عصر کے
 وقت مس جائز نہیں الا بعد تجدید وضو کامل الا اذا اذ الوضوء لم یس علی الانقطاع فکا صحیح مگر جبکہ منذر نے وضو کیا اور موزہ پہنا انقطاع عند پر تو وہ صحیح
 سالم کے مانند ہے جواز یعنی اگر وضو اور موزہ پہننے کے وقت عند منقطع ہو تو باقیات مدت مس اسکو منذر است کے مانند جائز ہے عند الحدیث طہر تام چاہیے
 وضو ٹوٹنے کے وقت یعنی مس کے واسطے موزہ پہننے کے وقت طہارت کامل ہونا ضرور نہیں بلکہ حدیث کے وقت ضرور ہو فلو تخفف المحدث ثم خاض الماء
 فاقبل قدما ثم تم وضوہ ثم احدث جازان یمس تو اگر بے وضو شخص نے موزہ پہنا پھر وہ پانی کے اندر گھس گیا سو دونون پاؤں اسکے تر ہو گئے پھر نے باقی
 اعضاء وضو کو پورا کیا پھر اسکا وضو ٹوٹا تو اسکو مس کرنا جائز ہے یعنی اسوا سے کہ حدیث کے وقت طہارت شرط ہے اگرچہ موزہ پہننے کے وقت نہ ہو ماسیطہ اگر اسے
 دونون پاؤں کو دھویا پھر موزون کو پہنا پھر وضو کو پورا کیا یا کہ وضو کیا اور پاؤں نہ دھوئے پھر ایک پاؤں دھویا اور موزہ پہنا پھر دوسرا پاؤں دھویا اور دوسرا
 موزہ پہنا ان صورتوں میں بھی مس جائز ہے بیل مذکور یوگا و لیلۃ المقیم و ثلثۃ ایام و لیا لہا المسافر مس کرنا جائز ہے تقیم کو ایک رات دن اور مسافر کو
 تین رات دن و ابتداء المدة من وقت الحدیث اور اس مدت کی ابتدا وضو کے ٹوٹنے سے ہے یعنی ایک رات دن یا تین رات دن کا شروع وضو کے
 ٹوٹنے سے ہے نہ موزے کے پہننے سے اور نہ وضو کرنے سے فقد یمس المقیم تاجب یہ معلوم ہوا تو تقیم کا ہے مس کرتا ہی چھ نماز میں م صورت اسکی یہ ہے
 کہ مثلاً ظہر کی تاخیر کی آخر وقت تک با وضو موزہ پہنے ہوئے پھر وضو ٹوٹا اور مس کر کے آخر وقت میں نماز ظہر کی پڑھی پھر ظہر کی نماز دوسرے دن

پہلی اول وقت میں کذا فی القستانی وقد لا ینکین الاسن اربع اور کبھی آدمی قادر نہیں ہوتا اگر چار ناز سے کن تو ضا و کشف قبل الفجر فلما طلع صلی فلما
تشریف احدث چنانچہ ایک شخص نے وضو کیا اور روزہ پہنا صحیح ہونے سے پہلے پھر بعد طلوع فجر کے ناز پڑھی پھر جب التحیات پڑھ چکا وضو ٹوٹ گیا مگر اس
شخص کو اگلی فجر کی ناز پڑھنا مسح کے ساتھ ممکن نہیں اس واسطے کہ حدیث واقع ہوا اسکے آخر ناز میں کذا فی القستانی یعنی ظہر عصر مغرب عشا چار ناز کو واسطے
یہ شخص مسح کرے اور دوسرے دن کی فجر کے واسطے اگر مسح کرے تو ناز سے خارج ہو گا مدت گزرنے کے ساتھ اور یہ نفس ناز ہی لایا بخور علی عاتقہ و
قلنسوة و برقع و قفازین لعدم الحرج جائز نہیں مسح کرنا پکڑی اور ٹوپی اور برقع اور ستانوں پر بسبب ہونے شقت اور تکلیف کے مگر اور
دوسری وجہ عدم جواز کی یہ ہے کہ مسح موزے کا ثابت ہوا حدیث سے برخلاف قیاس تو اور چیر کا قیاس موزے پر نہیں ہو سکتا و فرضہ علی قدر ثلث
اصابع الیہ اصغر بطول او عرض من کل رجل لاسن الخف اور مسح کا فرض علی ہاتھ کی تین چھوٹی انگلیوں کے برابر بطول اور عرض میں ہر
پاؤن سے نہ ہر موزے سے مگر فی فرض مسح اسی قدر ہی خواہ ابتدا مسح کی پاؤن کی انگلیوں سے ہو خواہ پٹلی سے خواہ وہ بنے بالین سے اور مسنون
مسح پہلے نہ کر ہو چکا کہ انگلیوں سے ہو پٹلی تک ہر پاؤن کی قید اس واسطے لگائی کہ اگر ایک پاؤن پر بعد چار انگلی کے مسح کیا اور دوسری پر بعد
دو انگلی کے تو فرض ادا ہو گا اور اسی طرح اگر روزہ زیادہ ہو پاؤن سے اور اسپر وہاں مسح کیا جو پاؤن کے محاذی نہیں تو بھی فرض ادا ہو گا مگر
فیہ ید الاصح جب فرض بعد تین انگلی کے مسح ہوا تو فقیہوں نے مسح میں ایک انگلی کا کھینچنا منع کیا ہے یعنی اگر ایک انگلی کو ایک بار کر کے عقب رہیں
دو انگلی کے مسح کیا تو جائز نہیں اور اگر ایک انگلی سے تین بار مسح کیا اور ہر بار نیا پانی لیا اور جدے جدے مقام پر مسح کیا تو جائز ہے کذا فی البحر فلو مسح برؤس
و صابغہ و جانی اصولہا لم یجز سوا اگر انگلیوں کے سروں پر مسح کیا اور انگلیوں کی جڑوں کو موزے سے جدا رکھا تو مسح جائز نہوا یعنی اس واسطے کہ استعمال پانی
سے مسح ہوا الا ان قبل من الخن عند الوضع قدر الفرض قالہ المصنف لہ کہ انگلیوں کے رکھنے کے وقت بعد فرض کے موزہ دتر ہو گیا تو مسح ب
جائز ہے ایسا کہ ہوا مصنف نے اپنی شرح میں م اس واسطے کہ فرض حاصل ہو گیا ہون سستقل پانی کے کذا فی الطحاوی ثم قال و فی الذخیرۃ ان لما
تقاطر اجاز والا لا پھر مصنف نے شرح میں کہا اور ذخیرہ میں ہے کہ اگر انگلیوں کے سروں سے پانی ٹپکتا ہو تو مسح جائز ہے یعنی اس واسطے کہ فرض حاصل ہو
غیر مستقل پانی سے اور اگر ٹپکتا نہیں ہو تو مسح جائز نہیں ولو قطع قدمہ ان بقی من طہرہ قدر الفرض مسح و الا غسل کن قطع من کعبہ اور اگر ایک آدمی کا
پاؤن کاٹا گیا تو اگر پشت قدم بقدر فرض کے یعنی تین انگشت کے باقی ہو تو موزوں پر مسح کرے اور اگر بقدر فرض باقی نہیں تو دونوں پاؤن کو
بوجودے مانند اس شخص کے جس کا پاؤن ٹخنوں سے کاٹا گیا یعنی ٹخنوں کے نیچے سے سو اسکو بھی مسح کرنا جائز نہیں کیونکہ مسح کا محل باقی نہیں رہا مگر
غسل کا محل باقی ہو ولو لہ رجل واحدہ سمھا اور اگر ایک آدمی کے ایک ہی پاؤن پر پیدائشی یا ایک پاؤن ٹخنے سے اوپر کاٹا گیا تو اسی ایک پاؤن
کو بھی اسکے موزے کو مسح کرے و جائز مسح خف مضموب خلافا للحنابلہ اور جائز مسح کرنا چھینے موزے پر برخلاف حنبلی مذہبوں کے مگر خرید
غصب کرنا گناہ کبیرہ ہے لیکن مسح کی ناز ادا ہوگی کما جاز غسل رجل تنصوتہ اجماعا بطرح جائز ہو دھونا مضموب پاؤن کا بالاتفاق مطلق غصب کا
اسپر مسالہ ہے اور اسکی صورت یہ ہے کہ کسی شخص کا پاؤن بسبب سرقہ یا قصاص کے مستحق قطع ہوا پھر وہ بھاگ گیا اور وضو کر کے اُسے پاؤن دھو لکذا فی
الطحاوی والخرق الکبیر بوحدة او ثلثہ و ہو قدر ثلث اصابع القدم الا صاغر کما لہا و مقطوعہا یعتبر باصابع مائتہ نتیجہ اور موزے کا بڑا بہت
سوراخ یعنی قدم کی چھوٹی پوری تین انگلیوں کی برابر مانع ہو مسح کرنے کا اور جس شخص کی سب انگلیاں کٹی ہیں تو اسکے مثل دوسرے شخص کی انگلیوں کا
اعتبار کیا جاوے گا شارح نے کہا لفظ کبیر کا بار موصدہ یا ثلثہ و دونوں سے ہو سکتا ہے طحاوی نے شرح فیہ المصلی سے نقل کیا کہ بار موصدہ کی روایت صحیح ہے
اگرچہ ثلثہ بھی تبادل تصور ہوا الا ان کیون فوہ خف آخر و جرمون فی مسح علیہ لہ کہ پٹھے موزے پر دوسرا درست موزہ دیا جو موق تو اسپر مسح کرے

اس واسطے کہ اعلیٰ کا اعتبار ہو نہ اسفل کا و نہ الاخر حق علی غیر صابغہ و عقبہ و یری ماتمہ اور یہ یعنی اصابع میں صغیر کا اعتبار کرنا اس وقت کہ سورخ باہر
 دریدگی اسکی انگلیوں اور ایڑی پر نہ ہو اور سورخ کے نیچے پانوں نقشہ آتا ہو نفلو علیہا اعتبار التلث ولو کبار اور اگر دریدگی انگلیوں پر ہو تو نہ مباح
 میں میں انگلیوں کا اعتبار ہوگا اگرچہ بڑی انگلیاں ہوں یعنی تو اس صورت میں صغیر کا اعتبار نہیں تو اگر ابام اور کلمہ شہادت کی انگلی منکشف ہو جائے اور
 وہ بقدر میں چھوٹی انگلیوں کے ہو تو مسح اس پر جائز ہو اور اگر ان دونوں کے بیچ کی انگلی بھی کھل جائے تو مسح جائز ہو گا علی الاصح کذا فی الطحاوی و عن
 ائمتہ الفتاویٰ ولو علیہ اعتبار بدواً اکثرہ اور اگر دریدگی ایڑی پر ہو تو اکثر ایڑی کا کھل جانا مقبر ہو یعنی ادھی ایڑی سے اگر زیادہ کشف ہو تو مسح جائز نہیں
 م قاضی خان نے شرح جامع صغیر میں اسی قول پر اقتصار کیا ہے اور ظاہر تنون میں ہر مقام میں میں انگلیوں کا اعتبار ہے اور اسی قول کو کمال الدین
 صاحب فتح القدر اور سرخسی نے پسند کیا ہے کذا فی الطحاوی ولولم یر القدر المانع عند المشی لصلاتہ لم یمنع وان کثر اور اگر نظر نہ پڑے قدم اس قدر جو مسح
 کا مانع ہو یا وہ پا چلنے کے وقت موزے کی سختی کے سبب سے تو مسح کا مانع نہیں اگرچہ بہت پچھا ہو م حلی نے کہا کہ زمین سے پانوں اٹھانے کے
 وقت اگر نظر نہ آوے تو مسح کا مانع نہیں کما لو انشقت النظارۃ دون البطانہ چنانچہ اگر موزے کا ابرہ پھٹ گیا نہ اسکا استر تو مسح کا مانع نہیں خواہ اثر
 پڑے کا ہو یا کپڑے کا یا ہوا موزے میں کذا فی الطحاوی و جمع الخروق فی خف واحد لا فیہما اور متفرق سورخ جمع کیے جاتے ہیں ایک
 موزے میں نہ دونوں موزوں میں یعنی اگر ایک موزے میں کئی جگہ تھوڑا تھوڑا پچھا ہو تو اسکو جمع کر کے دیکھینگے اگر بقدر میں انگشت کے ہو تو مسح
 جائز نہیں والا جائز ہو اور اگر ایک موزے میں بقدر دو انگشت کے پچھا ہو اور دوسرے موزے میں بقدر ایک انگشت کے تو دونوں پر مسح جائز ہو
 بشرط ان یقع فرضہ علی الخف نفسہ لا علی ما ظہر من خرق لیسر مسح جائز ہو دونوں موزوں پر اس شرط سے کہ فرض مسح کا واقع ہو نفس موزے پر نہ اس
 مقام پر جو تھوڑا پچھا ہو و اقل خرق یمنع المسح احوالی والاستقبالی کما یقفض الماضوی تمستانی اور کثر سورخ جو جمع کیا جاتا ہو واسطے مسح کرنے
 مسح حالی اور استقبالی کے جس طرح گذشتہ مسح کو توڑتا ہے کذا فی الفتاویٰ م مسح حالی وہ جسکے فی الحال کرنے کا ارادہ ہے اور استقبالی مسح وہ ہے جو آگے ہوگا
 اور مسح ماضی کی یہ صورت ہے کہ درست موزے پر مسح کیا پھر وہ اس قدر پھٹ گیا کہ مانع ہو مسح کا تو مسح سابق ٹوٹ گیا کذا فی الطحاوی قلت و مران
 ما یقفض الیتم مسح وترفع کجاستہ و انکشاف تھے العقاد و کما سجد فیلی حفظا میں کتاہوں اور یہ مذکور ہو چکا باب تیمم میں کہ جو خیر تیمم کی ناقض ہے چنانچہ
 پانی کا موجود ہونا اور اسکے استعمال پر قادر ہونا وہ ابتدا تیمم کا مانع ہے اور دور کرنے والا ہر تیمم موجود کا مانند نجاست اور انکشاف عورت کے کہ وہ
 ابتداء صلوٰۃ کی مانع ہے اور صلوٰۃ موجودہ کی رافع ہے یہاں تک کہ العقاد صلوٰۃ یعنی تحریم کا مانع ہے چنانچہ آگے آدیکا تو اسکو یاد رکھنا چاہیے م خلاصہ
 یہ کہ جس طرح ناقض تیمم اور نجاست اور انکشاف عورت مانع اور رافع ہر اسی طرح خرق موزہ بھی مانع اور رافع ہے مائد خل فیہ المسلمۃ لا ما و نہ
 الحاقالہ ہوا فتح الخرق کثر سورخ جو مسح کے واسطے جمع کیا جاتا ہو وہ ہر جسمین ٹاٹ وغیرہ کے سینے کا سوا داخل ہو و نہ وہ سورخ جو اس سے
 کثر ہو بوجہ الحاق ہوا فتح و دخت یعنی جیسے دخت موزے کے سورخ بالاتفاق عفوہن لائق شمار کے نہیں اسی طرح یہ سورخ بھی لائق شمار کے نہیں
 نجاست نجاست متفرقہ و انکشاف عورت و طیب محرم و اعلام ثوب من حریر فانہا جمع مطلقاً بخلاف متفرق نجاست اور انکشاف عورت کے
 اور خوشبو محرم کے اور کپڑے پر ریشم کی بوٹیاں اس واسطے کہ یہ سب جمع کیے جاتے ہیں مطلقاً یعنی ایک مقام میں ہوں یا چند مقامات میں م نجاست متفرقہ
 موزہ ان میں ہو یا کپڑے یا بدن یا مکان میں یا مجموعہ میں اور انکشاف متفرق چنانچہ عورت کی کچھ شرمگاہ اور اسکی پیچھے اور کچھ ران میں تو یہ جمع کیا جاوے گا
 نجاست کے مانند اور نماز کا مانع ہوگا اور محرم کی خوشبو متفرق اکثر اعضا میں جمع ہوگی اگر بقدر ایک عضو کے ہو چکی تو جانور کا ذبح کرنا لازم ہوگا اور اگر
 بوٹیاں بھی جمع کی جاوے گی اگر چار انگشت سے زیادہ ہوگی تو روکوا اسکا پہننا جائز نہ ہو گا یہی قول مستند کذا فی الطحاوی و اختلف فی جمع خرق و فی ضمیر

وہی ترجیح اجماع احتیاط اور قربانی کے دونوں کا نون کے سوراخوں کے جمع کرنے میں اختلاف واقع ہوئی ہے ایک قول یہ ہے کہ جمع کر نیے سو اگر ایک کان کی تہائی سے زیادہ ہونے تو قربانی جائز نہیں اور دوسرا قول یہ ہے کہ جمع نہ کر نیے اگر ایک کان کے سوراخوں میں مونے کے مانند اور جمع کرنے کو ترجیح دینا لائق احتیاط کی راہ سے باب عبادت میں کذا فی المسح و ناقضه ناقض وضو ولا ینقضہ و مسح کا توڑ نہی والا وہ ہر جو وضو کا توڑ نہی والا ہر اس واسطے کہ مسح بعض ہر وضو کا لینے جو کل کا ناقض ہے وہ بعض کا بھی ناقض ہو گا و نزع خف ولو واحد اور مسح کا ناقض ہر موزہ اتارنا اگرچہ ایک ہی موزہ اتارا ہو و مضی المدة وان لم یمسح اور مدت کا گذر جائے مسح کا ناقض اگرچہ اسے مدت میں مسح کیا ہو ان لم یحش فلیطہ الطن ذاب رجله من برد للضرورة کذا ندمت کا ناقض ہے بشرطیکہ اسکو طین غالب خوف نہواپنے پاؤں کے جاتے رہنے کا سردی سے یہ شرط ہوئی ضرورت کے سبب سے م ظاہر اس کلام کا اسیر ولالت کرتا ہے کہ مسح نہیں ٹوٹا ہر مدت کے گذرنے سے خوف مذکور کے وقت پر اس میں خلل یہ ہے کہ سردی کے خوف کو سرایت حدت کے منع میں کچھ اثر نہیں غایتہ الام یہ ہے کہ موزہ نہ اتارے لیکن مسح کرے بلکہ تیمم کرے کذا فی ابی السعد و اگر اس میں یہ خلل ہے کہ فقہانے وضو کا تیمم منع کیا ہے سردی کے خوف میں اندام الفذیر میں اگر کہ لائق یہ ہے کہ فتویٰ دیا جائے مسح کے ٹوٹنے کا مدت گذرنے سے اور دوسرے مسح کے استیناف کا پٹی کے مانند شارح نے اسی کی طرف اشارہ کیا ہے اور یہی قول اعتماد کے لائق ہے کذا فی الطحاوی فی صیر کاجبرہ فیستوعبه بالمسح ولا یوقوف تو خوف مذکور میں موزہ ہو جائیگا پٹی کے مانند تو سارے موزے کو پورا مسح کرے اور اس مسح کی مدت نہیں جیسے پٹی کے مسح کی مدت نہیں یعنی جب تک خوف باقی ہے مسح کرتا رہے م پورا مسح کرنا افضل ہے اور اگر اکثر موزے کا مسح کر لیا تو صحیح ہے اور یہ جو صاحب نے معراج سے وجوب استیعاب کا بیان کیا ہے ابو سعید نے اسکو رد کیا ہے اس طرح کہ عبارت معراج کی افضلیت کا احتمال رہتی ہے کذا فی الطحاوی ولذا قالوا لو لم یمسح المدة و ہونی صلوٰۃ و لا یقضی فی الاصح اور اسی واسطے یعنی ضرورت میں مدت کے گذر جانے سے مسح نہیں ٹوٹتا فقہانے کہا ہے کہ اگر مسح کی مدت تمام ہو گئی اور مسح کرنے والا نماز میں ہو اور پانی موجود نہیں تو نماز پڑھتا ہے صحیح تر قول میں اس واسطے کہ موزہ اتارنے میں کچھ فائدہ نہیں کیونکہ پانی نہیں جو پاؤں کو دھو دھوے وقیل تفسد و تیمم و ہوا لاشبہ اور بعضوں نے کہا کہ شخص مذکور کی نماز فاسد ہو جاتی ہے اور وہ تیمم کرے اور یہی قول مناسب تر ہے روایت کی راہ سے اور راجح تر ہے نعم کی راہ سے م وجہ اسکی یہ ہے کہ مدت کے گذر جانے سے حدت نے پاؤں میں سرایت کی اس واسطے کہ پانی کا نہونا مانع سرایت کا نہیں تو تیمم کرے اور نماز پڑھے جس طرح وہ شخص کہ اسکے اعضا وضو میں کچھ خشک باقی رہا اور پانی نہیں ہر جو اسکو دھو دھوے تو اسکا تیمم کرنا چاہیے کذا فی الطحاوی و یجذبہما ای النزع و المفی غسل المتوضیہ رجلیہ لا غیر لخلول الحدت السابق قدیمہ اور موزہ اتارنے اور مدت کے گذر جانے کے بعد با وضو شخص وضو دھوے اپنے دونوں پاؤں کو اور اعضا وضو کو سبب سرایت کرنے اگلے حدت کے اسکے دونوں پاؤں کو یعنی حدت سابق کے بعد باقی اعضا دھوے گئے فقط قدم باقی رہے تو اسپر کچھ واجب نہیں قدم دھونے کے سوا کذا فی البحر الالماع کبر و تیمم حیثہ مگر کسی مانع کے ہونے سے قدموں کو نہ دھوے چنانچہ نہایت سردی سے تو اب تیمم کرے م طبی محشی نے کہا کہ اس وقت میں تیمم صحیح نہیں اس واسطے کہ ضرر کے خوف سے مسح کرنا چاہیے موزے پر پٹی کے مانند اور تیمم تو اسوقت ہے جبکہ ضرر کا خوف ہو اور پانی ہو کذا فی الطحاوی و خروج اکثر قدمہ من الخف الشرعی کذا اخراجہ نزع فی الاصح اعتبارا لاکثر اور نکلتا اور نکالنا آدھے قدم سے زیادہ شرعی موزے سے نکال ڈالنا ہر موزے کا صحیح تر قول میں اکثر کے اعتبار کرنے سے یعنی اس واسطے کہ اکثر حکم اکمل م قدم عبارت ہر مضمین سے تا سر صلیع و شرعی موزہ ہوتا ہے ٹخنے سے سر اصابع تک ولا عبرۃ بخروج عقبہ و دخولہ و کچھ اعتبار نہیں اڑی کے خروج اور دخول کا لینے اگر بلا قصد مونے کی کشادگی سے خروج اور دخول عقب کا ہو تو عقبہ نہیں و ماروی من نقض لزوال عقبہ فقیہا اذا کان بنیۃ نزع الخف اور یہ جو فقہ میں اڑی کے ٹل جانے سے مسح کا ٹوٹ جانا مردی ہر سو فقہ ہر اس صورت کے ساتھ جبکہ اسکا ٹھٹھا ہو موزہ اتارنے کی نیت سے اما ذالم یکن ای زوال عقبہ بنیۃ بل لستہ او یسرہ با فلا یقض

۹
چنانچہ پڑھتا ہے
۱۰
مسح کا حکم
۱۱
یہاں ہے

بالاجماع كما يعلم من ابي حنبل في مغزى النهاية وكذا القدر في لكن باختصار حتى زعم بعضهم انه فرق الاجماع فنيه ليكن جبکہ ایری کا لٹکانا اپنے محل سے
 قصد سے ہو بلکہ موزے کی کشادگی یا اسکے سوا اور وجہ سے ہو توسع نہیں ٹوٹا ہوا بالاتفاق روایات چنانچہ برخندی سے معلوم ہوتا ہے قول نہایت کی
 طرف منسوب ہوتا ہے اور اسی طرح قسمانی شارح نقایہ نے بیان کیا مگر اختصار عبارت کے ساتھ بیان تک کہ بعض لوگوں نے گمان کیا ہے کہ قسمانی نے
 اجماع کو بھڑا کر اپنے مخالف اجماع کے بیان کیا سو خبردار ہو کہ اسکا قول اجماع کے مخالف نہیں ہے و مقتضی ایضا غسل اکثر الرجل فیہ لادخل الماء
 تخفیہ صحیح غیر واحد اور موزے میں اکثر پائوں کے دھو جانے سے بھی مسح ٹوٹتا ہے اگر اسے اپنے موزوں میں پانی کو داخل کیا اور اس قول کو بہت فقہوں
 نے صحیح کیا ہے مگر طبری نے کہا اور اسی طرح کا حکم ہے اگر پانی خود موزے میں داخل ہو گیا و قیل لا یقضم وان بلغ الماء الرکبۃ و ہوا لا طہر کما فی البحر
 عن السراج لان استسار القدم بالحنف یمنع سرائۃ الحدیث الی الرجل فلا یقع ہذا غسلا معتبرا فلا یوجب بطلان المسح نہ فیصلہا ثانیاً بعد المراتۃ او المراتع کما
 اور بعضوں نے کہا کہ موزے میں پانی کے داخل ہونے سے مسح نہیں ٹوٹتا ہے اگرچہ پانی زانو تک پہنچا ہو اور یہی قول ظاہر ہے چنانچہ جہاں التی میں
 سراج سے منقول ہے اس واسطے کہ چنپا قدم کا موزے سے منہ کرتا ہے حدیث کے پہنچنے کو پائوں تک تو اس طرح کا دھو جانا معتبر و حونا نہ تھمے لگا تو بطلان
 مسح کا موجب نہ ہو گا چنانچہ ہذا الفائق میں ہے تو دونوں قدموں کو مدت اور اتارنے کے بعد دوسری بار دھو دیکھا چنانچہ مذکور ہو چکا و لقی من نواقض
 الحق و خروج الوقت للمعذور اور مسح کے نواقض میں سے باقی رہا موزے کا پھینا اور معذور کے حق میں ناز کے وقت کا لٹکانا مسح مقیم بعد حدیث
 فسا قبل تمام یوم و لیلۃ فلو بعد من مسح ثلثا مقیم نے مسح کیا وضو ٹوٹنے کے بعد پھر اسے سفر کیا ایک رات اور دن کے تمام ہو جانے سے پہلے تودہ
 تین رات اور دن مسح کرے تو اگر مدت کے تمام ہو جانے کے بعد سفر کرے تو موزہ اتارے مگر تین دن مسح کرے یعنی مسح کی مدت کو پورا کرے اس طرح پر
 کہ مجموع تین دن ہو جاوین اور یہ مراد نہیں کہ سر نوستہ تین دن تک مسح کرتا رہے کذا فی الطحاوی و لو اقام مسافر بعد منقضی مدۃ مقیم نزع والا تمہا
 لانه صار مقیم اور اگر مسافر مقیم ہو گیا مدت مقیم یعنی ایک رات دن کے بعد تو موزہ اتارے اور پائوں دھوے اور اگر ایک رات دن نہیں گذرا تو مقیم کی
 مدت کو پورا کرے اس واسطے کہ مسافر اب مقیم ہو گیا و حکم مسح جبیر ہی عیدان بحیر ہا الکسر و خرقة و خرقة و موضع قصد کی و نحو ذلک کعبۃ جبرۃ
 و لو ہر اسہ کفصل لما تمہا اور مسح جبیرہ کا حکم اور زخم کے چھانکے کا حکم قصد اور داغ کے مکان کا اور مانند اسکے چنانچہ زخم کی ٹی اگرچہ زخم سر میں ہوا اسکے
 ماتحت کے دھونے کے مانند ہے یعنی ہل نہیں ہیں شارح نے کہا جبیرہ وہ لکڑیاں ہیں جسے ٹوٹی ہوئی ہڈی بندھی جاتی ہے فیکون فرضاً یعنی علیا لثبوتہ لظنی
 و ہذا قولہما والیہ رجح الامام و خلاصۃ و علیہ الفتوۃ شرح مجمع جبیرہ و غیرہ کا ماتحت کے دھونے کے مانند ہوا تو مسح کرنا فرض ہو گا یعنی فرض
 علی نہ فرض اعتقادی بسبب ثابت ہونے مسح کے دلیل ظنی سے اور حکم یہ یعنی مسح مذکور کو فرض کہنا صاحبین کا قول ہے اور اسی کی طرف امام نے آخر
 کو رجوع کیا چنانچہ خلاصہ میں ہے اور اسی فرض پر فتویٰ ہے چنانچہ مجمع کی شرح میں ہے مگر جواز مسح جبیرہ کی دلیل یہ ہے کہ علی فرضی کے ہاتھ کی ہڈی جبکہ احد
 یا جبیر میں ٹوٹ گئی تھی سورسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے انکو مسح سے اجبار کا امر فرمایا اگرچہ حدیث ضعیف ہے لیکن تعدد طرق سے قوی ہو گئی
 ہے امام اول مسح جبیرہ کو واجب کہتے تھے پھر فرض ہونے کے قائل ہوئے قدسناں لفظ الفتوۃ کذا فی التبیح من المختار والاصح والصحیح اویس نے دیکھا ہے
 کتاب میں پہلے ذکر کر دیا ہے کہ فتوے کا لفظ تصحیح میں سو کہ ترہو مختار اور اصح اور صحیح کے الفاظ سے م فیہ ہر چند بعضوں نے وجوب مسح کی تصحیح کی ہے
 لیکن فرضیت میں فتوے کا لفظ واقع ہوا ہے تو فرضیت سو کہ ترہو مختار ہی تم انہ یحاش مسح انھن من وجہ ذکر نہائشہ عشر پھر معلوم کرنا چاہیے
 کہ مسح جبیرہ کا مخالف ہے مسح موزے کی کئی وجہوں سے انہیں سے مصنف نے تیرہ وجہوں کو بیان کر دیا ہے فقال فلا یتوقت لانه کا غسل خ
 یوم الا سوا مصنف نے کہا تو مسح کا وقت یعنی مدت عین نہیں اس واسطے کہ وہ دھونے کے مانند ہوتا ہے انیکہ مسح کرنے والا تندرستوں کی

امامت کرتا ہے یعنی اس واسطے کہ وہ صاحب غدر نہیں کذا فی الطحاوی ولو بہ لما باخری او سقطت علیا لم یجب اعادۃ المسح بل ینہب اور اگر ایک
جسیرہ کھیل کر دوسرے جسیرہ کو باندھ لیا اور پر کی جسیرہ ساقط ہو گئی تو دوسری بار مسح کرنا واجب نہیں ہر بلکہ مستحب ہے و جمع مسح جسیرہ جل سے
اسی مع غسل آخری اور جمع کیا جاتا ہے ایک پائون کی پٹی کا مسح دوسرے پائون کے دھونے کے ساتھ یعنی اگر مسح جسیرہ کا مسح ہوتا حکمت تو غسل
کے ساتھ جمع ہوتا جیسے ایک قدم کا دھونا اور دوسرے قدم کے موزے پر مسح کرنا جائز نہیں کذا فی الدرر لا مسح خفہا جمع نہیں کیا جاتا جسیرہ کے
موزے کا مسح دوسرے قدم کی جسیرہ کے مسح کے ساتھ یعنی اگر دونوں قدم پر جسیرہ ہو سو اسنے ایک قدم کی جسیرہ پر مسح کیا اور دوسرے قدم کے موزے
پر مسح کیا تو جائز نہیں طحاوی نے کہا اس واسطے کہ اصل اور بدل میں جمع کرنا لازم آیا بل خفیہ بلکہ دونوں موزوں کا مسح جمع کیا جاتا ہے ہم صورت
انکی یہ ہے کہ اگر ایک پائون پر جسیرہ ہو سو اسکا مسح کیا اور دوسرے پائون کو دھویا پھر دونوں قدم پر موزے پہنے پھر وضو لیا تو دونوں پر مسح کرنا جائز
ہو اس واسطے کہ جمع تقدم بیان نہیں ہے یعنی اصل اور بدل میں یہاں اجتماع نہیں کذا فی الطحاوی دیخو انہی یصح مسحہا ولو شدت بل وضو
و غسل و تعالخرج اور جائز ہے یعنی مسح جسیرہ کا مسح ہر اگر جسیرہ بدن وضو اور دھونے کے باندھی گئی ہو دفع شقت کے واسطے و تیرک المسح
کا غسل ان ضرر والا تیرک اور ترک کیا جاتا ہے جسیرہ کا مسح جیسے دھونا وہاں کا متروک ہے اگر ضرر کرتا ہو اور اگر ضرر نہ ہو تو ترک کیا جائے م
ضرر سے مراد وہ ضرر ہو جو اعتبار کے لائق ہو نہ مطلق ضرر اس واسطے کہ عمل ادا کرنے ضرر سے خالی نہیں اور یہ ترک کو مباح نہیں کرتا کذا فی الطحاوی
و ہواے سما مشروط بالعجز عن مسح نفس الموضع اور وہ یعنی جسیرہ کا مسح کرنا مشروط ہے ساتھ خبر ہونے کے مسح کرنے نفس موضع سے
یعنی عضو کو جب مسح کر کے تب جسیرہ کا مسح صحیح ہے ہم باخری کی صورت یہ ہے کہ موضع جسیرہ کو پانی ضرر کرتا ہو یا پٹی بندھی ہو جسکو کھولنا ضرر کرتا ہو کذا
فی الدرر فان قدر علیہ فلا مسح علیہا سو اگر عضو کے مسح پر قادر ہو تو پٹی پر مسح کرنا صحیح نہیں م محیط میں ہے کہ اسکو یاد رکھنا چاہیے کہ لوگ اس شرط
سے غافل ہیں کذا فی الدرر واکمال لزوم غسل المحل ولو بارحار فان ضرر مضمون ضرر مضمون فان ضرر مضمون اصل حاصل کلام یہ ہے کہ دھونا عمل مکسورہ کا لازم
ہے اگرچہ گرم پانی سے ہو یعنی اگر سرد پانی سے دھونا ضرر کرتا ہو تو گرم پانی سے دھونا چاہیے اور گرم پانی سے دھونا وہاں کا ضرر کرتا ہو تو عضو کو مسح
کرے اور اگر نفس عضو کا مسح ضرر کرتا ہو تو اسکی پٹی پر مسح کرے اور اگر پٹی پر مسح کرنا بھی ضرر کرتا ہو تو بالکل ساقط ہو گیا یعنی دھونا لازم رہا نہ مسح کرنا و شرح
نومقصد وجہ علی کل عصابۃ مع قہرہا فی الاصح ان ضررہا ادا و حلما اور مسح کرے فصہ یعنی والا اور زخمی اور جو کہ انکی مانند ہر ساری پٹی پس
سکان کے ساتھ جو پٹی کی گرہ کے دونوں طرف کشادہ ہے صحیح تر قول میں اگر اسکو پانی ضرر کرتا ہو یا پٹی کا کھولنا مضر ہو م صنف استیعاب مسح میں صاحب کفر کا
تابع ہوا اور قول اصح جسیرہ فتویٰ ہے کہ اکثر عصابہ کا مسح کافی ہے اور گرہ کے پاس کشادگی کا مسح کرنا کافی ہے ذخیرہ میں کہا کہ یہی قول اصح ہے یعنی خاص میں جو دھونا
کے دھونے کو فرض کیا ہے سو صحیح نہیں کذا فی الطحاوی ومنہ ان لا یکنہ ربطا بنفسہ ولا یجد من یربطہا اور منجملہ ضرر کے یہ ہے کہ اس شخص کو خود پٹی کا باندھنا
ممکن نہیں اور نہ اس شخص کو پاتا ہو جو پٹی کو باندھ دے انکسہ ظفرہ فجعل علیہ وادرا و وضع علی شقوق رجلہ اجرہ المار علیہ ان قدر والا صحیح
والا ترکہ ایک شخص کا ناخن ٹوٹا سو اسنے اسپر و وارکھی یا پائون کی بوائی پر دوا لگائی تو وضو میں اسپر پانی کو بہا دے اگر ہو سکے اور اگر قادر نہ ہو تو اسکو
مسح کرے اور اگر یہ بھی نہ ہو سکے تو چھوڑ دے یعنی تو دھونا اور مسح کرنا دونوں ساقط ہو گیا نذر سے والمسح یطہر مقوطھا عن بر و الا لا اور مسح کو باطل
کرتا ہے اگر پٹی کا زخم کے چنگے ہو جانے سے اور اگر بدون صحت کے پٹی ساقط ہو گئی تو مسح باطل نہیں ہوتا برخلاف مسح موزہ کے فان سقطت فی العقب
استانفھا پھر اگر پٹی صحت کے بعد نماز میں ساقط ہو گئی تو نماز کو پھر شروع کرے و کذا الحکم لم یسقط الدوار اور ہر موضعہا ولم یسقط الخبی و اسی طرح حکم تفصیل
ہے اگر دوا ساقط ہو گئی یا پٹی کا مکان اچھا ہو گیا اور ہنوز پٹی میں گری کذا فی المجتبیٰ م یعنی اگر دوا صحت کے بعد نماز میں ساقط ہوئی یا پٹی کا محل اچھا ہو گیا تو نماز کو پھر

شروع کرے و مثنیٰ تفسیدہ ہاذا لم یضربا النہان فہو فلا یجر اور حکم مذکور کو مقید کرنا چاہیے اس صورت کے ساتھ جبکہ ٹی کا آنا زائری نہ کرے تو اگر مضر ہو تو باطل نہیں کہ انی البحر میں پانی کے ساتھ ہونے سے بعد صحت کے اس وقت سح باطل ہوتا ہے جبکہ ٹی کا کھول ڈالنا ضرر نہ کرنا اور اگر مضر ہو اس طرح کٹی نہایت چکی ہو گوشت سے اور اسکے جدا کرنے میں تازگی زخم کا احتمال ہو تو اس صورت میں سح باطل ہوگا والرحل والمراۃ والمحدث واجب فی سح علیہا وعلیٰ نواہیہا سوا اتفاقا اور مرد اور عورت اور محدث اور جنب جبرہ کے سح میں اور اسکے نواہی میں برابر ہیں بالاتفاق م توبع جبرہ بچیا اور قصد کی ٹی اور داغ کا موضع اور وہ تندرست مقام جو ضرورت کے سبب سے ٹی کے نیچے آگیا ہو ولا یشرط فی سح استیعاب وکرار فی لایصح فیکفی سح اکثر بارہ بفتی اور ٹی کے سح میں پوری ٹی پس کرنا اور سح کو کرنا شرط نہیں صحیح تر قول میں تو ٹی کا ایک بار آدھے سے زیادہ سح کرنا کفایت کرتا ہے اسی قول پر فتویٰ ہو م یہ قول مخالف قول سابق کے کہ وہاں پوری ٹی کا سح مذکور ہو اور اگر اسی قول اخیر پر اقتصار ہوتا تو بہتر تھا اس واسطے کہ فتویٰ اسی قول پر ترکہ انی الطحاوی وکذا لا یشرط فیہا نتیۃ اتفاقا بخلاف النحنی قول اور اسی طرح ٹی کے سح میں نیت شرط نہیں برخلاف سح موزہ کے کہ اشہن ایک قول میں نیت شرط ہے اور اجماع قول یہ ہے کہ موزے کے سح میں نیت شرط نہیں دمانی نسخ المتن ربح عند المصنف فی شرحہ اور جو عبارت لہ سن کے نسخون میں ہو مصنف نے اسکو ترک کیا ہے اپنی شرح میں مینے شرح نسخ الغفار میں دیکھیں جو مفسرہ و جریح سے آخر تک ساقط ہے طحاوی نے کہا تو اسکا ذکر کرنا بہتر تھا تاکہ تناقض کا مصنف پر عذر نہ لگتا

باب حیض

یہ باب ہے حیض کے احکام اور مسائل میں عنون بہ کثرۃ واصلتہ والافنی تلمیذ حیض و نفاس و استحاضہ مصنف نے حیض کو عنوان قرار دیا اس باب کا حیض کی کثرت اور امصالت کے سبب سے در نہ عورت کے خون تو تین قسم کے ہیں حیض اور نفاس اور استحاضہ یعنی ہر خد اس باب میں حیض و نفاس اور استحاضہ تینوں خونوں کے احکام مذکور ہیں مگر مصنف نے اس باب کو فقط باب حیض کر کے آغاز کیا تو اسکی وجہ یہی ہے کہ حیض کثیر الوقوع اور اصل ہے برخلاف نفاس کے کہ ہمیشہ نہیں ہوتا بچہ پیدا ہونے کے بعد ہوتا ہے اور استحاضہ بھی بیمار عورت کو ہوتا ہے نہ ہر عورت کو ہولتہ السیلان وشرنا علی القول بانہ من الاحداث بالقیۃ شرعیۃ بسبب الدم المذكورہ یعنی حیض لغت عرب میں روانگی اور بہنے کو کہتے اور اصطلاح شرع میں برابر اس قول کے کہ حیض حدث ہے منجملہ حدث اور احداث کے شرعی روکنا ہے خون مذکور کے سبب سے پنے جن عبادات میں طہارت شرط ہے چنانچہ نماز اور مسسوح اور دخول مسجد انہیں شارع نے حیض کو مانع طہارت سے متناہی کیا اگرچہ مانع حیض نہ ہو علی القول بانہ من الانجاس و من مین رحم اور برابر اس قول کے کہ حیض ناپاک چیز ہے منجملہ اور نجاسات کے تو وہ خون ہے کہ عورت کے رحم میں بچہ وان سے جاری ہوتا ہے خرج الاستحاضہ رحم کی قید سے استحاضہ حیض کی تعریف سے لگلیا اس واسطے کہ استحاضہ رحم کا خون نہیں بلکہ رگ کے پھٹ جانے سے نکلتا ہے اور اسی طرح نکلیں اور زخمون کا خون اور جو کہ مقعد سے خارج ہو وہ زخم کی قید سے خارج ہو گیا و منہ مآراء صغیرہ واکتہ و شکل اور منجملہ استحاضہ وہ خون ہے جسکو نو برس سے کم عمر کی چھوٹی لڑکی دیکھتی ہے اور وہ بڑھی عورت جسکو حیض کی امید نہ رہی اور جو خون کہ فحشی شکل دیکھے قول مختار یہ ہے کہ ۵۵ برس کی عورت آگے ہر کذا فی الاکثر المعبرات لا لولادۃ خرج النفاس نہ ولادت کے سبب سے اس قید سے نفاس خارج ہو گیا حیض کی تعریف سے اس واسطے کہ نفاس خارج ہوتا ہے رحم سے ولادت کے سبب سے برخلاف حیض کے و سببہ ابتداء و ابتلاء اللہ بخوار لاکل الشجرۃ اور حیض کے ہونے کا پہلا سبب خدا کا ابتلا کرنا تھا حوا علیہا السلام کو درخت منہی عنہ کے کھانے سے وہ درخت گہیون تھا یا انجیر یا انگور درکنہ ہر ذرا الدم من الرحم اور حیض کا رکن خون کا باہر نکلنا ہر رحم سے یعنی فرج داخلی کے کنارے کے برابر ہو جائے یہی قول معتد ہے اور محمد کے نزدیک احساس رکن ہر حیض کا اور ثمرہ اختلاف اس صورت میں ظاہر ہوتا ہے کہ عورت نے وضو کیا پھر گدی رکھی پھر زول خون کا احساس ہوا قبل غروب کے پھر گدی جدا کی اسکے بعد تو محمد کے نزدیک روزہ ٹوٹا برخلاف یحییٰ کے یہ ہے جبکہ خون کنارہ فرج کے

محاذی نہوا اور اگر محاذی ہو گا تو بالاتفاق حیض یا نفاس ثابت ہو گا کذا فی الطحاوی عن النہر و شرطہ تقدم نصاب الطہر ولو حکما او حیض کی شرط مقدم ہونا ہے
نصاب طہر یعنی اقل مدت طہر کا کہ پندرہ دن ہیں اگرچہ طہر حکمی ہر م طہر حکمی کی دو صورتیں ہیں ایک تو عورت مستحاضہ کہ بعد ایام حیض کے وہ ظاہر حکما
اگر خون بہا کرے دوسری وہ عورت جسکو اول بار حیض نمود ہو تو یہاں بھی نصاب طہر کا مقدم ہونا حکما ہر دو عدم نقصہ عن اقلہ اور شرط حیض کی کم نہ ہو کہ مدت
مدت حیض سے یعنی تین دن سے وادانہ بعد المسح اور حیض کا زمانہ نو برس کے بعد ہر وقت ثبوتہ بالبر و نفیہ تنکر الفصلۃ ولو ابتداء فی الاصح لان الاصل الصحة و حیض
دم صحتہ شمسی اور حیض کے ثابت ہونے کا وقت اسکے خارج ہونے سے ہر اس وقت میں عورت نماز کو چھوڑ دے اگرچہ اسکو پہلے پہل حیض آیا ہو صحیح نہ قول میں
اس واسطے کہ صحیح سالم ہونا اصل ہر اور حیض صحت کا خون ہر کذا فی الشمنی م غیر اصح یہ قول ہے کہ جسے اول بار خون دیکھا وہ تین دن کے بعد نماز چھوڑ دے
کہ شاید وہ خون استحاضہ کا ہو نہ حیض اور اصح قول اکثر شایخ نجارا کا ہے کہ جب اسے حالت بلوغ میں خون دیکھا تو بچہ دیکھنے کے نماز ترک کرے اس واسطے
کہ صحت اجسام اصلی ہر اور مرض مقتضی استحاضہ عارض ہر تو مقتضی احوال اس خون کو حیض قرار دینا چاہیے نہ استحاضہ و اقلہ ثلثہ ایام بلیا لہا الثلث
اور کثرت حیض کی تین دن ہیں تین راتوں کے ساتھ خواہ انہیں دنوں کی راتیں ہوں یا نہ ہوں فلاضافۃ لبيان العدد المقدر بالساعات الفلکیۃ
لا لاخصاص تو اضافت اور نسبت لیلی کی ایام ضمیر کی طرف اس زمانہ کے شمار کے واسطے ہر جب کا اندازہ ساعات فلکیہ یعنی نجومی گھڑیوں سے کیا گیا
نہ خصوصیت کے بیان کے واسطے یعنی یہ مراد نہیں کہ انہیں ایام خصوصہ کی تین راتیں ہوں م ساعت دو قسم ہر ساعت فلکی اور ساعت زمانی ساعت
فلکی پندرہ درجہ کی ہوتی ہر اسکو ساعت مقدمہ بھی کہتے ہیں ایک رات اور دن کی ۲۴ گھڑیاں ہوتی ہیں تو اقل مدت حیض کی ۲۴ گھڑیاں ہوں اور ساعت
زمانی رات یا دن کے بارہویں حصے کا نام ہر اسکو ساعت موحہ بھی کہتے ہیں تو ساعت فلکی کی قید سے ساعت زمانی سے احتراز ہوا اور اسطرح ساعت
لغوی اور ساعت شرعی سے کہ عبارت ہر زمانہ کے ہر ایک خبر سے اگرچہ وہ قلیل ہو تو اگر عورت کو اول بار خون آیا جبکہ نصف قرص قباب کا طالع تھا اور چوتھے
دن منقطع ہوا جبکہ چارم قرص طالع تھا تو وہ استحاضہ ہر حیض نہیں کیونکہ اقل مدت اسکی پانی نہیں گئی اور اگر نصف قرص کے طلوع ہونے کے بعد خون منقطع ہوا
تو البقیہ حیض ثابت ہو گا کذا فی الطحاوی عن القستانی تبصر فلا یزیم کونہا لیلی تک الا یام جبکہ اضافت مذکورہ بیان عدد کے واسطے ٹھہری اختصاص کے واسطے
تو راتوں کو انہیں دنوں کی راتیں ہونا لازم نہیں م رات مقدم ہوتی ہر دن پر تو اگر جمعہ کے دن سے حیض شروع ہوا تو یہ لازم نہیں کہ جمعہ کی رات میں بھی ہو بلکہ
مطلقاً تین راتیں لازم ہیں جس طرح یہ لازم نہیں کہ تین دن پورے ہوں آفتاب کے طلوع سے بلکہ مقدار تین دن کے زمانہ گذرنا چاہیے و کذا قولہ و اکثرہ
عشرۃ لبشر لیلی کذا رواہ الدارقطنی وغیرہ اور اسی طرح مصنف کا یہ قول ہے کہ اکثر مدت حیض کی دس دن ہیں دس راتوں کے ساتھ مطلقاً خواہ انہیں
دنوں کی راتیں ہوں یا نہ ہوں ایسا روایت کیا ہر اقل اور اکثر مدت کو دارقطنی وغیرہ نے م یہ حدیث طرق متعددہ سے مروی ہر تو مرتبہ حسن کو ہو چکا لائق احتجاج
کے ہو گئی کذا فی النہر والنافس عن اقلہ والزائد علی اکثرہ اکثر النفاس او علی العادۃ وجاوز اکثرہا و ما راہ صغیرۃ دون نس علی التعمد و کثرتہ علی
ظاہر المذہب و حامل ولو قبل خروج اکثر الولد استحاضہ اور جو خون کہ حیض کی اقل مدت یعنی تین رات اور تین دن سے کم ہو اور جو اکثر مدت حیض سے
یا اکثر مدت نفاس سے زائد ہی یا زائد ہی حیض اور نفاس کی عادت سے جو مقرر تھی اور بڑھ گیا اکثر مدت حیض اور نفاس سے اور جو خون کہ نو برس کم عمر کی
رہی دیکھے بنا بر قول متحدہ کے اور جو خون کہ وہ بڑھی عورت دیکھے جسکو حیض سے ناامیدی ہو گئی بنا بر ظاہر مذہب کے اور جو خون کہ حاملہ عورت دیکھے اگرچہ
وہ اکثر ولد کے نکلنے سے پہلے ہو یہ سب استحاضہ ہر م اقل اور اکثر مدت سے ناقص اور زائد ہونا استحاضہ ہر اگرچہ کی اور زیادتی نہایت کم ہو تو اگر عورت کو پانچ
دن کی سلامات ہو اور اسکا خون جاری ہوا پہلی تاریخ جبکہ نصف قرص قباب کا طالع ہوا اور گیارہویں تاریخ منقطع ہوا جبکہ دولت قرص طالع ہوا تو جو پانچ دن سے
زیادہ ہو وہ استحاضہ ہر اس واسطے کہ دس دن سے بقدر سوس کے زائد ہو گیا کذا فی الطحاوی عن القستانی و اقل الطہرین اخصتین او النفاس حیض

۷
نیز اول سے تکرار
جو اسکو عادت سے ہو
نہ سبکدہ زجب
نہو سے کب اچھے
یون پاسیہ تھا کہ تو
اس خلیج ہوناسے
عورت ان ۱۲

خمسہ عشر یو اولیایہا اجاء اور کثرت طہر کی بیخے پاک رہنے کی وجہ سے درمیان یا نفاس اور حیض کے درمیان پندرہ دن اور انکی باتین باتفاق
صاحب کرام رضی اللہ عنہم نفاس اور حیض کے درمیان کا طہر اس صورت میں پندرہ دن ہوتا ہے جبکہ نفاس کی اکثریت پوری ہو گئی ہو کذا فی الطحاوی
وَلَا حَاحَ لَا کَثْرَہ دَانِ اسْتَفْرَقَ التَّمَرَادُ وَحَدِّ مَقَرِّ نَحِیْنِ اکثریت طہر کی اگرچہ تمام عمر کو احاطہ کر جائے م استخراق طہر کی تین صورتیں ہیں پہلی صورت یہ ہے کہ
عورت بالغ ہو جائے عمر کی وجہ سے اور تمام عمر اسکو خون نہ آوے تو وہ روزہ رکھا کرے اور ناز پر چاکرے اور ہیشہ شوہر سے قربت کیا کرے اور اسکی
عدت مہینوں سے منقضی ہوگی دوسری یہ کہ بلوغ کے نزدیک یا بعد اسکے تین دن سے کم خون کو دیکھے پھر ہیشہ کو خون منقطع ہو جائے اسکا حکم پہلی صورت
کا سا حکم ہو تیسری یہ کہ ایسا خون دیکھے جو حیض ہو سکتا ہے پھر دایمی انقطاع ہو جائے اسکا حکم بھی پہلی صورت کے مانند ہو گریہ کہ اسکی عدت منقضی ہوگی اگر حیض
اگر حیض طاری ہو قبل از سن ایسا اور اگر طاری نہ ہو تو مہینوں سے اسکی عدت منقضی ہوگی ابتداء سن ایسا سے چنانچہ باب عدۃ میں مذکور ہوگا اَلَا عِدَّةُ لِلْأَصْغَرِ
اَلِیْ نَصْبِ عَادَۃ لَهَا وَاِذَا تَمَرَّ بِهَا الدَّمُ اکثر طہر کی حد نہیں مگر عورت کی عادت مقرر کرنے کی احتیاج کے وقت جبکہ اسکا خون برابر بلا انقطاع جاری ہو جائے بیخے
سیلان دائمی میں البتہ کثرت طہر کے محدود کرنے کی حاجت ہوگی فیحد لاجل العدة بشہرین بہ یفتی توطلاق کی عدت کیواسطے طہر کی اکثریت دو مہینے ٹھہرائے جائیں گے
یہی قول مفتی بہ ہم نہایت میں کہا کہ حاکم شہید کے اس قول پر اسواسطے فتویٰ ہوا کہ یہ آسان تر ہے اور یہ دو مہینوں کی حد متعادہ اور تحیرہ کے حق میں ہر متباد
میں یعنی جس عورت کو جوان ہوتے ابتدا جوانی سے برابر خون جاری ہو گیا اسواسطے کہ متبادۃ کا حیض ہر مہینے سے دس دن میں ابتدا اور دیت سے خواہ عشرہ
اولیٰ ہو یا عشرہ ثانیہ ہو یا ثالثہ اور باقی ایام طہر کے میں سو اگر متبادۃ کو اسکے زوج نے طلاق دی آخر طہر میں تو اسکی عدت اٹھ دن میں منقضی ہوگی تین حیض میں
دن کے اور دو طہر ایک طہر دن کا اور دوسرا تیس دن کا اور اگر اول طہر میں طلاق دی تو عدت آخر ہوگی ۸ یا ۹ دن میں تین حیض تو تیس دن کے و تین
طہر ایک طہر دن کا اور دو طہر تیس دن کے یا ایک طہر تیس دن کا اور دو طہر تیس دن کے اور اگر طلاق دی اول حیض میں عدت منقضی ہوگی ۹
یا ۱۰ دن میں چار حیض چالیس دن کے اور تین طہر بطور سابق کے کذا فی الطحاوی و عم کلامہ المتبادۃ و المتعادۃ و من نیت عادتہا اور مصنف کا کلام نصب
عادت میں شامل ہے متبادۃ اور متعادہ یعنی وہ عورت کہ اپنی عادت نہیں بھولی اور اس عورت کو جو اپنے حیض کی عادت بھول گئی م یہ کلام فی نفسہ صحیح ہے اگرچہ کثرت
طہر کی حد مختلف ہو اسواسطے کہ متعادہ اور ناسیہ کی اکثر طہر کی حد دو مہینے ہیں اور متبادۃ کے ۲ دن میں حالت استحاضہ میں طحاوی نے کہا مصنف کا یہ کلام الا
عند نصب عادتہا اذا تمر بها الدم متبادۃ کے ۲ دن پر بھی صادق آتا ہے و تسمی الخیرۃ و المضلۃ اور جو کہ حیض کی عادت بھول گئی اسکو تحیرہ در مضلۃ کہتے ہیں مگر تحیرہ
اور مضلۃ لصبغہ انفعول اور فاعل دونوں جائز ہو بیخے وہ عورت اپنے حیض اور طہر میں حیران اور گمراہ ہو جائے کہ اُسے فقہا کو حیران کر رکھا ہو اور اسکو ناسیہ در فضالہ
اور تحیرہ بھی ہوتے ہیں و اضلالہا ما بعد و ادبکان او بہا کما بسط فی البحر و الحادی اور اسکا گم کرنا اور بھول جانا یا تو شمار ایام حیض کا بھولنا ہے کہ کو دن حیض آتا تھا
یا مکان کا بھولنا ہے یعنی شمار ایام کا تو یاد ہر گز تاریخ یاد نہیں کہ عشرہ اولیٰ میں ہوتا تھا یا ثانیہ یا ثالثہ میں یا دونوں کا بھولنا ہے یعنی نہ شمار یا دہر نہ تاریخ چنانچہ
بحر الرائق اور حادی میں شرح مذکور ہے و حاصل اس بیان شرح کا یہ ہے کہ بھولنے والی اکل و وڑاوے اور خوب سوچے یعنی ظن غالب کی
عمل کرے یعنی جن دنوں کو طہر گمان کرے تو وہ پاک ہے ہر وقت وضو کر کے ناز پر چاکرے اور جن دنوں کو حیض سمجھے انہیں ناز و زہ ترک کرے خلاصہ کلام یہ ہے کہ
جب اسکو حیض کا یقین ہو وقت مخصوص میں تو عبادت ترک کرے اور اگر یقین نہ ہو تو گمان غالب پر عمل کرے اور اگر کسی طرح حوالہ ٹھہرے اور تردد واقع ہو
اسکا حکم شارح بیان کرتا ہے و متی ترددت بین حیض و دخول فیہ و طہر تو ضا و کل صلوۃ اور جبکہ عورت مذکورہ کو تردد واقع ہو حیض میں اور حیض کے آنے میں اور
ظاہر ہونے میں تو ہر ناز کو اسطے وضو کرے یعنی جس دن یہ تردد ہو کہ شاید یہ دن حیض کا ہو یا حیض شروع ہو یا شاید پاکی کا دن ہے تو ہر ناز میں وضو کیا کرے
یہی قول صحیح ہے اور واجبات ادبسن مسکوہہ او کرے اور قرآن بقدر مفروض اور واجب کے پڑھے اور مسجد میں بخاوے اور قرآن کا سن کرے و تامل فی الطحاوی

وان بینہما الدخول فیہ تغسل کل صلوۃ اور اگر ترو ہو حیض اور طہر میں اور طہر کے داخل ہونے میں فی حیض سے خارج ہونے میں تو ہر نماز کے واسطے غسل کرے
 اس واسطے کہ شاید حیض سے خارج ہوئی اور طہر میں داخل ہوئی و تیرک غیر مکدہ و مسجد و جامع اور چھوڑے نماز غیر مکدہ کو اور مسجد کے جائے کر اور جامع کو یعنی زوج کو
 اپنے اوپر قادر نہ ہونے کے کہ شاید حیض میں جماع واقع ہو مطلقاً محشی نے کہا کہ یہ دوسری صورت سے متعلق ہے و تصوم رمضان تم تقصیر یوم ان مکات
 بدائیہ لیلہ اور سائے رمضان میں روزہ رکھے پھر ۲۰ دن قضا کرے اگر جاتی ہو شروع ہونا حیض کا اس بیماری سے پہلی رات کو م اس واسطے کہ اگر حیض ات سے شروع
 ہوا تو رات پر ختم ہوگا تو اسکا روزہ رمضان میں سوا دس دن کے فاسد ہوا اور دس دن قضا کے فاسد ہوئے کذا فی الطہر قضا کے دن فاسد ہوئے حیض کے
 احوال سے تو ۲۰ دن کے قضا کرنے میں دس روزے بالیقین طہر میں واقع ہونگے والا فائین و عشرین ورنہ ایس دن قضا کرے یعنی اگر ابتدا حیض دن سے
 جاتی ہو تو ۲۰ دن قضا کرے اس واسطے کہ اگر حیض دن سے شروع ہوا تو دن میں ختم ہوگا گیا رہوین دن تو گیارہ روزے اسکے فاسد ہو گئے اور اسی قدر قضا کیا
 کذا فی الجلی ۲۰ دن کی قضا میں گیارہ روزے بالیقین طہر میں واقع ہونگے و لطوف لکن تم بعد عشرۃ اور طواف کرے فرض جسکو طواف الزیارت کہتے
 ہیں پھر اسکا اعادہ کرے دس دن کے بعد یعنی اس واسطے کہ طواف الزیارت واجب ہے اور شاید کہ وہ طواف حیض میں واقع ہوا ہو و لصد ولا یعد
 اور طواف الصدر کرے یعنی کعبہ سے رخصت ہونے کا طواف اور اسکو اعادہ کرے اس واسطے کہ حائض پر طواف الصدر سابق ہے و اعتد بطلاق بسبقہ ہر
 علی المقی بہ اور عدت کرے طلاق کی وجہ سے سات مہینے مفتے بہ قول پر یعنی مضللہ اور اسی طرح متعادہ سترۃ الدم بقول حاکم شہید سات مہینے کی مدت کرے
 کذا فی الجلی اسلئے کہ تین حیض کے تیس دن اور چھ مہینے کے تین طہر چنانچہ سابق میں گذرا کہ اکثر طہر اسکا دو مہینے کا ہے و ما راہ من لون للدرۃ و تربیۃ
 فی مدۃ المتعادۃ اور حیض کی مدت متعادہ میں جو رنگ کہ دیکھے چنانچہ تیرگی اور خاکستری وہ حیض ہے م جبکہ تیرہ اور خاکستری خون حیض ٹھہر تو سرخ اور
 سیاہ اور زرد اور سبز بطریق اولیٰ حیض ہوگا موسمی بیاض خالص قیل ہوئی شبہ الخیط الابض سفیدی خالص کے سوا کہ وہ حیض نہیں ہے بعضوں
 نے کہا کہ بیاض خالص ایک چیز ہے سفید دھاگے کی مانند یعنی بعد اختتام حیض کے وہ گدسی پر ظاہر ہوتی ہے لیکن تحقیق یہ ہے کہ بیاض خالص سے انقطاع حیض
 مراد ہے کذا فی نہر الفائق و لو الم فی طہر استحللنا بین الدین فیما حیض اگرچہ مدت کے اندر دو خونوں کے درمیان طہر معلوم ہو وہ بھی حیض ہے یعنی حیض کے دس
 دن کی مدت میں اول خون نظر آیا اور آخر میں بھی نمود ہوا اور امین میں خشکی معلوم ہوئی تو یہ طہر متحلل بین الدین بھی حیض میں داخل ہے لان العبرۃ لاولہ و آخرہ
 و علیہ التوکل فلیحفظ طہر متحلل اس واسطے حیض ٹھہر کہ اسکے اول اور آخر کا اعتبار ہو اور اسی قول پر مومن فقہ کا اتفاق ہے تو اسکو یاد رکھنا چاہیے م یعنی جیسے
 وجوب زکوۃ میں ابتدا اور انتہا سال میں نصاب کا ہونا کافی ہے اگرچہ سال کے اندر پوری نصاب باقی نہ رہی ہو اسی طرح حیض میں مدت کے اول اور آخر کا
 اعتبار ہے درمیان کی خشکی ساقط الاعتبار ہے شارح نے اس قول سے صاحب ہر کے اس کلام کے رد میں نے پر اشارہ کیا اگرچہ اس روایت کو اصحاب متون نے اختیار
 کیا ہے لیکن اصحاب شروح نے اسکی تصحیح نہیں کی اس واسطے کہ نصاب پر قیاس صحیح نہیں کیونکہ یہاں خون اشارت میں منقطع ہے اور زکوۃ میں بقا خبر نصاب
 اشارت سال میں شروع طہر صاحب نہر الفائق نے اسکو یوں رد کیا ہے کہ یہ قیاس نہیں ہے نصاب پر بلکہ اسکا نظیر بیان کیا ہے تم ذکر احکامہ بقولہ منع صلوۃ طلاقاً
 ولو سجدۃ شکر پھر مصنف نے احکام حیض کے بیان کیے اپنے اس قول سے کہ حیض منع کرتا ہے نماز کو مطلقاً یعنی خواہ رکوع سجود والی نماز ہو خواہ جہازہ کی اگرچہ سجدہ
 شکر کا ہو و صوماً و جامعاً اور حیض مانع ہے روزہ اور جماع کو و تقضیہ لہ و ما دونہا لہرج اور عورت روزہ کو قضا کرے بضرورت نہ نماز کو بسبب حرج و شقت
 کے م نماز ہر سال ہر روز فرض ہے اور روزہ سال بھر میں ایک مہینا تو قضا و صوم میں حرج نہیں اور نماز کی قضا میں وقت ہے و لو شرعت لہو ما فیہما
 خاصتہ فقیہا خلافاً لما زعمہ صدر الشریعہ بجا اور اگر عورت نے نفل نماز روزہ شروع کیا پھر وہ حائض ہو گئی تو نماز روزہ دونوں قضا کرے برخلاف
 اس قول کے جو صدر الشریعہ نے گمان کیا ہے کذا فی البحر فی شرح وقایہ نے کہا ہے کہ روزہ قضا کرے نہ نماز و فی فیض لو ناست طہارۃ و قاست

حائضہ حکم بخصائذ قاست اور فیض میں ہر کہ اگر عورت سوئی پاک اور اٹھی حیض کی حالت میں تو اس کے ثبوت حیض کا حکم ہوگا جب سے کہ وہ اٹھی مہر حکم
نظر باحتیاط ہو تو اگر عشا کے وقت بدن ناز پڑے سو گئی اور صبح کو اٹھی تو عشا کو قضا کرے اس واسطے کہ اضافت حادث کی اقرب اوقات کی طرف ہوتی ہے
و بعکسہ مذاست احتیاطاً اسکے بالعکس میں یعنی سوئی حائض اور اٹھی طاهر تو اسکی طہارت کا حکم ہوگا سونے کے وقت سے احتیاط کی راہ سے مہر بعضوں نے
کہا قولہ احتیاطاً عکس کی علت یہ ہیں کہتا ہوں کہ وہ دونوں صورتوں کی معاشرت چنانچہ عنقریب مذکور ہوگا اور اس پر دلیل بحر الرائق کا کلام ہے کہ اگر عورت نے
گدی رکھی رات کو اور فجر کو پاک اٹھی تو عشا کی نماز قضا کرے پھر اگر وہ طاهر بھی سو اسے تراویح و کلمی صبح کو تو بھی عشا کو قضا کرے اگر ناز نہ پڑی ہو گدی رکھنے
سے پہلے اسکو پاک قرار دینے کی وجہ سے پہلی صورت میں گدی رکھنے کے وقت سے اور حائض قرار دینے کی علت سے دوسری صورت میں گدی کے جدا کرنے کے
وقت سے نظر باحتیاط دونوں صورتوں میں کذا فی الطحاوی و مینع حل دخول مسجد اور منع کرتا ہے حیض دخول مسجد کے حلال ہونے کو مہر اس سے معلوم
ہو کہ جسکے بدن پر نجاست لگی ہو وہ مسجد میں نجاست مسجد کی قید سے عید گاہ خارج ہو اور اسی طرح خانقاہ اور مدرسہ اور جسکے پیٹ میں ریح گھومی وہ اسکے خارج
کرنے کو باہر مسجد کے نکلیجائے یہی قول اصح ہے اور اگر مسجد میں کسی کو احتلام ہو وہ تیمم کر کے باہر نکلے اگر خون ہو دشمن یا جانور کا اور اگر خون ہو تو تیمم کر کے وہیں
ٹھہر رہے اگر مسجد سے جلد نکلے تو تیمم کرنا جائز ہے اور اگر خوف سے وہیں ٹھہرے تو واجب ہے کہ کذا فی الطحاوی مختصر اجل الطواف ولو بعد دخول المسجد و غیرہما
فیہ اور حیض حلت طواف کا مانع ہے اگرچہ حیض بعد داخل ہونے مسجد احرام کے اور طواف میں شروع کرنے کے بعد عارض ہو او قربان ماتحت الارزار
یعنی مابین سر و در کتبہ ولو بلا شہوۃ اور منع کرتا ہے حیض نہ بند کے نیچے کی نزدیکی سے یعنی اس بدن کی قربت سے جو ناف اور گھٹنے کے درمیان ہے اگرچہ تربت
بدون شہوت کے ہو یعنی جماع کرنا اور ان دہان لگانا اور بدون شہوۃ کے ہاتھ لگانا سب حرام ہے مہر یہ حرمت استمتاع ماتحت الارزار کی در صورت عدم حیض
کے ہے اور اگر بدون جماع کے استمتاع ماتحت الارزار ہو حیلولت کے ساتھ یعنی کپڑ اور میان بین حائل ہو تو جائز ہے اگرچہ خون سے آلودگی ہو اور حائض کا کھانا
پکانا اور اسکے آٹے اور پانی چھونے کو استعمال کرنا مکروہ نہیں اور حائض کے بچھونے سے علمدہ رہنا لائق نہیں کہ یہ یہودیوں کا فعل ہے کذا فی الطحاوی عن ابی
دحل ما عداہ مطلقاً اور قربت مذکورہ کے سوا ہر فعل حلال ہے مطلقاً ماسوائے قربت مذکورہ نظر ماتحت الارزار اور استمتاع بقیہ بدن پر صادق ہے خواہ نظر
کرنا اور استمتاع شہوت کے ساتھ ہو یا بدون شہوت اور یہی مطلب ہے اطلاق کا کذا فی الجلبی دہل محل النظر و مباشرتہ فیہ تردد اور کیا نظر کرنا عورت
کی ماتحت الارزار کو اور بدن سے بدن لگانا عورت کا مرد کو حلال ہے یا نہیں جواب اسکا یہ ہے کہ اس میں تردد ہے مہر شارح کو یہ تردد پیدا ہوا ہے صاحب ہر کے
مترود ہونے سے لیکن تحقیق یہ ہے کہ نظر کے حلال ہونے میں کچھ تردد نہیں اسکی تحریم پر کوئی قہر دلیل نہیں وہ داخل ہے اس قول کے تحت میں وحل ما عداہ مطلقاً
کذا فی الطحاوی و قرآن قرآن بقصدہ اور حیض منع کرتا ہے قرآن پڑھنے کو قرآن کی نیت سے مہر حائض کو قرآن پڑھنا ممنوع ہے خواہ پوری آیت ہو یا کم
یہ قول ہے کرخی کا اور اکثر کتب میں اسی کی تصحیح ہے کہ کذا فی البحر لیکن اگر قرآن پڑھا بہ قصد ثناء یا افتتاح امر یا بقصد دعا تو اصح روایت میں ممنوع نہیں اور
بسم اللہ پڑھنا بالاتفاق ممنوع نہیں اور انکار کا پڑھنا سباح ہے مطلقاً اور ذکر کے واسطے حائض کو وضو کرنا مستحب ہے اور ترک اسکا خلاف اولیٰ ہے کذا
فی الطحاوی لمفصا و سد ولو کتوبا بالفارسیہ فی الاصح اور حیض منع کرتا ہے قرآن کے چھونے کو اگرچہ قرآن فارسی خط میں لکھا ہو صحیح تر قول میں مہر
س قرآن جنب اور حائض کو جائز نہیں خواہ لوح پر لکھا ہو خواہ درم یا دیوار پر مصحف کا س کسی طرح جائز نہیں نہ حوض کا نہ حاشیہ کا یہی قول متحد ہے
برخلاف غیر مصحف کہ اس میں کتب کا س جائز نہیں اور غیر مکتوب کا س جائز ہے کذا فی البحر الا بخلاقہ المنفصل کما مر کر قرآن کا چھونا جس سے خلاف سے جائز ہے
چنانچہ گذرا یعنی خبر دان کے ساتھ چھونا درست ہے چو لی کے ساتھ درست نہیں مہر قرآن کے مانند تورت اور کبیل اور زبور میں جن میں تبدیل و تحریف واقع
نہیں ہوئی فقہانے کہا ہے کہ تفسیر اور فقہ اور احادیث کی کتابوں کا چھونا حائض کو مکروہ ہے کیونکہ آیات قرآنی سے خالی نہیں اس قلیل سے معلوم ہو جائے

کہ جس شے سے نجس ہو جائے حال ہی حال ہی نہ ہو کذا فی النہر و کذا یمنع حملہ کلوح و ورق فیہ آیت اور اسی طرح منع کرتا ہے قرآن کے اٹھانے کو جیسے اس تختے اور ورق کا اٹھانا ممنوع ہے حسین آیت قرآنی مکتوب ہرم اور اگر آیت سے کم مکتوب ہو تو اسکا چھونا مکروہ نہیں کذا فی الطحاوی عن القستانی و لا باس بحائض وجب بقراءة او عتیہ و سہا و حملہا و ذکر اللہ تعالیٰ و تسبیح و زیارت قبور و دخول مصلے عید اور کچھ مضائقہ نہیں حائض اور جنب کو بولان کے پڑھنے اور چھونے اور اٹھانے میں اور اللہ تعالیٰ کے ذکر میں اور سبحان اللہ کہنے اور قبر دن کی زیارت اور عید گاہ کے داخل ہونے میں م لا باس کے لفظ میں اشارہ ہے کہ جنب اور حائض کو ان چیزوں میں وضو کر لینا مستحب ہے واکل و شرب بعد منصفۃ و غسل بد اور کھانے پینے میں کلی کرنے اور ہاتھ دھونے کے بعد م تو کلی اور ہاتھ دھونے کے بعد کھانا پینا اصلاً مکروہ نہیں حائض کو تو لفظ لا باس کا خلاف ا دلے پر جو مرجع ہے کراہت تنزیہی کا و لا ینسین کہ تابدیل قول شایع و اما قبلہا فیکرہ کذا فی الطحاوی و اما قبلہا فیکرہ جنب لا حائض مالم یخاطب بغسل ذکرہ الجلی اور کلی اور ہاتھ دھونے سے پہلے تو کھانا پینا جنب کو مکروہ ہے نہ حائض کو جنب کہ حائض کو نہانے کا حکم ہو یعنی ظاہر ہونے کے بعد ایسا ذکر کیا ہے جلی نے م جنب اور حائض میں فرق یہ ہے کہ جنب کا نہ دھونا کلی سے ساقط ہو جاتا ہے تو پانی مستعمل ہو گا اور مستعمل پانی پینا مکروہ ہے ہر خدیہ تعلیل طعام میں جاری نہیں برخلاف حائض کہ اسکا حد مرتفع نہیں ہوتا قبل از انقطاع حیض و لا یکرہ بحرم یا مس قرآن بلکہ عند الجہور تیسرے اصرار صحیح فی الہدایۃ الکراہۃ و ہوا حوط اور مکروہ تحریمی نہیں چھو قرآن کا آیتیں سے اکثر عالمون کے نزدیک آسانی کے واسطے اور ہادیہ میں اس کے مکروہ ہونے کو صحیح کہا اور اس میں زیادہ ترا حقیقا ہرم آیتیں سے مراد وہ کچھ چھونے والے کے بدن سے متصل ہو وکیل و طہا و انا نقطع حیضہا لا کثرہ بلا غسل و جوبائل مذبا و حلال ہے عورت سے جماع کرنا جبکہ اسکا حیض منقطع ہو گیا حیض کی اکثر مدت کے بعد بدون غسل واجب کے بلکہ قبل جماع کے نہانا مستحب ہے یعنی جبکہ دن رات دن کے بعد حیض بند ہوا تو بدون نہانے کے اس عورت کا جماع درست ہے اور قبل جماع کے غسل کرنا واجب نہیں ہے بلکہ مستحب ہے تو جماع بلا غسل مکروہ تنزیہی ہے و ان النقطۃ لدون اقلہ تو ضا و اھل فی الوقت اور اگر منقطع ہوا خون حیض کی اقل مدت سے کمتر یعنی رات دن سے کم مدت میں بند ہوا تو عورت وضو کرے اور نماز پڑھے ناز کے آخر وقت میں م یہاں غسل نہ ثابت ہوا کیونکہ یہ خون حیض کا نہیں ہے طحاوی نے کہا شایع نے اس صورت میں جماع کا حکم بیان نہیں کیا لیکن اسکا حلال ہونا اگلے مسئلے سے ظاہر ہوتا ہے یعنی جبکہ عادت سے کم اقل مدت کے بعد منقطع ہونے سے حلت نہیں تو یہاں بطریق اولیٰ حلت ہوگی و ان لا اقلہ فان لدون عادتہا لم یحل اور اگر حیض منقطع ہوا اپنی اقل مدت کے بعد پھر اگر عادت سے کم مدت میں بند ہو گیا تو جماع حلال نہیں اگرچہ وہ غسل کر چکی ہو کذا فی البحر و المغنی و لصلی و تصوم احتیاطاً اور عورت مذکورہ غسل کرے اور نماز پڑھے اور روزہ رکھے احتیاط کی راہ سے م تاخیر کرنا غسل کا آخر وقت تک مستحب ہے جبکہ پوری عادت کے بعد حیض منقطع ہوا ہو اور اگر عادت سے کم منقطع ہوا ہو تو تاخیر واجب ہے کذا فی النہر و ان لعادتہا فان کتا یہی حل فی الحال اور اگر اقل مدت کے بعد عورت کی عادت پر حیض منقطع ہوا تو اگر وہ عورت اہل کتاب سے ہو تو اسکا جماع کرنا فی الحال حلال ہو گیا یعنی اس واسطے کہ اس پر غسل کرنا واجب نہیں کیونکہ کفار احکام شرعیہ کے مخاطب نہیں کذا فی البحر و الا لایحل حتی تغتسل او یمشی بشرطہ اور اگر عورت مذکورہ مسلمان ہو تو جماع حلال نہیں یہاں تک کہ غسل کرے یا تیمم کرے بدلے غسل کے تیمم کی شرط کے موافق یعنی اگر آب مطاق کافی کے استعمال سے عاجز ہو تب اسکے تیمم درست ہو گا نہ الفاتی میں ہے کہ تیمم کے بعد بدون نماز پڑھے جماع اسکا حلال نہیں بالاجماع بنا بر قول اصح کے او بعضی علیہا من یسبح الغسل و یسب الثیاب و التحریم یعنی من آخر وقت الصلوۃ لتعلیم بوجوبہا فی وقتہا حتی لو طرت فی وقت العید لا بد ان یغسل وقت الظہر کما فی السراج یا انقطاع حیض کے بعد اس قدر زمانہ گزر جائے جو گنجائش رکھتا ہو نہانے اور کپڑے پہننے اور تحریمہ باندھنے کی یعنی ناز کے آخر وقت سے اس قدر زمانہ چاہیے اسباب وجہ بیان کرنے فقہاء کے واجب ہونے ناز کے عورت کے ذمہ پڑنے وجوب ناز کا ثابت نہیں بدون خروج وقت کے تو اگر عورت ظاہر ہوئی عید کے وقت تو ضرور ہے کہ ظہر کا وقت گزر جائے چنانچہ سراج و ہاج میں مذکور ہرم تو مراد یہ ہے کہ ایسے وقت میں پاک ہو

کہ خروج وقت تک استقرا باقی ہو کہ نہانا اور کپڑے پہننا اور تحریمہ بندھنا ہو سکتا ہو اور یہ مراد نہیں کہ ناز کے اول وقت میں پاک ہو اور استقرا زمانہ گذر جائے
جیسا کہ بعض غلط سمجھے ہیں ہر خد مصنف کی عبارت عام ہے لیکن مراد یہی ہے جو مذکور ہو گیا اور جماع کو واسطے مخصوص کر کے ذکر کیا تا معلوم ہو کہ حیض میں
کی طہارت وقت مذکور کے گذر جانے سے جماع کے حق میں ہے نہ قرآن پڑھنے کے حق میں کذا فی الطحاوی عن الحموی عن البرحبی و درمیں ہرگز اگر حیض
بند ہو اس دن کے بعد تو وہ پاک ہو گئی اور غسل واجب ہو اور اگر تین دن سے کم میں خون بند ہو یا تین دن سے زیادہ عادت سے کم یا عادت کے وقت
بند ہو اور پھر جاری ہو اس دن کی مدت میں تو اسکی طہارت کا حکم باطل ہو گیا خواہ وہ مبتدأ ہو خواہ متادہ اتھی نہ بل اعتبار تحریمہ فی الصوم الا صح لا
اور کیا صوم میں بھی تحریمہ معتبر ہو یا نہیں جواب یہ ہے کہ صحیح تر قول میں معتبر نہیں یعنی اگر قبل فجر کے ظاہر ہوئی تو وجوب صوم کے واسطے استقرا زمانہ شرط عرات
کا جبین نہانا اور کپڑے پہننا ممکن ہو تو ناز اور صوم میں کچھ فرق نہیں سوائے تحریمہ کے تو ناز میں تحریمہ معتبر ہو اور صوم میں معتبر نہیں وہی من الطہر مطلقاً
اور وہ یعنی تحریمہ طہر اور پاکی میں داخل ہے نہ حیض میں ہر صورت سے خواہ انقطاع اکثریت سے ہو اور خواہ اقل سے کذا فی الجلبی و کذا فی لولا اکثر و الا
من الحیض فقضے مطلقاً ان بقی قدر الغسل والتحریمہ ولو عشرة فقدر التحريم فقط لکذا تری ایامہ علی عشر طلیقاً اور اسی طرح غسل بھی طہر میں داخل ہے اگر
حیض قطع ہوا ہو اکثریت پر اور اگر ایسا نہیں تو وہ حیض میں داخل ہو تو عورت ناز قضا کرے مطلقاً اگر زمانہ بقدر غسل اور تحریمہ کے باقی ہو تا کہ حیض
کے ایام دس سے زیادہ ہو جاوین سوا سکویا در کھنا چاہیے یعنی اگر اکثریت میں انقطاع ہوا ہو تو غسل کا زمانہ حیض میں شمار نہ ہو گا ورنہ ایام حیض کے ہوں
سے زیادہ ٹھہرن گئے اور یہ شرع سے ثابت نہیں و وطیہا لیکر مستحکمہ کا جزم بہ غیر واحد اور جماع کرنا حیض سے کا ٹھہرنا تا اس کے حلال سمجھے و اسے کو چاہیے اس
تکفیر ایک نے نہیں بہت فقہانے یقین کیا ہوا از انجاء صاحب بسوط اور صاحب اختیار اور صاحب فتح القدیر ہر کذا فی الطحاوی و کذا استحل و طی الد عبد
الجمہور مجتہبی اور اسی طرح وطی و برکات حلال سمجھے والا کافر ہوا اکثر علما کے نزدیک کذا فی المجتبیٰ م حلال عورت کی و برادر اور غلام وغیرہ کی بر میں ظاہر
یہ تکفیر کا خلاف جاری نہیں کذا فی الطحاوی وقیل لا یکفر فی السلتین دہوا لجمع خلاصہ و علیہ المحول لانه حرام لغیرہ ولما کجی فی المرتد انہ لایفتی
بتکفیر مسلم کان فی کفرہ خلاف ولورواتہ ضعیفہ اور بعضوں نے کہا کہ حلال سمجھے و اسے کو کافر کہنا چاہیے دونوں سلوک میں اور یہی قول صحیح ہے
کذا فی الخلاصہ اور اسی قول پر اعتماد ہو اس واسطے کہ وہ اپنے غیر کے سبب سے حرام ہے یعنی حیض اور برز کی نجاست کے وجہ سے اور اسلیے کہ باب المرتد میں
آو گیا کہ فتویٰ نہیں دیا جاتا اس سلمان کی تکفیر کا جبکہ کفر میں مالمون کا خلاف واقع ہے اگرچہ ضعیف ہے روایت ہو م حرام لغیرہ کے استحل کی تکفیر فتوے
نہیں بلکہ حرام لعینہ کے استحل پر فتویٰ ہے جبکہ اسکی حرمت دلیل قطعی سے ثابت ہو سوا اگر حرام لغیرہ دلیل قطعی سے ثابت ہو یا حرام لعینہ احاطے تو اسکی حلت
کا متحد کافر نہیں کذا فی الطحاوی عن البحر ہو کبیرہ لوعدا مختاراً مالماً بالحرمة پھر معلوم کرنا چاہیے کہ جماع کرنا حیض میں گناہ کبیرہ ہو اگر دانستہ ہو اپنے
اختیار سے حرمت کو جان بوجھ کر لا جا یا اور کرا یا و اسیا گناہ کبیرہ نہیں اگر اسکی حرمت کو نہ جانتا ہو یا بے اختیار ہو کسی کے جبر کرنے سے یا حیض کو بھول کر جماع
کیا ہو فتلزمہ التوبہ جب گناہ کبیرہ ہو تو اس کے فاعل کو توبہ اور استغفار لازم ہو و ندیب تصدقہ بدینار و نصف اور مستحب ہے اسکو صدقہ و نیا لیک نیا
یا نصف و نیا کام دینار ساڑھے چار ماشہ سونے کا ہوتا ہے اصحاب سنن کی ابن عباس سے ایک روایت یوں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب
نے حائض سے جماع کیا اول خون میں اور حالانکہ خون سرخ ہو تو ایک دینار صدقہ کرے اور اگر انقطاع خون میں جماع کیا اور حالانکہ خون زرد ہو تو نصف
دینار خیرات کرے کذا فی تیسیر جامع الاصول و مصر نہ کر کوۃ اور مصرف اس دینار اور نصف دینار کا زکوۃ کی مانند ہر دل علی لایۃ تصدیق قال فی الضیاء الظاہر
اور کیا عورت پر بھی خیرات کرنا مستحب ہے ضیاء میں لکھا کہ ظاہر عورت پر یہ حکم نہیں ہے و دوم استحاضہ حکمہ کر عاف و ائم و قفا کا ملا اور استحاضہ کے خون کا
حکم تفسیر دائمی کے مانند ہے کہ ناز کے پورے وقت میں جاری ہو م خون استحاضہ چھ قسم ہے ایک وہ ہے جو اقل حیض سے کم ہو ۲۔ یہ کہ اکثر حیض سے زیادہ ہو

۲۔ یہ کہ حیض مبتدأ سے زیادہ ہو اور اسکا حیض دس روز کا ہو ہر مہینہ میں ۴۔ یہ کہ نفاس مبتدأ سے زیادہ ہو اور اسکا نفاس ۴۰ دن کا ہو ۵۔ یہ کہ حیض اور نفاس کی عادت سے زیادہ ہو اور دونوں کی اکثریت سے تجاوز کر جائے ۶۔ حاملہ کا خون کذا فی الجموی اور آسید اور صغیرہ اور رقیۃ الرحم کا خون سی قسم کا ہو کذا ذکرہ ابو السود اور خون استحاضہ کی علامت یہ ہو کہ آسین بنہین ہوتی اور حیض کے خون میں بدبو ہوتی ہر کذا فی الطحاوی عن الجراح لا یمنع صوما و صلوۃ ولو تفلأ و جماعاً کحدیث توفی و صلی وان قطر الدم علی الخصر خون استحاضہ مانع نہیں صوم اور صلوۃ کا اگرچہ نفل کی ناز ہو اور جماع کا مانع نہیں بدلیل اس حدیث کے کہ فاطمہ بنت ابی حبیش سے فرمایا کہ وضو کیا کر اور ناز پڑھا کر اگرچہ خون چٹائی پر ٹپکے ہم حکم ناز کا حدیث کی عبارتہ النص سے ثابت ہو صوم اور جماع کا ولالہ النص سے کذا فی المنع والنفس لثمة ولادة المرأة وشرها وم فلو لم تره بل تكون نفسا والمختدم يخرج من رحم اور نفاس لغت عرب میں عورت کا جانا ہو اور اصطلاح شرع میں نفاس وہ خون ہو جو رحم سے نکلے لڑکا پیدا ہونے کے بعد پھر اگر عورت ولادت کے بعد خون نہ نکلتے کیا وہ نفاس یعنی زچا ٹھہر گئی یا نہیں جواب یہ ہو کہ مان مختدم قول یہی ہو کہ وہ زچا ہو ہم تو اسپر غسل واجب ہر احتیاط کی راہ سے اس واسطے کہ ولادت قلیل خون سے خالی نہیں کذا فی الجرح فلو ولدته من سرها ان سال الدم من الرحم ففساد ولا فساد جرح وان ثبت له احکام الولد پھر اگر عورت لڑکا جنی اپنی ناف سے اس طرح کہ ناف میں زخم تھا وہ پھٹ گیا اور بچہ نکل آیا تو اگر خون بچہ وان سے جاری ہوا تو وہ زچا ہو اور اگر خون وہاں سے جاری نہیں ہوا تو وہ عورت زچا نہ ہوگی زخم ملی ٹھہر گئی اگرچہ اس مولود کو احکام ولد کے ثابت ہونگے ہم احکام مولود کے یہ ہیں کہ اسکی مان کی عدت منقضی ہوگی اور وہ ام ولد ٹھہر گئی اور اسکی طلاق اگر ولادت پر مطلق ہوگی تو اسکے پیدا ہونے سے واقع ہوگی کذا فی الطحاوی عن الظہیر یہ عقب ولدا اکثرہ ولو نقطعا عضو اعضوا نفاس ثابت ہوتا ہو اور اگر کما یہ ہونے یا اکثر یعنی نصف سے زیادہ نکلنے کے بعد اگرچہ تمام یا اکثر ٹکڑے ٹکڑے ہو کر نکلا ہو لا اقلہ فتوضا ان قدرت اویم وتورمی بصلوة ولا توخر فاعذر الخرج القا اور نفاس ثابت نہیں کتر مولود کے نکلنے سے یعنی اگر نصف بدن سے کم خارج ہوا تو وہ عورت زچا نہیں تو اب وہ اس حالت میں وضو کرے اگر وہ قادر ہو یا تم کرے اور اشارہ سے ناز پڑھے اور ناز کو تاخیر کرے تو اب کون عذر باتی ہر تاخیر یا ترک ناز کا چنگے بھلے تا و شخص کو یعنی جب ایسی سخت حالت میں عورت کو تاخیر ناز کا حکم نہیں تو تندرست تو نامرد کو کمان عذر باتی رہا ہم عورت مذکورہ کو یون ناز پڑھنا چاہیے کہ اپنے نیچے شکر رکھے یا گڑھا کھوئے اور ٹیچر ناز پڑھے تاکہ لڑکے کو تکلیف نہ ہو کذا فی الطحاوی وحکمہ کا حیض نے کل شی الانی سبقت ذکر تھا فی الخواص و شرحی للملتقی اور نفاس کا حکم حیض کے مانند ہر چیز میں مگر سات چیزوں میں جنکو میں نے خراسن الاسرار اور ملتی الاجری کی اپنی شرح میں ذکر کیا ہو ہم وہ سات چیزیں یہ ہیں بلوغ اور استبراء اور عدت اور یہ کہ اقل نفاس کی کچھ حد نہیں اور اکثر نفاس ہم دن کا ہوتا ہو اور نفاس صوم کفارہ کے متابع کا قاطع ہو اور نفاس سے طلاق سنت اور طلاق بدعت میں فصل واقع نہیں ہوتا کذا فی الکلبی سہما انہ لا حد لا قلیہ سہما ان سات چیزوں کے ایک چیز یہ ہو کہ اقل نفاس کی کچھ حد مقرر نہیں الا اذا احتج البیہ لعدۃ کقولہ اذا ولدت فانت طالق فقالت مضت عدتی فقدرہ الام بمہستہ وعشرین یوما مع ثلث حیض والثانی باحد عشر والثالث بساۃ اقل نفاس کی حد نہیں مگر جبکہ عدت کے واسطے اسکی طرف حاجت پڑے چنانچہ مرد کے اس قول میں کہ اُسے اپنی عورت سے کہا کہ جب تو بخنے تو مجھ کو طلاق ہو سو اس عورت نے کہا کہ میری عدت طلاق کی گزر گئی تو امام عظیم نے اقل عدت نفاس کی اس صورت میں ۲۵۔ دن کی ٹھہرائی ہر تین حیضوں کے ساتھ اور ابو یوسف رحم نے گیارہ دن کی اور محمد رحم نے ایک ساعت کی مدت ٹھہرائی ہر بیان امام کے قول پر فتویٰ ہو کذا فی النہر تو اگر عورت نے ولادت سے ۵۰ دن کے بعد کہا کہ میری عدت گزر گئی تو امام رحم کے نزدیک اسکی تصدیق ہوگی کیونکہ ۲۵ دن نفاس کے اور ۵ دن کا طہر نفاس اور حیض کے مابین میں اور تین حیضوں کے پندرہ دن ہر حیض پانچ دن کا اور مابین تین حیضوں کے دو طہر ۳ دن کے اور ابو یوسف رحم کے نزدیک ادنیٰ مدت تصدیق کی ۶۰ دن ہیں گیارہ دن نفاس کے اور پندرہ دن طہر کے اور تین حیض ۹ دن کے اور اُسکے مابین دو طہر ۳ دن کے اور محمد رحم کے نزدیک ادنیٰ مدت

۲۱
یعنی نفاس سے بلوغ
ثابت نہیں ہوتا جبکہ
حاصل ثابت ہو چکا
اور حیض سے ثابت
ہو جائے اور استبراء کی
یہ صورت ہو کہ لڑکی
حاملہ ہو و سار کے
بچہ ہو اور ایک بچہ ایک
بیٹ میں تو خون
دونوں حیضوں کے درمیان
۲۲ نفاس اگر اس سے
استبراء ہو گا بلکہ دوسرے
بچہ کی پیدا ہو سکتا
عورت پھر کہ اپنی زوجہ
سے کہلا کر تو بچہ
تو طلاق اگر بچہ نہ ہو
اور کہلا کر یہی عدت
منقضی ہوگی تو سوس
نفاس کے تین حیض
کی ضمانت ہوگی اگر اگر
حیض یا طلاق کی تکلیف
عدت ہو تو وہ داخل
ہو تا ۱۲

تصدیق کی ۵۴ دن اور ایک سال نفاس کی اور ۵ دن طہر کے اور تین حیض ۴ دن کے اور ماہین کے طہر کے ۳۰ دن کذا فی الطحاوی و اکثرہ راجعون
یوما کذا راہ الترمذی وغیرہ ولان اکثرہ اربعۃ اشال اکثر حیض اور اکثر مدت نفاس کی ۴۰ دن ہیں اسی طرح ترمذی وغیرہ محدثین نے روایت کی ہے
اور اس واسطے کہ اکثر نفاس اکثر حیض کا چار چاند ہر م اکثر حیض دس دن کا ہو تو اسکا چوگنا ۴۰ دن ہوئے چار چاند ہونے کی یہ وجہ ہے کہ چار مہینے کے بعد
بچے میں جان پڑتی ہو تو اس وقت سے حیض کا خون اسکی نڈا ہوتا ہو اور پہلے جو چار مہینے خون بند رہا وہ نفاس ہو کر نکلتا ہو واللہ اعلم والزام علی اکثرہ
استحاضہ لومبتدأۃ اور جو خون کہ زیادہ ہو اکثر نفاس یعنی ۴۰ دن سے وہ استحاضہ ہو اگر وہ عورت مبتدأۃ ہو یعنی پہلے پہل جی ہر اسکی عادت مقرر نہیں ہوئی
اما المعتادۃ فتر و لعادتھا اور عادت والی زچا تو اپنی عادت کی طرف پھیری جاوے گی یعنی اگر اسکی عادت ۳۰ دن کے نفاس کی ہو اور خون ۵ دن جاری رہا
تو ۳۰ دن نفاس کے ہیں اور باقی استحاضہ ہو و کذا الحافظ اور اسی طرح حالضہ کا حکم ہو یعنی اگر مبتدأۃ میں دس دن سے زیادہ خون جاری ہو تو
زائد استحاضہ ہو اور عادت والی تو اپنی عادت کی طرف پھیری جاوے گی کذا فی الطحاوی فان انقطع علی اکثر ہا و قبلہ فاکمل نفاس و کذا حیض ان
ولیہ طہر تام پھر اگر خون بند ہو گیا نفاس اور حیض کی اکثر مدت پر یا پہلے اسکے تو سارا خون نفاس میں نفاس ہو اور حیض میں تمام حیض ہو اگر ہر ایک
نفاس اور حیض کے بعد پورے طہر یعنی پندرہ دن کا اتصال ہو ادا لافا و تھا اور اگر ایسا نہیں ہو یعنی اگر اس خون کے بعد ۵ دن کا طہر ہو تو عادت
کے موافق نفاس اور حیض ہو اور عادت سے زیادہ استحاضہ ہر حیض کی صورت یہ ہو کہ عورت کی عادت تھی ہر مہینہ میں شلا پانچ دن کی سو اسکو
چھ دن خون آیا تو چھٹھا دن حیض کا ہو پھر اگر اسکے بعد ۴ دن طہر رہی پھر خون آیا تو اپنی عادت کی طرف پھیری جاوے گی اور زائد استحاضہ ہو گا اور
اگر ۵ دن طہر رہا تو اب چھ دن کی اسکی عادت ٹھہری اور نفاس کی صورت یہ ہو کہ اسکی عادت تھی ہر نفاس میں ۳۰ دن کی پھر اسکو کیا ۳۰ دن خون آیا
پھر ۴ دن طہر ہوا پھر خون آیا تو اپنی عادت کی طرف پھیری جاوے گی اور یوم زائدہ ۵ دن کے طہر میں شمار ہو گا کذا فی الطحاوی وہی ثبت و نقل بمرۃ بقی
و تمامہ فیما علقناہ علی الملتقی اور عادت ثابت ہوتی ہو اور بدل جاتی ہو ایک بار سے اسی قول پر فتوے ہو اور اسکا پورا بیان ملتی الاجر کی ہماری شرح میں ہے
ہم مثلاً مبتدأۃ کو چار دن خون آیا یہ اسکی عادت ٹھہری پھر جبکہ پانچ دن شلا خون آیا تو اب یہی عادت ٹھہری پہلی عادت بدل گئی دوبارہ کی طرح پرا ثبات
اور انتقال عادت میں ابو یوسف کے نزدیک شرط نہیں اسی قول پر فتویٰ ہو اور طرفین کے نزدیک عادت ثابت نہیں ہوتی بدون دوبارہ کے والنفا
لاح تو امین من الاول ہا ولد ان ہما دون نصف حول اور دو جو روان بچوں کی ان نفاس پہلے بچے کے پیدا ہونے سے ثابت ہوتا ہو تو امین و دو
بچے بن جگہ ماہین میں آدھ برس سے کم زمانہ ہو یعنی اس واسطے کہ ولدا اول سے انقضاء رحم ظاہر ہو تو اسکے بعد کا خون نفاس ٹھہریگا و کذا الثلثہ ولو بین
الاول والثالث اکثر من فی الاصح اور اسی طرح کا حکم تین بچوں کا ہو اگر چہ ماہین ولدا اول اور ولدا ثالث کے نصف سال سے زیادہ زمانہ ہو گیا ہو صحیح تر
قول میں یعنی اول اور ثانی میں اور ثانی اور ثالث میں نصف سال سے کم ہو تو اول اور ثالث کے زیادہ ہونے کا صحیح قول میں کچھ متباہر نہیں مصنف نے
اپنی شرح میں بحر الرائق سے نقل کیا کہ جو خون کہ ولدا ثانی کے بعد آیا اگر ۴ دن سے پہلے ہو تو وہ ولدا اول کا نفاس ہو پورے ۴۰ دن تک اور ۴۰ دن کے
بعد استحاضہ ہو عورت غسل کرے اور نماز پڑھے مجر د وضع ثانی کے وہو الصحیح انتہی و انقضاء الحدۃ من الاخیر وفاقا لعلقہ الفراغ اور عادت کا منتفی
ہونا پچھلے بچے سے ہی بالاتفاق بسبب متعلق ہونے انقضاء اور اختتام کے رحم کے خالی ہو جانے سے و سقط ثلث السین ای سقط ظاہر بعض خلقہ کید
اور جل او اصبح او ظفر او شعر ولا یستبدین خلقہ اما بعد ثانیہ و عشرین یوا ولد حکما اور سقط یعنی جو پٹ سے ایسا بچہ ناتمام کر پڑا جسکی بعض خلقت ظاہر ہو گئی چنانچہ
ہاتھ یا پاؤں یا انگلی یا ناخن یا بال تو وہ بچہ حکم شرع میں شائع ہے کہ اس سقط کے سین میں تینوں حرکات زبر زبر پیش لغت میں جائز ہیں اور وہ بھی سقط ہے
اور ظہور اعضا نہیں ہوتا مگر ایک سو بیس دن کے بعد بحر الرائق میں ہے کہ سقط کی تعبیر ساقط کے ساتھ حق و لفظاً و معنی اس واسطے کہ سقط لازم ہے

اسکا مفعول نہیں آتا اور مقصود تو سقوط ولد ہے خواہ آپ گرجائے یا اسکو کوئی گرا دے فقہیر المرأة بہ نفسار والا منہ ام ولد و حیض بہ فی تعلیقہ و تنقیض
بہ العدة جبکہ ساقط ولد نہ ہو عورت اس کے سبب سے نفاس والی اور لونڈی ام ولد ہو جاوے گی اور مرد اس کے سبب سے اپنے تعلیق میں قسم توڑنے والا نہ ہو گا
اور اس سے عدت تنقضی ہو جاوے گی م لونڈی اس وقت ام ولد نہ ہو گی جبکہ اسکا مولیٰ وغیرہ کرے کہ یہ میرے لطفہ سے ہے اور تعلیق کی یہ صورت ہے کہ طلاق یا طلاق
وغیرہ ہا کو عورت کی ولایت پر طلاق اور عتاق واقع ہوگی ساقط کے پیدا ہونے سے اور حاملہ کی عدت آخر ہوگی خواہ وہ بی بی ہو یا لونڈی یا اسکا شوہر مر گیا ہو
کذا فی الطحاوی فان لم یظہر لہ شیء فلیس شیء پھر اگر حمل ساقط میں کچھ اعضا سے ظاہر نہ ہو تو وہ کوئی چیز نہیں یعنی نفاس وغیرہ کا حکم اس سے متعلق نہیں مگر
حیض ان دام ثلثا و تقدیمہ طہر تام اور جو خون کہ اس کے بعد دیکھا جائے وہ حیض ہے اگر جاری رہا تین دن اور اس کے پہلے پورا طہر گذرا یعنی پندرہ دن کا والا ہتھکڑی
اور اگر ایسا نہیں یعنی تین دن جاری نہ رہا اور پورا طہر مقدم ہوا یا تین دن جاری رہا اور پورا طہر مقدم نہیں ہوا تو وہ خون استحاضہ ہے و لو لم یدر حالہ و
لا عدوایام حملہا و دام الدم تدع الصلوۃ ایام حیضہا بقیہ تم تغسل تم نصلے کعدو اور اگر حمل ساقط کا حال معلوم نہ ہو کہ اسکی بعض خلقت ظاہر ہوئی یا نہیں
نہ ہیرے میں گم اور پھینک دیا گیا اور نہ حمل کے دنوں کا شمار دریافت رہا اور خون ہمیشہ جاری ہو گیا تو ناز کو چھوڑے اپنے حیض کے یعنی دنوں میں پھر ہا کو
پھر ناز پڑھا کرے معذور کے مانند ولا یجد ایاس بدہ بل ہو ان تلغ من السن مالا حیض مثلہا فیہ فاذا بلغت والنقطع و ما حکم یا ایسا اور محدود
نہیں نا امید حیض کی بری کی وجہ سے کسی مدت معین کے ساتھ بلکہ ایاس یعنی ناسیدی یہ ہے کہ عورت اتنی عمر کو پہنچے کہ ویسی عورت کو اتنی عمر میں حیض آتا ہے
پھر عورت جب کہ اس عمر کو پہنچے اور خون اسکا بند ہو گیا تو اس کے ایاس کا حکم ہو گا مگر طبی محشی نے کہا کہ یہ امام سے روایت ہے اور حکم ایاس کا قاعدہ ہے کہ اسکی
عدت مہینوں سے ٹھہرے گی اگر شائدت میں خون نمود ہوا فحاراً اتم بعد الانقطاع حیض فیصل الاعدا بالاشہد و لفسد الاکتمہ پھر جو خون کہ دیکھا اسنے
انقطاع کے بعد وہ حیض ہے تو باطل ہو گا عدت کا شمار مہینوں سے اور نکاح فاسد ہو جائیگا م طلاق کی مدت تین حیض سے تنقض ہوتی ہے اور ایاس میں تین
مہینوں سے پھر جب بعد الانقطاع کے حیض آیا تو مہینوں کی مدت باطل ہو گئی اب حیض سے مدت کرنا چاہیے اور نکاح اس واسطے فاسد ہو کہ مدت کے اندر
نکاح واقع ہوا وہ جائز نہیں وقیل یکدسین ستہ و علیہ المہول والفقہ فی زماننا مجتہد وغیرہ تیسرے اور بعضوں نے کہا کہ ایاس کی مدت ہر برس کے ساتھ
محدود ہے اور اسی قول پر اعتماد ہے اور اسی پر فتوے ہمارے زمانہ میں چنانچہ مجتہد وغیرہ میں ہر آسانی کے واسطے وحدہ فی العدة خمسین قال فی الضیاء
و علیہ الاعدا اور مصنف نے باب العدة میں ہر برس کی حد ایاس بیان کی ہر ضیاء میں کہا اور اسی قول پر اعتماد ہے و ما را اتم بعد ہا ای بعد المہرۃ المذکورہ
فلیس بحیض فی ظاہر المذہب الا اذا کان و احوالاً فحیض تہ یطل بہ الاعدا بالاشہد لکن قبل تامہا لا بعدہ تہ لالفسد الاکتمہ و ما المختار للفقہ
جو ہر دو غیر ہا و تحقیق فی العدة اور جو خون کہ عورت دیکھ لے مدت مذکورہ کے بعد یعنی ہر ہا ہر برس کے بعد وہ حیض نہیں ہے ظاہر مذہب میں مگر جبکہ
خون خالص ہو تو وہ حیض ہے تو باطل ہو جاوے گا خون خالص کے نکلنے سے مدت کا شمار کرنا مہینوں سے لیکن قبل تمام ہونے مدت کے بطلان ہونے بعد
تمام ہونے کے تو نکاح فاسد نہ ہو گے بعد مدت کے خون خالص کے نکلنے سے اور یہی قول فتویٰ کے واسطے مختار ہے چنانچہ جو ہر ہر غیرہ میں ہر اور ہم
اسے اسکی تحقیق مذکور کریں باب العدة میں و صاحب عذر من بہ سلسل بول لا یملکہ امسا کہ او استطلاق لطن و انفلات یرجح او تحاضہ
او بعینہ رد او عیش او غیب و کذا کل ما یخرج بوجج ولو من اذن و مذی و سترہ اور صاحب عذر یعنی معذور وہ شخص ہے جسکو سلسل بول کی بیماری ہے یعنی
جسکا پیشاب ہر وقت جاری ہے اس طرح کہ اسکو روک نہیں سکتا یا کہ اسکا پیٹ چلتا ہے یعنی دست آتے ہیں یا ریح ہمیں کھتی یا استحاضہ ہے یا اسکی انگلی میں
جوش ہے یعنی درد کے ساتھ یا آگ چوندھی ہے کچھ ہوتا ہے یا گوشہ چشم میں ناسور ہے اور اسی طرح جو پ یا پانی بدن سے نکلے درد کے ساتھ اگر یہ کان
اور پستان اور ناف سے نکلے وہ معذور ہے م جو ش چشم اور ناسور وغیرہ میں آنسو اور پانی کا نکلا درد کے ساتھ شرط ہے عذر کی ان استوعب عذر

تمام وقت صلوٰۃ مفروضہ بان لایجد فی جمیع وقتہا زمانہ یوضا ویصلی فیہ خالیاً عن الحدیث بشرطیکہ گھیرے غدر اسکا ناز فرض کے تمام وقت کو
 اس طرح پر کہ ناز کے سارے وقت میں ایسا زمانہ پایا نہ جائے جس میں وضو کرے اور ناز پڑھے حدیث سے خالی ہو کر ولو حکماً لان الانقطاع الیسیر لم یحق
 بالعدم اگرچہ استیعاب اور احاطہ غدر کا حکمی ہونہ تحقیقی اس واسطے کہ تھوڑا سا منقطع ہو جائے غدر کا عدم انقطاع کے ساتھ ہی ہم استیعاب حکمی کی حیثیت
 ہو کہ اس قدر انقطاع قلیل ہو کہ آئین ادا سے ناز اس سے خالی ہو کر ہو سکے کذا فی الطحاوی و ہذا شرط الغدر فی حق لا بتداریا و ہر یہ یعنی استیعاب
 غدر کا ناز کے تمام وقت میں شرط ہے غدر کے شروع ہونے کے حق میں یعنی ثبوت غدر اولاً اسی طرح ہوتا ہے و فی حق بقار کفی وجودہ فی خبر من الوقت
 ولو مرہ اور غدر باقی رہنے کے حق میں غدر کا پایا جانا وقت ناز کے کسی خبر میں کفایت کرتا ہے اگرچہ ایک ہی بار ہو یعنی ایک بار کا وجود کافی ہے نہ استیعاب و فی حق
 الزوال بشرط استیعاب لانقطاع تمام الوقت حقیقہ لانقطاع الکامل اور غدر جاتے رہنے کے حق میں استیعاب انقطاع غدر کا تمام وقت میں حقیقہ
 شرط ہے اس واسطے کہ انقطاع کامل ہی ہم انقطاع حقیقی کہ تمام وقت میں اصلاً غدر کا اثر معلوم نہ ہو پھر اگر انقطاع کامل کے بعد دوسرے وقت میں موجود
 تودہ پھر صاحب غدر ٹھہر گیا اور نہیں تو نہیں کذا فی الطحاوی و حکمہ الوضو لا غسل ثوبہ و نحوہ ککل فرض اور حکم غدر کا وضو کرنا ہے نہ ناز فرض کے
 وقت نہ دھونا کپڑے کا اور مانند اسکے یعنی بدن اور مکان کام وضو سے مراد طہارت ہے خواہ وضو سے خواہ تیمم سے اور فتویٰ اسپر ہے کہ اگر یہ حالت ہو کہ جو کپڑا
 دھویا جائے تو ناز کے فراغت ہونے سے پہلے وہ ناپاک ہو جائے تو اب کپڑا دھونا لازم نہیں اور اسی طرح بدن اور مکان کا کذا فی الطحاوی اللام للوقت کافی
 ولو لک الشمس حرف لام کا ککل فرض میں وقت کی واسطے ہے چنانچہ قرآن مجید میں لدلوک الشمس کا لام وقت کے واسطے ہے یعنی ناز کو قائم کر سوچ کے دھونے کے وقت
 چونکہ ککل فرض سے وضو کرنا ہے ناز فرض کے لیے نکلتا تھا اگرچہ ایک وقت میں چند فرض ہوں لہذا شراح نے جواب دیا کہ حرف لام کا یہاں وقت کی واسطے
 ہے تم یصلی بہ فیہ فرضاً و نقلاً فدخل لواجب الاولی پھر ناز پڑھے اس وضو سے وقت کے اندر فرض اور نفل تو واجب ناز بطریق اولیٰ داخل ہے یعنی جبکہ
 نفل باوجودیکہ ضرور نہیں جائز ہے تو واجب بطریق اولیٰ جائز ہے فان خرج الوقت لظلم ای ظہر حدیثہ السابق حتی لو تو خاصاً علی الانقطاع و دام الی آخر وجہ ظلم
 بالخرج مالم یطرأ حدث آخر اذ یصل پھر جبکہ وقت گیا تو وضو باطل ہو گیا یعنی اگر حادث ظاہر ہو گیا یعنی ظہور حدث سابق بطلان کا سبب ہے خروج وقت سبب
 نہیں تو اگر غدر نے وضو کیا غدر کے منقطع ہو جانے کے وقت پھر وہ انقطاع دائم بنا رہا وقت ناز کے نکل جانے تک تو وضو باطل نہ ہوگا وقت کے خارج
 ہونے سے جب تک کہ دوسرا حدث اس وضو پر طاری نہ ہو یا غدر سابق جاری نہ ہو اس صورت میں خروج وقت سے اس واسطے وضو باطل نہ ہو کہ یہاں تک
 وقت وضو نہیں کیا اور نہ سیلان اسکے بعد پایا گیا کسلۃ مسح خفہ یہ مسئلہ مانند مسئلہ مسح کرنے موزہ معذور کے ہے یعنی اگر غدر کے وقت وضو کر کے موزہ پہنا
 تو وقت کے اندر مسح کرنا جائز ہے اور خروج وقت سے بدون نزع خفہ مسح روا نہیں اور اگر انقطاع غدر میں وضو کیا اور موزہ پہنا تو غیر معذور کے مانند
 ایک رات دن مقیم کو اور تین رات دن مسافر کو مسح جائز ہے و افادانہ لو تو صار بعد الطلوع ولو بعد ادا صحی لم یطل الا بخروج وقت الطہار اور وقت
 کے قید نے اسکا فائدہ دیا کہ اگر بعد طلوع کے وضو کیا اگرچہ عید یا چاشت یا عید اضحیٰ کا وضو ہو تو وضو باطل نہ ہوگا مگر ظہر کے وقت کے خارج ہو جانے
 سے یعنی یہ جو مصنف نے کہا کہ خروج وقت سطل ہے سو وقت سے مراد ناز چمکانہ کا وقت ہے اور طلوع کے بعد نصف النہار کوئی ناز فرض
 کا وقت نہیں تو بدون خروج وقت ظہر بطلان وضو ثابت نہ ہوگا وان سأل علی ثوبہ فوق درہم جائز لہ ان لا یغسلہ الا کان یغسلہ
 یتجنس قبل الفراغ منہا اسی الصلوۃ والا یتجنس قبل فراغہ فلا یجز ترک غسلہ ہوا المختار للفتوے اور اگر معذور کے کپڑے پر درم سے زیادہ نکاح
 روان ہوئی تو اسکو اسکا نہ دھونا جائز ہے جو اس طرح ہو کہ اگر اسکو دھو دے تو کپڑا نجس ہو جائے ناز کے فراغت ہونے سے پہلے اور اگر
 ناپاک نہ ہو فارغ ہونے سے پہلے تو دھونا ترک کرنا جائز نہیں یہی قول پسندیدہ ہے فتویٰ دینے کے واسطے و کذا مر فی لا یسطو با الا

الانجاس فوراً ترک کرے اور اسی طرح وہ مریض ہو کہ نہیں بچھاتا ہی کپڑے کو مگر فوراً ناپاک ہو جاتا ہے تو اسکو ترک فرما جائز ہے ہم صورت اسکی یہ کہ زمین پر پاک مکان نہیں پاتا ہی ناز کے واسطے اور اگر ناپاک کپڑا بچھاتا ہے تو اس کے زخمون کی نجاست اناہ سے قبل از ناز ناپاک ہو جاتا ہے تو اب اسکو ترک بطا ئوب حسب انہی فوراً اس سے مراد ظاہر قبل تمام ناز ہو کذا فی الطحاوی والمعدو رانما بتقی طہارتہ فی الوقت بشرطین اذ اتوضا الغدرہ ولم یطأ علیہ حدث آخر اور معذور کی طہارت باقی نہیں رہتی وقت میں مگر دوشرطن سے ایک یہ کہ جب وضو کیا اپنے عذر کے سبب سے اور دوسرے یہ کہ کپڑا اور حدث طاری نہ ہوا انا اذ اتوضا حدث آخر وعذرہ منقطع ثم سال او توضا لغدرہ ثم طأ علیہ حدث آخر بان سال احدخریہ او جرحیہ او قرحیہ ولو من جدی ثم سال الاخر غلطاً بتقی طہارتہ لیکن جبکہ وضو کیا معذور نے کسی اور حدث کے سبب سے اور اسکا عذر سابق بند ہو چکا اسکا عذر روان ہوا یا وضو کیا اپنے عذر معلوم کے سبب سے پھر اس وضو پر کوئی اور حدث طاری ہوا اس طرح پر کہ اسکا ایک تھن یا ایک زخم یا ایک قرح جاری ہوا اگرچہ وہ چھک چھک ہو پھر دوسرا تھن یا دوسرا زخم یا دوسرا قرح جاری ہو گیا تو طہارت اسکی باقی رہی ہم پہلی صورت میں نقض وضو عذر سے اسواسطے ہوا کہ وضو عذر کی وجہ سے نہ ہوا تھا بلکہ اور وجہ سے واقع ہوا تھا چنانچہ غیہ اور اسکی شرح میں ہر اور اگر دونوں تھن یا دونوں زخم ساتھ ہی جاری ہوئے پھر ایک بند ہو گیا تو اسکا وضو باقی ہو جب تک کہ وضو ناز کا باقی ہو کذا فی البحر فروع مسائل لمحقہ شراح کے عجب رد عذرہ ولطفیلہ بقدر قدرہ ولو بصلوۃ مویا واجب ہر ٹھانا اور روکنا اپنے عذر کا یا اسکا کم کر دینا بقدر اپنی طاقت کے اگرچہ اشارہ کر کے ناز پڑھنے سے عذر موقوف ہو سکے م یعنی اگر عذر مٹ سکتا ہو تو اسکو مٹا نہیں تو کم کر دے بحر الرائق میں ہر کہ جب معذور قادر ہو رد سیلان پر پٹی باندھنے یا رد کی اندر کرنے سے یا اگر ٹیٹھ کر پڑھے تو سیلان بند ہو تو رد کرنا واجب ہے یعنی فرض ہے تو بھیج کر اشارہ سے ناز پڑھے اگر سیلان سے سیلان ہوتا ہے اسواسطے کہ ترک سجدہ آسان تر ہو حدث کے ساتھ ناز پڑھنے سے ورنہ لا یجب صاحب عذر اور عذر کے روک دینے سے وہ شخص معذور باقی نہ رہیگا یعنی تدرست کا حکم پیدا کر لگا بخلاف اکمالنص بخلاف حیض والی عورت کے یعنی اگر کمالنص حیض کا سیلان روک دے کسی تدبیر سے تو وہ کمالنص ہی باقی رہیگی اور مستحاضہ میں اختلاف ہے بعضوں نے کہا کہ وہ معذور کے مانند اور بعضوں نے کہا کہ کمالنص کے مانند طحاوی نے کہا کہ استحاضہ عذرات میں داخل ہے تو قول ثانی ضعیف ہے ولا یصلی من بہ نفلات یح خلف من پس بول لانه معہ حدث ونجس اور ناز نہ پڑھے وہ شخص جسکی ریج جاری ہے پچھے اس شخص کے جسکا پیشاب نہیں تھننا اسواسطے کہ امام میں دو عذر میں ایک حدث اور دوسرا نجاست یعنی مقدسی میں ایک ہی عذر ہر حدث کا نہ نجاست کا

۹
ازالہ غیہ ودرک
بدن کسی دشوار
ہم کر کے ہو سکتا ہو

باب الانجاس

باب الانجاس

یہ باب ہر نجاستوں اور ناپاکیوں کے حکام میں م جبکہ نجاست حکمیہ کے بیان سے فراغت ہوئی تو نجاست حقیقیہ در اسکے پاک کرنے کا بیان شروع ہوا حکمیہ کو اسواسطے مقدم کیا کہ وہ قوی تر ہے کیونکہ نجاست حکمیہ قلیل بھی ناز کی مانع ہے بالاتفاق اور اسکا وجوب زالہ کسی عذر سے ساقط نہیں بخلاف نجاست حقیقیہ کے جمع نجس نجسین و مولغہ لیم الحقیقہ و حکمی و عرفا نجس بالاول نجاس جمع ہر نجس کی بفتح نون ویم اور وہ لغت عرب میں شامل ہے پاک حقیقی اور حکمی کو اور عرف میں اول یعنی حقیقی کو خاص ہے ہم نجس بفتح جیم مخصوص نجاست ذاتیہ ہے اور نجس بکسر جیم ذاتیہ اور غرضیہ دونوں میں مستعمل ہیں تو وہ امام ہر مطلقاً تو گوہ اور پیشاب کو نجس بالفتح اور بالکسر دونوں کہیں گے اور جس کپڑے میں نجاست لگ گئی اسکو نجس بفتح جیم نہ کہیں گے بلکہ اسکو نجس بکسر جیم کہیں گے اور نجس کا لفظ نجاست حقیقی کے ساتھ اور حدث نجاست حکمی کے ساتھ مخصوص ہے اور ازالہ حقیقی کا بدن اور کپڑے اور مکان سے فرض ہے اگر بقدر مانع صلوۃ ہو اور اسکا ازالہ بلا ارکان یا مرشد ممکن ہو تو اگر ازالہ بلا کشف عورت ممکن نہ ہو تو نجاست کے ساتھ ناز پڑھے کیونکہ کشف عورت شدید تر ہو تو اگر کشف عورت لوگوں میں کر لیا تو فاسق ہو گا اسواسطے کہ جو شخص دوام قیام میں مبتلا ہو وہ آسان تر کو اختیار کرے کذا فی الطحاوی مختصر بحر رفیع

نجاست حقیقیہ عن محلہا ولو انما راد اکولا علم محلہا اولیٰ مستحلاً بلفظی جائزہ دور کرنا نجاست حقیقی کا اسکے مقام سے منیٰ جہان وہ لگی ہو اگرچہ محل
 نجاست برتن یا کھانے کی چیز ہو چنانچہ ردنی یا لکڑی خواہ محل اسکا معلوم ہو یا نہ ہو پانی سے دھو کر اگرچہ متصل پانی ہو اسی کا فتویٰ دیا گیا ہے طحاوی
 میں خلاصہ سے منقول ہے کہ کپڑے کا ایک کنارہ جس ہو گیا سو یا درم کہ کو سا ہو سوائے کوئی کنارہ دھو ڈالا بدون اکل کے تو کپڑا پاک ہو گیا یہی قول مختار
 ہو وکل ملع طاهر قلع للنجاستہ یغیر بالعصر کحل ومارور دتہ الرقی فطہ اصبح وتمدی تحس للحس ثلثا اور جائز ہر رفع نجاست ہر ایک بننے والی پاک نجاست
 اکھاڑنے والی چیز سے کہ چڑھائے پھوڑنے سے چنانچہ سرکہ اور گلاب یہاں تک کہ سٹھ کی رال بھی توجو اکل اور پستان کہ ناپاک ہوئی پاک ہو جاتی ہر زمین بارے
 چاٹنے سے مگلاب اور سرکہ کے مانند آب باقلا اور آب زعفران اور اشجار اور اثار اور تر بوز کا پانی بھی نجاست کو دور کرتا ہے اور پستان جس ہو جاتی ہر شے
 خوار کی تر سے پھر اسکے تین بار چاٹنے اور زالہ اثر سے پاک ہو جاتی ہر بخلاف نخلین کریمت لانه غیر قلع برخلاف مثل دودھ کے چنانچہ تیل اس واسطے کہ وہ نجاست
 کو نہیں دور کرتا یعنی اپنی چکنائی کے سبب سے و ما قبل ان اللبن و بول ماکول فزل مخالف المختار اور یہ جو بعضوں نے کہا ہے کہ دودھ اور حلال جانور کا پیشاب
 نجاست کا دور کرنے والا ہے سو قول مختار کے مخالف ہے یہ قول غیر مختار ابو یوسف رحمہ کا قول ہے و لیطہر خف و کحہ کغسل تحس بذی جرم ہو کل یردی بعد
 انجفان ولو من غیر ما کمر و بول اصابہ ترابہ بلفظی بذلک یزول بہ اثر ہا اور موزہ اور اسکے مانند چنانچہ جو تاجا پاک ہو گیا جسم والی نجاست سے پاک ہو جاتا ہے
 ایسے رگڑنے سے کہ اثر اسکا اس سے دور ہو جائے جسم دار وہ نجاست ہو جو نظر آوے خشکی کے بعد اگرچہ اور چیز سے لکر خشک ہونے کے بعد نظر پڑے چنانچہ
 شراب اور پیشاب جسکو لگی اسکا فتویٰ دیا جاتا ہے موزہ کی قید اس واسطے لگائی کہ بدن اور کپڑا رگڑنے سے پاک نہیں ہوتا مگر منیٰ کے رگڑوانے
 سے کپڑا پاک ہو جاتا ہے شراب اور پیشاب اگرچہ بعد خشکی کے نظر نہیں آتا مگر منیٰ سے لکر جرم وار ٹھہر گیا تو وہ بھی رگڑنے سے پاک ہو جائیگا اثر سے مراد
 اوصاف ثلثہ من یعنی رنگ اور مزہ اور بو تو اگر کوئی بھی باقی رہ گیا تو پاک نہ ہو گا رگڑنا خواہ زمین پر ہو خواہ ناخن اور لکڑی اور تھڑ سے کذا فی الطحاوی والا
 جرم لہا قبول فیصل اور اگر نجاست کا جرم نہ ہو تو موزہ اور مانند اسکے دھویا جائے یعنی تین بار خشک کرنے کے ساتھ ایسا ہے بحر الرائق میں لیکن حلی قیستانی
 سے منقول ہے کہ قول مختار یہ ہے کہ تین بار اسپر پانی ڈالے اور چھوڑ دے یہاں تک کہ ٹپکنا بند ہو جائے و لیطہر مصیقل لا سام کہ کمرۃ و طفر و عظم و جاج وانیہ دھوئے
 و حرا طی و صفاح ففۃ غیر منقوشۃ بمسح یزول بہ اثر ہا مطلقاً بلفظی اور پاک ہوتا ہے مصیقل واریغے گھونٹ والا جسین سامین چنانچہ آمینہ اور ناخن رہی
 اور شیشہ اور روغنی برتن چنانچہ رکابی اور پیالی چینی اور خراوسی سخت لکڑی چکنی اور بے نقش چاندی کے پیر پونچھے سے اس طرح کہ اثر نجاست کا باقی نہ رہے
 خواہ نجاست تر ہو یا خشک اسی کا فتویٰ دیا جاتا ہے م پونچھنا صیقلی چیز کا قول متحد میں مطہر ہو خواہ مٹی سے پونچھے خواہ کپڑے اور صوف سے خواہ نجاست
 تر ہو یا خشک کذا فی الطحاوی و تطہر ارض بخلاف نجاسا طیبہا اسی جہاں دلویرج اور پاک ہو جاتی ہر زمین اسکے خشک ہو جانے سے اگر حرارت
 ہو اسے خشکی حاصل ہو برخلاف فرش اور اسکے مانند کہ وہ پاک نہیں ہوتا بدون پانی جاری کرنے کے مگر زمین تر ہو تو بدون دھونے کے پاک
 نہو گی پھر اگر ایسی نرم زمین ہو کہ پانی کو سوکتی ہو تو اتنا پانی اسپر ڈالے کہ اسکے پاک ہو جانے کا ظن غالب حاصل ہو اور اگر سخت ہو اور دھالو ہو تو اسکے
 اسفل میں چھ کھودے اور زمین پر پانی ڈالے جب چھ زمین پانی جمع ہو تو اسکو مٹی سے توپ دے اور اگر سخت زمین برابر ہو تو اسکا دھونا ممکن نہیں بلکہ
 اسکو کھو کر پیچے گی مٹی اور پر اور اوپر کی نیچے کر دے اور کچ کی زمین ہو تو اسپر پانی ڈالے پھر اسکو رگڑے اور کپڑے یا صوف سے پانی اسکا خشک کر لے
 تین بار اس طرح کرے اور اگر بت سا پانی اسپر ڈالے کہ نجاست کا بالکل اثر باقی نہ رہے پھر اسکو چھوڑے کہ خشک ہو جائے تو پاک ہو جاوے گی کذا فی
 الطحاوی عن السراج واخلصۃ و المحیط و فہما ب اثر ہا کلون ویرج لاجل صلوة علیہا لا یتیم لہا اور نجاست کا اثر جانا زمین پر ناز پڑھنے کے واسطے
 ہر نہ اس سے نیم کرنے کے لیے م نجاست کا اثر چنانچہ رنگ اور بو اور اسی طرح مزہ لان المشروط لہا الطہارۃ ولہ طہورۃ اس واسطے کہ ناز کے لیے

زمین کا پاک ہونا شرط ہے نہ قط پاک ہونا و حکم اجر و نحو کلین مفروش حص بانحار بجز سح و شجر و کلاً قاع زمین
 فی ارض کذلک اسی کا رخص فی طہر بخفاف اور حکم کی اینٹ مفروش اور اسکے مانند کا چنانچہ کچی اینٹ فرش کی اور بانس اور نرکل یا لڑی کی ٹی
 کا حکم اور اس و رخت اور گھاس کا جو زمین پر جا ہوا ہوا اسی طرح کا یہ زمین کے مانند ہر کہ پاک ہو جاتی ہیں یہ سب چیزیں نجاست کے خشک ہونے سے
 شائع نے کہا کہ حص نجاست چھت کی اوٹ ہر حص نصیم خارجیہ و صا و مہلہ بکھر بانس یا نرکل کا اور یہاں مراد وہ سترہ یعنی اوٹ ہے جو چھتوں پر
 ہوتی ہے یعنی ٹیان کھڑی کر کے کذانی الطحاوی عن البحر و کذا کل ما کان ثاباً فیہا لاخذہ کلہا بالتصالہ ہا اور اسی طرح خشک ہونے سے طہر
 ہو جاتی ہے وہ چیز جو زمین پر ثابت اور قائم ہے چنانچہ دلیر اسوا سٹے کہ اسکے متصل ہونے سے زمین کے ساتھ اسے زمین کا حکم پیدا کیا یا بفضل
 بغسل لا غیر الا حجر خشاکر حی فکارض توجو چیز کہ زمین سے جدا ہے چنانچہ غیر مفروش اینٹ یا زینہ چوبی تو وہ دھونے سے پاک ہوتی ہے نہ اسکے غیر سے
 مگر کھردرا پھر چنانچہ چکی وہ زمین کے مانند خشک ہونے سے پاک ہوتی ہر جہاں راتق میں ہر کہ چلنا پھر تو بدون دھونے کے پاک نہیں ہوتا و لطمہ سر
 منی اسی محلہ یا بس بفرک ولا یضر بقا اثرہ ان طہر اس حشفہ کان کان سنجی ہا اور خشک منی کا مکان پاک ہو جاتا ہر لٹوانے سے
 اور اسکے اثر کا باقی رہنا کچھ ضرر نہیں کرتا بشرطیکہ سر ذکر پاک ہو اسی طرح کہ پانی سے استنجا کیا ہو مگر لٹوانے صورت میں کافی ہے جبکہ اس ذکر طہر ہو اسی طرح
 کہ پیاب کیا اور مخرج سے تجاوز نہوایا تجاوز کیا اور پانی سے استنجا کر لیا کذانی الطحاوی و فی المجتبی اوج فزع فانزل لم یطہر الا بغسلہ التلوثہ
 بالنجس انتہی اے برطوبہ الفرق فیکون متفرعاً علی قولہما نجاستہا انا عندہ فی طاہرہ کسائر رطوبات البدن جو ہرہ اور مجتبی میں ہر کہ ذکر فرج میں داخل
 ہوا پھر خارج کیا پھر انزال ہوا تو یہ خشک منی طاہر نہوگی بدون دھونے کے بسبب بھر جانے ذکر کے نجاست سے انتہی کلام المجتبی یعنی ناپاکی ہوتی
 فرج کی رطوبت سے تو مجتبی کا قول متفرع ہے صاحبین کے قول پر کہ اسکی رطوبت ناپاک ہے لیکن امام اعظم رحمہ کے نزدیک تو وہ پاک ہے جیسے بدن کی
 باقی رطوبات چنانچہ تھوک اور رینٹ اور پسینا پاک ہیں والا لکن یابسا و لا راسھا طاہر فیغسل کسائر النجاسات ولو داسیطا علی المشہور اور اگر منی
 خشک نہوایا سر حشفہ پاک نہو تو دھوئی جائے جیسے باقی ناپاک چیزیں دھوئی جاتی ہیں خشک ہون یا ترا اگرچہ تازہ خون ہو موجب قول مشہور کہ من غیر مشہور
 مجتبى کا یہ قول ہے کہ اگر تازہ خون کپڑے میں لگا اور خشک ہو گیا پھر اسکو چھپلا اور ملا تو کپڑا پاک ہو گیا جیسے منی سے پاک ہوا ہر کذانی الطحاوی بلا فرق
 بین منیۃ ولو رقیقا لرض بہ ومنیہا ولا بین منی آدمی وغیرہ کا بحثہ الباقی بدون فرق کے درمیان منی مرد کے اگرچہ وہ بیماری سے تلی ہو گئی ہو اور درمیان
 منی عورت کے اور بدون فرق کے درمیان منی آدمی کے اور غیر آدمی کے چنانچہ باقی نے اسکو بحث کی راہ سے بیان کیا ہے نہ روایت کی راہ سے علم اور
 اسی طرح قسمانی میں بحث کی راہ سے آدمی اور غیر آدمی کی منی کو برابر کہا ہے اور فیض میں اسکو مصرح بیان کیا ہے حلی نے کہا کہ آدمی کی منی میں
 ظاف قیاس رخصت دار و ہر تو اسپر غیر آدمی کا قیاس نہیں کذانی الطحاوی والا بین ثوب ولو جدید و سبطا منہ الا صح و بدن علی الظاہر
 من المذہب اور بدون فرق کے درمیان کپڑے کے اگرچہ کپڑا یا دوسرا ہو صحیح تر قول میں اور درمیان بدن کے بنا بر ظاہر مذہب کے ہم
 یعنی در صورت طہارت مخرج خشک منی لئے اور تر منی دھونے سے پاک ہوتی ہے خواہ مرد کی منی ہو یا عورت کی خواہ کپڑے پر ہو یا بدن پر ہم
 بل یعود نجسا بلکہ بعد فرکہ المتمد لا پھر دریافت کرنا چاہیے کہ کپڑا وغیرہ خشک منی کے لئے کے بعد تر ہونے سے پھر ناپاک ہوتا ہے یا نہیں جواب
 وہ ناپاک نہیں ہوتا مستند قول میں و کذا کل ما حکم بطہارۃ بغیر مانع اور اسی طرح جس چیز کی طہارت کا حکم ہو گیا بدون سائل چیز کے وہ تر
 ہونے سے پھر ناپاک نہیں ہو جاتی ہر مصلح غیر سائل چنانچہ پوچھنا اور خشک ہونا اور چلنا وغیرہ ذلک بحر الرائق میں ہر حاصل تصحیح اور اختیار
 طہارت کے ہر مسئلہ میں مختلف ہے مگر طہارت کا اعتبار ہر صورت میں اوستے ہے جیسا کہ اصحاب متون نے اسکی تصریح کی ہے ہر مسئلہ میں وقت و ہست

نے انحراف المظہرات الی نیت و نیتین وغیرہ انہم ابن وہبان نقلت اور البتہ میں نے پہنچایا ہے خزان الاسرار میں مظہرات کو لکھی اور میں نے اس کا اور بدل ڈالا میں نے ابن وہبان کی نظم کو سو میں نے یوں کہا سہ و غسل و مسح و ابجفاف مظہرہ و تحت و قلب العین و اخفہ کرنا اور دھونا اور پونچھنا اور خشک کرنا پاک کرنے والا ہے اور پھیلنا اور ذات کا بدل جانا اور کھودنا مذکور ہے مظہرات میں م دھونا جیسے مثلاً کپڑے میں اور پونچھنا صیقل دار میں اور خشکی زمین میں اور پھیلنا لکڑی میں اور ذات کا بدل جانا گدھے اور سور کے نک ہو جانے میں اور کھودنا زمین میں ملکہ کرتا ہے و دین و خلیل و کوۃ محل و فرک و وک والدخول الثفورہ اور دباغت کرنا چمڑے کا اور شرک بنانا شراب کا نک وغیرہ وال کر اور ذبح کرنا جانور کا اور شراب کا خود بخود دوسرے کرنا اور خشک مٹی کا ل ڈالنا اور سوزے کا رگڑنا اور حوض نجس میں پاک پانی کا استعد و داخل ہونا کہ وہ کچھ روان ہو جائے اور کنوئین کے پانی ناپاک کا زمین کے اندر گھسنا اور دھس جانا ظاہر کرتا ہے و تصرفہ فی بعض مذمت و ترہاسا و وار و غلے غسل بعض ثفورہ تصرف کرنا بعض میں اور ردی کا دھنا اور کنوئین کے پانی کا نکال ڈالنا اور ناپاک چیز کا آگ میں جلانا اور ابالنا اور بعض کا دھونا اور بستہ چیز میں نجاست نکال کر گڑھا کر دنیا میں تصرف بعض کا اس طرح مظہر کہ اناج جب بھوسے سے جدا ہوتا ہے بیلون کے روندنے سے تو ان کے پیاب اور گوشت سے پاک ہو جاتا ہے تو جب اس میں کچھ خرچ کیا تو سب پاک ہو گیا خرچ کرنا عام ہے خواہ کھانے کے واسطے ہو خواہ بیج خواہ ہبہ خواہ خیرات کے واسطے فنا دے مالگیری میں ہے کہ اگر نصف سے کمتر ردی ناپاک ہوئی تو دھسے سے پاک ہو جاوے گی اور قستانی میں ہر کہ تیل اور اس کے مانند چنانچہ گھی یا شہد ناپاک ہوا پھر اس میں پانچواں حصہ پانی ڈال کر ابالاکہ پانی جل گیا تو وہ پاک ہوا اور کپڑا ناپاک ہوا معلوم نہیں کہ ناپاک کی کہاں ہے تو ایک طرف کے دھونے سے پاک ہو جاتا ہے اور گھی یا شہد یا رب گار بھی ہے اور اس میں چوہا گر کے مر گیا تو چوہے کو اور اسکے گردیش کے گھی کو نکال ڈالے کہ گڑھا نجاست تو باقی چیز پاک ہو گئی دیکھو زیت تخمس بجلہ صابون یا بقی للبلوے کنور رش ہا نجس لا باس بانخیزہ اور پاک ہو جاتا ہے ناپاک تیل اسکو صابون بنا ڈالنے سے اسی قول پر قوت ہے ہر بوجہ بلوی کے یعنی اس سے بچاؤ و شوار ہے جیسے وہ بنور جو ناپاک پانی سے چھڑکا گیا اس میں ردی پکانے کا کچھ ڈالیں لطین تخمس فجعل سنہ کوزا بعد جملہ فی النار بطہران لم یظہر فیہ اثر النجس بعد الطبخ ذکرہ اکلمی چنانچہ وہ مٹی کہ ناپاک ہو گئی سو اسکا کوزہ بنا یا گیا آگ میں ڈالنے کے بعد پاک ہو جاتا ہے اگر اس میں نجاست کا اثر پکانے کے بعد ظاہر نہیں ہوا ایسا ذکر کیا ہے حلی نے م یہ حلی شارح ہر نیتہ المصلی کا اور دوسرا حلی ابراہیم ہر در مختار کا معنی و عفا الشاع عن قدر و درہم دان کرہ تحریر نجس غسلہ اور صاحب شرع نے نجاست بقدر درہم کے معاف کر دی ہے اگرچہ اسکے ساتھ ناز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے تو بقدر درہم کے نجاست کا دھونا واجب ہے م عفو سے مراد یہ ہے کہ قدر درہم کی نجاست کے ساتھ نہا صحیح ہے بدون اسکے دھونے کے اور یہ مراد نہیں کہ وہ مکروہ بھی نہیں کیونکہ اسکی کراہت ثابت ہے اور اگر ناز شروع کر چکا تو اسکے دھونے کے واسطے ناز کا تو جائز ہے کذا فی الطحاوی و ما دونہ تنزیہا فیسن اور مکروہ تنزیہی ہر درہم سے کم نجاست تو اسکا دھونا سنون ہے نہ واجب اور فرض م ہی قول متحد ہے اگر درہم سے کم نجاست کے ساتھ ناز شروع کر چکا تو باطل کرے اگر وقت میں وسعت ہو تو دھونا افضل ہے پھر ناز پڑھنا اور اگر جاعت فوت ہوتی ہو تو اگر پانی مل سکا ہو اور دوسری جاعت پاسکتا ہو دوسرے مقام میں تو بھی دھونا افضل ہے ورنہ ناز قطع کرے و فوقہ بطل فی فرض اور درہم سے زیادہ نجاست ناز کو باطل کرتی ہے تو اسکا دھونا فرض ہے و العبرۃ لوقت الصلوۃ لا لاصابہ علی الاکثر نہ اور اعتبار نجاست کی مقدار میں ناز پڑھنے کے وقت کا یہ نہ نجاست لگ جانے کے وقت کا اکثر ملنے کے نزدیک چنانچہ ثر الفائق میں ہے و ہو شغال ورنہ عشرون قیراطانی نجس کیف لہ جرم و عرض مقر الکف و ہو داخل مصل الاصل فی رقیقہ من غلطہ کف ذرۃ آدمی اور وہ یعنی درہم بوزن ایک شغال کے ہر نیچے ۲۰ قیراط کی گار بھی نجاست جرم دار میں اور بقدر چوڑائی قر کف دست کے ہر تلی نجاست میں اور قرقف دست اندر ہر انگلیوں کے جوڑوں کا غلیظ نجاست سے جیسے آدمی کا گوہم نجاست غلیظہ ایک درہم

ساحت ہر عضو نے درم کے وزن کا اعتبار کیا مطلقاً اور عضو نے ساحت کا ہندوانی نے دونوں قولوں میں توفیق دی سلج کہ اگر نجاست کا وزن
تو درم کے وزن کا اعتبار ہو اور اگر تلی ہو تو ساحت درم کا اعتبار ہو بدائع میں کہا یہی قول مشائخ ماوراء النہر کے نزدیک مختار ہے اور زاہد ہی اور زیلعی
نے اسی کو صحیح کہا ہے امام اعظم کے نزدیک نجاست غلیظہ جسمین و نض متعارض ہوں صاحبین نے کہا اور اسکے ساتھ مجتہدین معاصرین در کلمۃ نقیض
کا اس میں اختلاف نہوا اور نجاست خفیفہ امام کے نزدیک یہ جسمین و نض متعارض ہوں صاحبین نے کہا اور اسکے ساتھ مجتہدین کا اختلاف بھی ہوا اور غلیظہ کی
تعریف میں اتنا زائد اور ہے کہ اسکے اجتناب میں بلوی یعنی حرج واقع نہو کذا فی الطحاوی مختصر اذ کما کل باخرج منه موجبا لوضو اور غسل مغلطہ اور اسطرح جو چہ
کہ آدمی کے بدن سے نکلے وضو یا غسل کی موجب ہو کہ وہ نجاست غلیظہ ہر م چنانچہ پیاب اور منی اور زدی اور رومی اور پیپ اور ترشہ بھر کے اور خون جنس
کا یہ سب نجاست غلیظہ ہیں لیکن اس کلیہ پر حج کا اعتراض وارد ہوتا ہے کہ باوجودیکہ ناقص وضو ہر پٹا ہر دہول غیر ماکول ولو من صغیر الطیم الا
بول الخفاش و ذوقہ فطامہ اور چنانچہ جائزہ غیر ماکول کا پیاب آدمی ہو یا غیر آدمی اگرچہ شیر خوار بچے کا پیاب ہو مگر مکیڈ کا پیاب اور اسکی بیٹ پاک ہے
و کذا بول الفارۃ لتذرا اخر عنہ و علیہ الفتویٰ کافی الآثار خانیۃ اور اسطرح جو ہے کا پیاب پاک ہے یعنی معاف ہے بسبب نہو سکے بچاؤ کے اس سے اور
اسی پر فتویٰ ہے چنانچہ آثار خانیۃ میں ہر م حلی نے کہا یہ معافی کپڑوں اور طعام میں ہر نہ پانی بن برازیہ اور فتاویٰ قاضیخان میں جو ہے کی نجاست کو
ظاہر الروایۃ کہا ہے لیکن ظاہر الروایۃ پر فتوے مقدم ہر کذا فی الطحاوی و بھی فی آخر کتاب ان خراہ لا یفسد الم لظہر اثرہ اور آخر کتاب میں آہ لگا کہ جو ہے کی
منگی ناپاک نہیں کرتی جب تک اسکا اثر ظاہر نہو یعنی رنگ یا بوم روٹی کے اندر جو ہے کی منگی نکلے اگر وہ سخت ہو تو اسکو نکال ڈالے اور روٹی کو کھانے کو وہ
پاک ہے کذا فی البحر و فی الاشباہ بول السنور فی غیرہ و فی المار عفو و علیہ الفتوے اور اشباہ میں ہر کہ ملی کا پیاب پانی کے برتنوں کے سوا معاف ہے ہر آدمی
فتویٰ ہر دو دم مسفوح من سائر حیوانات الا دم شہید ادا م علیہ و باقی فی کم ہزول و عروق و کبد و طحال و قلب و مالم یسل و دم سبک و مل و برغوث و
بقی اور نجاست غلیظہ خون روان تام حیوانات کا مگر شہید کا خون پاک ہے جب تک اسکے جسم پر ہے اور جو خون کہ دبلے گوشت اور رگون اور کلیجی اور تلی اور
دل میں باقی رہا یعنی ذبح کے بعد اور جو خون کہ جاری نہیں اور مچھلی اور جون اور سپور اور مچھڑ کا خون کہ یہ سب پاک ہیں م جو خون کہ کلیجی وغیرہ میں باقی
رہتا ہر وہ جاری نہیں تو وہ دم مسفوح کی قید سے خارج ہو گیا تو استثنا کی کچھ حاجت نہیں زاد فی السراج و کتاں وہی کافی القاموس کرمان و دیتہ حرات
اور سراج و حاج میں ہر اور خون کتاں بر وزن رتان کا چنانچہ قاموس میں ہر چھوٹا سا کثیر سرخ رنگ بسیار گزدم شاید کہ کتاں مذکور کھٹل ہے و اللہ اعلم
فالتشۃ اثنا عشر حیوانات سے بارہ خون مذکور استثنا میں کہ وہ ناپاک نہیں و خمر و فی باقی الاثر بہ روایات التخلیط و التخیف و الطہارۃ راجع فی بحر
الاول و فی النہر الا وسطا اور جیسے خمر یعنی شراب انگریزی کہ وہ نجس مغلطہ ہے اور باقی سکر شرابوں میں تخلیط اور تخفیف اور طہارت کی روایات مختلف
میں بخارات میں اول یعنی تخلیط کی روایت کی ترجیح ہے اور نہر الفائق میں یعنی تخفیف کی ترجیح ہے ہر م صاحب نہر نے منہ کے اس سلسلہ سے
استدلال کیا ہے کہ اگر ناز پڑے اور اسکے کپڑے میں شراب سکر سے کثیر فاضل نہیں تو قول اصح میں وہ کافی ہر جلی نے کہا یہ نجس ہے نجاست میں
تو صاحب نہر ہی کا قول ہے اس واسطے کہ فرع مخصوص کی طرف رجوع ہے اور صاحب بحر کی ترجیح تو فقط بحث کی راہ سے ہے و خمر کل طیر لا یدرق فی الوابط
اہی و جاح اور نجاست غلیظہ جیسے خیال ہر ایک اس پرندہ کی جو ہوا میں نہیں اڑتا چنانچہ خانگی پالو بطا و مرغی و اما یدرق فیہ فان ما کولاً فطامہ و الا فمخف لیکن
جو پرندہ کہ ہوا میں اڑتا ہے تو اگر وہ حلال ہے جیسے کبوتر اور کھٹک تو اسکی بیٹ پاک ہے اور اگر حرام ہے تو اسکی بیٹ نجاست خفیفہ ہے چنانچہ ازاد و سکر اور
چل لیکن انکی بیٹ سے کنواں ناپاک نہیں ہوتا عموم بلوی کی حجت سے یعنی اس سے بچا مشکل ہر کذا فی الطحاوی و رد دشتی اور نجاست غلیظہ جیسے
اور گوہر م بحر الرائق میں ہر کہ فضلہ فرس و در حار کو عرب بن ردت یعنی یہ کہتے ہیں اور نگاہ سے بل نہیں کوشی یعنی گوہر کہتے ہیں اور فضلہ اوط کوہر یعنی منگی و فضلہ

نہر کے اور جلی کی
بیٹ سے کنواں
ہر کہتے ہیں ہر م

انسان کو غلط فہمی گواہ ہوتے ہیں افادہ بہا غایتہ ذریعہ حیوان غیر الطہور مصنف نے لید اور گوبر کے نفاس سے ہر حیوان کے فضلے کی نجاست کو جتا دیا ہے
 چڑیوں کے مہتر یہ تھا کہ شاح کتا کہ غلطیہ نجاست پر آگاہ کر دیا درجہ افادہ یہ کہ غلطیہ نجاست حلال جانور کے فضلے میں ثابت ہوئی تو حرام جانور میں بھی ثابت
 ہوگی بلکہ بطریق اولیٰ کذا فی الطحاوی و قال لا تخفہ اور صاحبین نے کہا کہ لید اور گوبر نجاست خفیفہ ہیں م صاحب بھرنے کافی سے نقل کیا ہے کہ اور روزہ
 جانوروں کے گواہ کی نجاست غلطیہ ہونے میں امام اور صاحبین کا اتفاق ہو تو اختلاف نہیں مگر لید اور گوبر میں کذا فی الطحاوی و فی الترمذیہ قولہما اظہر اور
 ترمذیہ میں ہے کہ صاحبین کا قول ظاہر تر ہے اس واسطے کہ علما کا اختلاف ہے نجاست اور طہارت میں تو یہ اختلاف خفت کا موثر ہے اور عموم لبوس کے سبب سے
 بھی کہ راہین اس سے پر رہتی ہیں بر خلاف حمار وغیرہ غیر اכול اللحم کے پیشاب کے کہ زمین اسکو سوک جاتی ہے کذا فی الزلیعی و طہرہما متحدہ آخر السبوی و بہ قال مالک و محمد بن
 حسن نے لید اور گوبر کو آخر حال میں پاک کہا عموم باری اور مزید شفت کی وجہ سے اور یہی قول ہے امام مالک کا م جبکہ امام محمد م خلیفہ کے ساتھ سے میں اخل ہوئے اور
 تکلیف اور شفت لگوں کی دلچسپی کہ راہین اور سرالین اس سے پر ہیں تو مجبور ہو کر تخفیف کا پہلا قول ترک کر کے طہارت کے قائل ہوئے ولو اصابہ من نجاستہ غلطیہ
 و نجاستہ خفیفہ جلت الخفیفۃ تبعاً للخیاطۃ احتیاطاً لکافی الطہیرۃ اور اگر بدن یا کپڑے کو نجاست غلطیہ اور نجاست خفیفہ لگ گئی تو خفیفہ تابع غلطیہ کے ٹھکانی جاوگی
 احتیاط کی راہ سے چنانچہ طہیرہ میں ہے یعنی خفیفہ اس صورت میں بمنزلہ غلطیہ کے ہوگی تو اگر دونوں ملکر قدورم سے زائد ہوں تو ناجائز ہوگی ثم منی اطلقوا
 النجاستہ نظائرہ غلطیہ پھر جانا چاہیے کہ جب فقہا نجاست کو مطلق بلا قید بولیں تو ظاہر اطلاق کا غلطیہ نجاست پر دلالت کرتا ہے و عفی دون ریح جمع بدن
 و لو ب و لو کبر ابو المختار ذکرہ اجمالی و رجمہ فی النہر علی التقدير ربع المصاب کذلک و کم دان قال فی الخفاق و علیہ الفتویٰ اور نجاست خفیفہ معاف ہے تمام بدن
 اور کپڑے کی چوتھائی سے کم اگرچہ کپڑا بڑا ہو چنانچہ جاسہ اور کپڑی ایسا ذکر کیا ہے جلی نے اور اس قول کو نہ الفائق میں اجماع کہا ہے جس کی چوتھائی تقدیر جسکو
 نجاست لگ گئی ہے چنانچہ دامن اور آستین اگرچہ حقائق میں کہا ہے و علیہ الفتویٰ یعنی بدن یا کپڑے کے جس کپڑے کو نجاست لگی اسی کی چوتھائی سے کم ہونے کی معافی
 فتویٰ ہے حقائق میں تمام بدن اور جمع ثوب کی چوتھائی پر فتاویٰ مالگیری میں ہے کہ اسی قول کو صاحب تحفہ اور محیط اور بدائع اور محبتی اور سراج وراج نے صحیح کہا ہے
 جلی غشی در المختار نے کہا کہ فتویٰ کا لفظ مقدم ہے مختار اور راجح کے لفظ پر من نجاستہ مخفیفۃ قبول مالک و سنہ الفرس و طہرہ محمد کم از چہارم کی معافی ہے نجاست
 خفیفہ سے جیسے جانور اכול اللحم کا پیشاب اور ہی قسم سے ہر گھوڑے کا پیشاب اور مالک اللحم کے پیشاب کو محمد نے پاک کہا ہے ثم یخین کے نزدیک گھوڑے کے پیشاب کی نجاست
 خفیفہ ہے اور امام نے اسے گوشت کو مکروہ جو کہا ہے تو اس واسطے کہ وہ جہاد کا سامان ہے نہ اس واسطے کہ اس کا گوشت ناپاک ہے و خرطیر من الباع و غیرہ باغیر مالک
 اور چنانچہ خیال غیر مالک اللحم چڑیوں کی خفیفہ نجس ہے خواہ وہ چڑیاں درندہ ہوں مثل باز جڑہ یا درندہ نہوں و قبل ظاہر و صحیح اور بعضوں نے اسکو پاک کہا ہے
 اور اسکی تصحیح بھی بعضوں نے کی ہے ثم الخفیفۃ انما تطہر فی غیر الما غلطیہ پھر جانا چاہیے کہ نجاست کی خفت میں پانی کے غیر میں ظاہر ہوئی ہے تو اسکو پاک رکھنا چاہیے
 یعنی نجاست خفیفہ کے پڑنے سے پانی ناپاک ہو جاتا ہے جلی نے کہا مگر طہیر غیر مالک کی بیٹ سے کہ ان نجس نہیں ہوتا تو یہ سستی ہے چنانچہ سابق مذکور ہو چکا
 و عفی بوم سبک لعاب بعل و حمار و المذہب طہار تھا اور معاف ہے خون مچھل کا اور رال خچر اور گدھے کی اور صحیح مذہب ان کے ظاہر ہونے کا ہے و بول الخ
 کروں الا برادر معاف ہے پیشاب چھینٹین ہو کر لگا سوئیوں کے سروں کے مانند یعنی ہر چھینٹ سوئی کے نوک کے برابر ہو اگرچہ سیکڑوں ہوں و کذا جابہا الا حرا و
 اسی طرح ہر سوزن کے مانند سوئی کی دوسری طرف ہے جدھر سوئی کا ناکا ہوتا ہے وہاں کثر با صابہ الما للضرورة اگرچہ پیشاب کی چھینٹین بہت ہو جاوے یا نہ
 لگائے سے یہ معافی ہے ضرورت کے سبب سے یعنی اس سے بچنا دشوار ہے لکن لو وقع فی ما قلیل نجسہ فی الاصح لان طہارۃ الما اذ جہرہ لکن اگرچہ پیشاب کی
 چھینٹ تھوڑے پانی میں پڑ گئی تو اسکو ناپاک کر گئی صحیح تر قول میں اس واسطے کہ پانی کی طہارت میں زیادہ تر تاکید ہے کذا فی الجوسرہ م پانی اس صورت سے
 نجس ہو گا جبکہ چھینٹ کا اثر پانی پر ظاہر ہو اس طرح کہ کرنے کے وقت پانی میں فرجہ ہو جائے یا پانی لمبا سے در نہ اسکا کچا اعتبار نہیں چنانچہ ہستانی نے تراشی سے

نفل کیا باوجود اسکے اگر کنون میں پشیا کی چھینٹ گر گئی تو ناپاک ہوگا کذا فی الجہی دنی الفقیہ لوالفصل و انبساط و اذ علی قدر الدرہ منہ منہ ان کیون کا لد من
 النجس اذا انبسط اور قنہ میں ہر کہ اگر پشیا کی چھینٹیں باہم مل گئیں اور پھیل گئیں اور درم کے مقدار سے زیادہ ہو گئیں تو چاہیے کہ ناپاک تیل کے اندام
 نازہون جبکہ وہ تیل پھیل جائے م یہ اس صورت میں ہر جب کرنے کے وقت کپڑے پر نمودار ہو چنانچہ قسمانی میں ہر کرانی سے کذا فی الطحاوی
 عن الجہی و طین شایع و نجار نجس و نجار سرین و محل گلاب و مصلح غسالہ لا ینظر موانع قطرانے الانار نفوذ اور کچھ شایع عام یعنی بڑے راستہ کی اور
 ناپاک چیز کی بجائے اور گوبر کا نجار اور کتون کے مقام اور چھینٹیں وضو یا غسل کے پانی کی کہ ان کے قطرات کے مقامات نمودار نہیں برتن میں یہ سب معاف
 میں یعنی ضرورت کی وجہ سے صحیح قول یہ ہر کہ اگر میت کے بدن پر نجاست نہ ہو تو اسکا غسالہ ناپاک نہیں ہر مگر عمدہ نے جو نجس کہا ہر تو اسوجہ سے کہ
 غالباً میت کا بدن نجاست سے خالی نہیں ہوتا اگر بانی سے استنجاء اور اسکو نہ پونچھا اور یرج کا اخراج ہو تو اسکی نجاست میں اختلاف ہر لیکن اکثر
 علما کے نزدیک وہ ناپاک نہیں ہوتا اور نجاست کا دھواں اگر کپڑے میں لگا یا بدن میں اس میں بھی اختلاف ہر صحیح یہ ہر کہ وہ ناپاک نہیں کرتا کذا
 فی الطحاوی عن الجہی و ما ر بلد و ردای جری علی نجس نجس او اور دکھ او اکثرہ و لواقطہ لا کینہ نے نراد نجاستہ علی سطح لکن قد سنان العبرۃ لا اثر و رج
 پانی کہ وارد ہوا یعنی جاری ہوا ناپاک پر وہ ناپاک ہر بشرطیکہ سارا پانی یا اکثر نجاست پر گزرا ہو اور اگر تھوڑا پانی نجاست کو لگا اور بہت علیحدہ اس سے
 گذر گیا تو وہ ناپاک نہیں چنانچہ مردار جانور نہر میں پڑا ہر یا نجاست چھت پر ہر اور پانی بہتا جاتا ہر تو یہاں تھوڑا پانی نجاست کا ملاتی ہوگا تو ناپاک
 نہوگا لیکن بنی باب المیاء میں مقدم ذکر کیا ہر کہ اثر نجاست کا اعتبار ہر یعنی جبکہ تھوڑا پانی نجاست پر گزرے م درود عام ہر جریان اور رنجگی سے اور
 یہاں حکم بھی عام ہر تو بہتر یہ تھا کہ شایع و ردو کی تفسیر جریان کر اتم کو عام رہنے و تیا پانی کا گذرنا نجاست پر اس طرح ہر کہ ساری زمین ناپاک ہو جائے
 کے پاس نجاست پڑی ہو بحر الرائق میں ہر کہ آب باران جبکہ نجاست پر گزرا ناپاک نہیں ہوتا جبکہ نجاست پاک زمین سے زیادہ تر نہو یا پر نالے
 کے پاس ہو کذا فی الطحاوی لکھسہ اسی اذ اور دت النجاستہ علی الماء نجس الماء اجماعاً لکن لا حکم نجاستہ اذ لا فی النجس الماء مفصل طیفظا جیسے اسکے
 عکس میں ناپاک ہوا ہر یعنی جبکہ نجاست پانی پر پڑے تو پانی ناپاک ہو جاتا ہر اجماع حنفی و شافعی لیکن اسکے نجاست کا حکم نہیں کیا جاتا جبکہ ناپاک چیز
 اسکو ملے تا وقتیکہ نجاست سے جدا نہیں ہوا تو اسکو یاد رکھنا چاہیے م بحر الرائق میں ہر کہ قیاس اسکا مقتضی ہر کہ پانی ناپاک پانی ہو جائے نجاست کی دل
 ملاقات سے لیکن یہ قیاس ضرورت کے سبب سے ساقط الاعتبار ہر خواہ نجس کپڑا تغارے میں ہو اور پانی اُسپر ڈالا جائے یا پانی تغارے میں ہو اور ناپاک کپڑا
 اس میں ڈالا جائے ہم خفیون کے نزدیک تو وہ اپنے محل میں طاہر ہو اور نجس ہر جبکہ وہاں سے جدا ہو اور ناپاک کپڑے دھونے میں بہتر یہ ہر کہ کپڑے تغارے
 میں رکھے بدون پانی کے پھر پانی اُسپر ڈالے نہ یوں کہ پانی تغارے میں اول رکھے پھر ناپاک کپڑا اس میں ڈالے تاکہ امام شافعی کے مخالف نہو اسواسطے کہ ان کے
 نزدیک پانی میں ناپاک کپڑا ڈالنے سے ناپاک ہو جاتا ہر انتہی مختصراً لایکون نجس ما قدرہ الا لزم نجاستہ انجز فی سائر الامسا ناپاک نہیں ہوتی نجاست
 کی راکھ چنانچہ گوبر اور لید اور گندگی آدمی کی ورنہ لازم آوے ناپاک ہونا روٹی کا اکثر شہدوں میں یعنی جہان لکڑی میسر نہیں یا کیا ب گران قیمت ہر
 و لایح کان حماراً او خنزیراً ورنہ وہ نیک ناپاک ہر جو اول گدھا یا سور تھا جو نکسا میں پڑ کر نیک بن گیا و لا قدر وقع فی بئر فصار حملاً لا انقلاب العین
 بہ یقینی اور نہ وہ گندگی ناپاک ہر جو کنوین میں گری پھر کالی مٹی ہو کر کچھ ٹنگی بسبب بد بھانے اسکی ذات کے اسی کا فتویٰ دیا جاتا ہر م انقلاب ذات
 متیون مسکون کی دلیل ہر یعنی گندگی کی راکھ کا اور گدھے کے نیک کا اور گندگی کی کچھ کا ناپاک نہو اسواسطے ہر کہ انکی حقیقت بد لکرا در خیر ننگی
 و غسل طرف ثوب او بدن اصحاب نجاستہ محلاً سنہ و نسبی المحل مطہرہ وان دفع الغسل بغير حر ہو مختار اور اس کپڑے یا بدن کا دھونا جسے ایک
 مکان پر نجاست لگ گئی اور وہ مکان بھول گیا ہو اس کپڑے کا پاک کرنا الا ہر اگرچہ بدن وطن غائب کے دھویا ہو یہی قول مختار ہر م درود و رج

اور اس وجہ سے کہ دھونے کو واجب کہا ہے اور اس وجہ سے کہ اکل کر کے دھونا شرط کیا ہے کذا فی الطحاوی ثم لو طهر النہانی
 طرف آخر میں بعد سے خلاصہ نعم فی الطہارۃ المختارۃ لا یجوز الا الصلوۃ التي ہو فیہا بھر اگر دھونے کے بعد ظاہر ہوا کہ نجاست دوسری طرف ہے بعد میں
 دھونا تو دھونے کا اعادہ کرے یا کرے خلاصہ میں ہر کہ ہاں دھو دے اور ظہیر یہ میں قول مختار یہ ہر کہ اعادہ کرے مگر اس ناز کا جس میں اس نے نجاست
 دیکھا یہ غفلت ہے شراح سے صاحب نہر الفائق کے اتباع سے اس واسطے کہ ظہیر یہ کا یہ مسئلہ مغائر ہو مسئلہ خلاصہ کے چنانچہ ہر الرائق کی عبارت میں صریح
 ظہیر یہ میں یوں ہر کہ ناز پڑھے والے نے اپنے کپڑے پر نجاست دیکھی اور معلوم نہیں کہ کب سے لگی ہو تو امام کی روایات مختلفہ سے قول مختار یہ ہر کہ اعادہ
 کرے مگر اس ناز کا جس میں وہ مشغول ہو کذا فی الجلی کما لو بال حمضہا لتعلیظہا لہا اتفاقا علی نحو خطہ تدوہا فقسم او غسل بعضہ او ذہب بہتہ او اکل
 او بیع کما مر خیالہ اگر گدھون نے پشاب کیا مثلاً اس گھون پر جبکو وہ ماندے ہن یعنی روز کر بھوسے سے جدا کرتے ہن پھر گھون بانٹے گئے یا تھوڑے
 سے دھوئے گئے یا کچھ جاتے رہے بخش یا کھانے یا بیع کی وجہ سے چنانچہ آیات سابقہ میں اسکا بیان گذرا صنف نے گدھون کو خاص کر کے
 اس واسطے بیان کیا کہ اس کے پشاب کی نجاست بالاتفاق ہر حیث لیطہر الباقی وکذا الذہاب لاحتمال وقوع النجس فی کل طرف کسئلۃ الثوب اس واسطے
 کہ باقی گھون پاک ہو جاتے ہن اور اسی طرح وہ گھون بھی پاک ہو جاتے ہن جو صرف ہو گئے بسبب احتمال وقوع ہونے ناپاک کے ہر طرف میں یعنی
 ہو سکا ہر کہ جبکہ گھون بعد تصرف کے باقی رہے ناپاک گھون انہیں میں ہون تو اس صورت میں جدا ہوئے پاک ٹھہریں گے اور یہ بھی ممکن ہے کہ ناپاک
 گھون انہیں جاتے رہے ہون جو تصرف ہو گئے ہن تو اس صورت میں باقی پاک ٹھہریں گے جیسے کپڑے کا سنا کہ ایک طرف کے دھونے سے پاک ٹھہرنا نجاست
 دھونے کے احتمال سے وکذا لیطہر محل نجاستہ اما سینہا فلا تقبل الطہارۃ مریئۃ بعد جفاف کہ م یقلعہا ای بزوال سینہا و اثرہا ولو بمزجہ او بافوق اللث
 فی الاصح اور اسی طرح خشکی کے بعد نمودار نجاست چنانچہ خون پاک ہو جاتی ہر اس کے اٹھاڑنے اور بالکل دور کر ڈالنے سے یعنی عین نجاست اور اس کے اثر کے زائل
 ہو جانے سے اگرچہ زوال اکیار کے ازالہ سے ہو یا تین بار سے زیادہ صحیح تر قول میں مصنف نے طہارت کے محل کو اس واسطے ذکر کیا کہ عین نجاست تو طہارت کو قبول
 نہیں کرتی م نہایتہ البیان میں کما نمودار نجاست سے مراد وہ نجاست ہے جو خشک ہو جانے سے فطرتاً چنانچہ خون اور گوہ اور جو خشکی کے بعد نظر آئے وہ نمودار
 نہیں اصح یہی ہر کہ اکیار کے دھونے سے بھی بشرط ازالہ کلی طہارت حاصل ہوتی ہے خواہ گرم پانی سے ہو خواہ آب کثیر بہتہ سے خواہ آب رختہ سے خواہ تغارین
 تین بار سے زیادہ دھونا اس وقت ہو جبکہ اقل کافی ہو اور غیر صحیح یہ قول ہے کہ بعد زوال عین دوبار دھونا واجب ہے یا تین بار یا اکیار سطح کذا فی الطحاوی
 لم یقبل تبسلاً لیم نحو ذلک و ذکر اور مصنف نے قطع نجاست کہا نہ اس کے دھونے کو تاکہ گرٹے اور ملنے وغیرہ کو بھی شامل رہے یعنی تطہیر فقط دھونے پر منحصر
 نہیں بلکہ رگٹے سے چنانچہ موزے میں اور ملنے سے چنانچہ نمی میں بھی طہارت حاصل ہوتی ہے ولا یضر لبقاؤ اثرہ کلاون و ریح لازم فلا یكلف فی ازالۃ الی
 ما یجاری او صابون و کھوہ اور طہارت میں ضرر نہیں کرتا باقی رہنا نجاست کے اثر لازم کا یعنی جسکا زوال و شوار ہر اثر نجاست چنانچہ رنگ و ربوہ تو سہل
 مکلف نہیں اثر لازم کے دور کرنے میں گرم پانی یا صابون اور اس کے مانند اور چیز کی طرف م مانند اس کے وہ برتن ہر جس میں شراب بھی خواہ برتن نیا ہو یا پرانا
 تو بکا باقی رہنا مضر طہارت نہیں یعنی دھونے کے بعد کذا فی الطحاوی عن البحر عن النعم بل لیطہر ما صنع او خضب نجس فیسلہا لئلا یلک پاک ہو جاتا ہو وہ
 جو رنگا گیا یا خضاب کیا گیا ناپاک چیز چنانچہ منہدی اور کسم ناپاک سے اس کے تین بار دھو ڈالنے سے م نجس سے مراد وہاں نجس ہے نہ نجس العین بل سلعہ
 مردار تو اگر رنگ یا خضاب کیا گیا نجس العین سے چنانچہ خون سے تو اسکی سین اور مزہ اور بو کا ازالہ واجب ہے رنگ کا باقی رہنا مضر نہیں الا ولی غسل الی ان یصفو
 الماء اور بہتر ہے اسکا دھونا یہاں تک کہ دھونے کا پانی صاف ہر رنگ نکلے ولا یضر اثر دھون الا وہن و دوک سیتہ لانہ عین النجاستہ سے لای دفع بہ جلد
 بل تسبیح بہتے غیر سجدہ اور ضرر نہیں کرتا ظاہر ہونے میں ناپاک تیل کی چکنائی کا رہنا مگر مردار جانور کی چربی کی چکنائی مضر طہارت ہے کیونکہ عین

نجاست ہر بیائیک کہ اس سے چڑے کو باغیٹ لکھیے بکاسجد کے سوا اور جگہ اسکا چراغ میں جلانا چاہیے و بطہر محل غیر ای غیر مرئیہ بخلتہ ظن غاسل
 ہو سکتا والا استعمل طہارۃ محلہا بالاندوبہ یفتی اور جو نجاست نمودار نہیں اسکا محل پاک ہوتا ہو دھونے والے کے گمان غالب سے اسکا محل کے پاک
 ہو جانے کو با تعین عدد اسی کا فتویٰ ہو یعنی جبکہ غاسل کو طہارت محل کا ظن غالب حاصل ہو تو محل نجاست پاک ہر بشرطیکہ دھونے والا مکلف نہ
 عاقل بالغ مسلم ہو اور جو وہ مکلف نہیں یعنی صغیر یا مجنون ہو تو اسکا استعمال کرانے والے کے ظن غالب کا اعتبار ہر دم دھونے کی حالت میں جبکہ طہارت
 محل کا گمان غالب حاصل ہو اگرچہ ایک ہی بار دھونے سے یہ بات حاصل ہو تو کفایت کرتا ہے چنانچہ کرخی نے اسکی تصریح کی ہے اور اسبیجانی نے اسکو اختیار
 کیا ہے کذا فی الطحاوی و قدر ذلک لموسى فغسل وعصر ثلثا و سبعا فیما یبصر ما لئلا یحیث لا یقطر اور یہ دھونا دسواں والے کے حق میں اندازہ کیا گیا ہے
 دھونے اور پھوڑنے کے تین بار یا سات بار اس چیز میں جو پھوڑ سکتی ہے بحالت سبالغہ اس طرح پر کہ پھوڑنے سے بوزنہ ٹپکے م از بسکہ موسوس کو ظن غالب نہ
 ادہام سے حاصل نہیں لہذا اسکے حق میں یہ اندازہ شرع میں مقرر ہوا فقہاء عراق کا قول ظن غالب کا اعتبار تھا اور فقہاء بخارا کا تین بار دھونے کا صاحب
 سراج نے دونوں قولوں میں توفیق کی کہ اگر شخص دسواں نہیں تو ظن غالب معتبر ہے اور اگر دسواں ہے تو تین بار کا دھونا کافی ہے سات بار کا دھونا واجب
 نہیں ہے بحال سبب ہر خلاف تافعی کا ہو اور اشتراط عصر علی العموم نہیں کہ بعض برتنوں میں نہیں ہوتا بجز الرائق میں حاوی قدسی سے منقول ہے کہ برتن میں طرح
 میں ٹپکے اور لکڑی کے اور لوہے وغیرہ کے اور انکی تطہیر چار طرح پر ہے جلانا اور پھیلنا اور پھچھنا اور دھونا تو اگر برتن مٹی یا پتھر کا ہے اور نجاست اسکے اجزا
 میں گھس گئی تو جلایا جاوے اور اگر پانا ہو تو دھویا جاوے اور اگر مٹی لکڑی کا برتن ہے تو پھیل ڈالا جاوے اور اگر پانی کا ہو تو دھویا جاوے اور اگر لوہے پتیل
 یا رانگ یا کانچ کا ہو اور چکنا صقلدار ہو تو پھچھ ڈالا جاوے اور اگر چکنا نہیں کھڑا ہو تو دھویا جاوے اور ذخیرہ میں ہے کہ اگر بدن میں نجاست لگی تو تین بار پانی
 دھویا جاوے اسلئے کہ پھوڑنا مستند ہے تو پانی دھونا قائم مقام پھوڑنے کے ہے کذا فی الطحاوی و لو کان لوعصرہ غیرہ قطرہ بالنسبۃ الیہ و دن ذلک الخیر اور اگر یہ
 حال ہو کنا کر دھونے والے کے سوا غیر شخص اسکو پھوڑے تو وہ ٹپکے تو وہ پاک ہو گیا دھونے والے کی نسبت نہ غیر شخص کی نسبت م وجہ اسکی یہ ہے کہ شخص
 مخاطب ہر بقدر اپنی طاقت کے تو دوسرے کی قدرت سے یہ شخص قادر نہ ٹھہر گیا و لو لم یبلغ لرقۃ بل یطہر الا طہر نعم للضرورة اور اگر پھوڑنے میں سبالغہ کیا
 کر پڑے کے باریک ہونے کی وجہ سے تو پاک ہو گیا یا نہیں ظاہر جواب یہ ہے کہ ہاں پاک ہو گا ضرورت کے سبب سے م فتاویٰ قاضیخان میں عدم طہارت
 کو پسند کیا ہے و قدر قبلت جہاں ای التقاطع التقاطع فی غیرہ ای غیر متعصر ما یشرب النجاستہ والا فقلعہا لکما مر اور ٹھہرایا گیا ہے دھونے میں تین بار کا
 خشک ہونا یعنی تقاطع کا بند ہونا اسکے غیر میں یعنی جو چیز پھوڑ نہیں سکتی اس قسم سے کہ نجاست کو سوکھی ہے اور اگر سوکھی نہیں تو ازالہ نجاست سے پاک ہو جاتی ہے
 یعنی اس میں خشک کرنا شرط نہیں کذا فی الطحاوی و ہذا کلمہ اذا غسل فی اجانۃ الماء غسل نے غدیرا و صب علیہ بار کثیرا و جری علیہ الماء طہر مطلقا
 بلا شرط عصر و تخفیف و تکرار غسل ہوا مختار اور یہ سبب بھی تین بار دھونا اور پھوڑنا پھوڑنے والی چیز میں اور دھونا تین بار خشکی کے ساتھ اسکے غیر میں بقوت
 ہر جبکہ دھویا جاوے طاش اور طخاری میں لیکن اگر چہ اور تالاب میں دھویا جاوے یا اسپر پانی بہت سا ڈالا جاوے یا اسپر پانی جاری ہو تو وہ پاک
 ہو جاتا ہے مطلقا بلا شرط پھوڑنے اور سکھانے اور خید بار غوطہ دینے کے یہی قول مختار اور پسندیدہ ہے م فرش ناپاک پر جب پانی جاری ہو اسقدر کہ زوال نجاست
 کا گمان آتا تو وہ پاک ہو گیا کیونکہ پانی کا جاری کرنا قائم مقام پھوڑنے کے ہے کذا فی الطحاوی عن المحیاد و بطہرین و غسل و دہن بعلی ثلثا اور پاک
 ہوتا ہے دو دھوا و رشہد اور شیرہ خرا و رتیل تین بار کے جوش دینے سے م ان چیزوں کے پاک کرنے کا یہ طریقہ ہے کہ مثلاً شہد کا پتہ حصہ پانی آسین ڈال کر
 جوش دے کہ پانی چلے اس طرح تین بار کرے کذا فی الطحاوی عن البحر و القستانی و محم طنج بخر بعلی و تبرید ثلثا اور جو گوشت کہ پکا گیا شراب میں
 دھپا ہو یا تین بار جوش دینے اور سرد کرنے سے اور سرد کرنے سے مراد خشک کرنا ہے یہ قول ہے ابو یوسف کا اور امام کا قول بھی ہے عدم طہارت ہر ذلک کذا فی الطحاوی

ظن برتن کے
 تین دھونے کا

عن ابیہ و کذا وجاہہ لقاہ حالۃ علی المار لفتق قبل شقہا فتح اور اسی طرح پاک ہوتی ہوتی بار دھونے اور خشک کرنے سے وہ مرغی جو پانی کے جوش میں اٹکی
پر اکھاڑنے کے واسطے پیٹ پھاڑنے سے پہلے کذا فی الفتح م یہ مرغی امام کے قول پر کبھی پاک نہوگی ابو یوسف کے نزدیک پاک ہو چنانچہ فتح القدر میں ہے تو تبرہ
کہ پہلے گرم پانی میں ڈالنے سے اُس کے پیٹ کی آلائش نکال ڈالے اور محل ذبح میں جو خون کہ جاہودہو ڈالے کذا فی الطحاوی و فی الخبیس خطہ سلطنت فی عمر
لا تطہر ابہ لفتی اور خبیس میں ہے کہ جو گیہون کہ پکا یا گیا شراب میں وہ کبھی پاک نہیں ہوتا اسی کا فتویٰ ہم یہ امام کا قول ہے اور ابو یوسف کے نزدیک کئی بار
جوش دینے اور خشک کرنے سے پاک ہوتا ہے ولو استنحت من بول نفعت وجفت ثلثا اور جو گیہون پشیاب میں بھولا وہ پانی میں تین بار خشک کیا جائے
اور سکھا یا جاوے ولو عن خبز بجر صبیہ حل ہے یہ ہب اثر ہا فیطہ اور جو گوند کیا آتا شراب میں اور روٹی کی تو اس میں سرکہ ڈالا جائے یہاں تک کہ
شراب کا اثر جاتا رہے تو پاک ہو جائے م یہ روٹی دھونے سے پاک نہیں ہوتی بدن سرکہ کے اس طرح کہ ٹکڑے ٹکڑے کر کے اُس میں ڈالی جائے شروع
چھری بھجائی گئی ناپاک پانی میں وہ تین بار پاک چیز میں بھجائی جائے گوشت کے شوربے میں نجاست گری جوش کی حالت میں وہ تین بار اُبالا جائے
تو پاک ہو اور اگر جوش کی حالت میں نہیں گری تو تین بار گوشت دھویا جائے کذا فی الطحاوی فصل یہ فصل ہے استنجا کے احکام میں م ایک
نسخہ میں فصل ہر نمون کے ساتھ اور دوسرے نسخہ میں فصل نے الاستنجا ہر الاستنجا و از الہ نجس عن سبیل فلا یمن من یح و حصاة و نوم و فصد استنجا
دور کرتا ہے نجاست کا نجاست کی راہ سے یعنی قبل اور دوسرے تو استنجا کرنا مسنون نہیں ہے اور تھپہ اور نیند سے اور فصد کے خون سے م واسطے کہ یہ سب کچھ
اور نیند نجاست نہیں اور خون فصد کا قبل اور دوسرے نہیں جو اسکا از الہ مسنون ہو و ہونستہ موکدہ مطلقا اور استنجا سنت موکدہ ہے ہر حال میں یعنی خواہ
نجاست حسب عادت ہو یا ہو تر یا خشک خواہ استنجا پانی سے ہو یا ڈھیلوں سے خواہ ہو وضو کرے یا جب یا حاض و یا قبل من قتراضہ لحو حیض مجاوزۃ مخرج
قتاح اور وہ جو کسی نے استنجا فرض ہونا کہا ہے مانند حیض اور مخرج سے بڑھ جانے میں سو قول تحقیقی نہیں م حیض کے مانند چنانچہ جابت اور نفاس و ارکانہ از
شخص مستنجی و متنجی بکما و جرج و نجس خارج من احد السبلین و کذا الو اصاہ بن خارج دان قام من موضعی المتحد و مخرج و براد قبل و ارکان استنجا
چار میں ایک تو شخص استنجا کرنے والا دوسرے وہ چیز جس سے استنجا کیا جاتا ہے چنانچہ پانی اور تھپہ تیسرے نجاست نکلنے والی بول یا براز کی راہ سے اور اس طرح
سنون ہے استنجا اگر احد السبلین کو باہر سے نجاست لگ جائے اگر وہ شخص قضاے حاجت کے مکان سے اٹھ کھڑا ہو قول تھپہ چو تھار کن ہے نجاست نکلنے کا مکان
دیر یا قبل نجو حجر ما ہو میں طاہرۃ قاعدۃ لایمۃ لہا کدر متق استنجا سنت ہے تھپہ ایسی چیز سے اس قسم سے کہ وہ چیز پاک نجاست کی دور کرنے والی ہے جسکی کم قیمت نہیں
چنانچہ صاف کرنے والا ڈھیلا م ڈھیلے کے مانند خاک اور لکڑی اور کپڑا اور روٹی اور پرانی کھال ہے اور دیوار اور زمین سے رگڑنا لیکن خانہ غیر ملوک بدن کریم
استنجا جائز نہیں بہتر طریقہ استنجا کا یہ ہے کہ بدن کو نہایت ڈھیلا کر کے بیٹھے مگر جبکہ روزہ دار ہو اور استنجا پانی سے کرتا ہو اور مناسب ہے کہ بعد استنجا کے اٹھنے
سے کپڑے سے موضع استنجا کو پوکھ ڈالے اور کپڑوں کو آب ستعل سے بجاوے اور قبل از استنجا اور بعد از استنجا دونوں ہاتھوں کو دھو دے کذا فی الطحاوی
لانہ ہوا المقصود و یختار الالبغ والاسلم عن اللکویث اسواسطے کہ یہی پاک صاف کرنا استنجا کرنے سے مقصود ہے تو استنجا کرنے کو وہ چیز اختیار کرے جو بہت پاک صاف کرے
والی اور نہایت سلامت رکھنے والی ہو آلودہ کرنے سے و لایقید باقبال و ادبار شتا و صیفا اور استنجا سفید نہیں اقبال اور ادبار کے ساتھ جائے اور گرمی
م اقبال یہ کہ پیچھے کی طرف سے آگے ڈھیلا لاوے اور ادبار یہ کہ آگے سے پیچھے لیجاوے یعنی استنجا سے مقصود از الہ نجاست ہے یہ مسنون نہیں کہ مرد جاڑون میں پہلا
ڈھیلا پیچھے سے آگے لاوے اور دوسرا آگے سے پیچھے اور تیسرا اول کے مانند اور گرمی میں اُسکے بالعکس کرے اور عورت ہر موسم میں اول اقبال کرے
یہ اقبال اور ادبار کا قول قاضیخان کا ہے اور فریبی اور شنی نے اسکو اختیار کیا ہے و لیس الحد و ثلثا بمسنون فیہ بل مستحب درمیں ڈھیلا نکاشا
استنجا میں مسنون نہیں بلکہ مستحب ہے م استنجا کرنے سے مقصود پاک صاف کرنا خواہ ایک ڈھیلے سے ہو یا تین یا پانچ یا زیادہ سے اور تین ڈھیلوں کو دکر

جو بھنے احادیث میں ہر بار غالب عادت کے بعضی غالباً اس قدر سے پاکی حاصل ہوتی ہو غسل بالماء الی ان یقع فی قلبہ نہ طہر بالمکین موسو ساقی قدر
 بثلث کما مراد پانی سے دھونا یہاں تک کہ استنجا کر نیوالے کے دل میں یہ گمان حاصل ہو کہ موضع استنجا کا پاک صاف ہو گیا یہ حدائے حق میں جو شخص
 دوسو اسی نہیں تو دوسو اسی کے حق میں تین بار کا دھونا ٹھہرا جائے جیسا کہ نجاست غیر بریہ میں گذرا بعد اسی بحر بلا کشف عورة عند پانی سے دھونا
 ڈھیلون کے بعد بدون شرمگاہ کھولنے کے لیکر دروینے اس شخص کے رد ورجس سے جماع سختی کو حرام ہر عمدہ مرتبہ یہ ہر کہ ڈھیلون کے بعد پانی سے
 دھونا پھر اسکے بعد فقط پانی پر اکتفا کرنا پھر اسکے بعد فقط ڈھیلون پر کفایت کرنا کذا فی الطحاوی اما مع مکرر کما مراد کشف عورت کے ساتھ تو دھونے کو ترک
 کرے چنانچہ غسل کی سنتوں سے پہلے مذکور ہو چکا فلو کشف لہ صار فاسقا تو اگر دھونے کے واسطے اسے بدن کھولا تو گنہگار ہو جاوے گا مگر الخرافات میں ہر کسی
 صورت میں ڈھیلون پر کفایت کرے پانی سے استنجا کرے نہیں تو گنہگار ہو گا اور عوام نازی اکثر ایسا کرتے ہیں لا لوشف لاغتسال و لغوا کما جہلہ بن
 گنہگار ہو گا اگر غسل واجب یا گنہگار کے واسطے شرمگاہ کھولی چنانچہ ابن شحہ شارح و ہبانیہ نے اسکو بحث کی راہ سے نہ روایت کی راہ سے بیان کیا ہر سنت
 بہ یقی سراج ڈھیلون کے بعد پانی سے دھونا سنت ہر زمانہ میں اسی کا فتویٰ ہر کذا فی السراج مینے ہمارے زمانے اور صحابہ کرام کے زمانے میں
 یکسان سنت ہے اور قول ضعیف یہ ہر کہ ہمارے زمانے میں سنت ہے صحابہ کرام کے وقت میں مستحب تھا وحبیب اے فیرض غسلان جاوے لخرج نجس
 مانع اور واجب یعنی فرض ہر محل استنجا کا دھونا اگر مخرج سے تجاوز کر گئی ہو وہ نجاست جو ناز کی مانع ہے یعنی اگر قدر درم سے زائد ہر مخرج عام ہر قبل ہو یا
 و یعتبر القدر المانع لصلوة فیما وراہ موضع الاستنجا لان ما علی المخرج ساقط شرعا وان کثر ولہذا لا کرہ الصلوۃ معہ اور مانع ناز کی مقدار نجاست اور
 موضع استنجا میں معتبر ہر اس واسطے کہ جو نجاست کہ مخرج پر ہو وہ شرعاً ساقط الاعتبار ہے اگرچہ وہاں بہت ہو یعنی درم سے زیادہ ہو و لہذا اس نجاست کے
 ساتھ ناز پڑھنا مکروہ نہیں مگر قدر درم سے زیادہ نجاست کا ہونا مخرج پر اس واسطے ممکن ہے کہ ایک شخص کی مقعد بڑی ہو اور عدم کراہت سے مراد کراہت
 تحریمی نہیں تو ترک استنجا مکروہ تنزیہی ہے کیونکہ استنجا سنت ہے کذا فی الطحاوی و کرہ تحریر یا بطن و طعام و رویش یا بس کفارة یا بسۃ و حرج استنجا
 جلا بخرافہ آخر اور کرہ تحریری ہے استنجا کرنا ہڈی اور کھانے کی چیز اور خشک لید سے جیسے مکروہ ہر آدمی کے خشک گوہ سے اور اس ٹھیلے سے جس سے الیکار
 استنجا کیا گیا اگر اسکی دوسری نوک سے کہ آلودہ نجاست سے نہیں استنجا کرنا مکروہ نہیں و اجر و خرف و زجاج و شیء محرم کفر قہ و میاج و مین لا غدر
 بسرائہ اور مکروہ تحریمی ہر کئی اینٹ اور ٹھیکری اور کانچ اور حرمت والی چیز جیسے ریشمی کپڑے سے اور داہنے ہاتھ سے اس حالت میں کہ اسکے بائیں ہاتھ
 میں کچھ غدر نہیں مگر اینٹ وغیرہ سے استنجا کرنے میں جراثیم موضع کا ضرر ہے اور محرم چیز سے اسکی تصحیح بجل ہے اور داہنے ہاتھ سے استنجا اور مس فکریہ میں
 مس ہر تو چاہیے کہ پیشاب کے بعد ذکر کو بائیں ہاتھ سے کپڑے اور دیوار یا زمین سے رگڑے اور اگر نوک کے تو داہنے ہاتھ میں ڈھیلالے اور اسکو حرکت دے بلکہ ذکر کو ہر
 رکعتے بائیں ہاتھ سے کذا فی البحر فلو مشکوٰۃ ولم یجد ما جاریا ولا صابرا ترک الماء پھر اگر بائیں ہاتھ لہجا ہو اور وہ شخص جاری پانی نہاوے اور نہ اس شخص کو جو پانی
 ڈالے تو پانی سے استنجا کرنا ترک کرے مگر اگر جاری پانی ہو یا پانی کا ڈالنے والا جس سے شرم پارہ نہیں تو داہنے ہاتھ سے استنجا کرے ولو شلتا مطلقاً اصلاً
 کہ یقی و در نصیۃ لم یجد من یجل جامعہ اور اگر دونوں ہاتھ لہجے ہوں تو استنجا بالکل ساقط ہو گیا یعنی ڈھیلون سے بھی اور پانی سے بھی اس پیار مرد اور عورت
 کے مانند جنھوں نے اس شخص کو نیا یا جسکا جامع کرنا حلال ہے کہ اسے بھی استنجا مطلقاً ساقط ہے یعنی اگر پیار مرد کو زوج یا محال لوندی اور پیار عورت کو زوج
 میسر ہو تو اسے استنجا کر والے و فحیم و غلبہ حیوان و خفی غیر و کل ما یففع بہ اور مکروہ تحریمی ہے استنجا کرنا کو سبیلے سے اور جانور کے چارے سے اور غیر شخص کے حق سے
 چنانچہ غیر کی دیوار بدون کرایہ اور جو چیز قابل انتفاع ہو اس سے چنانچہ کاغذ اور پتہ اور زمر کل اور بانس اور روئی اور کپڑا ان سب سے استنجا کر مکروہ کذا فی
 الطحاوی عن البحر فلو فعل اجزاء مع الکراۃ موصول الاقفا پھر اگر ہڈی وغیرہ سے استنجا کیا تو کفایت کرتا ہے کراہت تحریمی کے ساتھ سبب حاصل ہونے

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر کسی نے استنجا کر کے پانی میں نہا دیا تو اس سے استنجا کرنا مکروہ تحریمی ہے

صفائی کے مہتمم ہونے سے منقول ہر یون کرنا چاہیے کہ تین دھیلوں سے استنجا کرے پھر اگر نیا پوسے تو پھر سے کرے پھر اگر اسکو بھی نیا پوسے تو بھی بھرا کر
 سے ان تین چیزوں کے سوا استنجا کرے کہ بموجب حدیث کے مورث فقیری ہر اور کیفیت استنجا کرنے کی یون ہر کہ انگشت وسطی کو تھوڑا سا اونچا کرے اور سکا
 موضع دھو دھوے پھر نہر کو اونچا کرے اور دھو دھوے پھر خضر کو پھر سببہ کو اونچا کرے دھو دھوے یہاں تک کہ اطمینان حاصل ہو صحیح قول میں اور بعضوں نے کہا یہاں تک
 دھو دھوے کہ وہاں سے چکنائی دور ہو کر کھردرا ہو جائے اور عورت اول منبر اور وسطی کو اونچا کرے دھو دھوے پھر وسطی دھو دھوے اور موسم سرما میں یا دہ تریبا لکڑے کر
 ٹھنڈا پانی ہو اور اگر گرم پانی ہو تو موسم گرما کے مانند بالآخر کی حاجت نہیں لیکن آب سرد کا ثواب زیادہ تر ہر آب گرم سے کذا فی الطحاوی فیہ نظر لما مرانہ سنہ لا غیر فیہ
 ان لا یكون سفیالہا البتہ عنہ اور مصنف کے اس قول میں کہ ہڈی وغیرہ سے استنجا کرنا کافی ہر خلل ہر اس واسطے کہ مذکور ہو چکا کہ استنجا سنت ہر کچھ اور تولا قی یہ ہر
 آدمی قائم کرنے والا سنت کا ممنوع چیز سے م صاحب نہر الفائق نے اسکا یون جواب دیا کہ سنون تو ازالہ ہر نجاست کا اور دھیل وغیرہ مقصود بالذات میں
 بلکہ اس حجت سے کہ وہ نریل ہر غایۃ الامر یہ ہر کہ اس شے مخصوص سے ازالہ ممنوع ہر اس سے نفی ازالہ نہیں ہوتی چنانچہ غضب کے مکان میں سنت پڑھنے سے سنت
 ادا ہوگی لیکن ارتکاب منہی عنہ لازم آوے گا کما کرہ تحریر استقبال قبلہ واستدبار بالاجل بول اوغالب جیسے کردہ تحریری ہر قبلہ کا سنا اور اسکو پیچ دینا پیشاب کرنے
 یا گئے کے واسطے م قبلہ کسی حجت میں ہوا اسکا استقبال اور ادبار ممنوع ہر اور یہ جو حدیث میں وارد ہے کہ مشرق مغرب کی طرف بول باز کے واسطے بیٹھا کر دو گنا
 حق میں ہر جبکہ قبلہ مشرق اور مغرب کی طرف نہیں چنانچہ اہل مدینہ کا قبلہ جنوب کی طرف ہر فلو لا استنجا لم یکرہ پھر اگر استنجا کرنے کے وقت استقبال یا استدبار
 قبلہ ہو تو کردہ نہیں یعنی کردہ تحریری نہیں یعنی کراہت تنزیہی ثابت ہر کیونکہ ترک ادب ہر کذا فی الطحاوی ولونی بنیان لاطلاق البتہ اور استقبال و رات با
 قبلہ کردہ ہر اگرچہ عمارت کے اندر ہو جیسے میدان میں کردہ ہر سبب مطلق ہونے نہی کے معنی حدیث شریف میں عمارت اور میدان کی قید نہیں تو ہر مقام میں
 کراہت ثابت ہر فلو جلس مستقبلہا نا فلا تم ذکرہ انحراف مذکور بالحدیث الطبری من جلس یبول قبالة القبلة فذکرہا فاحرف عنہا اجلا لا لہا لم یقیم من مجلس
 یفرکہ سوا اگر قبلہ کے سامنے بیٹھا عقلت سے پھر اسکو یاد آیا تو پھر جائے اسکی طرف سے استحباب کی راہ سے بدیل حدیث طبرانی کہ جو بیٹھا پیشاب کرنے کو قبلہ کے سامنے
 پھر اسکو یاد پڑا سو پھر گیا اسکی طرف سے قبلہ کی تعظیم اور تکریم کی وجہ سے تو کھڑا نہو گا اپنی نشست گاہ سے یہاں تک کہ تجساجا دیکا ان امکنہ والا فلا باس
 اگر ممکن قبلہ کی طرف سے پھرنا اور اگر ممکن نہ ہو تو کچھ ڈر نہیں عدم انحراف سے و کذا لکرہ ہذہ تم التحریم والتزہیۃ للامۃ اساک صغیر لبول اوغالب
 نحو القبلة اور اسی طرح صورت کو کردہ ہر تھا سنا صغیر کا پیشاب یا گئے کے واسطے قبلہ کی طرف شارج نے کہا کہ یہ کراہت کے اقسام شامل ہیں کراہت تحریری
 اور تنزیہی دونوں کو و کذا مدرجلہ الیہا اور اسی طرح پانچویں قبلہ کی طرف کردہ ہر م طحاوی نے کہا کہ یہ کراہت تنزیہی ہر و استقبال شمس و قمر
 لہما اسی لاجل بول اوغالب اور کردہ ہر سنا سورج اور چاند کا پیشاب یا گئے کے واسطے و بول اوغالب فی ما یروا جار یا فی الاصح و فی البحر انہا
 فی الرکۃ تحریمۃ و فی الجاری تنزیہیۃ اور کردہ ہر بول اور براز پانی میں اگرچہ جاری پانی ہو صحیح تر قول میں اور بحر لائق میں ہر کہ آب بستہ میں کراہت تحریری
 ہر اور آب روان میں کراہت تنزیہی ہر م طحاوی نے کہا اگر نذر سے کردہ نہیں چنانچہ کشتی اور جہاز سے اترنا ممکن نہ ہو و علی طرف نہر او بر او حوض
 او عین او تحت شجرۃ شمرۃ او فی زرع او فی ظل یقع بالجلوس فیہ اور کردہ ہر بول یا براز نہر یا کنولین یا حوض یا چشمہ کے کنارے پر یا پھلے درخت
 کے نیچے یا گھیت میں یا اس سایہ میں جس سے لوگ فائدہ پاتے ہیں اس میں بیچہ گرم یہ سب کراہت تحریری ہر کیونکہ اسکی نہی احادیث میں وارد ہر کذا فی الطحاوی
 ارتفاع جلوس کی قید سے معلوم ہو کہ جو سایہ آبادی سے دور ہوا اسکے نیچے بول اور براز کردہ نہیں و بحسب مسجد و مصلی عید و فی مقابر و میں و لب
 و فی طریق الناس اور کردہ ہر مسجد اور عید گاہ کے آس پاس اور قبرستان میں اور چوپایوں کے درمیان اور لوگوں کی راہ میں م قبرستان میں مجھ
 کراہت یہ ہر کہ میت کو تکلیف ہوتی ہر اور ظاہر یہ کراہت تحریری ہر اس واسطے کہ فقہانے تصحیح کی ہر کہ جو قبرستان میں جدید یاہ حاد

نجس والا پاک کپڑا لپٹا گیا اس ناپاک کپڑے میں جو تر ہو گیا ہر پانی سے اگر پاک کپڑا سفید تر ہو کہ جو اسکو بچڑیے تو شکے تو وہ ناپاک ہو گیا اور اگر ایسا نہیں تو
 ناپاک نہیں اگرچہ نم ہو گیا ہو وولف فی مثل ببول ان طہرنا و نہ اوارہ نجس والا اور اگر پاک کپڑا لپٹا گیا اس ناپاک کپڑے میں جو تر ہو گیا
 پیشاب کے مانند نجس البین سے تو اگر اسکی تراوت یا اثر اسکا ظاہر ہو تو پاک کپڑا ناپاک ہو گیا اور اگر تراوت یا اثر ظاہر نہیں تو ناپاک نہیں فارة وجبت
 فی خمریت فحل ان تصفحہ نجس والا لا چو انکا شراب میں سو بھینکا گیا پھر وہ شراب سرکہ بن گئی اگرچہ پھٹا پھوٹا تھا تو سرکہ ناپاک ہو اور اگر ایسا نہیں تو ناپاک
 نہیں م قفس سے اجڑا چوہے کے شراب میں لگے تو شراب کے منقلب ہو جانے سے چوہے کے اجڑا بھنبہ منقلب ابھارت نہیں ہو سکتے وقع خمر فی خسل
 ان قطرة لم یحل الا بعد ساعة وان کوزا حل فی الحال شراب گرمی سرکہ میں اگر ایک قطرہ گرے تو سرکہ کھانا حلال نہیں مگر ایک ساعت کے بعد اور اگر شراب
 ٹوڑہ بھر تو وہ سرکہ فی الحال حلال ہر دم وجہ اسکی یہ ہو کہ ایک قطرہ میں نہ مزہ ہو نہ بوجہ سے انقلاب میں پراستدلال کیجیے تو کچھ توقف کرنا چاہیے اور
 اگر کوزہ بھر شراب سرکہ میں گرمی اور اسکا مزہ اور بوباتی نہ ہو تو صاف معلوم ہو گیا کہ وہ منقلب بسرکہ ہو گئی کذا فی الجلی فارة وجبت فی ثقیہ ولم یحل
 مات فیہا ام فی جرة ام فی بریحیل علی ثقیہ مردہ چوہا پایا گیا لوٹے میں اور معلوم نہیں کہ وہ لوٹے میں مرایا گھرے میں یا کنوین میں تو اسکا مرنا لوٹے میں
 محمول ہو گا یعنی اسواسطے کہ حادث کی اضافت اسکی اقرب اوقات کی طرف ہوتی ہو کذا فی الجلی ثلث قرب من سمن وعسل ودبس اخذ من کل حصۃ
 خلط فوجد فیہ فارة تضعہا فی الشمس فان خرج منها الدہن فسمن والا فان بقی بحال ابجد فاحصل او مسلطی فالدبس بین شکیں میں گھی اور شہد اور شیر خرا
 ٹی ہر ایک سے حصہ لیا گیا اور باہم مخلوط کیا گیا سو اس میں مردہ چوہا نکلا تو ای مخاطب تو اس چوہے کو آفتاب میں رکھ پھر اگر اس چوہے سے چکنائی نکلے تو
 گھی ناپاک ہو اور اگر چکنائی نہیں نکلی تو اگر بحال آب بستہ جا ہو باقی رہا تو شہد ناپاک ہو یا تھڑا چپ چپا رہا تو شیر خرا ناپاک ہو یعنی اسلیے کہ دھوپ سے
 گھی پھل جاتا ہو اور شہد سمٹتا ہو اور شیر خرا نرم ہو جاتا ہو پھر اصل پھر کھڑے فی الذبیۃ و بخر کل فی مار و طعام علی کیا جائے حرمت کی خبر پر ذبیحہ میں
 اور حلت کی خبر پر پانی اور کھانے میں م یعنی ذبیحہ اور پانی اور طعام کی حرمت اور حلت میں دو چیزیں متعارض سموع ہو میں یعنی ایک متقی کتا ہو
 کہ یہ حلال ہو دوسرا کتا ہو کہ حرام ہو تو ذبیحہ میں اسکو حرام سمجھنا چاہیے اسواسطے کہ ذبیحہ میں اصل حرمت ہو کیونکہ ذبح حیوان کی تعذیب ہو اور پانی او
 طعام میں اصل حلت ہو تو دونوں خبروں کو ساقط الاعتبار کر کے اصل پر عمل کرنا چاہیے تحری فی ثیاب اظہار ظاہر تحری کرے یعنی سوچے اور اگلے درجہ کا
 پاک کے دریافت کرنے میں ان کپڑوں میں جو آدھے سے کم پاک ہیں اور اکثر ناپاک ہیں م جب سوچنے سے ایک کپڑا پاک سمجھتا ہو اسی میں نماز
 پڑھا کرے نقض تحری جائز نہیں مگر قبلہ میں ان اگر اس میں نجاست ظاہر ہو تو دوسرا کپڑا سوچ کر اختیار کرے کذا فی الطحاوی و فی اوان اکثر
 ظاہر لا اظہار حکم بالاعلب الا لغیر ذلک شراب اور سوچ کرے پانی کے ان برتنوں میں جن میں اکثر بیغہ آدھے سے زیادہ پاک ہیں نہ ان برتنوں میں جو
 آدھے سے کم پاک ہیں بلکہ غالب پر حکم کرنا چاہیے یعنی سب کو ناپاک جانے کو پیے کی ضرورت سے اقل میں بھی سوچ پر عمل کرے بحرر اکل لم اتقن
 لا نحو من ولین حرام ہو کھانا اس گوشت کا جو سڑ گیا نہ گھی اور دودھ ایسی سڑی چیز کام طحاوی نے کہا اسواسطے کہ سڑا گھی ضرر نہیں کرتا یعنی برخلاف
 مڑے گوشت کے تعبیر نے بعد اور دھت صلب یوکل بعد غسلہ و فی حق لا جو لکے سوکھی نیکنی یا لید میں تو دھونے کے بعد کھائے جا دیں اور اگر گوبر میں
 نکلے تو کھانے جا دیں مرارة کل حیوان کبولہ و جرتہ کزلبہ یا ہر جانور کا اسکے پیشاب کے اندر اور جگالی ہر جانور کی اسکے سرکین کے اندر یعنی جبول
 اکول اللحم کی طہارت کا قائل ہو وہ اسکے پتے کو بھی ظاہر کتا ہو حکم النصیر حکم الما بھل اور گھاس کے رس کا حکم پانی کے مانند ہر بیغہ جیسے نجاست حقیقی
 پانی سے دہر ہوتی ہو ویسے ہی رس سے اور جیسا آب کثیر وقوع نجاست سے ناپاک نہیں ہوتا ویسا ہی وہ بھی اگر وہ درودہ ہو تو ناپاک نہ ہو گا رطوبۃ الفج
 طہرۃ خلافا لما عورت کی شرگاہ کی رطوبت پاک ہر امام کے نزدیک ناپاک ہر صاحبین کے نزدیک لہجۃ الطہر من تراب یا جملہ طہر یعنی اعتبار پاک کا ہر شئی پانی سے

کہ باہم مخلوط ہو گئی اسی کا فتویٰ ہو یعنی پانی اور مٹی سے جو گار بنا اگر انہیں سے ایک بھی پاک ہو تو گار پاک اہم یہ قول ضعیف ہے بحر الرائق میں ہے کہ جب گار بنا پاک پانی سے یا ناپاک مٹی سے تو صحیح قول یہ ہے کہ گار ناپاک ہو دونوں میں کوئی ناپاک ہو یہی قول مختار ہے قاضی خان اور فقیہ ابوللیث کا اور خلاصہ میں جو طہارت کی توجیہ کی ہے کہ ترکیب سے وہ دوسری چیز ہو گئی وہ ظاہر الفہم نہیں اس واسطے کہ اس سے لازم آتا ہے کہ جن کھانوں کا پانی یا گھی نہیں ہو وہ پاک ہوں کیونکہ ترکیب سے اور شری ہو گئی و علیٰ ہذا سب مرکبات جبکہ ان کے بعض مفردات ناپاک ہوں حالانکہ یہ ظاہر الفساد ہے کذا فی اعلیٰ شمس فی حمام و نحوہ لایحس بالم عیلم انہ غسالہ جس پیادہ پا چلا حمام اور اسکے مانند اور مکان میں چنانچہ غسل خانہ میں تو ناپاک ہو گا جب تک یہ معلوم نہ ہو جائے کہ جو پانی پانوں میں لگا وہ نجاست کا و حودن اہم مراد یہ ہے کہ برہنہ پانوں چلا تو بدون پانوں دھوئے ناز جائز ہے اور احتیاط یہ ہے کہ ناز کا اعادہ کرے کذا فی البحر لاہ فی اخذ المار من لا نبوتہ لانہ یصیر المار کذا پانی لینا اس نالی سے جس کا پانی حوض میں گرتا ہے نجاست کا پانی بسترہ غیر جاری ہو جائیگا شاید کہ ہاتھ میں نجاست ہو تو پانی لینے سے حوض میں نجاست واقع ہوگی یا مستعمل اس میں گرے گا تو ناپاک ہو گا آب مستعمل کی نجاست کے قول پر طحاوی نے کہا یہ قول ظاہر اعلیٰ سبیل الادولتہ کے ہے یا آب مستعمل کی نجاست پر مبنی ہے التکلیف الی احکام لیس من المردۃ لان فیہ اظہار مقلوب الکناۃ علی الصباح حمام میں غسل کے واسطے جاناموت کے افعال سے نہیں ہے یعنی بے شرمی ہے اس واسطے کہ اس میں مقلوب کناہ کا اظہار ہے مقلوب کناہ نیک ہے یعنی جماع یعنی لوگوں کے سامنے حمام میں جماع کے وقت ظاہر کرنا ہر رات کے جماع کا اور یہ بے شرمی ہے طحاوی نے کہا بہترین تھا کہ شاح بجائے مقلوب کناہ مقلوب کان کتا اور وہ مقلوب ناک ہے یعنی جماع ثیاب الفسقہ و اہل الذمۃ طاہرۃ فاسقون اور ذمیون کے کپڑے پاک ہیں م یعنی ان کے مستعمل کپڑوں میں نماز درست ہے نہ وقتیکہ نجاست کا یقین نہ ہو اور نجاست میں ہے کہ ذمیون کے پا جاموں میں نماز مکروہ ہے طحاوی نے کہا شاید اس وجہ سے کہ وہ استبرأ اور استنجانہیں کرتے و یباح اہل فارس میں بحکم فیہ البول لہر یقہ اہل فارس کا دیا یعنی ریشمی کپڑا ناپاک ہے اس میں پیشاب ڈالنے کی وجہ سے چمک کیواسطے م فارسیوں کا پیشاب ڈالنا بالیقین معلوم ہے لہذا اسکو ناپاک کہا اسی طرح جس اگر زیمی کپڑے میں نجاست کا پڑنا بالیقین معلوم ہو اسکو ترک کرنا چاہیے اور فقط احتمال سے ترک کرنا ضرور نہیں اس واسطے کہ کپڑوں میں اصل حلت ہے راسی فی ثوب غیرہ نجما ناعا ان غالب علی ظنہ انہ لو اخبرہ انہ لا واجب والافلا مالم یعرف علی ہذا ایک شخص نے دوسرے کے کپڑے میں نجاست دیکھی کہ وہ ناز کی مانع ہو یعنی درم سے زیادہ ہے اگر اسکو اسکا ظن غالب حاصل ہو کہ اگر اسکو خبر کر لگا تو وہ نجاست کو دور کر لگا تو خبر دینا واجب ہے یعنی فرض ہے اور اگر اسکا ظن غالب نہ ہو تو بتانا فرض نہیں تو امر بالمعروف کا فرض ہونا بھی اسی تفصیل پر ہے یعنی اگر ظن غالب ہو اسکا کہ وہ شخص عمل کرے لگا تو امر بالمعروف فرض ہے ورنہ فرض نہیں اور یہ بھی امر بالمعروف میں شرط ہے کہ اپنی ذات پر ضرر کا خوف نہ ہو ورنہ وہ شخص مختار ہے چاہے کرے چاہے نہ کرے اور نہ ہی عن المنکر میں یہ بھی ہے کہ خود مرتکب نہ ہو اس فعل کا جو نہی عنہ سے اعظم ہے اور وجوب فاسق پر بھی ثابت ہے اگرچہ اسکا امر اور نہی فائدہ نہیں لگتا لہذا فی الطحاوی حمل السجودۃ فی زمانہ اولی احتیاطا و اولی ایصال عنہ فی القبر الطہارۃ و فی الموقوف الصلوٰۃ جاناز کا لیے رہنا ہمارے زمانہ میں بہتر ہے احتیاط کی راہ سے اس واسطے کہ حدیث شریف میں وارد ہے کہ قبر میں پہلے طہارت کا سوال ہو گا اور قیامت میں نماز کی اول پیش ہوگی م شاح رحمۃ اللہ علیہ حسن بیان کو غور کرنا چاہیے کہ اختتام کتاب الطہارۃ اور آغاز کتاب الصلوٰۃ میں اس حدیث کو لایا غفر اللہ لنا و لکما صاحب ہذا الحدیث صلی اللہ علیہ وسلم

کتاب الصلوٰۃ

یہ کتاب ہے نماز کے احکام اور مسائل کے بیان میں شروع فی المقصود و بعد بیان الوسلیۃ یہ شروع ہے اصل مقصد میں کہ نماز بعد بیان کرنے وسیلہ طہارت ہے و لم یحیل عنہا شریعۃ مرسل ناز سے خالی نہیں رہی کسی رسول کی شریعت یعنی یہ عبادت دائمی قدیمی ہے کبھی منسوخ نہیں ہوئی و لما صارت قرآن بواسطہ الکعبۃ کانت دون الامان لا منہ بل من فروعہ اور جبکہ شریعت محمدی میں نماز عبادت ٹھہری ہو اسلئے کہ کعبہ معظمہ کے تو کمرہ ہوئی ایمان سے ایمان کے

اجزائے بلکہ وہ ایسا کہ کے فرد سے ہر معنی چونکہ اربان بلا واسطہ عبادت ہر اور ناز بواسطہ استقبال قبلہ عبادت ہر بلا واسطہ عبادت نہیں لہذا ناز اربان
 میں داخل نہیں بلکہ اسکی تلخ ہر اعتبار فعل کے اور اعتبار اس کے حکم کے یعنی اس کے فرض ہونے کی راہ سے تو وہ اربان میں داخل ہر اس واسطے کہ ایسا عبارت
 ہر جمع ارشادات قطعیہ نبویہ کی تصدیق سے کذا فی الطحاوی وہی لفظ الدعا فقلت شرکاً فی الافعال المعارمہ وہو اظاہر لوجودہ ابدون الدعا فی الامی الاحول ہر
 ناز لغت عرب میں معنی دعا ہر پھر شرح میں منقول ہوئے افعال معلومہ یعنی رکوع اور سجود وغیرہ کی طرف اور یہی منقول ہونا ظاہر الفہم ہر سبب موجود ہونے ناز کے
 بدون دعا کے جاہل اور گونگے کی ناز میں م شاح نے اشارہ کیا کہ صلوٰۃ ثقیل شرعی ہر منقول شرعی ہر حسین معنی خوشی باقی نہوا در تہو ہر کا مذہب یہ کہ صلوٰۃ دعا میں حقیقت ہر فعل
 مخصوصہ کو صلوٰۃ اس واسطے کہ ا کہ انہیں دعا بھی داخل ہر کذا فی الطحاوی ہر فرض عین علی کل مکلف بالاجماع نازیخے چکا نہ ناز فرض میں ہر ہر مسلمان عاقل بالغ
 باجماع اہل اسلام م اجتماع نازیخے چکا نہ اسی است کو مخصوص ہر کسی است کو یہ اجتماع حاصل نہوا اور عشا کی ناز بھی اسی است کو خاص ہر کسی نے نہیں پڑھی اور اوقات
 اور اقامت اور شروع ناز میں اسد اکبر کہنا اور آمین اور رکوع کرنا بھی است محمدی کو مخصوص ہر چنانچہ ایک جماعت مفسرین نے اسکو ذکر کیا ہر اور ناز میں
 اہم رہا و لک الحمد کہنا اور ناز میں گفتگو کا حرام ہونا بھی اسی است کو خاص ہر چنانچہ جلال الدین سیوطی نے انموذج میں بیان کیا ہر اور بعضوں نے کہا کہ عشا کی ناز کو
 حضرت سوسی علیہ السلام نے پڑھی جبکہ مدین سے نکلے اور راہ بھول گئے تھے کذا فی الطحاوی معنی شرح ہدایہ میں ہر کہ فجر کی ناز حضرت آدم علیہ السلام نے پڑھی
 جبکہ بہشت سے نکلے اور اندھیرا ہو کر صبح ہوئی اور خطہ کی ناز حضرت ابراہیم علیہ السلام نے پڑھی جبکہ ا کو زنج فرزند کا حکم ہوا زوال آفتاب کے بعد اور عصر کی
 ناز حضرت یونس علیہ السلام نے پڑھی جبکہ ا کو بچلی کے پیٹ سے نجات حاصل ہوئی اور مغرب کی ناز حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اور عشا کی ناز حضرت
 علیہ السلام نے پڑھی ان حضرات نے شکرانہ ناز نقل پڑھی اور ہمہ فرض ہر انتہی مختصر اور فرضیت اجاعی ناز کی سند یہ آیت ہر قرآن مجید کی کہ (اقیموا الصلوٰۃ)
 یعنی مسلمانوں قائم کرو ناز کو وغیرہ لکن سن الآیات والا حدیث المشورۃ وضحت فی الاسرار للالیہ السبت سابع عشر رمضان قبل الحجۃ السنۃ و نصف و
 کانت قبلہ صلوٰۃ قبل طلوع الشمس و قبل غروبھا شتمنی ناز فرض ہوئی سراج میں شب شنبہ رمضان شریف کی سترھویں تاریخ و پڑھ برس ہجرت سے پہلے اور
 سراج سے پہلے دو نازین تھیں ایک تو آفتاب کے نکلنے سے پہلے اور دوسری اس کے ڈوبنے سے پہلے کذا فی الشتمنی م یہ جو شاح نے سراج کا ہوا رمضان شریف میں
 ذکر کیا سو ایک قول ہر اور دوسرا قول یہ ہر کہ سراج رجب میں ہوئی تھی اور یہی لوگوں میں مشہور ہر اور امام نووی نے سیر رضہ میں اسی کو ذکر کیا ہر والی وجب
 ضرب ابن عشر علیہا بید لا بخشبہ حدیث مراد اولادکم بالصلوٰۃ و ہم انبا سبع و اضرعوم و ہم انبا عشر ناز فرض ہر عاقل بالغ مسلمان پر اگرچہ واجب ہر دس برس
 والے لڑکے کو ترک ناز پر مارنا اتھ سے نہ لکڑی سے اس حدیث کی دلیل سے کہ اپنی اولاد کو ناز کا حکم کر جس حال میں کہ وہ سات برس کے ہوں اور ا کو اور جبکہ وہ
 دس برس کے ہوں م ہر چند حدیث میں مطلق ضرب مذکور ہر لیکن چونکہ لکڑی کی مار مکلف کی خیانت میں وار ہر اور صغیر محل خیانت نہیں لہذا اسکی ضرب ہاتھ پر محمول
 ہوئی نہ لکڑی پر اور صغیر کی ضرب باوجود عدم فرضیت ناز کے اس واسطے مشروع ہوئی تاکہ اسکو ناز کی اسی عمر سے عادت پڑ جائے طحاوی نے کہا کہ صغیر کو تین
 ضرب متوسطا سلیم مارنا چاہیے قلت و الصوم کا صلوٰۃ علی الصبح کما فی صوم القہستانی مغزیا لراہدی و فی خطر الاختیار انہ یوم بالصوم و الصوم و صی عن
 شرب الخمر لیا لاف الخیر و تیرک الشر میں کہتا ہوں اور روزہ ناز کے مانند ہر حکم کرنے اور مارنے میں بنا بر صیح قول کے چنانچہ قہستانی کی کتساب الصوم میں
 راہی سے منقول ہر اور اختیار شرح مختار کی کتاب الخطر میں ہر کہ صغیر کو امر کرنا چاہیے روزہ اور ناز کا اور رد کنا چاہیے شراب پینے سے تاکہ اسکو
 نیکی کی عادت پڑے اور بدی کو چھوڑے م مراد یہ ہر کہ صغیر کو تمام مامورات کا امر کرنا اور جمیع منہیات سے روکنا چاہیے تو صوم اور صلوٰۃ اور شراب کی
 کچھ خصوصیت نہیں و کفر جاہد بالتوہاب دلیل قطعی اور ناز کا انکار کرنے والا کافر ہو جاتا ہر سبب ثابت ہونے ناز کے دلیل قطعی سے یعنی قرآن و احادیث
 اور اجماع کی یقینی دلیل سے ناز ثابت ہر حسین کچھ احتمال نہیں شیخ الغفار میں ہر کہ ناز کا حکم مرتد کا حکم ہر و تار کہا عمدا مجاہدہ اسے نکالنا

فاسق کہیں تھے یصلی لا یمس لخی العبد حتی اخی و قیل یضرب تھے یصل منہ الموم وعند الشافعی یقبل لصلوۃ واحدۃ حد و قیل کفر اور نازک
 قصداً چھوڑنے والا کستی اور کالی کی راہ سے گنہگار و قید کیا جائے یہاں تک کہ ناز پڑے اس واسطے کہ مکلف محسوس ہوتا ہے حق العبد کے سبب سے
 نذرا کے حق میں جس کرنا زیادہ یعنی نذر ادا ہو اور بعض امام محبوبی نے کہا کہ تارک الصلوۃ مارا جائے یہاں تک کہ اسکا خون جاری ہو اور امام شافعی رحمہ
 کے نزدیک تارک الصلوۃ قتل کیا جاتا ہے ایک ناز کے چھوڑنے سے یہ قتل ہر حد کی راہ سے اور دوسرا قول یہ ہے کہ قتل ہر کفر کی راہ سے م اسی طرح رمضان کا
 تارک الصوم واجب احبس ہو اور شافعی کے مانند مالک اور احمد کے نزدیک بھی مقرر تارک الصلوۃ مکمل لازم القتل ہر کفر کسی کے نزدیک وہ کافر نہیں
 سوائے امام احمد کے کذا فی الطحاوی و حکیم باسلام فاعلمنا بشر و اربعۃ ان یصلی فی الوقت مع جماعۃ مومنا تہما اور حکم کیا جاتا ہے ناز پڑھنے والے کے
 مسلمان ہونے کا چار شرطوں کے ساتھ یہ کہ ناز پڑھے عین وقت میں جماعت کے ساتھ امام کے پیچھے ناز کو پورا کر کے م اس طرح ناز پڑھنا است محمدی
 میں مخصوص ہو لہذا اسکے فاعل پر اسلام کا حکم ہوا وقت کی قید اس واسطے لگائی کہ وہ دلیل ہر فرضیت ناز کی اعتقاد کے برخلاف قضا کہ اُسین نفس کا
 احتمال ہو یا اعتقاد و فرضیت وقت قضا کا اور چونکہ جماعت مقتدی اور امام دونوں کو شامل تھی لہذا شافعی نے اقتدا کی قید زیادہ کی اس واسطے کہ اقتدا
 اتباع سبیل مومنین پر دلالت کرتا ہے برخلاف امام ہونے کے کہ اُسین نیت افراد کا بھی احتمال ہے تو جماعت ثابت نہوگی اور اتمام صلوۃ سے مراد یہ ہے
 کہ اسکو فاسد نہ کرے کذا فی الطحاوی و کذا الوافون فی الوقت او بعد للصلوۃ و زکی السامۃ صا رسماً اور اسی طرح اگر اسے وقت ناز میں اذان دی یا تلاوت
 قرآن کا سجدہ کیا یا چندے جانوروں کی زکوۃ ادا کی تو وہ مسلمان ٹھہریگا م اس واسطے کہ یہ امور خصوصیات اہل اسلام سے ہیں لا لوصلی فی غیر الوقت
 او منفرد او امام او فسد با و فعل بقیۃ العبادات لانہا لا تخص بشر یقیناً مسلمان نہ ٹھہریگا اگر ایک شخص نے غیر وقت میں ناز پڑھی یا تنہا یا امام ہو کر
 ناز پڑھی یا ناز کو فاسد کر ڈالا یا ان مذکورات کے سوا باقی عبادات اُسے کیے اس واسطے کہ امور مذکورہ ہماری شریعت محمدی کے ساتھ مخصوص نہیں م
 باقی عبادات چنانچہ زکوۃ اموال غیر سوائم اور روزہ اور حج غیر کامل اور صدقات است محمدی میں مخصوص نہیں لیکن بیت کالمہ پر حج کرنا اور قرآن کا پڑھنا
 بھی اس است کی خصوصیات سے ہر تو انکو بھی مستثنیٰ کرنا چاہیے کذا فی المنہج و نظمہا صاحب الشہر فقال سے و کافر فی الوقت صلی باقدا و یتسمی صلوۃ
 لا یفسد اذ اذان ایضا سلنا اوزکی سوا انما کان سجدہ تہزکی بفسلم لا بالصلوۃ منفردہ ولا الزکوۃ و الصیام الحج زوہ و اور خصوصیات مذکورہ
 اسلام کو صاحب نہر الفائق نے نظم میں یوں کہا ہے اور کافر نے عین وقت میں ناز پڑھی امام کے پیچھے اپنی نسا ز کو پورا کر کے نہ فاسد کر کے یا اذان
 بھی دی آشکارا یا چندے جانوروں کی زکوۃ ادا کی مانند سجدہ تلاوت کرنے کے پاک ہو کر تو وہ کافر ان افعال سے مسلمان ٹھہریگا نہ تنہا ناز پڑھے
 سے اور نہ اور اموال کی زکوۃ دینے سے اور نہ روزہ رکھنے سے اور نہ حج غیر کامل کرنے سے وہی عبادۃ بدنیۃ محضہ فلانیا بہ فیہا اصلاً اے بالنفس
 کما صحت فی الحج والا مال کما صحت فی الصوم بالفدیۃ لفانی لانہا ناجز باذن الشارع ولم یوجد اور وہ یعنی ناز صرف بدن کی عبادت ہے تو اُسین ثابت
 نہیں کسی طرح یعنی نہ جان کی نیابت جیسے حج میں صحیح ہونہ مال کی نیابت جیسے کہ روزے میں درست ہر فدیہ دے کر شیخ فانی کو اس واسطے کہ نیابت یا فدیہ
 تو فقط شارع کے اذن سے جائز ہوتا ہے سو وہ اذن ناز میں پایا نہیں گیا م ناز محض عبادت بدنی ہر فیہ مرکب ہیں مال اور بدن سے جیسے کہ حج مرکب
 ہے اور حج نفل میں دوسرے شخص کو نائب کرنا ہر طرح درست ہے اور حج فرض میں بشرط عذر دائمی صحیح ہے اور صوم کے فدیہ میں بھی عذر دائمی تا موت
 بشرط ہر شیخ الفقار میں ہے کہ ناز میں نیابت اس واسطے بھی درست نہیں کہ کالیفت شرعیہ سے مقصود ابتلا اور مشقت ہے سو وہ عبادات بدنیہ میں جان
 اور اعضا کی محنت کشی میں افعال مخصوصہ کے کرنے سے حاصل ہے اور نائب کے کرنے سے زیب کے نفس پر مشقت مستحق نہیں ہوتی تو نیابت مطلقاً جائز
 نہیں عجز میں نہ قدرستین امتی سبہا ترا و فی النعم ثم الخطاب ثم الوقت ناز کا سبب پور پور ہونا و احسانات ربانی کا پھر حکم قرآنی پھر وقت ناز کا اتمام سبب عبارت ہے

نہ ناز کو
 چھوڑنے والا
 اس
 اور اس
 چھوڑنے والا
 کہ بنے والا

مفصل الی الحکم سے بدون تاثیر کے کذا فی البحر تو نماز کا سبب حقیقی اوقات نیچگانہ میں تو از نعمات ہر کچھ حکم قرآن مجید کا چنانچہ (اقیموا الصلوٰۃ والی الصلوٰۃ کا سنت
 علی المؤمنین کتاباً یوقوہا) پھر سب ظاہری وقت ہر واسطے کہ وجوب تجدید ہوتا ہر اوقات کے تجدید سے یہی علامت ہر سب ہونی کی کذا فی المطحطاوی
 اسی بحر الاول سنہ ان افضل بہ الادار والافما اسی بحر من الوقت متصل بہ الادار والافما متصل بہ الادار بحر فالسبب ہوا بحر الاخر وقت سبب
 یعنی اسکا پہلا جز سبب ہر اگر اس کے ساتھ ادائے نماز متصل ہو اور اگر بحر اول میں نماز نہ پڑھے تو وقت کے جس جز سے ادائے نماز کا اتصال ہوگا وہی جز
 سبب ٹھہریگا اور اگر وقت کے کسی جز سے ادائے متصل نہ ہوئی تو وقت کا پچھلا جز سبب ہوگا مخلصہ مقام یہ ہر کہ وجوب نماز میں وسعت ہر بحر اول اور ثانی
 اور ثالث کی تاخیر سے شگاہنگار نہ ہوگا جلی نے کہا مختصر بیان یہ ہر کہ نماز کا سبب وقت کا وہ جز جس سے ادائے متصل ہو والا جملہ وقت سبب ہر کذا فی
 المطحطاوی ولونا قصاصتے تجب علی مجنون ونعمی علیہ افاقا وحائض وفساد طہر تا وصبی بلغ ومرتدا سلم وان مملیانی اول الوقت وقت کا پچھلا جز سبب ہر اگر
 ناقص ہو چنانچہ عصر میں دھوپ کا زوہ ہو جائے تو واجب ہوگی نماز مجنون اور غشی والے پر کہ دونوں ہوش میں آگے پچھلے جز میں اور حیض والی اور نفاس
 والی عورت پر کہ دونوں پاک ہو گئیں اور صغیر پر کہ وہ بالغ ہو گیا اور مرتد پر کہ جزا خیر میں سلمان ہوا اگرچہ صغیر اور مرتد نے اول وقت میں نماز پڑھی ہو جز
 اخیر سے مراد وہ جز ہر جو تکبیر تحریمہ کی گنجائش رکھتا ہو نہ وہ آن اور بخلہ حسین اسد اکبر کہنا نہ ہو سکے تو اگر بعد افاقہ اور طہارت اور باوجود اسلام کے بقدر تحریمہ
 باقی ہو تو اس وقت کی نماز اپنے واجب ہوگی اور نہیں تو نہیں اور کافر اصلی کا حکم مرتد کا حکم ہر اور نماز مرتد کی صورت یہ ہر کہ وہ سلمان تھا اول وقت ظہر میں
 شلاً آنے فرض نماز ادا کی پھر وہ سعادہ مرتد ہو گیا پھر ظہر کے آخر وقت میں اسلام لایا تو وہ ظہر کی نماز کا اعادہ کرے کیونکہ پہلی نماز ارتداد سے باطل ہو گئی کذا فی
 المطحطاوی مختصراً وبعد خروجہ یضاف السبب الی جملہ اثبیت الواجب لصفة الکمال وانه الاصل حتی یلزم القضاء فی کمال ہو الصبح اور بعد نکل طہر وقت کے
 مضاف ہوتا ہر سبب جمع وقت کی طرف تاکہ واجب ثابت ہو کمال کی صفت پر اور حالانکہ ثبوت وجوب علی صفة الکمال بھی اصل ہر تو مجنون وغیرہ کو قضا کرنا لازم
 ہوگا کمال وقت میں نہ ناقص میں ہی قول صحیح ہر م تو اگر آج کی عصر فوت ہوئی اور کل یا دوپہری آخر وقت عصر میں غروب سے پہلے تو اس وقت قضا کرے اس واسطے
 کہ وہ ناقص وقت ہر وقت صلوٰۃ البحر قدرہ لانه لا خلاف فی طرفیہ نماز فجر کا وقت شارح نے کہا مصنف نے فجر کے وقت کو مقدم کیا اس واسطے کہ اسکے دونوں طرف
 میں یعنی اسکے اول اور آخر میں خلاف نہیں اتفاق ہر است کا یہ خلاف ظہر وغیرہ کے م اور یہ جو بعضوں نے اول فجر میں اختلاف کیا ہر کہ اول صبح ہر انشاء اسکا
 اور آخر وقت قدرے آفتاب کی کرن کے طلوع تک ہر یا تیر انداز کو تیر کرنے کے مقام کے نظر آنے تک سو سبب ضعیف ہونے اس قول کے لائق اعتماد کے نہیں کذا
 فی المطحطاوی واول من صلاہ آدم ولول الخمس وجوباً اور اس واسطے فجر کو مقدم کیا کہ اول اسکو آدم علیہ السلام نے ادا کیا اور وہ نیچگانہ نماز کے پہلے ہر واجب
 ہوئی راہ سے یعنی نیچگانہ نماز شب سراج میں فرض ہوئی تو اس رات کے بعد پہلے نماز فجر کی ٹھہری انس بن مالک سے روایت ہر کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پرب
 سراج میں ۵۰ نماز میں فرض ہوئیں پھر کم ہوئیں یہاں تک کہ پانچ ٹھہر گئیں پھر نماز ہوئی یا محمد ہمارے نزدیک بات نہیں بدلتی تکون بخ وقت کی نماز میں ۵۰ وقت
 کا ثواب لیگا اس حدیث کو نسائی اور احمد اور ترمذی نے روایت کیا ہر کذا فی العینی شرح البدایہ وقدم محمد الظہر لانه اولها ظہور او بیانا اور امام محمد بن
 حسن شیبانی نے جامع صغیر میں ظہر کو اول مذکور کیا ہر اس واسطے کہ وہ نماز نیچگانہ کے پہلی ہر باعتبار ظاہر ہونے اور بیان کرنے جبریل علیہ السلام کے م یہ قول
 منہی ہر اس پر جبریل علیہ السلام کی امامت اول ظہر کے وقت ہوئی تھی شب سراج کے بعد اور صبح کی امامت دوسرے دن ہوئی تھی اس میں دو روایتیں ہیں
 تریبی روایت ہر کہ ابتدا امامت ظہر سے ہوئی کذا فی المطحطاوی ولا یخفی توقف وجوب الادار علی العلم بالکیفیتہ فلذا لم یقف نبینا صلی اللہ علیہ وسلم الفجر صلی اللہ علیہ وسلم
 اور پوشیدہ نہیں سو قوف ہونا وجوب ادا کا کیفیت نماز کی دانست ہر تو اس واسطے ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فجر کی نماز کی قضا نہ کی شب سراج کی صبح کو م
 یہ جواب ہر سوال مقدر کا حاصل سوال یہ ہر کہ جب فجر کی نماز نیچگانہ نماز کے اول ٹھہری تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کیونکر ترک کی شب سراج کی صبح کو باوجودیکہ وہ واجب

ہو گئی تھی رات کو خلاصہ جواب یہ کہ طریقہ ادا نماز کا معلوم نہ تھا اور بدن اسکے ادا کرنا واجب نہیں اور یہ سوال وارد ہوتا ہے مشہور روایت پر نہ غیر مشہور پر
اگر کوئی کہے کہ وجوب کیونکر ثابت ہوگا بدون وجوب ادا کے ہم جواب دینگے کہ اس میں کچھ استبعاد نہیں اس واسطے کہ جو شخص دار الحرب میں اسلام لایا اور
شرع کو اسے مجمل معلوم کیا تو اس پر وجوب ثابت ہوگا اور ادا کرنا بلا علم کیفیت واجب نہ ہوگا کذا فی الخطاوی ثم ہل کان قبل البعثۃ متبعدا بشرع
احدا المختار عندنا لابل کان یعمل باظہارہ من کشف الصادق من شریعتہ ابراہیم وغیرہ پھر اسکو دریافت کرنا چاہیے کہ ہمارے حضرت نبوت سے پہلے کسی
نبی کی شریعت پر عبادت کرتے تھے یا نہیں جواب پسندیدہ ہم خفیون کے نزدیک یہ ہے کہ کسی شریعت خاص پر عمل کرتے تھے بلکہ اس پر عمل کرتے تھے جو کشف
صادق سے آگے ظاہر ہوتا تھا حضرت ابراہیم علیہ السلام وغیرہ کی شریعت سے صبح بعدہ نے حرا اور صبح ہر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا عبادت کرنا
نار میں جبکہ حرا نام ہی کذا فی الجرم ابن اسحق وغیرہ نے مذکور کیا کہ نبی علیہ الصلوۃ والسلام ہر سال ایک مہینے حرا میں تشریف لیجاتے تھے عبادت
کرنے کو بعضوں نے کہا عبادت آپ کی ذکر بھی اور بعضوں نے کہا فکر بھی واللہ اعلم کذا فی الخطاوی من اول طلوع الفجر الثانی وہو
البیاض المستشر المستطیل المستطیل نازخ کا وقت ہر ابتدا طلوع کرنے فجر ثانی سے اور وہ یعنی فجر ثانی سفیدی ہی پھیلی کنارہ آسمان میں عریض اور
چوڑی نہ لہنی م فخر و قسم ہر اول اور ثانی فجر اول طویل ہوتی ہے جسکو حدیث میں فرمایا جیسے بھیرے کی دم وہ سفیدی مٹ کر سیاہی وہاں ہو جاتی ہے
لہذا اسکو صبح کا وقت کہتے ہیں اسوقت تک عشا کی ناز کا وقت ہر اور صائم کو سحر کھانا درست ہر صبح کی ناز اسوقت جائز نہیں اور فجر ثانی افق میں
معرض اور مستشریعے دابنہ اور بائیں پھیلی اور چوڑی ہوتی ہے و مبدم اسکی روشنی زیادہ ہوتی جاتی ہے اسکو صبح صادق بولتے ہیں وہی وقت ہر
ابتدا نماز فجر کا اسوقت صائم کو سحر کھانا درست نہیں الی قبیل طلوع ذکر بالضم غیر منصرف اسم الشمس نازخ کا وقت شروع فجر ثانی سے ہر آفتاب کے
نکلنے تک تھوڑا سا پہلے شارح نے کہا ذکر بالضم والجمع غیر منصرف آفتاب کا نام ہر م چونکہ حدیث امامت جبریل موافقت نماز میں اصل ہر
اور مشہور لہذا اسکا ذکر کرنا عینی شرح ہدایہ سے مناسب مقام ہر اور موجب برکت معلوم کرنا چاہیے کہ اس حدیث کو بہت صحابیوں نے روایت
کیا ہر از انجملہ ابن عباس اور عبد اللہ بن مسعود اور ابو ہریرہ اور عمرو بن حزم اور ابو سعید خدری اور انس بن مالک اور ابن عمر اور بریدہ اور ابو موسیٰ
اشعری اور براہ بن عازب اور جابر بن رضی اللہ عنہم سوا بن عباس کی حدیث کو ابو داؤد اور ترمذی نے روایت کیا اُن سے کہ رسول خدا صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری امامت کی جبریل علیہ السلام نے بیت اللہ کے نزدیک دو بار تو ظہر ادا کی پہلی بار جبوقت کہ سایہ اصلی شل شرک یعنی بندطین کے
اند تھا پھر عصر پڑھی جبکہ سایہ ہر چیر کا اسکے برابر تھا پھر مغرب پڑھی جبکہ آفتاب ڈوبا اور روزہ کھولنے کا وقت آیا پھر عشا پڑھی جبکہ شفق ڈوبا
پھر فجر کی ناز پڑھی جبکہ فجر چمکی اور صائم پر کھانا حرام ہوا اور دوسری بار ظہر پڑھی جبکہ سایہ ہر چیر کا اسی چیر کے برابر ہو گیا کل کے عصر کے وقت
پھر عصر پڑھی جبکہ سایہ ہر شمر کا اسکے دو چند تھا پھر مغرب پڑھی پہلے دن کے وقت پر پھر عشا پڑھی جبکہ تہائی رات گئی پھر صبح پڑھی جبکہ زمین روشن
ہو گئی پھر جبریل علیہ السلام میری طرف لتفت ہوئے اور کہا اے محمد یہ وقت ہر گھسے پہلے انبیا کا اور وقت ہر مابین ان دونوں وقتوں کے ترمذی
نے کہا یہ حدیث حسن ہر اور اسکو ابن جبان نے اپنی صحیح میں اور حاکم نے اپنی مستدرک میں اور ابن خرمیہ نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہر کذا فی البدایہ
شرح الہدایۃ للحنی و وقت الظہر من زوالہ اسی میل ذکر عن کبد السار الی بلوغ الظل شایہ اور ظہر کا وقت آفتاب کے زوال سے یعنی آفتاب
کے ڈھلنے سے وسط آسمان سے ہر شمر کے سایہ کے دو چند ہو پونچے تک م ظہر کے اول وقت میں خلاف نہیں آخر وقت میں اختلاف ہر امام اعظم کے
نزدیک شلین تک ہر یعنی دونا سایہ ہونے تک محد کی روایت میں بدائع میں کہا کہ یہی قول صحیح اور ظاہر الروایۃ ہر اور محیط میں ہر کہ امام ہی کا قول
صحیح ہر اور محبوبی نے اسی کو مختار کہا اور نفسی نے اسی پر اعتماد کیا اور صدر الشریعہ نے اسی کو ترجیح دی اور غیاثیہ میں کہا وہو المختار اور شرح مجمع میں کہا

صادق علیہ السلام نے فرمایا کہ صبح جبکہ آفتاب کی چمک
ظہر ہوا افق کا دھل
فجر ہوا افق کا دھل
عشا ہوا افق کا دھل
فجر ہوا افق کا دھل
عشا ہوا افق کا دھل
فجر ہوا افق کا دھل
عشا ہوا افق کا دھل
فجر ہوا افق کا دھل
عشا ہوا افق کا دھل

اصحاب متون نے اسی کو پسند کیا اور شارحین اسی پر راضی ہوئے کذا فی الخطاوی عن الجرجانی مثله وهو قولہما و قد ائمتہ اللہ قال الامام الطحاوی و
 ناخذ فی غرر الاذکار و هو المأخوذ بہ فی البرہان و ہوا لا ظہر لبيان جبریل و ہونہ فی الباب و فی الفیض و علیہ علی الناس الیوم و بہ یفتی و امام سے
 ایک مثل کی روایت ہے نئے حسن نے امام سے روایت کی کہ جب سایہ ہر چیز کا برابر اس چیز کے ہو گیا ظہر کا وقت آخر ہو گیا اور یہی صاحبین کا قول ہے اور
 زفسر اور تینوں اماموں کا یعنی امام شافعی اور امام مالک اور امام احمد کا امام طحاوی نے کہا اور اسی قول کو ہم لیتے ہیں اور غرر الاذکار میں ہے کہ
 یہی قول لیا گیا ہے یعنی اسی پر عمل ہے اور برہان میں ہے کہ یہی قول ظاہر ہے جبریل علیہ السلام کے بیان کر دینے سے اور قول جبریل باب موافقت میں نص
 صریح ہے اور فیض میں ہے کہ اسی پر لوگوں کا آج عمل ہے اور اسی کا فتویٰ ہم بحر الرائق میں ہے کہ طحاوی کا قول اس پر دلالت نہیں کرتا کہ یہی مذہب صحیح ہے
 توضیحات مقدمہ کے مذکور ہونے کے بعد اور سراج و ہاج میں ہے کہ شیخ الاسلام نے کہا کہ احتیاطاً اس میں ہے کہ ظہر کی ناز مثل تک تاخیر نہ کرے اور عصر کی نماز
 نہ پڑھے جب تک شلین تک سایہ نہ پہنچے تاکہ دونوں نازین اپنے وقتوں پر بالاتفاق ادا ہوں کذا فی الخطاوی سوئی فی کیون لا یشتا ر قبیل الزوال
 سوا اس سایہ کے جو سب چیزوں کا ہوتا ہے زوال آفتاب سے پہلے تھوڑا سا مینے ٹھیک دو پہر میں آفتاب ڈھلنے سے پہلے جو ہر چیز کا سایہ باقی رہتا ہے
 وہ ظہر اور عصر کے وقت سے خارج ہے مثل اور شلین کے حساب میں داخل نہیں اسی سایہ کو غنہ بروزن شہر اور سایہ اصلی کہتے ہیں طحاوی نے کہا فی الزوال
 کو اس واسطے استثنا کیا کہ گاہے سایہ اصلی برابر ہوتا ہے ہر چیز کے بعضے مواضع میں ایام سر میں اور گاہے دونا ہوتا ہے تو اگر مثل کو اعتبار کیجیے ذی النفل کے
 پاس سے تو ظہر کا وقت نہ صاحبین کے نزدیک پایا جائے نہ امام کے نزدیک یہ حال ہے وہ ان کے لوگوں کا جگہ سر دن پر آفتاب سامنے نہیں آتا لیکن
 جن لوگوں کے سر دن کے اوپر آفتاب آجاتا ہے وہ ان مثل کا اعتبار ذی النفل کے پاس سے ہوتا ہے یعنی اس واسطے کہ وہ ان سایہ اصلی سے عدم ہوتا ہے و مختلف
 باختلاف الزمان و المكان اور فی الزوال اور سایہ اصلی مختلف ہوتا ہے زمان اور مکان کے اختلاف سے مینے سر میں سایہ اصلی بڑا ہوتا ہے اور اگر میں چھوٹا
 اور جو ملک معدل لہما اور خط استوا سے قریب ہیں وہ ان سایہ چھوٹا ہے اور جو بعید ہیں وہ ان بڑا ہے اور جن بلاد کا عرض بلد میل کلی کے مانند وہ ان سایہ اصلی
 ایک دن بالکل معدوم ہوتا ہے یعنی جبکہ آفتاب نقطہ سرطان میں داخل ہوا اور سال بھر میں یہ دن بہت بڑا ہوتا ہے اور جن بلاد کا عرض بلد میل کلی
 سے کم ہوتا ہے وہ ان کا سایہ اصلی سال میں دو بار بالکل نابود ہو جاتا ہے چنانچہ کہ معطرہ اور مدینہ طیبہ کذا فی الجلی و لو لم یجد بال غیر باعتبار بقائتہ وہی ستہ اقل
 و نصف بقدرہ من طرف اہلہ اور اگر نازی سایہ شناسی کے واسطے وہ چیز پناوے جسکو زمین پر گاڑ کر سایہ دریافت کرے تو اپنے قد کا اعتبار کرے
 اور قد ہر آدمی کا سارے چھ قدم کا ہوتا ہے اسی شخص کے قدم سے انگوٹھے کی طرف سے مینے کلام محذوف پر مرتب ہے اور معلوم ہوتا ہے بحر الرائق وغیرہ
 کی عبارت سے اس میں یوں ہے کہ زوال کی شناخت میں چند دایمیت ہیں ان میں صحیح ترین یہ ہے یعنی ابو شجاع کی روایت کہ سیدھی لکڑی برابر زمین میں چاشت
 کے وقت گاڑے اور سایہ کے سرے پر نشان کرے پھر اگر سایہ کم ہو جاتا ہو نشان مذکور سے تو آفتاب نہیں ڈھلا پھر اگر سایہ ٹھہر گیا زیادت اور نقصان
 سے تو یہ وقت ہو ٹھیک دو پہر کا اور جب قدر سایہ اس وقت باقی رہا وہ فی الزوال اور سایہ اصلی ہے اور جبکہ سایہ فی الزوال کے خط سے بڑھا اور لہا ہوا تو
 معلوم ہوا کہ آفتاب ڈھل گیا چنانچہ ظہر یہ مینے ہر اگر کوئی لکڑی گاڑنے کو نہ لے فی الزوال اور امثال کی شناخت کو تو اپنے قد سے
 قیاس کرے سارے چھ قدم طحاوی نے کہا مجموعہ و مشائخ سات قدم کہنے ہیں اور جمع بین القولین یوں ہو سکتا ہے کہ آدمی کا قد سات قدم ساق کی سمت
 ہوتا ہے اور سارے چھ قدم انگوٹھے کی طرف سے انتہی اور محد سے وہ تول منقول ہے جو اس سے بھی زیادہ تر آسان ہے وہ یہ ہے کہ آدمی قبلہ کے سامنے کھڑا ہو
 آفتاب بردے راست پر آیا ڈھل گیا کذا فی الخطاوی متصرف یعنی مینے ہر کہ جب آفتاب بائیں طرف سے ڈھلا تو بھی زوال کا وقت ہے اسی میں ادیساکا
 اختلاف باعتبار اختلاف بلاد کے ہوتا ہے کما فی حاشیۃ العینی عن السراج و وقت العصر منہ الی قبیل الغروب و در عصر کا وقت سایہ شلین سے ہے آفتاب کے ڈھلنے تک

لطف بھر پہلے طحاوی نے کہا یہی قول مستند اور قول ضعیف یہ ہے کہ آفتاب کے زرد ہونے تک ہر طوع و نیت ہم مادت میں بعد وقت الطاهر نعم سوگرا
آفتاب ڈوبا پھر نکل آیا تو عصر کا وقت دوسری بار عود کر گیا یا نہیں جواب ظاہر یہ ہے کہ ان وقت پھر آدینکا م یہ بحث ہر صاحب نہر کی بدلیل حدیث
روشمس یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم علی مرتضیٰ کی گود میں سو گئے جب آپ جا گئے تو معلوم ہوا کہ علی مرتضیٰ نے عصر کی ناز نہیں پڑھی تو فرمایا کہ
اسی علی تیری اور تیرے رسول کی طاعت میں تھا تو آفتاب کو پھیر دے سو آفتاب پھر نکل آیا یہاں تک کہ انھوں نے عصر کی ناز پڑھ لی اور یہ واقعہ
خبر میں ہوا تھا اس حدیث کو طحاوی اور قاضی عیاض نے صحیح کہا ہے اور چند محدثین نے اسکو روایت کیا ہے ازراہ جملہ طبرانی نے سند حسن سے اسکو روایت
کیا ہے اور جسے اسکو موضوع کہا چنانچہ ابن جوزی نے اسے خطا کی اور ہمارے قواعد بھی اس کے مخالف نہیں کذا فی الطحاوی وہی الوسطی علی المذہب
اور یہی عصر کی ناز وسطی ہو بنا بر مذہب صحیح کے مقرر مجیدین فرمایا (حافظوا علی الصلوات والصلوة الوسطی) یعنی محافظت کرو نمازوں پر اور نماز وسطی
پر یعنی درمیان کی افضل ناز پر سو نماز وسطی کی تعیین تیس قول میں جو وہبانیہ اور اسکی شرح میں مذکور ہیں ازراہ جملہ ایک قول یہ ہے جو شارح نے ذکر کیا
والعلم و وقت المغرب سنہ الی غروب الشفق وهو الحمرۃ عند ہا و بقتال التلثۃ والیہ رجح الامام کما فی شروح الجمع وغیرہا مکان ہوا مذہب
اور مغرب کا وقت آفتاب کے غروب ہونے سے ہر شفق کے ڈوبنے تک اور شفق سے وہ سرخی مراد ہے جو غروب آفتاب کے بعد مغرب کی طرف رہتی ہے صاحبین کے
نزدیک اور یہی کہا ہے تینوں اماموں نے اور اس قول کی طرف امام اعظم نے رجوع کیا ہے چنانچہ مجمع وغیرہ کی شرحوں میں مذکور ہے تو یہی صاحبین کا قول
صحیح مذہب ٹھہر گیا امام اعظم کے نزدیک وہ سفیدی ہے جو سرخی کے بعد افاق میں ہوتی ہے اور یہی قول ہے صدیقی اکبر اور انس اور سعادت اور عائشہ صدیقہ کا
اور ایک روایت ہے ابن عباس اور ابو ہریرہ سے اور یہی مذہب عمر بن عبدالعزیز اور اوزاعی اور زفر اور زنی اور ابن منذر اور خطاب کا اور یہی عثمان بن
سبر اور ثعلبہ لغت کا ابو داؤد میں حدیث ہے کہ جبریل علیہ السلام نے نزول کیا اور فرمایا کہ ناز عشا کا وقت وہ ہے جبکہ افق سیاہ ہو جائے ابن حبان نے اسکو اپنے
صحیح میں روایت کیا ہے اور ابو داؤد اور نسائی اور احمد نے نعمان بن بشیر سے روایت کی کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم عشا کی ناز اسوقت پڑھتے تھے جبکہ قمری
تاریخ کا جائزہ ساقط ہوتا تھا کذا فی العینی اور محقق نے فتح القدیر میں امام کے قول کو ترجیح دی ہے اور کہا کہ شفق کو حمرت کہنا امام کی روایت سے ثابت ہے نہ وراثت
سے اول تو اس واسطے کہ امام کی ظاہر الروایۃ کے مخالف ہے اور ثانی تو بدلیل حدیث ابن فضیل کے کہ آخر وقت مغرب کا یہاں تک ہے کہ افق مابہ ہو جائے اور
غائب ہونا افق یعنی کنارہ سے آسان کا اس سفیدی کے ساقط ہونے سے ہوتا ہے جو سرخی کے بعد ہوتی ہے اور محقق کے شاگرد شیخ قاسم نے تصحیح قدوری میں کہا تھا
ہو کہ امام ہی کا قول صحیح تر ہے انتہی تو اس سے ظاہر ہوا کہ فتویٰ اور عمل میں مگر امام اعظم رحمہ کے قول پر اور اسکو چھوڑ کر صاحبین کے قول کو یا کسی اور کے
قول کو لینا چاہیے الا ضرورت ضعیف دلیل یا تعال کے اگرچہ شاخ نے صاحبین کے قول پر فتویٰ دیا ہے چنانچہ اسی مسئلہ میں اور مراجع میں ہے کہ
صاحبین کا قول اس سے ہے اور امام کا قول احوط کما فی البحر اور یہ جو در میں ہے کہ بیان صاحبین کے قول پر فتویٰ ہے نوح افندی نے اسکو یوں رد کیا ہے کہ اس پر اعتماد
جائز نہیں اور امام کے قول پر صاحبین کے قول کو ترجیح دینا درست نہیں مگر بموجب ضعیف دلیل کے بالضرورت یا بسبب تعال یا اختلاف زمان کے حالانکہ ان
چاروں امور سے کوئی تحقیق نہیں تو امام ہی کے قول پر عمل کرنا علی الخصوص جبکہ احتیاط بھی امام ہی کے مذہب پر ہو چنانچہ اس مسئلہ میں لازم ٹھہرانتہی وفیہ ان التعال
نے خلاف اگر کوئی کہے کہ جب امام ایک جانب ہوں اور صاحبین دوسری جانب تو مفتی مختار ہر جہر چاہے عمل کرے اسکے دو جواب ہیں ایک یہ کہ یہ حکم مفتی مجتہد پر ہے
ہر اور جو مجتہد نہیں تو اسے یہ کہ امام ہی کے قول پر فتویٰ دے چنانچہ مراجعہ میں مصرح ہے اور دوسرا جواب یہ ہے کہ وہ بعض شاخ کا قول ہے اور بعض وجہ کے
نزدیک تو امام کے قول کے ہوتے صاحبین کے قول پر عمل چاہیے ازراہ جملہ صاحب ہدایہ کے اسے تنجیس میں کہا کہ میرے نزدیک واجب ہے کہ امام کے قول پر ہر حال
میں فتویٰ دیا جائے کذا فی الطحاوی لمخصا و وقت العشاء والوتر منہ الی الصبح اور ناز عشا اور وتر کا وقت غروب شفق سے ہر صبح تک و لکن لا یصح ان یقدم علیہا التور الا

تا یا وجوب ترتیب انہما فرضان عند الامام ولکن صحیح نہیں عشا پر وتر کا مقدم کرنا اگر بھول کر سبب واجب ہونے ترتیب کے اس واسطے کہ عشا اور وتر دونوں
 فرض ہیں امام کے نزدیک م لیکن عشا فرض قطعی ہے اور وتر فرض علی ہے اور صاحبین اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک وتر سنت ہے والدلائل فی المبسوطات وفاقہ
 وقتہما کلبخارفان فیہما یطلع الفجر قبل غروب الشفق فی اربعینۃ الشتا اور نہ پانے والا عشا اور وتر کے وقت کے جیسے بلخار کے ساکن اس واسطے کہ بلخا
 میں فجر طلوع کرتی ہے شفق کے غروب ہونے سے پہلے چلے سر امین م قاسوس میں ہے کہ بلخار ایک شہر ملک صفالیہ کے نہایت میں جانب شمال کے شدید البرد
 اور یہ جو شارح نے چلے سر کو ذکر کیا سو سو سے اور ٹھیک یہ ہے کہ اقصر لیا لی سال میں وہاں عشا کا وقت نہیں ہوتا چنانچہ بحر الرائق اور امداد الفلاح میں مذکور ہے
 یعنی اول صیف میں جبکہ آفتاب حلول کرتا ہے اس سرطان میں تو اس وقت آفتاب زمین پر ۲۳ گھنٹے ٹھہرتا ہے اور ایک ساعت یعنی گھنٹہ بھر غروب
 ہوتا ہے عرض بلد کے حساب پر چنانچہ علم ہیئت میں اسکی تفصیل مذکور ہے کذا فی الطحاوی عن اعلی مکلف بہما فقید رہمانہ پانے والا عشا اور وتر کا مکلف
 ان دونوں کا یعنی اس پر عشا اور وتر کا پڑنا فرض ہے تو اندازہ کرتے ان دونوں نازون کے واسطے یعنی بقدر مدت کے بعد غروب ہونے سے پہلے عشا اور
 وتر ہوتی تھی اسقدر مدت کے بعد دونوں کو پڑھے یا بلا و قریبہ پر قیاس کرے ولا ینوی القضاء لفقد وقت الاداء فقہی البرہان الکبیر اور عشا اور وتر کے قضا کی
 نیت کرے وقت ادائے نہونے کے سبب سے اسی کا فتویٰ دیا ہے برہان الدین کہہ نے م قضا کی نیت اس واسطے کرے کہ قضا اسکو کہتے ہیں جب کا وقت ہو اور فوت
 ہو جائے اور یہاں وقت ہی نہیں تو قضا بھی نہیں داخارہ الکمال و تبعہ ابن الشخہ فی الغارہ و صحیحہ فہم المصنف انہ المذہب اور فرضیت عشا اور وتر کو ختم
 کیا ہے کمال الدین صاحب فتح القدیر نے اور ابن شخہ شارح و ہانیہ نے اسکی پیروی کی ہے اپنے الغار میں سو اسی کی تصحیح کی ہے تو مصنف اس متن نے اسی
 قول کو مذہب صحیح گمان کیا یعنی ولہذا اسکو متن میں داخل کیا برخلاف کنز کے اور کنز کے قول کی تضعیف کی چنانچہ اسکو اسکے بعد بصیغہ تمییز کر کر کام شام
 نے اس میں تضعیف قول مصنف پر اشارہ کیا اور شرنبلالی نے امداد الفلاح میں اسکے ضعیف ہونے کی تصریح کی ہے کذا فی الطحاوی و قل لا یكلف بہا العیدم
 اور بعضون نے کہا کہ عشا اور وتر کے وقت کا پانے والا مکلف ان دونوں نازون کا نہیں انکے سبب کے نہونے کی وجہ سے یعنی وجوب ناز کا سبب قیاس
 ہے اور انتفاء سبب سترم انتفاء سبب ہے وہ جزم فی الکثر والدرر والملتق اور اسی عدم وجوب کا یقین کیا ہے ستون ثلاثہ یعنی کنز الدقائق اور درر الدقائق والاکبر
 میں و ہامتی البقائی و واقعہ اکلوانی و المرغینانی اور اسکا فتویٰ دیا علامہ بقالی نے اور انکی موافقت کی بعد مخالفت کے حلوانی اور مرغینانی نے م معتبی میں ہے
 کہ برہان الائمہ کے وقت میں استفتاء وار د ہوا کہ ہلوگ اپنے شہر میں عشا کا وقت نہیں پاتے تو ہم پر عشا کی ناز واجب ہے یا نہیں تو جواب یہ لکھا کہ تم پر واجب
 نہیں اور اسکا ظہیر الدین مرغینانی نے فتویٰ دیا اور اسی کا استفتاء بلخار سے وار د ہوا شمس لائمہ حلوانی پر تو قضا کرنے عشا کا فتویٰ دیا پھر خوارزم میں
 سیف الشہ بقالی سے بھی استفتاء ہوا تو انھوں نے عدم وجوب کا فتویٰ دیا سو انکا جواب حلوانی کو پہونچا تو ایک شخص کو بھیجا انکے پاس خوارزم میں کہ جمع میں ہے
 سوال کرے کہ کیا کہتے ہو اس شخص کے حق میں جو پانچ فرضوں میں سے ایک فرض کا انکار کرتا ہو وہ کافر ہے یا نہیں تو شیخ بقالی مطلب سوال کا سمجھ گئے تو جواب دیا
 کہ تم کیا کہتے ہو اس شخص کی نسبت جبکہ دونوں ہاتھ کہنیوں سمیت یا دونوں پاؤں ٹخنوں سمیت کاٹے گئے اسکے وضو میں کتنے فرض ہیں سائل نے جواب
 دیا کہ تین فرض ہیں سبب نہونے محل چوتھے فرض کے بقالی نے کہا کہ اسی طرح پانچویں ناز بھی فرض نہیں اسکے وقت کے نہونے سے پھر جبکہ یہ جواب حلوانی
 کو پہونچا تو پسند کیا اور اس مسئلہ میں انکے موافق ہو گئے کذا فی النج و رجہ الشرنبلالی و اعلی و ادعاء المقال و منعا مذکورہ الکمال اور عدم وجوب عشا کی
 ترجیح دی شرنبلالی اور ابراہیم حلی شارح منیہ نے اور اسمین بہت گفتگو کی ہے اور نہیں مانا اس قول کو جو کمال الدین محقق نے فتح القدیر میں ذکر کیا ہے م
 خلاصہ کلام محقق یہ ہے کہ قیاس عدم وجوب عشا سقوط غسل یدین مقطوعین پر قیاس مع الفارق ہے کیونکہ عدم محل فرض میں اور عدم سبب جعلی میں جو وجوب
 خفی نفس الامر کی علامت ہے فرق صریح ہر ملاوہ اسکے اخبار متواترہ شب معراج سے فرضیت صلوٰۃ خمسہ جمع آفاق پر بلا تفصیل شریعت عام ہے

اور اسی طرح حدیث صحیح مسلم دلیل مدعا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دجال کا ذکر کیا صحابہ نے کہا کہ وہ زمین میں کتنا ٹھہرے گا فرمایا ہم دن ایک دن سال کے برابر اور ایک دن مہینے کے برابر اور ایک دن ہفتے کے برابر اور باقی دن تمہارے دنوں کے مانند صحابہ نے کہا یا رسول اللہ سو جو دن کہ سال کے برابر ہوں ہر ایک دن کی نازک فائیت کر گئی فرمایا نہیں اس کے واسطے اندازہ کر لیا کہ اتنی تو اس دن میں ۳۰۰ سے زیادہ عصر کی ناز واجب ہوئی مثل شلین کے سایہ ہو جانے سے پہلے اتنی کلام الکمال خلاصہ جواب جلی یہ ہے کہ جیسے صلوٰۃ خمسہ ٹھہر چکی ہیں اسی طرح وجوب کے واسطے اسباب اور شروط ٹھہر گئے ہیں کہ بدون ان کے وجوب نہیں پایا جاتا تو اگر صلوٰۃ خمسہ کا حکم عام اسباب اور شروط کے ساتھ مراد ہو تو مسلم ہر اور تکوین نہیں اور اگر ہر فرد مکلف کا عموم مطلقاً مراد ہو تو باطل ہے اس لیے کہ حائض اگر بعد طلوع آفتاب کے ظاہر ہو مثلاً تو اس پر اس دن فقط چار نمازیں واجب ہیں نہ پانچ اور حدیث دجال کی مخالف قیاس ہے تو اس پر غیر قیاس نہیں کر سکتے و تاسمہ فی الطحاوی وغیرہ من المبسوطات قلت ولا یسعدہ حدیث الدجال لانہ وان وجب اکثر من ثلثمائۃ طہر مثلاً قبل الزوال لیس کثرت لان المفقود فیہ العلامۃ لا الزمان واما فیہا فقد الامران میں کتا ہوں اور کمال الدین کو مساعت نہیں کرتی دجال کی حدیث اس واسطے کہ اگرچہ وہاں میں سو طہرے مثلاً زیادہ تر واجب ہوئے زوال آفتاب سے پہلے ہمارے اس سلسلہ کے مانند وہ دن نہیں اس واسطے کہ یوم دجال میں فقط علامت اوقات مفقود ہر زمانہ مفقود نہیں اور بلغار کی عشا اور وتر میں علامت اوقات اور زمانہ دونوں امر مفقود ہیں یعنی نہ علامت عشا کی موجود ہے اور نہ اس قدر زمانہ ممتد ہے کہ مغرب اور عشا اور صبح کے اوقات کے برابر ہو بلکہ ماہین غروب اور طلوع آفتاب کے فقط بقدر مغرب اور صبح کے زمانہ ہوتا ہے م شام کا یہ کلام مسلم نہیں اس واسطے کہ یوم دجال سال بھر کا ہو تو چوبیس چوبیس ساعت یعنی ۲۴ گھنٹے میں پانچ نمازیں اور ہونگی اور بلغار کا دن بھی اپنی رات کے ساتھ ۲۴ گھنٹے کا ہو تو اس میں بھی پانچ نمازیں واجب ہونگی تو زمانہ پایا گیا اور ہر روز یوم دجال کے ہو گیا میں کتا ہوں اس کا حاصل وجوب اور عدم وجوب عشا میں دونوں قولوں کی تصحیح ثابت ہو کر یہ کہ دلیل تقدیر کی مرجع ہو اور بلغار کے رہنے والے نے خبر دی کہ چلہ ابام گرامین شفق سرخ کے غائب ہونے سے پہلے فجر طلوع کرتی ہے اور وہاں کے لوگ صوم میں رات کی مدت میں ایک بار یا دو بار کھاتے ہیں قبل ظاہر ہونے فجر کے اور وہاں سے بھی دور کے رہنے والے شخص نے مجھے حکایت کی کہ وہاں مطلق اندھیرا نہیں ہوتا اور بعضے اور بلاد میں ہمیشہ اندھیرا رہتا ہے وہاں روشنی نہیں گھر چرخ کی فضاں العلیہ بتحاق الاحوال کذا فی الطحاوی والمستحب للرجل الابتداء فی الفجر باسفار والتمتع بہ ہوا مختار بحیث یرتل ربیعین آیت تم عیدہ بطہارۃ لوفسد اور مرد کو مستحب ہے شروع کرنا نماز فجر کا روشنی میں اور ختم کرنا روشنی میں یہی قول مختار ہے اس طرح ہے کہ ہم آیت کو اسے حروف کے ساتھ ٹھہر ٹھہر کے دونوں رکعتوں میں پڑھے پھر ناز کو عادہ کرے طہارت کے ساتھ اگر فساد نماز کا ظاہر ہو م فساد کی صورت یہ ہے کہ بدون طہارت کے سو سے ناز پڑھے یا نماز میں کوئی فساد واقع ہو قبل یوخر جدا لان الفساد مہوم اور قول ضعیف یہ ہے کہ فجر کی ناز کو بہت تاخیر کرے اس واسطے کہ فساد ہو جائے نماز کا امر مہوم ہے م ہر الرائق میں ہے لیکن اس قدر تاخیر کرے کہ طلوع آفتاب میں شک واقع ہو الا حجاج بزولفہ فالتخلیس افضل کراۃ مطلقاً اگر حاجی کو مزدلفہ میں روز روشن میں ناز پڑھنا مستحب نہیں تو وہاں اندھیرے میں ناز افضل ہے جیسے عورت کو مطلقاً خواہ حج میں یا غیر حج میں اندھیرے میں ناز بہتر ہو اس واسطے کہ بنا بحال نسوان پردہ داری میں ہر سو وہ اندھیرے میں حاصل ہوئی غیر الفجر افضل لہذا انظار فراغ الجماعۃ اور فجر کے سوا اور نمازوں میں عورت کو فراغت جماعت کا انتظار کرنا افضل ہے فیغی جب مردوں کی جماعت ہو چکے تب عورت مسجد میں ناز پڑھے و تاخیر ظہر الصیف بحیث کمشی فی النفل مطلقاً کذا فی الجمع وغیرہ امی بلا اشتراط شدۃ حر و حرارۃ لبد و قصد جماعۃ اور مستحب ہے مرد اگر ناگرمی کی ظہر کا اس طرح کہ دیواروں کے سایہ میں چلے مسجد جانے کے وقت مطلقاً ایسا ہی مجمع وغیرہ میں مطلقاً کی تفسیر یہ ہے کہ تاخیر نہ کرے میں شرط نہیں شدت موسم گرما کی اور نہ گرمی شہر کی اور نہ قصد جماعت کام صیف کی قید میں اشارہ ہے کہ ربیع اور خریف کے موسم میں تعمیل ظہر کی مستحب ہے اور تاخیر کی حد یہ ہے کہ قبل از شل نماز ہو اس واسطے کہ خزانہ میں ہر وقت کردہ وہ ہو جو اختلاف کی حد میں داخل ہو اور جبکہ سایہ ہر شہر کا اس کے برابر ہو تو اختلاف میں

داخل ہوا اور یہ قول شایع کے کلام سے بہتر ہر اس واسطے کہ مصر کی دیواروں کا سایہ انکی بلندی کے سبب سے جلد حاصل ہوتا ہے کذا فی الطحاوی عن ابی ہریرۃ
 نے الجوهرة وغیرہ میں اشتراک ایک منظر فیہ اور جو کہ جوہرہ وغیرہ میں ہر شے وہاں تاخیر کے واسطے امور مذکورہ کا یعنی شدت حرارت وغیرہ کا جو سلم نہیں ہیں جن میں
 وجہ کظہر اصل و استحباب فی الزمان لانہا خلفہ اور جمعہ ظہر کے مانند ہر اصل اور استحباب کی راہ سے دونوں موسم گرمی اور جاڑے میں اس واسطے کہ
 جمعہ خلیفہ ہر ظہر کام بھی اصل وقت جو ظہر کا ہر وہی جمعہ کا ہر اور جیسے صیف میں ظہر کی تاخیر مستحب ہے اور تحویل اور ایام میں ویسا ہی جمعہ میں ہے اور اشباہ میں ہے
 کہ جمعہ کو سرد وقت میں پڑھا سنون نہیں سوشاید اس سلسلہ میں دور و اتین میں اور جو یہ کہ کہ جمعہ خلیفہ ہر ظہر کا سوا حد القولین ہے اور دوسرا قول شہو یہ کہ جمعہ
 فرض مستقل ہر ظہر سے زیادہ تر ہو کہ کذا فی الطحاوی و تاخیر عصر صیفا و شتا توسعۃ للنوافل اور مستحب ہے تاخیر کرنا عصر کا گرمی اور جاڑے میں نوافل کی گنجائش
 کے واسطے ام ابی داؤد میں حدیث ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عصر کو تاخیر کرتے تھے جب تک کہ آفتاب سفید اور صاف رہتا تھا کذا فی البحر الملم بتخیر ذکا و
 بان لا تحار العین فیہا فی الاصح تاخیر عصر کی مستحب ہے جب تک کہ آفتاب سفید نہ ہو اس طرح پر کہ آٹھ قرص آفتاب میں حیران نہ ہو صحیح تر قول میں م راویہ ہے کہ آفتاب
 کی روشنی کی چمک جاتی رہے تو بصارت کو اس سے حیرت حاصل نہ ہو اور تغیر روشنی کا اعتبار نہیں اسلئے کہ وہ تو زوال کے بعد حاصل ہوتا ہے اور قول ضعیف یہ
 کہ شعاع دیواروں پر بدل جائے اور بعضوں نے کہا قرص آفتاب سفید ہو جائے کذا فی الطحاوی عن السراج و تاخیر عشاء الی ثلث اللیل قید فی الخانیہ وغیرہ
 بالثانی الضعیف فینبغی تعلیلا اور مستحب ہے دیر کر پڑھنا عشا کا تاہی رات تک خانیہ وغیرہ میں اس تاخیر کو مفید کیا ہے جاڑوں کے ساتھ اور گرمیوں میں تو
 جلد پڑھنا عشا کا مستحب ہے یعنی اس خوف سے کہ عشا کا وقت خارج نہ ہو جائے غلبہ خواب سے کیونکہ رات بہت کم ہوتی ہے فان اخر بالی ما زاد علی
 النصف کرہ لتقلیل الجماعة اما لیه فباح پھر اگر عشا کی تاخیر کی یہاں تک کہ آدھی رات سے زیادہ ہو گئی تو یہ تاخیر کر وہ ہر تقلیل جماعت کی وجہ سے اور آدھی یا
 تک تو تاخیر بباح ہر م نصف شب سے زیادہ تر تاخیر کر وہ تحریمی ہے کذا فی الطحاوی عن المنع جالبہ تمہ عشا کی تاخیر اس واسطے مستحب ہے تا قصہ خوانی کر وہ قطع ہو
 اور نامہ اعمال ناز پر ختم ہو جیسے شروع ہوا تھا صبح کی ناز سے تاکہ درمیان کی خطائیں مٹ جاویں حقیقی نے فرمایا (ان الحسنات یصلن السیات) نیکیاں
 برائیوں کو دفع کرتی ہیں اور عشا سے پہلے سونا کر وہ ہر فوت جماعت کے خوف سے اور بعد ناز کے بے حاجت گفتگو کر وہ ہر در نہ کر وہ نہیں چنانچہ قرآن
 پڑھنا اور ذکر کرنا اور حکایات صالحین اور مذاکرہ فقہ اور گفتگو کرنا مہمان اور اپنی جو رو سے اور کر وہ ہر کلام بعد غرہ ہونے کے پھر ناز پڑھ چکے تو کر وہ نہیں
 کذا فی الطحاوی و آخر العصر الی اصفرار ذکا و اور عصر کی تاخیر کی آفتاب کے زرد ہو جانے تک تو کر وہ ہر فلو شرع فیہ قبل التخییر فمدہ الیہ لاکرہ پھر اگر عصر
 شروع کی آفتاب کے تغیر ہونے سے پہلے پھر ناز کو پڑھنا یا زردی آفتاب تک تو کر وہ نہیں و آخر المغرب الی اشتباک النجوم اسی کثر تھا کہ وہ اسی تاخیر لا الفضل
 لانه ما سور بہ اور اگر مغرب کی تاخیر کی تاروں کے چمک جانے تک یعنی انکے کثرت نمود ہونے تک تو یہ تاخیر کرنا کر وہ ہر نہ ناز پڑھنا اس وقت کا اس واسطے
 کہ ناز خوانی کا تو حکم کر وہ کیونکہ کر وہ ہو سکے تحریک یا لا بعد کفر و کونہ علی اکل تاخیر عشا زائد از نصف شب اور تاخیر عصر تا زردی آفتاب اور تاخیر مغرب
 تا ظهور نجوم کر وہ تحریمی ہے اگر سفر اور کھانا کھانے کے عذر سے تاخیر کر وہ نہیں مگر اہل تحریمی مینون سلون سے متعلق ہے کذا فی الطحاوی لہذا ترجمہ
 میں اسکی تصریح کر دی و تاخیر الوتر الی آخر اللیل لوائق بالامتباہ اور تاخیر کرنا وتر کا آخر شب تک مستحب ہے اسکو جو اس وقت کے جاگے پر پھر وسا رکھتا
 ہو و الا قبل النوم اور اگر جاگنے پر اعتاد نہ ہو تو سونے سے پہلے وتر کا پڑھنا افضل ہے فان افاق فافہ الا فضل پھر اگر اول وقت در پڑھ کر سونے کے بعد
 جاگا تو امر مستحب فوت ہو گیا م ظاہر غیر وائق کے جاگنے سے استحباب فوت نہیں ہوتا بدلیل قول قاضی خان کہ جسکو وثوق نہ ہو اسکو مطلقا تعجیل افضل ہے
 کذا فی الطحاوی و المستحب تعجیل ظہر شتا اور مستحب ہے طہ پڑھنا ظہر کی ناز کا جاڑے میں م شتا وہ زمانہ ہے حسین سردی شدید ہو اور صیف وہ ہے حسین
 گرمی سخت ہو اور بعضوں نے کہا کہ شتا وہ ہے حسین دو چیز کی حاجت ہوتا ہے کی اور روئی بھرے کپڑے کی و صیف وہ ہے حسین دون چیز کی حاجت ہوتا ہے دو چیز کی حاجت ہوتا ہے

وہ ہر حسین ایک چیز کی حاجت ہو نہ دونوں چیزوں کی کذا فی الخطاوی عن الخلاصۃ لم یحیی بہ الریح وبالصیف الخریف موسم سرما کے ساتھ ریح ملحق ہر اور موسم گرما کے ساتھ خریف ملحق ہر یہ بحث ہر صاحب بحر کی اور منقول مذہب کے مخالف ہر اس واسطے کہ شریعتی نے مجمع الروایات سے نقل کیا کہ ریح اور خریف میں تعجیل ظہر کی مستحب ہر حالانکہ نقل کے ہوئے بحث کا کچھ اعتبار نہیں کذا فی الخطاوی تعجیل عصر و عشاء یوم غیم اور مستحب ہر تعجیل عصر اور عشاء کی ابر کے دن میں یعنی اس واسطے کہ تاخیر عصر میں احتمال ہر کمزورہ وقت کے آجانے کا اور عشاء کی تاخیر میں قلیل جماعت کا احتمال ہر پانی برسنے اور کچر کے خوف سے تعجیل مغرب مطلقاً اور جلد پڑھنا مغرب کا ہر موسم شتا اور صیف میں مستحب ہر اور اطلاق سے یہ مراد نہیں کہ ابر ہو یا نہ ہو تعجیل مغرب کی مستحب ہر اس واسطے کہ ابر کے دن تاخیر مغرب کی مصرح ہر و تاخیر قدر کھین کرہ تشریاً اور مغرب کی تاخیر کرنا بقدر و درکت کے کمزورہ تشریعی ہر و تاخیر غیر ہما فیہ اور عصر اور عشاء کے سوا اور نازون میں ابر کے دن تاخیر کرنا مستحب ہر یعنی فجر اور ظہر اور مغرب میں تاخیر ابر کے دن میں افضل ہر اس واسطے کہ فجر اور ظہر کے وقت میں کراہت نہیں تو تاخیر مغرب میں اور مغرب کی تعجیل میں یہ خوف ہر کہ قبل از غروب سب ادا واقع ہو نہ دانی دیار کثیر شتا و ہا و قلیل رما یا ہا و قاتلہ یا یہ کم تعجیل عصر اور عشاء کا اور تاخیر ان کے سوا کا ابر کے دن ان ملکوں میں ہر حسین جائز اکثر ہوتا ہر اور رعایت اوقات ناز ابر کے سبب سے کم ہوتی ہر خیانتیہ بخار و غیرہ اور ابراہیم کے ملک میں دانی دیار نافرمانی احکم الاول اور چارے ملک میں یعنی مصر اور شام میں تو پہلا حکم مرئی ہر یعنی تاخیر عصر کی مطلقاً اور عشاء کی تأشیل اور تعجیل ظہر سہرا اور ابراہیم و ظہر صیف الی آخر تا تقدم یہ بحث ہر عینی کی اور صاحب نہ نے اسکو پسند کیا ہر کذا فی الخطاوی و حکم الاول ان کا صلوة تعجیل و تاخیر اور اذان کا حکم ناز کے مانند ہر تعجیل اور تاخیر میں تفصیل سابق کے موافق ذکرہ تحریر کامل بالاجزاء کردہ صلوة مطلقاً و لو قضا و واجبہ و نافلہ و علی جنازہ و مجدہ تلاوہ و سہو لا شکر قنیۃ مع شروق اور طلوع آفتاب کے ساتھ کمزورہ تحریمی ہر مطلقاً ناز اگرچہ قضا ہو یا واجب یا نفل یا جنازہ ہر کی ناز اور سجدہ تلاوت اور سجدہ سہو کا شائع نے کہا شکر کا سجدہ اس وقت کمزورہ نہیں کذا فی القنیۃ اور جو چیز جائز نہیں وہ کمزورہ ہر یہ جواب ہر سوال مقدر کا وہ یہ ہر کہ مصنف نے کمزورہ میں مطلق ناز کو جو غیر منعقد کو بھی شامل ہر ذکر کیا اور غیر منعقد باطل ہر نہ کمزورہ خلاصہ جواب یہ ہر کہ مصنف نے کراہت لغوی کا ارادہ کیا اور شائع غیر جائز کو کمزورہ رکھنا ہر خواہ غیر جائز حرام ہو یا باطل یا کمزورہ با صطلاح فقہ پھر معلوم کرنا چاہیے کہ اصل میں مذکور ہر کہ جب تک آفتاب بقدر نیزہ بلند نہ ہو تو وہ در حکم طلوع ہر اور امام فضلی کا یہ قول مختار ہر کہ جب تک آدمی آفتاب کے دیکھنے پر قدرت رکھتا ہر وہ طلوع میں داخل ہر اس میں ناز حلال نہیں پھر جب عاجز ہو اسکے نظر کرنے سے تو ناز حلال ہوگی یہی تفسیر صحیح کی مناسب ہر خیانتیہ سابق میں گذر گیا کذا فی الخطاوی الا العوام فلا یمنون من فعلہ لانہم تیر کو نہاد الاداء الجائز عند البعض اولے سن لہر کا صلہ لکھانے القنیۃ وغیرہ اگر عوام لوگ روکے نجاوین اس وقت کی ناز سے اس واسطے کہ وہ ناز چھوڑ دینگے اور جو ادا کہ بعضوں کے نزدیک جائز ہر وہ بالکل چھوڑ دینے سے اولے ہر خیانتیہ وغیرہ میں ہر بعض سے یہاں امام شافعی رحمہ مراد ہیں کذا فی الخطاوی واستواء الاول یوم الجمعة علی قول الثانی المصحح المعتمد کذا فی الاشباہ و نقل الجلی عن الاحادیث ان علیہ النشوء اور ناز مطلق کمزورہ تحریمی ہر آفتاب کے متوسط ہونے کے وقت آسمان میں یعنی ٹھیک دوپہر کو کمزورہ جمعہ کے نفل کمزورہ نہیں ابو یوسف رحمہ کے قول صحیح مستند پر خیانتیہ اشباہ میں ہر اور حلی شارح منیہ نے حادی سے نقل کیا کہ ابو یوسف رحمہ کے قول پر فتوے ہر وغروب الاعصر یومہ فلا یرکع فعلہ لادانہ کما وجب بخلاف الفجر والاحادیث تعارضت فتساقطت کما بسطہ صدر الشریعہ اور ناز کمزورہ تحریمی ہر آفتاب کے غروب ہونے کے ساتھ کمزورہ غروب کی عصر تو اسکا پڑھنا اس وقت کمزورہ نہیں سبب اسکے ادا ہوجانے کے حسب طرح کہ وہ ناقص واجب ہوئی تھی بخلاف فجر کے اور احادیث اس میں متعارض ہیں تو ساقط الادا ہوگی خیانتیہ شرح وقایہ میں صدر الشریعہ نے اسکو شرح بیان کیا ہر دن کی عصر جائز ہر یعنی نفل کی عصر غروب کے وقت جائز نہیں وجوب ناقص کی وجہ یہ ہر کہ وجوب عصر کا سبب آخر وقت ہر یعنی غیر آفتاب کا وقت اور وہ ناقص ہر یعنی عبادت کفار کا وقت ہر بخلاف فجر کے کہ اسکا تمام وقت کامل ہر تو وجوب بھی کامل ہر تو طلوع ہونے سے وہ باطل

ہو جاوے گی وقت ادا کے ناقص ہونے سے تعارض احادیث کا یہ بیان ہو کہ جاء محدثین نے حدیث مرفوع ابو ہریرہ سے روایت کی کہ جس شخص نے عصر کی ایک رکعت قبل غروب کے پانی اُسے پوری ناز پائی اور جبے ایک رکعت صبح کی پانی قبل طلوع آفتاب کے تو اُسے پوری صبح کی ناز پائی چو کہ اس حدیث میں اور اُس حدیث میں جس میں اوقات ثلثہ میں نماز ممنوع ہے تعارض واقع ہوا تو ہم نے قیاس کی طرف رجوع کیا دفع تعارض کے واسطے چنانچہ تعارض کا یہی حکم ہوا تو ہم نے اس حدیث کے حکم کو ترجیح دی عصر کی ناز میں کذا فی الطحاوی عن ابیہر و یعتقد نفل بشرع فیہا کراہت التحريم کراہت تحریمی کے ساتھ منع ہوتی ہے نفل اوقات ثلثہ میں شروع کرنے سے یعنی تو اس کا قطع کرنا اور اس کو کامل وقت میں قضا کرنا واجب ہے ہم جب کا ناز نام ہے اگرچہ مجازاً اس کو ناز بولتے ہیں تو ہم قسم ہر فرض واجب نفل اول قسم علی ہر اور قطعی تو فرض علی وتر ہر اور فرض قطعی کفایہ ہر اور عین سو فرض کفایہ نماز جوازہ ہر اور فرض میں ناز چکانہ اور جمعہ اور سجدہ صلیبہ ہر اور قسم ثانی یا واجب بعینہ ہر یعنی جو خدا کے واجب کر دینے سے ہو یا واجب بغیرہ ہر یعنی جو بندہ نے اپنے اور اپنے نفل سے واجب کر لیا ہو سو واجب بعینہ وتر اور نماز عیدین اور سجدہ تلاوت ہر اور واجب بغیرہ سجدہ سہو اور دو رکعتیں طواف کی اور اُس نفل کی قضا جس کو اُس نے فاسد کر دیا اور نذر کی نماز اور قسم ثالث یعنی نفل یا سنت موکدہ ہر یا غیر موکدہ اور اس کو دریافت کر کہ اوقات مکروہہ و منوعہ میں نوع اول طلوع اور استواء اور غروب ہر اور نوع ثانی امین فجر اور آفتاب کے اور امین نماز عصر کے آفتاب کے زرد ہونے تک تو اوقات کے نوع اول میں جمیع اقسام مذکورہ نماز کی سنت نہیں ہوتی اگر نفل اور نذر بقید اوقات مذکورہ اور قضا اُس نفل کی جس کو انھیں اوقات میں فاسد کیا اور نماز اُس جوازہ کی جائزین وقتوں میں آیا اور سجدہ تلاوت اُس آیت کا جو انھیں میں پڑھی گئی اور عصر اُسی دن کی منعقد ہوتی ہیں یہ چھ نمازین کراہت کے ساتھ تو ان کو قطع کرنا اور کامل وقت میں قضا کرنا واجب ہے اگر اُسی دن کی عصر کو قطع کرنا جائز نہیں اور نوع ثانی میں تمام اقسام مذکورہ نماز کی منعقد ہو جاتی ہیں سوائے نفل اور واجب بغیرہ کے کہ اس کا انعقاد کراہت کے ساتھ ہوتا ہے تو اس کا قطع اور قضا کامل وقت میں واجب ہے کذا فی الجلی لا ینقصد الفرض و ما ہو لم یجب کو واجب بعینہ کو تر و سجدہ تلاوت و صلوٰۃ جوازہ کمیت الایسے فی کامل و حضرت انجما زہ قیل لوجوبہ کالما فلایا دے ناقصا اوقات ثلثہ میں منعقد نہیں ہوتا ہر فرض اور جو فرض کے ساتھ ملحق ہو چنانچہ واجب بعینہ مانند وتر کے اور سجدہ اُس آیت کا جو کامل وقت میں پڑھی گئی اور نماز اُس جوازہ کی جو حاضر ہوا ان وقتوں سے پہلے بسبب اس کے واجب ہونے کے کامل ہو کر تو ادا نہ ہو گا ناقص ہو کر فلو وجب فیہا لم یرکہ فعلہا اسے تحریم اور اگر سجدہ تلاوت اور نماز جوازہ انھیں اوقات میں واجب ہوئی تو ان کا نفل مکروہ نہیں یعنی مکروہ کراہت تحریمی نہیں مگر تحریمی کی قید سے معلوم ہوا کہ کراہت تحریمی ثابت ہے و فی التحفۃ افضل ان لا تؤخر الجوازہ اور تحفہ میں ہے کہ بہرہ یہ ہے کہ اوقات ثلثہ میں جوازہ کی نماز کی تاخیر کرے مگر صاحب بحر اور نہر نے بھی اسی قول کو ثابت رکھا ہے کذا فی الطحاوی و صحیح الکراہیہ تطوع بدایہ فیہا و نذر ادا فیہا و قد نذر فیہا و قضا تطوع بدایہ فیہا فاسدہ لوجوبہ ناقصا اور صحیح ہے کراہت کے ساتھ وہ نفل جس کو شروع کیا انھیں اوقات میں اور وہ نذر کی نماز جس کو ادا کیا انھیں وقتوں میں اور حالانکہ نذر بھی انھیں میں کی اور اس نفل کی قضا جس کو انھیں اوقات میں شروع کیا پھر اس کو فاسد کر دیا وجہ صحت نقصان وجوب ہر ظاہر الروایۃ وجوب القطع و القضا فی کامل کما فی البحر یہ معلوم کر کہ ظاہر الروایۃ وجوب قطع اور وجوب قضا ہر کامل وقت میں چنانچہ بحر الرائق میں ہے و فیہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان من ارکان الصلوٰۃ فلاولے ترک ماکان رکنا لہا اور بحر الرائق میں بغیرہ سے منقول ہے کہ اوقات مذکورہ میں ہی صلی اللہ علیہ وسلم پرورد و پڑھنا افضل ہے قرآن کے پڑھنے سے اور شاید کہ وہ اس واسطے ہے کہ قرآن خوانی نماز کے ارکان سے ہے تو جو نماز کا کن ارکان ترک ادا ہے ہم بغیرہ بالفم و بالکسر معنی مطلوب ہے اور یہاں کتاب کا نام ہے جو فضیہ کا مختصر ہے کذا فی الجلی عن ابیہر و ذکرہ نفل قصداً و لو بحیثی و کل ما کان واجبا لا لعینہ بل لغیرہ و ما یؤتی وجوبہ علی فعلہ کمند و رور کعتی طواف و سجدتی سہو و الذی شروع فیہ نے وقت سجدہ اور مکروہہ مفسدہ ہے

دوسرے فجر بعد صلوٰۃ الفجر و صلوٰۃ عصر اور بعد فجر اور عصر کی ناز کے قصد افضل کر دے اگرچہ نیت مسجد ہو اور جو ناز کہ واجب لعینہ نہیں بلکہ واجب
غیرہ ہو واجب غیرہ وہ ہر جب کا وجوب عبد کے فعل پر موقوف ہو چنانچہ نذر کی ناز اور طواف کی دو رکعتیں اور دو سجدہ سہو کے اور جس ناز کو
شروع کیا ستوب یا مکروہ وقت میں پھر اسکو فاسد کر دیا اگرچہ فجر کی سنت ہو م یہ رد ہر اس قول کا کہ جب فجر کی اقامت ہو اور فوت ہونے فرض کا
خوف ہو تو سنت کو شروع کر کے قطع کرے پھر اسکو قضا کرے طلوع سے پہلے وجہ رد یہ ہے کہ جس نفل کو فاسد کیا اسکی قضا اسوقت میں مکروہ ملاوۃ
ہر کہ قطع کے واسطے شروع کرنا شرعاً قبیح ہے نفل میں قصد کی قید اسواسطے لگائی کہ اگر تہجد کی ناز پڑھا ہو اور ایک رکعت کے بعد فجر طالع ہو تو نفل
یہ کہ دوسری پڑھے کیونکہ نفل بعد فجر کے بدون قصد کے واقع ہوئی اور یہ ناز سنت فجر کے قائم مقام نہیں ہو سکتی صحیح تر قول میں کذا فی
الطحاوی ولولہ المجموعۃ بقرۃ نفل وغیرہ عصر کے بعد مکروہ اگر عصر ظہر کے ساتھ ملائی گئی ہو عرفات میں کذا فی النہر عن المعراج والفقہ لا یکرہ قضا
فائتہ ولو در اول السجدة لملاوۃ و صلوٰۃ جبارۃ مکروہ نہیں قضا فوت ہو گئی ناز کی اگرچہ فائتہ وتر ہو اور نہ سجدہ تلاوت کا اور نہ ناز جبارۃ
ناز فجر اور عصر کے و کذا احکم من کراہتہ نفل و واجب غیرہ لا فرض و واجب لعینہ بعد طلوع فجر سوے سنتہ تسفل الوقت بہ تقدیر اور اسی طرح حکم ہر مکروہ
ہونے نفل اور واجب غیرہ کا نہ فرض اور واجب لعینہ کا بعد طلوع ہونے فجر کے سوائے سنت فجر کے بسبب مشغول ہونے اسوقت یعنی فجر کی ناز فجر کے
ساتھ تقدیر ایسے شارع نے اسوقت میں نوافل اور واجب کی گنجائش نہیں رکھی سوائے سنت فجر کے م کراہت نفل کی دلیل صحیح مسلم کی وہ حدیث ہے جو
ام المؤمنین حصہ سے مروی ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم جب فجر طلوع کرتی تھی نہیں پڑھتے تھے مگر ایک دو رکعتیں اس حدیث سے معلوم ہوا کہ دو
رکعت سنت سے زیادہ نہیں پڑھتے تھے باوجود شوق کثرت نوافل اور محبتی میں ہر کہ سنت فجر میں خفیف قرات چاہیے دلیل قول ابن عمرؓ کہ میں نے حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کو سنا کہ دونوں رکعتوں میں قل یا ایہا الکافرون اور قل ہو اللہ (فل ہو اللہ) پڑھتے تھے کذا فی العینی خے لونی تطوئنا کان سنتہ الفجر بلا لعین
یہاں تک کہ اگر بعد طلوع فجر کے کسی نفل کی نیت کی تو وہ سنت فجر کی ہو جائیگی بدون تعیین کرنے کے م یہ نبی ہر اس قول راجح پر کہ تعیین نیت شرط
نہیں سنت اور مستحب میں بلکہ اسکو مطلق نیت ناز کی کافی ہو کذا فی الطحاوی و قبل صلوٰۃ مغرب لکراہتہ تاخیرہ الا سیراً اور مکروہ ہر نفل اور واجب
غیرہ ناز مغرب سے پہلے بسبب مکروہ ہونے تاخیر مغرب کے مگر تھوڑی تاخیر مکروہ نہیں م قضا فائتہ اور ناز جبارۃ اور سجدہ تلاوت اسوقت بلا کراہت جبار
ہر اور پہلے مغرب کی ناز پڑھے پھر جبارۃ کی ناز پھر سنت مغرب کی اور شاید کہ یہ انضائیت کا بیان ہو اور شرح منیہ میں ہے کہ فتویٰ اسپر کہ جمعہ کی سنت کے
بعد ناز جبارۃ کی پڑھے تو موجب اس کے مغرب کی سنت سے بھی تاخیر جبارۃ چاہیے اسواسطے کہ موکہ تر ہو کذا فی الطحاوی عن البر و عند خروج امام
من الحجۃ اذ قیامہ للصعود ان لم یکن لہ حجۃ مخطیۃ ما دسی انہا عشر الی تمام صلوٰۃ اور مکروہ ہر نفل اور واجب غیرہ وقت نکلنے امام کے حجرہ سے کوئی خطبہ
پڑھنے کے واسطے یا امام کے کھڑے ہونے کے وقت منبر پر چڑھنے کے لیے اگر امام کا حجرہ ہو آخر ناز امام تک اور آگے باب العیدین میں آدیکا کہ سب خطبے میں ہیں
یعنی خطبہ جمعہ اور خطبہ عید الفطر اور خطبہ عید النسخی اور تین خطبہ حج کے اور خطبہ ختم قرآن اور خطبہ نکاح اور خطبہ استسقا اور خطبہ کسوف بخلاف فائتہ فائتہ
الاکبرہ بخلاف ناز فائتہ کہ اسکی قضا وقت خطبہ مکروہ نہیں و قیدہ المصنف نے الحجۃ بواجبہ الترتیب والافیکرہ و بحصل التوفیق میں کلامی النہایۃ و
اور مصنف نے فائتہ میں باب الحجۃ میں لازم الترتیب کی قید لگائی اور اگر وہ ناز فائتہ لازم الترتیب نہیں تو اسکی قضا خطبہ کے وقت مکروہ ہو اور
م قید سے موافقت حاصل ہوتی ہے نہایہ اور صدر الشریعہ کے دونوں کلام میں م صاحب نہایہ کہتا ہے کہ وقت خطبہ فائتہ مکروہ نہیں اور
شرح وقایہ میں صدر الشریعہ کا یہ قول ہے کہ مکروہ ہو تو صاحب نہایہ کا قول لازم الترتیب پر محمول ہو اور صدر الشریعہ کا کلام غیر لازم الترتیب
پر و کذا لیکرہ تطویر عند اقامۃ صلوٰۃ مکروہ اسما فائتہ امام مذہبہ حدیث اذ اتممت الصلوٰۃ فلا صلوٰۃ الا المکتوبہ اور اسی طرح نفل مکروہ ہے

ناز فرض کی اقامت کے وقت بدلیل اس حدیث کے کہ جب اقامت ہو ناز کی تو سوائے فرض کے کوئی ناز نہیں شائع نے کہا اقامت سے مراد اپنے
 اہم مذہب امام کی اقامت ہر م مفہوم کلام شائع یہ ہے کہ مخالف مذہب کے اقامت میں نفل کر وہ نہیں خواہ معلوم ہو کہ امام مقدس کے مذہب کی اقامت
 کرتا ہے یا معلوم ہو اور بحر الرائق میں یوں ہے کہ جب مراعات معلوم ہو تو اقامت کر وہ نہیں اور یہ مستلزم کراہت نفل ہے کذا فی الطحاوی الاستیعاب
 یخف فوت الجماعة ولو بادر اک تشہد فان خاف ترکها اصلا اقامت فرض میں نفل کر وہ ہے اگر سنت فجر کی کر وہ نہیں اگر جماعت کے فوت ہو جائے
 خوف ہو اگرچہ حصول اسکے التحیات کے پاجانے سے ہو پھر اگر ڈرے فوت جماعت سے تو سنتوں کو ترک کرے اصل سے یعنی انکو قضا بھی نہ کرے بل طلوع
 کے اور نہ بعد طلوع کے بلکہ اسی دن قبل از زوال قضا کرے اور یہ جو شائع نے ادراک تشہد کو ذکر کیا سو مصنف اور شرعیہ والی اور صاحب کے کلام
 اعتبار کیا ہو لیکن صاحب نہ الفائق نے اسکی تضعیف کی اور ظاہر مذہب کو اختیار کیا ہے بعد اقامت کے سنت فجر نہ پڑھے جبکہ یہ جانے کہ ایک رکعت سنت
 کے ساتھ پادیکا کذا فی الطحاوی و ما ذکر من اہل مردود و وجیلے کہ قضا سنت فجر کے واسطے مذکور کیے ہیں سومرد و من مقبول ہیں مازنجلہ حلیہ کہ سنت
 کو شروع کرے پھر قطع کرے تو اب سنت واجب ہوگئی تو اسکو قضا کرے قبل طلوع آفتاب کے یا سنت میں شروع کرے پھر فرض میں شروع کرے بعد دن قطع
 کے پھر اسکو قضا کرے قبل طلوع کے وجہ یہ ہے کہ شروع کسی امر کا کرنا قطع کے واسطے شرعاً قبیح ہے اور دونوں حیلوں میں قطع ہی دوسری وجہ یہ ہے کہ اس میں
 واجب اخیرہ کو فجر کے وقت میں ادا کیا اور حالانکہ وہ کر وہ ہے چنانچہ مذکور ہو چکا و کذا لیکرہ غیر المکتوبہ عند ضیق الوقت اور اسی طرح کر وہ ہے نفل وغیرہ سوا
 وقتی فرض کے وقت کی تنگی کے وقت مکتوبہ سے فرض وقتی مراد ہے تو نفل اور سنت اور واجب اور فائزہ سب کر وہ بھرن اور ضیق وقت سے وقت مستحب ہے
 کیونکہ ترتیب ساقط ہو جاتی ہے وقت مستحب کی تنگی سے تو اگر شائع یوں کہتا و کذا لیکرہ غیر الوقتیہ عند ضیق الوقت المستحب تو بہتر ہوتا کذا فی اہل حلیہ یعنی غیر
 وقتیہ کر وہ ہے وقت مستحب کے تنگ ہونے کے وقت و قبل صلوٰۃ العیدین مطلقاً اور کر وہ ہے نفل عیدین کی ناز سے پہلے ہر طرح یعنی مسجد میں
 بھی اور گھر میں بھی و بعد بالمسجد لا بیت فی الاصح اور بعد ناز عیدین کے مسجد میں نفل کر وہ ہے نہ گھر میں صحیح تر قول میں یہ رد ہے اس قول کا کہ گھر
 میں نفل کر وہ نہیں نہ قبل عید کے نہ بعد عید کے اور اس قول کا کہ عید کے بعد نفل کر وہ نہیں نہ گھر میں نہ مسجد میں کذا فی اہل حلیہ و میں صلوٰۃ فی الجمع
 بحر قہ و مزدلفہ اور کر وہ ہے نفل مابین دو نمازوں کے جو ملائی جاتی ہیں عرفہ اور مزدلفہ میں م یعنی عرفات میں ظہر کے وقت ظہر اور عصر ملا کر پڑھتے ہیں اور
 مزدلفہ میں مغرب اور عشاء پڑھتے ہیں عشاء کے وقت سوان دو نمازوں کے درمیان نفل پڑھنا کر وہ ہے و کذا بعد ہا لکامرا اور اسی طرح نفل کر وہ ہے
 عرفات کی دو نمازوں کے بعد چنانچہ مذکور ہو چکا عند قولہ ولو المجموعۃ بعرقہ مضمیر تنبیہ کی عرفات کی دو نمازوں کی طرف راجع ہے فقط نہ مزدلفہ کی نمازوں
 کی طرف بھی اگرچہ کلام شائع اسکا بھی سو ہم اس واسطے کہ مزدلفہ کی نمازوں کے بعد نفل کر وہ نہیں کذا فی اہل حلیہ و عند مدافعتہ الاخشیین و احداہما و الیہ
 اور کر وہ ہے نماز بول اور برار یا فقط بول یا فقط برار یا کے دبانے کے وقت و وقت حضور طعام تاقت نفسہ الیہا و نماز کر وہ ہے اس کھانے کے حاضر ہونے
 کے وقت جسکی طرف آدمی کا دل شائق ہے م بطریق مفہوم معلوم ہوتا ہے کہ اگر طعام کی طرف طبیعت حریص نہ ہو تو نماز کر وہ نہیں کذا فی الطحاوی
 و کذا فی ما شغل بالہ عن افعالہا و نخل خشوعہا کا کماکان اور طعام کے مانند ہر ایک وہ چیز جو نمازی آدمی کے دل کو ناز کے افعال سے باز رکھے
 اور ناز کے خشوع و خضوع میں خلل ڈالے کوئی چیز ہو یعنی ایسی چیز کے ہونے کے وقت جو حضور دل کی مانع ہے نماز کر وہ ہے اور حضور دل اہل دل کے
 نزدیک فرض ہے حدیث میں وارد ہے کہ انسان کو نماز سے فائدہ نہیں مگر بقدر حضور دل تو گاہے نماز کا و سوان حصہ اسکو ملتا ہے یا کم یا زیادہ کذا فی الطحاوی
 مذہب یف و لکنون و قاتو یہ چند اور قیس وقت ہیں جنہیں ناز کر وہ ہے یعنی طلوع آفتاب اور استوا اور غروب اور بعد ناز فجر اور بعد ناز عصر اور قبل
 ناز فجر اور قبل ناز مغرب کے اور دس خطبوں کے وقت اور اقامت فرض کے وقت اور ضیق وقت میں اور عید الفطر کی ناز سے پہلے اور اسکے بعد

یعنی فرض کی تاخیر کی وقت سے چنانچہ مغرب عشا کے ساتھ ملا کر پڑھے اگرچہ تاخیر سے فرض صحیح اور بطریق قضا کے الا حجاج بعرقہ و منوالقہ کما یسہل
اگر حاجی کو جمع کرنا ظہر اور عصر کا عرفات میں اور مغرب اور عشا کا مزدلفہ میں ثابت ہو چنانچہ کتاب الحج میں آویگا ولا باس بالثقلید عند الضرورة اور
کچھ مضائقہ نہیں اپنے امام کے سوا دوسرے امام کی تقلید کرنے میں ضرورت کے وقت یعنی اگر امام شافعی کی سفر کی ضرورت سے جمع میں
الصلوٰتین میں شکیا تقلید کرے تو جائز ہوئے انخصوص سفر حجاز میں کہ وہاں اہل قافلہ نہیں ٹھہرتے اور تنہا رہنے میں جان و مال کا خوف نہ ہو مطلقاً
نے کہا کہ ظاہر ضرورت کی قید سے معلوم ہوتا ہے کہ بدون ضرورت کے تقلید غیر امام جائز نہیں اور یہ ایک قول ہے مذہب میں اور دوسرا قول مختار یہی
کہ تقلید دوسرے امام کی جائز ہے اگرچہ بدون ضرورت کے ہو گو کہ بعد وقوع اور نزول کے ہو چنانچہ خطبہ اس کتاب میں ہم مذکور کر چکے ہیں اور البتہ مسلم
تقلید میں خیر سائل جداگانہ تصنیف ہوئے ہیں دونوں قولوں پر انتہی مافی الطحاوی و لکن بشرط ان یاتئم جمع ما یوجب ذلک الامام لما قد ضا ان
الحکم الملتق باطل بالاجماع لیکن دوسرے امام کی تقلید میں شرط ہے کہ لازم پڑھے سب ان احکام کو جو اس عمل کے واسطے اس امام نے واجب کر لیا ہے
اس واسطے کہ ہم آگے مذکور کر چکے ہیں کہ جو حکم دوسرے مذہب سے مخلص ہو وہ بالاجماع باطل ہے جمیع بین الصلوٰتین میں امام شافعی رحمہ کے احکام یہ ہیں کہ
اگر جمع تقدیم ہو تو اس میں شرط ہے پہلے ناز کی تقدیم اور جمع کی نیت کر لینا پہلی ناز کے خارج ہونے سے پہلے اور دونوں نازوں میں استقرار جدا کی نکرے
جسکو عرف میں جدا کی جانتے ہوں اور جمع تاخیر میں اسکے سوا کوئی شرط نہیں کہ نیت کرے جمع میں الصلوٰتین پہلی ناز کے وقت خارج ہونے سے
پہلے اور جمع تقدیم افضل ہے مسافر کو منزل پر اور جمع تاخیر بہتر ہے چلنے کی حالت میں اور مسافر اکثر مبتلا ہوتا ہے ایسے فعل کا خصوصاً حاجی اور تقلید میں
کچھ در نہیں کذا فی النہر الفائق

باب الاذان

یہ باب ہر اذان کے بیان میں م اذان بروزن زمان مصدر ہوا اور بعضوں نے کہا اسم مصدر ہوا ایسے کہ ماضی اسکی اذن بالتشدید اور مصدر
تاذین آتا ہے مولوۃ الاعلام اذان لغت میں یعنی اعلام ہر بیخے آگاہ و خبردار کرنا و شرعاً اعلام مخصوص لم یقل بدخول الوقت لعل العلم الفائتہ وین بدیعی
علی وجہ مخصوص بالفاظ کذلک اسی مخصوصہ اور شریعت میں اذان ایک مخصوص خبردار کرنا ہر بیخے ناز کے لیے بطریق مخصوص خیر الفائدہ معنیہ تہ
سے مصنف نے اذان کو اعلام مخصوص بدخول وقت لکھا تھا کہ اذان کی تعریف قضا کی اذان اور خطیب کے سامنے کی اذان کو بھی شامل ہے یعنی قضا
کی اذان میں وقت نہیں ہوتا اور خطیب والی اذان میں اگرچہ وقت ہو مگر اسکی آگاہی تو اذان سے پہلے ہو چکی م جن لوگوں نے دخول وقت کی قید لگائی ہے
تو انہوں نے اسل مشرخیہ اذان کا لحاظ کیا ہے اور اس صورت میں اذان فائتہ اور خطیب کے سامنے کی بھی داخل رہی اور الفاظ مخصوصہ کی
قید سے یہ اشارہ ہوا کہ فارسی میں اذان درست نہیں گو لوگ جان لیں کہ اذان ہوتی ہے کذا فی الشامی ناقلاً عن السراج سببہ اعتبار اذان جبریل علیہ
الاسلام و اقامۃ صبح امانہ علیہ السلام ثم رویا عبد اللہ بن زید اذان الملائکۃ النازل من السما فی السہ الاولی من الحجۃ شروع میں اذان کا سبب جبریل علیہ السلام کی اذان
ہو اور اقامت انکی شبہ مراجع میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے امام ہونے کے وقت یعنی جب بیت المقدس میں آپ امام ہوئے تھے حضرات انبیاء علیہم السلام کے وقت
نفل میں پھر اسکے بعد خواب میں دیکھا عبد اللہ بن زید انصاری کا اول سال ہجری میں اس فرشتے کی اذان جو آسمان سے اترتا تھا م یہ لغز ارض
ہو تا کہ غیر انبیاء کے خواب پر بناء احکام شریعی نہیں ہوتی پھر عبد اللہ وغیرہ کے خواب سے اذان کیسے مشروع ہوئی تو اسکا جواب یہ ہے کہ ثبوت اذان کا
نقطہ عبد اللہ وغیرہ کے خواب سے نہیں ہوا بلکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے ہوا بعد وحی کے اس واسطے کہ عبد الرزاق اور ابو داؤد نے مراسیل میں روایت
کی کہ نے جب اذان خواب میں دیکھی اور حضرت کو خبر دینے کو آئے تو معلوم ہوا کہ وحی میں اسکا حکم ہو چکا اور بلال کی اذان کان میں پہنچی پس سو خدا صلی اللہ علیہ وسلم

باب الاذان

بیان سے
ابتداء و شرح
شافعی کے نزدیک

فرمایا کہ اذان میں وحی مجھ سے سبقت کر گئی ابن حجر کی نے شرح بخاری میں ذکر کیا ہے کہ کچھ حدیثیں اس بات پر دال ہیں کہ اذان کہ مخطیہ میں قبل ہجرت شروع ہوئی چنانچہ طبرانی اور دارقطنی اور بزار نے اس مضمون کی حدیثیں روایت کی ہیں مگر حق یہ ہے کہ ان احادیث میں سے کوئی صحیح نہیں خبر صحیح یہ ہے کہ شروع اذان کا مدنیہ پاک میں ہوا جیسا کہ مسلم میں مذکور ہے کذا فی الشامی مل ہو جبریل میل وقیل سوال اذان کا فرشتہ جبریل تھے یا کوئی اور جواب بعضوں نے کہا جبریل تھے اور بعضوں نے کہا غیر جبریل علیہ السلام سبب بقاء دخول الوقت اور اذان کا سبب بقاء کی راہ سے ناز کے وقت کا داخل ہونا ہر م شامی نے کہا کہ بقاء میں ہے جس کا مضاف الیہ پھر دیا گیا ہے یعنی سبب اسکے باقی رہنے کا اس سے یہ مراد ہے کہ جس سبب کے حادث ہونے سے اذان از سر نو کہنی پڑے وہ دخول وقت ہو وہ ہونہ للرجال نے مکان عال موکدہ ہی کا واجب ہے بحق الامم للفر اقص الخمس اور اذان مردوں کے واسطے ادبے مکان میں سنت موکدہ ہے ہر فرائض پنجگانہ کے لیے سنت موکدہ واجب کے مانند ہر گنگار ہونے میں اسکے چھوڑ دینے سے م محمد نے کہا کہ اگر اہل شہر ترک اذان پر اتفاق کریں تو انکا قتال حلال ہے اور ابو یوسف رحمہ نے کہا کہ وہ لوگ مارنے اور قید کرنے کے لائق ہیں اور وہ سنت کفایہ ہے یعنی شہر میں ایک شخص کی اذان کفایت کرتی ہے کذا فی الطحاوی فی وقتہا ولو قضا لانہ سنت للصلوة تہیروہ لالوقت اذان سنت ہر فرائض کے وقت میں اگرچہ فرض قضا ہوا واسطے کہ اذان نازی سنت ہر نہ وقت کی ہیئت تک کہ گریون کے طہر کی ٹھنڈھے وقت اذان دیجاتی ہے یعنی تقدیم و تاخیر میں اذان ناز کی تابع ہے کذا فی الطحاوی لایسن غیرھا

کنید اذان سنون نہیں سوائے فرض نازوں کے لیے مانند عید کے م عید کے مانند ناز جنازہ اور ناز کسوف اور ناز استسقا اور تراویح اور سنن روتاہ بن اور وتر ہر خیر امام اعظم کے نزدیک واجب ہے مگر چونکہ وقت عشا میں ادا کیا جاتا ہے تو عشا ہی کی اذان پر اکتفا کیا گیا کذا فی الشامی فی اذان و اذان وقع بعضہ قبلہ کالاتاتہ خلافا للثانی فی الفجر تو دوسری بار اذان کہی جائے اگر بعضہ کلمات اذان کے فرض کے وقت سے پہلے واقع ہوئے ہیں اقامت کے مانند برخلاف ابو یوسف رحمہ کے فخر میں یعنی اسکے نزدیک آدھی رات کے بعد فجر کی اذان درست ہے م اقامت اگر قبل وقت ہو تو اسکا اعادہ بالاتفاق ہے اور اگر امام حاضر ہو اقامت کے بعد ساعت بھر چھپے اور اسنے فجر کی سنت پڑھی تو اقامت کو دوسری بار کہنا واجب نہیں تو صریحا معلوم ہو گیا کہ اگر اقامت کے بعد فی الفور ناز نہ پڑھے تو اقامت باطل نہیں ہوتی کذا فی الطحاوی عن المنح تہر سح تکیہ فی ابتداء وعن الثانی تثنی اذان سنت ہر چار بار تکیہ یعنی اللہ اکبر کہنے کے ساتھ شروع اذان میں اور ابو یوسف سے ایک روایت میں دو بار تکیہ ہر م پہلے اذان میں چار بار اللہ اکبر کہے طرح کہ ایک وار میں دو بار اور دوسری آواز میں بھی دو بار اللہ اکبر کہے یعنی چار آوازوں سے چاروں تکیہ کو علیحدہ علیحدہ کہے کذا فی الطحاوی وفتح راہ اکبر والعوام یضمونہا روضہ اکبر کی رے کو زبر کے ساتھ کہے اور عوام لوگ اسکو پیش دیتے ہیں کذا فی روضہ م مضمرات میں ہے کہ مؤذن کو اختیار ہے اللہ اکبر کی رے کو ضمہ یعنی پیش دے چاہے جزم اور اگر آتش زدگی میں اللہ اکبر چار بار کر کے تو اسم ذات مرفوع ہے ہر بار اور اکبر کا لفظ پھلی بار کے سوا چاہے پیش کے ساتھ کہے چاہے جزم کے ساتھ کذا فی الطحاوی عن ابی المسعود لکن فی الطلبۃ مغنی قولہ علیہ السلام الاذان جزم امی مقطوع المتذلل یقول اللہ اکبر لانہ استفہام فانہ کن سرعی لیکن طلبہ میں ہے کہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے قول الاذان جزم کا یہ مطلب ہے کہ اذان مقطوع المتذلل یعنی اللہ کے لفظ میں الف کو کشش نہیں تو اسکے الف کو بڑھا کر بولے کہ وہ پوچھنا ہے کہ کیا اللہ بڑا ہے اور یوں کہنا شرعا غلط ہے م جبکہ یہ شرعا غلط ہوا تو اس طرح اذان کر دے اگر استفہام کا ارادہ کریگا تو کاہر ہوگا کذا فی الطحاوی اور شامی میں ہے کہ سیوطی سے اس حدیث کا حال پوچھا گیا تو کہا کہ یہ حدیث ثابت نہیں بلکہ ابراہیم نخعی کا قول ہے ان مقطوع حرکت الآخر للوقف فلا یقف بالرفع فانہ کن لغوی فتاوی الصیر فیہ من الباب الساوس والتلثین یا حدیث مذکور کا یہ مطلب کہ آخر کی حرکت مقطوع ہے تو وقف کرے نہیں کہ رد لغت عرب میں غلط ہے چنانچہ فتاوی صیر فیہ کے چھٹیویں باب میں ہے یعنی اذان میں جتنے جملے ہیں اسکے آخر حرف پر وقف کرے حرکت نہ لے لیکن یہ اللہ اکبر جو اذان میں ہیں ان میں سے اول اور تیسرے اور پانچویں میں اکبر کی رے کو چاہے ساکن ادا کرے چاہے فتح کے ساتھ آگے لا دے اور اگر

۲
نسخ اول
مسند شام
مسند طحاوی
۱۲

پیش سے ملاو کیا و خلاف سنت ہو گا کذا فی الطحاوی و الشافعی لاجل ترجیح فانه کمرہ ملقی اور اذان میں ترجیح نہیں اسلئے کہ ترجیح کمرہ ہر کذا فی
 الملحق م ترجیح یہ ہر کہ شہادتین یعنی شہدان لا الہ الا اللہ شہدان محمد رسول اللہ شہدان محمد رسول اللہ کو پہلے آہستہ کہے پھر
 چاروں کلمات کو زور سے کہے یہ شافعی مذہب میں سنت ہر اور ہمارے نزدیک کمرہ تنزیہی ہر کذا فی اعلیٰ اور ابی مخدورہ کی اذان میں جو ترجیح حدیث میں
 مذکور ہو وہ اس بات پر محمول ہر کہ بطریق تعلیم کے تھی کیونکہ جمع روایات متفق ہیں اس پر کہ بلال اذان میں ترجیح کرتے تھے اسکے سوا طبرانی میں ابی مخدورہ کی اذان
 میں بھی ترجیح نہیں تو عدم ترجیح ہی ثابت ہوا اور وجہ کراہت یہ ہر کہ اذان اعلام کے لیے مشروع ہر اور آہستہ کہنے سے اعلام نہیں ہوتا کذا فی الشافعی ولا یکن فیہ
 اسی یعنی بغیر کلمات فائے لاجل فعلہ و ساء کالتغنی بالقرآن اور اذان میں یعنی وہ راگنی جو اذان کے کلمات متغیر کر دے کہ اسکا کرنا اور سنا حلال نہیں جیسے قرآن کے
 تغنی کا فعل اور سماع حلال نہیں م مکن یہ ہر کہ حروف کے ادا میں اور انکی حرکات اور سکناات میں کمی بیشی واقع ہو چنانچہ گانے میں یا میا ہوتا ہر اور خطا و اعرابی
 کو بھی مکن بہتے ہیں و بلا تغیر حسن اور خوش آوازی بغیر متغیر کرنے کلمات اور حرکات اور سکناات کے خوب ہر اذان اور قرآن میں م تھی بلا تغیر خوب ہر اس واسطے
 کہ تحسین صوت مطلوب ہر اور تحسین صوت کو تغیر لازم نہیں کذا فی البحر وقیل لا باس بہ فی الحقیقت اور قول ضعیف یہ ہر کہ کچھ ڈر نہیں مکن علی الصلوٰۃ اور حی
 علی الفلاح کی مکن میں م قابل اس قول کا حلوانی ہر اور وجہ یہ بیان کی ہر کہ یہ دونوں کلمات ذکر نہیں اور لفظ لا باس سے اشارہ ہر اس طرف کہ اولیٰ یہ ہر کہ
 انہیں بھی مکن نہ کرے کذا فی الشافعی و تیرسل فیہ بسکتہ میں کل کلمتین و کیرہ ترکہ و یندب اما دتہ اور موزن اذان کو ٹھہر ٹھہر کے اندک سکوت کر کے دو دو کلمے
 کے درمیان میں اور ترسل یعنی سکتہ کا ترک کرنا کمرہ ہر اور اسکے ترک سے اذان کو پھر کنا سب ہر کذا فی الطحاوی عن الظہیری و لم یفت فیہ و کذا فیہا مطلقا
 ان المحل تسعاً امیناً و شمالاً فقط لئلا یتدبر القبلة بصلوٰۃ و فلاح اور اذان میں منہ پھیرے داہنے اور بائیں حی علی الصلوٰۃ اور حی علی الفلاح کہنے کے
 آٹھ اور اسی طرح اقامت میں التفات کرے ہر حال میں یعنی جگہ میں وسعت ہو یا تنوا اور بعضوں نے کہا کہ اگر جماعت کا مکان کشادہ ہو تو التفات کرے
 التفات فقط داہنے اور بائیں ہر تاکہ پشت واقع ہو قبلہ کی طرف و لو وجہ او لم یو لو لانه سنۃ الاذان مطلقاً التفات مذکور ترک کرے اگرچہ موزن تنہا ہو یا بج
 ہونے کے وقت اذان کہتا ہوا واسطے کہ التفات اذان کی سنت ہر ہر طرح و یتدبر فی المنارۃ لوقسۃ و یرج راسہ منہا اور موزن گردش کرے اذان کے
 مناسب میں اگر وہ کشادہ ہو اور اپنا سر اسکے طلحے سے نکالے لوگون کے خبردار کرنے کو م آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت سارہ اذان کے لیے نہ تھا
 حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی پخت پر اذان کہا کرتے تھے بعد کو امیر معاویہ کے حکم سے سارہ بنا گیا و یقول ندباً بعد فلاح اذان الفجر الصلوٰۃ خیر من النوم
 مرتین لانه وقت نوم اور استحباب کے طریق سے دو بار کہے اذان فجر کی حی علی الفلاح کے بعد الصلوٰۃ خیر من النوم یعنی نماز بہتر ہر ہر فید سے اس واسطے کہ ینید کا وقت
 ہر و یجمل ندباً اصبعیہ فی صلاخ او نیمہ فاذا نہ بدو نہ حسن و برا حسن اور بطریق استحباب کے کہے اپنی دونوں انگلیاں اپنے دونوں کانوں کے بیچ میں
 کہ ان بغیر انگلی رکھنے کے خوب ہر اور انگلی رکھ کر بہت خوب ہر م کان میں انگلی رکھنے کا فائدہ یہ ہر کہ اس فعل سے آواز بلند ہوتی ہر چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 حضرت بلال کو فرمایا کہ دونوں کان میں انگلیاں کر لو کہ اس سے تمہاری آواز زیادہ بلند ہوگی اور دوسرا فائدہ یہ ہر کہ ہر اور وور کا آدمی آواز نہیں سنا اس فعل کو
 دیکھ کر آگاہ ہو جاتا ہر کہ اذان ہر والا قائمہ کا لاوان فیما را و اقامت جسکو عوام تکبیر بولتے ہیں اذان کے مانند ہر احکام مذکورہ میں م اذان کے احکام جو میں
 میں مذکور کیے دس میں یعنی سنون ہونا و افض کی واسطے اور آمادہ اسکا اگر وقت سے پہلے ہوئی اور شروع کرنا چاہا تکبیر سے اور ترجیح کرنا اور مکن کرنا اور ٹھہر ٹھہر کے کنا و
 التفات اور گردش اور فیہ من الصلوٰۃ خیر من النوم کا زیادہ کرنا اور کانوں میں انگلیاں رکھنا لیکن مصنف نے تین احکام کو ان احکام عشرہ سے نکال دیا و الا تو ٹھہر ٹھہر کے
 کہ بے جلد جلد کنا اور الصلوٰۃ خیر من النوم کے عوض قدامت الصلوٰۃ کنا اور کان میں انگلی نہ رکھنا مذکور کیا تو سات حکم شرک باقی رہے جسکی نہ مکتوف کو گردش
 کمانہ کرنا بھی لازم تھا لکن ہی ای الا قائمہ کذا لانه افضل منہ فتح لیکن اقامت در سطح اقامت فضل ہر اذان کذا فی الفتح و لا یضع لیم اصبعیہ فی اذنیہ لانه افضل و اقامت

شافعی دینا ہوں میں
 کو کوئی سبب نہیں ہوا
 خدا کے واسطے گواہی
 دینا ہوں میں کہ (ن)
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 علیہ السلام کے رسول
 میں اس سے پہلے
 تو ان کو اور آواز
 ہر کرنا چاہیے

کئے والا اپنی دونوں انگلیاں قانون میں رکھے اس واسطے کہ اقامت کی آواز سہی تر ہو تو اذان کی آواز سے یہ بیدار ہونے والے ایسی جگہاں اور اقامت
کئے میں جلدی کرے یعنی بین الکلمتین سکتے نکرے شارح نے کہا کہ بیدار ہونے والے یعنی یسرع یعنی سرعت کرے فلترسل لم یعدانی الاصح تو اگر اقامت پھر پھر
اذان کے مانند تواسکا اعادہ کرے صحیح تر قول میں م لیکن اگر اذان کو جلد جلد کسیر کی طرح کہیگا تو اسکا دوبارہ کہنا مستحب ہے کیونکہ اذان میں تکرار شروع ہر چنانچہ جمعہ
کے روز اور کبیر میں تکرار شریعت میں ثابت نہیں و نیز یہ قد قانت الصلوٰۃ بعد فلاہما مرتین اور اقامت کی حی علی الفلاح کے بعد دوبارہ کہنے قد قانت
الصلوٰۃ وعند اللہ ہی فرادی اور امام شافعی اور امام مالک اور امام احمدیوں کے نزدیک اقامت ایک ایک کلمہ ہو سبقتل غیر الکرکب لعلہ ہما اور سوار کے سوا اور
شخص اذان اور اقامت میں قبلہ رخ ہو جائے ہم جماعت کے واسطے سوار ہو کر اذان کے سفر کے حال میں سوار کو اپنے واسطے اذان اور اقامت درست ہے
اور استقبال قبلہ شرط نہیں و کیرہ ترک نہ کیا اور ترک استقبال قبلہ مکروہ تنزیہی ہے ہم صاحب محیط نے استقبال قبلہ کو احسن کہا پس صاحب بحر نے اس سے کالاک
اسکا ترک مکروہ تنزیہی ہے کذا فی المخطاوی ولو قدم فیہما موخر انا و مقدم مخطا اور اگر اذان اور اقامت میں موخر لفظ کو مقدم کیا تو فقط مقدم لفظ کو پھر کے یعنی اسی
لفظ کا اسی کے محل میں اعادہ کرے مثلاً حی علی الفلاح کو حی علی الصلوٰۃ سے پہلے کہ دیا تو اعادہ صرف انہیں دونوں کلموں کا صحیح طور پر کر دے تمام اذان
کا اعادہ ضرور زمین و لای تکلیف فیہما اصلا و لور و سلام اور اذان اور اقامت میں اصلا کلام نکرے اگرچہ ہو وہ کلام جواب سلام کام یعنی سلام کا جواب نہ دے نہ
اپنے دل میں اور نہ اذان اور اقامت کے بعد یہی قول صحیح ہے اور کھلکھارنا بھی کلام میں داخل ہے اگر تحسین صوت کے واسطے جائز ہے کذا فی البحر فان کلمتا اذان
اگر اذان اور اقامت میں جولاو پھر سرے سے شروع کرے و ثویب میں الاذان والا قانتہ فی الکل للکل باعتبار فوہ اور مؤذن اذان اور اقامت میں بلا وسعہ
نازیوں کو بدون تخصیص امیر وغیرہ کے سب نازوں میں جسطرح کائن کے بلانے کی عادت ہو م ثویب یعنی اعلام بعد الاذان کا طریقہ یہ ہے کہ بعد اذان بقدر میں آیت
پڑھے کے پھر جاسے پھر بلا وسعہ اس طرح کیا الصلوٰۃ الصلوٰۃ یا کہے کہ چلو ناز تیار ہے یا جسطرح کا رواج ہو پھر اس کے بعد بقدر میں آیت کے توقف کرے پھر اقامت
کے کذا فی البحر مگر مغرب میں ثویب نہیں چنانچہ نقایہ کی شرح میں مصرح ہے اور اذان کے اگلے کلام سے بھی نکلتا ہے و مجلس میں بقدر ما یحضر الملائمون و رایا الوقت
الذب اور مؤذن بیٹھ جائے اذان اور اقامت میں بقدر آئے ہیشہ آئے والوں کے وقت سنج کی رعایت کر کے م جیسے صحیح میں اسفار کا اور نظر صیف میں ابرار
کا لائحہ مؤذن کو لازم ہے الا فی المغرب فیکت قانما قدر ثلث آیات قصار مگر مغرب میں ثویب اور جلوس بچا سیکے تو مؤذن چپکا کھڑا رہے چھوٹی تین
آیتوں کی مقدار و کیرہ الوصل اجاماً اور بلا توقف ملا و نیا اذان اور اقامت کا بالاتفاق مکروہ ہے ہم بدلیل اس حدیث کے کہ تو اپنی اذان اور اقامت میں
توقف کر اسقدر کہ کھانے والا اپنے کھانے سے فراغت حاصل کرے فائدہ فائدہ لمحہ شارح کا التسلیم بعد الاذان حدیث نے ربیع الآخر سنۃ سبعۃ
واحدی و ثمانین فی عشاء لیلۃ الاثنین ثم یوم الجمعۃ ثم بعد عشرین احداث فی الکل الا المغرب ثم فیہا مرتین و ہو برئۃ حسنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ و
سلم پر سلام کہنا یا پیدا ہوا ربیع الآخر اے سال ہجری میں عشا کی ناز میں دو شبہ کی رات پھر جمعہ کے دن پھر دس برس کے بعد پیدا ہوا سب نازوں
میں سواے مغرب کے پھر مغرب میں بھی دوبار سلام کہنا رائج ہو گیا اور یہ امر بدعت حسنہ ہے ہم یہ فائدہ شارح نے جلال الدین سیوطی شافعی رحمہ کے
حسن المحاصرہ سے نقل کیا اور سخاوی کے قول بدیع میں ہے کہ اسکی ابتدا حدوث سلطان صلاح الدین بن المظفر بن ایوب کے حکم سے ہوئی اسی بھری
میں مخطاوی نے کہا کہ مغرب کا سلام ہمارے وقت میں رائج نہیں اور نہ سیوطی کی اس عبارت میں ہے جو نہ اتفاق میں منقول ہے انتہی بدعت حسنہ ہے
جو قواعد شریعت کے مخالف نہ ہو میں ان یؤذن ولقیم لقاۃ رافعا صوتہ لوجماۃ و صحوا لا یبیتہ مفردا اور سنون اذان و نیا اور اقامت کہنا قضا
کی نماز کے واسطے آواز بلند کر کے اگر جماعت سے قضا کرتا ہو یا جگہ میں نہ اپنے گھر میں اکیلے اگر گھر میں بھی جماعت کے ساتھ قضا کرے تو بلند آواز سے اذان
کے و کذا ینان لا ولی فوائت لا فائدہ اور اس طرح اذان اور اقامت مسنون ہے خیر قضا نازوں میں سے پہلی ناز کی واسطے نہ ناقص ناز کی واسطے یعنی

جبکہ اعادہ کیا وقت میں ویکھیر فیہ للہائی لونی مجلس و فحلہ اولی و تقیم لکل اور آدمی اذان اور اقامت میں مختار ہر فضا کی باقی نازون کے واسطے اگر ایک
 مجلس میں ہو اور اگر چند مجالس میں قضاؤں کو ادا کرے تو ہر مجلس میں اذان و اقامت کے کذا فی الشامی اور باقی میں اذان کہنا بہتر ہے اور اقامت کے
 سب نازون قضا میں اس واسطے کہ جنگ خندق میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے چار نازون کی قضا میں اذان اور اقامت کا حکم کیا کذا فی الطحاوی
 ولاین ذلک فیما تصلیہ النساء ادا و قضا و لوجاعۃ بکامۃ صبیان و عبید اور یہ بھی اذان اور اقامت سنون نہیں اس ناز میں جسکو عورتیں پڑھتی
 ہیں ادا اور قضا اگرچہ جماعت سے پڑھتی ہوں جیسے لڑکے اور غلاموں کی جماعت میں اذان اور اقامت سنون نہیں مگر شایع بجائے و لوجاعۃ کے
 ولہ مفردۃ کہتا تو بہتر تھا اسلئے کہ عورتوں کی جماعت مشروع نہیں رہی کذا فی الشامی ولاینان ایضا لظہر یوم الحجۃ فی معبر اور یہی اذان اور اقامت سنت
 نہیں جمعہ کے دن ظہر کی ناز کیواسطے شہر میں م اسواسطے کہ اس میں شہر پڑتا ہے مخالفت جمعہ کا اور شہر کی قید سے معلوم ہوا کہ گائون میں اذان جمعہ کے روز مکروہ
 نہیں ولا فیما یقفے من الفواست فی مسجد لان فیہ تشویش و اخلیطا اور میں سنون اذان اور اقامت اس ناز میں قنوت سے جسکو قضا کرتے ہوں مسجد
 میں اسواسطے کہ اس میں لوگوں کی پریشان خاطر ی اور غلط اندازی ہو یعنی وہ وقت کی اذان بھٹکے و مکروہ قضا و ہا فیہ لان التاخر معصیۃ فلا یظہر ہا بزار یہ
 اور ناز قائمہ کا قضا کرنا مسجد میں مکروہ ہے اسواسطے کہ وقت سے ناز کا اخیر کرنا گناہ ہے تو گناہ کو ظاہر کر کے کذا فی النہایہ میں یہ وجہ جماعت میں ظاہر نہ منفرد میں
 اسلئے کہ منفرد اذان آہستہ کہتا ہے مگر تعلیل سنا سے معلوم ہوتا ہے کہ قضا کو جاکر ادا کرنا مکروہ ہے خواہ جماعت میں ہو خواہ اکیلے و بجز بلکہ اگر اذان صبی مراہق
 و عبید اور بلکہ اگر اہل جائزہ اذان صغیر مراہق یعنی مائل اور غلام کی م کراہت سے مراد کراہت تحریمی ہو ورنہ کراہت تشریمی تو ثابت ہے جیسا کہ بحر الرائق میں خلاصہ
 سے منقول ہے کہ سوائے اور شخص ادلی ہو تو انکی اذان میں ترک اولی ہوا کذا فی الشامی ولایل الا باذن کاجیر خاص اور غلام کو اذان جماعت کی حلال نہیں
 مگر مولی کے اذن سے خاص مزدور کے مانند کہ اسکو بھی اذان حلال نہیں بلا اذن مستاجر کیونکہ مراعات اوقات سے نقصان مولی اور مستاجر کا لازم آوے گا اور
 اسوجہ سے مزدور خاص کو نوافل کا پڑھنا درست نہیں واعی و ولد زنا و اعراہی اور جائزہ اذان اندھے اور ولد الزنا اور دہقانی کی و انما یستحق ثواب
 المودنین اذاکان مالما بالسنۃ والادقات ولو غیر محتسب ہر اور اذان کہنے والا مودنون کے ثواب کا مستحق نہیں ہوتا مگر جبکہ وہ اذان کے طریقہ سنونہ کو
 جانتا ہو اور ناز کے اوقات کو پہچانتا ہو اگرچہ غیر محتسب ہو کذا فی المعرفی اگرچہ صرف بہ نیت ثواب نہ کہتا ہو بلکہ اجرت لیکر اذان کہتا ہو طحاوی نے کہا و غیر
 محتسب یقین کرنے کے لائق نہیں اسواسطے کہ صاحب بحر نے اسکو بطریق احتمال کے بیان کیا ہو دیکرہ اذان جنب و اقامتہ محدث لا اذانہ علی المذہب
 اور مکروہ ہے اذان نہانے کی حاجت دالے کی اور اسکی اقامت اور بے وضو آدمی کی اقامت نہ اذان محدث کی مذہب رست پر مکروہ سے مراد ظاہر ہے
 اگرچہ تحریمی ہے اور وجہ کراہت جنب کی اذان کی یہ ہے کہ وہ لوگوں کو ناز کے لیے بلاتا ہے اور خود اسکی اجابت نہیں کرتا کذا فی الشامی و اذان المرأة و خنثی و فاسق
 ولو عالم لکنہ اولی بالامتہ و اذان من جاہل تقی اور مکروہ ہے اذان عورت و خنثی اور فاسق کی اگرچہ فاسق عالم ہو لیکن امت اور اذان میں فاسق عالم اولی ہے
 جاہل پر نیز گار سے بھی جہان سوائے اس فاسق کے دوسرا عالم ہو کذا فی حاشیہ کلبی و سکران و لوباح اور اذان مکروہ ہے متوالے کی اگرچہ سباح خیر سے
 مست ہو گیا ہو چنانچہ ذرا سانی اجوائن سے کفتہ و صبی لا یعقل جیسے مدہوش اور صغیر غیر عاقل کی اذان مکروہ ہے وقاعد الا اذان لفسہ اور مرثستہ
 کی اذان مکروہ ہے مگر جبکہ وہ اپنے واسطے اذان کے تو مکروہ نہیں و را کب الاسافر اور سوار کی اذان مکروہ ہے مگر سافر سوار کی اذان مکروہ نہیں و یحوا و اذان
 جنب مذہب و قبل وجوب اور پھر کسی جائے اذان جنب کی استحباب کی راہ سے اور بعضوں نے کہا کہ وجوب کی راہ سے لا قائمہ شرعیہ تکرارہ فی الحجۃ و دن
 تکرارہ و بارگاہی جائے اقامت جنب کی بسبب شروع ہونے تک اذان کے جمعہ میں اور نہ شروع ہونے اقامت کی تکرار کے یعنی جمعہ کی اذان کر رہے ہوں سے معلوم
 ہوا کہ تکرار اذان درست ہے و کذا ایضا و اذان اہل اقوی و مجنون و معتود و سکران و صبی لا یعقل لا اقامتہ لاما و اسکی طرح اعادہ کیا جائے عورت

لہذا اگر کسی نے مجنون کی ناز پڑھ دی

اور دیوانہ اور مدہوش اور مست اور صغیر غیر عاقل کی اذان کا نہ انکی اقامت کا بدل گزشتہ یعنی تکرار اذان شرعاً ثابت ہر تکرار اقامت واجب استقبالیہ
 موت مؤذن وغشیہ وخرسہ وحصہ دلائقن و ذہابہ الوضو وبقیہ حدیث خلاصہ اور واجب ہر شروع سے کہنا اذان اور اقامت کا بسبب مرجعہ مؤذن
 کے اذان کہنے میں اور مرجعہ بقیم کے اقامت کہنے میں اور بسبب اسکے غش میں آجانے اور گونگا ہو جانے اور رک جانے اور بند ہونے کے اور حالانکہ دیان
 کوئی تپلانے والا نہیں اور بسبب اسکے جانے کے وضو کے واسطے وضو کے ٹوٹ جانے سے کذا فی خلاصہ مؤذن اور بقیم کا پانچون صوتون میں یکسان
 حکم ہر شارح نے فقط مؤذن پر اس واسطے اکتفا کیا کہ اقامت کہنا مؤذن ہی کا حق ہر شامی میں کہہ کہ کھلی صورت میں یعنی اذان اور اقامت میں بے وضو
 ہو جانے میں مؤذن اور بقیم کو چاہیے کہ بعد اذان اور اقامت کے وضو کو جائے کیونکہ جب ابتداء بے وضو پوری اذان کہہ سکتا ہو ناقص کو بطریق اولیٰ
 تمام کہ سکتا ہو لکن غیر فی السراج منیدب لیکن سراج دہاج میں بلفظ منیدب بیان کیا ہے کہ پانچون صورتون میں شروع سے اذان اور اقامت کو کہنا
 مستحب اور مندوب ہے واجب نہیں وخرم المصنف بعد صحۃ اذان مجنون و مستوہ و صبی لا یعقل اور یقین کیا ہے مصنف نے نہ صحیح ہونے اذان مجنون اور
 مدہوش اور صغیر غیر عاقل کا قلت و کافر و فاسق عدم قبول قولہ فی الدیانات میں کہتا ہوں اور کافر و فاسق کی بھی اذان صحیح نہیں بسبب مقبول ہونے
 انکے قول کے دین کے کاموں میں شامی میں کہا کہ اور گزیر چاکہ فاسق کی اذان مکروہ ہے اور یہاں شارح نے عدم صحت کو بیان کیا تو یہ برابر سی فاسق کی
 ہمارے ساتھ شارح کی طرف سے مناسب نہ ہوئی وکرہ تر کہا مع المسافر و لو منفردا اور مکروہ ہے مسافر کو اذان اور اقامت کا کیا رکھی چھوڑ دینا اگرچہ مسافر کیلئے ہوم
 بیان چار صورتیں ہیں سود و صورتیں مکروہ ہیں ایک یہ کہ اذان اور اقامت دونوں کو چھوڑا دوسرے یہ کہ فقط اقامت کو چھوڑا اور دو صورتیں مکروہ ہیں ایک یہ کہ
 اذان اور اقامت دونوں کہنا دوسری یہ کہ فقط اقامت کہنا مسافر کو اذان اور اقامت میں دو فائدے ہیں ایک تو ثواب دوسرے حاضر ہونا نماز میں ان بندگان
 خدا کا جو نظر نہیں آتے وکذا تر کہا لا تر کہ حضور الرقۃ اور اسی طرح مسافر کو مکروہ ہے چھوڑنا اقامت کا نہ اذان کا بسبب موجود ہونے سب رفیقون کے یعنی اذان
 تو اعلام کے واسطے مشروع ہے چھوڑنے کے رفیق ساتھ ہوئے تو اعلام کی خیران ضرورت نہیں بخلاف مصل و لو بجائے فی بیتہ بمصر و قریۃ لہما مسجد فلیکرہ
 تر کہا اذان اذان اکی کیفیت بر خلاف اس نازی کے جو اپنے گھر میں شہر کے اندر ناز پڑھتا ہے اگرچہ جماعت ناز ہو یا اس کاٹون میں ناز پڑھتا ہے حسین مسجد
 تو دیان اذان یا اقامت کا ترک کرنا مکروہ نہیں اس واسطے کہ اذان محلہ اسکو کفایت کرتی ہوم اور اگر کاٹون میں مسجد نہ ہو یا ہو مگر اس میں اذان و اقامت نہ ہوتی
 ہو تو دیان کا نازی اذان اور اقامت ترک کرے بلکہ اسکا حکم مسافر کا سا ہو اوصل فی مسجد بعد صلوٰۃ جماعۃ فیہ بل یکرہ فطہا و تکرار الجماعۃ الا فی مسجد
 علی طریق فلا باس بذلک جوہرہ یا بر خلاف اس نازی کے جو مسجد میں ناز پڑھتا ہے اس میں جماعت ہو جانے کے بعد بلکہ مسجد مذکور میں اذان اور اقامت کہنا
 اور دوسری جماعت کرنا مکروہ ہے مگر راہ کی مسجد میں اسکا کچھ مضائقہ نہیں کذا فی الجہرۃ یعنی راہ کی مسجد میں تکرار جماعت اذان اور اقامت کے ساتھ درست ہے
 لا باس کے لفظ سے یہ نکلا کہ اسکا کرنا اولیٰ ہو کذا فی الطحاوی اقام غیر من اذن بغیۃ ای المؤمن لا یکرہ مطلقاً اقامت کسی اور شخص نے سوائے اذان
 کہنے والے کے مؤذن کی غیبت میں تو مطلقاً مکروہ نہیں یعنی خواہ مؤذن خوش ہو یا ناخوش وان بحضورہ کرہ ان کھٹ و خستہ اور اگر غیر شخص نے اقامت کسی
 مؤذن کے سامنے تو مکروہ ہے اگر اسکو وحشت اور ناخوشی ہوم اقامت کہنا مؤذن کا حق ہے پیل حدیث (من اذن فہو لقیم) یعنی جو اذان کہے وہی اقامت
 کے مکالمہ شیعہ فی اقامتہ جیسے مکروہ ہے اقامت کہنے میں چلنا و کھینچنا وجوباً و قال کلوانی مذبا و الواجب الاجابۃ بالقدم من سمع الاذان و لوجوباً اور
 واجب ہے جواب دینا زبان سے اسکو جسے اذان کو سنا اگرچہ وہ جنب ہو اور حلوانی نے کہا کہ زبان سے جواب دینا مستحب ہے اور قدم سے اجابت واجب ہے یعنی
 اذان سے ہی مسجد میں جماعت کے لیے حاضر ہو جانا چاہیے لا طائفاً و لفسار و سامع خطبہ و فی صلوٰۃ و جازۃ و جامع و مستراح و اکل و تعلیم علم و تعلیم خلاف
 قرآن نہ جواب دے اذان کا اگر سامع ہو حائض اور زچا اور سامع کسی خطبہ کا اور نجواب دے نماز میں اور جازہ میں اور صحبت کرنے میں دریاخانہ میں اور کھانے

اور علم سکھانے اور علم کے کھینچنے میں بر خلاف قرآن کے یعنی اگر قرآن پڑھتا ہو تو موقوف کر کے اذان کا جواب دے یا ان لفظوں میں
 وہ ہو یا کان عربیاً لا یکن فیہ جواب دے اس طرح کہ کہے اپنی زبان سے مؤذن کے کلام کے مانند شہر طیکہ مؤذن سے مسنون اذان سے مسنون اذان وہ
 جو طور عرب کے ہوا سین لکن نہ لغوی تغیر کلمات نہ وہم اذان عربی ہو یعنی مفسر الالفاظ ہو حروف کے حق ادا ہوے ہوں سو اب جو اذان بعض لوگ کہتے ہیں حروف
 اور حرکات کو بڑھا گھا کر وہ حرام ہو اس اذان کا جواب دینا چاہیے کہ ان فی الخطاوی لخصا و لکر اجاب الاول اور اگر اذان مکر ہو تو پہلی اذان کا جواب نہ خواہ وہ
 مسجد کی اذان ہو یا اور مقام کی کذا فی الجلی الا فی ایہ علیین یقول جو مؤذن کہے وہی جواب دینے والا کہے مگر حی علی الصلوٰۃ اور حی علی الفلاح میں کہ لا حول
 ولا قوۃ الا باللہ کہے و فی الصلوٰۃ خیر من النوم یقول صدقت و بررت اور الصلوٰۃ خیر من النوم میں یوں کہے صدقت و بررت یعنی تو صادق اور نیکو کار ہے
 اس کہنے میں کہ نازید سے بہتر ہو و ندیب القیام عند سماع الاذان ہزار تہ اور مستحب ہے کہ اذان اذان کے سننے کے وقت کذا فی البراز تہ و لم یدکر لہ تہیر الے
 خرا و اذ یجلس اور ہزار سی نے یہ ذکر نہیں کیا کہ کھڑا ہے اذان کی فراغت ہونے تک یا بیٹھ جائے و لو لم یجہ حقہ فرغ لم ارہ و مینی تدارک ان قصر الفصل اور
 اگر سامع نے مؤذن کا جواب نہ دیا یہاں تک کہ وہ اذان سے قانع ہوا اسکا حکم میں نے نہیں دیکھا کتاب میں اور مناسب یہ ہے کہ اسکا تدارک کر لے اگر فصل
 تھوڑا ہو یعنی اگر بہت عرصہ گزر گیا ہو م یحس صاحب بحر کی ہر اور اس سے یہ لکھا ہے کہ جواب دینے والا مؤذن سے تیسرے کلمات جواب کے نکلے بلکہ ہر کلمے کے
 تمام ہونے پر اسکا جواب کہے کہ حدیث عمر ابن ابی امامہ میں اسکی تصریح موجود ہے اور اس سے ظاہر یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ ساتھ ساتھ جواب دینا بھی کافی نہیں
 فی الشامی ویدعو عند فراغہ بالوسیلۃ لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اذان کی فراغت کے وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے وسیلہ مانگے م
 دعاء وسیلہ مستحب ہے اس واسطے کہ صحیح مسلم میں عبد اللہ بن عمرو بن عاص سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم مؤذن کو سنتو کہ مثل اس
 قول کے جو وہ کہتا ہے پھر پھر درود پڑھو اس واسطے کہ جو پھر درود پڑھو حق تعالیٰ اسکے بدلے اُس پر دس بار رحمت کرے گا پھر اللہ سے میرے لیے وسیلہ مانگو اس واسطے کہ وسیلہ
 ایک مرتبہ بہشت میں کہ وہ لائق نہیں کہ ایک بندے کی واسطے خدا کے بندوں سے اور میں امید رکھتا ہوں کہ وہ بندہ میں ہوں سو جو شخص میرے لیے وسیلہ مانگے گا تو میری
 شفاعت اسکے لیے ضرور ہوگی انتہی یعنی اسکی شفاعت واجب ہوگی است سے زیادہ تر بسبب اس مناسبت کے کذا فی الخطاوی من المواعظ و شرح جاد و دعا وسیلہ
 کا طریق صحیح مسلم وغیرہ میں جائز ہے یوں مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص کہے اذان کو نکرا اللهم ربہ الذی عودۃ التاتہ والصلوٰۃ القاۃ ات محمد
 ان الوسلۃ والفضیلۃ والبعثۃ مقاما محمود الذی وعدتہ تو اسکے واسطے میری شفاعت حلول کر لگی یعنی واجب ہوگی کذا فی تیسرے الوصول الی الجامع الاصول اور
 یہ بھی نے وعدہ کے بعد انک التخلف المیعاد اس دعائیں زیادہ روایت کیا ہے ابن جریر نے شرح نہاج میں کہا کہ الفضیلۃ کے بعد جو درجہ الرفیعہ کہتے ہیں اور تائی پر بارجم
 ارا حین تو ان دونوں کی کچھ اصل نہیں اور اس طرح وعدہ کے بعد وارز قنا شفاعتہ کی زیادتی کا حال ہر کذا فی الشامی و لو کان فی المسجد حین سمعہ لیس علیہ
 الاجابۃ و لو کان خارجا اجاب بالمشی الیہ بالقدم اور اگر اذان کا سننے والا مسجد میں ہو جبکہ اُسے اذان سننی تو اس پر جواب دینا لازم نہیں اور اگر مسجد کے باہر ہو تو
 جواب دے اسکی طرف قدم سے چل کر و لو اجاب باللسان لایکون مجیباً و نہ ابنا علیہ الاجابۃ المطلوبۃ یقدمہ باللسانہ لکما ہو قول اکلوانی اور
 اگر اذان کا جواب دیا زبان سے نہ قدم سے چل کر تو وہ شخص مجیب نہ ہوگا اور اس قول کی بنا اس پر ہے کہ اجابت مطلوبہ شرع میں قدم سے ہونے زبان سے چنانچہ
 یہی قول ہے مولائی کا فی قطع قراۃ القرآن لو کان تیرا بمنزلہ و مجیب لو اذان مسجدہ کما یاتی و لو مسجد لالانہ اجاب بالکھڑو اور بموجب اسی قول
 کے قطع کرے قرآن کا پڑھنا اگر پڑھتا ہو اپنے گھر میں اور جواب دے قدم سے چل کر اگر اسکی مسجد محلہ کی اذان ہو چنانچہ آگے مذکور ہو گا تار خانہ سے اور اگر
 مسجد میں قرآن پڑھتا ہو تو پڑھنا قطع کرے اس واسطے کہ وہ مجیب ہو گا مسجد کے حاضر ہونے سے و نہ استفرغ علی قول اکلوانی و الظاہر وجوبہا باللسانہ بظاہر
 الامر فی حدیث اذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما یقول کما یبسط فی البحر و اقرہ المصنف وقواہ فی النہر ناقلا عن المحیط وغیرہ بانہ علی الاول لا

اسی اسد الک اس
 کا کمال اور ناز
 تمام کے خدایت
 محمد صلی اللہ علیہ

اسی اسد الک اس
 کا کمال اور ناز
 تمام کے خدایت
 محمد صلی اللہ علیہ

اور آپ کا اذان کہنا سن ترمذی کی حدیث میں مروی ہے اور نووی نے اس پر یقین کیا ہے مگر سند احمد میں اسی طریق سے جو حدیث کی تخریج کی ہے اس میں یوں ہے کہ بال کو حکم اذان کا دیا تو معلوم ہوا کہ اذان کہنا آپ کا صرف حکم دینا تھا مان عطا وغیرہ تابعین نے ایسا کیا ہے کہ اس نے الشامی

باب شروط الصلوٰۃ

یہ باب ہر ناز کی شرطوں کے بیان میں م شرطین قسم ہر شرط عقلی جیسے بسولا بڑھی کے واسطے اور شرط شرعی جیسے طہارت ناز کی واسطے اور شرط اجمالی جیسے گہم جاننا زوجہ کا جکے ساتھ طلاق شرط ہو کذا فی العینی تو یہاں شرط شرعیہ مراد میں نہ عقلیہ اور جلیہ اور شرط شرعیہ سے وہ شرط مقصود ہیں جو صحت ناز کی شرطین ہیں نہ ناز کے واجب ہونے کی بجائے شرط واجب ایک تکلیف ہے یعنی مسلمان ہونا اور مائل دماغ ہونا اور ازاجلہ باخبر ہونا ناز سے وازاجلہ وقت ہر ہی نکتہ انواع شرطین تین قسم میں شرط اتفاق ایک قسم شرط اتفاق ناز کی م شرط انعقاد وہ ہے جس کا وجود ضروری ہے ابتدا ناز میں پیشتر سے موجود ہو کر آخر ناز تک موجود رہے یا نہ کہ انی الجلی کئیہ و تحریمہ وقت و خطبہ جیسے نیت اور تکبیر تحریمہ اور وقت ناز کا اور خطبہ جمعہ کے واسطے تو جب تک امور مذکورہ اول نہ ہو گئے ناز کا وجود نہ ہوگا انہیں نیت تو آخر ناز تک موجود رہ سکتی ہے اور تحریمہ اور خطبہ ایسا نہیں و شرط دوام کھارۃ و شرعورۃ و استقبال قبلہ اور دوسری قسم شرط دوام ناز کی جیسے طہارت اور شرعورۃ اور استقبال قبلہ م شرط دوام وہ ہے جس کا وجود شرط دوام ہر جگہ و شرط دوام اول ناز سے آخر تک و شرط بقا بقا شرط بقا فیہ تقدم و لا مقارنتہ بائدا و ہوا القراۃ اور تیسری قسم شرط ہر باقی رہنے ناز کی بعد موجود ہو جانے ناز کے تو اس میں آگے ہونا اس شرط کا شرط نہیں اور نہ ابتدا ناز سے اس کا متصل رہنا اور وہ بھی بقا ناز کی شرط قرأت ہر م شرط بقا ناز وہ ہے جو اثنائے ناز میں پائی جائے بطریق استمرار کے اور قرأت اس طرح کی ہے کہ اثنائے ناز میں اس کا وجود ہوتا ہو استمرار کے طور پر اور یہ تینوں شرطیں ایک دوسری میں متداخل ہیں کیونکہ انہیں عموم و خصوص مطلق ہے شرط دوام خاص ہے اور شرط انعقاد اور بقا عام مثلاً طہارت جو شرط دوام ہے اگر ابتدا ناز میں اس کے وجود کا لحاظ کریں تو شرط انعقاد ہو جائیگی اور اگر حالت بقا میں اس کے وجود کو شرط سمجھیں تو شرط بقا ہوگی اور سوائے وقت صحیح کے اور وقت ناز کے لیے صرف شرط انعقاد ہے کہ نہ اس کا دوام شرط ہے اور نہ بقا اور صرف شرط بقا کی مثال قرأت ہے کہ اثنائے ناز میں حادث ہو کر انتہا تک رہتی ہے اور گو وجود حکمی ہو جیسے تقدی کی قرأت کہ امام کی قرأت گویا اسی کی قرأت ہر کذا فی الشامی تبصر فانہ رکن فی نفسہ شرطی غیر موجودہ فی کل الارکان تقدیرا اس واسطے کہ قرأت ذات خود تو رکن ہے اور اپنے غیر کے حق میں شرط ہے بسبب پائے جانے قرأت کے تمام ارکان میں تقدیرا یعنی اگرچہ سب ارکان میں قرأت حقیقی موجود نہیں لیکن گویا کہ موجود ہر رکن اس کو کہتے ہیں جو اہمیت میں داخل ہوا اور شرط وہ ہے جو اہمیت سے خارج ہو اور یہ دونوں ایک دوسرے کے مخالف ہیں اگرچہ کہ رکن دو طرح کا ہوتا ہے ایک اصلی جو کبھی ساقط نہیں ہوتا دوسرا مذکور کبھی ساقط بھی ہو جاتا ہے جیسے قرأت کہ تقدی سے ساقط ہو جاتی ہے تو اس لحاظ سے ایک حالت میں اس کو رکن کہا اور دوسری میں شرط سے تعبیر کیا کذا فی الشامی تبصر ولذا لم یخرج اختلاف الای اور اس واسطے کہ وجود قرأت کا سبب ارکان میں ضروری ہے اگرچہ شخص کا خلیفہ کرنا ناز میں اگرچہ تشہد اخیر ہو جائے نہیں ثم الشرط لفظ العلامۃ اللازمۃ پھر معلوم کرنا چاہیے کہ شرط بقیع اول و سکون ثانی تحت میں علامت لازمہ کہتے ہیں یعنی جو نشانی کہ ایک ہی چیز میں پائی جائے دوسری چیز میں نہ ہو و شرط ما موقوف علیہ الشیء ولا بدخل فیہ اور اصطلاح شرع میں شرط وہ ہے جس پر کوئی چیز موقوف ہو اور وہ اس چیز میں داخل نہ ہو یعنی اس کا جزا نہ ہو خارج ہو اس سے م کسی چیز کا تعلق اگر اس کی اہمیت میں داخل ہو تو رکن کہلاتا ہے جیسے روع ناز کے اندر اور اگر خارج ہو حال سے خالی نہیں یا چیز میں موثر ہو گا یا نہ ہوگا اگر موثر ہو تو اس کو علت کہتے ہیں جیسے عقد نکاح علت کے لیے اور اگر موثر نہیں تو پھر چیز کی طرف فی الجملہ موصل ہے یا نہیں اگر ہو تو اس کو سبب کہتے ہیں جیسے وقت ہر اور اگر موصل نہیں تو پھر چیز موثوق ہوگی اگر موقوف ہوگی تو اس کو شرط کہتے ہیں جیسے وضو ہر ناز کے حق میں اور اگر چیز موقوف بھی نہیں تو اس کو علامت بولتے ہیں تو شارح کی تعریف سے رکن اور علامت لگائی کہ سبب اور علت شرط میں داخل رہی اس لیے چاہیے تھا کہ شرط کی تعریف میں اتنا اور زیادہ کتنا کہ لا و شرط فیہ ولا یوصل الیہ

فی الجملۃ یعنی نہ چیز میں نور ہوا اور نہ اسکی طرف کسی قدر موصول ہو کذا فی الشامی یعنی نے کہا اور بعضوں نے شرط کی یوں تعریف کی کہ اگر کہ شرط وہی جسکے نہ ہونے سے شرط کا نہ ہونا لازم ہووے اور شرط کے وجود سے شرط کا وجود لازم ہووے ہستی طہارت بدنیہ ای جسدہ لدخول الاطراف فی الجسد دون البدن لم یحفظ شرطین نازکی چیز میں پہلی شرط پاک ہونا ہونازی کے بدن کا بدن سے مراد جسد ہی بسبب داخل ہونے ہاتھ پاؤں کے جسد میں نہ بدن میں تو اسکو یاد رکھنا چاہیے م چونکہ لغت عرب کی راہ سے ہاتھ پاؤں بدن میں داخل نہ تھے لہذا اشارت نے بدن کی تفسیر جسد کی تاکہ ہاتھ پاؤں کی بھی طہارت ثابت ہو اگرچہ اردو زبان میں بدن سارے جسم کو کہتے ہیں من حدث بنوعیہ طہارت بدن کی شرط ہر دونوں قسم کے حدثن یعنی حکمی ناپاک سے م دونوں قسم سے مراد حدث اصغر اور حدث اکبر میں اول مقتضی وضو کا ہوا اور دوم موجب غسل کا و قدسہ لانہ انما یزید مصنف نے مقدم کیا حدث یعنی نجاست حکمی کو نجاست حقیقی پر اس واسطے کہ وہ غلطی اور سخت تر ہر نجاست حقیقی سے م یعنی اس واسطے کہ نجاست حکمی تھوڑی بھی صاف نہیں برخلاف نجاست حقیقی کے کہ وہ قلیل صاف ہر وجہ سے مانع کذلک اور طہارت شرط ہر اس طرح دونوں قسم کی نجاست حقیقی سے جو نازکی مانع ہر م دونوں قسم کی نجاست یعنی مغلطہ اور مخففہ سو مغلطہ زائد اور م مانع نازکی اور مخففہ زائد از ربع ثوب و ثوبہ و کذا ما تکرر کر کہتے دوسری شرط نازکی پاک ہونا نازی کے کپڑے کا ہوا اور اس طرح پاک ہونا اس چیز کا جو پہلے نازی کے ہونے سے م یعنی ایسی چیز جو نازی کے بدن سے متصل ہو مثلاً ایک چادر کا آچل اسکے بدن پر ہوا اور دوسرے آچل پر ایسی نجاست ہو جو مانع ناز ہو تو اگر نازی کی حرکت سے ناپاک آچل بھی حرکت کرے تو ناز کا مانع ہوا اور نہیں تو نہیں اور اگر وہ چیز اسکے بدن سے متصل نہیں مثلاً چٹائی کا ایک کنارہ ناپاک ہوا اور یہ دوسرے کنارہ پر ناز پڑھتا ہو تو یہ نجاست ناز کی مانع نہیں خواہ چٹائی بڑی ہو یا چھوٹی کذا فی الشامی اور بعد حاملہ کبھی علیہ نجاستہ ان لم یتیمک بنفسہ منع و الا لا یا نازی اس چیز کا اٹھانے والا گنا جائے جیسے وہ لڑکا جس پر نجاست ہر بشر طیکہ وہ آپ نہ تھم سکے بدو نہ تھامے نازی کے تو ناز کا مانع ہوا اور اگر لڑکا نازی کے تھامے کا محتاج نہ ہو خود اسکو چمپا ہو تو نازی اسکا حامل نہ تھمے لگا تو ناز کا بھی مانع نہ ہو گا م اور یہی حکم ناپاک چھت اور چھپر اور خیمہ جس کا ہوا جبکہ نازی کا سر کھڑے ہونے سے ان چیزوں میں لگتا ہو کذا فی الطحاوی کجب و کلپ ان سدرتم فی الاصح ج طرح مانع ناز نہیں اگر نازی پر جنب آدمی اور لگتا ہو اگر اسکا منہ باندھا ہو صحیح تر قول میں م اگر شایع یوں کہتا کہ کتاب بشر طیکہ اس سے لعاب وغیرہ مانع ناز نہ ہے تو بہتر ہو کذا فی الشامی جہذا لایق میں کہ اگر نازی کے پاس وہ اندھا ہو جو اندر سے خون ہو گیا تو ناز جائز ہو کیونکہ وہ اپنے معدن میں ہر بخلاف اس شیشے کے جس میں پیشاب ہی یعنی وہ مانع ناز ہو و مکانہ اسی موضع قدیمیہ او احد ہا ان رفع الاخری و موضع سجودہ اتفاقاً فی الاصح اور تیسری شرط پاک ہونا مصلی کے مکان کا ہر جہتی ہے دونوں قدموں کی جگہ کا یا ایک قدم کی جگہ کا اگر نازی نے دوسرا قدم اٹھا لیا اور سجدہ کی جگہ کا بالاتفاق صحیح تر قول میں م موضع قدین کی طہارت امام اور صاحبین کے نزدیک شرط ہر بالاتفاق بلا نقل خلاف اور موضع سجود میں خلاف ہر مگر صحیح تر یہی قول ہر کہ امام کے نزدیک اسکی طہارت بھی شرط ہر اگر نازی کے کپڑوں کی اطراف پر نجاست پڑی اور ناز پڑھی تو کچھ ضرر نہیں کذا فی الطحاوی لا موضع ید یہ و رکبتیہ علی الظاہر الا اذا سجد علی کعبۃ مسجی شرط نہیں پاک ہونا دونوں ہاتھوں اور دونوں گھٹنوں کے مکان کا ظاہر الروایۃ میں مگر جبکہ سجدہ کیا مصلی نے اپنی ہتھیلی پر چانچہ آگے آدھکا یعنی اسوقت ہاتھ کے مکان کی طہارت شرط ہوگی کیونکہ یہ سجود کا مکان تھام فقیر ابوالمیث کے نزدیک ہاتھوں کے مکان کی عدم طہارت سے ناز فاسد ہو گیا ہوا اور اسی کی تصحیح کی ہر عیون میں اور اطلاق متون بھی اسی پر دلالت کرتا ہوا اور شیخ الاسلام ابو سعید مفتی روم نے کہا کہ جس عضو کا رکھنا واجب ہو اگرچہ دونوں ہاتھ ہوں تو اسکے مکان کی طہارت شرط ہر کذا فی الطحاوی من الشامی اسی بحث لقولہ تعالیٰ و یتابک فطر فبدنہ و مکانہ بالا و لے لایم لازم کپڑے اور مکان کی طہارت شرط ہر ثانی یعنی نجاست حقیقی سے بدلیل قول حق تعالیٰ و یتابک فطر اور اپنے کپڑوں کو پاک کرنا واجب کپڑے پاک کرنے لازم ہوئے تو مصلی کے بدن اور مکان کا پاک ہونا بطریق اولیٰ لازم ہوا اس واسطے کہ بدن اور مکان بہ نسبت کپڑوں کے زیادہ لازم ہیں یعنی اس واسطے

کہ کپڑوں کا جہاں تصور ہو خلاف بدن اور مکان کے مظهر یہ ہو کہ آیت کریمہ میں ناز کے ثیاب ملبوسہ مراد ہیں اور نجاست سے انکا پاک کرنا قول ہو
 جس فقہ کا اور ارجح تفسیر کذا فی الطحاوی والرائع ستر عورتہ و وجوبہ عام ولونی الخلوۃ علی الصبیح الاخر فی صحیح اور ناز کی جو بھی شہ و ڈھکنا اور اوٹنا
 ہر اپنی عورت یعنی شہرگاہ کا اور ستر عورت کا واجب ہونا علی العموم ہر اگرچہ آدمی خالی مکان میں ہو بنا بر قول صحیح کے کہ غرض صحیح کے واسطے شہرگاہ
 کھولنا جائز ہر چنانچہ دفع بول و برار یا قنہ یا علاج یا جماع حلال م ستر عورت غیر سے واجب ہونا اپنی ذات سے جمہور کے نزدیک یہی قول صحیح ہو
 کذا فی الزلیلی لیکن ادب نہیں تو صحیح میں اختلاف واقع ہوا اور ڈھکنا برہنگی کا چار طرف سے ہر نہ اسفل سے تو اگر کوئی انسان نیچے سے برہنگی دوسرے
 کی دیکھے تو ناز فاسد نہوگی کذا فی الطحاوی ولہ لبس ثوب نجس نے غیر صلوٰۃ اور مسلمان کو ناپاک کپڑا پہننا جائز ہر اور حال میں سوائے ناز کے وہی للرحل
 ماتحت سترہ الی ماتحت رکتبہ اور عورت یعنی مرد کی شہرگاہ ناف کے نیچے سے ہر دونوں گھٹنوں کے نیچے تک م عورت کا لفظ نکلا ہر عورت سے جو
 یعنی نقصان اور عیب کے ہر تو شہرگاہ کو عورت کہا اس واسطے کہ اسکا کھولنا اور ظاہر کرنا مارا اور قبیح اور عیب اور بھائی ہر کذا فی الطحاوی اردو میں عورت
 مرد کے مقابل کو کہتے ہیں فارسی میں زن اور ہندی میں لگائی اور جو روہوتے ہیں و سترہ احمد سترہ احد شکبہ الضحا اور امام احمد بن حنبل نے ڈھکنا ایک
 کند سے کا بھی ناز میں شہر ط کیا ہر وعن مالک ہی القبل والدبر فقط اور امام مالک سے ایک روایت یہ ہر کہ عورت یعنی شہرگاہ فقط فرج اور مقعد
 م امام اعظم کے مذہب میں شہرگاہ کی جو یہ حد ہر کہ زیر ناف سے زیر زانو تک یہ جو ان کے حق میں ہر نہ صغیر کے حق میں کہ اسکا چھونا اور ڈھکنا جائز ہر
 اور جو انہیں حکم ناز کا خفیف تر ہر ان سے تو جو شخص اپنا زانو کھولے ہو اسپر انکار نرمی سے کرنا چاہیے اور اگر اصرار کرتا ہو تو اس سے نزاع کرنا لائق نہیں
 اور جو اپنی ران کھولے ہو اسپر انکار درشتی اور سختی کے ساتھ کرنا چاہیے بدون ضرب کے اگر اصرار کرتا ہو کذا فی الطحاوی و ما ہو عورتہ منہ عورتہ من
 الامتہ ولو خشی الودبرۃ او مکاتبہ ادا ولد مع طہر باو بطہنما اور جعفر کہ مرد کا بدن شہرگاہ ہر اتنا لونڈی کا بھی شہرگاہ ہر اسکی پیٹھ اور پیٹ کے ساتھ اگرچہ
 لونڈی خشی یا دبرہ یا مکاتبہ یا ام ولد ہو م دبرہ وہ لونڈی ہو جسکو آقا نے کد یا ہو کہ سیرے مرنے کے بعد تو آزاد ہر اور مکاتبہ وہ جسکو یہ کہا ہو کہ اگر تو اتنا
 مال دے تو آزاد ہر اور ام ولد وہ لونڈی جسکے آقا سے اولاد ہوئی ہو و اما جہنما فبیع لہا اور لونڈی کا پہلو اسکی پیٹھ اور پیٹ کا تابع ہر یعنی جعفر پہلو
 پیٹ سے متصل ہر وہ پیٹ کا تابع ہر اور جعفر پیٹ سے ملا ہر وہ پیٹ کا تابع ہر یعنی اسکے پہلو بھی شہرگاہ ہیں ولو اعقبا مصلیۃ ان استرت کما قدرت صحت
 والا لا یلت بقعد ولا علی المذہب اور اگر مولی نے لونڈی کو آزاد کیا ناز کی حالت میں اگر اسے اپنا بدن ڈھک لیا فوراً جبکہ وہ قادر ہوئی تو ناز
 صحیح ہر اور اگر فوراً باوجود قدرت بدن نہ چھپا یا تو ناز درست نہوئی مولی کے آزاد کرنے کو اسے جانا ہو یا نہ جانا ہو بنا بر مذہب درست کے ہم پردہ سازی سے
 اسقدر مراد ہر جعفر حرہ یعنی بی بی کو پردہ چاہیے اور استتار میں یہ شہر ط ہر کہ محل قلیل ہر اور قبل از اداسے رکن ہو اور اگر استتار سے عاجز ہوگی تو ناز باطل
 نہوگی قال ان صلیت صلوٰۃ صحیحہ فانت حرۃ قبلہا فصلت بلا قناع یعنی العار القبلیۃ و وقوع الحق کما رجوہ بالطلاق الدوری مولی نے کہا اپنی لونڈی سے کہ اگر تو
 صحیح ناز چھپائی تو آزاد ہر ناز سے پہلے پس اسے بدون اور بھی کے ناز چھپائی تو قبلت کا انوکھ کر دینا اور طلاق کا واقع ہونا لائق ہر چنانچہ فقہانے قبلت
 کے انوکھ کرنے کو طلاق دوری میں ترجیح دی ہر م یہ مسئلہ روایت مذہب نہیں بلکہ صاحب بحر الرائق کی تجویز ہر طلاق دوری پر قیاس کر کے طلاق دوری کی
 یہ صورت ہر کہ زوج نے زوجہ سے کہا کہ اگر میں تجکو طلاق دوں تو تجکو طلاق دوں تو طلاق پھر لسنے بلا شہر ط طلاق دی تو شرط پائی گئی تو میں طلاقیں اس طلاق
 سے پہلے واقع ہو گئی اور انکا واقع ہونا یہ چاہتا ہر کہ پھلی طلاق واقع ہو کیونکہ میں طلاق کے بعد عورت محل طلاق نہیں رہتی تو جب ختم قبلت کو انوکھ کر دیا تو یا
 ہو گیا کہ گویا اسے یوں کہا کہ اگر میں تجکو طلاق دوں تو تجکو طلاق ہر تو ایک طلاق اسکے واقع کرنے سے واقع ہوگی اور دو طلاقیں تعلیق سے واقع ہو گئی
 اور تیسری طلاق باطل ہو جاوے گی عدم محل کے سبب سے ولحرقہ ولو خشیہ جمع بد نہاتے شہر با النازل فی الامح اور حرہ یعنی بی بی کا تمام بدن شہرگاہ ہر

بہنما

جکا چھپانا واجب ہو یا نہ کہ اس کے لئے بال بھی عورت میں صحیح تر قول میں اگرچہ حرہ خشی ہو مگر بالوں کی قید اس واسطے لگائی کہ جو بال سر پر ہیں وہ بالاتفاق عورت میں غلطاً الوجه والکفین فظہر الکف عورة علی المذهب والفقہین علی المتعبدی بی کا تمام بدن عورت ہو مگر اس کا چہرہ اور دونوں ہتھیلیاں اور دونوں قدم عورت نہیں قول مقتدر پر تو پشت کف دست کا چھپانا واجب ہو مذهب و دست پر ہم اور اقوال مستند یہ ہیں کہ پشت کف دست نہ عورت نہیں اور بعضوں نے کہا کہ وہ مطلقاً عورت نہیں اور بعضوں نے کہا کہ دونوں قدم عورت ہیں اور کسی نے اسکو جمع بھی کہا کہ کذا فی الطحاوی وصوتہا علی الراجح اور حرہ کی آواز عورت نہیں راجح قول پر ہم اور آواز کا بلند کرنا جو حرام ہو تو خوف فتنہ حرام ہو اور بعضوں نے کہا کہ اسکو آواز کا بھی نہیں کرنا واجب کہ کذا فی الطحاوی و ذرا عیال علی المروج اور حرہ کی دونوں کلاہیاں عورت نہیں مروج یعنی ضعیف قول پر ہم یہ ابو یوسف کا قول ہے اور لختیا شرح مختار میں اسی کو راجح کہا ہے لیکن مذہب راجح اور قوی یہ ہے کہ کلاہیاں عورت ہیں کذا فی الطحاوی و تمنع المرأة الشابة من کشف الوجه من جال لالانہ عورة بل خوف الفتنہ اور جو ان عورت منع کیا جو سے چہرہ کھولنے سے در بیان مردوں کے نہ اسوجہ سے کہ چہرہ اسکا عورت ہو بلکہ خوف فتنہ منع کا حکم ہو کہ وہ ان من الشهوة لانه غلط و کذا ثبت بہ حرمة المصاهرة کما یأتی فی باب الخطر صیبر مرد کو عورت کا چہرہ چھونا ممنوع ہو اگرچہ شہوت کا خوف نہ ہو اس واسطے کہ چھونا سخت تر ہو نظر کرنے سے اور اسی واسطے شہوت کے چھونے سے حرمت مصاہرت کی ثابت ہوئی ہے چنانچہ باب نظر میں آویکا و لیکو النظر الیہ شہوة کو چہرہ مرد فانیہ بحرم النظاری و جہا و وجه الامر و اذ اشک فی الشهوة ابا و نہا فیباح ولو جلیما لکما اعتدہ الکمال اور جائز نہیں نظر کرنا عورت کے چہرہ کی طرف شہوت سے مانند چہرہ مرد کے یعنی بے ریش لڑکے کے اس واسطے کہ حرام ہو نظر کرنا عورت کے چہرہ کا اور مرد کے چہرہ کا جگہ شہوت کا شک اور ترو ہو اور بدون شہوت کے تو نظر کرنا باج ہو اگرچہ مرد و خوبصورت ہو چنانچہ اسی قول پر کمال الدین صاحب فتح القدیر نے اعماد کیا ہے قال فی النظر من غیر خشیة الشهوة مع عدم العورة کما کمال الدین نے تو حلت نظر وابستہ بعد خوف شہوت ہو ساتھ اس امر کے کہ وہ محل واجب لا یتأثر ہو یعنی جبکہ محل نظر وہ مقام ہو جکا چھپانا چاہیے اور شہوت کا خوف نہ ہو تو نظر کرنا حلال ہو والا حلال نہیں و فی السراج لا عورة للصغیر جدام مالم یشہ قبل و دبر ثم یقلط الی عشرین ثم یتبع اور سراج و باج میں ہو کہ نہایت صغیر کا بدن عورت نہیں یعنی بچے و ٹھیکے کے لائق نہیں یہ جھٹیک کہ وہ قابل فحش کے نہیں تو بول و ہزار کی راہ چھپانے کے لائق ہو پھر عورت غلیظہ ہونی اور دس برس تک یعنی بول و ہزار کا مقام مع گرد و نواح کے قابل چھپانے کے ہوتا ہے پھر دس برس کے بعد جو ان کے مانند ہو رنگی کے چھپانے میں م نہایت صغیر سے مراد چار برس کا بچہ ہو یا لڑکی کذا فی الطحاوی عن علی بن یحیی و فی الاشباہ یدخل علی النساء الی خمسہ عشر شہہ حسب اور اشباہ میں ہو کہ اندر جاوے لڑکا عورتوں میں فقط پندرہ برس کی عمر تک ہم یہ اس صورت میں ہو کہ اسکا بلوغ بچہ عمر کے ثابت نہ ہو اور اگر احتلام وغیرہ سے اسکا بلوغ ثابت ہو تو پندرہ برس سے پہلے بھی اسکا عورتوں میں جانا منع ہو گا اور جو عضو کہ عورت پر بدن میں ملا ہو اسکا دیکھنا بدن سے جدا ہونے کے بعد بھی درست نہیں کذا فی الطحاوی شامی نے کہا کہ شارح کو خمس عشرہ کہنا مناسب تھا اسلئے کہ لفظ سنہ مؤنث ہو و یمنع فی انعقاد کشف ریح عضو قدر اوار رکن بلا صنع من عورة غلیظہ او خفیة علی المتعبد اور منع کرنا ہزار کو ہائیک کا انعقاد ناز کو کھل جانا چھٹائی عضو کا بقدر اوار کرنے رکن کے بدن نخل مصلی کے عورت غلیظہ یا خفیہ سے مستند قول پر ہم کشف ریح عورت مانع انعقاد ناز اسوقت ہو گا جبکہ تکبیر تحریم کی حالت میں ہو اگرچہ اسے رکن سے کم مدت ہو اور اسے رکن کی مقدار میں بار سواں اسد کہنا ہو اور اگر کشف عورت بفعل مصلی ہو گا تو فی الحال ناز فاسد ہو جائیگی اگرچہ کمتر ہو اسے رکن کی مقدار سے والغلیظہ قبل و دبر و ما حولہا و الخفیة ما عدا اولک من بدن و المرأة اور عورت غلیظہ مرد اور عورت میں بول و ہزار کا محل ہو اور جو مکان کہ ان دونوں کے آس پاس ہو اور عورت خفیہ وہ ہو جس کے سوا کسی کو کھلنا لونی عضو واحد اور چند جگہ سے کھلی ہوئی ہو مگر جمع کیا جائیگی اجزائے اگر ایک عضو میں ہو مگر اجزائے اس کو رسا یہ ہیں مثلاً یا بچوان اور چھٹا اور اٹھواں

حصہ تو اگر مثلاً ران ایک جگہ سے آٹھواں حصہ اور دوسری جگہ سے بھی سیکڑ کھلی ہو تو دونوں کو جمع کرنے کے لئے تو چارم حصہ ٹھہر گیا اور ناز کا مانع ہو گا اور اگر
جمع کرنے سے اس عضو کا چارم ہو گا تو مانع ناز کا نہ ہو گا والا فلا قدر اور اگر عورت کٹھنہ متفرق ایک عضو میں نہیں بلکہ چند اعضا میں ہو تو وہ پیش
سے جمع کیا جائیگی نہ اجزائے فان بلع اربع او نا کا ذن مع سو اگر کھئے اعضا میں سے کمتر عضو کی چارم کو پیش ہو چ جائیگی چنانچہ کان تو یہ کھلانا
ناز کا مانع ہو گا مثلاً سولہواں حصہ ران کا اور کچھ کان عورت کا کھل گیا تو اسکی ناز جائز نہ ہوگی اس واسطے کہ دونوں کا مجموعہ کان کی چارم سے زیادہ ہو
اور یہی قول حق ہے بخلاف بحر الرائق کے کہ اس میں مجموعہ اعضا منکشفہ کے چارم کو حبر رکھا ہو کذا فی الطحاوی والشرط ستر با عن غیرہ ولو حکا مکان
مظلم اور شرط ہو دھکنا برنگی کا غیر شخص سے اگرچہ ستر حکمی ہو چنانچہ نازی ہو اندھیرے مکان میں بیٹھے اگرچہ وہ مستور یا اعتبار جس کے بائینی کہ وہ نہیں
ہے لیکن وہ حکم شروع میں مستور نہیں تو اس پر چھپا کر پڑے وغیرہ سے واجب ہو کذا فی اکملی لا ستر با عن نفسه وبہ یقتی شرط نہیں چھپانا برنگی کا اپنی ذات سے
اس کا فتویٰ دیا ہو فلور یا من زلیقہ لم تفسد وان کرہ پھر اگر نازی نے شرمگاہ کو دیکھا اپنے گریبان کی راہ سے تو ناز فاسد نہ ہوگی اگرچہ یہ نظر کرنا کر و صریحی
ہو کذا فی الطحاوی وعامہم سائر لا یصف ماتحتہ اور نہ پانی والا اس چھپا ہوا لی چیز کا جو اپنے اندر کی چیز کو ظاہر کر دے یعنی حسین بدن نظر نہ آوے مدام
مبتدا ہو اسکی خبر آگے آتی ہو یعنی بصلی قاعدہ ستر میں یہ قید اس واسطے لگائی کہ اگر ایسا کپڑا ہو جس سے نیچے کا بدن معلوم ہوتا ہو چنانچہ باریک ململ یا جالی تو
وہ بمنزل معدوم کے ہو ولا یضر التصاقہ وتثکلتہ اور ضرر نہیں کرتا ستر کے بدن میں چھپنا اور عضو کی شکل پکڑنا یعنی ناز ایسے کپڑے سے درست ہو جائیگی ولو
حریراً او طیناً یقی الی تام صلوٰۃ او ما کرہا اگرچہ ستر شرمگاہ کا ریشمی کپڑا یا گیلی می ہو جو پوری ناز تک بدن پر باقی رہے یا گدا لاپانی ہو مگر چھپا ریشمی کپڑا ہو کہ
حرام ہو اور اسکے ساتھ ناز کر وہ لیکن اگر کوئی چیز ستر پادے تو ریشمی سے بدن چھپا کر ناز پڑے اسکے ہوتے ناز برہنہ جائز نہیں لا صافیا ان وجد غیرہ نہ صاف پانی
اگر اسکے سوا کوئی چیز ستر پادے بیٹھے صاف پانی میں بیٹھ کر برہنہ آدمی ناز نہ پڑے اگر دوسری چیز مل سکتی ہو اور اگر نہ ملی تو اس میں ناز واجب ہو جو بھڑا کھلنے کے
لذا فی الطحاوی وبل تکفیه الظلمۃ فی مجمع الانہر بخلاف فی الاضطار لا اختیار سوال اور کیا برہنہ شخص کو اندھیرے میں ناز کفایت کرتی ہو مجمع الانہر شرح مطلق البحر
میں بحث کر کے یوں جواب دیا ہو کہ ان اضطرار میں کافی ہو نہ اختیار میں م اس کلام کا ثمرہ کچھ معلوم نہیں ہوتا اس واسطے کہ جب ستر مفتوح ہو تو ہر حال میں ناز
پڑے خواہ اندھیرا ہو یا روشنی اور شاید کہ میں اشارہ ہو بعضے شاخ کے اس قول کا کہ برہنہ دن کو بیٹھ کر ناز پڑے اور رات کو کھڑے ناز پڑے اس واسطے کہ رات کا اندھیرا
اسکی شرمگاہ کا ستر ہو کذا فی الطحاوی بصلی قاعدہ کما فی الصلوٰۃ نہ پانی والا کسی چیز ستر کا ناز پڑے بیٹھ کر جسے ناز میں بیٹھے میں بیٹھ کر یا پانوں پر بیٹھے دھنا
پانوں کھڑا کر کے اور عورت سر میں پر بیٹھے وقل ما وارجلہ اور بعضوں نے کہا دونوں پانوں پھیلا کر بیٹھے م اور عورت غلیظہ پر ہاتھ رکھ لے اور راجع پہلا قول ہے
کہ اس میں کثرت اشتباہ ہے باوجود خالی ہونے کے قبلہ کی طرف پانوں پھیلانے سے جو بہتر نہیں کذا فی البحر مؤمیا برکوع وسجود بیٹھے کے ناز پڑے رکوع اور سجود کا
اشارہ کر کے تاکہ برنگی نہ کھلو ہو فضل من صلوٰۃ قاعدہ امیر کعبہ و قائلہ یا یا اور برکوع وسجود لان الشرائع من ادار الارکان اور وہ بیٹھے برہنہ
کو بیٹھ کر رکوع سجود کا اشارہ کر کے ناز پڑنا افضل ہو اسکی ناز سے بیٹھ کر اور رکوع اور سجود کر کے اور کھڑے ہو کر اشارہ سے یا رکوع سجود کر کے اس واسطے کہ شرمگاہ
کا چھپا ناز زیادہ تر مقصود ہو ارکان کے ادا کرنے سے م اس واسطے کہ ستر عورت مطلقاً فرض ہو ناز اور غیر ناز میں اور ارکان بیٹھے قیام اور رکوع اور سجود ناز فرض
ہیں ولو انہ لہ ثوب ولو بامارة مثبتہ قدر تہ ہوا لا صح اور اگر برہنہ کو مباح کیا جائے کپڑا اگرچہ اباحت بطور عاریت کے ہو تو اسکا فائدہ ہونا ستر پر ثابت
ہو گیا یہی قول صحیح تر ہے یعنی اگر اس صورت میں برہنہ ناز پڑے گا تو ناز جائز نہ ہوگی ولو وعدہ بہ منظر لم یخف فوت الوقت ہوا لا ظہر کو اجماعاً و ثوب و طہارۃ مکان اور
اگر اباحت یا عاریت کا کوئی شخص اس سے وعدہ کرے تو اسکا انتظار کرے جب تک فوت وقت کا خوف نہ ہو یہی قول ظاہر تر ہو جیسے انتظار کرے پانی اور
کپڑے اور طہارت مکان کا اسید دار ہم بھی اگر مکان نجس میں مثلاً قید ہوا اور توقع قوی دہان سے نکلنے کی ہو تو ناز میں تاخیر کرے جب تک کہ فوت وقت کا خوف ہو و ل

یہ منہ الشرائع میں مثلہ یعنی ذلک سوال اور کیا برہنہ شخص کو لازم اور ضرور خرید کرنا کپڑے کا اسکی برہنہ قیمت سے جواب لائق یہ کہ خریدنا ضرور ہو ہم یہ بحث
 صاحب بحر الرائق کی مذہب کی روایت نہیں ولو وجہ ہا ای سائر اکلہ نہیں لیں باصلی جلد رقیقہ لم یدرنہ فانہ لایستتر بہہا اتفاقا بل خارجہا ذکرہ اولیٰ فی
 الاقل من رجبہ طہر ندب صلوتہ فیہ وجہ لایا کما مر اور جو پایا برہنہ نے وہ سائر کہ اسکا کل نجاست کے گنے سے ناپاک ہو اصلی ناپاک
 نہیں اصلی ناپاک جیسے مردار کی کھال جسکی وباغت نہیں ہوئی تو یہ شخص ستر عورت نکرے اس اصلی ناپاک سے نازین بالاتفاق بلکہ خارجہ ناز
 کے اس سے شرمگاہ چھپا دے ایسا ذکر کیا ہے علامہ دانی محشی در نے یا ایسا سائر پایا جو چھٹائی سے کمتر پاک ہو تو اسکو اس میں ناز نہ پڑنا مستحب ہو اور
 جائز ہو برہنہ ناز پڑنا اشارہ سے چنانچہ ناز کا پڑنا اشارے سے گذر گیا و تم محمد لبسہ و استخفہ فی الاسرار و بہ ثالث التلثہ اور محمد بن حسن نے اس سائر کا
 جو تمام ناپاک ہو یا چارم سے کمتر طہر ہو پینا لازم کیا ہو نہ مستحب اور اسرار میں اس قول کو اچھا سمجھا ہو اور یہی قول ہے ائمہ ثلثہ کا ولو کان رجبہ طہرا
 صلی فیہ تمام اذالہ کا کل اور اگر سائر کا جو چھٹائی حصہ پاک ہو تو اسی سائر میں بالضرور ناز پڑے اس واسطے کہ چارم کل کے برابر ہو یعنی چھٹائی کا حکم کل کا
 ہو مثلاً محرم کو چھٹائی سر کا منڈا ناکل کے برابر ہو اور چھٹائی برنگی کا کھٹنا ناز کا مانع ہو کذا فی الشامی و ہذا اوالم کھد مایزل بہ النجاستہ اولیٰ لکھا اور یہ حکم مذکور
 اس وقت ہو جبکہ نپا دے اس خیر کو جو نجاست کو دور کرے یا اسکو کم کر دے یا پھینکے اگر فریال نجاست پاوے تو ازالہ واجب ہو کذا فی النجرتیم لبس اقل ثوبہ
 نجاستہ جب تقلیل نجاست کا حکم ہو تو لازم ہو نازین پینا اپنے دونوں ناپاک کپڑوں سے اس کپڑے کا جسکی نجاست کمتر ہو دوسرے سے والصابط
 ان من اتلی طلیتین فان تساویا خیر وان اختلفا اختلفا الا حث اور قاعدہ کلیہ اس مسئلہ کا یہ ہے کہ جو شخص مبتلا ہو دو بلاؤں میں مثلاً دو ناپاک کپڑوں میں
 سو اگر دونوں برابر ہوں نزع نازین تو اسکو اختیار ہو چاہے اسکو نے چاہے اسکو اور اگر دونوں مختلف ہوں یعنی ایک بلا کم ہو اور دوسری زیادہ تو
 ملکی کو اختیار کرے م مثلاً زخمی اگر سجدہ کرتا ہو تو زخم سیلان کرتا ہو اور نہیں تو نہیں وہ بیٹھ کر اشارہ سے ناز پڑے اس واسطے کہ ترک سجدہ نہ ہو یا جو وضو ہونے
 کے ساتھ ناز سے اور ترک سجدہ حالت اختیار میں بھی کر سکتا ہو مثلاً سواری پر ناز نفل اشارہ سے درست ہو تو حالت نذر میں ترک سجدہ کا مضائقہ نہیں کذا
 فی البحر ولو وجدت الحرۃ البالغۃ سائر ایتیر بدہا مع ربح راسہا یجب ستر ہا فلو ترکت ستر راسہا عادت بخلاف الامر ائمہ لانہ لما سقط بعد الرق
 بعد الرقبی او لے اور اگر آزاد و جوان عورت نے پایا یا ایسا سائر جو ڈھکتا ہو اسکے بدن کو اسکے چھٹائی سر کے ساتھ تو بدن اور چارم سر کا ڈھکتا ہو
 ہی یعنی فرض ہو دونوں کا ڈھکتا ہو اگر اپنے سر کا ڈھکتا چھوڑ گئی تو ناز کا اعادہ کرے برخلاف قریب لبلوغ عورت کے بیٹھے اگر وہ بدون سر ڈھکنے کے
 ناز پڑھ گئی تو اعادہ ناز کا ضرور نہیں اس واسطے کہ سر کا ڈھکتا جبکہ ساقط ہو گیا تو نو نڈی ہونے کے نذر سے تو نر کین کے نذر سے ساقط ہونا ادنیٰ ہم شایع
 ثولت بیان کرنا اس حدیث سے مناسب تھا کہ کوئی بالغ عورت ناز بدون سر ڈھکنے کے نہ پڑے کیونکہ شایع کے قول سے مفہوم ہوتا ہے کہ بدن کا ڈھکتا
 نو نڈی ہونے کی جہت سے ساقط ہو گا ڈھکتا نر کین سے ساقط ہو گا لاکہ یہ کلیہ نہیں کذا فی الشامی ولو کان یستر اقل من ربح الراس لایجب بل یندب
 اور اگر سائر ڈھکتا ہو کمتر چھٹائی سر سے تو اسکو ڈھکتا واجب نہیں بلکہ مستحب ہو لکن قولہ ولو وجہا لمکلف ما یستر بعض الحورۃ و جب استعمالہ
 ذکرہ الکمال زاد اعلیٰ وان قل یقتضی وجوبہ مطلقا قائل لیکن مصنف کا یہ قول اور اگر پاوے مکلف وہ خیر جس سے بعض برنگی کو چھپا دے تو اسکا
 استعمال واجب ہو ذکر کیا ہو اسکو کمال الدین نے فتح القدر میں حلی شایع فیہ نے اتنا زیادہ کیا ہو وان قل یعنی اگرچہ وہ سائر قلیل ہو چاہتا ہو سائر کے
 استعمال کو مطلقا خواہ چھٹائی کا سائر ہو یا کمتر کا سوال کر اے مخاطب ہم یعنی مصنف کے دونوں قوائد میں تناقض ہو پہلا قول یہ ہے کہ چارم سر سے
 کمتر کا ڈھکتا واجب نہیں اور دوسرا قول یہ ہے کہ بعض عورت کا ڈھکتا واجب ہو خواہ چارم ہو یا کمتر حلی محشی و المختار نے کہا کہ اگر کمال الدین کے کلام کو
 سر کے سوا محمول کیجیے اس واسطے کہ سر کا عورت ہونا خفیف تر ہو باقی عورت سے اس دلیل سے کہ صلوتہ مراہقہ سر کھلی کی صحیح ہو تو اب تناقض باقی نہ رہیگا و ستر

القبیل والد براد لا اور دیکھیں کیا باکی راہ کو اور جاضرور کی راہ کو پہلے فان وجد ما یستر احدہما قبل لیسر الدبر لانه انش فی رکوع و سجود قبل
القبیل حکما ہانی البحر لہ ترجیح پھر اگر پاس سے وہ چیز جو ایک شرمگاہ کو چھپا دے بعضوں نے کہا دبر کو چھپا دے اس واسطے کہ اسکا کھلنا رکوع اور سجود میں
فاخر تر اور قبیح تر ہو اور بعضوں نے کہا قبل کو چھپا دے یعنی اسلئے کہ وہ قبلہ رخ ہو اور کوئی عضو اسکی آرنہیں جیسے سر یا مقعد کا حجاب میں کذا
فی التامی نقل کیا ہے دونوں قولوں کو بحر الرائق میں بدون ترجیح کے دینی النہر الظاہر ان الخلاف فی الاولیۃ والتعلیل بقیدانہ لوصلی بالایا لیسین
ستر القبیل ثم فخذہ ثم لطن المرأة وظهرہا ثم الکتبہ ثم الباتی علی السوار اور نہر الفائق میں ہے کہ ظاہر دونوں قولوں کا خلاف اولی ہونے میں ہے اور تعلیل
یعنی کشف دبر کا قبیح ہونا رکوع اور سجود میں اسکا مقید ہے کہ اگر بدون رکوع اور سجود کے اشارہ سے ناز پڑے تو قبل کا چھپانا مستحب ہو گا پھر اسکے بعد ران
کا پھر عورت کے پیٹ اور پیچھے کا پھر زانو کا پھر بائی بدن برابر ہو م ران وغیرہ کا ذکر جلی کے کلام سے ہے نہ نہر الفائق سے یعنی اگر زیادہ ہو دے کہ پھر تو قبل
کے بعد ران کو پھر عورت اپنے پیٹ اور پیچھے کو پھر زانو کو چھپا دے کذا فی الطحاوی واذالم یجد المکلف المسافر ما یریل بہ نجاستہ وعلیہا البعدہ میلاد
لحش صلی مہا و عاریا ولا عاۃ علیہ اور اگر مائل بانع سافر پاس سے اس چیز کو جس سے نجاست کو دور کرے یا اسکو کم کر دے اسلئے سبب دور ہونے
منزل کے کوس بھر پاس کے سبب سے تو ناز پڑے نجاست کے ساتھ یا برہنہ ہو کر اور اسپر عاۃ ناز کا نہیں دینی نرو مہا و العجر عن منزل و سائر فیصل اعلو کا م
فی التیمم اور لزوم عاۃ ناز لائق ہے اگر عاجز ہو نا منزل نجاست اور سائر سے بندوں کے فعل سے ہو چنانچہ تیمم میں گذر گیا ہم یہ بحث ہے صاحب بحر الرائق کی
اور مصنف نے اپنی شرح میں اسکو ثابت رکھا ہے ثم ہذا للمسافر لان التیمم بشرط طہارة السائر طان لم یملکہ قستانی پھر معلوم کر کہ یہ ناز کا برہنہ جائز ہو یا سافر کے
حق میں ہے اسلئے کہ مقیم کے واسطے طہارت سائر کی شرط ہے اگرچہ سائر کا وہ مالک ہو چنانچہ قستانی میں ہے م طحاوی نے کہا کہ اس حکم کی تخصیص مقیم کے
ساتھ بلا وجہ ہے واما الخامس النیۃ بالاجماع اور پانچویں شرط ناز کی نیت یعنی نیت ارادہ ہے بدلیل اجماع و اتفاق م یعنی اشتراط نیت کی دلیل جلع ہے نہ نیت
(وَمَا أَمْرٌ إِلَّا لَعَنَهُ اللَّهُ مَخْلُصِينَ) اسواسطے کہ عبادت سے یہاں توحید مراد ہے تو یہ اخلاص یعنی خلوص ارادہ دیت اس آیت سے توحید میں پایا گیا
نہ عبادت میں اور یہ حدیث بھی دلیل نہیں ہے کہ اَنَا الْأَعْمَالُ بِالْإِثَابِ اسواسطے کہ اس میں توحید کا ثواب مراد ہے اور صحت سے تعرض نہیں کذا فی الطحاوی
وہی الارادۃ المرجۃ لاحد المتساویین اور نیت ارادہ ہے ترجیح دینے والا ایک چیز کا دو برابر چیزوں سے م دو چیزیں برابر چنانچہ کرنا اور کرنا افعال اختیار یہ کاشا کرنا
چرنا اور نہ چرنا دونوں برابر ہیں کہ بذات خود نہ فعل سکا لازم اور محال ہے نہ ترک اسکا پھر جبکہ ارادہ متعلق ہو فعل سے تو ناز واقع ہوئی تو ترجیح فعل کی ترک پر صرف
ارادہ سے ہوئی اسی ارادہ مرجمہ کو نیت کہتے ہیں طحاوی نے کہا کہ نیت مطلق ارادہ کا نام نہیں بلکہ عبارت ہے اس ارادہ فعل سے جو فعل کے ساتھ ہو اور علم میں ہیں
سے پہلے ہو اسی ارادۃ الصلوٰۃ اللہ تعالیٰ علی الخلو ص یعنی ناز کا ارادہ خالص اللہ تعالیٰ کی واسطے م شاح نے اشارہ کیا کہ الارادۃ کا الف لام عہد کا ہے یعنی نیت ہر ارادہ کا
نام نہیں بلکہ یہاں ارادہ ناز کا مراد ہے خلوص کے ساتھ یعنی اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی کو شریک نہ کرے عبادت میں نہ شرک جلی شرکوں کے مانند نہ شرک خفی ریاکاروں کے
طور پر لا مطلق العلم نے الاصح لا تری ان من علم الکفر لا یفر و لو نواہ یکفر نیت عبارت ہے ارادہ مذکور سے نہ مطلق دانست سے صحیح تر قول میں کیا تو نہیں دیکھا کہ جسے
کفر کو جاننا وہ کافر نہیں ہوتا اور اگر کفر کی نیت کی تو کافر ہو جاتا ہے م غیر اصح عبد الواحد کا یہ قول ہے کہ نیت دانست کا نام ہے حالانکہ دونوں کے مفہوم متباہن ہیں
ارادہ کو علم یعنی دانست لازم ہے اور دانست کو ارادہ لازم نہیں کذا فی الطحاوی والمعتبر فیہما عمل القلب للارم للارادۃ غلاۃ لہ لالسان
وان خالف القلب لانه کلام لانیۃ و نیت میں معتبر دل کا عمل ہے جبکو ارادہ لازم ہے تو کچھ اعتبار نہیں ان کے ذکر کا اگرچہ وہ دل کے مخالف ہو اسواسطے
کہ زبانی ذکر کلام ہے نیت نہیں ہے م جب عمل دل معتبر ہو نہ عمل زبان تو اگر زبان نے خطا کی تو کچھ ضرر نہیں مثلاً دل میں ارادہ ہو ظہر کا اور
زبان سے عصر نکلا تو نیت صحیح ہے اور عدد رکعات میں خطا قلبی بھی مضرت نہیں کرتی اسواسطے کہ تعین عدد شرط نہیں تو اسکی خطا بھی مضرت نہیں

فی التیمم اور لزوم عاۃ ناز لائق ہے اگر عاجز ہو نا منزل نجاست اور سائر سے بندوں کے فعل سے ہو چنانچہ تیمم میں گذر گیا ہم یہ بحث ہے صاحب بحر الرائق کی اور مصنف نے اپنی شرح میں اسکو ثابت رکھا ہے ثم ہذا للمسافر لان التیمم بشرط طہارة السائر طان لم یملکہ قستانی پھر معلوم کر کہ یہ ناز کا برہنہ جائز ہو یا سافر کے حق میں ہے اسلئے کہ مقیم کے واسطے طہارت سائر کی شرط ہے اگرچہ سائر کا وہ مالک ہو چنانچہ قستانی میں ہے م طحاوی نے کہا کہ اس حکم کی تخصیص مقیم کے ساتھ بلا وجہ ہے واما الخامس النیۃ بالاجماع اور پانچویں شرط ناز کی نیت یعنی نیت ارادہ ہے بدلیل اجماع و اتفاق م یعنی اشتراط نیت کی دلیل جلع ہے نہ نیت (وَمَا أَمْرٌ إِلَّا لَعَنَهُ اللَّهُ مَخْلُصِينَ) اسواسطے کہ عبادت سے یہاں توحید مراد ہے تو یہ اخلاص یعنی خلوص ارادہ دیت اس آیت سے توحید میں پایا گیا نہ عبادت میں اور یہ حدیث بھی دلیل نہیں ہے کہ اَنَا الْأَعْمَالُ بِالْإِثَابِ اسواسطے کہ اس میں توحید کا ثواب مراد ہے اور صحت سے تعرض نہیں کذا فی الطحاوی وہی الارادۃ المرجۃ لاحد المتساویین اور نیت ارادہ ہے ترجیح دینے والا ایک چیز کا دو برابر چیزوں سے م دو چیزیں برابر چنانچہ کرنا اور کرنا افعال اختیار یہ کاشا کرنا چرنا اور نہ چرنا دونوں برابر ہیں کہ بذات خود نہ فعل سکا لازم اور محال ہے نہ ترک اسکا پھر جبکہ ارادہ متعلق ہو فعل سے تو ناز واقع ہوئی تو ترجیح فعل کی ترک پر صرف ارادہ سے ہوئی اسی ارادہ مرجمہ کو نیت کہتے ہیں طحاوی نے کہا کہ نیت مطلق ارادہ کا نام نہیں بلکہ عبارت ہے اس ارادہ فعل سے جو فعل کے ساتھ ہو اور علم میں ہیں سے پہلے ہو اسی ارادۃ الصلوٰۃ اللہ تعالیٰ علی الخلو ص یعنی ناز کا ارادہ خالص اللہ تعالیٰ کی واسطے م شاح نے اشارہ کیا کہ الارادۃ کا الف لام عہد کا ہے یعنی نیت ہر ارادہ کا نام نہیں بلکہ یہاں ارادہ ناز کا مراد ہے خلوص کے ساتھ یعنی اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی کو شریک نہ کرے عبادت میں نہ شرک جلی شرکوں کے مانند نہ شرک خفی ریاکاروں کے طور پر لا مطلق العلم نے الاصح لا تری ان من علم الکفر لا یفر و لو نواہ یکفر نیت عبارت ہے ارادہ مذکور سے نہ مطلق دانست سے صحیح تر قول میں کیا تو نہیں دیکھا کہ جسے کفر کو جاننا وہ کافر نہیں ہوتا اور اگر کفر کی نیت کی تو کافر ہو جاتا ہے م غیر اصح عبد الواحد کا یہ قول ہے کہ نیت دانست کا نام ہے حالانکہ دونوں کے مفہوم متباہن ہیں ارادہ کو علم یعنی دانست لازم ہے اور دانست کو ارادہ لازم نہیں کذا فی الطحاوی والمعتبر فیہما عمل القلب للارم للارادۃ غلاۃ لہ لالسان وان خالف القلب لانه کلام لانیۃ و نیت میں معتبر دل کا عمل ہے جبکو ارادہ لازم ہے تو کچھ اعتبار نہیں ان کے ذکر کا اگرچہ وہ دل کے مخالف ہو اسواسطے کہ زبانی ذکر کلام ہے نیت نہیں ہے م جب عمل دل معتبر ہو نہ عمل زبان تو اگر زبان نے خطا کی تو کچھ ضرر نہیں مثلاً دل میں ارادہ ہو ظہر کا اور زبان سے عصر نکلا تو نیت صحیح ہے اور عدد رکعات میں خطا قلبی بھی مضرت نہیں کرتی اسواسطے کہ تعین عدد شرط نہیں تو اسکی خطا بھی مضرت نہیں

کذا فی الاستبہ الا اذا عجز عن احضاره لم یوم اصابته فیکفیه اللسان مجتبیٰ مگر جبکہ آدمی عاجز ہو دل کے حاضر کرنے سے انکار اور تشویشات کے لاحق ہونے سے تو اب اسکو زبان کا عمل بجائے عمل دل کے کفایت کرتا ہے کذا فی المجتبیٰ وهو ای علی القلب ان یعلم عند الارادة بانہ بلاتالی صلوٰۃ یصلیٰ فلو لم یعلم الاتبالی لم یجز اور وہ یعنی دل کا عمل یہ ہو کہ جانے آدمی نماز کے وقت فوراً بدن غور اور تامل لے کہ کون سی نماز پڑھتا ہے سو اگر نماز کے تامل کرنے سے تو نماز جائز نہیں م یہ استحضار فقط نیت کے وقت شرط ہو تمام نماز میں شرط نہیں یعنی اگر اثناء نماز میں نہ ہو گا تو کچھ حرج نہیں اور اس میں کسی کو اختلاف نہیں کذا فی الخطاوی مختصراً واللفظ عند الارادة باستحب ہوا مختار اور ارادہ نماز کے وقت زبان سے نیت کرنا مستحب ہے یہی قول مختار ہے وکیون بلفظ المافی ولو فارسیاً لانه الاغلب فی الانشارات وضح باحال ہستانی اور ہودے زبان سے کہنا مافی کے لفظ کے ساتھ جو زمانہ گذشتہ پر دلالت کرتا ہے اگرچہ فارسی بولی میں ہوا سو اسطے کہ مافی کا لفظ اکثر محل ہوا انشارات میں یعنی ان الفاظ میں جو ایجا و اشیا میں بولے جاتے ہیں چنانچہ معاملات میں اور صحیح ہر نیت کرنا حال کے لفظ کے ساتھ جو زمانہ موجود پر دلالت کرتا ہے کذا فی القستانی شرح النقایہ لفظ حال سے صنیعہ مضارع کا مراد ہے جس سے فقط حال مقصود ہو نہ استقبال اسو اسطے کہ ارادہ استقبال سے وعدہ ٹھہر گیا نہ وقوع تو عربی میں نیت بہ لفظ مافی اس طرح ہو کہ نیت ان اصلی الفجر اور فارسی میں یون کہ نیت کردم کہ نماز فجر گزارم اور ہندی میں یون کہ نماز فجر کی میں نے نیت کی اور بلفظ حال اس طرح کہ اگر یدان اصلی الفجر اور فارسی میں یون کہ نماز فجر نیت میکنم اور ہندی میں یون کہ نماز فجر کی نیت کرتا ہوں وقیل شہ راتہ یعنی جب وہ اوستہ علماء اذا لم یقل عن المصطفیٰ ولا الصحابۃ ولا التابعین بل قبل بدعتہ اور بعضوں نے کہا کہ زبان سے نیت کرنا سنت مؤکدہ دائم العمل ہے یعنی یہاں سنت سے مراد یہ ہے کہ پسند کیا ہے اسکو یا اسکو طریقہ قرار دیا ہے ہمارے عالموں نے سنت شرعی یہاں مراد نہیں اسلیے کہ زبان سے نیت کرنا جناب مصطفیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام سے اور اصحاب اور تابعین رضی اللہ عنہم سے منقول نہیں بلکہ بعض عالموں نے اسکو بدعت کہا ہے م بدعت سے یہاں بدعت حسنہ مراد بقول متحدہ بدعت سیئہ ہر الرائق میں کہا کہ زبان سے نیت کرنا مستحسن ہے اطمینان کے سبب سے نہ اور وجہ سے یعنی انسان کبھی پریشان خاطر ہوتا ہے اور زبان کے کہنے سے ارادہ ولی کو جمعیت ہو جاتی ہے اسلیے زبان سے کہنا مستحسن ہوا کذا فی الخطاوی و فی المحيط انہ ليقول اللهم انی ارید ان اصلیٰ صلوٰۃ کذا فیسری او لقلہا منی وسعی نے الحج اور محیط میں ہے کہ نماز کا پڑھنے والا یون کہے کہ اے اللہ میں ارادہ کرتا ہوں فلا فی نماز کے پڑھنے کا سو اسکو میرے لیے آسان کر دے اور سیری طرف سے اسکو قبول کر اور عنقریب اسکا بیان کتاب الحج میں آویگا م یہ مثال جو نیت کی بلفظ حال نہ الرائق میں کہا کہ اکثر علماء نے کہا ہے کہ یہ نیت حج کے واسطے مخصوص ہے اسو اسطے کہ حج زمانہ دراز میں پورا ہوتا ہے اور اس میں شقیں بہت ہوتی ہیں برخلاف نماز کے کذا فی الخطاوی وجاز تقدیمہا علی التکبیرۃ ولو قبل الوقت اور جائز ہر مقدم کرنا نیت کا تکبیر تحریم پر اگرچہ تقدم نیت کی نماز کے وقت سے پہلے ہو م اور نماز کے مانند جمیع عبادات پر تقدم نیت کی جائز ہے صحیح قول میں و فی البدایہ حبرج من منزلہ یرید ان یجاءتہ فلما استہی الی الامام کہہ ولم یخبرہ النبیہ حار و مفادہ جو از تقدم نیتہ لاقتدار ایضا علی حفظ اور بدائع میں ہے کہ ایک شخص نکلا اپنے گھر سے جماعت کی نماز کے قصد سے پھر جب امام تک پہنچا تو اسے تکبیر تحریمہ کی اور نیت اقتدا کی اسکو اسوقت حاضر ہوئی تو جائز ہے اور بدائع کے اس کلام سے مستفاد ہوتا ہے کہ نیت اقتدا کی بھی تقدم جائز ہے تو اسکو یاد رکھنا چاہیے لیکن ہستانی میں ہے کہ نیت اقتدا کی تقدم امام کی تحریمہ پر صحیح نہیں مالم یوجد منہا قاطعہا من عمل غیر لائق بصلوٰۃ تقدم نیت کی جائز ہے جب تک کہ نیت اور نماز کے درمیان کوئی عمل قطع کرنے والا نیت کا جو نماز کے مناسب نہیں ہے یا پانچاے م عمل قاطع نیت چنانچہ کھانا اور پینا اور لکڑی خرید کرنا کذا فی البحر و هو کل ما یمنع البناء اور وہ یعنی عمل غیر مناسب نماز وہ عمل ہو جو بنا نماز کا مانع ہو م اگر اثناء نماز میں

ناری کا وضو جاتا رہے تو وہ چپ چاپ جاے اور دوسرا وضو کر کے بقیہ ناز پڑھے اس بقیہ کے پڑھنے کو بنا کہتے ہیں اس سے معلوم ہوا کہ طیار
وضو کرنا قاطع نیت نہ ہوگا کیونکہ یہ دونوں کام ناز کے اندر قاطع نہیں ہوتے تو ناز کے خارج بطریق اولیٰ قاطع نہ ہو سکے و شرط الشاخی قرائت
قیندب عندنا اور امام شافعی نے نیت کا متصل کرنا تحریم کے ساتھ شرط کیا ہے تو نیت کا ملانا تحریم کے ساتھ ہمارے نزدیک مستحب ہوگا مگر اس واسطے
کہ محل اختلاف سے بچا مستحب ہو اگرچہ ہمارے نزدیک قرآن شرط نہیں ولا عبرۃ بنتی متاخرۃ عنہما علی المذہب وجوزہ الکرمی الی الوجہ اور اس
نیت کا اعتبار نہیں جو تحریم کے بعد ہو بنا بر صیح مذہب کے اور کرخی نے رکوع تک تاخیر نیت کو جائز کہا ہے ہم شافعی نے کہا کہ رکوع وغیرہ کی تصریح کرخی
نے نہیں کی بلکہ علمائے ائمہ مذہب کے بموجب تاخیر کا جواز نکالا ہے کسی نے رکوع تک کسی نے تعدد تک و کفیی مطلق نیت
الصلوٰۃ وان لم یقل مد تعالیٰ النفل و سنتہ راتبہ و تراویح علی المقداد تعینا بقومہا وقت الشروع اور کفایت کرتی ہے مطلق نیت ناز کی
نفل اور سنت مکررہ اور تراویح کے واسطے معتد قول پر اگرچہ اسے کہا ہو کہ مد تعالیٰ کی واسطے نیت کرتا ہوں اس لیے کہ نفل اور سنت اور تراویح کا تعین
ہونا ثابت ہو جاتا ہے ان کے واقع ہونے سے شروع کرنے کے وقت میں یوں کہنا یا ارادہ کرنا کہ نیت کرتا ہوں نفل کی یا سنت فجر کی مثلاً
یا تراویح کی ضرورت نہیں بلکہ بلا قید نیت کرنا کافی ہے پھر جبکہ فجر کے وقت مطلق نیت سے ناز پڑھیکا تو سنت کا تعین حاصل ہوگا و قولہ وان لم یقل
مد بیان ہے اطلاق نیت کا و التعین احوط اور نفل یا سنت کا تعین کر لینا احوط ہے یعنی تعین میں زیادہ تر احتیاط ہے اس واسطے کہ اطلاق
اور تعین کی تصریح میں اختلاف ہے کذا فی البحر و لابدین التعین عند النبیہ فلو جہل الفرصۃ لم یجز اور فرض ناز میں تعین کر لینا نیت کے وقت
ضروری ہے تو اگر ناز کے فرض ہونے سے ناواقف ہوگا تو ناز اسکی جائز ہوگی مگر ایک شخص پانچ وقت کی فرض ناز پڑھتا ہے لیکن الکا فرض ہونا نہیں
جانتا ہے تو اسکی ناز جائز نہیں ہے پھر قضا کرنا واجب ہے کیونکہ اسے فرض معین کی نیت نہیں کی کذا فی الطحاوی ولو علم ولم یمیز الفرض من غیرہ ان
نوی الفرض فی اکل جازا اور اگر اسے بعضی نازوں کو فرض اور بعض کو نفل جانا اور جدا کیا فرض کو غیر فرض سے تو اگر سب نازوں میں فرض کی
نیت کی تو جائز ہے یعنی بقدر فرض کے فرض ہوگی اور باقی نفل و کذا الوام غیرہ فیما لا یشک بہا اور اسی طرح ناز جائز ہے اگر غیر نمیز نے غیر شخص کی امامت
کی فرض کی نیت سے اس ناز میں جبکہ پہلے سنت نہیں ہے مگر میں نے جو شخص فرض اور نفل کو ممتاز نہیں کرتا وہ غیر کی امامت کرے فرض کی نیت سے
مغرب اور عصر اور عشاء میں جبکہ پہلے سنت مکررہ نہیں تو مقتدیون اور امام کی ناز صحیح ہے اشتباہ میں قنویہ سے منقول ہے کہ ناری چھ قسم ہیں پہلی قسم وہ
ناری ہے جو فرض اور نفل ناز کو جانتا ہے یعنی جانتا ہے کہ فرض وہ ہے جبکہ کرنے میں ثواب اور نہ کرنے میں عذاب ہے اور سنت وہ ہے جبکہ کرنے میں ثواب
ہے اور نہ کرنے میں عذاب نہیں سوائے ظہر یا فجر کی نیت کی تو کافی ہے ۲ وہ ناری ہے جو فرض اور نفل کو جانتا ہے اور فرض کی نیت سے ناز پڑھتا ہے مگر یہ
نہیں جانتا کہ فرض کس قدر ہے اور سنت کتنی اسکی بھی ناز درست ہے ۳ وہ ناری ہے جو فرض کی نیت سے ناز پڑھتا ہے مگر فرض کے معنی نہیں جانتا تو
اسکی ناز کفایت نہیں کرتی ۴ وہ ناری ہے جو یہ جانتا ہے کہ آدمی جو ناز پڑھتا ہے میں انہیں بعض ناز فرض ہے اور بعض نفل اور امتیاز نہیں کہتا فرض اور
نفل میں تو اسکی ناز جائز نہیں اس واسطے کہ فرض میں نیت کا معین کرنا شرط ہے اور بعضوں نے کہا کہ اسے جو ناز کہ جاعت سے پڑھی اور امام کی
ناز کی نیت کی تو درست ہے ۵ وہ ناری ہے جسے یہ اعتقاد کیا کہ ہر ناز فرض ہے تو اسکی ناز جائز ہے ۶ وہ ناری ہے جو یہ نہیں جانتا کہ خدا کی ناز بندیوں پر
فرض ہے ولیکن وہ بچکانہ ناز پڑھتا ہے اسکی ناز جائز نہیں ہے انتہی لمحض الفرض انہ ظہر او عصر قرآن بالیوم والوقت اولاً ہوا الا صحیح یعنی ضروری نیت کی تعین
فرض کی واسطے اس طرح ہے کہ وہ ناز ظہر کی ہو یا عصر کی خواہ ظہر یا عصر کے ساتھ دن اور وقت کو ملاوے یا ملاوے سے ہی قول صحیح تر ہے یعنی یوں کہنا نیت
کرنا کہ اصلی ظہر الیوم یا ظہر الوقت یعنی آج کی ظہر یا سو وقت کی ظہر ادا کرتا ہوں کچھ ضرور نہیں فقط ظہر یا عصر کی نیت کرنا بلا اضافت کافی ہے اس قول میں

اس واسطے کہ وہ وقت تو اسی کے واسطے متعین ہو گیا ہو ولو ان فرض قضا نیت فرض کے تعین کی ضرورت ہو اگرچہ فرض قضا ہو لکن تعین ظہر یوم کذا علی المقعد لیکن قضا کا پڑھنے والا تعین کرنے فلا نے دن کی ظہر یا عصر کو بنا بر قول معتد کے مبنی قضا میں قطع ظہر یا عصر کا کہنا کفایت نہیں کرتا بلکہ معتد قول یہ ہے کہ کسے فلا نے دن کی ظہر پڑھتا ہوں خواہ کثرت فوائت سے ترتیب ساقط ہو گئی ہو یا نہ ہو اور معتد قول یہ ہے کہ نیت تعین کی کثرت فوائت سے ساقط ہے کذا فی الطحاوی والاسهل نیۃ اول ظہر علیہ او آخر ظہر اور تعین نیت میں در صورت بہت سی قضا نازوں کے آسان تر طریقہ یہ ہے کہ کہے کہ میں نیت کرتا ہوں پہلی ظہر کی جو مجھ پر واجب ہے یا چھٹی ظہر کی جو مجھ پر واجب ہے ہم آسانی کی وجہ اس نیت میں یہ ہے کہ شاید تاریخ اور دن قضا کے یاد نہ ہوں و فی القستانی عن المبنی لا یشترط ذلک فی الاصح ویحییٰ فی آخر الکتاب اور قستانی میں منیۃ المصلیٰ سے منقول ہے کہ قضا میں نیت کرنا نیت کا شرط نہیں صحیح تر قول میں اور اس مسئلہ کا ذکر آخر کتاب میں یعنی مسائل ششمین آویگا و واجب انہ و تراویذ را و سجود ملاوۃ اور ضرور ہر نیت کا تعین کرنا واجب ناز کی واسطے اس طرح کہ وہ وتر کی ناز ہو یا نذر کی یا سجدہ ہر ملاوت کام وتر کی تعین ضرور ہے لیکن اسکو واجب یا نیت کہنا لازم نہیں کیونکہ اس میں اختلاف ہے اور نذر ناز میں یوں کہے کہ وہ ناز پڑھتا ہوں جو تھا کیواسطے یا فلا نی حاجت کیواسطے میں نے نذر مانی تھی اسواسطے کہ تعین نذر کی نہیں بدو ن ذکر کرنے اسکے اسباب کے کذا فی الطحاوی وکذا شکر بخلاف سہو اور اسی طرح ضرور ہر تعین کرنا سجدہ شکر کی نیت کا بخلاف سجدہ سہو کے کہ اس میں تعین ضرور نہیں م سجدہ شکر اور سجدہ سہو میں شایع سے سہو واقع ہوا یوں کہنا ٹھیک تھا و کذا سہو بخلاف شکر یعنی اسی طرح ضرور ہر تعین کرنا سجدہ سہو کا نہ سجدہ شکر کا اسواسطے کہ سجدہ سہو کا واجب ہے اور سجدہ شکر کا نفل ہے حالانکہ نفل میں تعین نیت ضرور نہیں یہ بحث ہر صاحب نہر الفائق کی کہ تعین نیت سہو میں واجب ہے نہ شکر میں کذا فی الطحاوی مختصر وون تعین عدد رکعاتہ موصولاً صناعاً فلا یفر الخطا سے عدد ہر ضرور نہیں تعین کرنا شمار رکعات کا فرض اور واجب میں کیونکہ رکعات تو ضمناً حاصل ہیں یعنی تعین رکعات تو حقیقتاً کی طریف سے حاصل ہو چکی اس میں تو احتمال کی کمی نہیں تو عدد رکعات میں چونکہ کچھ ضرور نہیں کرتا یعنی جسکی تعین ضرور نہیں تو اس میں خطا واقع ہونے سے کچھ ضرور نہیں تو اگر ظہر میں مثلاً تین رکعت کی اور فجر میں چار رکعت کی نیت کی تو ناز جائز ہے و نبوی المقتدی المتابعۃ اور نیت کرے امام کے پیچھے پڑھنے والا امام کے پیچھے ہونے کی یعنی یوں ارادہ کرے کہ امام کے پیچھے ناز پڑھتا ہوں لم یقل ایضاً لانه لو نسی الاقدا بالامام او الشرع فی صلوة الامام ولم یعین الصلوة صح فی الاصح وان لم یعلم ہا بجلہ نفسہ تبعاً لصلوة الامام مضاف نے لفظ ایضاً نہ کہا یعنی کثر وغیرہ کی طرح یوں نہ کہا کہ علاوہ نیت سابقہ کے مقتدی نیت متابعت کی بھی کرے ایسے کہ اگر نازی امام کی اقتدا کی نیت کرے یا امام کی ناز شروع کرنے کی نیت کرے اور ناز کو معین کرے تو صحیح تر قول میں اقتدا درست ہو جائیگا و مقتدی امام کی ناز کو بخانا ہو کیونکہ اسنے تو اپنے آپ کو امام کا تابع کر دیا ہے تو اسکے لیے ناز کے معین کرنے وغیرہ کی حاجت نہیں م شامی نے کہا کہ تبعاً لصلوة الامام کی جگہ اگر شایع تبعاً لامام کہتا تو بہتر تھا جیسے زمینی نے کہا ہے اس لیے مترجم نے دوسری لفظ کا ترجمہ کیا بخلاف ما لو نسی صلوة الامام وان یظہر لکیرہ فی الاصح لعدم نیۃ الاقدا بخلاف اس صورت کے کہ نیت کرے امام کی ناز کی اگرچہ اسکے اللہ اکبر کہنے کا منظر ہے صحیح تر قول میں اور یہ صورت حکم سابق کے خلاف ہے بسبب نہونے اقتدا کی نیت کے مبنی اس صورت میں اقتدا درست نہوگا کیونکہ نیت اقتدا مفقود ہے ایسے کہ جب امام کی نیت کی تو اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ اقتدا کی نیت بھی کی ہو اسی طرح جب امام کی تکبیر کا انتظار کیا تو انتظار بھی کبھی اقتدا کے لیے ہوتا ہے اور کبھی عادت کی وجہ سے تو دونوں صورتوں میں شک کی وجہ سے مقتدی نہوگا کذا فی الشامی الا فی جمعة و جازۃ و عید علی التخیار لاختصاصہا بالجماعة کرم جمعہ اور جازہ اور عید کی ناز میں مذہب مختار پر نیت اقتدا ضرور نہیں ایسے کہ یہ نازین جماعت کے ساتھ مخصوص ہیں مبنی تنہا نہیں پڑھی جاتیں تو جو بوقت آدمی انکی نیت کر لیا تو نیت اقتدا ضمناً ثابت ہوگی و لو نسی فرض الوقت مع بقائه جار اور اگر نازی نے فرض وقت کی نیت کی وقت کے باقی ہوتے ہوئے تو یہ نیت کرنا جائز ہے یعنی اگر نازین صرف یہ

یت کرے کہ فرض وقت پڑھتا ہوں تو اس نیت سے نماز درست ہوگی الا فی الجمعۃ فانہا بدل مگر جمعہ کی نماز میں فرض وقت کی جائز نہیں اس لیے کہ جمعہ کی نماز عوض ہر اس روز کے ظہر کا یعنی فرض وقت ظہر ہے نہ جمعہ الا ان کیون عندہ فی اعتقادہ انہا فرض الوقت لکما ہو راسی البعض فتصح مگر یہ کہ نماز کے عندیہ اور اعتقاد میں ہو کہ جمعہ فرض وقت ہے ظہر کا بدل نہیں چنانچہ بعض فقہاء کی بجز یہی ہوتا اس صورت میں جمعہ فرض وقت کی نیت سے درست ہوگا و لونی ظہر الوقت فلو مع بقائہ اسی الوقت جاز و لونی الجمعۃ اور اگر وقت ظہر کی مثل نیت کی تو اگر وقت کے باقی رہنے کے ساتھ ہوگی تو جائز اگرچہ بعض مفسرین فیض لغار شرح المختار میں جو کہ اگر نیت ظہر کے وقت کی جمعہ کے سوا میں کر لیا تو اگر وقت کے اندر ہوگی تو درست ہے اس لیے شارح نے شریک الیہ کی حیثیت سے دلو فی الجمعۃ کی قید لگائی تاکہ معلوم ہو کہ اس حکم میں جمعہ اور غیر جمعہ برابر ہیں کذا فی الشامی لمقتضی دلو مع عدمہ بالکان قد خرج وہو لا یعلمہ البصیح فی الاصح اور اگر ظہر الوقت کی نیت وقت کے نہونے کے ساتھ ہوا طرح کہ وقت نکل چکا ہو اور نماز اس کے نکلنے کو بخاشا ہو تو صحیح تر قول میں درست ہوگی مگر وقت کے نکلنے کو نہ جاننے کی قید اس لیے لگائی کہ اگر وقت کے نکلنے کو جانکر ایسی نیت کر لیا تو درست ہوگی کذا فی الشامی و مثله فرض الوقت اور ظہر الوقت کی مثل ہے حکم فرض الوقت کا یعنی اگر وقت کے نکلنے پر نیت وقت کے فرض کی کر لیا اور وقت کے گزر جانے کو بخاشا ہو گا تو یہ بھی اول مسئلہ کی طرح صحیح تر قول میں درست ہوگی اور اشباہ میں جو درستی کا قول منقول ہے وہ اصح کے خلاف ہے کذا فی الشامی فالاولیٰ نیتہ ظہر الیوم بخارہ مطلقاً لصحة الفضا ربینہ الادار کلمہ المختار میں بہتر یہ ہے کہ نیت کے ظہر کی کرے واسطے اسکے جائز ہونے کے ہر طرح سے یعنی اگرچہ عین وقت میں پڑھے یا وقت نکل گیا ہو بسبب درست ہونے قضا کے ادا کی نیت سے مثل اسکے عکس کے یعنی صحیح ہونے ادا کے قضا کی نیت سے یہی قول مختار ہے مگر یعنی اگر آج کے ظہر کی نیت ہوگی تو ہر چند وقت گزر بھی گیا ہو گا تب بھی وہ نماز اس روز کے ظہر کی ہوگی اور وقت کے ظہر کی نیت سے وقت نکلنے پر اس وقت کا ظہر نہ ٹھہر لیا اور شارح نے جو یہ کہا کہ بہ سبب درست ہونے قضا بہ نیت ادا اسکا مطلب یہ ہے کہ وقت کے گزرنے پر اگر بے علمی میں ظہر الیوم کی نیت کر لیا تو گویا قضا کو بہ نیت ادا پڑھ لیا حالانکہ یہ جائز ہے جیسے کوئی قیدی اکل سے رمضان کے روزے رکھے اور بعد کو معلوم ہو کہ رمضان ہو چکا تھا تو اسکے روزے درست ہونگے مگر اس تعلیل میں یہ خلل ہے کہ یہ اس وقت نہیں ہے کہ نماز ادا کی نیت سے پڑھا اور اگر اسکی نیت کچھ نہ ہو ادا کی نہ قضا کی تو اس وقت یہ تعلیل نہ بنے گی کذا فی الطحاوی و تائید فی الشامی و مصلیٰ بخارۃ نبوی الصلوٰۃ اللہ تعالیٰ و نبوی ایضاً الدعاء للمیت اور بخارۃ کی نماز پڑھنے والا نیت کرے نماز کی خاص اللہ تعالیٰ کے لیے اور نیز دعا کی نیت کرے مردہ کے لیے لانه الواجب علیہ اس لیے کہ نیت نماز اور دعا نمازی پر واجب ہے مگر طحاوی نے کہا کہ اگر مرجع ضمیر لانه کا نماز و دعا دونوں کی طرف ہو تو یہ خلل رہے گا کہ دعا بخارۃ سنون ہے نہ وجہ اس لیے حلی نے مرجع ضمیر صرف نیت صلوٰۃ قرار دیا جو نبوی الصلوٰۃ سے بجا جاتا ہے اور شامی نے کہا کہ مرجع ضمیر نیت دعا اس اعتبار سے ہے کہ نماز بخارۃ خود دعا ہے کیونکہ زمین قرار اور رکوع اور سجدہ اور تشهد نہیں اور اسکا سویدہ قول ہے جو تفت میں مذکور ہے کہ نماز بخارۃ امام اعظم اور ان کے اصحاب کے قول میں و تحقیق ما ہے نماز بقول صلی اللہ علیہ وسلم دعا علیہ المیت تو بخارۃ کی نماز پڑھنے والا یون کہے کہ میں نماز پڑھتا ہوں اللہ تعالیٰ کے لیے دعا مانگنے والا مردہ کو واسطے وان استحبہ علیہ المیت و کرام اشی بقول نویث ان علی مع الامام علی بن لیلیٰ الامام اور اگر نیت نمازی پر مشتبہ ہو جاوے معلوم ہو کہ مردہ یا عورت تو وہ یون کہے کہ میں نیت کرتا ہوں کہ نماز پڑھوں امام کے ساتھ جس شخص پر کہ امام نماز پڑھتا ہے و افاد فی الاشباہ و نحاہ لونی المیت الذکر فان انہ اشی او مکسہ لم یخرا ورا شبہ میں بحث کر کے یہ اناہو کیا ہے کہ اگر نیت کی مذکر مردہ کی پھر معلوم ہوا کہ وہ عورت ہے یا اسکا عکس کیا مردہ عورت کی نیت کی پھر ظاہر ہوا کہ مردہ ہی تو نماز درست ہوگی مگر عدم حوازی یہ ہے کہ نیت مثل امام کے ہر اسکی تعیین میں چوک جانا ایسا ہے جیسا امام کی تعیین میں چوکنا تو جیسے امام کی تعیین میں چوکے سے نماز درست نہیں ہوتی ویسے ہی نیت کی تعیین میں خطا ہونے سے درست نہ ہوگی مثلاً اگر نیت کی کہ زید پر نماز پڑھتا ہوں پھر معلوم ہوا کہ وہ عمر ہے تو نماز درست نہ ہوگی ان کا اشارہ کر کے کہیں مردہ پر پڑھتا ہوں جو زید ہے پھر ظاہر ہوا کہ وہ عمر ہے تو نماز درست ہوگی کیونکہ اشارہ کرنے سے نام میں خطا کرنا لغو ہو جاتا ہے کذا فی الشامی انہ لا یفرعین مرد و لونی لا انہ

قول قوی کہ قول ضعیف ہو کہ چونکہ قریب شخص کے لیے کعبہ کا سامنے ہونا فرض ہے بالاتفاق اور دور والے کو یہ امر ممکن نہیں ہوا اس لیے کہ دل میں نیت کرے
ایسے دور والے کیونیت قبلہ کی طرف منہ کرنے کی شرط کی کمی فاقیل لونوی بناں الکعبۃ والمقام اور محراب مسجدہ لم یجوز تفسیر علی المروج تویہ جو کسی نے کہا کہ اگر نازی
عمارت کعبہ کی نیت کرے گا یا مقام ابراہیم کی یا اپنی مسجد کی محراب کی تو درست ہوگی یہ مسئلہ قول ضعیف پر تفسیر ہم یخیر جو لوگ نیت قبلہ رخ ہونے کی شرط
کے ہیں ان کے نزدیک اگر کعبہ کے سوا اور طرف منہ کرنے کی نیت ہوگی تو درست ہوگی مثلاً نیت کعبہ کی عمارت کی جائز ہوگی اس لیے کہ کعبہ میدان خاص ہو گا نام
تہ عمارت کا اور مقام ابراہیم وہ پیچھے ہے حضرت ابراہیم علیہ السلام خانہ کعبہ بنانے کے وقت کھڑے ہوتے تھے اور محراب مسجد علامت سمت کعبہ کی ہر غرض
ان صورتوں میں عین کعبہ کی طرف منہ کرنے کی نیت نہیں پائی جاتی اس لیے ان کے نزدیک نارہی درست ہوگی اور یہ قول ضعیف ہے اور قول قوی کے بموجب
نماز درست ہوگی اس لیے کہ جب نیت کعبہ شرط نہیں تو غیر کعبہ کی نیت سے کچھ نقصان نہوگا کذا فی الشامی لمقطا کعبۃ تعین الامام فی صحۃ الاقتداء فانہایت
بشرط جیسے نیت امام کی تعیین کی اقتدا کی درستی میں کہ وہ بھی شرط نہیں فلواتم بہ نظیہ زید فاذا ہو کبر صح مثلاً اگر امام کا اقتدا کیا اسکا زید بھیکر لیں وہ بکھڑا ہوا
درست ہوگا اس لیے کہ اسے امام موجود کے اقتدا کی نیت کی تھی تو اب اگر اسکا نام کچھ اور سمجھ لیا تو کیا نقصان ہو کیونکہ اعتبار نیت کا ہر نہ سمجھ کا کذا فی الحلیۃ
الاذا منیہ باسمہ فبان غیرہ کما اس صورت میں اقتدا درست نہیں کہ امام کو اس کے نام سے معین کیا پھر کوئی غیر نکلا اسے اقتدا میں امام موجود کی نیت نہ کی
بلکہ اقتدا زید کی نیت کی خواہ اسکا نام زبان سے کہایا نہ کہاتو اب اگر وہ عمر ہوگا تو اقتدا درست ہوگا کیونکہ نیت کا اعتبار ہر اور اسے امام حاضر کے غیر کے
اقتدا کی نیت کی اس لیے صحیح نہوئی الا ان عرفہ بکان کا لفظ فی المحراب و اشارۃ کذا الامام الذی ہو زید کما نام کے ساتھ تعیین میں اس وقت اقتدا درست ہوگا
کہ امام کا پتا درست بتا دے مثلاً یون کہہ کہ زید جو محراب میں کھڑا ہوا اشارہ سے اسکو بتا دے کہ یہ امام جو زید ہے تو اب اگر کوئی اور امام نکلا تو کچھ مضائقہ نہیں
اس لیے کہ اشارہ کر دینے سے نام لینے کا اعتبار جاتا رہا کذا فی الشامی الا اذا اشار بصفۃ مختصۃ کذا الشاہ فاذا ہو شیخ فلا یصح بان اگر کسی صفت خاص سے
اشارہ کرے گا اور وہ صفت امام میں بنائی جائیگی تو اقتدا صحیح نہوگا مثلاً یون کہہ کہ اس جوان کے پیچھے اور وہ بوڑھا ہے تو اقتدا صحیح نہیں و لکسۃ یصح لان اشار
یہ نئی شجاعت اور اس کے عکس میں اقتدا درست ہے یعنی اگر نیت کی کہ اس بوڑھے کے پیچھے اور وہ جوان نکلا تو اقتدا صحیح ہے کیونکہ جوان کو اس کے علم کی تہمت سے
شیخ کہا کرتے ہیں و فی المجتبی نوی ان لا یصلی الا خلف من ہو علی مذہبہ فاذا ہو غیرہ لم یجوز و محبتی میں ہر کہ تقدی نے نیت کی کہ اس کے پیچھے ناز پرست ہوں
جو میرے طریق پر ہو اور پھر وہ اس طریق کا نہ تھا تو اقتدا درست نہوگا م وجہ عدم جواز کی یہ ہے کہ جب اسے اپنے مذہب کے امام کی نیت کی اور امام غیر مذہب نکلا
تو گویا اسے امام سدوم کی اقتدا کی نیت کی کذا فی الشامی عن المذنبۃ فائدہ یہ ایک کام کی بات ہے لہذا کان الاعتبار بالتسمیۃ عندنا لم یخص ثواب الصلوٰۃ فی مسجد
علیہ الصلوٰۃ والسلام ہا کان فی زمنہ فلیخلفا چونکہ ہم خفیون کے نزدیک اعتبار نام لینے کا ہے (یعنی اس صورت میں کہ اشارہ ہو) اس لیے ثواب نماز کا آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد شریف میں مخصوص اس مقدار پر نہوگا جو آپ کے عہد مبارک میں بھی تو اسکو یاد رکھنا چاہیے م یعنی یہ جو جاری اور مسلم نے حضرت
ابو ہریرہ سے روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ایک ناز میری اس مسجد میں بہتر ہے نہ ناز دن سے اس کے سوا دوسری مسجد میں سوا
مسجد حرام کے تو یہ نہرا گناہوں ناز کا صرف اس قدر مسجد پر مخصوص نہیں جو حضرت کے وقت مبارک میں تھی بلکہ مسجد شریف میں جو حضرت عمر اور حضرت عثمان اور ولید
اور مہدی نے اضافہ کیا ہوا اس زیادہ کی ہوئی میں بھی ایک ناز ہر کے بار ہوگی اس لیے کہ حدیث میں میری مسجد ارشاد فرمایا اور ظاہر ہے کہ جو مسجد اب موجود ہے
وہ سب مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کہلاتی ہے تو بڑھتی ہوئی مقدار میں بھی ثواب نہرا گناہوگا اور امام نووی نے اس ثواب کو خالص سی مقدار کے ساتھ کیا
جو آپ کے عہد مبارک میں تھی وہ یہ فرماتے ہیں کہ حدیث میں سوا سے نام لینے کے اشارہ بھی ہو کئی مسجدی ہذا فرمایا ہے میری اس مسجد میں جس سے جا خاص
جو اس روز موجود تھی مراد ہر پس بڑھتی ہوئی مقدار اس میں داخل نہوگی اس کے داخل ہونے کو کوئی دلیل چاہیے اور حنفیہ جواب دیتے ہیں کہ اشارہ ہر کے خاص

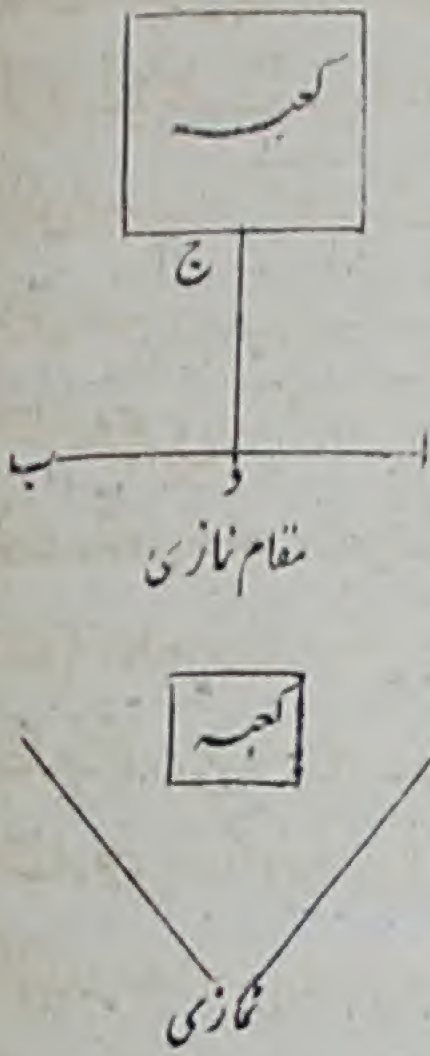
کرنے کے لیے نہیں بلکہ ایسے ہو کہ مسجد مدینہ طہرہ کے سوا اور مساجد جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب ہیں وہ اس فضیلت میں داخل نہیں کذا فی الشامی تبصرہ والسادس استقبال القبلة تحقیقہ او حکما واجزا درحقیقی شرط نماز کی کعبہ کی طرف منہ کرنا خواہ حقیقت میں ہو یا حکما ہو جیسے ماخوذ فیہ شخص کہ مرض یا دشمن کے ڈر سے یا قبلہ کے نہ معلوم ہونے کی وجہ سے قبلہ رخ نہیں ہو سکتا تو حسب شرط کہ مریض و خائف اپنا منہ کر سکتے ہیں یا قبلہ کا بخانہ والا اکل سے کیسے شرط کو قبلہ ٹھہراتا ہو وہ ان کا قبلہ حکمی ہو و الشرط حصولہ لا طلبہ اور شرط قبلہ رخ ہونا ہر نہ اس کا طلب کرنا منہ سے شرط صرف اس قدر ہے کہ مقابلہ کعبہ کا پایا جائے اس مقابلہ کا طلب کرنا شرط نہیں یعنی سین اور استقبال میں یعنی طلب نہیں بان جس صورت میں کہ حصول قبلہ طلب پر موقوف ہو تو اس وقت طلب شرط ہوگی کذا فی الشامی عن اہلئہ و ہو شرط زائد لا ابتلاء لبقیۃ اللہ اور کعبہ کی طرف منہ کا ہونا ایک زائد شرط ہر بندہ ان کے امتحان کے لیے ماقط ہو جاتی ہے ماخوذی کے سبب سے ہم زائد شرط یہ ہے یعنی عبادت میں مقصود نہیں اور امتحان سے یہ مراد ہے کہ مائل بالغ شخص جو خدا تعالیٰ پر حجت کو محال جانتا ہو اس کی اصل پیدائش اس کی مقتضی ہے کہ نماز میں کسی خاص طرف کو منہ نہ کرے ایسے اللہ تعالیٰ نے مکلف بندہ کو ایسی بات کا حکم کیا جو ان کی مقتضائے اصل پیدائش کے خلاف ہو تاکہ امتحان کرے کہ کہنا سکتے ہیں یا نہیں کذا فی اہلئہ تھے لو مسجد للکعبۃ نفسہا کفر ہائیک کہ اگر خود کعبہ کو مسجد کہہ لیا تو کافر ہو جائیگا منہ سے جب کعبہ کی طرف منہ کرنا شرط زائد ٹھہرا اور مقصود مسجدہ کا اللہ تعالیٰ ہی تو عین کعبہ کو مسجد کہہ کرنا کفر ہو گا کذا فی الشامی فملکی و کذا المدنی ثبوت قبلتہا بالوحی اصابہ عنہا نعم المعان وغیرہ لکن فی الجرح ضعیف والاصح ان من بنیہ و بنیہا حائل کا لغائب و اقترہ المصنف قالما فالمراد بقولی فملکی کی یسائر الکعبۃ تو کہ کے رہنے والے کا قبلہ اور اس طرح مدینہ کے باشندہ کا کیونکہ مدینہ کا قبلہ وحی سے ثابت ہوا ہر عین کعبہ کی سیدہ ہے یہ قول ماتن کا عام ہر کعبہ کے دیکھنے والے کو لینے سب اہل مکہ اور مدینہ کو نماز میں عین کعبہ کی سیدہ پر نماز پڑھنی چاہیے شامی نے کہا کہ لام ملکی کا بعضی علی ہے یعنی کی پر واجب ہر سیدہ باندھنی کعبہ کی مگر بحوالہ الترمذی کہ یہ قول ضعیف ہے اور صحیح تر قول یہ ہے کہ جس شخص کے اور کعبہ کے درمیان میں آڑ ہو مثل دیو یا پاڑ کے تو اس کا حال مثل ناب کے ہے یعنی اس کا قبلہ جہت کعبہ ہر عین کعبہ اور ثابت رکھا ہر اس قول کو مصنف نے یہ لکھ کر مراد میرے قول فملکی سے وہ کہہ کر رہنے والا ہر کعبہ کو دیکھا ہو وغیرہ غیر معانہا اصابہ جہتہا اور کی کے سوا کا قبلہ یعنی اس شخص کا جو کعبہ کو دیکھا ہو سیدہ ہر کعبہ کی جہت کی بان مہی شی من سطح الواجہ مسائلا للکعبۃ اولہا بان یفرض من تلقا وجہ مستقبلہا تحقیق فی بعض البلاد خط علی زاویۃ قائمۃ الی الافق مارا علی الکعبۃ و خط اخر لقطع علی زاویتین قائمتین مینۃ و سیرۃ منحنی یعنی کعبہ کی سطح مقابل کعبہ کے یا ہو کعبہ کے باقی رہے اس طرح کہ جو شخص بعض شہروں میں حقیقت میں کعبہ کی طرف کو منہ کیے ہو اس کے چہرہ کی سیدہ سے ایک خط زاویہ قائمہ پر افق تک کعبہ پر گذرتا ہوا فرض کیا جائے اور ایک دوسرا خط اس خط کو دو زاویہ قائمہ پر اس شخص کے دائرے بائیں قطع کرے تو یہ خط دو درجہ کعبہ کے مقابل ہو گا جہت کعبہ کی ہوگی کذا فی المنہج جہت کے معنوں میں شارح نے اختصار کو کام فرمایا جس سے مراد کا سمجھنا دشوار ہو گیا ایسے تعریف جہت کی ایسی طرح پر کرنی جس سے مقصود معلوم ہو جائے ضروری ہے حجاج میں جہت کی تعریف یہ لکھی ہے کہ جہت کعبہ وہ طرف ہے کہ جب آدمی اس کی طرف منہ کرے تو کعبہ کو یا اس کی ہو کا مقابلہ تحقیقا ہو جائے یا تقریبا اور مقابلہ تحقیقی سے یہ غرض ہے کہ اگر ایک خط اس کے چہرہ کی سیدہ سے افق پر عمود کھینچا جائے تو وہ کعبہ پر یا اس کی ہو پر گذرے اور تقریبی مقابلہ یہ ہے کہ خط مذکور کعبہ یا اس کی ہو سے منحرف ہو کر نہ اس قدر کہ اس سے بالکل مقابلہ جاتا رہے بلکہ کیسے قدر چہرہ کی سطح کعبہ کے یا اس کی ہو کے مقابل باقی رہے اب جہت کے معلوم کرنے کے دو طریق ہیں ایک وہ کہ شارح نے مختصر طور پر ذکر کیا جس کو ہم تشریح سے لکھتے ہیں فرض کرو کہ نقطہ دیر ایک نازی ہر جسکی پیشانی سے اگر عمود افق پر نکالا جاتا ہو تو وہ کعبہ کی دیوار خواہ اس کی ہو اپر نقطہ ج میں لاتی ہوتا ہو اس خط و ج پر اگر ایک عمود نازی کے دائرے بائیں نکالو مثلاً اب تو خط اب جہت کعبہ کی ہوگی یعنی جو شخص اس خط پر سوائے نقطہ د کے کسی جگہ نہ رہے یا بائیں ہو جائیگا تو وہ تقسیر یا مقابل کعبہ کا یا اس کی ہو کا ہو گا ایسے کہ تھوڑے فاصلہ میں تو ذرا سا دھرنے بائیں سر کرنے سے مقابلہ جاتا رہتا ہو اور جب فاصلہ زیادہ ہوتا ہو تو اسی کے

مناسب سر کرنے سے مقابلہ جاتا ہے تھوڑا سا دھننے بائیں ہونے سے نہیں جاتا مثلاً چاند جو لوگوں سے بہت دور ہے تمام شہر کے آدمیوں کو یکساں معلوم ہوگا یعنی اگر ایک کے سر پر ایک جگہ ہوگا تو اس وقت سب شہر کے لوگوں کو ہر جگہ سر پر ہی معلوم ہوگا اس طرح کعبہ کا فاصلہ جب بہت دور ہوتا ہے تو مقابلہ تحقیقی کے مقام سے اور آدھڑل جانے سے مقابلہ زائل نہیں ہوتا اور یہی وجہ ہے کہ ہندوستان کے اکثر شہروں کی مسجدیں ایک سمت کو ہیں

دوسرا طریق بہت معلوم ہونے کا یہ ہے کہ نازی کی آنکھوں کے بیچ کے نقطہ سے دو خط ایسے کھینچے جائیں کہ وہ ایک دوسرے سے ملکر زاویہ قائمہ سے کم بنائیں تو اگر کعبہ ان دونوں خطوں کے درمیان میں واقع ہوگا تو مقابلہ زائل ہوگا ورنہ زائل ہوگا اسکی صورت یہ ہے کہ ذانی الشامی تبصرت قلت هذا معنى التباس والتباسى عبارة الدرر نقصر من كتبهمون کہ یہی معنی ہیں دھننے بائیں ہونے کے در کی عبارت میں تو اسکو خوب دیکھ بھال لے کہ مطلب دقیق ہے ہم بیٹھے در رکاب یہ مطلب ہیں کہ کعبہ کو دہنی طرف کر لے یا بائیں طرف کہ اس صورت میں قطعاً مقابلہ جاتا رہیگا بلکہ مراد یہ ہے کہ خطا بہت پر

دھننے بائیں ہونے سے مقابلہ بڑھتا ہے جیسا ہم نے اوپر بیان کیا حجت کے طریق اول میں و تعرف بالدلیل اور قبلہ پہچانا جاتا ہے اس علامت سے جو قبلہ کو بتائے وہ ہونی القری والامصار محاربا للصحابہ والتابعین و فی الفاو و البحار النجوم کا قطب اور علامت قبلہ شہروں اور گائون میں مسجدیں صحابہ اور تابعین رضی اللہ عنہم کی ہیں اور خجگلوں اور سمندروں میں ستارے ہیں جیسے قطب یعنی جس جگہ مسجدیں قدیم موجود ہوں وہاں سمت قبلہ کی ان سے معلوم ہو سکتی ہے ورنہ قطب وغیرہ ستاروں سے مثلاً ہندوستان کے اکثر شہروں میں قطب نازی کے دھننے شانہ پر رہتا ہے تو رات کو ہر جگہ اس سے سمت قبلہ معلوم ہو سکتی ہے والامن الابل العالم ہامن لوصاح بہ سمعہ اور نہیں تو اس جگہ کے باشندہ قبلہ کے جاننے والے سے پوچھا جائے اور باشندہ انہیں سے ہوگا اگر نازی اسکوڑو سے پکارے تو وہ اسکی پکار سن لے مگر نہ مسجدیں ہوں نہ قطب سے حال کھلے نہ کوئی آلہ مثل قبلہ ناکے پاس ہو تو سمت قبلہ کو اس جگہ کے باشندے سے پوچھنا چاہیے اس سے پوچھنے میں دو شرطیں ہیں ایک یہ کہ قبلہ کا جاننے والا ہونا الفائق میں کہا کہ اسکے ساتھ یہ بھی چاہیے کہ مقبول الشہادۃ ہو تو اس سے معلوم ہوا کہ وہی اور جاہلی کا کہنا اس باب میں مفید نہیں دوسرے یہ کہ نازی کی پکار سننے طحاوی نے کہا کہ من لوصاح بدل پڑا ہوا ہے واللمعبر فی القبلة المرسۃ الالبنا فی من الارض لالبعۃ الی العرش اور قبلہ کے باب میں معتبر کشادگی اور میدان کعبہ ہونے اسکی عمارت تو وہ کشادگی ساتوین زمین سے لیکر عرش تک ہر طحاوی نے کہا کہ اس سے معلوم ہوا کہ اگر کوئی شخص زمین کے اندر گرے کنوؤں میں یا اونچے پہاڑوں پر ناز پڑھیکا تو اسکی ناز درست ہوگی جیسے کعبہ کی چھت پر ناز

جائز ہے پس اگر قبلہ عمارت ہوتی تو ناز صحیح ہوتی و قبلۃ العاجز عنہا لمرض وان وجد موہا عند الامام او خوف مال و کذا کل من سقط عنه الارکان جہۃ قدرۃ ولو مضطجعا یا مارخوف دو تہ عدد و اور قبلہ اس شخص کا جو کسی مرض کے سبب سے قبلہ رخ ہونے سے عاجز ہوگا کسی قبلہ رخ کر دینے والیکو پاوے امام کے نزدیک یا مال کے چوری جانے وغیرہ کے خوف سے قبلہ کی طرف ہونے سے عاجز ہوا اس طرح ہر شخص جس سے ارکان ناز ساقط ہو گئی ہوں ہر ایک کا قبلہ اسکی قدرت کی حجت ہے یعنی جہہ ہر کوڑھسکا اور پڑے قبلہ رخ ہونا لازم نہیں ایسے کہ وہ کعبہ تو مقصود ہی نہیں اور امتحان ایسی صورت میں بھی حاصل ہو اگرچہ دشمن کے دیکھنے کے خوف سے ناز لپٹ کر اشارہ سے پڑے مام کے نزدیک ایسے کہا کہ صاحبین کے نزدیک اگر دوسری مدد سے قبلہ رخ ہو سکتا ہو اور دوسرا اسکے پاس موجود ہو تو اسکو بہت قدرت کی طرف ناز درست نہوگی اور جس سحرکان ناز کے ساقط ہو گئے ہوں اسکی مثال بوڑھا آدمی ہے جو پیری کے ضعف سے قیام و قعود نہیں کر سکتا



تو اس سے قبل رخ ہونا بھی ساقط ہے اور ایک مثال شارح نے سقوط ارکان کی دشمن کے دیکھ پانے کے خوف سے بیان کی ہے یعنی اگر آدمی کو خوف ہو کہ
 ٹھٹھارہ ہوئے یا بیٹھنے سے دشمن دیکھ لیا تو اس پر سے ارکان ساقط ہو جائینگے لیکر اشارہ سے ناز درست ہوگی تو ایسے شخص سے استقبال قبلہ بھی ایسی صورتیں ہوتی ہیں
 لذانی الجہول بعد لان الطائفة بحسب الطاقة اور اس نماز کا اعادہ کرے اس لیے کہ طاعت موافق طاقت کے ہوتی ہے یعنی یہ نذر آسانی ہیں کسی مخلوق کی جہت سے نہیں بیٹھے
 مرض اور پیری وغیرہ کسی کے کرنے سے نہیں ہوتی یہاں تک کہ خوف بھی کسی کے کرنے سے پیدا نہیں ہوتا اس لیے ان مذروہین نماز کا دوبارہ پڑھنا نہیں لذانی
 الشامی و یجری جو بدل الجہول المقصود عاجز عن معرفة القبلة بامر آخری کرے وہ شخص جو عاجز ہو قبلہ معلوم کرنے سے بذریعہ ان امور کے جو پیشتر گذرے یعنی مسجد
 ہونستارہ نہ کوئی بتانے والا شارح نے کہا کہ تحری کے معنی ہیں کوشش کا کرنا مقصود حاصل کرنے کے لیے اور مراد تحری سے یہاں اکل کرنا اور قیاس و وزننا یعنی اگر مسجد وغیرہ
 قبلہ کا پتا نہ معلوم ہو تو نمازی اکل سے کوئی سمت قبلہ ٹھہرائے فان خطہ خطوہ لم یعد لما مرس کر نماز کے بعد اکل میں خطا ظاہر ہو تو نماز کو دوبارہ نہ پڑھے اس وجہ
 سے کہ پیشتر گذری یعنی طاعت بحسب طاقت ہوتی ہے اس نے ناز پڑھے میں وہ امر کر لیا تھا جو اس کی طاقت میں تھا وان علم بہ فی صلوٰۃ او تحول لہ ایہ ولو فی تجوید
 استدراویہ اور اگر اپنی خطا کو نماز کے اندر جانایا اس کی رائے بد لگی اگرچہ سہو کے بعد دن میں بدلی ہو تو اسی وقت پھر جاوے اور بنا کرے بیٹھے اگر نماز کے اندر اسے
 بد لگی کہ قبلہ اس طرف نہیں دوسری طرف ہو تو دوسری طرف فوراً پھر جاوے اگر ایک رکن کے موافق توقف کر لیا تو نماز فاسد ہو جائیگی لذانی الشامی اور بنا کرے اس کا
 مطلب یہ ہے کہ بقیہ رکعات کو پورا کرے از سر نو نماز نہ پڑھے یعنی رائے کی غلطی سے پہلے کی نماز جاتی نہیں رہی وہ بھی قائم ہو باقی کو اسی پر بنا کرے حتیٰ لو صلے
 کل رکعت طمہ جاز ولو بکلمۃ او مسجد مظلم ہے کہ اگر ہر رکعت کو جدا گانہ جہت کو پڑھ لیا تو نماز درست ہوگی اگرچہ نمازی کہ میں ہو یا کسی مسجد باریک میں م صورت مسئلہ
 کی یہ ہے کہ ایک شخص کو قبلہ معلوم نہ تھا اس نے ایک طرف اکل سے ایک رکعت پڑھی دوسری رکعت میں اس کی اکل دوسری طرف ہو گئی تو دوسری رکعت اس طرف کو
 ادا کی اس طرح نماز کے آخر تک تو یہ نماز جائز ہے اور مکہ میں ہونے کی یہ صورت ہے کہ کہ میں مقید ہوں اور ایسا شخص پاس نہ ہو جس سے قبلہ دریافت کرے پھر اکل سے
 نماز پڑھے اور اس میں خطا ظاہر ہو لذانی الشامی ولا یلزم فرع ابواب دس جدران اور لازم نہیں نمازی کو لوگوں کے دروازوں کا ٹھوکانا کہ کوئی قبلہ بتائے
 اور دیواروں کو ٹھوکانا کہ محراب قبلہ معلوم ہو جاوے یعنی اندھیری رات میں اگر مسجد میں جاوے اور قبلہ نہ سوچے تو اکل کرے لوگوں کے پاس قبلہ پوچھنا نہ پیرے
 اور نہ دیواروں کو ٹھولے صاحب مفتاح نے کہا کہ یہ حکم بعض مسجدوں میں ہو سکتا ہے مگر اکثر میں تو محراب قبلہ اندھیری میں بھی معلوم ہو جاتی ہے تو ایسی مسجدوں میں
 اکل کرے لذانی الشامی ولو اعمی نسواہ رجل نبی ولم یقدر الرجل بہ اور اگر نمازی اندھا ہو اور اس کو کسی شخص نے سیدھا قبلہ کی طرف کر دیا تو وہ اندھا نماز کو پہلی ہی
 نماز پر بنا کرے اور سیدھا کر نیوالا شخص اندھے کا اقتدا کرے اس لیے کہ اس کو معلوم ہو گیا کہ شروع کی نماز اندھے کی قبلہ رخ نہیں تھی ولا یتجرحول اور نہ اس اکل کر نیوالے
 کا اقتدا کرے جو ایک طرف کو ترک کر کے نماز کے اندر ہی دوسری طرف پھر گیا ہوتا شامی نے کہا کہ اس میں یہ قید ہے کہ مقتدی امام کا پہلا حال جانتا ہو اور اگر پہلا حال
 معلوم نہ ہو تو اقتدا میں کچھ خرابی نہیں ولو اتم تہرج لا تحرم یحزان اخطار الامام اور اگر کسی تحری کرنے والے کا اقتدا کیا بدون تحری کے تو اگر امام نے تحری میں غلطی
 کی ہوگی تو اقتدا درست نہ ہوگا اس لیے کہ اشتباہ کی صورت میں بدون تحری کی نماز جب ہی درست ہوتی ہے کہ ٹھیک قبلہ کی طرف ہو مگر امام کی نماز درست ہے کہ اسے
 تحری کے بعد پڑھے ولو سلم فحول رای مسبق ولا حق استدرا المسبق و اسلاف الا حق اور اگر امام نے سلام پھیرا پھر رای مسبق اور لاحق کی بد لگی بیٹھے
 اکل رائے میں قبلہ اور طرف ٹھہرا تو مسبق اپنی رائے کی سمت کی طرف پھرے اور نماز پوری کرے اور لاحق نماز از سر نو پڑھے م مسبق وہ مقتدی ہے کہ ایک یا
 زیادہ رکعت اس کو نہ ملی ہو اس کو پھر نے کا حکم اس لیے ہوا کہ وہ باقی نماز کے پڑھنے میں مثل منفرد کے ہے تو جیسے منفرد کو نماز کے اندر رائے بدل جانے سے پھرنا پڑتا ہے
 ویسے ہی مسبق کو پھرنا ہوگا اور لاحق وہ ہے جو شروع نماز سے امام کا شریک تھا یا حین شلا وضو کے جانے یا اور کسی مذری سے کچھ نماز امام کے ساتھ نہ ملی آخر
 میں پھر شریک ہو گیا تو اس کا حکم یہ ہے کہ نماز از سر نو پڑھے اس لیے کہ باقی نماز میں یہ حکم امام کے پیچھے ہے تو جیسے مقتدی امام کے پیچھے ہوا اور اس کو معلوم ہو کہ قبلہ امام کے ٹھہر کی

طرف نہیں دوسری طرف کو پڑھتا ہے اپنی ناز کی اصلاح نہیں کر سکتا اس لیے کہ اگر دوسری طرف کو پڑھتا ہے تو امام کی مخالفت لازم آتی ہے جو ناز کی اصلاح ہر حال
 اگر نہیں پڑھتا تو جان بوجھ کر قبلہ کے سوا اور طرف کو ناز پڑھتا ہے یہ بھی مفسد ناز ہے تو یہی حال لاحق کا بھی ہے جب ناز کی اصلاح گھوٹنے سے نہیں ہو سکتی اس لیے از سر نو
 پڑھے کذا فی الشامی لمختصا ومن لم یقع تحریہ علی شئ صلی لکل بہتہ مرۃ احتیاطا اور جب تک اکل کسی طرف کو نہ ہو بلکہ سب طرفیں قبلہ ہونے میں اس کے نزدیک برابر ہوں تو وہ
 ہر طرف کو ایک بار ناز پڑھے لمخاط احتیاط کے ہم جب نازی قبلہ کے لیے چاروں طرف اکل دوڑا دے اور کی طرف نہ ہے تو اٹھیں تین قول میں ایک یہ کہ ناز میں تاخیر کرے
 جب تک کہ ایک طرف قبلہ اسکے غدیہ میں ظاہر ہو دوسرے یہ کہ چاروں طرف کو ایک ایک ناز پڑھے تیسرے یہ کہ اسکو اختیار ہے چاہے تاخیر کرے چاہے چار ناز میں
 پڑھے مگر فتاویٰ عالمگیری میں مضمرات سے نقل کیا ہے کہ زیادہ درست دوسرا قول ہے اس لیے شراح نے اسکو اختیار کیا اور شرح منیہ میں بھی اسکو احوط کہا ہے
 کذا فی الشامی لمختصا ومن تحول رایہ لہتہ الاولی استدل اور جس شخص کی رائے پہلی طرف کو پھر جائے وہ اس طرف کو پھر جائے یعنی کچھ ناز ایک طرف کو تحری کے بعد پڑھی
 پھر ناز میں دوسری جانب قبلہ کی معلوم ہوئی اور اس طرف کو پھر گیا اسکے بعد پھر اول ہی جانب پر رائے آگئی تو اس طرف کو ہو جائے اور خلاصہ میں ایک قول یہ ہے کہ
 از سر نو پڑھے مگر آثار خانیہ اور قستانی نے اول قول کو مقدم کیا ہے اور طحاوی اور شامی نے بھی اسکو اوجہ ذکر کیا ہے ومن تذکر ترک سجدۃ من الاولی استدل
 اور جس شخص کو پہلی رکعت کا سجدہ چھوٹ جانا یا د آیا وہ از سر نو ناز پڑھے م صورت اسکی یہ ہے کہ ایک شخص نے تحری کے بعد ایک رکعت ایک جانب کو پڑھی پھر
 رائے بدل گئی دوسری رکعت دوسری طرف کو پڑھنے لگا اس وقت یاد آیا کہ پہلی رکعت کا سجدہ نہیں کیا تو ناز کو پھر سے پڑھا اس لیے کہ اگر سجدہ مذکور اس جانب کو کرنا
 جدھر دوسری رکعت پڑھتا ہے تو سجدہ قبلہ کی طرف ہو گا اس لیے کہ پہلی رکعت کا قبلہ یہ طرف نہ تھی اور یہ سجدہ رکعت مذکور کا آخری اور اگر پہلی رکعت کے قبلہ کی طرف کو کرنا
 تو جو طرف اس کے نزدیک قبلہ ہو اس سے پھر لازم آتا ہے اس لیے ناز از سر نو پڑھے کذا فی الشامی وان شرع بلا حرم یخیر وان اصاب نذرہ فی التحری اور جس شخص
 نے قبلہ معلوم کرنے سے عاجز ہو کر وہ ناز کو بدو ن تحری کے شروع کر لیا تو شروع درست نہو گا اگرچہ ٹھیک قبلہ کو پڑھتا ہوا اس لیے کہ اسے فرض تحری کو چھوڑ دینا
 اور صورت اشتباہ قبلہ کے تحری فرض بھی ہو سکتا ہے چھوڑ دیا الا اذا لم اصابہ بعد فراغہ فلا یعد اتفاقا اگرچہ اپنے خارج ہونے کے بعد ٹھیک قبلہ کو ہونا
 جائے تو دوبارہ ناز نہ پڑھے بالاتفاق بخلاف مخالف جہتہ تحریہ فانہ یتألف مطلقا بخلاف جہت تحری کے سوا اور طرف پڑھنے والے کے کہ وہ از سر نو
 پڑھے ہر حال میں یعنی اگر تحری ایک طرف پر ہوئی اور اسے دوسری طرف ناز پڑھی تو ناز کو پھر سے پڑھے ہر حال میں یعنی خواہ ناز میں جانے کہ ٹھیک قبلہ
 کی طرف پڑھی یا خطا کی یا بعد ناز کے جانے یا کچھ بھی معلوم نہو اور امام اعظم سے مروی ہے کہ اس شخص پر خوف کفر ہو کذا فی الشامی لمصل علی انہ محدث او تو نہیں
 ادا وقت لم یدخل فبان بخلافہ لم یخیر جیسے ناز پڑھنے والا اس گمان سے کہ وہ بے وضو ہے اسکا کپڑا پاک ہو یا دقت نہیں آیا پھر اسکا خلاف معلوم ہوا
 تو اسکی ناز درست نہو گی وہ بھی ناز از سر نو پڑھے وجہ ناجائز ہونے کی یہ ہے کہ اسکے غدیہ میں ناز فاسد ہو چکی ہو تو اب خلاف ظاہر ہونے سے جائز نہو گی
 کذا فی الطحاوی صلی جماعۃ عند اشتباہ القبلة فلو لم تشبہ ان اصاب بالتحری مع امام وسین الہم صلوا الی جہات مختلفۃ ومن یقین منہم
 مخالفتہ امامہ فی الجہۃ او تقدمہ علیہ حالۃ الا اذا اجدہ فلا یضرم بخبر صلوتہ ایک جماعت نے ناز پڑھی قبلہ کے مشتبہ ہونے کے وقت تحری سے
 ایک امام کے ساتھ اور ظاہر ہوا کہ انھوں نے مختلف سمتوں کی طرف ناز پڑھی تو جس شخص کو انہیں سے یقین ہو حالت ادا میں یعنی غلبہ ظن ہو کذا فی انھیں
 لائنے امام کے مخالف جانب ناز پڑھی یا امام سے آگے پڑھنے کا یقین ہو تو اسکی ناز درست نہو گی اور بعد ادا کے مخالفت کا حال معلوم ہونا اسکو مضرب نہیں
 شاح نے کہا کہ اگر قبلہ مشتبہ نہ تھا تو اگر نازی ٹھیک طرف کو پڑھ گیا تو درست ہو گی یعنی اگر کوئی ایسا شخص موجود تھا جس سے قبلہ پوچھ لینا ممکن تھا مگر بدو ن
 دریافت کے تحری سے ناز پڑھی تو اگر ٹھیک قبلہ کی طرف کو پڑھی ہو گی تو درست ہو گی ورنہ درست نہو گی شامی نے کہا کہ حالہ الا اذا ظن یقین مخالفت کا اور نقل
 اس سے کچھ علاقہ نہیں اس لیے کہ آگے پڑھنے سے تو ناز ہر صورت سے درست نہیں خواہ حالت ادا میں آگے پڑھنا معلوم ہو خواہ ادا کے بعد اتفاقا خطا

امامہ و لکن فرض المقام حالت اداین امام کی مخالفت معلوم کرنے والے کی نماز اسلیئے ہوگی کہ اسکو اپنے امام کے چوکے کا اعتقاد ہے یعنی اپنے غدیہ میں امام کو
خطا پر سمجھتا ہے پھر اسکا اعتقاد کیسے ہوگا اور آگے بڑھنے کو معلوم کرنے والے کی نماز اسوجہ سے ہوگی کہ اسنے مقام کے فرض کو ترک کیا یعنی اسکو امام کے پیچھے
ٹھا ہونا فرض تھا آگے بڑھنے سے یہ فرض چھوٹ گیا شامی اور طحاوی نے کہا کہ لا اعتقادہ انہم نشر مرتب ہر من لم یعلم ذلک فصلوتہ صحیحہ اور جس
شخص کو حال مخالفت امام اور آگے بڑھنے کا معلوم نہوا تو اسکی نماز درست ہے کما لو لم یقین الامام بان رای رجلین یصلیان فاسم بواحد لا جنبہ جیسے امام کو
متعین کرنے سے نماز درست نہیں اسطرح کہ وہ شخص کو نماز پڑھتے دیکھا اور ایک غیر معین کا اعتقاد کر لیا تو صحیح ہوگا مگر ظاہر عبارت سے ایسا معلوم ہوتا ہے
کہ تشبیہ صحیح نماز کی ہو حالانکہ تشبیہ عدم جواز کی ہو تو شراح کو مناسب تھا کہ اسکو لم یخصلوتہ کے بعد ذکر کرنا کذا فی الطحاوی فروع سائل لمحقہ شارح کے
شامی نے کہا کہ اگر شارح ان مسائل کو متصل نیت کے بیان کرتا یعنی پشتر استقبال قبلہ سے تو بہتر ہوتا البتہ عندنا شرط مطلقاً نیت ہمارے نزدیک شرط ہے
سب عبادتوں میں یعنی کسی عبادت میں نیت رکن نہیں بلکہ سب میں شرط ہے البتہ تکبیر تحریمہ میں اختلاف ہے کہ اسکو بعض نے رکن بھی کہا ہے مگر مستند یہی ہے
کہ وہ شرط ہے ولو عقبہا بمشکئۃ فلو ما تعلیق باقوال کطلاق و عتاق بطل والا اور اگر انفاظ نیت کہہ کر انشاء اللہ کہا تو اگر نیت کی ہوئی چیز ان کاموں سے ہوگی
جوز بانی قولوں سے متعلق ہیں چنانچہ طلاق اور آزادی تو انشاء اللہ کہنے سے وہ باطل ہو جائیگے اور اگر ایسے نہیں جو قول سے متعلق ہوں جیسے روزے تو
انکی نیت کے بعد انشاء اللہ کہنے سے وہ باطل نہ ہونگے لیس لنامن نیوی خلاف ما یودی الا علی قول محمد بنی اجمتہ وہو ضعیف ہم خفیون کے نزدیک
ایسا کوئی نہیں جو نیت کچھ کرے اور ادا کچھ کرے مگر امام محمد کے قول پر جمع ہیں ایسی صورت ممکن ہے اور وہ قول ضعیف ہے مگر صورت جمع کے سلب کی اسطرح ہے کہ
انکے نزدیک جمع نہیں ہوتا جب تک کہ نماز میں کو ایک رکعت نہ لے تو اگر کسی شخص نے دوسری رکعت کے رکوع کے بعد جمع میں امام کا اعتقاد کیا تو وہ یہ فرماتے ہیں
کہ تقدی جمع کی نیت کرے اور بعد امام کے فارغ ہونے کے ظہر کی نماز پوری کرے پس اس صورت میں نیت تو کچھ اور تھی یعنی جمع کی اور ادا دوسری چیز کی یعنی
نماز ظہر اس صورت کے سوا دوسری ایسی نہیں کہ نیت اور کچھ ہو اور ادا اور کچھ کذا فی الشامی المتحدان العبادۃ ذات الافعال مسبب فیہما علی کلہما قول مستحیہ
ہو کہ عبادت بہت سے فعلوں والی کی نیت ان سب افعال پر کھینچ جاتی ہے یعنی اسکے ہر فعل و رکن کے لیے جدا جدا نیت ضرور نہیں ایک نیت شروع میں
کافی ہے جیسے اس عبادت میں کہ ایک ہی فعل ہو چنانچہ روزہ کہ باخلاف اسکے اول میں نیت کر لیا کافی ہے اربع خالصا ثم خالطہ الیہا را اعتبر السابق شروع کیا
عمل کو اخلاص کے ساتھ پھر اس عمل میں ریا کا یعنی نو و کا خلط ہو گیا تو اعتبار سابق کا ہوگا یعنی عمل اخلاص کے ساتھ ہی رہیگا مگر شامی نے کہا کہ اسکی وجہ
تائید یہ ہے کہ نماز قابل قسمت نہیں تو ایسا نہیں ہو سکتا کہ بعض خالص خدا تعالیٰ کے لیے ہو اور بعض غیر کے لیے ہاں اگر بعض کو کھانے کے لیے بن سنوار کر
پڑھکا تو اس بنانے اور سنوارنے کا کچھ ثواب نپا دیگا والیہا را نہ لو خلا عن الناس لایصلے اور ریا کا مال یہ ہے کہ اگر نمازی لوگوں سے علیحدہ ہو تو نماز پڑھتا
فلو ہم کینہا و وحدہ لافلہ ثواب اصل الصلوٰۃ پس اگر لوگوں کے ساتھ ہو کر نماز کو اچھی طرح پڑھے اور نہ بنا اچھی طرح نہ ادا کرے تو اسکو اصل نماز کا ثواب لیگا
اچھی طرح پڑھے کا ثواب نہ لے گا بظاہر یہ حکم فرض اور نفل دونوں کو شامل ہے کذا فی الطحاوی ولا یرکب الخوف و خول لریا لانه امر مہموم اور نماز یاد دہش
نیک کام کو نہ چھوڑے ریا کے داخل ہونے کے خوف سے اسلیئے کہ ریا کا داخل ہونا ایک وہی بات ہے تو وہی بات کے لیے نیک کام کیوں چھوڑا جائے
ولاریانی انفرادی فی حق سقوط الواجب و نمود نہیں ہر فرضوں میں واجب کے ساقط ہونے کے باب میں بھی ریا فرض کو باطل نہیں کرتا اور فقہ ابو اللیث نے
نوازل میں اپنے بعض اسانید کا قول نقل کیا ہے کہ مذہب مستقیم یہ ہے کہ ریا اصل ثواب کو نہیں کھوتا بلکہ زیادتی ثواب کو فوت کرتا ہے تو اگر کوئی شخص ریا کے ساتھ
نماز پڑھ لیا تو اسکے ذمہ سے واجب ساقط ہو جائیگا بسبب پائے جانے شرائط اور ارکان نماز کے کذا فی الشامی قبل شخص صلیٰ لظہر و رک وینار فصلی بندہ البتہ
یعنی ان بخریہ دلائل صحیح الدینار ایک شخص سے کہا گیا کہ ظہر کی نماز پڑھ لے مجھ کو ایک دینار لیگا سو اسنے اسی ارادہ سے نماز پڑھی تو چاہیے کہ یہ نماز اسکو کافی ہو

اور وہ تہی و نیاز کا نوم ناز کا کافی ہونا تو اس وجہ سے ہے کہ فرض میں ریا کو دخل نہیں اور دنیا کا استحقاق اس وجہ سے نہ کہ ناز کے ذمہ واجب تھی واجب چیز پر
 اجرت کا استحقاق نہیں ہوتا مثلاً باپ اپنے بیٹے کو اپنی خدمت کے لیے نوکر رکھے تو بیٹا کچھ نوکری کا مستحق نہ ہوگا اس لیے کہ باپ کی خدمت اس پر واجب ہے کذا فی التامی
 الصلوۃ لا رضاء الا فیہ بل لیصلی اللہ تعالیٰ فان لم یصلی صمۃ اذن من حسنة نماز کا پڑھنا و شتمون کے راضی کر کے لیے مفید نہیں بلکہ نماز اس کے لیے
 ایسا ہے پڑھے پھر اگر اس کا دشمن اپنا حق معاف نہ کرے لگا تو آخرت میں اس کی نیکیوں میں سے لیکر حقدار کو حوالہ کیا جائیگا مگر شایع نے اس نماز کے جواز اور عدم جواز کو
 نوکر کیا بلکہ یہ کہا کہ مفید نہیں لیکن مختارات النوازل میں کہا کہ ایسی نماز درست نہیں ہے اگر نماز اس نیت سے پڑھے کہ خدا کی واسطے پڑھتا ہوں تاکہ وہ حقداروں
 کو مجھے راضی کر دے تو درست نہ ہوگی اس لیے کہ بدعت ہے کذا فی التامی جارائہ یؤخذ لدائق ثواب سبعاۃ صلوۃ بالجماعۃ بعض کتب اسمانی میں آیا ہے کہ ایک دانگ
 کے لیے ثواب سات سو نماز باجماعت کا یا جائیگا مگر دانگ و رم کے چھ حصے کو کہتے ہیں اور نماز باجماعت سے غرض فساد نفس ہے کہ جماعت انہیں میں
 ہوتی ہے یعنی اگر کسی کا حق ایک دانگ دوسرے کے ذمہ ہوگا جو حال کے سکہ کے اعتبار سے پون آنے کے قریب ہوتا ہو تو اس کے عوض آخرت میں سات سو فرضوں
 کا ثواب ظالم سے حقدار کو دلا یا جائیگا و لو ادرك لقوم فی الصلوۃ ولم یر فرض ام تراویح نبوی الفرض فان ہم فیہ صبح والا تقع لفظاً اور اگر نماز ہی نے لوگوں کو نماز ہی
 پایا اور یہ بخانا کہ نماز فرض پڑھتے ہیں یا تراویح تو یہ شخص فرض کی نیت سے انکا شریک ہو جائے پھر اگر وہ فرض ہی میں ہونگے تو اس کا فرض بھی درست ہوگا ورنہ نماز
 نفل ہو جائیگی یعنی تراویح نہ ہوگی کیونکہ تراویح بعد فرض عشا کے ہوتی ہے کذا فی التامی و لو نبی فرضین مکتوبہ و جازۃ فلیلتیہ اور اگر نماز ہی نے نیت کی روز و شب
 اُنی یعنی فرض عین اور فرض کفایہ کی ایک ساتھ نیت کی چنانچہ فرض وقت اور جازہ کی نیت تو یہ نیت صرف فرض وقت کی ہوگی اس لیے کہ فرض وقت قوی ہے
 اور حقیقت میں نماز اسی کا نام ہے کہ اس میں رکوع اور سجدہ سب ارکان ہیں بخلاف جنازہ کے م قاعدہ کلیہ اس طرح کی نیت کا یہ ہے کہ جب دو
 عبادتوں کو ایک نیت کے ساتھ جمع کرے لگا تو اگر ان دونوں میں سے ایک قوی ہوگی تو نیت اسی کی ہو جائیگی اور اگر دونوں برابر ہوں گی تو نیت لغو
 ہوگی اور کسی میں شروع کرے یا نہ کرے کذا فی الطحاوی ولو مکتوبین فلیوقتہ اور اگر دو فرض کی نیت کی ہے ایک جبکا وقت موجود ہے اور ایک جبکا وقت
 ابھی نہیں ہوا مثلاً ظہر کے وقت میں عصر کے ساتھ نیت کی تو نیت اس کی ہوگی جبکا وقت ہے اس لیے کہ عصر کی نیت ظہر کے وقت میں درست نہیں اگرچہ نماز ہی
 عرفات میں ہو کیونکہ ظہر کا مقدم کرنا عصر پر واجب ہے بسبب ترتیب کے کذا فی الطحاوی عن ابی ولوفائستین فلو لدی لوسن الی الترتیب اور اگر دو قضا نمازوں کی
 نیت کی تو اس میں سے پہلی کی نیت ہوگی بشرطیکہ نماز ہی اہل ترتیب سے ہو م اہل ترتیب اس کو کہتے ہیں جبکہ ذمہ شروع فرضیت نماز سے پانچ نماز میں متصل اتنی ہوں
 تو ایسا شخص اگر دو قضا نمازوں کی ایک ساتھ نیت کرے تو یہ نیت پہلی کی ہوگی اس لیے کہ ترتیب والے کی دوسری نماز نہیں ہوتی جب تک پہلی کو ادا کر لے کذا فی التامی
 و الا لفظاً علی حفظ اور اگر صاحب ترتیب نہ ہو اور دو قضا نمازوں کی ایک ساتھ نیت کرے تو یہ نیت لغو ہوگی کوئی سی نماز صحیح نہ ہوگی تو اس کو یا د کرنا چاہیے م وجہ لغو ہوگی
 یہ ہے کہ ایک ساتھ تو دونوں کا ادا ممکن نہیں کیونکہ ہر ایک کو ایک فعل علیحدہ چاہیے اور خاص ایک کا ادا ہونا ترجیح بلا مرجح ہے اور صاحب ترتیب نہ ہونے سے اولویت
 ترتیب معتبر نہیں رہی کہ اول کی نیت ہو جاتی ہے اس لیے نیت لغو ہوگی کذا فی الطحاوی عن ابی ولوفائستہ و وقتیہ فلیقائمہ اذا الوقت قضا اور اگر ایک قضا نماز
 اور ایک وقت کی نماز کی نیت اٹھی کی تو نیت قضا کی ہوگی بشرطیکہ وقت میں گنجائش ہو یعنی بعد قضا پڑھنے کے وقتی کو ادا کر کے طحاوی نے کہا کہ وقت
 میں گنجائش ہونے کے سوا یہ بھی شرط ہے کہ نماز ہی صاحب ترتیب ہو اگر صاحب ترتیب نہ ہوگا تو نیت لغو ہو جائیگی اور اگر وقت تنگ ہوگا تو نیت وقتی ہی کیے
 ہوگی خواہ صاحب ترتیب ہو یا نہ ہو و لو فرضوا لفظاً ظلفرض اور اگر فرض اور نفل کی ایک ساتھ نیت کرے تو نیت فرض کی ہوگی بسبب قوی ہونے فرض کے
 و لو فلیتین کنتہ فوجتہ مسجد فضا اور اگر دو نفل نمازوں کی نیت کرے جیسے سنت فجر اور تحیۃ المسجد کی تو نیت دونوں کی طرف سے کافی
 ہوگی یعنی دونوں کا ثواب پاویگا و لو نافلہ و جنازۃ فنافلہ اور اگر نفل اور جنازہ کی نیت کرے لگا تو نفل ہوگی اس لیے کہ نفل حقیقت میں

ناز ہو اور نماز جائزہ دے اور لا تطل بنیتہ القطع المکبر بنیتہ مغاۃ اور ناز باطل نہیں ہوتی قطع کی نیت سے جب تک دوسری نیت سے تکبیر کہے مگر یہی ایک شخص نے فرض شروع کیا پھر یہ نیت کی کہ فرض کو قطع کرنا ہوں نفل پر تھا ہوں تو جب تک نیت نفل کے بعد اسد اکبر نہ کیگا تب تک اسکا فرض باطل نہ ہوگا اور نیت میں جو غیر ہونے کی قید لگائی اس سے یہ نکلا کہ اگر پہلی نیت کے موافق نیت کر لیا مثلاً ظہر کی ایک رکعت پڑھ کر پھر اسے ظہر کی نیت بدون زبان سے اچھ کہنے کے کر لی تو پہلی رکعت باطل نہ ہوگی کذا فی الطحاوی و لونوی فی صلوٰۃ الصوم صح اور اگر اپنی نماز میں روزہ کی نیت کی تو درست ہو طحاوی نے لکھا کہ بہتر یہ ہے کہ جس فعل میں مشغول ہو اسکے اندر دوسری چیز میں مصروف نہ ہو

باب صفۃ الصلوٰۃ

یہ باب نماز کی کیفیت میں شروع فی الشرط و احوال بیان الشرط شروع ہو مشروط کے بیان میں بعد شرط کے بیان کے یعنی اول نماز کی شرط کا بیان ہوا اب خود نماز کا بیان شروع ہوتا ہے یہی لفظ مصدر و عرفا کیفیت شملت علی فرض و واجب و مستحب و مندوب صفت لغت میں مصدر ہے یعنی جسے معنی میں بیان کرنا اس چیز کا جو موصوف میں ہر اور عرف میں صفت وہ کیفیت ہر جو مثال ہو فرض اور واجب اور مستحب پر م یہ تعریف عرفی مطلق صفت کی نہیں بلکہ خاص صفت نماز کی ہر اور نیز اس سے مفہوم ہوتا ہے کہ صفت نماز سے مراد صفت اجزاء نماز ہے کہ بعض اجزاء فرض ہیں اور بعض واجب اور بعض مستحب ہیں اور بعض فرائضہا الی لا یصح بدوہا التحریمۃ فانما نماز کے ان فرضوں میں سے جبکہ بدون نماز درست نہیں ہوتی ایک تکبیر تحریمہ ہر حالت قیام میں م تحریمہ سے مراد ذکر خالص ہر مثل اسد اکبر تحریم کے معنی ہیں کسی چیز کا حرام کرنا اور چونکہ تحریمہ کے بعد نازی پر کلام وغیرہ مباح چیزیں حرام ہو جاتی ہیں اسلئے اسکا نام تحریمہ ہوا اور فرائض میں یہ تہجد جو شارح نے لگائی کہ جبکہ بدون نماز درست نہیں ہوتی یہ ظاہر کر نیوالی صفت ہے کیونکہ فرضوں میں ایسا کوئی نہیں جسکے بدون نماز صحیح ہوتی ہو اور تحریمہ حالت قیام میں چاہیے اس سے معلوم ہوا کہ اگر امام کو رکوع میں پایا اور اسد اکبر کہا تو اگر کھڑے ہو نیلے قریب تھا تو نماز صحیح ہوگی اور جھکے ہوئے کیگا تو درست نہ ہوگی اور اسکو پہلی شرطوں کے ساتھ اسلئے ذکر کیا کہ تحریمہ نماز کے ساتھ ایسی ملی ہو جیسے دروازہ گھر سے کذا فی الشامی و الطحاوی وہی شرط فی غیر جائزہ علی القادر بہ لفظی اور تکبیر تحریمہ شرط ہر جائزہ کے سوا اور نماز میں اور فرض ہو قدرت والے پر نیچے گونگے اور امی پر اسد اکبر کہنا فرض نہیں بلکہ جو کہ سکتا ہے اس پر تحریمہ ہوا اسی پر نیچے تحریمہ کی شرط ہونے پر فتویٰ ہے نہ رکن ہونے پر جو قول ہر امام محد رح کا جائزہ کو اسلئے استثنایا کہ اس میں یہ تکبیر رکن ہر مثل اور تکبیروں کے کذا فی الشامی فی جزاء النفل علی النفل و علی الفرض وان کرہ جب تحریمہ شرط ہو تو درست ہر ایک نفل کی بنا دوسری پر اور نفل کی بنا فرض پر اگر کوہ تحریمہ ہر م نیچے چونکہ تکبیر تحریمہ رکن نہیں تو اگر ایک دو گانہ نفل کے بعد دوسرے کے لیے کھڑا ہو گیا تو دونوں صحیح ہونگے اگر تکبیر تحریمہ رکن ہوتی تو دوسری نفل سبب فوت ہونے رکن کے جائز نہ ہوتی اور فرض پر بنا نفل اسلئے جائز ہوتی کہ فرض قوی ہو قوی پر بنا ضعیف کی ہو سکتی ہو اسکا عکس صحیح نہیں اور وجہ کہ وہ ہونے ان دونوں صورتوں کی یہ ہے کہ اول تو سلام میں تاخیر ہوتی ہے دوسرے ابتدا دوسرے نفل کی تحریمہ سے نہیں ہوتی کذا فی الشامی و الطحاوی لا فرض علی فرض اول نفل علی الظاہر نہیں جائز ہر بنا فرض کی دوسری فرض پر یا نفل پر بموجب ظاہر مذہب کے م اس میں یہ بحث ہے کہ جب تکبیر تحریمہ شرط ہو تو چاہیے یوں تھا کہ ہر نماز کی بنا دوسرے پر جائز ہوتی جیسے کسی نماز کی طہارت سے مثلاً دوسری نماز درست ہو اسلئے اور شرطوں کا حال ہے کہ ان میں خصوصیت خاص نماز کی نہیں ہے تحریمہ ایک فرض کی دوسری کے لیے کافی کیلئے نہیں اسکا جواب یہ ہے کہ فرضوں میں معین اور جدا ہونا مطلوب ہے تاکہ عبادت علیحدہ ہو تو اگر ایک کی بنا دوسرے پر ہو تو دونوں مل کر ایک عبادت ہو جائیں جو خلاف مقصود ہے و لا یتصلان ہا رکان ردی لہما الشرط اور بسبب متصل ہونے تکبیر تحریمہ کے رکان نماز کے ساتھ مراعات کی گئی ہیں اسکے لیے شرطین م یہ جواب ہر ایک سوال مقدر کا اسکی تقریر یہ ہے کہ اگر تکبیر تحریمہ شرط ہو تو اسکے لیے شرطوں کی رعایت کیون کی گئی ہے شرطین تو رکان میں ہوتی ہیں شارح نے جواب دیا کہ تکبیر میں طہارت اور استقبال قبلہ وغیرہ شرطوں کی رعایت اسلئے ہے کہ تکبیر متصل ہو قیام سے جو رکن جو نماز کا نیچے جو شرطین رکن میں ملحوظ نہیں وہ

بوجہ اتصال تکبیر میں طوطا ہو میں یہ نہیں کہ جو تکبیر کے رکن ہونے کی جہت سے طوطا ہوئی ہوں وقد منع الزلعي اور زلعي نے تکبیر تحریمہ کے لیے شرائط کی مراعات کا انکار کیا ہے یعنی امام شافعی جو اسکے رکن ہونے کے قائل ہیں اور کہتے ہیں کہ جو شرطیں نازکی میں وہی تکبیر کے لیے ہیں اسکے جواب میں زلعي نے کہا کہ یہ کہاں ہے کہ جو شرطیں نازک کے لیے ضرور ہیں وہی تکبیر کے لیے ہوں مثلاً ایک شخص نے نجاست کو اٹھائے تکبیر تحریمہ کی اور تحریمہ سے فارغ ہو کر نجاست ڈال دی یا شرکاء کھولے تحریمہ کی اور تحریمہ کے بعد تھوڑی سی حرکت سے شرکاء چھپائی تو نازد درست ہوگی حالانکہ نازین یہ امور مفسد نماز ہیں تو شرائط نازکی رعایت تحریمہ میں نہیں نہم جمع لیا قبول ہو لکن سلم پھر زلعي نے مراعات شروط کی طرف رجوع کیا اپنے اس قول میں کہ اگر مراعات شروط ناز تحریمہ میں مان لیا جائے تو ہم یہ کہیں گے کہ یہ مراعات ایسے نہیں کہ تحریمہ رکن ناز ہے بلکہ اسوجہ سے ہے کہ اور ناز تحریمہ سے متصل ہر طوطا وی نے کہا کہ شارح نے جو زلعي کا رجوع قرار دیا تو اس میں کلام ہر اس لیے کہ یہ قول برہیل فرض و تنزل ہونے بطور یقین اور جرم اور رجوع دوسرا کہلاتا ہے نہ پہلا ہم نے التلویح تقدیم المنع علی التسليم اولے ان تلویح میں ہے کہ مراعات شروط کے کرنے کو رعایت شرائط کے ان لینے پر ترجیح دینا بہتر ہے یعنی یہی اچھا ہے کہ تحریمہ میں مراعات شروط ناز کا انکار کیا جائے ورنہ جو صورتیں زلعي نے لکھی ہیں وہ بن نہ سکن گی طوطا وی نے کہا کہ جب شارح نے زلعي کے قول کو بلفظ رجوع بیان کیا تو اس سے یہ نکلتا تھا کہ شاید وہی قول مستند ہوگا اس لیے تلویح کے اس جملے سے اس دم کو دور کر دیا لکن نقول لا علینا خلافہ مگر ہم یہ کہتے ہیں کہ احتیاط اسکے خلاف ہے یعنی ہر خد تلویح کے قول سے ترجیح عدم مراعات کی معلوم ہوتی ہے مگر احتیاط کی صورت یہ ہے کہ مراعات شروط کو مان لیا جائے طوطا وی نے کہا کہ ظاہر عبارت بحر الرائق اور نہر الفائق اور نسخ الغفار سے یہ ہے عدم مراعات پر اعتماد ہو و عبارت البرہان و اما بشرط لہا اما بشرط لا باعتبار کنتیہ بل باعتبار اتصالہ بالقیام الذی ہو کہ نہا اور عبارت برہان کی یہ ہے کہ تحریمہ کے لیے جو وہ چیز شرط ہوئی جو نازک کے لیے ہو وہ باعتبار تحریمہ کے رکن ہونے کی ہیں بلکہ اس لحاظ سے ہے کہ تحریمہ قیام سے متصل ہے جو ناز کا رکن ہو و نہا القیام بحیث لو بدید یہ لایال رکبتہ اور ایک فرض نماز جبکہ بدون نمازین ہوتی گھڑا ہونا ہی اس طرح کہ اگر کھڑا ہوا اپنے دونوں ہاتھ چھلکے تو اسکے دو گھٹنوں کو نہ پہنچیں یعنی اگر نازین خوب سیدھا ہوگا کہ سیدھا ہوگا تو فرض ادا ہو جائیگا لیکن جب اتنا جھلکے گا کہ ہاتھ گھٹنوں کو لگ جائیں تو فرض ادا ہوگا و مفروضہ و واجبہ و سنونہ و سندوبہ بقدر القراءۃ فیہ اور مقدار قیام کے فرض اور واجب اور سنون اور سنبھ ہونے کی نحو ہر رکعت اندر قرأت کی مقدار پر نیچے قیام مقدار ایک آیت کی فرض ہے اور بقدر سورۃ فاتحہ اور دوسری صورت یاتین چھوٹی آیتوں کے واجب ہے اور وتر میں اتنا قیام جبین سورۃ اعلیٰ اور کافرون اور اخلاص پڑھی جائے سنون ہے اور صبح میں طلال متصل کے پڑھنے کی قدر سنبھ ہے غرض کہ نازین جب قدر قرأت فرض یا واجب وغیرہ ہے اسقدر قیام بھی فرض و واجب وغیرہ ہو طوطا وی کا مفرک و لم یقف صح لان ما اتے بہ من القیام الی ان یبلغ الركوع لقیہ قیہ پس اگر کھڑے ہو کر اللہ اکبر کہا اور رکوع کیا اور اللہ اکبر اور رکوع کے درمیان میں وقفہ نہیں کیا تو قیام صح ہو گیا اس لیے کہ صنب قیام اسے رکوع میں پہنچنے تک کیا اسی قدر کافی ہے کذا فی القیہ م یعنی رکوع میں جھکنے کے وقت بھی جب تک گھٹنوں تک ہاتھ نہ پہنچینگے قیام ہی میں داخل ہے طوطا وی نے کہا کہ یہ صورت اس شخص کے حق میں ہے جو چہر قرأت نہ ہو جیسے امی یا مقدسی جو امام کو رکوع میں پاوے یا کہ وہ اولے قرأت پر اقتصار کرے مثلاً ثم نظر کہ لے فی فرض و ملحق بہ کذا و سنہ فہ فی الاصح قیام فرض ہے فرض نازین اور جو فرض سے ملحق ہے چنانچہ نازد سنت فجر صحیح تر قول میں یعنی فجر کی سنتین بعضوں کے نزدیک واجب ہیں تو اسکے وجوب کی رعایت سے جو انکو سنون کہتے ہیں وہ بھی قیام کو نہیں فرض کہتے ہیں خلاصہ میں ہے کہ فجر کی سنتین بدون عذر کے بھیج کر جائز نہیں بالاجماع چنانچہ یہ ہی روایت ہے حسن کی امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ سے نقادر علیہ و علی السجود قیام فرض ہے اس شخص پر جو قادر ہو قیام پر اور سجدہ پر فلو قدر علیہ وون السجود مذہب ایسا ہے قاعدہ پھر اگر صرف قیام پر قادر ہو نہ سجدہ پر تو سنبھ ہے اشارہ سے پڑھنا بھیج کر اس لیے کہ قیام ذریعہ سجدہ کا جب اصل پر قدرت نہیں

تو ذریعہ کو بھی ترک کرے طحاوی نے کہا کہ اس مسئلہ میں اشارہ سے کھڑے ہو کر پڑھنا بھی جائز ہے و کذا من یسئل جرحہ لوجہ اور اسی طرح اشارہ سے بیٹھ کر پڑھنا مستحب ہے اس شخص کو کہ اگر سجدہ کرے تو اس کا زخم بنے لگے کیونکہ یہ شخص بھی گویا سجدہ سے عاجز ہے اس لیے کہ سجدہ کرنے سے وضو ٹوٹتا ہے تو جب سجدہ ساقط ہوا تو قیام بھی ساقط ہوا کذا فی الجملی وقد تحتم القعود من یسئل جرحہ اذا قام او یسئل بولہ او یدور علی عورتہ او یصیغ عن القراءة اصلاً او عن صوم رمضان اور کبھی لازم ہوتا ہے بیٹھ کر پڑھنا مثلاً کھڑے ہونے سے کسی شخص کا زخم بنے لگے یا پیشاب جاری ہو جائے یا چوتھائی شرمگاہ کھل جائے یا قرات سے بالکل عاجز ہو جائے یعنی قدر فرض بھی نہ پڑھ سکے یا قیام کی جہت سے رمضان کے روزہ سے عاجز ہو تو ان صورتوں میں بیٹھ کر پڑھے کیونکہ کھڑے ہونے سے یا طہارت جاتی رہی یا ستر یا قرات یا روزہ اور ان کا کوئی بدل نہ ہوگا اور قیام کو ترک کرنے سے بیٹھنا اس کا خلیفہ ہو جائیگا و لو اضعف عن القيام الخرج الی جامعہ صلی فی بیتہ قائمہ یقفہ خلفاً لاشاہ اور اگر جماعت کے لیے نکلنا نازی کو قیام سے عاجز کر دے یعنی جماعت میں جانے سے اتنی طاقت نہیں رہتی کہ پھر کھڑا ہو کر جماعت کا شریک ہو تو اپنے گھر میں کھڑا ہو کر نماز پڑھے جماعت میں بخادے اسی کا قیام فرض ہے اور جماعت سنت موقوفہ تو اسکے لیے فرض کو نہ چھوڑنا چاہیے بخلاف قول اشاہ کے ہم اشاہ میں مجتبیٰ سے اسکی تصحیح کی ہے کہ جماعت کے لیے جاوے اور بیٹھ کر شریک ہو و نہما لقراءۃ لقادر علیہا کما سجدی اور ایک فرض نماز کا قرات ہو اس شخص کے لیے جو قرات پر قادر ہو چنانچہ فصل آئندہ میں مذکور ہو گا وہی رکن زائد عند اکثر اور قرات رکن زائد ہر اکثر فقہاء نزدیک م رکن کی دو قسمیں ہیں ایک اصلی اور ایک زائد رکن اصلی وہ ہے کہ بدون ضرورت اور بدون عوض کے ساقط نہیں ہوتا مثل قیام کے اور زائد وہ ہے کہ بدون موجود ہونے ضرورت کے بھی بعض صورتوں میں ساقط ہو جاتا ہے اور ان کا کوئی قائم مقام بھی نہیں ہوتا جیسے قرات لیسقوطہ بالاقدر باظہار سبب ساقط ہونے اس رکن کے تقدی ہونے سے بدون نائب کے یعنی تقدی سے قرات ساقط ہو جاتی ہے اور اس کا خلیفہ کچھ نہیں ہوتا بخلاف اور ارکان کے کہ اگر وہ ساقط ہوتے ہیں تو دوسری چیز ان کا عوض ہوتی ہے مثلاً جس شخص پر سے رکوع اور سجدہ ساقط ہو جاتا ہے تو اشارہ ان دونوں کا قائم مقام ہوتا ہے یہاں یہ اعتراض ہے کہ رکن وہ ہے جو داخل ماہیت ہو تو وہ زائد کیسے ہو سکتا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ رکن ہونا اور جالین ہونا اور زائد ہونا دوسری حالت میں یعنی جب ایسی حالت ہو کہ قرات ہونے سے ناز ہوتی ہو اور نہ ہونے سے ہوتی ہو تب تو اس کو رکن کہیں گے جیسے تنہا نماز پڑھنا اور جب ایسی حالت ہو کہ قرات کے نہ ہونے سے ناز ہو جاتی ہو تو اس وقت اس کو زائد کہیں گے کذا فی الطحاوی والنسائی و نہما لکوع بحیث لو یدید یہ مال رکبتہ اور ایک فرض نماز کا رکوع ہو یعنی اس طرح جھکنا کہ اگر اپنے دونوں ہاتھ پھیلا دے تو دونوں زانو کو پکڑے اس سے معلوم ہوا کہ صرف سر کا جھکنا رکوع میں کافی نہیں اور یہ صورت کھڑے ہو کر رکوع کرنے کی ہے اور اگر بیٹھ کر رکوع ہو تو پیشانی مقابل زانو کے آجانی چاہیے کذا ذکرہ ابو یسعود و نہما السجود بحیثہ وقد سبہ وضع اصبع واحدہ منہا شرطاً اور ایک فرض نماز کا سجدہ کرنا ہر اپنی پیشانی اور دونوں قدموں سے اور ایک انگلی کا ٹکنا دونوں پاؤں سے شرط ہے سجدہ کے درست ہونے کے لیے یعنی اگر دونوں پاؤں زمین سے بالکل اٹھ رہیں گے تو سجدہ درست نہ ہوگا و تکرارہ تعبد ثابت بالنسبہ کعد الرکعات اور کر رکنا سجدہ کا متعلق عبادت ہے حدیث سے ثابت ہے مثل رکعتوں کے شمار کے م یعنی سجدہ کے دوبارہ کرنے کی کوئی وجہ عقلی نہیں صرف متعلق عبادت ہے اور بعضوں نے کہا کہ دوبارہ سجدہ شیطان کی مخالفت کرنے کے لیے ہوا کہ اسے ایک بار نیکام دوبارہ کرتے ہیں بحرا لرائی میں کہا کہ آیت قرآنی سے سجدہ کا تکرار نہیں مفہوم ہوتا کہ حدیث اور اجماع سے ثابت ہوا جیسے شمار رکعات کا اخصین و فوفی سے ثابت ہے و نہما القود الاخیر اور ایک فرض نماز کا قعدہ اخیرہ والذی یطہرہ شرط لانه شرع للخرج کالتحریم للشرع اور جوبات طاہرہ یہ ہے کہ قعدہ اخیرہ شرط ہے اس لیے کہ وہ مشروع ہوا ہے نماز سے خارج ہونے کو جیسے تکریمہ مشروع ہوئی ہے نماز کے شروع کرنے کو یعنی قعدہ اخیرہ مقصود

بالذات نہیں ذریعہ خروج ہو طحاوی نے کہا کہ یہ علت شرط ہونے کے لیے کافی نہیں کیونکہ قیام بھی ذریعہ سجدہ کا ہے حالانکہ وہ رکن ہر نہ شرط قطعہ
 اخیرہ میں اختلاف ہے بعض کے نزدیک رکن اصلی ہے اور بعض کے نزدیک شرط اور بعض کے نزدیک رکن زائد پھر اس میں بھی اختلاف ہے کہ فرض ہے یا واجب
 مگر اصح یہی ہے کہ فرض ہے اور رکن ہے و صحیح نے البدائع نے رکن زائد بحث میں حلف لایصلی بالرفع من السجود اور بدائع میں کھج کی ہر اس بات کی کہ قعدہ اخیرہ
 رکن زائد ہے اسوجہ سے کہ اگر کوئی قسم کھائے کہ ناز نہ پڑھوں گا تو اسکی قسم سجدہ سے سر اٹھانے پر ٹوٹ جاتی ہے اگر قعدہ اخیرہ رکن اصلی ہوتا تو جب تک نہ ہو چکا
 قسم نہ ٹوٹی و فی السراجیہ لا یفر سکرہ اور سراجیہ میں ہے کہ قعدہ اخیرہ کا منکر کا فرض نہیں شامی نے کہا کہ مراد منکر سے اسکی فرضیت کا منکر ہر اس لیے کہ بعض کے نزدیک
 قعدہ اخیرہ واجب ہے اور اگر اسکی اصل مشروع ہونے کا منکر ہو گا تو کافر ہو جانا چاہیے کیونکہ اسکا ثبوت حق ہے بالاجماع قدر اونی قراۃ التہجد الی عبدہ و رسولہ
 بلا شرط و الا لا و عدم فاصل قعدہ اخیرہ فرض ہے مقدار کم سے کم تہجد پڑھنے کی عبدہ و رسولہ تک بدون شرط پیہم بیٹھے اور فاصلہ کرنے کے کم یعنی قعدہ
 اخیرہ اتنی دیر کا صحیح ہو گا جس میں جلد جلد صحت الفاظ کے ساتھ التیمات پوری عبدہ و رسولہ تک پڑھ سکے اور اسقدر بیٹھے ہیں پیہم ہونا اور فاصلہ نہ کرنا شرط
 نہیں لما فی الولوجیہ صلی اربعاً و جلس لحظہ فظہا لما مقام تم تذکر مجلس ثم کلم فان کلا الجلسین قدر التہجد صحت والا لاموالا کی شرط اس لیے
 نہیں کہ ولو اجبیہ میں یہ مسئلہ ہے کہ ایک شخص چار رکعتیں پڑھے کہ ایک خطہ بیٹھا پھر آگے تین رکعتیں سمجھ کر اٹھا پھر باور کے بیٹھ گیا پھر بول پڑا تو اگر دونوں بار کا
 بیٹھا مقدار التیمات کے ہو گا تو ناز اسکی صحیح ہوگی اور اگر اسقدر نہ ہو گا تو صحیح نہ ہوگی تو دیکھو اس صورت میں بیٹھا پیہم نہیں بیچ میں اٹھنا بھی
 موجود ہے و نہما الخرج بضعہ کفعلہ المانی لما بعد تمامہ و ان کہہ تحریراً اور ایک فرض ناز کا باہر ہونا نمازی کا ہر اپنے کام سے چنانچہ اسکا کرنا وہ
 کام جو مخالف ہے ناز کے بعد پورا ہونے ارکان ناز کے اگرچہ ایسا کام کرنا مکروہ تحریمی ہے مگر مراد خروج سے بذریعہ اپنے فعل کے سلام پھیرنا ہر
 لفظ السلام کہنا واجب ہے اور اسکی جگہ دوسرا فعل قصداً مخالف ناز کرنا مثل کھانے اور پیئے اور باتیں کرنے کے مکروہ تحریمی ہے بسبب ترک کرنے
 واجب یعنی لفظ سلام کے اگرچہ ناز فاسد نہیں ہوتی اور ناز کی تمامی کی قید اس لیے لگائی کہ اگر ایسا فعل قبل تمامی کے ہو گا مثلاً قعدہ سے پیشتر تو وہ بالاتفاق
 ناز کا فسد ہو گا کذا فی الطحاوی و الشامی و الصحیح انہ لیس بفرض اتفاقاً قال الزلیعی وغیرہ و اقرہ المصنف و فی المجتبی و علیہ المحققون اور صحیح یہ ہے
 کہ خروج بضعہ فرض نہیں بالاتفاق امام اور صاحبین کے کہا ہے اسکو زلیعی وغیرہ نے اور ثابت رکھا ہے اسکو مصنف نے اور مجتبیٰ میں ہے کہ اسی پر
 ہیں تحقیق والے م اپنے فعل کے ساتھ ناز سے باہر آنا امام اعظم رہے صراحۃً نہیں ثابت ہے کہ فرض ہے بلکہ احمد بن حنبلہ بر دعی نے ان بارہ سلوون
 سے جو مفادات ناز کے پیشتر مذکور ہیں اور حنین بعد تمامی ارکان ناز کے امام اعظم کے نزدیک ناز باطل ہوتی ہے اور صاحبین کے نزدیک نہیں ہوتی یہ
 نکالا کہ خروج بضعہ امام کے نزدیک فرض ہے حالانکہ بر دعی کی رائے غلط ہے کیونکہ ان مسائل میں ناز کا باطل ہونا اسوجہ سے نہیں کہ خروج بضعہ پایا
 گیا تو ایک فرض چھوٹ گیا بلکہ اسوجہ سے بطلان ہے کہ ناز کے اندر ایسے عوارض پیش ہوتے ہیں جن سے فرض اور کا اور ہو جاتا ہے چنانچہ معلوم ہو گا کذا
 فی الشامی و بقی من الفروض تمیز المفروض اور اتن نے جو فرض مذکور کیے ان میں اتنے فرض اور باقی رہے اول جہاں اگر نافر وض کام حلی نے کہا کہ تمیز مفروض سے
 یہ فرض ہے کہ جتنی نازیں اس پر فرض ہیں انکو تمیز کرے ان سے جو فرض نہیں یہاں تک کہ اگر کوئی شخص پانچ نازوں کے فرض ہونے کو نہ جانتا ہو مگر اس کے
 اوقات میں انکو پڑھ لیا کرتا ہو تو یہ پڑھنا اسکو کافی ہو گا اور طحاوی نے تمیز مفروض کے یہ معنی کہے ہیں کہ سجدہ ثانیہ کو پہلے سجدہ سے جدا کرے
 یعنی سجدہ اول فرض ہے تو دوسرے کو اس سے جدا کرنا چاہیے اس طرح کہ دونوں کے بیچ میں سر اٹھا دے اگر بعد دن سر اٹھانے کے سجدہ ثانیہ ادا
 کرے گا تو ناز ہوگی و ترتیب القیام علی الركوع والركوع علی السجود والقعود الاخیر علی اقبلہ دوسرا فرض جو ان نے بیان نہ کیا ترتیب ہے ناز کے
 ارکان میں یعنی مقدم کرنا قیام کا رکوع پراور رکوع کا سجدہ پراور سوخ کرنا قعدہ اخیرہ کا اس کے پیشتر کے ارکان سے حلی نے کہا کہ اگر شرح

سب کو ایک طرح پر بیان کرتا تو اچھا ہوتا یعنی یوں کہتا کہ تقدیم قیام کی رکوع پر رکوع کی سجدہ پراور سجدہ کی قعدہ اخیرہ پس اگر اس ترتیب کے خلاف
کر لگا تو ناز فاسد ہو جائیگی کذا فی الطحاوی و اتام الصلوۃ تیسرا فرض جو اتان کے بیان سے رگیا ناز کا پورا کرنا یعنی ایسی طرح ادا کرنا کہ کوا کوئی فرض
نہ چھوٹے م طحاوی نے ابو السعود سے نقل کیا کہ شارح کے اس قول کے بعد کہ قعدہ اخیرہ کو ماقبل کے ارکان سے مؤخر کرنا اسکی حاجت نہیں کہ نماز
کے اتام کو جدا فرض کہا جائے کیونکہ اس سے اتام ناز کا خود لازم آتا ہے والا یشغال من رکن الی آخر چوتھا فرض ایک رکن سے دوسرے رکن کی طرف جانا ہو
و متابعہ لامیہ نے افروض پانچواں فرض اپنے امام کی پیروی پر فرضوں کے اندر یعنی ہر رکن میں امام کے ساتھ یا اسکے بعد شریک ہو اس سے پیشتر ادا کرے
ورنہ نماز نہوگی اور فرضوں کی قید ایسے لگائی کہ اگر واجب اور سنت نمازوں میں متابعت ترک کر لگا تو ناز فاسد نہوگی کذا فی الشامی و صحتہ صلوۃ امامہ
فی رائیہ چھٹا فرض یہ ہو کہ اپنے عند یہ میں اپنے امام کی ناز کو صحیح جانتا ہو مثلاً شافعی مذہب امام نے اپنی ناز یا عورت کو چھو لیا اور اسکے چھچھے کسی خفی نے
افتد کیا تو خفی کی نماز درست ہوگی کیونکہ اسکے نزدیک یہ دونوں باتیں ناقض وضو نہیں و عدم تقدس علیہ ساتواں فرض مقتدی کا آگے نہ بڑھنا ہو
امام پر یعنی اٹھارہ امام سے آگے قبلہ کی جانب نہ بڑھیں و عدم مخالفتہ فی الجہت آٹھواں فرض جہت میں امام کے مخالف نہ ہونا یعنی اقتدا اور
ادا کے وقت یہ نہ جانتا ہو کہ امام کا منہ اور طرف ہو ورنہ نماز نہوگی چنانچہ پہلے گذر چکا و عدم مذکر فامہ و عدم محاذ و امراء و شہر طہم انواں
فرض نہ یاد ہونا قضا نماز کا ہو اور دسواں فرض نہ برابر ہونا کسی عورت کا بوجہ شرطان دونوں کے یعنی قضا کے نہ یاد ہونے کی فرضیت میں
یہ شرط ہو کہ نازی صاحب ترتیب ہو اور وقت میں گنجائش ہو اور عورت کے برابر نہ ہونے میں وہ شرط ہو جو امامت کے بیان میں مذکور ہوگی و تعدیل
الارکان عند الثانی والاکمۃ الثلاثہ گیارھواں فرض ارکان نماز میں تعدیل ہو امام ابو یوسف اور باقی تین اماموں شافعی اور مالک اور احمد کے
نزدیک م تعدیل لغت میں برابر کرنے کے کہتے ہیں اور شرعاً اعضا کا ساکن کرنا رکوع اور سجدہ اور قنومہ اور جلسہ میں یعنی ان ارکان کو اطمینان کے ساتھ
ادا کرنا چنانچہ اسکے بیان آگے آدیکا قال انیس و ہوا المختار و اقراء المصنف و بسطناہ فی الخزان یعنی نے کہا اور تعدیل ارکان کا فرض ہونا ہی مختار ہو
اور اسکو مصنف نے ثابت رکھا ہو اور ہے خزان الامرار میں مفصل لکھا ہو و شرط فی ادا کہا اسے ہذہ الفرائض اور شرط ہوا ان فرائض یعنی
ارکان کے ادا کے لیے اختیار یعنی بیداری م شرط بصیغہ مہول ماضی ہو اسکا نائب فاعل لفظ الاختیار بعد نظم کے مذکور ہو قلت بہ بلغت نفاذ عشرین
وقف نظم الشرعی فی شہدہ للوہبانیۃ للتحرمۃ عشرین شرطاً و غیرہ ثلاثہ عشر فقال میں کہتا ہوں کہ اس شرط اختیار کے ساتھ شرطیں کچھ اور
ہیں یعنی اکیس ہو گئیں اور شہدہ للوہبانیۃ نے اپنی شرح و مہانیۃ میں تحریم کے لیے بیس شرطیں اور اسکے سوا باقی ناز کے لیے تیرہ شرطیں نظم کی
ہیں چنانچہ کہا ہے شرط التحرم خطیت الجمعۃ مذبذبتہ حسامی الدھر تشریح کچھ شرطیں ہیں کبیر تحریم کی بہرہ در ہوا میں انکے اکٹھا کر دینے سے
حالانکہ وہ شرطیں آراستہ میں خوبی سے اور زمانہ بھر چکتی ہیں و دخول لوقت و اعتقاد و خولہ و شرط طہر و قیام المحررہ و وہ شرطیں یہ ہیں
داخل ہونا وقت فرض کا اور اعتقاد یا غلبہ ظن وقت کے داخل ہونے کا کیونکہ دخول قیتمین شک کر کے شروع کر لگا تو کافی نہوگا اور شرط عورت اور
طہارت حدث سے اور بدن اور کپڑے اور مکان کی نجاست سے اور قیام متقی کیا ہو یعنی قدرت والے کے لیے اس طرح کھڑا ہونا کہ ہاتھوں سے گھٹنے
نہ پکڑ سکے و دینہ اتباع الامام و لطفہ و تعیین فرض اور وجوب فید کر دہ اور نیت امام کی متابعت کی مقتدی کے حق میں اور بولنا تکبیر کا ایسی
طرح کہ اپنے آپ اچھی طرح سن لے اور معین کرنا فرض یا واجب کانت میں کہ ظہر یا عصر ادا ہو یا قضا پھر نازی ذکر کرے یعنی گلے شعر میں جو ذکر خالص
مذکور ہو اسکو منہ سے ادا کرے و جملہ ذکر خالص عن مرادہ و بسملہ عربی مان ہو قید نہ بولے ایک جملہ ذکر کا جو خالص ہو اسکی حاجت سے جیسے اللہ اکبر
اس سے معلوم ہوا کہ اگر اللہ اعزلی کی کا تو تحریم درست نہوگی کیونکہ یہ جملہ خالی حاجت سے نہیں اور خالص ہو وہ جملہ بسم اللہ سے کہ بسم اللہ سے بھی

تحریر صحیح نہیں چنانچہ سنایا کہ اگر نماز عربی پر قادر ہو اور اگر نماز فارسی جملہ سے بھی تحریر صحیح ہو شامی نے کہا کہ آگے آگے شروع کرنا نماز کا سوا سے عربی زبان کے بھی درست ہر بالاتفاق اگرچہ نماز عربی پر قادر ہو ان فارسی میں قرات صحیح نہیں ہے و عن ترک با و الہا و جلالہ بنون مد غزوات و بار بکبریا اور خالی ہو لفظ اللہ اکبر پڑھنے سے ہادی یعنی الف و د م لفظ اللہ کے اور خالی ہو چھوڑنے ہا لفظ اللہ سے اور خالی ہو دونوں نہ ہون کے مد سے یعنی نہ اللہ کے نہ وہ پڑھنے نہ اکبر کے اور خالی ہو اکبر کی ب کے مد سے کہ ان باتوں سے منی بگڑ جاتے ہیں سے و عن فاصل فصل کلام ہسین بن سبت کبیر و شملک بغیرہ اور خالی ہو وہ ہمارے معین آنے والے فعل ناز کے مخالف سے جیسے اگر نیت کے بعد کپڑے یا بدن سے کھیل کیا پھر تحریر کی تو درست ہوگی اور خالی ہو کلام فاصل ناز کے مخالف سے مثلاً نیت کر کے پکڑ کا ام دنیاوی کیا پھر اللہ اکبر کہ تو درست ہوگا اور خالی ہو اللہ اکبر کے پیشتر کہنے سے نبی ایسا ہو کہ اول اللہ اکبر کہے پھر نیت کرے ورنہ نیت صحیح ہوگی اور شمل تیرا مخاطب معذور رکھتا ہے یہ جملہ ناظم اپنے انکسار سے کہا کہ مخاطب کوئی ظل الفاظ میں دیکھ تو ناظم کا قدر قبول کرے کہ نیت میں نگی الفاظ کی بحدی ہو جاتی ہے سے خداوند نہ ہی سقیما لقلیۃ اعلک تخطی با قبول و اشکر ہیں ان باتوں کو لے سیدہ باندھنے والا قبلا کی طرف یعنی شرط اخیر قبلہ رخ ہونا ہو بغیر والے کے حق میں تاکہ تو بہرہ پاسے ان اشعار کے قبول کا اور شکر گزار ہو اللہ تعالیٰ کا کہ اسے اپنی نیت وی بانگزار ہو ناظم کا کہ شرط متفرق کو ناظم سے ایک جا کر دیا ہے جملہ اشعار دن بل زید غیر اینہ و ناظم ہا جوا و فیغفرہ تو مجموعہ ان شرطوں کا میں ہو بلکہ اس کے سوا زیادہ بھی آئی گئی ہیں مثلاً مطلق ناز کی نیت اور اعتقاد طہارت کا اور تمیز مفروض اور ناظم کرنے والا ان شرطوں کا توقع رکھتا ہے اللہ تعالیٰ بہت جود کرنے والے سے کہ وہی اس کی مغفرت فرما لیکے و ان کی صلوة مع سلام مصطفیٰ و غیرہ طلق اللہ اللہ بنیصرہ اور محمد و درود سلام کے ساتھ مخصوص ہو سہر و رکائات حضرت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے جو ذریعہ ہیں اللہ تعالیٰ کی مخلوق کے ادروین کے مددگار ہیں سے و الحقہ امن بعد ذلک غیر ہا ثلثہ عشر للمصلین قہرہ اور اضافہ کیا میں نے بعد بیان ان شرطوں کے تحریر کے سوا اور ناز کے لیے تیرہ شرطوں کو جو نازیوں کے لیے ظاہر ہوتی ہیں سے قیام کی انفرادی مقدار آتہ و تقرانی ثنیت منہ تحریر اور وہ شرطیں یہ ہیں کھڑا ہونا تیرا بقدر ایک آیت کے فرض ناز میں اور جو فرض سے ملتی ہو یعنی واجب اور سنت میں فرض کی دو رکعتوں میں تیری قرات لیکن بکھو اختیار دیا جاتا ہے کہ چاہے اول کی دو میں پڑھ چاہے پچھلی دو میں سے دنی رکعات النفل والوتر فرضانہ و دن کان مونا من ملک بخیرہ اور نفل اور وتر کی سب رکعتوں میں قرات فرض ہو اور جو مقتدی ہو وہ اس قرات سے منع کیا جاتا ہے یعنی اسکے حق میں قرات کر دہ تحریری ہو کیونکہ امام کی قرات اس کی قرات ہو موجب حدیث کے م نفل کی سب رکعتوں میں قرات اس لیے فرض ہوئی کہ ہر ایک دو گانہ اسکا نماز علیہ ہر دو وتر بھی مشابہ سنتوں کے ہر اس اعتبار سے کہ اسکے لیے اذان و کبیر نہیں ہوتی کذا فی التامی سے و شرط سجود فالقرا جہتہ بہ و قرب نمود حد فصل بحرہ اور سجدہ کی شرط پیشانی کا ٹھہر جانا ہر نیچے ایسی طرح کہ اگر نمازی بالذکر سے تو اسکا سر نیچے ہو جائے جیسا رکھتا تھا اسی حالت پر رہے اس سے معلوم ہوا کہ اگر چاہوں یا سور وغیرہ کے ڈھیر رہے کہ رکعتوں بائز ہو گا بان اگر نلہ گون میں بجا ہو گا تو درست ہوگا کیونکہ اس صورت میں قرار ممکن ہو سکتا ہے روئی اور گدی پر درست ہوگا لیکن اگر سر رکھنے سے زمین کی سختی محسوس ہوگی تو درست ہوگا اور بیٹھنے کے قریب ہو جائے فاصل دونوں سجدوں کی منع ہوئی ہو یعنی ایک سجدہ کے بعد دوسرے کے لیے اٹھا اٹھے کہ بیٹھنے کے قریب ہو جائے تب نماز درست ہوگی اس سے معلوم ہوا کہ بعض فقہانے جو دنی لٹھانے لٹھانے یا ہر دہ قول منع نہیں ہے و بعد قیام فالرکوع سجدہ و ثانیۃ قاسم صحیح عنہا تو خرینہ اور بعد قیام کے فرض رکوع ہو پھر سجدہ اور ساتواں فرض ترتیب ہو جو ناظم کے قول بعد اور حرف سے سمجھی جاتی ہے اور دوسرا سجدہ پہلے سجدہ سے مؤخر کرنا صحیح ہے یعنی دونوں سجدوں میں ترتیب فرض نہیں بلکہ واجب ہے اور دوسرے سجدہ کی تاخیر آخر ناز تک صحیح ہے علی ہر کف ادلی فضل تو بہ نہ اذا طہر الارض البجا ز مقرر ہے جبکہ زمین پاک ہو تو اپنی ہتھیلی پر اپنے کپڑے کی زیادتی پر مثلاً آستین یا دامن وغیرہ پر سجدہ کرنا جواز ثابت ہے ہم خلاصہ اس شعر کا اٹھوین فرض کا بیان کرنا ہے یعنی اٹھو ان فرض

دی سنہ سکون شین عشر

سجدہ کی جگہ کا پاک ہونا ہر گوسجدہ سہیلی یا زائد کپڑے پر ہوسے سجود کی حال فظہر مشارک ہے سجدہ یا غدار و حاکم یعنی سجدہ کرنا تیرا اونچی جگہ میں اور اس شخص کی پشت پر جو نماز کے سجدہ میں تیرا شریک ہو وقت انبواہ اور بھیر کے معاف ہوں یہ بیان ہر نوین فرض کا یعنی سجدہ ہاںشت بجز من سے اونچی جگہ پر ہوا اور اکثر بھیر کی جہت سے یا اور کسی غدر سے ہو تو معاف اسی طرح اگر کثرت آدمیوں کی جہت سے نمازی کسی شخص کی پشت پر سجدہ کرے بشرطیکہ وہ شخص بھی وہی نماز پڑھتا ہو جو نمازی پڑھتا ہو تو یہ بھی معاف ہر کذا فی الشامی سے ادا رک افعال الصلوٰۃ بقیۃ فی تفسیر مفروض علیک تقریر ادا کرنا تیرا نماز کے افعال کو بیداری میں اور تفسیر مفروض کی تجھ پر مقرر ہوسے و ختم افعال الصلوٰۃ قودہ فی صنفہا مخرج محرم اور ختم کراہی نماز کے افعال کو قعدہ کرنا نمازی کا اور باہر آنا نماز سے بسبب اپنے فعل کے منع ہر شامی نے لکھا کہ فی معنی ب ہر اور عنہا متعلق خروج ہر اور ضمیر صلوٰۃ کی طرف ہر الاختیار اسے الاستیقاظ اور اے فرائض کے لیے اختیار شرط ہے یعنی ہوش میں ہونا اور جاگنا ایک نسخہ میں (و شرطی ادا ہا الاختیار) ہر چونکہ ماتن کے قول میں (و شرطی ادا ہا) گذر چکا ہے تو شاح کا مکرر لانا فضول ہے لیکن البتہ بسبب دور پڑ جانے قول ماتن کے اعادہ اسکا خالی فائدہ سے نہیں مالور کے اور بعد اہل اکل لفظول اجزاء ہر کو کر کو ع کیا یا سجدہ کیا بالکل غفلت کی حالت میں تو اسکو کافی ہو گا بغیر غفلت اور بھول مخالف اختیار کے نہیں بلکہ سنا اس کے مخالف ہر چنانچہ ماتن آتا ہر فان اتی ہا اوباحہ بابان قام او قرا اور کھ ادھی او قعدہ الاخیر ناما لا یقعد با تے بل یعیدہ ولوالقراۃ والقدۃ علی الاصح پس اگر ادا کیا سب فرائض کو یا انہیں سے ایک کو سونے کی حالت میں اس طرح کہ سونے میں قیام کیا یا قرات کی یا رکوع یا سجدہ یا قعدہ یا خیرہ کی یا توجہ رکن سونے میں ادا کیا وہ معتبر نہ ہو گا بلکہ اسکو دوبارہ ادا کرے اگرچہ قرات یا قعدہ ہو صحیح تر قول کے بموجب ہر قول غیر صحیح قرات اور قعدہ کے باب میں تفسیر اولیث کا قول ہے کہ ان کے نزدیک یہ دونوں رکن سونے کی حالت میں بھی معتبر ہوتے ہیں کذا فی الشامی وان لم یعدہ تفسد لصدرہ لاعن اختیارہ فکان وجودہ کعدمہ والناس عنہ غافلون اور اگر جس رکن کو سونے ہوے ادا کیا اسکو نہ دھرا دیکھا تو نماز فاسد ہو جاوے گی بہ سبب سرزد ہونے اس رکن کے بے اختیاری سے تو اسکا وجود اور عدم برابر ہو گیا اور لوگ اس سے غافل ہیں یعنی ایسے ارکان کو دوبارہ نہیں پڑھتے جنکو سونے کی حالت میں ادا کیا ہو فلو اتی النام برکۃ تامۃ تفسد صلوٰۃ لانہ زائد رکعت وہی لا تقبل الرخص پھر اگر سونے والے نے ایک رکعت پوری ادا کی تو اسکی نماز فاسد ہو جائیگی اسلیئے کہ اسنے ایک رکعت زیادہ کر دی حالانکہ وہ کثرت ترک کو قبول نہیں کرتی یعنی سونے میں جو رکعت ادا کی وہ غیر معتبر ہوئی اس کے عوض دوسری رکعت ادا کی تو اب پوری نماز میں ایک رکعت بھگئی اور ایسا نہیں سکتا کہ قدر غیر معتبر کو ترک کر کے باقی کو صحیح کہا جائے جیسے چار رکعتوں کی جگہ کوئی پانچ پڑھ دے تو نماز درست نہیں ہو سکتی اسی طرح یہ نماز بھی درست نہیں ہو کرے اوبسجد تمام فیہ اجزاء لرفع والرفع بالاختیار اور اگر نمازی نے رکوع کیا یا سجدہ کیا اور رکوع یا سجدہ میں سو گیا تو اسکو کافی ہو گا واسطے پائے جانے سر اٹھانے اور رکھنے کے اختیار کے ساتھ یعنی رکوع کے لیے جھکنا اور سر اٹھانا اور سجدہ کے لیے زمین پر سر رکھنا اور اٹھانا افعال اختیاری ہیں ان کے صحیح میں ہو جانا مضر نہیں ولہا واجبات لا تفسد بشرکھا اور نماز کے کچھ واجب ہیں جنکے ترک سے نماز فاسد یعنی باطل نہیں ہوتی م شاح نے لافسد سے قستانی کے قول کو دیکھا اڑنے کو کر کیا ہر کہ واجب کے ترک سے نماز فاسد ہوتی ہے مگر باطل نہیں ہوتی وجہ رد یہ ہے کہ ائمہ فقہاء عبادات میں فاسد اور باطل کو ایک ہی سننے میں بولتے ہیں تو پھر اس کے کیا معنی کہ فاسد ہوتی ہے باطل نہیں ہوتی البتہ معاملات میں فاسد اور باطل جدا جدا معنی میں استعمال ہیں فاسد اسکو کہتے ہیں جس سے کوئی وصف مرغوب جاتا ہے اور باطل وہ ہے جس میں سے کوئی رکن مفقود ہو جائے ولعاد وجوبانے الحمد والسهوان لم یسجد لہ اور جس نماز میں واجب ترک ہوا ہو دوبارہ پڑھ لی جائے بطور وجوب کے دانستگی میں اور بھول میں بشرطیکہ بھول کا سجدہ نہ کیا ہو یعنی اگر دانستہ واجب ترک کیا ہو یا سوے کیا مگر سجدہ نہ ہو نہیں کیا تو دونوں صورتوں میں اس نماز کا دوبارہ پڑھنا واجب ہے وان لم یعد یا کیون فاسقا آتا اور اگر اس نماز کو نہ دھرا دیکھا تو فاسق اور گناہگار ہو گا اسلیئے کہ ترک واجب مکرر تحریمی ہے اور مکرر تحریمی کے ارتکاب سے فاسق اور گناہگار ہونا ہر کذا اکل صلوٰۃ او بیت سج کر ائمہ التحرم مجب عاود تھا اور اسی طرح جو نماز کہ اہم تحریمی کے ساتھ

اول کجاے شملبول یا برابر کو بوقت روک کر یا جس کپڑے میں تصویر ہوا سکو ہنکر ناز ادا کی تو ایسی ناز کا دہرانا واجب ہے و المختار انہ جابر للادل لان الفرض لا تبرک اور
مختار یہ ہے کہ دوبارہ پڑھنا اس ناز کا پہلی ناز کے نقصان کا پورا کرنے والا ہے اس لیے کہ فرض کر نہیں ہو تا م قول مختار کا مقابل قول ابی السیر کا ہے کہ دوبارہ کی ناز کا
فرض کتنا ہے نہ اول کو شایع کتنا ہے کہ ناز دوم اول کے نقصان کو زائل کرتی ہے جیسے سجدہ سو سے نقصان دور ہوتا ہے تو وہ ناز فرض نہیں ہے کیونکہ اگر فرض قرار دیں
تو اول ناز بھی فرض ہی تھی اس لیے کہ اسکے سب ارکان و فرائض ادا ہوئے تو کیا وجہ کہ فرض نہ ہو ملا وہ اسکے فرض وقت اسکے سب سے دور سے ساکت ہوتا ہے اس سے
بھی معلوم ہوا کہ ناز اول فرض ہے تو ایک وقت میں دو فرض جمع ہو جائیگے حالانکہ ایک ہی فرض دو بار ایک وقت میں نہیں ہو سکتا کذا فی الشامی تبصرہ اس سے
معلوم ہوا کہ اگر امام ترک واجب کی جہت سے ناز کو دہرا دے تو اگر کوئی یا مقتدی دوسری بار میں جماعت کا شریک ہو گا تو اسکی ناز نہ ہوگی کیونکہ جب امام کی ناز
فرض نہیں تو اقتداء فرض والیکہ اسکے پیچھے درست ہو گا وہی علی ما ذکرہ اربعۃ عشر اور ناز کے واجبات بموجب بیان کے جو مصنف نے بیان کیے ہیں جو وہ میں
نیچے واقع کے اعتبار سے یہ شمار نہیں بلکہ اس سے بہت زائد ہیں قراۃ فاتحہ الکتاب فی مسجد للسهو بہر کذا اکثر الاقلہ اول واجب حد کا پڑھنا تو نازی اسکے اکثر کثرت چھوڑ
سے سجدہ سو کرے نہ اسکے کثر کے چھوڑنے میں ہر کہ امام اعظم کے نزدیک بالکل اہل واجب ہے اور صاحبین کے نزدیک نصف سے زائد واجب ہے اس لیے
باقی کو بھولنے سے سجدہ سو واجب نہیں تو شارح کا قول صاحبین کے مذہب پر ہے کذا فی الطحاوی لکن فی المجتبی سجدہ ترک کرنا یہ سہا و ہوا ولی لیکن مجتبیٰ میں ہے
کہ سجدہ سو کرے احمد کی ایک آیت چھوڑنے سے اور یہ بہتر ہے طحاوی نے کہا کہ وجہ اولویت کی شاید احمد کی سوانطت ہے اور سوانطت مفید ہے واجب ہونے
لو قلت و علیہ فعل آیت واجبہ کل تکبیرۃ عید و تعدیل رکن و اتیان کل من کتاتھون اور مجتبیٰ کے قول پر تو ہر آیت واجب ہر مثل ہر ایک تکبیر کے عید کی جگہ
تکبیر و ن سے اور مثل اطمینان سے ادا کرنے رکن کے اور مثل بجالانے ہر واجب کے م طحاوی نے کہا کہ تعدیل رکن کی برابر ہر تعدیل قوما و رطل کے کذا فی علی
اور اتیان کل کے یا یہ سنی ہیں کہ واجبات میں سے ہر ایک واجب کا ادا کرنا واجب ہے یا یہ کہ ہر واجب کو اپنی جگہ پر ادا کرنا واجب ہے ترک کرنا واجب ہے کما یاتی فی مخطوط
اور مثل ترک کرنے ہر واجب کے کر کے چنانچہ آگے آویگا تو اسکو یا د رکھنا چاہیے طحاوی نے کہا کہ ترک کرنا واجب کا واجب ہے مگر احمد اس سے سستے ہے یعنی اگر سورہ کے بعد پھر
احمد کو کر رہے ہیں تو سجدہ سو لازم ہو گا و ضم قصہ سورہ کا لکھنا اور اقام مقام ہوا ثلث آیات قصار یحتمل نظر ہمیں و بستر ہم اور بد اسکر و کذا لو کانت الآتیا و
الآیات تعدل ثلثا قصار ذکرہ الجلی اور واجب ہر ملانا احمد کے ساتھ بہت چھوٹی سورہ کا مثل سورہ کوثر کے یا جو قائم مقام ہو چھوٹی سورہ کے اور
اسکا قائم مقام تین چھوٹی آیتیں ہیں جیسے یہ تین آیتیں سورہ مدثر کی (ثم نظر ثم بئس و بستر ثم اور بد اسکر) اور اسی طرح قائم مقام چھوٹی سورہ کے ہر اگر ایک
آیت یا دو آیتیں تین چھوٹی آیتوں کے برابر ہوں ذکر کیا ہے اسکو طحاوی نے م چھوٹی تین آیتوں سے کم ملانا کمرہ تحریری ہے کذا فی الشامی فی الاولین من الفرض
وہل لیرہ فی الآخین المختار لا ملانا سورہ کا واجب ہر فرض کی دو پہلی رکعتوں میں اور کیا ملانا سورہ کا پچھلی دو رکعتوں میں کمرہ تحریری ہے کہ کمرہ نہیں نیچے
لرہ تحریری نہیں بلکہ خلاف سنت ہونے کی وجہ سے کمرہ تحریری ہر دفعی جمع رکعات النقل لان کل شفع منہ صلوۃ اور ملانا سورہ کا واجب ہر نفل کی سب
رکعتوں میں اس لیے کہ ہر ایک دو گانہ اسکا ناز جدا گانہ ہر م تو اگر نازی نے چار رکعت کی نیت کی تو اس تحریر سے صرف دو رکعت اس پر واجب ہونگی اور جب
تیسری کو اٹھیکے تو گویا تیسری تحریر ہوگی اور اگر ان دو گانوں میں کسی میں فساد ہو گا تو صرف وہی فاسد ہو گا و دوسرا کل لور احتیاطا اور ملانا سورہ کا واجب ہے
وہر کی ہر رکعت میں براہ احتیاط م یعنی جب و برین آثار سنت ہونیکے ظاہر ہوئے کہ ناسکے لیے اذان دیکھائی ہو گئی جانی ہو تو احتیاطا اسی کی تقضی و کفرات کے
باب میں اس پر سنت کا حکم جاری کیا جائے کذا فی الشامی و تعین لقراۃ فی الاولین من الفرض علی المذہب اور واجب ہے معین کرنا قرات کا فرض کی پہلی
دو رکعتوں میں مذہب شہور کے بموجب م فرض صمد و بیان وہ چھوٹیں رکعتوں یا چار کا ہوا و زمین درخیز ہر اور سورہ ملا و دوسری خیر تو یہ قول شارح کا مکرر نہیں ہے
معلوم کرنا چاہیے کہ فرض قرات کے باب میں قول ہر اول یہ ہے کہ قرات کی جگہ خاص پہلی دو رکعتیں ہیں بدائع میں اسکی تصحیح کی ہے و دوسرا قول یہ ہے کہ محل

نکاح کی
پہلی پڑھائی
نہیں ہوگی
وہی اور
مکرر

قرأت فرض کی دو رکتیں میں بلا تعین تو اس صورت میں تعین پہلی دو رکعتوں میں واجب ہوا اور مذہب شہوری ہی تفسیر قول یہ کہ پہلی دو رکعتوں کو قرات کے لیے تعین کرنا افضل ہے نہ واجب اور یہ قول ضعیف ہے و تقدیم الفاتحہ علی کل سورۃ اور واجب ہو مقدم کرنا اہم کا تمام سورہ پر بغیر اگر دوسرے سورہ کا حرف بھی اُحد سے پہلے پڑھے تو سجدہ سو کرے کذا فی الخطا وی شامی نے کہا کہ حرف سے مراد اتنی دیر پڑھنا جو چھین ایک رکعت ادا ہو تو اگر اسے رکعت سے کم دیر لگتی ہے سجدہ سو لازماً نہ آویگا و کذا ترک تکریر یا قبل سورۃ الاولین اور اس طرح واجب ہو کر نہ پڑھنا اُحد کا پہلی دو رکعتوں میں سورہ سے پیشتر تو اگر سورہ سے پیشتر اُحد کر پڑھنا تو سجدہ سو واجب ہوگا بسبب تاخیر سورہ ملائے کے اور پہلی رکعتوں کی اس لیے قید گائی کہ اگر کھلی رکعتوں میں سورہ سے پیشتر کر پڑھنا تو سجدہ سو نہ کرنا پڑیگا کذا فی الخطا و رعایۃ الترتیب بین التلاۃ والركوع و فیما تکرر ما فیما لا تکرر ففرض کیا مرنی کل رکتہ کا سجدہ و فی کل الصلوۃ کعد رکعاتہا اور واجب ہو لفظ رکعت تریب کا درمیان قرات اور رکوع کے اور درمیان اُن افعال کے جو ہر رکت میں کر رہے ہیں جیسے سجدہ ہر دو رکعت میں کر رہے ہیں ہوتے تو انہیں ترتیب فرض ہو چاہیے انکی ترتیب کا بیان گذر چکا ہے ترتیب واجب ہر اُن افعال میں جو کل نماز میں کر رہے ہیں مثلاً عدد نماز کی رکعتوں کے م ترتیب رکعات کی صورت مسبق میں ظاہر ہوتی ہے مثلاً چار رکعتوں میں اگر اسکو ایک رکعت آخر کی ملی تو اب وہ کھڑا ہو کر اول قرات والی دو رکعت کو ادا کرے گا پھر باقرات والی کو طحاوی نے کہا کہ سجدہ کی مثال استغاثہ یعنی خراسکے اور کوئی فعل ہر رکت میں کر نہیں ہوتا ہے کونسی سجدہ من الاداء اول بعد السلام قبل الکلام لکنہ تشہد ثم سجدۃ ثم تشہد ہیہا تک اگر ایک سجدہ پہلی رکت کا بھول گیا تو اسکو قضا کرے اگرچہ بعد سلام پھیرنے کے قضا ہو لیکن کلام سے پیشتر قضا کرے یعنی اسوقت تک کوئی مفید نماز کا نہ کیا ہو لیکن اس سجدہ کی قضا کے بعد فقط التحیات پڑھے پھر سجدہ سو کرے پھر التحیات اور درود اور دوا پڑھ کر سلام پھیرے لانا یہ بطل بالعدا لے الصلوۃ والصلوات تشہد اس لیے پڑھے کہ التحیات مع قعدہ باطل ہو جاتی ہے سجدہ صلیبی اور سجدہ تلاوت کی طرف عود کرنے سے م سجدہ صلیبی خود نماز کے سجدہ کو کہتے ہیں جو اسکا جزو اور جو باطل ہونے قعدہ کی یہ ہر قعدہ اخیرہ اور ارکان نماز میں ترتیب شرط ہے فیجب کل ارکان ہو چکیں اسوقت قعدہ اخیرہ ہونا چاہیے تو جب سجدہ صلیبی چھوٹ گیا اور قعدہ کے بعد اسکو ادا کیا تو قعدہ مذکور اخیرہ ہوا تو وہ اور اسکا تشہد باطل ٹھہرے اس لیے دوسرا تشہد واجب ہوا اور سجدہ تلاوت سے قعدہ کے باطل ہونے کی یہ وجہ ہے کہ جب سجدہ تلاوت نماز کے اندر واقع ہوا تو اسکو حکم سجدہ صلیبی کا دیا گیا کذا فی الشامی اما السہویۃ فترفع التشہد لا القعدۃ حتیٰ لو سلم بحرف و فہما تفہم بخلاف تاکل السجدتین لیکن سجدہ سو التحیات کو باطل کرتا ہے نہ قعدہ کو یہاں تک کہ اگر مجبوراً سر اٹھانے کے سجدہ سو سے سلام پھیرے گا تو نماز فاسد ہوگی بخلاف ان دو سجدوں کے کہ انکے بعد سلام پھیرنے سے نماز فاسد ہو جائیگی بسبب نہ پائے جانے قعدہ اخیرہ کے جو فرض ہو طحاوی نے کہا کہ بہتر یہ تھا کہ شاح تلک کی جگہ تنگ کتابا بصیغۃ تشہد و تعدیل الارکان اسے تسکین الجوارح قدر سیو فی الركوع والسجود و کذا فی المرفع سنہا علی الاستارہ الکمال اور واجب ہر تعدیل ارکان کی نیچے ساکن کرنا اعضا کا مقدار سبحان اللہ کہنے کے رکوع میں اور سجدہ میں اور اسی طرح واجب ہر تعدیل سر اٹھانے میں رکوع اور سجدہ سے یعنی قومہ اور جلسہ میں بنا براس قول کے کہ پسند کیا ہے اسکو کمال الدین متحقق نے م بحر الرائق میں کہا کہ علت تعدیل کی موافقت ہے بخبر شریف صلی اللہ علیہ وسلم کی اس پر وہ چاروں چیزوں یعنی رکوع اور سجدہ اور قومہ اور جلسہ میں یکساں ہر کذا فی الشامی لکن المشہور ان کمال الفرض واجب و کمل الواجب شہد لیکن مشہور یہ قاعدہ ہے کہ فرض کی تکمیل کرنے والی چیز واجب ہو اور واجب کی تکمیل کرنے والی سنت ہے نیچے چونکہ تعدیل سے تکمیل ہوتی ہے تو رکوع اور سجدہ جو فرض میں انہیں تعدیل واجب ہونی چاہیے اور قومہ اور جلسہ جو واجب ہیں انہیں تعدیل مستحب ہونی چاہیے م یہ شاح کا اعتراض ہے کمال الدین پر چلی ہے اسکا یہ جواب دیا ہے کہ جب دلیل کی اقتضا کے موافق تعدیل واجب ہونی تو قاعدہ کی مخالفت کچھ ضرر نہیں کذا فی الشامی وعند الثانی الاربعۃ فرض اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک چاروں فرض میں نیچے فرض علیٰ ہن کہ انکے نہونے سے نماز درست نہیں رہتی والحق والاول ولونے نقل فی الاصح اور واجب ہر اول قعدہ کو فضل میں ہو صحیح تر قول میں م

اور دو ان تشهد پڑھنا تو اس صورت میں جیسے دس تشهد امام کے ہوئے اس طرح مقتدی کے ہونگے تو مقتدی کو ۲۰ تشهد ہو جائیگی طبعی نے کہا کہ اگر اس صورت میں امام دوسرے سجدہ صلی کے بعد تشهد پڑھ کر سجدہ سوچ کر لے اور تشهد نوان پڑھ کر دوسرا سجدہ تلاوت کرے اور دو ان تشهد پڑھے پھر سجدہ سو کرے اور کیا یہ وہ ان تشهد پڑھے تو کل تشهد مقتدی کے بائیں ہونگے یعنی پہلے کی نسبت کراٹھ تشهد زیادہ ہونگے شامی نے کہا کہ در مختار کے اکثر نسخوں میں ست کی جگہ ستون ہر بیچے ساٹھ تشهد زیادہ ہو جائیگے سائے کے ہونے کی صورت یہ ہے کہ امام نے ساتویں تشهد کے بعد ایک سجدہ صلی یا دو کی اسکو ادا کر کے ایک تشهد پڑھا پھر سجدہ سو کر کے دوسرا تشهد پڑھا پھر اور سجدہ صلی یا دو کر کے اس طرح دو تشهد پڑھے تو چار تشهد ہوئے اب سجدہ ثانی تمام قرآن کے ایک ایک یا دو کر گیا اور ہر ایک میں سجدہ سو دو وہ تشهد پڑھتا گیا تو چونکہ ایک سجدہ تلاوت ادا کر چکا تھا باقی رہے تیرہ تو تیسرے سجدہ ان میں اس حساب سے ۲۶ تشهد ہونگے اور چار پہلے ہو چکے تھے تو امام کے کل تشهد ۳۰ ہوئے اور اس طرح مقتدی کے ۳۰ ہونگے تو مقتدی کے کل ساٹھ تشهد ہو جائیگے اور جب ان ساٹھ پر چودہ وہ بڑھا دو چوتھے ہو چکے تھے شارح کے پہلے قول میں توکل ۴۷ ہونگے اور ان پر چار اور بڑھا دو بنکد شارح اگلے قول میں ذکر کرتا ہے توکل تشهد ۷۷ ہونگے اور انہیں ۷۷ کا حوالہ شارح نے واجبات کی تمامی پر کیا ہے وہاں کہ کہا ہے کہ ۷۷ کو ضرب دو ۷۷ میں جیسا انکا بیان گذر چکا تو معلوم ہوا کہ جن نسخوں میں ستون ہر بیچے دو دس اور انکا لام ساجد اول مسجد جامعہ ثقتی القواعد انہ لقیضہما فی زاد اربع آخر فتدبر اور اگر ہم فرض کریں اقتدا کرنا مقتدی کا امام سے سجدہ کی حالت میں اور مقتدی نے ان دونوں سجدوں کو امام کے ساتھ نہ ادا کیا تو مقتضائے قواعد یہ ہو کہ مقتدی انکو ادا کرے تو اس صورت میں چار تشهد اور ہو جائیگے سوا اسکو سمجھ لے مخطا دی نے کہا کہ صورت اسکی یہ ہے کہ امام مغرب کی دوسری رکعت کے اول سجدہ میں تھا کہ مقتدی نے اقتدا کیا کہ دونوں سجدہ میں شریک نہوا بلکہ ٹیٹھ کر تشهد میں شریک ہوا اور مراد شارح کے قواعد سے صرف ایک قاعدہ ہے یہ ہے کہ جس شخص کو بعد اقداء کے نماز میں کچھ فوت ہو جائے تو وہ فوت ہوئے ارکان کا اعادہ کرے جیسے لاحق کہ وہ بھی جتنی نماز بجائی ہو اسکو دوہرا کر لیا لیکن شامی نے کہا کہ یہ صورت اس طرح ہے کہ مخطا دی نے فرض کی نہیں یعنی اسلئے کہ مقتدی پر چار متابعت امام کی دونوں سجدوں میں واجب تھی مگر اب جو اسنے وہ سجدہ نکیے اور بعد فراغت امام کے دوسری رکعت کو مع اسکے دونوں سجدوں کے پڑھ لیا تو اسکی نماز میں کسی طرح کا نقصان نہیں رہا چنانچہ تجنیس میں یہ تصریح موجود ہے کہ اگر امام کو سجدہ میں پایا اور اقتدا کر کے سجدہ میں شریک نہوا بلکہ باقی نماز میں شریک رہا اور بعد فراغت امام کے وہ رکعت پڑھ لی تو نماز درست ہے پھر ان دونوں سجدوں کو مکرر ادا کرنے کے کیا معنی کسی نے یہ ذکر نہیں کیا کہ ایسی صورت میں مقتدی اس رکعت میں تین یا چار سجدے کرے تو بدون نقل فقہائے معتبر کے کیسے کہا جاوے کہ ان دونوں سجدوں کا ادا اگر بلا وہ رکعت کے لازم ہے ہاں اگر امام کا اقتدا سجدہ سو میں کیا اور امام کا شریک انہیں نہوا تو اپنی نماز پڑھنے کے بعد انکو امتحان کی رو سے ادا کر لے انتہی تبصرہ دلم ارین نہی علیک و لک و اند اعلم اور میں نے کسی کو نہ دیکھا کہ اس تفصیل پر آگاہ کیا ہو و اند اعلم م اگر کثرت تشهد کے لیے شارح اتنا کھیرا نہ کرتا اور صرف اس قدر کہدیتا کہ تشهد زیادہ بھی ہو سکتے ہیں چنانچہ کوئی ہزار رکعت نفل ادا کرے ایک سلام سے تو اس میں پانسو تشهد ہو سکتے ہیں تو نہایت آسان اور مبالغہ سے خالی ہوتا و لفظ السلام مرتین ثالثانی واجب علی الاصح برہان دون علیکم و تنقصہ قدوة بالاول قبل علیکم علی المشہور عندنا و علیہ الشافعیہ خلافاً للتکلمۃ اور واجب ہر لفظ السلام دو بار بیچے دوسرا واجب ہے صحیح تر قول میں کہ انہ البرہان نہیں واجب ہر لفظ علیکم اور ہو چکا ہے اقتدا پہلے سلام پر پیشتر علیکم سے مذہب مشہور پر ہمارے نزدیک اور اسی پر بین شافعی مذہب والے بخلاف شارح کلمہ کے کہ اسنے دوسرے سلام پر اقتدا کا تمام ہونا صحیح کہا ہے ہم باتن نے جو لفظ السلام کہا اس میں اشارہ ہے کہ اور کوئی لفظ اسکے قائم مقام نہیں ہوتا بشرطیکہ نازی اسکے ہونے پر قاور ہو اور دوسرے سلام کو اجضوران سے

سنون کہا ہوا لیے شارح نے اصح کی قید لگائی کذا فی الشامی فلا یتم بہ بعدہ قبل قولہ علیکم لم یجزئیل تقطع التحریۃ بالاول ام بالثانی جزم فی الجہرۃ
والبرہان وغیرہ بالاول و صحیح شارح التکلمۃ الثانی و علیہ فیصح الاقترار قبل المتعد عند الشافعیۃ لہذا قدی بہ بعد شروع فی السلام و قبل علیکم لم یصح
القدوۃ ذکرہ الرلی الشافعی نے باب سجود السہوس اگر اقتدا کیا امام کا بعد لفظ سلام کے اور پیشتر علیکم کہنے کے تو جائز نہیں کا اور ناز کی تحریمہ سلام
اول پر منقطع ہو جاتی ہے یا دوسرے پر جوہرہ اور برہان اور ان دونوں کے سوا اور کتابوں میں تو اول پر یقین کیا ہے یعنی سلام اول پر تحریمہ
تمام ہو جاتی ہے اور شارح تکلمہ نے دوسرے کی نصیح کی ہے کہ دوسرے سلام پر تحریمہ کا انقطاع ہوتا ہے اور اس قول پر اقتدا دوسرے سلام سے پیشتر درست
ہوگا اور شافعی مذہب والوں کے نزدیک معتد بہ ہے کہ اگر اقتدا کیا امام کا بعد شروع کرنے امام کے سلام کو اور پیشتر علیکم کہنے سے تو اقتدا صحیح نہ ہوگا و اگر
لیا ہوا سکا رلی شافعی نے سجدہ سہو کے باب میں م شامی نے کہا کہ یہ عبارت فلا یتم سے آخر تک در المختار کے بعض نسخوں میں ہر قرات قنوت التروید
مطلق الدعاء و کذا تکبیرۃ قنوتہ اور واجب ہے پڑھنا قنوت و ترکا اور قنوت مطلق دعا ہے ہر ایک دعا سے حاصل ہوتا ہے خصوصیت السلام انما تنفیک
الخ کی نہیں کہ اس خاص دعا کا پڑھنا سنت ہے اور اسی طرح واجب ہے قنوت و ترک کے لیے اب اکبر کہ نام بعضوں نے اس اسد اکبر کہنے کو سنت کہا ہے
لذا فی الجلی اور زلمی نے کہا ہے کہ اسکے ترک کرنے سے سجدہ سہو واجب ہے کذا فی الشامی و تکبیرۃ رکوع الثالثہ زلمی اور واجب ہے اسد اکبر کہنا تیسری
رکعت و ترک رکوع کا کذا فی الرلی م زلمی میں اس مسئلہ کا وجود نہ اسکا ہے نہ سجدہ سہو کے بیان میں اس سے معلوم ہوا کہ شارح کا بیان صحیح نہیں یعنی
یہ تکبیر رکوع کی واجب نہیں بلکہ سنت ہے و تکبیرات العیدین و کذا احد اور واجب ہیں تکبیرین دونوں عید کی جو چھ بار اسد اکبر کہنا ہر رکعت میں تین
اور اسطرچ واجب ہے انہیں سے ایک یعنی ہر تکبیر واجب جدا گانہ ہے یہ نہیں کہ چھوں ملکر واجب ہوں طحاوی نے کہا کہ اسطرچ واجب ہیں تکبیرین یا
تشرقی کی پانچہ اکابیان آگے آدیکا و تکبیر رکوع رکعتہ الثانیۃ لفظ التکبیر نے اقتضاہ اور واجب ہے تکبیر عید کی دوسری رکعت کے رکوع کی جیسے
واجب ہے اسد اکبر کہنا عید کی ناز کے شروع میں یعنی اگر سوا اسد اکبر کے اور کسی لفظ سے شروع کرے گا تو کر وہ تحریمی ہوگا کذا فی الشامی لکن الاشہ
و تجوبہ فی کل صلوٰۃ بحر طلیفہ لیکن مشابہہ تریقی یہ ہے کہ اسد اکبر کہنا ہر ناز کے شروع میں واجب ہو کذا فی البحر تو اسکو یاد رکھنا چاہیے و ابھسہ للامام
والاسرار للکل فیما یجہر فیہ ویسر اور واجب ہے پکار کر پڑھنا امام کو ان ناز دن میں کہ اسد اکبر پڑھا جاتا ہے یعنی صبح اور مغرب اور عشا و جمعہ وغیرہ میں
اور واجب ہے آہستہ پڑھنا سکو یعنی امام کو بالاتفاق اور نہما کو صحیح تر قول میں ان ناز دن میں کہ آہستہ پڑھی جاتی ہیں چنانچہ ظہر اور عصر اور پھلی رکعت مغرب کی
وغیرہ و یقی من الواجبات ایتان کل واجب او فرض فی محلہ اور باقی رہے واجبات میں سے واجبات آئندہ یعنی ایک واجب ادا کرنا ہر واجب یا فرض کا
اسکے محل میں فلا یتم القراۃ فمکت تفکرا سہو اثم رکع او تذکر السورۃ رکعہا فمکتا قارئا اما و الركوع وسجد السہو تو اگر نسا زی قرات کو تمام کر کے
جھوٹے سے سوچا رکوع کیا تو سجدہ سہو کرے یا یہ صورت ہوئی کہ سورہ کو لانا بھول گیا اور رکوع کرنے میں اسکو یاد ہوا سوائے سورہ
لو ٹھہرے ہو کر لایا تو رکوع دوبارہ کرے اور سجدہ سہو کرے م پہلی صورت مثال فرض کی تاخیر کی اسکی موقع سے یعنی بعد قرات کے رکوع فوراً
فرض تھا تو اسے رکوع کو اسکے محل سے ملا دیا اور دوسری مثال ہے واجب کو اسکی جگہ سے مانی کی یعنی ضم سورہ واجب تھا بعد احد کے اس میں ایک
رکوع زائل ہو گیا شامی نے کہا کہ شارح کی عبارت میں ضعف ہے (واما و الركوع سجد السہو) کہتا تو خوب تھا یعنی اس عبارت سے وہم یہ ہوتا ہے کہ اعادہ رکوع علو
سجدہ سہو دونوں مکون سے متعلق ہے حالانکہ اعادہ رکوع صرف مسئلہ دوم سے متعلق ہے اور سجدہ سہو دونوں سے ترک کر رکوع و ثلثت سجود واجب ہے
لترک ان رکوع کے کر رکوع کو اور سجدہ کے سہ بارہ کرنے کو یعنی اگر ایک بار رکوع کر کے پھر اعادہ اسکا کرے یا دو سجدوں کی مابین کرے یا تو سجدہ سہو
لازم ہوگا و ترک قنوت قبل ثانیۃ اور البقیہ اور واجب ہے ترک کرنا قعدہ کا دوسری یا چوتھی رکعت سے پہلے تو اگر پہلی رکعت میں قعدہ کرے یا

۱۱۱

۱۔ مکروہ اس صورت میں ہو کہ حاجت زیادتی نہایت درجہ کو ہو مثلاً اسکے پیچھے ایک صفت عار و رونا آنا چھٹا ہو کہ دس صفوں میں آواز جاوے تو مکروہ ہوگا پھر یہ معلوم کرنا چاہیے کہ جب امام شروع میں اسد اکبر کہے تو اگر اسکی نیت صرف لوگوں کو خبردار کرنے کی ہوگی تو اسکی ناز نہوگی اور نہ کسی نقدی کی ہوگی بلکہ خبردار کرنے کے ساتھ نیت اپنی ناز کی تحریک کی بھی کرے اسطرح کبر جو امام کی آواز دوسرے لوگوں کو پہنچاتا ہو وہ بھی اگر فقط خبردار کرنے کی نیت سے اسد اکبر کہے گا تو ناز نہ اسکی ہوگی اور نہ اس شخص کی جو اسکی آواز پر اُتر کر یگا بلکہ پکار کر کہنے کے ساتھ تکبیر تحریمہ کا قصد کرے گا تو ناز ہوگی اور بدون حاجت کے کبر کا اسد اکبر پکار کر کہنا مکروہ ہے واما الموم والمفرد فیسبح نفسه اور مقتدی اور نہ پڑھنے والا اسد اکبر اتنی آواز سے کہے کہ اپنی آپ سن لے والثناء والحقوذ والتسبیح والتأمین وکون من سر اور سنون ہر جگہ اللہم یرحمنا اور اعوذ باند من الشیطان الرجیم کہنا اور بسم اللہ کہنا اور الحمد کے بعد آمین کہنا اور ان کے بعد آیت ہو ناسیخا آیت کہنا سنت علیحدہ ہے اور ہر ایک کا پڑھنا سنت جداگانہ وضع یمینہ علی یسارہ وکونہ تحت السرۃ للرجال لقول علی رضی اللہ عنہ من السنۃ وجمہا تحت السرۃ وخطبۃ اجتمع الدم فی رءوس الاصابع اور سنون ہر رکھنا اپنے دائیں ہاتھ کا بائیں پر اور سنون ہر رکھنا اپنے بائیں ہاتھ کا رگھنا انکاف سے نیچے بسبب فرماتے علی مرتضیٰ کے کہ سنت ہر رکھنا دونوں ہاتھوں کا ناف کے نیچے اور بسبب خوف خون جمع ہو جانے کے انگلیوں کے پورے ہاتھوں کے نیچے حکمت ہاتھوں کے کھلے نہ رکھنے میں یہ ہو کہ زیادہ کھڑے رہنے سے انگلیوں میں خون نہ آوے وکبیر الکرکوع وکذا الرفع نجیث یتوی قائما والتسبیح فیہ ثلاثا والحق کعبیہ واحذر کبتیہ ید ید فی الکرکوع وتفریح اصابعه للرجل ولا یندب التفریح الا ہنوا ولا انضم الا فی السجود اور سنون ہر رکوع کے لیے اسد اکبر کہنا اور اسی طرح سنون ہر رکوع سے سر اٹھانا اسطرح پر کہ برابر کھڑا ہو جاوے اور سنون ہر رکوع میں تین بار سبحان ربی العظیم کہنا یعنی تین بار سے کم کہنا مکروہ تشریحی ہے اور سنون ہر دونوں ٹخنوں کا ملانا یعنی اگر بلا نذر ہو سکے اور سنون ہر رکوع اپنے دونوں زانو کا اپنے دونوں ہاتھوں سے رکوع کے اندر اور سنون ہر پھیلا نا اپنی انگلیوں کا مروکوا ورنہیں تجب ہر کشادہ رکھنا انگلیوں کا گھر رکوع کے اندر اور نہ ملا ہوا رکھنا اگر سجدہ کے اندر وکبیر السجود وکذا النفس الرفع منہ بحیث یتوی جائسا وکذا تکبیرہ والتسبیح فیہ ثلاثا وضع ید ید و رکبتیہ فی السجود اور سنون ہر سجدہ کے لیے اسد اکبر کہنا اور اسی طرح سنون ہر سجدہ سے اٹھنا اسطرح کہ برابر بیٹھا جاوے اور ایسے ہی سنون ہر سجدہ سے اٹھنے کو کہ اسد اکبر کہنا اور سنون ہر سجدہ میں تین بار سبحان ربی الاعلیٰ کہنا اور سنون ہر دونوں ہاتھوں اور زانووں کا رکھنا سجدہ میں م اکثر قہانے ہاتھوں اور زانووں کا زمین پر رکھنا سنون کہا ہے اور فقیہ ابوالثلیث نے فرض کیا ہے اور فتویٰ عدم فرضیت پر ہے اور فتح القدر میں اسکو واجب کہا ہے اسوجہ سے کہ مطابقی حدیث کے ہے اور اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مواظبت فرمائی ہے بحر الرائق میں کہا کہ انشاء اللہ وجوب کا قول سب اقوال سے بہتر اور متوسط ہر سبب اسکے موافق ہونے کے اصول سے کہ ان فی الشامی فلا تلم طہارۃ مکانا عندنا جمع پس لازم نہیں پاک ہونا ہاتھ اور زانو کی جگہ کا ہم خفیوں کے نزدیک کہ ان فی الجمع یعنی جب انکار رکھنا سجدہ میں فرض نہیں تو اگر ناپاک جگہ پر رکھے جائیگے تو ناز فاسد ہوگی م شامی نے کہا کہ ان دونوں اعضا کے مکان کی طہارت کا شرط نہ ہونا روایت ضعیفہ ہے صحیح یہ ہو کہ اگر انکی جگہ بھی ناپاک ہوگی تو ناز فاسد ہوگی کیونکہ اعضا کا نجاست سے لگنا ایسا ہے جیسے نجاست کا اٹھانا الا اذا جدد علی کفہ کامر کر جس صورت میں کہ سجدہ اپنی پھیلی پر کرے گا اسوقت پاک ہونا اسکی جگہ کا شرط ہے جیسا کہ پہلے بیان ہوا وافتراشش رجلہ الیسیر سے فی تشہد الرجل اور سنون ہر پھیلا نا اپنے بائیں پاؤں کا مروکے تشہد میں یعنی اتحیات پڑھنے میں مسدو بائیں پاؤں کو پھیلا لے و الجلسۃ میں اسجد میں اور سنون ہر پھیلا دو دون سجدوں کے درمیان میں طحطا دی نے کہا کہ ماتن نے اولیٰ سراٹھانا سجدہ سے سنون کہنا تھارح نے اس میں یہ قید لگائی کہ اسطرح سر اٹھا دے کہ برابر بیٹھا جاوے تو اس قید سے بیٹھا کر ٹھہراؤ لیکن اگر تھارح کی قید کا لحاظ نہ کرو تو سر اٹھا سجدہ سنت ہے اور طبعہ جدا وضع ید ید فیہا علی فخذیہ کا تشہد للتوارث اور سنون ہر رکھنا اپنے

دو دنوں ہاتھوں کا جلسہ میں اپنے دونوں زانوؤں پر جیسے اتھکات میں ہاتھوں کا رکھنا زانوؤں پر سنون ہر سبب کو اس کے نیچے اکابر سے
اسی طرح پہنچا ہوا طحاوی نے کہا کہ ہاتھ ایسی طرح رکھے کہ انگلیوں کی پوریں گھٹنوں کے پاس ہوں و نہ اما غفلۃ اہل المتون و الشرح
لکافی امداد الفلاح للشرعیہ اور یہ یعنی جلسہ کا مثل اتھکات کے بیٹھے کے ہونا اس قسم سے ہو کہ تن اور شرح والوں نے اسکا ذکر نہیں کیا چنانچہ
شرعیہ کی امداد الفلاح میں ہر قلت یا تنی مغیرا للنیۃ فافہم من کتابہوں اور یہ ذکر منسوب نیہ کی طرف آگے آدیا تو اسکو سمجھ لے م شاید نا فہم
سے یہ اشارہ ہو کہ کلام فقہاء سے اس جلسہ کا حال مثل تشدد کے جلسہ کے نکلنا ہوا طرح کہ اگر ان دونوں میں کچھ مخالفت ہوتی تو اسکو
بیان کر دیتے جیسے جلسہ اخیرہ میں دونوں پاؤں کے ایک طرف نکالنے کو بیان کرتے ہیں توجہ مطلق بیان کیا تو معلوم ہوا کہ یہ جلسہ مثل جلسہ
تشدد کے ہر کذا فی الشامی و الصلوۃ علی النبی فی القعدۃ الاخیرۃ و فرض الشافعی قول اللہ صلی علی محمد و رسولہ ہر دو پڑھنا ہی صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم پر قعدہ اخیرہ میں اور فرض کہا ہوا امام شافعی نے کہنا اللہ صلی علی محمد کا یعنی اُنکے نزدیک قعدہ اخیرہ میں درود اس قدر فرض ہو
و نسبوہ الی الشذوذ و مخالفۃ الاجماع اور محدثین نے اس قول کو شاذ اور مخالف اجماع کے کہا جو طحاوی اور ابو بکر رازی اور خطابی اور نجوی اور
ابن منذر اور ابن جریر طبری نے اسکو شاذ کہا ہو لیکن بحر الرائق میں نقول ہر کہ بعض صحابہ اور تابعین سے روایت موافق امام شافعی کے پائی جاتی ہو
تو اس صورت میں شاذ کہنا بلا وجہ ہر کذا فی الشامی والدعا ربانی تھیل سوالہ من العباد اور سنون ہر دو کے بعد اور قبل سلام کے ایسی چیز
نی دعا جبکہ مانگنا بندوں سے محال ہو جو دعا کہ اس باب میں سنون ہر اسکا ذکر فصل آئندہ میں آدیا گا وہی بقیۃ تکبیرات الاتقالات تھے
تکبیرۃ الفوت علی قول اور سنون میں سے باقی رہی اور تکبیریں ایک رکن سے دوسرے رکن میں جانے کی یعنی رکن کے بدلنے کے لیے
اللہ اکبر کہنا سنون ہر بیان تک کہ فوت کے لیے اللہ اکبر کہنا ایک قول کے بموجب طحاوی نے کہا کہ اس تکبیر کے سنون ہونے کا قول ضعیف
ہر بلکہ وہ واجب ہر جیسا پہلے بیان ہوا و التسمیع للامام و التحمید لغیرہ اور سنون ہر مع اللہ من حمدہ کہنا امام کو اور ربنا دلک الحمد کہنا
امام کے غیر کو یعنی مقدس اور تنہا پڑھنے والے کو و تحویل الوجہ منۃ و سیرۃ للسلام اور پھر نامنہ کا داہنے اور بائیں سلام کے وقت م اور سنون
ہر سلام میں ابتدا کرنا داہنے سے اور امام کو نیت مردون اور فرشتوں کی کرنی اور بیت کہنا دوسرے سلام کا بہ نسبت ادل کے کذا فی الشامی
ولہا آداب اور ناز کے کچھ آداب میں ترکہ لا یوجب اسارۃ و لا اعتبارا کترک سنتہ الزوائد لکن فعلہ افضل آداب کا ترک کرنا نہ مکروہ تنزیہی ہونیکا
موجب ہر اور عتاب کا باعث جیسے چھوڑنا سنت زوائد کا عتاب و کراہت کا موجب نہیں لیکن کرنا آداب کا افضل ہر م ناز میں ادب اسکو کہتے ہیں
جسکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک یاد و بار کیا ہوا اور اس پر ادمت نفرمانی ہو جیسے رکوع اور سجدہ میں تین بار سے زیادہ تسبیح کہنا اور
علیہ میں کسی تعریفین ادب کی کر کے آخر کو کہا کہ ظاہر ادب اور سبب ایک ہی چیز ہیں اور سنت زائدہ اسکو کہتے ہیں جو مکروہ نہوا و آنحضرت صلی اللہ علیہ و
سلم نے اسکو بطور عادت کے کیا ہو جیسے آپ کی سیرت لباس اور نشست و برخاست میں یا ناز چاشت اور اسکا مقابل سنت ہدی ہر یعنی سنت مکروہ
جیسے اذان اور جماعت ہر کذا فی الشامی نظرہ الی موضع سجودہ حال قیامہ والی ظہر قدسیہ حال رکوعہ والی ارنبۃ انفہ حال
سجودہ والی حجرہ حال قعودہ والی منکبہ الامین والایسر عند التسلیمۃ الاولی و الثانیۃ لتحصیل الخشوع سبب ہر دیکھنا نازی کا
نظرے ہونیکے وقت اپنے سجدہ گاہ کی طرف اور رکوع کے وقت اپنے دونوں پاؤں کی پشت کی طرف اور سجدہ کرنے میں اپنی ناک کی نوک کی طرف اور قعود کی
حالت میں اپنی گود کی طرف اور پہلے سلام پھرنے کے وقت اپنے داہنے شانے کی طرف اور دوسرے سلام کے وقت اپنے بائیں شانے کی طرف
سبب آداب میں واسطے حاصل کر کے خشوع اور انکسار کے طحاوی نے کہا کہ ظاہر اگر ان جگہوں میں کوئی ایسی چیز ہوگی جس سے حصول ہٹنے تو انکی طرف دیکھنا

یا چار رکعت والی نماز میں تیسری رکعت پر تعدہ کرے گا تو سجدہ سہولاً ضروری ہوگا کل زیادہ تھل میں مقررین اور واجب ہو کر کرنا ہر زیادتی کا جو دو فرضوں
 کے بیچ میں پڑے شامی نے کہا کہ دو فرضوں کی کچھ قید نہیں فرض اور واجب کے بیچ میں بھی زیادتی کا یہی حکم عزتاً تعدہ اول کے تشہد میں زیادتی کی اور تیسری
 رکعت کو نہ اٹھا تب بھی سجدہ سہولاً ضروری ہوگا اور زیادتی میں چپ رہنا بھی داخل ہو انصاف مقتدی اور واجب ہو چپے سنا مقتدی کا تو اگر مقتدی امام کے
 پیچھے قرات پڑھیکا تو قرات کردہ تحریری ہوگی مگر اصح قول میں ناز فاسد نہ ہوگی اور اگر بھول کر پڑھیکا تو سجدہ سہولاً ضروری ہوگا کیونکہ مقتدی پر سہو نہیں ہوتا
 و متابعتہ الامام یعنی فی التجدید فیہ اور واجب ہر امام کی پیروی ان افعال میں جن میں اختلاف مجتہدین ہرم مجتہد فیہ سے یہ مراد ہو کہ جسکی بنا دلیل
 معتبر شرعی پر ہو جسکی رو سے مجتہد کو غیر کی مخالفت جائز ہو مثلاً امام نے عید کی تکبیر تین سے زیادہ کہیں جیسے شامی پانچ کہتے ہیں یا دو سجدے
 سہو کے سلام سے پیشتر کیے یا وتر میں قنوت بعد رکوع کے پڑھا تو ایسے امور میں پیروی امام کی واجب ہر اسی طرح جن امور میں اتفاق ہو ان میں متابعت
 بطریق اولی واجب ہو لانی المقطوع بمنہ نہیں واجب ہوتا تبعت اس فعل میں جسکا نسخ ہونا قطعی ہو جیسے ناز جنازہ میں امام نے پانچ تکبیریں
 کہیں تو پانچویں میں اتباع کرے اسلئے کہ ہر خد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پانچ اور سات اور نو اور زیادہ تکبیریں پیروی میں مگر آخر فعل آپ کا
 چار تکبیریں تھیں تو یہ فعل پیشتر کے افعال کا نسخ ہوا کذا فی الشامی عن الامداد و بعد منہ قنوت خبر بالیقین ہوا اس فعل کے نہ سنون ہوئے گا تو
 اس میں بھی متابعت امام کی واجب نہیں جیسے فجر کا قنوت یعنی اس صورت میں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک قوم پر بد دعا ایک مہینے تک
 کی تھی پھر اسکا سنون ہونا منسوخ ہو گیا تو اس میں بھی متابعت امام کی نکرے طحاوی نے کہا کہ اس تقدیر پر کہ قنوت فجر پہلے سنت تھا اب منسوخ ہو گیا
 ہی مثال مقطوع النسخ کی بھی ہو سکتی ہو و انما لفسد مخالفتہ فی المفروض کما بسطناہ فی الخرائن اور ناز صرف فرض میں امام کی مخالفت کرنے سے فاسد
 ہوتی ہے چنانچہ غنی اسکو خرائن الاسرار میں شرح بیان کیا ہے شامی نے کہا کہ فساد ناز واقع میں فرض کے ترک سے ہوتا ہونہ متابعت کے ترک سے
 مگر جو کہ ترک متابعت سے ترک فرض لازم آتا ہو اسلئے ناز کے فساد کو مخالفت کی طرف منسوب کیا اور فرض کی قید سے معلوم ہوا کہ واجب یا سنت
 کے ترک سے ناز فاسد نہیں ہوتی قلت فقلت اصولہا نیفاذ ارعین میں کہتا ہوں کہ اصول واجبات کے کچھ اور پر ۲۰ ہو گئے م یعنی چودہ واجب
 مصنف نے بیان کیے تھے اور ۲۸ شارح نے زاید کیے تو کل ۲۸ ہو گئے اور انکی تفصیل شامی نے یون بیان کی ہے کہ کھد کو ماتن نے ایک واجب
 لکھا شارح نے چھو دن آتیوں کو جدا جدا واجب بیان کیا تو پانچ واجب اس میں بڑھے اسی طرح عیدین کی چھو دن تکبیروں کو ماتن نے ایک کہا اور
 شارح نے ہر ایک کو علیحدہ کہا تو پانچ ان میں زیادہ ہوئے اور تعدیل ارکان کو ایک واجب ماتن نے شمار کیا اور شارح نے رکوع اور سجدہ اور قمر اور
 جلسہ میں چاروں جگہ تعدیل کو واجب کہا تو تین واجب اس میں زیادہ ہوئے تو کل تیرہ ہوئے چودھو ان نہ کر پڑھنا فاتحہ کا پہلے سورہ کے پندرہ ہوا ان
 ترتیب قرات اور رکوع میں سوٹھواں ترتیب عدد رکعات میں سرٹھواں بیچ کی التحیات پر زیادتی کرنی اٹھارواں تکبیر قنوت انیسواں تکبیر قنوت کے
 رکوع کی بیٹواں تکبیر رکوع دوم دو گانہ عید کی اکیسواں عید کے دو گانہ کے شروع میں احد اکبر ہنا بائیسواں ہر فرض دو واجب کو اپنے محل پر
 اور اکرنا بیسواں ترک کرنا کر رکوع چوبیسواں ترک کرنا ثلاث سجدہ کا پچیسواں ترک کرنا تعدہ کا دوسری یا چوتھی رکعت سے پیشتر
 چھیسواں ترک کرنا زیادتی کا بیچ میں دو فرضوں کے ساٹھسواں چپ رہنا مقتدی کا اٹھامیسواں پیروی امام کی اور چونکہ ان واجبات میں
 حاجت ضرب اور تفصیل کی نہیں اسلئے شارح نے انکو اصول واجبات کہا انہی دہا لبط اکثر من مایہ الف اذا اخذ ای شیء ۳۰ ضرب خمسۃ تعدہ
 المیزبہ تیسرا یا ترک نقص نہ زیادہ دیدہ علیہ نے ۷۰ کامرا اور پھلانے سے تعداد واجبات کی ایک لاکھ سے زیادہ ہو جا یگی اسلئے
 کہ ایک واجب لینے تشہد ۱۰۰۰ واجب پیدا کرنا ہونی پانچ واجب مفصلہ ذیل کے ضرب کرنے سے ۷۰ تشہدوں میں جبکہ بیان اور گذرا یعنی جہان شارح

نے کہا کہ شہد کبھی دس بار کر رہتا ہو یا پنج واجب یہ ہیں اول قعدہ مغرب دوم اسکی التحیات سوم اعمیاء کو نافض نہ پڑھنا چہارم اسٹے
 کلمات کے اثنائین زیادتی مکر فی یحیم اسکے تمام کرنے پر کچھ زیادہ نہ کرنا تو چونکہ ہر شہد میں ۱۷ شہدوں سے یہ پانچوں واجب ضرور ہونے چاہئیں اسلئے
 پنج کو ۷۷ میں ضرب کیا ۳۹۰ ہوئے م شامی نے کہا کہ ان واجبات مذکورہ بالا میں سو سے زیادہ سجدہ ہیں اور ہر سجدہ میں تین واجب ہیں تعدیل اور
 دونوں ہاتھوں کا زمین پر رکھنا اور دونوں زانو کا رکھنا ان تین کو سو میں ضرب کرنے سے تین سو ہوتے ہیں اور پہلے واجبات میں ملانے سے ۷۰۰ کے
 قریب ہو جاتے ہیں اور جب اس رقم کو بقیہ ۲۲ واجبات میں ضرب کر دے تو ۲۵ ہزار سے زائد ہونگے اور چونکہ تقدی کی تاجت کچھ اور ۲۰ فرس میں اور
 کچھ اور ۲۰ واجبات میں واجب ہونے پر ۶ جگہ واجب ہو تو اب اگر اوپر کے مجموعہ کو ۶۰ میں ضرب کر دے تو ۱۵ لاکھ سے زائد واجب ہو سکتے ہیں حالانکہ ابھی
 اور واجب باقی ہیں شلائک پر سجدہ کرنا اور رکوع میں قرات نہ پڑھنا اور التحیات اور سلام سے پیشتر کھڑا ہونا وغیرہ پس ان میں ضرب دینے سے تعداد
 اور بھی بڑھ جائیگی اسلئے شارح نے کہا والستیع یقضا بحصر فبصر اور تلاش واجبات کی نفی کرتی ہو حصر کو یعنی تلاش سے معلوم ہوتا ہو کہ لا تعد ولا تحصى
 ہیں تو اسکو خوب دیکھ بھال لوم شامی نے کہا کہ ان واجبات میں اکثر صورتیں فرضی اور عقلی ہیں کہ کبھی خارج میں نہیں پائی جاتی اور انکی تلاش
 سے بجز تفسیح اوقات اور کچھ فائدہ نہیں اور اگر ضرورت شارح کے کلام کے بیان کی نہوتی نہ بہتر تھا کہ اس سے پہلو ہی کیجاتی انتہی مترجم نے بھی اسلئے مختصر
 ترجمہ پر کفایت کی اور شامی کی عبارت میں بہت کچھ تصرف کیا تاکہ صرف مطلب عبارت شارح کا ظاہر ہو جائے جو کوئی تفصیل اس مقام کی چاہئے شامی
 تو دیکھے فیلر اسی واجب استوجب ۳۹۰ واجبات و چیتان پوچھی جاتی ہو کہ وہ کونسا واجب ہو جو ۳۹۰ واجبوں کا مستوجب ہوتا ہو جس سے ۳۹۰ واجب
 لازم آتے ہیں م جواب اس چیتان کا وہی قاعدہ اول مغرب کا ہو مقتدی کے حق میں تفصیل مذکورہ بالا وسنتھا اور نماز کی سنتیں یہ ہیں جو لگے مذکور ہو چکے ہیں
 ترک السنن واجب و فساد اول اسو اہل اسارۃ لو ماداً غیر مستحق ترک کرنا سنت کا نہ تو نماز کے فساد کا موجب ہوتا ہو نہ سجدہ سہو کا بلکہ اسارت یعنی
 برا کرنے کا موجب ہو اگر نازی نے دانستہ ترک کیا ہو اور سنت کو لپکانہ سمجھا ہو م یعنی اگر سنت نادانستگی میں ہو تو کچھ برائی بھی نہوگی اور اگر سنت کو
 حقیر جانیکا تو کافر ہو گا چنانچہ ہر الفائق میں بناریہ سے منقول ہو کہ اگر سنت کو حق جانیکا تو کافر ہو گا اسلئے کہ حق نبیانا حقیر سمجھا ہو و قالوا الا سارۃ
 او دن من الکراہتہ اور فقہانے کہا ہو کہ اسارت کم ہو بہت کراہت کے م شامی نے کہا کہ مراد کراہت سے تحریمی کراہت ہو یعنی اسارت میں ملامت
 بہ نسبت کردہ تحریمی فعل کے کمر ہو اور مکروہ تخریمی سے زیادہ ہو اسلئے کہ تلویح میں ہو کہ سنت موکدہ کا چھوڑنا حرام سے قریب ہو اور ہر الفائق میں ترک حکم
 سنت کا یہ ہو کہ اسکے ترک پر ملامت کیجاسے اور کسی قدر گناہ بھی لاحق ہو اور طحاوی نے کہا کہ اسارت کے معنی ترک ادلی ہیں تو وہ اور کراہت تخریمی ایک
 ہوئی تم ہی علی ما ذکرہ ثلاثہ وعشرون پھر یہ سنتیں بوجہ مصنف کے بیان کے ۲۳ ہیں اور واقع میں زیادہ ہیں چنانچہ شارح بیان کر لگا رفع الیدین
 لاقربۃ فی الخلاصۃ ان اعتاد ترکہ آثم سنت ہوا اٹھانا دونوں ہاتھوں کا تحریم کے لیے یعنی تکبیر سے پیشتر اور بعضوں نے کہا کہ تکبیر کے ساتھ اٹھانے سے
 خلاصہ میں ہو کہ اگر ہاتھ نہ اٹھانے کا عادی ہو گا تو گناہگار ہو گا اور اگر کبھی ایسا ہو جاوے تو گناہگار نہو گا و نشر الاصابع اسے ترک کیا جائیگا اور سنت
 تکبیر کے وقت پھیلا رکھنا انگلیوں کا یعنی انکو بھال خود چھوڑنا کہ نہ بہت ملی ہون نہ بہت پھیلی وان لا یطأ طی راسہ عند التکبیر فاندہ بدتہ اور سنت ہو
 کمر کے وقت اپنے سر کو نہ جھکانا کیونکہ سر جھکانا اسوقت بدعت ہو طحاوی نے کہا کہ ظاہر اتام قیام میں سر جھکانا ایسا ہی ہو و ہر الامام بالتکبیر بقدر
 حاجۃ للاعلام بالدخول والانتقال و کذا بالسمع والسلام اور سنت ہو پکار کر کہنا امام کا اسد اکبر کو بقدر اسکی حاجت کے خبردار کرنے کے لیے
 دخول اور انتقال پر یعنی اسقدر پکار کر کہے کہ مقتدیوں کو نماز میں داخل ہونے اور ایک رکن سے دوسرے کی طرف جانے کی خبر ہو جاوے اور
 اسبطرح سنت ہو پکار کر کہنا سمع اللہ من حمدہ اور سلام کا م طحاوی نے کہا کہ اگر امام حاجت سے زیادہ پکار کر کہیگا تو مکروہ ہو گا شامی نے کہا

مستحب نہ رہیگا کیونکہ اس سے انکار جائز نہ ہوگا جو مستحب سے بڑھ کر ہو و امساک فمہ عند الثناوب ولو یاخذ شفتا بسنہ فان لم یقدر عطاہ لیطہر
 یہ الیسری وقیل بالینی لوقاموا لا فیسراہم حتیٰ اور مستحب ہر اپنا سہ بند کرنا جانی لینے کے وقت اگرچہ ہونٹھ کو دانت کے پکڑنے سے بند کیا ہو پھر اگر سہ بند
 ہو سکے تو اسکو اپنے بائیں ہاتھ کی بیچ سے چھپا دے اور بعضوں نے کہا کہ اگر کھڑا ہو تو دانت کی بیچ سے چھپا دے اور زمین تو بائیں کی بیچ سے کذا
 فی الجنبی م وجہ سہ کے بند کرنے کی یہ ہر کہ جانی لینا نازین اور خارج ناز کے کمرہ ہر اور کھڑے ہوئے میں داہنا ہاتھ اسلئے کہا کہ حرکت ایک ہاتھ کی ہو
 ورنہ بائیں ہاتھ کو دانت کے نیچے سے نکالنے میں دونوں ہاتھوں کو حرکت ہوگی اور بعض نسخوں میں لفظ شفتیہ بصیغہ تنبیہ کر چوکہ دونوں ہونٹھ کا دبا جانی
 کے دفع کے لیے دانت سے دشوار ہوا اسلئے صیغہ مفرد درست ہو کذا فی الشامی اور مکمل یا سہ کو چھپا دے اپنی آستین سے لان التغطیۃ بلا ضرورۃ کمرہ ہاتھ یا آستین
 سے سہ اسوقت چھپا دے کہ جب بلند ہاتھ اور آستین کے سہ بند ہوا اسلئے کہ سہ کا چھپا نا بدوان ضرورت کے کمرہ ہر اگر ہونٹھ کو دانت سے دبا کر جانی
 روک سکتا تھا اگر اس طرح نہ ہو کا بلکہ ہاتھ یا آستین سے سہ کو چھپا یا تو کمرہ ہو گا کذا فی الخلاصہ فائدہ ترکیب جانی کے دور کرنے کی یہ بہت عمدہ ہر کہ اپنے
 دل میں سوچے کہ انبیاء علیہم السلام نے جانی نہیں لی قدوری اور شامی نے ذکر کیا کہ ہنسی کا بار بار امتحان کیا فوراً جانی دور ہو گئی و اخراج کفین من کبیر
 عند التکبیر للرجل الا ضرورۃ کبر و اور مستحب ہر اپنی دونوں آستینوں میں سے دونوں ہاتھوں کا باہر کرنا مرد کو اسد اکبر کہنے کے وقت یعنی شروع نماز
 میں اگر کسی ضرورت سے شل سروی کے باہر نکالنا ہاتھوں کا مستحب نہیں رہتا و دفع السعال یا استطرار لانه بلا ضرورۃ فحیثہ اور مستحب ہر دفع کرنا
 ٹھانسی کا اپنے مقدور بھرا اسلئے کہ کھانسا بلا ضرورۃ فحیثہ جبکہ اس سے حروف پیدا ہوں کذا فی العینی تو اس سے اجتناب کرے والقیام لا امام
 و موتہم حین قیل حی علی الفلاح خلافاً لفرغہ حے علی الصلوۃ ابن کمال اور مستحب ہر کھڑا ہونا امام اور مقتدی کو جبکہ تکبیر میں حی علی الفلاح
 کہا جائے بخلاف قول زفر کے کہ اُنکے نزدیک حی علی الصلوۃ کہنے کے وقت کھڑا ہونا مستحب ہو کذا ذکرہ ابن کمال شامی نے کہا کہ یہ نقل قول زفر کی
 درست نہیں بلکہ حسن بن زیاد اور زفر کا قول یہ ہر کہ قد قاست الصلوۃ کہنے کے وقت کھڑا ہوا ان کا ان الامام تقرب المحراب والافقیوم کل صفی مثنی
 الیہ الامام علی الاظہر حے علی الفلاح کے وقت کھڑا ہونا اسوقت مستحب ہر کہ امام محراب کے پاس ہو اور اگر محراب سے دور ہو یعنی صفوں کے پیچھے سے
 اپنی جگہ جانا چاہے تو جس صف میں امام ہو چکے وہی کھڑی ہو جائے ظاہر قول میں دان دخل من قدام قاموا حین یقع بصرہم علیہ اور اگر امام آگے
 آئی جانب سے داخل ہو تو لوگ اسوقت کھڑے ہوں جب انکی نظر امام پر پڑے الا اذا قام الامام بنفسہ فی مسجد فلو یقفوا حتیٰ یم اقامۃ ظہیر
 جبکہ امام خود مسجد میں تکبیر کے تو مقتدی کھڑے نہ ہوں یہاں تک کہ امام اقامت پوری کرے کذا فی الظہیر یہ شامی نے کہا کہ شارح کو نے مسجد
 الف لام کے ساتھ اور فلا یقفون کہنا سب تھا بصیغہ نفی وان خارجہ قام کل صفی مثنی الیہ ہر اور اگر امام مسجد کے باہر ہو تو جس صف تک
 پہنچے وہ کھڑی ہو کذا فی البحر شامی نے کہا کہ اس قول کو میں نے بحر الرائق میں پایا بلکہ نہ الفائق میں مذکور ہر و شروع الامام فی الصلوۃ
 تذیل قد قامت الصلوۃ ولو اخر حے الہا لا باس بہ اجماعاً و ہو قول الثانی والثالث و ہوا عدل المذہب کما فی شرح الجمع لمصنفہ و فی القستانی
 مغز بالخلاصۃ انہ الاصح اور مستحب ہر نماز شروع کرنا امام کا جبکہ قد قامت الصلوۃ کہا جائے اور اگر نماز کے شروع کرنے میں تاخیر کی یہاں تک
 کہ مؤذن نے اقامت تمام کر لی تو اسکا کچھ مضائقہ نہیں بالاتفاق اور وہ یعنی تاخیر کرنا امام ابو یوسف اور ائمہ ثلاثہ کا قول ہر اور وہی درست تر
 مذاہب کا ہر جیسا کہ شرح مجمع میں اسکے مصنف نے ذکر کیا ہر اور قستانی میں منسوب بخلاصہ یوں ہر کہ تاخیر کرنا ہی صحیح تر قول ہر اسلئے کہ اس
 سے نازیوں پر اشتباہ نہ رہیگا اور مؤذن بھی امام کے ساتھ نماز شروع کر سکیگا فرع سئلہ لمحۃ شارح کالولم لعلہ ان الصلوۃ من فرائض
 و من اخراہ قنیہ اور اگر نازی نے یہ نہ جانا کہ جو فرض شلاً ادا کرتا ہر اس میں فرض کیا افعال میں اور سنت کیا تو یہ نماز اسکو کافی ہوگی کذا فی القشیہ

مستحب جانی دفع

فصل

اس فصل میں نازکے ادا کرنے کا بیان شروع سے آخر تک اس طریق پر ہے جو سلف سے نقول چلا آیا ہے اور ادا والے شروع فی الصلوٰۃ کبر لوقادرا
 الماقتراح ای قال وجوب اسد اکبر اور جب نازی ناز شروع کرنا چاہے تو شروع ناز کے لیے تکبیر کہے اگر کہنے پر قادر ہو یعنی براہ وجوب لفظ اسد اکبر کے طحاوی
 نے کہا کہ قادر کی قید سے ماخوذ نکل گیا اور اسد اکبر کہنے کے وجوب سے یہ نکلا کہ اگر اسد کبیر یا اسد اکبر یا اسد کبیر کہیں تو واجب و انوکا ولا بصیر شارعا بالمبتداء
 لفظ کا اسد اکبر فقط ہوا مختار اور ناز کا شروع کرنے والا انوکا صرف مبتدا کہنے سے جیسے فقط اسد کہے اور خبر کچھ نہ کہے اور نہ صرف اکبر کہنے سے شروع
 کرنے والا ہو گا یہی قول مختار عثمانی نے کہا کہ یہی قول امام محمد کا ہے اور یہی ظاہر الروایۃ ہے امام اعظم سے اور وجہ شروع کرنے والا نہ ہونے کی یہ کہ شروع
 ناز کی شرط پورا جملہ جو صرف مبتدایا خبر کہنے سے شرط پائی جاوے گی غلو قال اللہ مع الامام و اکبر قبلہ اور کہ لا امام را کما فقال اللہ قانا و اکبر را کما لم یصح
 فی الاصح ہیں اگر مقتدی نے لفظ اسد امام کے ساتھ کہا اور لفظ اکبر کو امام کے فارغ ہونے سے پیش کر لیا یعنی ہنوز امام نے اکبر کو پورا نہیں کیا تھا کہ مقتدی کہ چکا یا
 مقتدی نے امام کو رکوع میں پایا تو لفظ اللہ تو کھڑے ہوئے کہا اور اکبر رکوع میں تو دونوں صورتوں میں اسکا اقتدا درست ہو گا صحیح تر قول میں پہلی صورت میں اقتدا
 اسلئے صحیح نہوا کہ امام بوجہ ناتمام ہونے اسد اکبر کے ابھی ناز کا شروع کرنے والا نہیں ہوا تھا کہ مقتدی نے اسکا اقتدا کر لیا تو خارج ناز کا اقتدا ہوا اور دوسری
 صورت میں شرط تحریمہ مفقود ہوئی حالت قیام میں پورا جملہ چاہیے تھا وہ نہوا اسلئے اقتدا بھی صحیح نہوا عثمانی نے کہا کہ جیسے اقتدا صحیح نہیں ویسے ہی مقتدی
 خود اپنی ناز کا شروع کرنے والا بھی نہوا کیونکہ اسنے قصد شریک ہو کر پڑھنے کا کیا تھا یعنی تنہا پڑھنے کی نیت پہلے ہی نہ تھی کما لو فرغ من اللہ قبل الامام
 جیسے اقتدا صحیح نہیں جبکہ فارغ ہوا مقتدی لفظ اسد کے کہنے سے پہلے شروع کرنے امام کے یعنی امام نے تکبیر تحریمہ ابھی شروع نہیں کی کہ مقتدی
 اسد کہ چکا تو اقتدا صحیح نہوا کیونکہ لو ذکر الاسم بلا صفت صحیح عند الامام خلافاً لمحمد رح اور اگر صرف اسم فاعل کو بغیر لفظ اللہ کو ذکر کیا ہوں صفت یعنی اکبر کے تو صحیح ہے
 امام کے نزدیک برخلاف محد کے طحاوی نے کہا کہ یہ مسئلہ مکرر ہو گیا اور باوجود مکرر ہونے کے ضعیف ہو گیا کیونکہ ظاہر الروایت پر مبنی نہیں کذا ذکرہ اعلیٰ م
 اگر پہلی صورت کو بغیر صرف مبتدا کے ذکر کرنے سے شروع کرنے والا نہ ہونے کو منفرد یا امام کے لیے محمول کریں اور اس صورت کو حالت اقتدا پر مکرر نہیں کرنا
 باختلاف اذما حدی التمرین فسد تعدد کفر و کذا الباء فی الاصح اللہ اکبر وجوباً کہے ہنزدن کے حذف کرنے کے ساتھ یعنی اسد اور اکبر کے ہنزدن کو
 جرحا کرنے کے اسلئے کہ کھینچ کر پڑھنا ان دونوں میں سے ایک کا فسد ہر شروع ناز کا اگر نادانستگی میں پڑھا کر پڑھا ہوا اور جانکر انکو مکرر نافرما کر اور
 اسطر ح ب کا پڑھنا لفظ اکبر سے صحیح تر قول میں فسد ہم مقابل اسکا وہ ہے جو جلی نے شرح منیہ میں ذکر کیا ہے کہ باکا پڑھنا فسد نہیں کذا فی لفظ
 ویتیر ط کو نہ قانا فلو وجدا الامام را کما فکبر مخیان الی القیام اقرب صح و لغت تہ تکبیرۃ رکوع اور شرط ہے اسد اکبر کہنا کھڑے ہو کر یعنی فرض
 ناز میں باوجود قدرت کھڑے ہو کر تحریمہ کرنا چاہیے ہیں اگر امام کو رکوع میں پایا اور جھکے ہوئے اسد اکبر کہنا تو اگر یہ جھکنا قیام سے قریب ہو گا
 یعنی اقتدا صحیح ہو گا کہ ہاتھوں سے گھٹنوں کو نہ کھڑے ہو کر شروع صحیح ہو گا اور تکبیر رکوع کی نیت لغو ہوگی م صورت اسکی یہ ہے کہ مقتدی نے جو
 اسد اکبر کہا اس سے رکوع کی نیت کی نہ ناز کے شروع کی تو یہ تکبیر تحریمہ کی ہو جائیگی اور رکوع کی نیت لغو ہوگی اسلئے کہ تکبیر تحریمہ فرض در شرط ہے اور رکوع
 کی تکبیر نفل ہے اور چونکہ یہ نفل فرض کے محل میں واقع ہوئی اسلئے فرض کی طرف پھیری گئی کذا فی الشامی مختصر افروع سائل لمحۃ شامی کے کبر علیہ
 تکبیر امامہ ان اکبر را کہہ انہ کبر قبلہ لم یجر ولا جاز محیط مقتدی نے اسد اکبر کہا اور یہ نہیں جانتا کہ امام اسد اکبر کہ چکا ہے یا نہیں تو اگر اسکی رائے غالب
 ہے کہ میں نے امام سے پہلے اسد اکبر کہا ہے تب تو اقتدا درست نہوا کہ نہ جائز ہو گا کذا فی المحیط یعنی اگر گمان غالب یہ ہو گا کہ امام کے ساتھ
 اسکے بعد اسد اکبر کہا ہے یا کچھ گمان ہی نہ ہو کہ پہلے کہا یا پیچھے تو اقتدا درست ہو گا کذا فی الشامی ولوارا و تکبیرہ لتعجب او متابعۃ المؤمن

لم یصر شارعا اور اگر نازی نے اسد اکبر کہنے سے قصد تحجب کا کیا یا موزن کے جواب دینے کا ارادہ کیا تو شروع کرنا لازماً نہ ہوگا کیونکہ تحجب کرنا اور
 جواب اذان کا دینا اجنبی باتیں ہیں اور نازی کی نفسد میں تو اسے شروع درست ہوگا و نیزم الرار لقولہ صلے اللہ علیہ وسلم الاذان جسزم والاقامت
 جزم والتکبیر جزم منج و مرنی الاذان اور اسد اکبر کی رکوع جزم کرے بسبب فرمانے آنحضرت صلے اللہ علیہ وسلم کے کہ اذان جسزم ہو
 اور اقامت جزم ہو اور اسد اکبر کننا جزم ہو کذا فی المنح اور یہ حدیث باب الاذان میں گذری م اذان جزم ہو یعنی اس کے کلمات کے آخر پر کچھ حرکت نہیں یہ
 حدیث ابواہیم نخعی سے موقوف اور مرفوعاً مروی ہو و اما یصر شارعا بالنیۃ عند التکبیر لایہ وحدہ ولا بہادحد ہابل بہا اور بات یون ہو کہ شروع
 کرنے والائیت سے ہوتا ہو اسد اکبر کہنے کے وقت نہ صرف اسد اکبر کہنے سے اور نہ صرف نیت سے بلکہ دونوں چیزوں سے م یعنی چونکہ نیت بھی
 صحت نازی کی شرط ہو اور تحریم بھی اور نیت تحریم سے پیشتر بھی جائز ہو بشرطیکہ کوئی اجنبی فعل مثل کھانے پینے کے بیچ میں واقع نہ ہو تو اس سے یہ
 دہم ہوتا ہو کہ شاید صرف نیت کافی ہو اسلئے اتن نے تصریح کر دی کہ نیت تحریم کے وقت ہونی چاہیے کذا فی الشامی ولا یلزم العا جزم عن النطق
 کا خرس دامی تحریک لسانہ و کذا فی حق القراءۃ ہو ایضاً تعذر الواجب فلا یلزم غیرہ الا بدلیل قلعنی النیۃ اور جو شخص کہ بونے سے عاجز ہو جیسے گونا گونا
 اور امی اسکو اسد اکبر کہنے کے لیے اپنی زبان کا ہلانا ضرور نہیں اور اسی طرح قرأت کے حق میں زبان کا ہلانا ضرور نہیں یہی صحیح ہو زبان کا ہلانا لازم
 نہیں بسبب دشوار ہونے واجب کے تو نہیں لازم ہوگا واجب کا غیر بدون دلیل کے اسلئے نیت کافی ہوگی م یعنی اسد اکبر کننا اور قرأت واجب ہو
 یہ واجب عاجز سے و انہیں ہو سکتا تو دوسری چیز یعنی زبان ہلانے کو اس پر لازم کرنا بدون دلیل کے کیسے درست ہو اسلئے عاجز کی نیت ہی مانیں کافی
 ہو لکن شیخ ان یشرط فیہا القیام وعدم تقدیمہا لقیامہا مقام التحریمہ ولم ارہ لکن سزاوار یہ ہو کہ عاجز کی نیت میں قیام شرط ہو اور نماز سے پیشتر ہو کیونکہ
 نیت اس صورت میں قائم مقام تحریم کی ہو اور میں نے اسکو دیکھا نہیں م یعنی چونکہ عاجز کے حق میں نیت کافی ہو تحریم کی کچھ ضرورت نہیں اس سے
 یہ نکلا کہ نیت قائم مقام تحریم کے ہو گئی تو شارح بہ بحیث مصنف نہ الفائق کے کہتا ہو کہ تحریم کی شرطیں یعنی قیام اور مقدم ہونا عاجز کی نیت میں ملحوظ
 ہونا چاہیے مگر میں نے اسکی تصریح نہیں دیکھی شامی نے کہا کہ عاجز کی نیت کا قائم مقام تحریم کے ہونا بدون دلیل کیسے مانا جاوے کیونکہ نیت اور تحریم دونوں
 شرطیں علیحدہ ہیں تو جب ایک شرط کسی عذر سے ساقط ہو گئی اور دوسری پر اتفاکی گئی تو اس سے یہ کیسے لازم آیا کہ دوسری شرط ساقط کے قائم مقام ہو گئی
 تم فی الاشباہ فی قاعدۃ التابع تابع فالمتقی بہ لزومہ فی تکبیرہ و بلیۃ لا قراءۃ پھر اشباہ میں اس قاعدہ کے بیان میں کہ تابع تابع رہتا ہو یہ ہو کہ فتوے
 اسپر ہو کہ زبان ہلانا عاجز پر لازم ہو اسد اکبر کہنے اور لبیک کہنے میں اور لازم نہیں قرأت میں م شامی میں محیط سے منقول ہو کہ قرأت فرض قطعی ہوگا
 تلبیۃ فرض ظنی تو چاہیے کہ تلبیۃ میں بطریق اولیٰ لازم ہو و رفع ید یہ قبل التکبیر و قبل سہ ماسا با ہا سیمہ تجمیٰ اونیہ اور اٹھاوے اپنے دونوں ہاتھ اسد اکبر
 کہنے سے پہلے اور بعضوں نے کہا کہ اسد اکبر کے ساتھ ہی اٹھاوے لگانے والا دونوں انگوٹھوں کو دونوں کانوں کی نو سے م اسد اکبر سے پہلے
 ہاتھوں کا اٹھانا منسوب ہر طرفین کی طرف اور صاحب ہدایہ نے ایسی تصحیح کی ہو اور خلاصہ اور محیط وغیرہ میں ہو کہ جب اسد اکبر کننا شروع کرے اسی وقت ہاتھوں
 کا اٹھانا شروع کرے اور جب اسکو تمام کرے اسی وقت اسکو تمام کرے اور تفسیر اقول یہ ہو کہ بعد اسد اکبر کے اٹھاوے اور یہ سب اقوال حدیث شریف میں مذکور
 میں کذا فی الشامی ہو المراد بالماذات لانہا لا تتیقن الا بذک کانون تک ہاتھوں کا اٹھانا ہی مراد ہو محاذات سے جو ظاہر الروایۃ اور بعض احادیث
 میں وارد ہو اسلئے کہ محاذات بدون اس طرح اٹھانے کے یقینی نہ ہوگی م یعنی بعض احادیث میں جو خدا وانیہ آیا ہو یعنی دونوں کانوں کے برابر ہاتھ
 اٹھاوے اس سے مراد یہی ہو کہ انگوٹھے کانوں کی لوگوں لگین اور شانوں تک اٹھانے میں برابری کانوں کی ثابت نہیں اور جن حدیثوں میں شانوں تک
 اٹھانا مروی ہو اس حالت پر محمول ہو کہ ہاتھ مروی کے سبب کپڑوں کے اندر ہوں اور ابن ہمام نے دونوں حدیثوں میں توفیق اس طرح کی ہو کہ کلا یوں

[illegible]

اسی پر فتویٰ ہو گئی تھی اور جعل یعنی شروع کا لفظ لاسلف لہ فیہ ولا سند یقویہ بل جملہ فی التاثر خانہ کا تلبیہ تجوز اتفاقاً ظاہرہ کا ملتن رجوع ہوا
 الیہ لایہو الیہا فاحفظہ فقد استنبہ علی اکثر من القاصرین تھے التاثر بلالی فی کل کتبہ قنیہ اور عینی نے شروع ناز کی تفسیر کو قراءت کے مانند کیا یعنی
 غیر زبان میں اسکے صحیح ہونے کے لیے بھی قید عربی سے عاجز ہونے کی لگائی ہوئی تھی تو اس باب میں عینی کا کوئی سلف ہر جسے پیشتر ایسا کہا ہوا اور نہ کوئی
 سند اسکے دعوے کو قوت دیتی ہو بلکہ شروع کو تاثر خانہ میں تلبیہ کے مانند ٹھہرایا کہ غیر زبان میں بالفاق جائز ہو پس ظاہر تجوز تاثر خانہ کا مثل
 متن تنویر الابصار کے یہ ہے کہ صاحبین نے امام کے قول کی طرف رجوع کیا ہے نہ یہ کہ امام نے صاحبین کی طرف رجوع کیا ہو تو اسکو یاد کر لے کہ مدت
 سی کم توجہ کرنے والوں پر یہ امر شبہ ہو گیا ہو یا شک کہ تشریفات پر بھی اسکی سب کتابوں میں شبہ ہو گیا ہو سو خبردار ہو جاہ صاحبین کے نزدیک ناز کے
 سب ذکر اور تفسیر تحریر دوسری زبان میں اسوقت درست ہوتے ہیں کہ نازی عربی سے عاجز ہوا اور امام کے نزدیک سوا قراءت کے سب دیگر دعوے
 باوجود قدرت عربی کے غیر زبان میں جائز ہیں تو فقط امام صاحب نے قراءت کے باب میں صاحبین کے قول کی طرف رجوع کیا ہے اسوجہ سے کہ قرآن ایک
 خاص عربی مظلوم کا نام ہے جو نقل ستواتر ہم تک پہنچا ہے تو فارسی وغیرہ میں وہ منقول خاص باقی نہیں رہتا باقی را شروع کا حال تو اس میں امام صاحب کی دلیل
 قوی ہے یعنی وہ یہ فرماتے ہیں کہ شروع میں مطلوب ذکر اور تعظیم ہے یہ ہر زبان میں حاصل ہو سکتا ہے خصوصیت عربی کی نہیں پس عینی نے جو شروع کو
 قراءت کے مانند ٹھہرایا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ امام نے صاحبین کا قول شروع ناز میں اختیار کیا حالانکہ ایسا نہیں کیونکہ تاثر خانہ میں شروع ناز
 تلبیہ کے موافق کہا ہے جو بالفاق دوسری زبان میں درست ہے اور اس میں بھی شروع ناز میں قید عاجزی کی نہیں لگائی جیسے قراءت میں
 لگائی ہو تو تاثر خانہ کی ظاہر عبارت اور اس متن کی عدم تفسیر اس بات کی دلیل ہیں کہ صاحبین نے شروع ناز میں امام کا قول اختیار کیا ہے نہ یہ کہ امام
 نے صاحبین کا قول لیا ہو جیسا عینی نے سمجھا کذا فی الشامی تبصر لا یصح ان اذن بہا علی الاصح وان علم انہ اذان ذکرہ الحدادی و تہتم
 الریعی التعارف نہیں صحیح ہے اگر اذان دی غیر عربی میں صحیح تر قول کے بموجب اگرچہ لوگ یہ جانیں کہ وہ اذان ہے ذکر کیا ہے اسکو حدادی نے اور
 زلیعی نے تعارف کا اعتبار کیا ہے یعنی اذان فارسی میں ہو اور لوگ جان جاوین کہ اذان ہوئی ہو تو درست ہوگی ورنہ جائز نہ ہوگی کیونکہ اذان سے
 مقصود خبر کرنا نماز کا ہے وہ حاصل نہیں ہوا فروع سائل ملحقہ شارح کے قریب بالفارسیہ اور التوریتہ والاحیال ان قصۃ فسد اذان ذکر لا قراءت پر ہے
 فارسی میں یا قرآن کی جگہ توریت یا اہل پڑھے اگر کوئی قصہ پڑھا تو ناز فاسد ہو جائیگی اور اگر ذکر پڑھا تو فاسد نہ ہوگی مہدایہ میں کہہا کہ فارسی
 میں قراءت سے ناز فاسد نہیں بلکہ خلاف بشرطیکہ جب قراءت سے ناز درست ہو جائے اسقدر عربی میں پڑھ لی ہو اور قاضی خان نے کہا کہ صاحبین
 کے نزدیک ناز فاسد ہو جاتی ہے فتح القدیر میں ان دونوں قول میں یون تو فوق کی کہ اگر فارسی میں قصوں کی جگہ یا امر و نہی کی جگہ سے پڑھیا تو فاسد
 ہو جائیگی اور اگر ذکر اور تہذیب کے مقام کو پڑھیا اور اسی پر اکتفا کر لیا تب بھی فاسد ہوگی کہ ناز قراءت سے خالی رہ جائیگی اور کسی قدر قرآن
 اسکے ساتھ لایا گیا تو فاسد نہ ہوگی کذا فی الشامی و اتحق بہ فی البحر الشاذ اور بحر الرائق میں فارسی میں قراءت پڑھنے کے ساتھ قرآن کی روایت شاذ
 و ملحق کیا ہے یعنی روایت شاذ کا حکم بھی اسی تفصیل سے ہے جیسا فارسی قراءت میں مذکور ہو لیکن فی النہر الادبہ انہ لا یفسد ولا یخری کالتجی لیکن ہر اتفاق
 میں ہے کہ وجہ تہذیب ہے کہ روایت شاذ ناز کو فاسد نہیں کرتی ورنہ قراءت واجب سے کافی ہوتی ہے چنانچہ سچ کر کے پڑھنا قرآن کا مثلاً یون کہنسا
 آل ح م و ل ل اہم وہ بھی مفسد نہیں اور نہ مقدار واجب کو کافی ہو م قرآن مجید کی روایات مشہور سات ہیں اور ایک قراءت و ثلث
 میں تو ستواتر روایتیں و ثلث تک ہو سکتی ہیں پس جو روایت کہ ان دسوں روایتوں سے خالی ہوگی وہ شاذ نہ رہا اتفاق میں کہا کہ وجہ اسکے مفسد
 ہونے کی یہ ہے کہ روایت شاذ کے قرآن ہونے میں شک ہو تو شک سے ناز فاسد نہیں بخلاف فارسی کے کہ وہ ہرگز قرآن نہیں کیونکہ عرف میں قرآن عسری

زبان ہی کو کہتے ہیں و بجز کتابت آیت و آئین بالفارسیہ لاکثر اور درست ہر لکھا ایک آیت یا دو آیتوں کا فارسی میں نہ زیادہ کا طحاوی نے جلی سے نقل کیا کہ اسکی وجہ یہ ہو کہ ایک یا دو آیت قلیل ہر اور قلیل معاف ہو نہ کثیر تو بدون ضرورت کے کثیر معاف نہ ہو گا اور ضرورت کی صورت میں زیادہ کے لکھنے میں بھی کچھ مضائقہ نہیں و مکرہ کتب تفسیرہ تحت ہما اور کردہ ہر لکھا قرآن کی تفسیر کا قرآن کے نیچے فارسی میں طحاوی نے کہا کہ اسکی وجہ یہ ہو کہ شریعت میں حکم ہر قرآن کے خالی رکھنے کا غیر قرآن سے اور فتح القدیر میں کافی سے منقول ہو کہ لکھا قرآن کا اور تفسیر ہر حرف کی اور ترجمہ اسکے نیچے لکھا جائز ہر اس سے معلوم ہوا کہ کراہت سے تنزیہی کراہت مراد ہر اور فارسی کی کچھ قید نہیں ہر زبان کا یہی حکم ہو تو مترجم کے نزدیک بہتر طریق یہ ہو کہ قرآن مجید میں اور ترجمہ حاشیہ پر لکھے تاکہ اس کراہت سے بچے و لو شرع بمشوب حاجتہ کتو ذہبہ و حوقلہ و اللہ اعفوی او ذکر ما عند الذبح لم یحضر اور اگر ناز کو شروع کیا ان لفظوں سے جو مخلوط ہیں نازی کی حاجت کے ساتھ تو شروع درست ہو گا جیسے اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم کہنا کہ یہ قائم مقام دعا کے ہو گیا کہ یہ کہا کہ اے بھونیاہ دے شیطان سے اور جیسے بسم اللہ الرحمن الرحیم سے شروع کرنا کہ یہ بھی برکت کے واسطے ہو تو گویا یون کہنا کہ آئی تو میرے واسطے برکت کر اور جیسے لا حول لا قوۃ الا باللہ سے شروع کرنا کہ واقعہ میں یہ بھی دعا ہو تو گویا یون کہنا کہ اے بھونیاہ صحت سے پھر دے اور اپنی طاعت پر قوت دے کہ سوا تیرے سوا دوسرے کو یہ طاقت نہیں اور جیسے اللہ اعفوی کہنا کہ صریح دعا پر مغفرت کی پس ان سب سے ناز کا شروع جائز نہیں یا ذکر کیا اللہ اعفوی کو ذبح کے وقت تو ذبح درست ہو گا بخلاف اللہ تعالیٰ فانہ یجز فیہما فی الاصح کیا اللہ بخلاف صرف لفظ اللہ کے کہ شروع اور ذبح دونوں میں جائز ہو صحیح تر قول میں مثل یا اللہ کے کہ وہ بھی شروع اور ذبح میں درست ہو باتفاق شامی اور طحاوی نے کہا کہ اصح کی قید سے ان لوگوں کا قول نکل گیا جو عدم صحت شروع اور ذبح کے قائل ہیں چنانچہ جو ہرہ میں اس قول کی تصحیح کی ہو اور اللہ یعنی یا اللہ ہو وضع الرجل یمینہ علی لیسارہ تحت سترہ اخذ ارسھا بخصرہ و ابہامہ ہوا مختار اور رکھے مروی نے بعد بحرمیہ کے اپنا دامن ہاتھ بائیں پر نیچے اپنی ناف کے پکڑنے والا بائیں ہاتھ کی کلائی کو داہنی چھنگلی اور انگوٹھے سے یہی مختار ہو نیچے چھنگلی اور انگوٹھے کا حلقہ کر کے بائیں ہاتھ کی کلائی کو پکڑ لے اور باقی تین انگلیاں اسپر پھیلا دے اور بعضوں نے کہا کہ خضر اور بصر اور ابہام سے حلقہ کرے دو کو پہونچے پر رکھے مگر مختار اول طور ہر اور وجہ مختار ہونے کی یہ ہو کہ بعض احادیث میں ہاتھ رکھنا دوسرے ہاتھ پر مڑی ہو اور بعض میں پکڑنا تو اس طرح رکھنے میں دونوں باتیں حاصل ہیں کذا فی الشامی تبصرہ و تضح المرأة و الخشی الکف علی الکف تحت ید یسارہ اور رکھے عورت اور خشی شکل و ہنی تھیلی کو بائیں تھیلی پر اپنی دونوں پٹان کے نیچے شامی نے کہا کہ نیچے کے بعض نسخوں میں تحت ہر اور بعضوں میں علی یعنی پٹان کے اوپر رکھے مگر بہتر تھا کہ یون کہنا کہ سنیہ پر رکھے کہ اکثر فقہانے سنیہ پر رکھا لکھا ہو نہ پٹان پر م خشی اسکو کہتے ہیں حسین مرد اور عورت دونوں کی علامت ہو پس اگر مرد کی علامت کو قوت ہوگی تو اسکو حکم مردوں کا ہو گا اور اگر عورت کی علامت کو غلبہ ہو گا تو اسکا حکم عورتوں کا سا ہو اور اگر کسی علامت کو غلبہ اور قوت نہ ہو تو وہ خشی شکل ہو کما فرغ من التکبیر بلا ارسال فی الاصح ہاتھ رکھے بجز دفاع ہونے کے اللہ اکبر کہنے سے بدون ہاتھ رکھنے کے صحیح تر قول میں شامی نے کہا کہ ظاہر الروایت یہی ہو اور اسکا مقابل نوادر میں امام محمد سے مروی ہو کہ تپڑھنے کے وقت دونوں ہاتھوں کو لٹکار رکھے جب سبحانک اللہ اعظم سے فارغ ہو جائے تو ہاتھ باندھ لے م کا ف کما فرغ کا مبادرت کا کان کہلاتا ہو و ہوسنہ قیام اور ہاتھوں کا باندھنا سنت ہو قیام کی یعنی شیخین کے نزدیک اور امام محمد کے نزدیک قرات کی سنت ہو اسلیئے ثنائین انکے نزدیک ہاتھوں کا لٹکانا اور انگوٹھ باندھنا اسوقت تک درست ہو کہ قرات شروع کرے ظاہرہ ان القاعد لا یصح ولم ارہ اور ہاتھوں کے باندھنے کو سنت قیام کھرانے سے ایسا ظاہر ہوتا ہو کہ ٹیٹھے والا اپنے ہاتھ باندھے اور میں نے اسکو مصرح نہیں دیکھا ثم رایت فی مجمع الانہ المراد من القیام ما ہو الا اعم لان القاعد یفعل کذا لک پھر میں نے مجمع الانہ میں دیکھا کہ مراد قیام سے وہ ہو جو بام حقیقی اور حکی سے ایسے کہ ٹیٹھے والا بھی ایسا ہی کرتا ہو یعنی ہاتھ وہ بھی باندھتا ہو تو معلوم ہوا کہ قیام خواہ حقیقی ہو یا

تو یہ لفظ مثل تنازع کے ہوا یعنی جیسے دو فعل ایک اسم میں تنازع کرتے ہیں فاعل اور مفعول ہونے میں ویسے لفظ سار و فعلون تعوذ اور قراء کے بعد دونوں کی قید واقع ہوا تو تنازع کے مشابہ ہوا اور خود تنازع اس لیے نکلا کہ تنازع مفعول لہ اور تیز اور حال میں ہوا اور سر بیان حال ہوا مفعول مطلق فعل مخدوف کا لقراءۃ فلان ذکرہ بعد الفاتحہ ترکہ و قول کمالا تعوذ یعنی ان یستأنفہا ذکرہ بجلی اعوذ پر قرات کے لیے اس سے یہ نکلا کہ اگر بعد الحمد کے اعوذ کا نہ پڑھنا یا دہرا تو اسکو ترک کرے اور اگر الحمد کے پورا کرنے کے پشیر یا دہرا تو اعوذ پڑھے اور چاہیے یوں کہ الحمد کو از سر نو پڑھے ذکر کیا ہوا اسکو حلبی نے م شامی نے کہا کہ اصل سلسلہ خلاصہ میں مذکور حلبی نے اسکو بے موقع سمجھ لیا اس لیے ایسا لکھا یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ قرات کو جو فرض ہے چھوڑ کر اعوذ پڑھے جو سنت ہے جس تحقیق اس باب میں وہ جو حقیقہ ابو جعفر نے نوادر میں بیان کی ہے کہ اگر تکبیر کے بعد قرات شروع کر دے اور ثنا اور تعوذ کو بھول گیا تو انکو ترک کرے اس لیے کہ اس کے پڑھنا ساقط جائے اور لا یعوذ المبدأ و اقر علی استاذہ و خیرہ اسی لایین فلیحفظ اور اعوذ نہ پڑھے شاگرد جب اپنے استاد کے پاس سبق پڑھے کذا فی الذخیرہ یعنی اعوذ پڑھنا اسکو مستنون نہیں تو اسکو یاد رکھنا چاہیے یعنی چونکہ اعوذ پڑھنا قرات قرآن کے لیے مستنون ہے اس لیے اور عبارت کے پہلے پڑھنا مستنون ہو گا فیاتی البسبوق عند قیامہ لقضاء ما فاتہ لقراءۃ لا المقتدی لہد ما پس اعوذ پڑھے بسبوق جو وقت کھڑا ہوا اپنی باقی ناز پورا کرنے کو اعوذ پڑھے اس لیے کہ اسکو باقی ناز میں قرات پڑھتی ہوگی نہ اعوذ پڑھے مقتدی بسبب نہ پڑھے قرات کے و یوخر الامام التتوذ عن تکبیرات الحید لقراءۃ بعدہ اور امام اعوذ کو عید کی تکبیر دن سے پہلے پڑھے بوجہ قرات پڑھنے کے بعد تکبیر دن کے م طرفین کے نزدیک اعوذ قرات کا تابع ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک ثنا کا تابع تو ان کے نزدیک ثنا کے بعد پڑھنا چاہیے اس صورت میں تکبیر دن سے پہلے اعوذ پڑھنا ہو گا اور خلاصہ میں اسکو صحیح کہا ہے گر قاضی خان اور بدایہ و کافی وغیرہ کا مختار طرین کا قول ہے و شرح نہ میں کہا کہ اسکو ہم لیتے ہیں کذا فی الشامی و کما تعوذ سمی غیر الموم لفظ البسملہ لا مطلق الذکر کافی و زیچہ و وضو سرانی اول کل رکعہ و لوجہ یہ اور فقہ اعوذ پڑھنے کے غیر مقتدی یعنی امام اور تہا پڑھے والا اس کا نام ہے بلفظ بسم اللہ الرحمن الرحیم نہ مطلق ذکر حبیبہ و زیچہ اور وضو میں مطلق ذکر کافی ہے خصوصیت بسم اللہ کی نہیں بسم اللہ کے ہر رکعت کے شروع میں آہستہ سے اگرچہ رکعت چہری ہو م غیر مقتدی کی قید اس لیے لگائی کہ مقتدی قرات نہیں پڑھتا اور ہر رکعت کے شروع میں اس لیے بسم اللہ پڑھے کہ ہر رکعت نازستقل کی جگہ ہے اور جہری کی قید نہیہ کے قول کے رد کرنے کے لیے ہے کہ بسم اللہ سری ناز میں پڑھے نہ جہری میں حالانکہ یہ قول غلط ہے کذا فی الخطاوی لائن بین الفاتحہ والسورۃ مطلقاً و لوسریہ و لا کرہ الفاتحہ نہیں سنون ہے بسم اللہ کہنا اور سورہ کے در بیان میں مطلق خواہ پہلی رکعت ہو یا اور کوئی اگرچہ ناز سری ہو اور نہیں کر دہ ہے بسم اللہ کہنا سورہ پر بالاتفاق م شامی نے کہا کہ وجہ نہ کر دہ ہونکی یہ ہے کہ بعض کے نزدیک بسم اللہ ہر سورہ کی آیت ہے تو بسم اللہ کہہ لینے سے شبہ اختلاف جاتا ہے بلکہ ذخیرہ و رحبتی میں تصریح کی کہ سورہ سے پشیر اسکا کہ لینا اچھا ہے صحیح الزاد ہی من وجوہا ضعف فی البحر و زائد ہی نے جو بسم اللہ کے واجب ہونے کی بجائے الحمد کے شروع میں تصحیح کی ہے اسکو بحر الرائق میں ضعیف کہا ہے اسوجہ سے کہ مخالف ظاہر ہے کہ ہر جوتون اور شروع اور فتاویٰ میں مذکور ہے اور نہ الفائق میں کہا کہ حق یہ ہے کہ دونوں قول مرجح ہیں وہی آیت واحدہ من القرآن کلامہ انزلت للفصل بین السور اور بسم اللہ ایک آیت ہے تمام قرآن میں سے اتری ہے سورتوں میں جدائی کرنے کو شامی نے کہا کہ تو الحمد کے شروع میں تبرک کے لیے مذکور ہونا فی لہل بعض آیتا جاتا جو سورہ مل میں بسم اللہ الرحمن الرحیم سورہ آیت کا کثر ہے بالاتفاق یعنی شروع آیت انہ من سلیمان سے ہے اور انشاء و تونی سلیمین پر ولست من الفاتحہ ولا من کل سورۃ فی الاصح اور بسم اللہ الحمد کا جز نہیں اور نہ ہر سورہ کا صحیح تر قول میں م شارح کو مناسب تھا کہ من الفاتحہ کے بعد فی الاصح کو ذکر کرنا تا کہ طوائف کے قول کا رد ہو تا کہ اسے لکھا ہے کہ اکثر مشائخ کے نزدیک بسم اللہ فاتحہ کا جز ہے اور ہر سورہ کا جز سورہ سورہ تو بے ثواب امام شافعی فرماتے ہیں تو ان کے خلاف دفع کر نیکو نے الاصح کہنا تھا کا دستور نہیں فحرم علی الحب و لم یجر الصلوۃ با احتیاطا پس بسم اللہ پڑھنا حرام ہے جب کو اور اس طرح حالض و نفسا کو لاؤں جائز ہے صرف بسم اللہ سے ناز احتیاط کی راہ سے م شامی نے کہا کہ احتیاطاً و دونوں سکنوں کی علت ہے یعنی چونکہ بسم اللہ بوجہ متواتر لکھے جانے کے قرآن میں لکھا ہوا معلوم ہوتی ہے

اسی لیے احتیاطاً اسکا پڑھنا جنب کو حرام ہوا اور اسوجہ سے کہ امام مالک اسکو قرآن نہیں کہتے تو قرآن ہونا اسکا مشکوک ٹھہرا اسی لیے احتیاطاً اسین ہوئی کہ اس سے نماز جائز نہ ہو کیونکہ فرضیت قرأت یقینی ہے وہ مشکوک چیز کے پڑھنے سے ادا ہوگی و لم یکفر جاحداً بشبہ اختلاف مالک فیہا و رسم احمد کانکر کافر نہیں اسوجہ سے کہ اسین امام مالک کے اختلاف کا شبہ ہے یعنی اس شبہ سے قطعی قرآن نہ ہا کہ اسکا مشکوک کافر ہوتا و کما سمي قرأ المصلی لو امانا او منفرداً الفا تحۃ و در رسم احمد پڑھتے ہی نازی اگر امام یا اکیلا ہو تو فاتحہ پڑھے یعنی مقتدی ہو تو نہ پڑھے و قرار بعد ہا جو با سورة او ثلث آیات و لو کانت لآیات و الا تیان تعدل ثلث آیات قصار انتقت کراہۃ التحزیم ذکرہ الجلی ولا یغنی التزییۃ الا بالمسنون اور پڑھے بعد الحمد کے واجب ہونے کی راہ سے کوئی سورة قرآن کی یا تین آتین اور اگر ایک آیت یا دو آتین برابر ہوں تین چھوٹی آیتوں کے تو کراہت تحریمی زائل ہو جائیگی ذکر کیا ہے اسکو جلی نے اور کراہت تزییہ دور ہوگی مگر مسنون قرأت سے م سورة کہنے سے اشارہ ہوا کہ الحمد کے بعد فرضوں میں فضل ایک ہی سورہ کا پڑھنا ہے اور اگر دو یا زیادہ پڑھیں گے تب بھی کراہت نہیں اور قرأت مسنون یہ ہے کہ فجر اور ظہر میں طوأل مفصل پڑھے اور عصر اور عشاء میں اوسط مفصل اور مغرب میں قصار مفصل کذا فی شامی و امن ہر اذ قصدا مالۃ اور آمین کے الف کی مد کے ساتھ اور قصر کے ساتھ اور مالہ کے ساتھ آمین مد کے ساتھ بروزن یا سین ہے اور قصر کے ساتھ آمین بروزن قرین ہے اور مالہ کے ساتھ آمین بروزن بے کین ہے ان تینوں طرح سے کہنا جائز ہے و لا تفسد بجمع تشدید یا حذف یا بطل بقصر مع احد ہما و بدھما و ہذا ما تفردت بحریہ اور نماز فاسد نہیں ہوتی مد الف سے تشدید نیم کے ساتھ یا حذف ہی کے ساتھ بلکہ فاسد ہوتی ہے قصر سے تشدید یا حذف کے ساتھ اور دسے دونوں کے ساتھ اور یہ وہ تنفیج ہے کہ آمین میں ہی تنہا ہوں اور کسی نے نہیں بیان کی م حاصل یہ ہے کہ آمین کی آٹھ صورتیں شایع نے بیان کیں پانچ سے نماز فاسد نہیں ہوتی اور تین سے فاسد ہو جاتی ہے جن سے نہیں ہوتی انہیں سے تین تو اوپر بیان کر دیں مع انکے وزن کے چوتھی صورت الف کو مد کے ساتھ اور نیم کو تشدید پڑھنا یعنی آمین بروزن ضالین پانچوں صورت الف کو مد و پڑھنا اور ہی کو دور کر دینا جیسے آمین بروزن ضامن تو ان پانچوں صورتوں میں نماز فاسد نہ ہوگی اسی لیے کہ قرآن میں یہ الفاظ یعنی آمین اور آمین اور آمین موجود ہیں اور مالہ بھی جائز ہے اور تین صورتیں نماز کی مفسد ہیں اول الف مقصور پڑھنا مع تشدید نیم یعنی آمین دوسرے الف کو مقصور پڑھنا مع حذف ہی یعنی امن تیسرے الف کو مد پڑھنا تشدید اور حذف و دونوں کے ساتھ یعنی آمین یہ الفاظ قرآن میں نہیں ہیں اسی لیے مفسد ہیں جلی نے کہا کہ ایک صورت مفسد نماز اور رہی یعنی الف کو مقصور پڑھنا مع تشدید اور حذف و دونوں کے یعنی آمین تو اگر شایع یوں کہتا (او بد او بقصر معما) تو ب آجائے الامام سر اکما موم و منفرد و لونی السریۃ اذ جمعہ و لومن ثلثہ فی نحو جمعة و عید آمین کہے امام آہستہ مثل مقتدی اور تنہا پڑھنے والے کے اگرچہ مقتدی نماز سری میں ہو بشرطیکہ مقتدی امام کی آمین سے گو خود جیسے مقتدی سے یا بواسطہ سننے مثل جمعة اور عید میں یعنی انہوہ کثیر کی جماعت میں امام کی آمین بلا واسطہ نہ سنے بلکہ دوسرے مقتدی سے سنے م امام مالک کے نزدیک آمین صرف مقتدی کہے نہ امام اور امام شافعی کے نزدیک امام و مقتدی دونوں پکار کر کہیں اسی لیے مصنف نے کہا کہ سب آمین آہستہ کہیں اور بعضوں نے کہا مقتدی نماز سری میں آمین نہ کہے اگرچہ امام کی آمین سے کذا فی الشامی و اما حدیث اذا امن الامام فامنوا فمن تعلیق معلوم الوجود فلا یتوقف علی سماع منہ بل یحصل بتمام الفاظ تبدیل اذا قال الامام ولا الضالین فقو لو آمین اور یہ جو صحیحین کی حدیث میں آیا ہے کہ جب امام آمین کہے تو آمین کہو کہ جبکا آمین کہنا فرشتوں کے آمین کہنے سے موافق پڑیگا اسکے پیشتر کے گناہ بخشے جائینگے تو آمین مقتدیوں کا آمین کہنا شرط معلوم الوجود پر معلق ہے اسی لیے امام سے سننے پر موقوف نہ رہیگا بلکہ فاتحہ کے تمام ہونے پر حاصل ہوگا دوسری حدیث کی دلیل سے کہ جب امام ولا الضالین کہے تو تم آمین کہو کہ فرشتے آمین کہتے ہیں سو جلی آمین موافق ہوگی فرشتوں کی آمین کے اسکے پیشتر کے گناہ بخشے جائینگے اس حدیث کو عبد الرزاق اور نسائی اور ابن حبان نے روایت کیا ہے م یصحیحین کی حدیث سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ مقتدی امام سے سنکر آمین کہیں اور شایع کے بیان سے پایا جاتا ہے کہ دوسرے مقتدی سے سنکر آمین کہیں حالانکہ یہ حدیث کے

۱۰
نہ بیان آئے آریگا
مد الف کے پانچوں
شایع ہا کہ الف مد
تین کی کیطرت اصل
اب جادے مالہ کہتا ہے
مد الف کو مد و حذف
کر دینا اور اسکے پانچوں
نوع کو کسر سے بدل دینا

مخالفت ہے تو شلج اسکا جواب دیتا ہے کہ حدیث میں آئین کہنے کو ایک شرعاً معلوم الوجود پر مشروط کیا ہے یعنی جگہ آئین کہنے کی مقرر کردی ہے بلکہ دوسری حدیث سے کہ جب امام دلا الصلاہین کے تو آئین کہو اس سے یہ غرض ہے کہ جب الحمد کا تمام ہونا معلوم کر دو تو آئین کہو پس آئین کہنا امام سے سننے پر موقوف نہیں بلکہ الحمد کی نامی معلوم کرنے پر ہے خواہ امام سے سکر نامی کا علم ہو یا مقتدی سے سکر کذا فی بطوطا وی مقتطاع کما فی یکبر مع الاخطاط للکرم کو ع پھر قرارت سے خارج ہو سکتی ہے رکوع کے لیے اللہ اکبر کے جھکنے کے ساتھ ہی مبنی مسنون یہ ہے کہ جھکنا اور اللہ اکبر کہنا ایک ساتھ شروع ہوں دلا کر وہ اصل التقرار تکبیرہ اور مکروہ نہیں قرارت کا ملا دینا رکوع کے اللہ اکبر میں مبنی آخر حرف قرارت کر لام اللہ اکبر میں ملانا مکروہ نہیں مثلاً سورہ نشر کا خاتمہ فارغ پر ہو تو اگر اسکی تہ کو اللہ اکبر میں زیر سے ملا کر پڑھنا مکروہ نہ ہو گا مگر شامی نے تا تاریخا یہ سے اس باب میں یہ تفصیل ذکر کی ہے کہ اگر آخر سورہ میں شامی ہو مثلاً کبرہ تکبیر تو ایسی صورتیں ملانا بہتر ہے ورنہ جدا کرنا بہتر ہے جیسے سورہ کوثر کا اخیر کہ اسکو ملانا بہتر نہیں و لوقی حرف او کلمہ قائمہ حالۃ الانحار لا باس یہ عند بعض مبنی لصلی اور اگر قرارت میں سے کوئی حرف یا کلمہ باقی رہا اور اسکو جھکنے کی حالت میں پورا کیا تو بعض کے نزدیک کچھ مضائقہ نہیں کذا فی مبنی لصلی شامی نے کہا کہ یہ قول ضعیف ہے معتد بہی ہے کہ سب قرارت کو پوری کر کے رکوع کرے یعنی یہ معتد بہا علی رکبیتہ و لیفرج اصابعہ للنگن اور اپنے دونوں ہاتھوں کو دونوں زانو پر سہارا دے کر رکھے اور ہاتھوں کی انگلیوں کو پھیلا دے ہاتھوں کے لیے مبنی تاکہ گھٹنوں کو اچھی طرح پکڑ سکے طوطا وی نے کہا کہ ہاتھوں کا رکھنا اور نئے گھٹنوں کا پکڑنا اور انگلیوں کا کشادہ رکھنا سنت ہے و میں المصنوع کعبیہ خیب ساقیہ و میطاطہ و سیوی ظہر و بجزہ غیر رافع ولا منکسر راسہ اور مسنون ہے رکوع میں اپنے دونوں ٹخنوں کا ملانا اور دونوں پنڈلیوں کا سیدھا کھڑا رکھنا اور اپنی پشت کا پھیلا نا اور پشت کو سرین کے برابر رکھنا بدون سر کے ابھارنے یا نیچے ڈالنے کے مبنی سر بھی مکر کے برابر رہے نہ ادبچا ہونہ نچا شامی نے کہا کہ پنڈلیوں کو کمان کی طرح کرنا جیسے اکثر عوام کرتے ہیں مکروہ ہے اور شراح کو مناسب تھا کہ لفظ سین کو بضع کے پیشتر لاتا تاکہ وضع اور زانو کے پکڑنے وغیرہ منقول کو شامل ہوتا اور یہ سب سنتیں مردوں کے حق میں ہیں اور عورتیں رکوع میں تھوڑا جھکیں اور انگلیاں نہ پھیلا دیں بلکہ ملی رکھیں اور ہاتھ گھٹنوں پر رکھ لیں مبنی پکڑنا انکو مسنون نہیں اور اپنے گھٹنوں کو جھکا لیں اور بازو دن کو علیحدہ نہ کریں و اقلہ ثلثا تلوتہ کہ اول نقدہ کرہ تنزیہا اور رکوع میں تسبیح کے اور کمتر تسبیح تین بار ہو پس اگر تسبیح کو ترک کر گیا یا کم کر گیا تو مکروہ تنزیہی ہو گا مگر امام احمد کے نزدیک ایک بار تسبیح واجب ہے اور جلی بھی وجوب کی طرف مائل ہے تو تسبیح ضرور کہنی چاہیے تاکہ اختلاف سے بچا ور ہے و مکروہ تحریرا طالعہ رکوع او قرارۃ لا دراک الجانی امی ان عرفہ والا فلا باس بہ اور مکروہ تحریری ہے رکوع یا قرارت کا دراز کرنا اس غرض سے کہ آنیوالا نماز میں لمجاے یعنی اگر امام اسکو پہچان کر طول دے تو مکروہ ہو گا ورنہ کچھ مضائقہ نہیں شامی نے کہا کہ اس صورت میں طول بقدر ہے کہ دوسرے مقتدیوں پر بار نہ ہو اور لفظ لا باس سے معلوم ہوا کہ طول نہ دینا افضل ہے و لو اراد التقرب الی اللہ تعالیٰ لم یکره اتفاقاً لکنہ نادر و نسبی مسئلہ الریا فیئینہ التخرعنا اور اگر امام نے طول قرارت یا رکوع سے صرف اللہ تعالیٰ کا تقرب ارادہ کیا نہ آنیوالے کا لمجانا تو مکروہ ہو گا بالاتفاق مگر خاص تقرب الہی کی نیت ہونی کیاب ہے اور یہ مسئلہ نسبی بہ مسئلہ فود ہے تو اس سے احتراز چاہیے و اعلم ان مایستنبط لزوم المتابعۃ فی الارکان انہ لو رفع الالبام راسہ من الرکع لہو قبل ان تیم الماموم لتسبیحات الثلاث و جب متابعتہ و کذا علیک فیعود ولا یصیر ذلک رکوعین اور جان کہ ارکان میں امام کی پیروی لازم ہونے پر یہ مسئلہ مبنی ہے کہ اگر امام نے اپنا سر رکوع یا سجدہ سے اٹھایا پیشتر اس سے کہ مقتدی تین بار تسبیح پوری کرے تو مقتدی کو امام کی متابعت واجب ہے یعنی جب مقتدی تسبیح پڑھتی ہو اسکو ترک کر کے امام کے ساتھ ہی سر اٹھائے اور اسی طرح حکم ہے اس کے عکس کا مبنی اگر مقتدی نے امام کی تسبیح پوری ہونے سے پیشتر سر اٹھالیا مثلاً رکوع سے تو متابعت امام کی واجب ہے یعنی پھر سے رکوع میں چلا جائے اگر نجائی کا تو مکروہ تحریری کام طلب ہو گا اور یہ دو رکوع ہونے کیونکہ دوبارہ کا رکوع پہلے کی تکمیل کے لیے ہے نہ جدا کا نہ مستقل کذا فی الجلی بخلاف سلامہ اوقیامہ ثلثہ قبل اتمام الموم لتسجد ثانیہ لایا بعد بل تیمہ لوجوبہ ولو لم تیمہ جاز بخلاف امام کے سلام پھیرنے اور تیسری رکعت کے لیے اٹھنے کے پیشتر مقتدی کی التحیات پوری کرنے کے کہ مقتدی متابعت امام کی کرے بلکہ التحیات کو

تمام کرے بسبب واجب ہونے النیات کے اور اگر النیات پوری نہ ہو گیا اور امام کے ساتھ سلام پھیر دیا یا تیسری رکعت کے لیے کھڑا ہو گا تو جائز ہو گا اسوجہ سے کہ جیسے النیات واجب ہو متابعت بھی واجب ہو تو ایک واجب کو ترک کر کے دوسرے کا کرنا بلا کراہت درست ہو گا کذا فی المططاویٰ مگر طبعی نے کہا کہ غار درست ہوگی کراہت تحریمی کے ساتھ کیونکہ النیات کے پورا کرنے سے متابعت بالکل ناجائز بلکہ اٹھین تاخیر واقع ہوگی اور متابعت کرنے سے النیات کا بقیہ فوت ہو جائیگا اور پوری تقریر شامی میں ہو ولو سلم والموتم فی اوعیتہ لتشهد تابعہ لانہما سنۃ والناس عنہ غافلون اور اگر امام سلام پھیرے اور مقتدی تشدد کی دعائیں پڑھتا ہو تو امام کی متابعت کرے کیونکہ وہ مسنون ہیں واجب نہیں کہ انکا پورا کرنا ضرور ہو اور لوگ اس امر سے غافل ہیں یعنی دعائیں پڑھتے رہ جاتے ہیں امام کے ساتھ سلام نہیں پھیرتے سنت کے لیے واجب میں تاخیر کرتے ہیں شامی نے کہا کہ دعائیں درود بھی داخل ہر شتم یرفع راسہ من رکوعہ سمعا پھر رکوع سے اپنا سر اٹھاوے سمع اللہ من حمدہ کہتا ہوا یعنی سر اٹھانے کے ساتھ ہی یہ الفاظ شروع کرے نہ جھکے ہوئے نہ سیدھا ہو کر فی الولو الجبۃ لو ابدل النون لا تفسد ولو الجبۃ من ہر کہ اگر نون کو لام سے بدلا کر گیا یعنی لمن حمدہ کی جگہ مل حمدہ کہیگا تو ناسخ فاسد ہوگی اسلیئے کہ معنی لفظ ہو گیا شامی نے کہا کہ نیتہ اصلی میں ہر کہ غالباً فاسد ہوگی طبعی شامی نے کہا کہ اسکا حکم تو تے آدمی کا سا ہے یعنی اگر قادر ہوگا صحیح کہنے پر تو فاسد ہوگی دلیل یقین بخیر اور تحریک قولان اور کیا وقف کرے حمدہ کی ہر جزم یا حرکت سے اٹھیں دو قول ہیں یعنی جو لوگ اس ہر کسکوت کے لیے کہتے ہیں وہ جزم پر وقف کرتے ہیں اور جو ضمیر کہتے ہیں وہ ضمہ اشباع کے ساتھ کہتے ہیں کذا فی الشامی وکلیفی بہ الامام وقال لا یقیم التمجید سراً وکلیفی بالتحمید الموتم اور کفایت کرے سمع اللہ من حمدہ پر امام اور صاحبین نے کہا کہ اٹھیں ربنا دلک الحمد آہستہ سے ملاوے اور کفایت کرے ربنا دلک الحمد پر مقتدی طوطاوی نے کہا کہ اسکی وجہ یہ ہر کہ حدیث میں وارد ہوا ہر کہ جب امام سمع اللہ من حمدہ کے تو تم ربنا دلک الحمد کو وفضلہ اللہ ربنا دلک الحمد ثم حذت الواو ثم حذت اللہم فقط اور تجمید کے کلمات میں سے فضل اللہ ربنا دلک الحمد ہر پھر حذت کرنا داوا کا یعنی اللہ ربنا دلک الحمد پھر حذت کرنا صرف اللہم کا بدون حذت داو کے یعنی ربنا دلک الحمد شامی نے کہا کہ اسکے بعد جو بھی صورت یہ ہر کہ اللہم اور داو دونوں محذوف ہوں یعنی ربنا دلک الحمد اور داو میں اختلاف ہر بعض زائد کہتے ہیں اور بعض واو عطف وکجج بینہما لو منفرد علی امتداد یسمع رافعا وچند مستویا اور ان دونوں کو جمع کرے اگر تنہا پڑھتا ہو مذہب معتد پر یعنی سمع اللہ من حمدہ کے سر اٹھانے وقت اور تجمید کے سیدھا ہو کر و یقوم مستویا امام من انہ سنۃ او واجب او فرض اور کھڑا ہو سیدھا برابر اسوجہ سے کہ پیشتر گذری کہ یہ قیام سنت ہے یا واجب یا فرض یعنی سنت ہے بقول طرین اور واجب ہے بموجب اختیار کمال الدین صاحب فتح القدیر کے اور فرض ہے بقول امام ابو یوسف رحمہ کے کذا فی المططاویٰ ثم یکبر مع الخور وکسجد وضعا کبیتہ اولاً تقریباً من الارض ثم یدہ الاعدہ ثم وجہہ قدما انہ لما مرین کفیفہ اعتبارا بالآخر رکعتہ باولہا ضاماً اصلہ یدہ لتتوجہ للقبلة پھر اللہ اکبر کہے جھکنے کے ساتھ ہی اور سجدہ کرے اسطرح کہ اپنے دونوں گھٹنے زمین پر اول رکھے کیونکہ زمین سے قریب ہی ہیں پھر اپنے دونوں ہاتھ رکھے مگر کسی غدر سے اگر ہاتھ پہلے رکھے گھٹنوں سے تو مضائقہ نہیں پھر اپنا منہ یعنی پیشانی رکھے اسطرح کہ پہلے ناک ہر اٹھی دلیل سے کہ گذری یعنی ناک بہ نسبت پیشانی کے زمین سے قریب ہے پیشانی کو رکھے دونوں ہتھیلیوں کے بیچ میں ایسے طور پر کہ انگوٹھے کانوں کی لہ کے برابر ہو جائیں واسطے اعتبار کرنے رکعت کے آخر کے اسکے اول پر یعنی جیسے شروع رکعت اول میں تحریم کے وقت سر و دونوں ہتھیلیوں کے بیچ میں تھا آخر میں بھی ویسا ہی ہو جائے اور دوسری تیسری وغیرہ رکعتوں کو اول پر قیاس کر لیا جسین تحریمہ ہر اور اپنے ہاتھوں کی انگلیوں کو ملی رکھے تاکہ سب قبلہ کی طرف متوجہ رہیں ویکس نووضہ اور عکس کرے سجدہ سے اٹھنے میں یعنی سجدہ سے سر اٹھانے میں دل پیشانی اٹھائے پھر ناک پھر ہاتھ پھر گھٹنے و سجدہ بالفہ ای علی المصلب منہ وجہہ متہ حد باطول من یدہ الی یدہ و عرضا من یدہ الی الجبین الی القحف اور سجدہ کرے اپنی ناک سے یعنی ناک کے اُس مقام سے کہ سخت ہر طوطاوی نے بحر الرائق سے نقل کیا کہ اگر ناک کے نرم مقام پر سجدہ میں اتھا کر گیا تو جائز ہوگا بالاتفاق اور سجدہ کرے اپنی پیشانی سے پیشانی کی حد طول میں ایک گنپٹی سے دوسری تک اور عرض میں دونوں ہتھوں سے لیکر کھوپڑی تک اور بعضوں نے حمد

۴۰
شامی و اسکی جگہ
سہارا جو اسے

۴۱
اگر امام سے اور اگر نہ
ہو پیشانی و قریب

الانخفاض

پیشانی کی یہ لکھی ہو کر بھون کے اوپر سے سر کے بال جتنے تک ہو اور یہ حد وضع تر ہو کذا فی الشامی و وضع اکثر ما واجب وقیل فرض کبعضہا وان قل اور رکھنا اکثر پیشانی کا سجدہ میں واجب ہو اور بعضوں نے کہا فرض ہو جیسے بعض پیشانی کا رکھنا فرض ہو اگرچہ قلیل ہو مومن اکین اختلات ہو کہ سجدہ میں اکثر پیشانی کا رکھنا فرض ہو یا کس قدر رکھا اور رابع دوسرا قول ہو مگر اکثر پیشانی کا رکھنا واجب ہو موانعت کی وجہ سے کذا فی الجواہر معراج میں ہو کہ پیشانی کی سب اطراف کا رکھنا شرط نہیں بالاجماع تو اگر بعض اطراف پر اکتفا کر لیا گو قلیل ہو تو سجدہ جائز ہو گا کذا فی الشامی و کرہ اقتصارہ فی السجود علی احدہما و نفا لا کتفا باللائف بلا مذروہ علیہ الفی فی کما حررناہ فی شرح الملتقی اور مکر وہ تحریری ہو اکتفا کرنا سجدہ میں پیشانی اور ناک میں سے ایک پر اور صاحبین نے منع کیا ہو ناک پر اکتفا کرنے کو بدون عذر کے اور صاحبین کے قول کیطرت صحیح ہو اور رجوع کرنا امام کا اور اسی پر فتویٰ ہو کہ صرف ناک پر سجدہ کرنے سے سجدہ ادا ہو گا چنانچہ ہنسی شیعہ متقی میں اسکی تفسیح کی ہو دنیہ یفترض وضع اصابع القدم ولود واحدة نحو القبلة والام تجزئ الناس عن غفلون اور شرح ملتقی میں ہو کہ فرض ہو پاؤں کی انگلیوں کا رکھنا اگرچہ ایک ہی ہو بلکہ کیطرت ورنہ سجدہ درست ہو گا اور لوگ اس سے غافل ہیں م شامی نے سراج سے نقل کیا کہ اگر سجدہ میں دونوں پاؤں زمین سے اٹھ جائیں گے تو سجدہ درست ہو گا اور اگر ایک اٹھ جائیگا تو درست ہو جائیگا اور اسی پر فتویٰ ہو اور برہندی اور قسائی میں ہو کہ قبلہ رخ رکھنا پاؤں کی انگلیوں کا سنت ہو اور اس سنت کا ترک مکروہ ہو کما یکرہ تزیہا بلور عمامۃ الاعتذر وان صح عندنا بشرط کونہ علی جہتہ کلہا او بعضہا کما مر جیسے مکروہ تزیہی ہو سجدہ کرنا اپنی پگڑی کے بیچ پر بدون کسی عذر کے اگرچہ ہمارے نزدیک درست ہو بشرطیکہ بیچ ساری پیشانی پر ہو یا ٹھوڑی پر چنانچہ گذر گیا کہ سجدہ بعض پیشانی پر فرض ہو یعنی اگر بیچ ڈھلک کر ملے پڑ گیا ہو گا تو اُس پر سجدہ کرنا مکروہ تزیہی ہو نہ یہ کہ سر پر کے بیچ پر ہو اسلئے کہ اُس پر تو سجدہ درست نہیں چنانچہ مصنف بیان کرتا ہوا ما اذا کان الکمر علی راسہ فقط وسجد علیہ مقتضی ای دلم نقب الارض جہتہ ولا انف علی القول بلایصح لعدم السجود علی محلہ اور جس صورت میں کہ بیچ صرف نازی کے سر پر ہو اور سجدہ کرے اُس پر اکتفا کر کے یعنی زمین کو نہ اسکی پیشانی لگے اور نہ ناک اس قول کے بموجب کہ ناک پر اکتفا درست ہو سجدہ درست ہو گا بسبب ہونے سجدہ کے اپنے مقام پر یعنی محل سجدہ ناک اور ہاتھ اور توجہ یہ دونوں یا ایک زمین پر نہ لگے تو سجدہ جائز ہو اد بشرط طہارۃ المكان وان یجد حجم الارض والناس عن غفلون اور بیچ پر سجدہ کرنے میں یہ شرط ہو کہ سجدہ کی جگہ پاک ہو اور یہ کہ بیچ کے نیچے سے زمین کی سختی نازی کو معلوم ہوتی ہو اور لوگ اس شرط سے غافل ہیں م شامی نے کہا کہ زمین کا حجم معلوم ہونے سے یہ مراد ہو کہ اگر نازی سجدہ میں زور کرے تو سر زیادہ نیچے کو ہو و لو سجد علی کمرہ او فاضل ثوبہ صح لو المکان البسوط علی ذلک طاہر والالام بعد سجدہ علی طاہر فیصح اتفاقا اور اگر سجدہ کرے اپنی آستین پر یا بچے ہوئے کپڑے پر تو درست ہو گا بشرطیکہ آستین یا بچا ہو اکپڑا پھیلا ہو وہ پاک ہو اور اگر وہ جگہ پاک ہوگی تو سجدہ درست ہو گا جب تک کہ دوبارہ پاک جگہ پر سجدہ نہ کرے اور پاک جگہ پر سجدہ دوبارہ کرنے سے بالاتفاق درست ہو جائیگا لمخطاوی نے کہا کہ شارح مفسدات نازی میں ذکر کر لیا کہ ناک پاک جگہ میں سجدہ کرنا نازی کا مفسد ہو گو دوبارہ پاک جگہ پر کرے تو یہ بیان اس کے مخالف ہو اور یہ جو فرق کیا گیا ہو کہ یہاں سجدہ کی جگہ میں آڑ ہو اور وہاں بدون حامل کے سجدہ ہو تو یہ وجہ بعید ہو و کذا حکم کل متصل ولو بضعہ کلفہ فی الاصح و فخذہ ولو بعدہ لا رکتیہ لکن صح الجلی انہا لفخذہ اور اسی طرح حکم ہو ہر چیز کا جو نازی سے علی ہو یعنی اُس پر سجدہ صحیح ہو بشرطیکہ اس کے نیچے کی جگہ پاک ہو اگرچہ متصل چیز نازی کا جز ہو مثل اسکی ہتھیلی صحیح تر قول میں اور اسکی ران اگر کسی عذر سے ران پر سجدہ کرے مثلاً پشت کے درد کی وجہ سے نہیں صحیح ہو سجدہ زانو پر لیکن جلی نے تصحیح کی ہو کہ گھٹنا بھی مثل ران کے ہو یعنی عذر سے اُس پر سجدہ درست ہو اور بلا عذر دونوں پر درست نہیں کذا فی الطحاوی و کرہ بسط ذلک ان لم یکن ثراباً او حصاة او حرا و برداً نہ ترغ اور مکروہ ہو بچھانا آستین وغیرہ متصل چیز کا سجدہ کے لیے اگر سجدہ کی جگہ مٹی یا کنکر یا گرمی یا سردی ہو اسلئے کہ یہ فعل تکبر ہو

شامی نے کہا کہ اگر بقصد تکبر بچھانگا تو مکروہ تحریمی ہوگا والا لیکن ترخانا ذالم غف اذی لا باس بہ فیکرہ تنزیہا وان خاذ کان مباحا اور اگر بچھانا بقصد تکبر نہ ہو تو اگر مٹی یا کنکر وغیرہ کی ایذا سے نہ ڈرے تو کچھ مضائقہ نہیں اور اس صورت میں بچھانا مکروہ تنزیہی ہوگا اور اگر ایذا سے خوف کرے تو مباح ہوگا ذی الزلیعی ان دفع التراب عن وجہ کرہ وعن عامۃ الزلیعی من ہو کہ اگر بچھانا واسطے دور کرنے مٹی کے ہر اپنے چہرہ سے نو مکروہ ہو اسلئے کہ علامت تکبر کی ہو اور اگر اپنے عامہ سے خاک دور کرنے کو ہو تو مکروہ نہیں کہ مال کی حفاظت ہو و صحیح الجلی عدم کراہتہ بسط الخرقۃ اور جلی نے تصحیح کی ہے نہ مکروہ ہونے کیڑا بچھانے کی سجدہ کے لیے ہم یعنی اس دلیل سے کہ حدیث صحیح بن آچکا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ایک چھوٹا بوریا خراما کا ساتھ رہتا تھا جیسر آپ سجدہ کرتے تھے اور امام اعظم سے مروی ہے کہ جب وہ مسجد حرام میں آئے تو کبڑے پر سجدہ کیا ایک شخص نے انکو منع کیا امام نے پوچھا کہ تو کمان کا ہے اسنے کہا کہ خوارزم کا آپ نے فرمایا کہ کیا خوب محبی سے سیکھتے ہو اور مجھی کو سکھاتے ہو کیا تم چٹائیوں پر نماز نہیں پڑھتے اسنے کہا کہ پڑھتے تو ہیں آپ نے فرمایا کہ گھاس پر سجدہ جائز بتلاتے ہو اور خرقة پر ناجائز غرضکہ زمین پر ایسی بھی ہوتی چیز پر سجدہ میں بالاجماع کراہت نہیں جو نازی سے ہلنے سے نہ ہو ولو بسط القبار جعل کفہ تحت قدمیہ وسجدۃ ذیلہ لان اقرب للتواضع اور اگر ناز کے لیے قبا کو بچھاوے تو اسکے شانوں کو اپنے پائوں کے نیچے کرے اور سجدہ اسکے دامن پر کرے اسلئے کہ یہ فعل تواضع سے زیادہ قریب ہو اور نیز شیطان کا خلاف بھی ہے کہ وہ اکثر دامن کی نجاست کا وسیع ڈالا کرتا ہے کذا فی الطحاوی وان سجد للرحام علی ظہرہ لم یوقد احترازی لم ارہ مصطلح صلوۃ النی ہونیا جائز للضرورة اور اگر بھیر کے سبب سے سجدہ کرے پشت پر پڑھنے والے اہل ناز کے یعنی جس ناز کو وہ خود پڑھ رہا ہے اسی کے پڑھنے والے کی پشت پر سجدہ کرے تو درست ہوگا ضرورت کی وجہ سے شایع نے کہا کہ پشت کی قید احترازی ہے یا نہیں اسکا حکم میں نے نہیں دیکھا طحاوی نے کہا قستانی سے منقول آگے آتا ہے کہ سجدہ عند از دحام کے باعث رانوں پر درست ہو یعنی تو قید مذکور اتفاقی ہے وان لم یصلہا بل صلی غیرہا ولم یصل صلا او کان فرجہ لا یصح اور اگر دوسرے شخص دہی ناز نہ پڑھتا ہو بلکہ اسکے سوا دوسری پڑھتا ہو یا سرے سے ناز ہی نہ پڑھتا ہو یا فرجہ ہو یعنی از دحام بہت ہے مگر نازی کے سامنے کشادگی سجدہ کے لیے موجود ہے تو ان صورتوں میں دوسرے شخص کی پشت پر سجدہ صحیح ہوگا و بشرط فی الکفایۃ کون رکبتی الساجد علی الارض و بشرط فی المجتبی سجدہ علی الارض فالشرط خمسۃ اور بشرط کیا ہے کفایہ میں سجدہ کرنے والے کے دونوں گھٹنوں کا ہونا زمین پر اور مجتبی میں شرط کیا ہے سجدہ کرنا اس شخص کا زمین پر جیسر سجدہ کیا جائے تو کل شرطین جو از سجدہ کی پانچ ہو میں یعنی اول ابنوہ کثیر ہونا کہ فرجہ سجدہ کے لیے نو دو دم سجدہ دوسرے نازی کی پشت پر ہونا سوم سجدہ کرنے والے اور سجدہ کیے گئے کا ایک ناز میں شریک ہونا چوتھے سجدہ کرنے والے کے گھٹنوں کا زمین پر ہونا پانچو شین مسجود علیہ کا سجدہ زمین پر ہونا لکن نقل القستانی الجواز و لوانسانی علی ظہر الثالث و علی ظہر غیرہ علی بل علی ظہر کل ماکول بل علی غیرا نظیر کا نفذ نہیں للحد ر لیکن قستانی نے جواز سجدہ کا نقل کیا ہے کہ دوسرے شخص تیسرے کی پشت پر سجدہ کرے اور اگر چہ ناز نہ پڑھنے والے کی پشت پر کرے بلکہ ہر ماکول کی پشت پر سجدہ کا جواز بلکہ پشت کے سوا اور چیز پر مثلاً اپنی و دونوں رانوں پر غرض ابنوہ کی جہت سے جواز نقل کیا ہے غرضکہ قستانی کے نزدیک سجدہ اونچی جگہ پر کرنے والے کے لیے صرف کثرت از دحام شرط ہے اور قستانی نے جلابی سے نقل کیا ہے کہ مستحب یہ ہے کہ ناز میں تاخیر کرے بہا تک کہ از دحام کم ہو مگر یہ اس صورت میں ممکن ہے کہ ناز جماعت ہو و لو کان موضع سجودہ ارفع من موضع القدین بمقدار اللبتین منصوبتین جانو سجودہ وان اکثر الا لوجہ کما مر اور اگر نازی کے سجدہ کی جگہ قدیون کی جگہ کی نسبت کرد و کھڑی اینٹوں کے برابر اونچی ہو تو اسکا سجدہ درست ہوگا اور اگر اسقدر سے سجدہ کی جگہ زیادہ بلند ہوگی تو سجدہ درست ہوگا مگر ابنوہ کے باعث سے چنانچہ مذکور ہوا کہ ابنوہ کی حالت میں پشت پر سجدہ درست ہے حالانکہ پشت دو اینٹوں کی بلندی سے زیادہ اونچی ہوتی ہے المراد لبتہ بخاری وہی رابع ذراع عرض ستہ اصابع فمقدار ارتفاعہا نصف ذراع ثنا عشر اصبعاً ذکرہ الجلی اور اینٹ سے مراد بخارا کی اینٹ ہے یعنی چوتھائی ایک باہر کی کہ چھو

انسان ہوتی ہو تو مقدار دونوں کا اونچائی کی نصف ہوا یعنی بارہ انگشت ذکر کیا اسکو مٹائی نہ م یہ ہندی ایک باشت کی ہوتی ہو متوسط ہوتا ہے
 ویظہر عندیہ فی غیر زمۃ ویباعد بطنہ عن فخذیہ لیتھیر کل عضو بنفسہ بخلاف الصلوات فان المقصود اتحادہم شے کلمہ مسجد واحد اور ظاہر کرے
 اپنے دونوں بازوؤں کو ہر دونوں از دھام ہونے کی صورت میں اور دور رکھے اپنے پیٹ کو دونوں زانوؤں سے تاکہ ہر عضو خود بخود ظاہر ہو جائے
 اپنے ایک کو دوسرے پر سہارا نہ رہے بخلاف صفوں کے کہ ٹانگے اندر اپنے بازو چٹائے رکھے ملحدہ نہ کرے اسلیے کہ مقصود صفوں سے سب لوگوں کا ایک
 ہو جائے یا نہ ہو یا ایک ہی جسم میں اور یہ مقصود بازوؤں کے ملے رہنے سے خوب حاصل ہوتا ہے و یستقیل باطراف اصابع رجلیہ القبلیہ و یکرہ
 ان لم یفعل ذلک اور متوجہ کرے اپنے پائوں کی انگلیوں کے سروں کو قبلہ کی طرف اور مکروہ تشریہ ہو اگر قبلہ رخ نہ کر گیا اسلیے کہ قبلہ رخ کرنا سنت ہے
 کذا فی الشامی کا لکھ لودفع قد ادرغ اخری بلا مذرجیہ مکروہ ہو اگر ایک پائوں کو رکھا اور دوسرے کو بدون غذا اٹھا لیا م طحاوی نے لکھا کہ
 ظاہر ہے کراہت تحریمی ہے اسلیے کہ یہ فعل عبث اور لغو ہے تو اسکا کرنا مکروہ تحریمی ہوگا و یسیج فیہ ثلاثا کما مر اور تسبیح پڑھے یعنی سبحان ربی الاعلیٰ کے
 سجدہ میں تین بار چنانچہ اوپر گداز رکوع کے بیان میں کہ اگر بالکل تسبیح کو ترک کر گیا یا تین بار سے کم لکھا تو مکروہ تشریہ ہوگا والمرآۃ تنخفض فلا تبدی
 عندہا ویصلق بطنہا بفخذہا لاند استر و حرزانی الخزان انہا تخالف الرجل فی ثمنہ و عشرین اور عورت سجدہ میں پست ہو یعنی اپنے بازوؤں کو
 ظاہر نہ کرے اور اپنے پیٹ کو اپنے زانوؤں سے مل کر رکھے اسلیے کہ یہ امر اسکے لیے زیادہ پردہ کا ہے اور نہ خزان الاسرار میں لکھا ہے کہ عورت مرد کے
 مخالف ہو چکیں باتوں میں م شامی میں ان مواضع کو خزان سے مع اپنی تحقیق کے اس طرح ضبط کیا ہے عورت تحریمہ میں ہاتھ اٹھاوے اپنے
 شانوں کے برابر ہاتھ آستینوں سے باہر نہ نکالے نہ او اپنے ہاتھ کی پتیلی دوسری پتیلی پر رکھے نہ ہاتھ پستان کے نیچے باندھے نہ رکوع میں تھوڑا
 جھکے نہ رکوع میں ہاتھوں پر سہارا نہ دے نہ رکوع میں ہاتھوں کی انگلیوں کو نہ پھیلاوے بلکہ ملی رکھے نہ رکوع میں ہاتھ گھٹنوں پر رکھے نہ
 انگوٹھ پر مٹے نہیں نہ اپنے گھٹنوں کو رکوع میں جھکاوے نہ رکوع میں سمٹی رہے نہ آسجدہ میں اپنی بغلیں نہ کھولے یعنی ہمیں بھی سمٹی رہے نہ آسجدہ میں
 اپنے دونوں ہاتھ بچھاوے نہ اتیمات میں دونوں پائوں داہنی طرف کو نکال کر سرین پر بیٹھے نہ اتیمات میں ہاتھوں کی انگلیاں ملی رکھے نہ جب کوئی ہر
 نماز میں پیش آوے تو تالی بجاوے یعنی مردوں کی طرح سبحان اللہ نہ کہے نہ امر کی امامت نہ کرے نہ عورتوں کی جماعت مکروہ ہے نہ عورتوں کی جماعت میں
 امام عورت بیچ میں کھڑی ہونے آگے بڑھ کر قرا کر وہ اسکا حاضر ہونا جماعت میں ۲۰ مردوں کے ساتھ میں عورت پیچھے کھڑی ہو ۲۱ عورت پر جمعہ فرض
 نہیں لیکن اگر پڑھ لگلی تو صحیح ہو جائیگا ۲۲ عورت پر عید کی نماز واجب نہیں ۲۳ عورت پر ایام تشریق میں نمازوں کے بعد تکبیر واجب نہیں ۲۴ عورت
 کو مستحب نہیں کہ نماز فجر خوب اجالا ہونے کے بعد پڑھے نہ نماز جہری میں بچا کر نہ پڑھے بلکہ جن لوگوں کے نزدیک عورت کی آواز داخل شر ہے انکے
 نزدیک نماز فاسد ہو جائیگی اور بجز اراتق میں ذکر کیا ہے کہ عورت پائوں کی انگلیوں کو سجدہ میں کھڑی نہ رکھے طحاوی نے دو باتیں اور زیادہ
 کی ہیں کہ عورت اذان نہ دے نہ مسجد میں اعتکاف کرے اور یہ مخالفت عورتوں کی مردوں سے صرف نماز میں ہو ورنہ عورت بہت سے مسائل
 میں مردوں سے ملحدہ ہے جو جھکا بیان اشباہ کے احکامات میں ہر شتم میرفع راسہ مکبر او کیفی فیہ مع الکرانہ ادنی ما یطلق علیہ اسم الرفع
 کما صحیح فی الجینا لتعاقب الرکنیۃ بالادنی کما سارا لارکان پھر نمازی سجدہ سے اپنا سر اٹھاوے اللہ اکبر کہتا ہوا اور کافی ہو سر اٹھانے میں کراہت تحریمی کے
 ساتھ نہایت کم سر اٹھانا جب پر نام اٹھانے کا بولا جائے چنانچہ اسکی تسبیح کی ہر محیط میں اتنا اٹھانا کافی ہے بسبب متعلق ہونے رکعت کے ادنیٰ کے ساتھ
 مثل تمام ارکان کے سینے ادنیٰ بھی آخر رکن ہی کہلائیگا تو جن لوگوں کے نزدیک انہما نارکن ہوں انکے نزدیک بھی سب رکن پائے جائیگے بل کو سجدہ علی
 لوح فترفع مسجد بلا رفع اصلا بلکہ اگر سجدہ کیا تنہا پر پھر وہ نکال لی گئی سر کے نیچے سے پھر سجدہ کیا بدون کچھ بھی سر اٹھانے کے تو صحیح ہے

اور سجدہ میں کراہت تحریمی ہے

نے انگو دو شمار کر کے اٹھ کیا ہے اور سنت میں موکہ کی قید اس واسطے لگائی تاکہ معلوم ہو کہ دعا وغیرہ میں رفع یدین سکتب ہو سنت موکہ ثلاثہ فی الصلوة تکبیرۃ
افتتاح وقنوت وعید خمسہ فی الحج اسلام الحجر والصفاء المروۃ وعرفات والجمرات میں تو نماز میں ہن یعنی رفع یدین تکبیر تحریمہ کے لیے اور قنوت کے لیے اور عید
کی تکبیروں کے لیے اور پانچ حج میں ہن یعنی حج اسود کے بوسہ دینے کے وقت اور صفایا پر اور مروہ پر اور عرفات و مزدلفہ پر اور اولیٰ اور وسطیٰ جردن پر کنکرنے
کے وقت جو جماعی مذاکرہ ترتیب بالشرع سے صبح و بالظلم لابن الفصح سے فتح قنوت عید سلام لصفاء مع مروہ و عرفات والجمرات اور حج کرتا ہے ان مواضع کو جس
ترتیب مذکور پر شرع میں یہ کلمہ نفس صمیع یعنی آٹھ حرف ہن جنہن سے ہر حرف ہر جگہ کے شروع کا حرف ہو مثلاً قنوت فتح کا اور قنوت کا آخر تک اور نظم میں ان
جگہوں کو ابن الفصح کا شعر جامع ہے فتح یعنی شروع نماز اور قنوت اور تکبیر عید اور اسلام حج اسود اور صفاء مروہ کے ساتھ اور عرفات اور جمرات والرفع بخارجہ اور اپنے
کا تحریر فی الثلثہ الاول دما فی الاسلام والرمی عند الجمرة الثانی الاولیٰ والوسطیٰ فانہ یرفع حذرا منکبیمہ کعبل باطنہا نحو الحجر والکعبۃ اور اٹھون کا اٹھنا
اول کے تین مقاموں میں بیسے تحریمہ اور قنوت اور عید کی تکبیروں میں اپنے دونوں کانوں کے برابر ہونے کی تحریمہ کے اور حج اسود کے بوسہ دینے اور اول
اور درمیانی جردن کے کنکرنے میں ہاتھوں کو اپنے دونوں شانوں کے برابر اٹھا دے اور ہاتھوں کے اندر کیطرت یعنی پھیلان بوسہ میں حج اسود کیطرت
اور کنکرنے میں کعبہ کیطرت کرے شارج نے مثل تحریمہ اس واسطے کہا کہ اکی کیفیت مشہور ہے گو تین مقاموں میں وہ بھی داخل ہے اور جبرہ اولیٰ اور وسطیٰ کو
اس لیے مخصوص کیا کہ جبرہ اخیرہ کے پاس دما نہیں اس لیے کہ دما اسی کنکرنے کے بعد ہے جس کے بعد کنکرنے کا ذانی اطمینادی واما عند الصفاء المروۃ وعرفات
فیرفعہما کالدعا والرفع فیہ ذی الاستسقاء سکتب اور صفاء اور مروہ پر اور عرفات میں ہاتھوں کو اٹھا دے مانند دما مانگنے کے اور دما میں ہاتھوں کا
اٹھانا اور منہ کی طلب میں ہاتھ اٹھانا سکتب ہے فی سبط ید یہ حذر صدرہ نحو السمار لانا قبلۃ الدعا ویکون بینہما فرجۃ تو اپنے دونوں ہاتھ اپنے سینہ کے
برابر آسمان کیطرت پھیلا دے اس لیے کہ آسمان دعا کا قبلہ ہے یعنی جیسے کعبہ ناز کا قبلہ ہے ویسے ہی آسمان دعا کا قبلہ ہے تو کوئی یہ وہم نہ کرے کہ کریم متعال جس سے
دما مانگتے ہیں وہ اوپر کی جانب ہے کہ ذانی اطمینادی اور دونوں ہاتھوں میں دعا کے وقت کسی قدر فرج رہے گو تھوڑا ہی ہو والاشارة بمسبحۃ لعد رکب ویکفی
اور انگشت شہادت سے اشارہ کرنا دعا کے وقت کسی قدر مثل سردی کی جہت سے کافی ہے یعنی ایک طریق دعا کا دعا تضرع میں جو آگے آتا ہے نہیں خضر اور خضر کا
بند کرنا اور بیچ کی انگلی اور انگوٹھے کا حلقہ نکرنا اور صحن انگشت شہادت سے اشارہ کرنا کافی ہے اگر سردی وغیرہ کا عذر ہو واما مسح بعدہ علی وجہ شہدۃ فی الاصح
شر بلا لہ اور بعد دعا کے ہاتھوں کا اپنے منہ پر پھیر لینا سنت ہے صحیح ترقول میں کہ ذانی الشر بلا لہ ذی الوتر البحر الدعا وابتدع دعا وابتدع لیسفیل کما ورد دعا وابتدع لیسفیل کفہ
لوجہ المستغنی من الشیء واما تضرع یعقد الخضر والبصر وخلق ویشیر بسبجۃ دعا الخفیۃ ما یفعلہ فی نفسہ اور بحر الراق کے باب الوتر میں ہے کہ دعا چار طرح کی ہے
اول دعا رغبت یعنی کسی چیز کی طلب جیسے جنت کی طلب مثلاً تو دعاے رغبت میں کرے چنانچہ گدرا یعنی ہاتھوں کو آسمان کیطرت پھیلا دے دوسری دعاے رغبت
یعنی خوف جیسے دوزخ سے بچنے کی دعا میں پھیلان کی پشت اپنے منہ کیطرت کرے جیسے کسی چیز سے زیاد چاہنے والا کرتا ہے شامی نے کہا کہ بحر الراق میں ملکہ کفہ
اور یہی صواب ہے شاید شارج کے قلم سے ظہر کا لفظ لگیا انتہی اس لیے مترجم نے ترجمہ میں لفظ مذکور کا لحاظ رکھا تیسری دعاے تضرع ہے کہ انہیں کسی چیز کی خواہش ہو تو کسی
چیز کا خوف بلکہ صرت اظہار اپنی عاجزی اور ذلت کا سامنے خدا تعالیٰ کے ہو جیسے یہ کہنا کہ اے الہی میں تیرا بندہ عاجز و سکیں ذلیل و حقیر ہوں تو ایسی دما میں اپنی خضر اور بصر کو بند کر
اور بیچ کی انگلی اور انگوٹھے سے طوق کرے اور اپنی انگشت شہادت سے اشارہ کرے جو تھپی دعا پوشیدہ ہے جو اپنے دلیں دعا مانگے یعنی اس دما میں ہاتھ اٹھانا نہیں اس لیے
کہ ہاتھ اٹھانا علامات اعلان کی ہے تو دعا خفیہ نہ ہوگی کہ ذانی الشامی و بعد فرائع من سجدتی الکرۃ الثانیۃ یفترش الرجل رجلہ الیسر فیجعلہا بین یتیمہ کل علیہا
وینصب رجلہ الیمنی ویوجہ اصابعہ فی المنصبۃ نحو القبلة ہوا السنۃ فی الفرض لیسفیل اور بعد اپنے فراغت ہونیکے دوسری رکعت کے دونوں سجدوں سے مرد اپنا بائیں
پائون بچھا دے اور اسکو اپنے دونوں سرین کے تلے کرے اور اُس پر میٹھا جاوے اور دھنے پائون کو کھڑا کرے اور اپنی انگلیوں کو کھڑے پائون میں قبلہ کیطرت کرے یہ سنت ہے فرض

اور نفل میں مطلقاً میں قسمی سے منقول اور کہ کچھ بانوں کی انگلیوں کو بھی حتمی وسیع قبلہ رکھے بقدر ہو سکیں اور نفل میں مسنون ہونے کی قید اس لیے لگائی کہ اس میں ضعیف قول یہ کہ جیسے چاہے اس طرح بیٹھے کذا فی الطحاوی وضع میناہ علی فخذہ الیمنی ویسره علی الیسری ویسبط اصابعہ مغرۃ فیلد جاعلاً اطرافہا عند رقبۃہ ولا یأخذ الرکبۃ ہوا لا صح لتوجہ القبلة اور رکھے اپنا دھنہ ہاتھ دہنی ران پر اور بایان ہاتھ بائیں ران پر اور پھلادے اپنی انگلیاں ہاتھوں کی تھوڑی سی فرجہ رکھ کر اور کمرے انگلیوں کے سرے دونوں گھٹنوں کے پاس اور نہ پکڑے زانو کو یہی صحیح تر ہے اس لیے نہ پکڑے تاکہ انگلیاں سب قبلہ رخ رہیں کیونکہ پکڑنے کی صورت میں زمین کی طرف توجہ ہو جائیگی اور ہر چند زانو کا پکڑنا بھی جائز ہو مگر افضل نہ پکڑنا ہے کذا فی الشامی عن البحر ولا یشیر بساۃ عند الشہادۃ وعلیہ الفتویٰ کما فی النوایجۃ وحتنبس وعدۃ المفتی وعامۃ الفتاویٰ لکن المعتمد ما صحیح الشراح ولا یساۃ اخریون

کمال دہلی ولہبسی والبقانی وشیخ الاسلام جد وغیرہم انہ یشیر لفعلة علیہ الصلوۃ والسلام ونسبہ لمحمد والامام بل فی من در البحر وشرح غر الاذکار المفتی بہ عندنا انہ یشیر باسطا اصابعہ کما اور اشارہ کرے اپنی سب انگلی سے اشدان لا الہ الا اللہ کہنے کے وقت اور اسی پر فتویٰ ہے چنانچہ دولہجہ وحتنبس اور وعدۃ المفتی اور اکثر فتاویٰ میں ہے مگر قول مستدہ ہر جسکی تصحیح کی ہر شارحین نے خصوصاً متاخرین مثل کمال اور طبری اور ہنسی اور بقانی اور شیخ الاسلام جد اور ان کے سوا اوروں نے کہ اشارہ کرے بسب اشارہ کرنے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اور نسبت کیا ہوں لوگوں نے اس قول کو امام محمد اور امام عظیم کی طرف بلکہ در بحار کے متن اور اسکی شرح غر الاذکار میں ہے کہ مفتی بہ ہم حنفیوں کے نزدیک یہ ہے کہ اشارہ کرے اپنی سب سے سب انگلیوں کو کھلا رکھ کر ہم شامی نے کہا کہ در بحار اور اسکی شرح سے یہ نہیں پایا جاتا کہ اشارہ کرنے میں انگلیاں سب کھلی ہوں بلکہ غر الاذکار میں تصریح ہے کہ مفتی بہ اشارہ کرنا ہر سب سے تین کے عقد کی صورت پر جیسے امام شافعی اور امام احمد فرماتے ہیں سب سے کو لا الہ الا اللہ کہنے کے وقت اٹھا دے اور لا الہ الا اللہ کہنے کے وقت رکھ دے اور یہی قول ہے امام عظیم اور محمد کا اور بہت آثار و احادیث ہیں کیفیت بردال میں انتی تو شاری کا باسطا اصابعہ شرح سے نقل کرنا غلط ہے خلاصہ یہ کہ اس مقام پر حنفیوں میں وہی قول ہیں ایک یہ کہ تمام التہیات میں اشدان لا الہ الا اللہ کے پیشتر تک انگلیاں کھلی رکھے اور جب اس کلمے کو کہے تو ترمین کا عقد کر کے اشارہ کرے یعنی حرف لا پر سب سے اٹھا دے اور لا الہ الا اللہ پر رکھ دے یہ دوسرا قول متاخرین کے نزدیک مستدہ ہے اس وجہ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے احادیث صحیحہ میں ثابت ہوا ہے اور ہمارے تینوں اماموں سے اسکا منقول ہونا صحیح ہے اور یہ جو شاری نے لکھا ہے کہ کھلی انگلیاں رکھ کر اشارہ کرے اور اس زمانہ کے عوام میں یہی رواج ہو رہا ہے تو میں نے کسی کو نہیں سنا کہ اس قول کا قائل ہو بخیر شاری کے یہ جمعیت شریکالی عن البرہان پس جب شاری کا کلام جمہور شارحین انگلوں اور مچھلیوں کے مخالف ٹھہرتا ہے جس پر جمہور علما میں عمل اسی پر کرنا چاہیے یعنی ترمین کا عقد کر کے اشارہ کرے نہ انگلیوں کو کھلی رکھ کر فی الشریکالی عن البرہان الصحیح انہ یشیر بسبۃ وحدہ

یہ تھا عند النہی ولفیہا عند الاثبات واحترزنا بالصحیح عما قبل لا یشیر لانه خلاف الدرایۃ والروایۃ وبقولنا بالمسبۃ عما قبل یعقد عند الاشارة انتہی اور شریکالیہ میں برہان سے منقول ہے کہ یہ ہے کہ تنہا انگشت شہادت سے اشارہ کرے یعنی دونوں سب سے اشارہ کرے اور اشارہ کرنے میں انگشت شہادت کو نفی یعنی حرف لا کہنے کے وقت اٹھا دے اور اثبات یعنی لا الہ الا اللہ کہنے کے وقت رکھ دے اور پہنچے جو اس قول میں صحیح کی قید لگائی تو اس سے پہنچے اس قول غیر صحیح سے احتراز کیا کہ اشارہ کرے اس کے صحیح نہ ہونے کی یہ وجہ ہے کہ اشارہ نہ کرنا خلاف عقل اور نقل کے اور تنہا انگشت شہادت پہنچنے سے اس کا کہ اس قول سے احتراز ہو کہ اشارہ کے وقت ترمین کا عقد کرے تمام ہوا قول شریکالی کام اوپر معلوم ہو چکا کہ اشارہ کرنا بدولن عقد کے کتب مذہب کے خلاف ہے بلکہ ایسی طرح اشارہ کرنا کوئی قائل نہیں اور اشارہ کا نہ کرنا خلاف عقل ہے یعنی اس لیے کہ اشارہ کرنے سے نفی اور اثبات جو زبان سے نکلتا ہے نفی اور اثبات کے موافق ہو جاتا ہے جو کھلی کے اشارہ سے کیا جاتا ہے اور یہ امر معنی مطابقت قولی اور فعلی عقلاً عمدہ ہے اور اشارہ کا نہ کرنا اس کے خلاف پڑتا ہے اور مخالف نقل ہونا اس طرح ہے کہ امام محمد نے موطا اور کتاب شیخ میں روایت کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اشارہ کرتے تھے پھر کہا کہ ہم کرتے ہیں

جو کچھ کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اور یہی قول ہے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور کتاب الامالی میں منقول ہے کہ امام ابو یوسف بھی اشارہ کرتے تھے جب تیون امام اشارہ پر متفق ہو گئے اور احادیث صحیحہ سے اسکا ثبوت قرار دیتی ہو گیا تو اب اگر کوئی جاہل اپنے نفس کی شامت سے کسی روایت ضعیفہ پر عمل کر کے اشارہ کرے تو وہ قطعاً ہمارے سنت ہوگا دینی یعنی عن لفظہ الامام استحبہ دینی محیط انہما سنتہ اور یہی میں تحفہ سے منقول ہے کہ صحیح تر قول یہ ہے کہ اشارہ کرنا مستحب ہے اور محرم ہے کہ دو سنت ہوں ملائم نجم الدین زاہدی نے نقل کیا ہے کہ متفق ہیں روایتیں ہمارے تیون اماموں کی کہ اشارہ کرنا سنت ہے اور اسطرح معدن شرح کنز الدین ہے لفظہ

تشمہ ابن مسعود و جو با کما بحثہ فی البحر لکن کلام غیرہ یفید ندب و جزم شیخ الاسلام الجہان الخلفاء فی الافعیات و نحوہ فی مجمع الاسرار و پڑھے و دالتیات جو مروی ہے ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے بطور وجوب چنانچہ بحث کیا ہے اسکو بحر الرائق میں لیکن کلام اور دیکھا سوائے صاحب بحر فائدہ دیتا ہے اس تشہد کے مستحب ہونیکا اور شیخ الاسلام جہن نے یقین کیا ہے کہ خلاف انہوں نے میں ہے اور اسکے مثل ہے مجمع الانہر میں م التیمات کو تشہد اسلیے کہا کہ مشتمل ہے دو شہادتوں پر اور بعد ان میں منقول کا تشہد ہے (التیمات بعد الصلوات والطیبات اسلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ) سلام علینا وعلی عباد اللہ الصالحین شہدان لا الہ الا اللہ و تشہد ان محمدًا عبده و رسولہ بحر الرائق کی بحث سے معلوم ہوتا ہے کہ اسی تشہد کا پڑھنا واجب ہے مگر اسکے حوٹھی میں خیر الدین ربلی نے کہا کہ تشہد مازین واجب ہے لیکن غیر مین

واجب ہے نہ خاص اور نہ افغان میں ہے کہ اس خاص تشہد کا پڑھنا بہتر ہے جیسے و ترون میں دعا رتوت واجب ہے اور الفاظ مخصوصہ اللہم انما نستغینک الم سنت میں اور امام ابو حنیفہ کا قول یہ ہے کہ اگر التیمات میں کچھ کمی یا زیادتی کر گیا تو مکروہ ہوگا اسلیے کہ نازکے ذکر معصوم اور معدود ہیں ان سے تجاوز نہ چاہیے اسی کذا فی الشامی و طحاوی ملقطا و یقصد بالفاظ التشہد معانیہ امادۃ لعلی وجہ الانشاء کا نہ حی اللہ تعالیٰ سلیم علی نبیہ وعلی نفسہ داو لیا لا الاخیار عن ذلک ذکرہ فی التیمی اور قصد کرے تشہد کے الفاظ سے اسکے معنی جو بطور انشاء کے نازی کو مقصود ہوں یعنی انکا ایجاد ہیوت تصور کرے اسطرح کہ گویا نازی اللہ تعالیٰ کو تحیت پہونچاتا ہے اور اپنے نبی اور اپنے نفس اور اجباب پر سلام بھیجتا ہے نہ قصد کرے تشہد کے الفاظ سے خبر دینا اور حکایت کرنا اس حال کا ذکر کیا ہے اسکو مجتبیٰ میں یعنی جو قصد معراج میں واقع ہوا تھا اسکی حکایت کا قصد کرے اور وہ تھا یہ ہے کہ شبہ معراج میں جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مقام قرب پر فائز ہوئے تو آپکو بیٹھنے کا ارشاد ہوا آپ نے فرمایا (التیمات بعد الصلوات والطیبات) یعنی جیسے کوئی بادشاہوں کے پاس جا کر اول ثنا کرتا ہے پھر خدمت پھر مال نذر کرتا ہے ویسے ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عبادتین زبانی اور بدنی اور مالی پیشکش کیں جناب اللہ سے بطور خلعت شاہی ارشاد ہوا (اسلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ) یعنی ہمارا سلام خاص تیرا ہے اور رحمت اور برکتیں اللہ کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو اس مکرم خاص الخاص کو ملاحظہ فرمایا بمقتضائے جو ذکر کیا ہے چاہا کہ مغفارت بہت بھی اس سے بے بہرہ نہ رہے عرض کیا (اسلام علینا وعلی عباد اللہ الصالحین) یعنی سلام خاص ہم سب پر اور اللہ تمہارے نیک بندوں پر ہو علینا میں سب گنہگار ان است کو بھی شامل کرو یا کہ کوئی اس سلام خصوصیت القیام سے محروم نہ رہے و نعم ماقبل سے چہ غم دیوار است

کہ باشد چون تو پیشیان چہ باک از موج بحر آنرا کہ باشد نوح کشتیان جب ملائکہ مقربین نے یہ جو دو کرم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دیکھا تو بولے شہدان لا الہ الا اللہ و شہدان محمدًا عبده و رسولہ تو غرض مصنف کی یہ ہے کہ التیمات پڑھنے میں اس قصد کی حکایت مد نظر نہ کرے بلکہ یہ ارادہ کرے کہ میں خود اللہ تعالیٰ کے حضور میں تحیت پیش کر رہا ہوں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر اور دستوں پر سلام بھیجتا ہوں و ظاہرہ ان ضمیر علینا للماخیرین ملاحظہ کیا سلام اللہ تعالیٰ اور ظاہر کلام مصنف کا یہ ہے کہ ضمیر علینا موجود شخصوں میں امام اور مقتدی اور ملائکہ کی طرف ہے نہ نقل سلام اللہ تعالیٰ کی طحاوی نے کہا کہ صواب یہ ہے کہ شارح نقل سلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہتا چنانچہ مترجم ہے جو قصد مذکور کیا اس سے ظاہر ہے کہ اسلام علینا مقولہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا تھا و کان علیہ الصلوٰۃ والسلام یقول فیہ اتی رسول اللہ و آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تشہد میں یون فرمایا کرتے تھے انی رسول اللہ یعنی یہاں سے ان محمد عبده و رسولہ کے انی رسول اللہ کہتے تھے تم نقل کیا ہے اسکو ربی نے شافعی لوگوں سے مگر حافظ ابن حجر اسکو رو کیا ہے کہ اسکی کچھ اصل نہیں بلکہ تشہد کے الفاظ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے متواتر اسطرح مروی ہیں کہ آپ شہدان محمد عبده و رسولہ فرمایا کرتے تھے ہاں اگر تشہد سے اذان کی شہادتیں مراد ہوں تو یہ قول صحیح ہے اسلیے کہ ثابت ہوا ہے کہ آپ نے سفر میں ایک بار اذان کہی تو ایسا فرمایا اور بخاری میں سلمہ بن اکوع کی حدیث میں بھی مذکور ہے

دین زمان کی
دین بدن کی
قیام اللہ تعالیٰ
میں سلام ہویم
اور دست خدائی
مذکور کین سلام ہو
میں ہا وندے
کے نیک بندوں پر
و ای دینا ہوا
میں عبودیت میں
اور گوید تیار ہوں
بیکر نبی میں ایک
کے رسول

آل ابراہیم انک حمید مجید اور یہی طریق درود کا موافق ہو بخاری و مسلم وغیرہ کے کذا فی الشامی ص ۱۰۱ زیادہ فی العالمین و تکرار انک حمید مجید اور درست ہو زیادہ کرنا فی العالمین کا لینے بعد کما بרכת علی ابراہیم و علی آل ابراہیم نے ایک بار جسے کہ انک اور مسلم اور ابو داؤد کی روایت میں ہو اور پہلے جہل میں لینے کما صلیت کے بعد یہ لفظ احادیث صحیحہ میں ثابت نہیں ہوا کذا فی الشامی اور درست ہو مگر کرنا انک حمید مجید کا یعنی ایک بار کما صلیت کے بعد اور ایک بار کما بרכת کے بعد جیسا کہ اوپر ترجمہ نے دونوں جگہ لکھا ہے و عدم کراہۃ الترحیم و لو ابتدایا و صحیح ہے نہ مکروہ ہونا ترحیم کا اگرچہ ابتدا ہی میں ہو مگر یعنی اگر بدون اللہ صل اللہ علیہ وسلم کے شروع سے اللہم ارحم محمد و آل محمد کما رحمت علی ابراہیم الخ لکما تو مکروہ ہوگا اسطرح اگر دونوں جملہ درود مذکور الصدور پر وارحم محمد و آل محمد زیادہ کیا تو جائز ہوگا فیض میں کما کہ اس جملہ کا ترک کرنا بہتر ہو اعتقاداً اور فودی نے ادکار میں کہا کہ اسکا بڑھانا بدعت ہو اور اسکی وجہ غالباً یہ ہو کہ دعا رحمت کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے تشہید میں کسی معتبر طریق سے ثابت نہیں ہوئی کذا فی الشامی مختصر و مذہب السیادة لان زیادة الاخبار بالواقع میں سلوک الادب فہو افضل من ترکہ ذکرہ الرالی الشافعی وغیرہ اور سبب ہو سبباً کنائی یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اسم مبارک اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کے اسم شریف پر اسلئے کہ خبر دنیا حقیقت حال کا عین طریق ادب پہلنا ہو پس سیدنا کننا نسبت اُسکے چھوڑنے کے افضل ہو ذکر کیا ہو اسکو رالی شافعی وغیرہ نے مطلقاً وی نے کہا کہ لفظ زیادت کو حذف کرنا بہتر ہو اسلئے ترجمہ نے اسکو ترجمہ میں نہیں شامل کیا اور یہ جو کہا کہ خبر دنیا واقع کا ادب کی راہ پہلنا ہو اس سے یہ غرض ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سید الاولین و الآخین ہیں تو آپ کے لیے سیدنا بڑھانا مطابق نفس الامری کے اور معتقداً ادب ہو اس سے معلوم ہو کہ درود جو اوپر گذرا آئین اٹھ جا سیدنا بڑھاؤ کے کیونکہ جار جا آپ کا نام مبارک ہو اور چار جگہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا دما نقل لا تسودونی فی الصلوة کذب و توہم لا تسیدونی بالہار الخ ایضاً و الصواب بالواو اور یہ جو منقول ہو کہ نماز میں مجھ کو سیدت کہو تو یہ حدیث مجھوت ہو اور بعض نے جو لا تسیدونی یا رتخانیہ سے نقل کیا ہے وہ جھوٹ ہونے کے سوا غلط بھی ہو اور صحیح داؤد سے ہو کیونکہ اسکا مصدر وادی ہو وخص ابراہیم سلامہ علیہا و لانه سمانا المسلمین لان المطلوب صلوة یخذه باخلیلاً اور مخصوص ہو حضرت ابراہیم علیہ السلام تشبیہ میں بسبب اُنکے سلام کرنے کے ہم اہل اسلام پر یا اسلئے کہ حضرت ابراہیم نے ہمارا نام سلمان رکھا یا اسوجہ سے کہ مطلوب وہ رحمت ہو جس سے خدا تعالیٰ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خلیل کرے ہم یہ جواب ہو سوال مقدار کا تقریر سوال کی یہ ہو کہ صلوة و بרכת میں تشبیہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے ساتھ کیوں دی اور انبیاء کرام صلوات اللہ علیہم کے ساتھ کس وجہ سے مذی شائع نے اس سوال کے تین جواب دیے اول یہ کہ آپ کے ساتھ تشبیہ کا سبب یہ ہو کہ آپ معراج کی شب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا تھا کہ اپنی امت کو میرا سلام پہونچانا دو تم یہ کہ حضرت ابراہیم نے ہمارا نام سلمان رکھا چنانچہ خدا تعالیٰ خبر دیا ہے (دوسرا کہ المسلمین) تو اسکے عوض میں ہماری طرف سے تشبیہ ہوئی تو ہم یہ کہ مطلوب ہن صلوة سے یہ ہو کہ اس سے اللہ تعالیٰ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنا خلیل کرے جیسے ابراہیم علیہ السلام کو خلیل کیا ہو اور بعض لوگوں نے اور جواب بھی دیے ہیں مثلاً اُنکے ایک یہ ہو کہ تشبیہ آپ کے ساتھ اسوجہ سے ہو کہ آپ جامع ہیں رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اور فضائل میں تشبیہ باپ دادوں کے ساتھ مرغوب ہوتی ہو اور ایک یہ کہ آپ باقی رسولوں سے افضل ہیں اس وجہ سے تشبیہ دیکھی اور ایک یہ کہ اہل اسلام کی ملت آپ کی ملت سے ملتی جلتی ہو چنانچہ اللہ تعالیٰ فرمایا ہے (ملۃ ابیکم ابراہیم) اور ایک یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ کی اولاد کا حکم ہوا جیسے ارشاد ہے (ان اتبع ملۃ ابراہیم خلیفا کذا فی الشامی و علی الاخر فالتشبیہ ظاہر اور ارجح لال محمد او لمشبہ بہ قد کیون ادنی مثل مثل نور کمشکوۃ اور وجہ اخیر یہ یعنی جب صلوة سے مطلوب صلوة خاصہ ہو تو تشبیہ ظاہر ہو یعنی وجہ تشبیہ خلعت ہو یا تشبیہ رجوع کر نیوالی ہو آل محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف یا مشبہ بہ کبھی کمتر ہوتا ہے جیسے قرآن مجید میں ہو کہ کمالات نور خدا کی جیسے قندیل میں چراغ ہم یہ بھی جواب ہو سوال مشہور کا جو علمائے قدیم و جدید کرتے ہیں اسکی تقریر یہ ہو کہ قاعدہ اکثر یہ ہو کہ مشبہ بہ مشبہ میں اعلیٰ ہوتا ہو اور بیان یہ بات نہیں اسلئے کہ جو رحمت و بکرت کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی آل کو حاصل ہو وہ حضرت ابراہیم اور آپ کی آل کی رحمت اور بکرت سے اعلیٰ ہو اسلئے کہ حدیث صحیح میں وارد ہو کہ جو کوئی مجھ پر ایک بار درود بھیجے اللہ تعالیٰ اسپر دس بار رحمت بھیجتا ہو اور اسکی دس برائیاں دور کرتا ہو اور دس درجہ بلند کرتا ہو اور یہ بات حضرت ابراہیم یا دوسرے پیغمبر کے حق میں وارد نہیں تو شائع نے اسکا جواب یہ دیا کہ یا تو وجہ تشبیہ صلوة خاصہ ہو جو موجب خلعت ہو یا یہ کہ تشبیہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم شریک نہیں مشبہ صرن آل محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہو

۹
 نام رکھا تھا
 سلطان
 سے آپ ابراہیم
 کی طرف سے
 کی طرف سے

یہ کہ شبہ کبھی کمتر ہو اگر تاہم جیسے قرآن مجید میں شایع ہے چنانچہ اس سے واقع ہوتی ہے حالانکہ نور چراغ کو اس نور سے کچھ نسبت نہیں مگر چونکہ نور چراغ محسوس اور
وضوح توجہ شبہ میں ہو اس لیے اس کو شبہ ہر کر دیا اس طرح بیان از بسکہ ابراہیم قال ابراہیم علیہ السلام پر رحمت و برکت کا ہونا جملہ ملتوں میں واضح اور مشہور تھا
اس وجہ سے شبہ ہر کر دیا گیا کذا فی الشامی وہی فرضی علما بالامر فی شعبان ثانی البحرۃ مرة واحد اتفاقا فی امر اور درود فرض ہو مگر بھریں ایک بار بالاتفاق واسطے
عمل کرنے کے امر پر جو شعبان سلسلہ دو ہجری میں ہوا طحاوی نے کہا کہ علما مفعول لہ یعنی فرضیت درود کی وجہ سے ہو کہ امر قطعی الثبوت پر عمل ہو اور اس سے یہ نکلا کہ اسکی
فرضیت قطعی ہو صرف علی نہیں تو اس کا منکر کا فر ہو گا کہ امر سے مراد یہ آیت ہے (یا ایہا الذین آمنوا صلوا علیہ وسلموا تسلیما) جو دوسرے سال ہجری میں نازل ہوئی اور بعضوں نے کہا کہ
شب معراج میں طویل فی صلوة ثابت عن الفضل بن یونس اگر نمازی اپنی نماز میں بالغ ہوا اور قعدہ اخیر میں درود پڑھا تو یہ درود قائم مقام فرض کا ہو گا یعنی اسکے بعد درود فرض
نہ ہو گا کذا فی النہجۃ فی المجتہب لا یجب عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان یصلی علی نفسه اور مجتہب میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر واجب نہیں کہ خود اپنے اوپر صلوة بھیجیں م
نہر الفائق میں ہے کہ اسکی وجہ یہ ہے کہ یا ایہا الذین آمنوا میں رسول علیہ السلام شامل نہیں بخلاف یا ایہا الناس اور یا عبادی کے کہ ان میں سب شامل ہوتے ہیں چنانچہ
اصول میں معلوم ہو چکا ہے اور حکمت آپ پر واجب نہونکی یہ ہے کہ درود دعا ہو اور دعا اپنے نفس کے لیے ہر شخص بطبع چاہتا ہے اور اپنی خیر مناتا ہے تو ان میں کچھ تکلف اور مشقت
نہیں اور خطاب شرعی کا وجوب اسی امر میں ہوتا ہے جہاں کچھ مشقت اور طبیعت کو کلفت ہو کذا فی الشامی و ختمت الطحاوی والکرمی فی وجوب ہا علی السامع والذکر
کلاما ذکر صلی اللہ علیہ وسلم و المتحار عند الطحاوی تکرار اسی الوجوب کلاما ذکر ولو اتحد المجلس فی الاصح اور اختلاف کیا ہے طحاوی اور کرمی نے درود کے واجب ہونے میں
سننے والے اور ذکر کرنے والے پر جتنے بار کہ مذکور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نام مبارک ہو اور طحاوی کے نزدیک متحرک ہو نا وجوب صلوة کا ہے جتنے بار کہ ذکر آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کا ہو اگرچہ ایک ہی مجلس میں ہو صحیح تر قول میں م شامی نے کہا کہ وجوب صلوة میں اختلاف ذکر کیا سلام کا ذکر کیا حالانکہ آیت میں صلوة اور سلام دونوں ہیں
اس لیے کہ مراد تسلیم سے آیت میں حکم ماننا ہے اور صحیح کی قید اس لیے لگائی کہ کافی میں تصحیح اسکی ہے کہ اتحاد مجلس کی صورتیں ایک بار صلوة کافی ہے اور شرح مقدمہ ابی الیث میں وجوب
کے مکر ہونے کو طحاوی کے نزدیک بطور کفایہ کہا ہے نہ بطور عین یعنی اگر بعض صلوة پڑھ لینگے تو کل پر سے وجوب ساقط ہو گا لالان الامر لقیضی التکرار بل لانه تعلق
وجوب ہا بسبب تکرار ہو والذکر فیکر تکرارہ وتصیر دنیا بالترک فتنقض لانها حق بعد التثبیت بہ وجوب کا مکر ہونا اس لیے نہیں کہ صیغہ امر تکرار کا مقتضی ہے بلکہ اس لیے ہے
کہ وجوب صلوة ایک سبب مکر سے متعلق ہے یعنی ذکر سے وجوب سبب مکر ہو گا وجوب بھی مکر ہو گا اور درود کے ترک کرنے سے ذمہ پر فرض ہو جائیگا تو اسکی قضا
ہوگی اس لیے کہ صلوة حق بعد ہر جیسے جواب دینا چھینک کا بندہ کا حق ہے اور اسکی قضا ہوتی ہے ہم بیان ایک سوال ہوتا تھا کہ وجوب صلوة امر کے سبب سے ہو حالانکہ
اصول میں ثابت ہو چکا ہے کہ امر کا صیغہ مقتضی تکرار وجوب کا نہیں تو مکر صلوة کا پڑھنا کس طرح واجب ہوا شایع نے جواب دیا کہ یہ تکرار امر کے مقتضی نہیں بلکہ سبب کے مکر
ہونے سے اور سبب صلوة ذکر ہے ہم شریف کا وجوب ہم شریف مکر ہو گا وجوب صلوة بھی مکر ہو گا اور چھینک کے جواب کی تشبیہ صرف قنایں ہیں نہ باقی احکام میں کذا فی الشامی
و الطحاوی بخلاف ذکرہ تعالیٰ بخلاف ذکر اللہ تعالیٰ کے کہ وہ حق پروردگار ہو اسکی قضا نہونگی طحاوی نے کہا کہ یہ کیا ضرور ہے کہ جو حق مقتضی کا ہو اسکی قضا نہوندا نازور
حق اللہ میں اور اسکی قضا ہوتی ہے تو مراد شایع کی یہ ہے کہ خداوند جل شانہ کا نام سن کر شایع کرنا واجب ہے اور ایک مجلس میں نام کے مکر ذکر ہونے سے ایک بار شایع کافی ہے چنانچہ
بحر الرائق میں ہے نہتی لمحضاً والمذہب استحبابہ اسی التکرار و علیہ الفتویٰ اور مذہب مشہور مستحب ہونا ہے تکرار کا یعنی ایک بار صلوة واجب ہے اور دوبارہ ذکر شریف ہونے سے
صلوة مستحب ہے اور اسی پر فتویٰ ہے والمعتد من المذہب قول الطحاوی کذا ذکرہ الباقی بتعالیٰ علی وجہ وغیرہ اور مذہب محمد قول طحاوی کا ہے کہ ہر بار صلوة واجب ہے
ایسا ذکر کیا ہے اسکو باقی نے تبیین صحیح علی وغیرہ کے درجہ فی العجرا حدیث الوعد کر غم والبعد و تقار و نخل و جفا اور تزیج دی ہے قول طحاوی کو بحر الرائق میں ہے
کی حدیثوں سے جیسے وعید ذلیل ہونے اور دور ہونے اور بد بخت ہونے اور نخل اور تم کی م یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ذکر پر صلوة نہ پڑھنے والے پر ان الفاظ سے
وعید احادیث میں آئی ہے اس سے معلوم ہوا کہ صلوة ہر بار ایک ام مبارک کے مذکور ہونے پر واجب ہے وعیدہ غم کی حدیث اس طرح ہے غم الف رجل ذکر ت عندہ فلم یصل علی

اور بیان والود و وجوب
اس پر اور سلام چھینک
کامل "اسے شایع ہو
میں ذکر ت عندہ
غیر صل و غیرہ کی طرف
مذہب ذیل و وہ شخص
جس کا نام یاد کرے وہ صلوة
صلوة نہ پڑھے

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا کہ مجھ کو ایک دعا تعلیم فرمائیے کہ نماز میں اسکو پڑھوں آپ نے یہ دعا تعلیم فرمائی (اللهم انی ظلمت نفسی ظلمًا کثیرًا ولا یغفر الذنوب الا انت فاغفر لی مغفرة من عندک وارحمی انک انت الغفور الرحیم) تو اس دعا کو پڑھا کرین ضرر ہے نہ فائدہ ہے بلکہ کلام اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کلام پریشاں کیا جائے گا۔ ان مامون فی القرآن او فی الحدیث لا یفسد وایس فی احدہما ان اتحالی طلبہ من الخلق لا یفسد ولا یفسد لوقیل قدر التمشد واما کے باب میں فقہا کلام پریشاں ہو خصوصاً مصنف کا کہ کہیں کچھ ہو اور کہیں کچھ اور مختار بموجب قول حلبی کے یہ ہو کہ جو دعا قرآن یا حدیث میں ہو وہ فاسد نماز نہیں اور جو دعا قرآن یا حدیث میں سے کسی میں نہیں تو اگر اسکا مانگنا خلق سے محال ہو مثلاً اغفر لہم یعنی میرے چچا کی مغفرت کر تو فاسد نماز ہوگی اور اگر اسکا مانگنا خلق سے محال نہ ہوگا جیسے یون کہنا کہ الہی مجھ کو نک دے یا تیل دے وغیرہ تو فاسد نماز ہوگی بشرطیکہ دعا مذکورہ مقدار التہیات سے پیشتر ہو و لا تتم بہ مالم یدکر سجدۃ فلا تفسد بسوال المغفرة مطلقاً دلو علی او لعمرو کذا الرزق مالم یقیدہ بال وسخو لاستعمالہ فی العباد مجازاً اور اگر مقدار التہیات سے پیشتر پڑھے بلکہ اسقدر کے بعد پڑھے تو نماز اس سے پوری ہو جائیگی یعنی کراہت تحریمی کے ساتھ کذا فی الطحاوی نماز پوری ہوگی جب تک کہ سجدہ نماز یا تلاوت یا دہ پڑھے تو فاسد نماز ہوگی دعا سے مغفرت سے مطلقاً یعنی خواہ وہ دعا قرآن میں ہو یا نہ ہو اگرچہ دعا یون کرے کہ اکی بخشدے میرے چچا یا عمرو کو اور ہر طرح فاسد نماز ہوگی نماز طلب رزق سے اگر اسکو مقید بال وغیرہ سے نہ کر گیا واسطے مستقل ہونے رزق کے بندون میں بطور مجاز کے م سجدۃ تلاوت اور سجدۃ نماز کے یا دہ پڑھنے کی قید اسلئے لگائی کہ انکے یاد ہونے سے قاعدہ اخیر و باطل ہو جاتا ہو تو دعا نماز کے بیچ میں واقع ہوگی اسلئے فاسد ہوگی اور طلب رزق میں مال کی قید اسلئے لگائی کہ رزق تو خاص خدا تعالیٰ کا کام ہے بندہ صرف اسکا سبب یعنی مال پہنچا سکتا ہے اسلئے رزق مقید بال سے نماز فاسد ہوگی مثلاً یون کہنے سے کہ الہی مجھ کو مال روزی کر اور چونکہ بندے کے اختیار میں سبب رزق کا ہے نہ رزق اسلئے شارح نے بتلادیا کہ رزق دینے کا احتمال بندون کے حق میں مجازاً ہوا کرتا ہے نہ حقیقہً تسلیم عن یمینہ و یسارہ حتی یری بیاض خدہ پھر سلام پھیرے منہ پھیر کر داسنے اور بائیں کو ہر قدر کہ سفیدی اسکے رخسار کی پیچھے کے نماز پڑھنے والیکو دکھائی دیوے یعنی داسنے رخسار کی دہنی طرف کو منہ پھیرنے میں اور بائیں کی بائیں طرف کو پھیرنے میں م کامل تر سلام پھیرنے میں یہ کہنا ہے داسنے اور بائیں السلام علیک ورحمۃ اللہ تو اگر صرف اسلام علیکم یا سلام علیکم کو لگا تو کافی ہوگا مگر تارک سنت ہوگا اور داسنے بائیں کو منہ پھیرنا بھی سنت ہے کذا فی الطحاوی ولو عکس سلم عن یمینہ فقط و تو لقا و وجہ سلم عن یسارہ اخری اور اگر اٹھا کیا یعنی بائیں طرف اول سلام پھیرا اور دہنی طرف پیچھے تو سلام پھیرے صرف اپنے دہنی طرف اور اگر سلام پھیرا اپنے سامنے کی طرف تو دوسرا سلام بائیں طرف کو پھیر دے یعنی سامنے کا سلام قائم مقام دہنی طرف کے ہو جائیگا و لوسی الیساراتی بہ مالم یستدبر القبلة فی الاصح اور اگر بائیں کو سلام پھیرنا بھول گیا تو اسکو ادا کرے جب تک کہ قبلہ کو پشت نہ پھیری ہو صحیح تر قول میں اور نہ کلام کیا ہو شامی نے کہا کہ بحر الرائق میں ہے کہ سلام کو ادا کرے جب تک کہ مسجد سے نہ نکلا ہو کو قبلہ کو پشت کر لی ہو اسلئے شارح نے صحیح کی قید لگا دی کہ بحر الرائق کا قول نکلا وے و یقطع التحریر تسلیم و احدۃ برہان و قد مر اور منقطع ہو جاتی ہے تحریر یہ ایک طرف کے سلام پھیرنے سے کذا فی البرہان اور یہ مسئلہ پیشتر گذرا یعنی واجبات نماز میں بیان ہو چکا ہے کہ اقتدا تمام ہو جاتا ہے سلام اول پر پیشتر لفظ علیکم کے و فی التاتارخانیۃ ما شرع فی الصلوۃ متنی فلو واحد حکم لم یحصل التحلیل بسلام واحد کما یحصل بالمتنی و مقتیدۃ الرکعة بسجدۃ واحدة لما مقتید بسجدتین اور تاتارخانیۃ میں ہے کہ جو چیز نماز میں دو مشرعوں ہوئی ہو تو ان میں سے ایک کے لیے حکم دو کا ہو اس سے یہ نکلا کہ نماز سے حلال ہونا ایک سلام سے حاصل ہو جاتا ہے جیسے دو سے حاصل ہوتا ہے اور رکعت ایک سجدہ سے مقید ہو جاتی ہے جیسے دو سے ہوتی ہے یعنی اگر قعدہ اخیر و بھول کر مثلاً کھڑا ہو گیا اور ایک رکعت زاد پڑھی تو بھی رکعت مذکور کو ایک سجدہ سے مقید کر لیا فرض پل ہو جائیگا الا امام ان اتم التمشد کما مر اور مقتدی سلام پھیرے امام کے ساتھ ہی اگر التہیات پڑھ چکا ہو چنانچہ گدہ گیا یعنی التہیات پوری نکلی ہو تو اسکو پوری کر کے سلام پھیرے اسلئے کہ التہیات بھی واجب ہے اور نماز بہت امام بھی واجب ہے حالانکہ دوسری ترجیح اول پر نہیں کذا فی حلبی ولا یخرج المومنین جو سلام الا امام بل بقیۃ وحدۃ عدا لا تفارح مہنا فاما یسلم اور نہیں نکلتا ہے مقتدی نماز سے امام کے سلام جیسی چیز ہے بلکہ اسکا کھلا لڑنے اور قعدہ ابو ضو ہو جانے سے مقتدی نماز سے باہر ہو جائیگا بسبب نہ ہونے حرمت نماز کے تو یہ دو تین مقتدی سلام نہ پھیرے م

نماز کی بائیں طرف
دھن کوئی نہیں
توں کو سواہر
نکلی یا پسنا
اور اگر چہ
دیں پڑھنے والے

پہلی صورت اس طرح ہے کہ قعدہ اخیر کے بعد امام نے سلام پھیرا یا کلام کیا یا اور کوئی بات کی جس سے نماز پوری ہو گئی فاسد ہوئی تو ایسی صورت میں مقتدی مانوس باہر ہوگا بلکہ آپس سلام پھیرنا واجب ہے اور قعدہ اور قعدہ آخرت نماز کے مفید ہیں تو چونکہ بعد نماز ارکان کے پائے گئے اس لیے کچھ ضرر نہ کریں گے اور سلام کا پھیرنا بھی واجب نہ ہوگا نہ امام پر نہ مقتدی پر لہذا فی الشامی ولوا تم قبل امامہ فکلام جائز ذکرہ فلو عرض منانہ تفسد الصلوة الامام فقط اور اگر مقتدی نے تشہد کو اپنے امام سے پہلے پورا کر لیا پھر بول بڑا تو نماز درست ہوئی اور یہ فعل مکروہ ہوگا کیونکہ متابعت امام کی بدون عذر کے ترک کی اب اگر مقتدی کے کلام کرنے کے بعد کوئی نماز کا منافی امام کو درپیش ہوگا تو صرف امام کی نماز فاسد ہو جائیگی مقتدی کی ہوگی کیونکہ وہ تو منافی کے پیش ہونے سے پہلے ہی نماز سے علیحدہ ہو گیا ہوگا تحریمہ مع الامام وقال لا افضل فیہا بعدہ سلام پھیرے مثل تکبیر تحریمہ کے امام کے ساتھ ہی نہ پیچھے اور صاحبین نے کہا کہ افضل تحریمہ اور سلام میں ہی ہے کہ بعد امام کے ہو قال السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ سلام پھیرے یہ کہتا ہوا السلام علیکم ورحمۃ اللہ علیہ ان الفاظ کا کہنا سنت ہے و صحیح الحدادی بکراۃ علیکم السلام وانه لا یقول ہذا ویرکاتہ اور حدادی نے تصریح کی ہے علیکم السلام کے مکروہ ہونے کی اور اس بات کی کہ دبرکاتہ بعد رحمتہ اللہ کے نکلے بیان سلام پھیرنے میں بلکہ یہ لفظ التحیات میں کہ وجعلہ اللہ بدعتہ وردہ لہی اور دبرکاتہ کہنے کو نوادی نے بدعت قرار دیا ہے اور حلی شراح منیہ نے نوادی کے قول کو رد کیا ہے یہ کہ اگر کہ سنن ابی داؤد میں بروایت دائل بن جبر باسناد صحیح یہ لفظ وارد ہے پھر بدعت کیسے ہو سکتا ہے و فی الحدادی احسن اور حاوی قدسی میں ہے کہ یہ لفظ کہنا بہتر ہے و سنن جلیل الثانی خفض من الاول خصہ فی المنیۃ بالامام واقرہ لمصنف اور مسنون ہے دوسرے سلام کو بہ نسبت اول کے پست کہنا منیہ میں اس بات کو امام کے لیے خاص کیا ہے یعنی مقتدی اور منفرد دونوں طرف یکساں آواز سے سلام پھیرے اور ثابت رکھا ہے منیہ کے قول کو مصنف نے دنیوی الامام بخطابہ السلام علی من فی مینہ ولسارہ ممن معہ فی صلوۃ ولو جبا و نسا را اسلام التمشد فیہم عدم الخطاب والحفظ فیہما بلانیۃ عدد کالایمان بالانبیاء اور نیت کرے امام اپنے خطاب السلام علیکم سے سلام اُن لوگوں پر جو اس کے داہنے اور بائیں طرف اس کے نماز میں شریک ہیں گو جن یا عورتیں ہوں اور سلام تشہد کا یعنی السلام علینا عام ہے سب مسلمانوں پر سبب ہونے خطاب کے اور نیت کرے فرشتوں محافظ کے دونوں سلاموں میں بدون نیت شمار کے جیسا ایمان لانا انبیاء علیہم السلام پر بدون شمار کے محافظ فرشتوں کی تعداد میں اختلاف ہے بعض کہتے ہیں کہ ہر مومن کے ساتھ دو ہیں اور بعض دو کے نزدیک چار اور کسی کے نزدیک پانچ اور کسی کے دس اور کسی کے ایک سو ساٹھ اور اسکا پورا بیان منیہ کی شرحوں میں ہے کہ ان فی الشامی و قدّم القوم لان المختار وان خواص بنی آدم وہم الانبیاء فضل من کل المملکۃ و عوام بنی آدم وہم الاتقیاء فضل من عوام المملکۃ والامداد بالاتقیاء من اتقی الشکر فقط لا یفسدہ کما فی البحر عن الروضۃ واقرہ لمصنف اور مصنف نے اول قوم کو بنی آدمیوں کو مقدم کیا فرشتوں سے اس لیے کہ مختار یہ کہ بنی آدم کے خواص جو انبیاء ہیں وہ سب فرشتوں سے افضل ہیں اور بنی آدم کے پرہیزگار عوام فرشتوں سے افضل ہیں اور مراد پرہیزگاروں سے وہ لوگ ہیں جو صرف شرک سے پرہیز کرتے ہیں جیسے فاسق چنانچہ بحرین روضہ سے منقول ہے اور مصنف نے اسکو ثابت رکھا ہے کہ کتاب روضۃ العلماء امام ابی الحسن بخاری کی تالیف ہے انہیں لکھا ہے کہ استکمال اجاع ہے ہر کہ انبیاء مخلوق سے افضل ہیں اور انہیں سے افضل سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور بعد انبیاء کے سب خلق سے افضل خواص ملائکہ ہیں یعنی جبریل اور میکائیل اور غزائل اور حاملین عرش اور روحانی اور رضوان اور مالک علیہم السلام اور صحابہ اور تابعین اور شہداء اور صالحین باقی فرشتوں سے افضل ہیں اب اس کے بعد اختلاف ہے امام صاحب تو فرماتے ہیں کہ سب اہل اسلام باقی فرشتوں سے افضل ہیں اور صاحبین کہتے ہیں کہ باقی فرشتے عوام مسلمانوں سے افضل ہیں غرض کہ بشر میں قسم میں خواص مثل انبیاء اور اوساط مثل صحابہ و صلحا اور عوام مثل باقی لوگوں کے اور فرشتے دو قسم ہیں خواص جو اوپر مذکور ہوئے اور عوام جو ان کے سوا ہیں تو تفصیلت بالاتفاق تین درجہ تک ہے یعنی سب میں افضل خواص بشر ہیں پھر خواص ملائکہ پھر اوساط بشر اور اس کے بعد اختلاف ہے امام کے نزدیک باقی لوگ افضل ہیں عوام ملائکہ سے اور صاحبین کے نزدیک عوام ملائکہ افضل ہیں کہ ان فی الشامی تبصرۃ قلت و فی مجمع الانہر تبعا للفتنانی خواص البشر و اوساط فضل من خواص المملکۃ و اوساطہ عند اکثر المشایخ من کہتا ہوں اور مجمع الانہر میں بتبعیت قسطنطینی مذکور ہے کہ خواص بشر افضل ہیں خواص ملائکہ سے اور اوساط بشر افضل ہیں اوساط ملائکہ سے اکثر

۹
ای وجہ سے حدیث میں
وارد ہے کہ جب آدمی سلام
علیہا علی علیہا علیہا
کہتا ہے تو ہر بندہ نیکون
کو آسمان و زمین میں یہ
سلام پہونچتا ہے ۱۱

مشائخ کے نزدیک ہم شامی نے کہا کہ اس عبارت میں ان دو شرطیں ہر تو اس میں اور روضہ کی عبارت میں کچھ منافات نہیں اتنا فرق ہو کہ ہمیں ادنیٰ بشر کا ذکر نہیں کیا
 اسوجہ سے کہ ہمیں اختلاف ہو چنانچہ اوپر بیان ہوا وہ اصل متبیین الحفظہ قولان اور کیا محافظت فرشتے بدلتے رہتے ہیں یا نہیں اس میں دو قول ہیں م بعض علما فرماتے ہیں کہ بدلتے
 رہتے ہیں کیونکہ حدیث صحیح میں بخاری و مسلم کی وارد ہے کہ تمہارا رات کو اور دن کو فرشتے پانچ آتے ہیں اور نماز صبح اور عصر میں جمع ہو جاتے ہیں پھر حرم میں رہتے ہوتے ہیں
 وہ اوپر چڑھ جاتے ہیں الحدیث اس حدیث میں قاضی عیاض وغیرہ نے تہوہر علماء سے نقل کیا ہے کہ مراد ان فرشتوں سے محافظ یعنی کرام کا نہیں ہیں اور دوسرا قول یہ ہے کہ
 وہ دونوں فرشتے آدمی کی زندگی تک نہیں بدلتے اس لیے کہ حضرت انس سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے اہل بیت پر دو فرشتے مبعوث
 کیے ہیں کہ وہ اسکا عمل لکھا کرتے ہیں جب وہ مر جاتا ہے تو وہ جناب الہی میں عرض کرتے ہیں کہ فلاں شخص مر گیا اہل کو تو اجازت دے کہ ہم آسمان پر چڑھ آئیں اللہ جل شانہ فرماتا ہے کہ میرا
 آسمان فرشتوں سے پر ہے جو میری تسبیح پڑھتے ہیں پھر وہ عرض کرتے ہیں کہ تو ہم زمین میں نہیں آئیں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میری زمین میرے مخلوق سے پر ہے جو مجھ کو پاکی سے یاد
 کرتے ہیں پھر وہ دونوں عرض کرتے ہیں کہ اب ہم کہاں رہیں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میرے بندہ کی قبر پر ٹھہرو اور میری تکبیر اور تہلیل اور میرا ذکر کرو اور ان سب کو میرے بندہ کے
 لیے قیامت تک لکھتے رہو لکن انی الشامی و یفارقہ کاتب السنیات عند جماع وغیرہ و صلوٰۃ اور علیحدہ ہو جاتا ہے آدمی سے لکھنے والا براہیہ کا وقت صحبت کرنے اور باغیانہ پھرنے
 اور نماز پڑھنے کے مطلق آدمی نے کہا کہ شامی اس عبارت میں بحر الرائق کا تابع ہوا حالانکہ فارقہ جماع اور بیت الخلاء میں دونوں فرشتے کرتے ہیں چنانچہ شرح جرہ میں ہے کہ کچھ
 تخصیص کاتب سنیات کی کیا ہے بان نماز میں چونکہ کاتب سنیات اپنے لکھنے کی چیز نہیں پاتا تو عامہ ہونا خاص اسکا نجاش لکھتا ہے و المختار ان کیفیۃ الکتابۃ و المکتوب فیہ
 مما استأثر اللہ بعلمہ اور مختار یہ ہے کہ کیفیت فرشتوں کے لکھنے کی اور جس چیز میں وہ لکھتے ہیں اسکا حال ان اشیاء میں ہر جگہ عالم اللہ تعالیٰ کو مخصوص ہے نعم فی حاشیۃ الاشباہ و کتاب
 فی رقی بلا حرج کتبوتہا فی العقل و ہواحد ما قبل فی قولہ تعالیٰ والطور و کتابا بطور فی رقی منشور بان حاشیۃ اشباہ میں ہے کہ کاتب اعمال ورق میں بدون حرفوں کے
 لکھتے ہیں جیسے معلومات عقل میں بدون حرفوں کے رہتے ہیں اور یہ قول ایک ہے ان اقوال میں سے جو اس آیت کی تفسیر میں کہے گئے ہیں (والطور و کتابا بطور
 فی رقی منشور) یعنی قسم ہر طور کی اور قسم ہر کتاب لکھی ہوئی کی کشادہ ورق میں یعنی لوح محفوظ کی ہم شامی نے کہا کہ جب قول مختار شامی لکھ چکا تھا تو اس کے مقابل کے لکھنے کی
 ضرورت نہ تھی صحیح النیسابوری فی تفسیرہ انہما یتباہن کل شیء حتی امیتہ اور منشا پوری نے اپنی تفسیر میں اس امر کی تصحیح کی ہے کہ وہ دونوں فرشتے ہر چیز کو لکھتے ہیں یہاں تک
 کہ آدمی کے آہ کرنے اور کراہنے کو بھی لکھتے ہیں شامی نے کہا کہ اس سے یہ نکلتا ہے کہ ضروری چیزوں کو مثل سانس لینے اور نفث وغیرہ کی حرکت کو بھی لکھتے ہیں قلت و فی
 تفسیر الدیاطلی کتب المباح کاتب السنیات و می یوم القیامۃ میں کہتا ہوں اور تفسیر دیاطلی میں ہے کہ مباح چیز کو بدیون کا کاتب لکھتا ہے اور قیامت کے دن مٹا دیا جائے گا
 اوپر جو بیان کیا تھا کہ دونوں کاتب ہر چیز کو لکھتے ہیں اب اسکی تفصیل کی خلاصہ یہ کہ اعمال میں قسم ہیں ایک وہ جنہیں ثواب ہو دوم وہ جنہیں عذاب ہو سوم مباح جنہیں
 نہ ثواب ہو نہ عذاب تو ثواب کے اعمال کو کاتب حسنات کا لکھتا ہے اور باقی کو کاتب سنیات کہ انی الشامی و فی تفسیر کارونی المعروف بالاخوین الاصح ان کا فرایضنا
 تکتب اعمالہ الا ان کاتب السین کا لکھا کہ کاتب لیسار اور تفسیر کارونی بخشی بیضاوی میں جو اخوین کے نام سے مشہور ہے لکھا ہے کہ صحیح تر قول یہ ہے کہ کافر کے اعمال بدہی
 لکھے جاتے ہیں مگر وہ انہما کاتب مثل گواہ کے رہتا ہے بائیں پر مبنی جب کافر کے اعمال بدہی لکھے جاتے ہیں تو ضرورت دہانے فرشتے کی کیا ہے اس لیے شامی نے جواب دیا کہ وہ
 گویا بائیں کا گواہ ہے مطلق آدمی نے کہا کہ شامی نے یہ قول نہر الفائق سے نقل کیا ہے اور اس میں کارونی کی جگہ حارومی بجایا مہملہ ذرا معجمہ و میم در آخر ہے اور یہی صحیح ہے و فی الزہد
 بن ابی لیلیٰ غیر ملکہ النہار و ان البلیس مع ابن آدم بالنہار و ولہ باللیل اور برہان میں ہے کہ رات کے فرشتے غیر میں دن کے فرشتوں کے بسبب حدیث صحیحین کے جواب پر گزری
 اور یہ کہ بلیس ہر ابن آدم کے ساتھ رہتا ہے دن کو اور رات کو مطلق آدمی نے کہا کہ بلیس کی اولاد میں کسی قول میں بعضوں کے نزدیک اسکی جو رو سے ہوتی ہے
 اور بعضوں کے نزدیک وہ انڈے دیتا ہے اور بعض کہتے ہیں کہ اسکی ایک رانہیں علامت نہ رہے اور دوسری میں علامت راوہ وہ خود اپنی ذات سے صحبت کرتا ہے و فی صحیح
 مسلم ما منکم من احد الا وقد وكل اللہ بہ قرنیۃ من الجن و قرنیۃ من الملائکۃ قالوا وایاک یا رسول اللہ قال وایا ناد لکن اللہ علیہ فاسلم یوسف یوسف و صمہا اور صحیح مسلم میں ہے

کہ تم میں سے کوئی ایسا نہیں جس پر خدا تعالیٰ نے مقرر کیا ہو اسکا ساتھی شیطانوں سے یعنی جو برائی پر دلالت کرتا ہو اور اسکا ساتھی فرشتوں سے جو خیر پر دلالت کرتا ہو
 لوگوں نے عرض کیا اور آپ پر یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ نے فرمایا کہ مجھ پر بھی میرا قرین مقرر ہو لیکن اللہ تعالیٰ نے مجھ کو ہر غالب کر دیا ہے تو وہ مسلمان ہو گیا یعنی
 سوائے خیر کے اور بات مجھ سے نہیں کہتا شایع نے کہا کہ اہل مہم کے فتح اور ضمیمہ دونوں سے مروی ہر مہم کے زبر سے صیغہ مہی باب افعال سے اور ضمیر مستقرین کی طرف
 ہوگی جسکا ترجمہ اوپر لکھا گیا اور مہم کے ضمہ سے صیغہ واحد مکمل مصدر سلامت سے ہوگا تب یہ معنی ہونگے کہ اللہ تعالیٰ نے میری اعانت فرمائی تو میں اس سے بچا رہتا
 ہوں ویرید الموم السلام علی امامہ فی التسلیمة الاولى ان کان الامام بہما والافعی الثانیة ونواہ فیہما لومحاذیا اور مقتدی قوم اور فرشتوں کی نیت پر
 زیادہ کرے سلام اپنے امام پر وہی طرف کے سلام میں اگر امام ہر طرف ہو ورنہ بائیں طرف کے سلام میں نیت امام کی کرے اور اگر امام اس کے سامنے ہو تو دونوں سلاموں میں امام
 کی نیت کرے و نیوی المنفرد والحفظہ فقط لم یقل الکتابۃ لیم المیزا لا کتبہ اور منفرد صرف محافظ فرشتوں کی نیت کرے شایع کہتا ہے کہ مصنف نے کتبہ لکھا حفظہ کہا
 تاکہ عام ہو دے تیز وارٹ کے واسطے کہ اس کے ساتھ کاتب اعمال نہیں شامی نے کہا کہ ہر صورت میں مراد محافظوں سے محافظین ذات ہیں نہ محافظین اعمال لیکن صحیح یہ ہے کہ
 ارٹ کے حسنات لکھے جاتے ہیں اور انکا ثواب اسیکو ملے گا اور ان باپ کو ثواب تعلیم کا ہوگا کما فی الاتقانی تو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ارٹ کے لیے کاتب حسنات ہوتا ہے
 و عمری قد صار ہذا کا اشرعیہ المنسوخہ لایکادنیوی احد شینا الا الفہار و فہم نظر اور قسم ہر اپنی جان کی کہ یہ یعنی سلام میں نیت قوم اور محافظین کی کرنی منسوخ شریعت
 کی طرح ہوگئی ہو گویا کوئی کچھ نیت ہی نہیں کرتا بخبر علمائے اور انہیں بھی کلام ہر معنی احتمال ہے کہ وہ نیت کرتے ہوں یقینی نہیں مہم واقع میں شارح کا قول درست ہے اگر
 لاکھ آدمیوں سے پوچھو کہ تم نے اپنے سلام میں کیا نیت کی تو کوئی جواب ثانی ندیکادیکرہ تاخیر السنۃ الا بقدر اللہ انت السلام الخ اور مکروہ ہر فرضوں کے بعد سنتوں کی خیر
 کرنی مگر بقدر پڑھنے اللہ انت السلام الخ مہم پوری دعا اس طرح ہے (اللہ انت السلام منک السلام تبارکت یا ذا الجلال والاکرام) یعنی فرض پڑھنے کے بعد صرف بقدر
 دیر کرے جس میں یہ دعایا اس کے برابر کوئی اور پڑھ لے زیادہ دیر کرنی مکروہ ہے اسوجہ سے کہ مسلم اور ترمذی میں حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم بعد سلام کے اتنا ہی بیٹھتے تھے کہ یہ کلمات فرما لیں شامی نے کہا کہ احادیث میں جو وظائف بعد نمازوں کے آئے ہیں ان حدیثوں میں یہ ذکر نہیں کہ سنتوں سے پہلے
 انکو پڑھنا چاہیے بلکہ اسی پر محمول ہیں کہ بعد سنتوں کے پڑھے جائیں کیونکہ سنتیں فرضوں کی تابع ہیں ان سے اجنبی نہیں تو جو ذکر سنتوں کے بعد ہوگا وہ فرضوں کے بعد
 کہلائگا وقال الحلوانی لا بأس بفصل بالاداء واختارہ الکیال قال جلی ان ارید بالکرامۃ التزہیۃ ارتفع الخلاف اور حلوانی نے کہا کہ کچھ مضائقہ نہیں فرضوں اور
 سنتوں میں وظیفوں کے فاصلہ کرنے کا اور پسند کیا ہر اس قول کو کمال الدین محقق نے جلی نے کہا کہ اگر کراہت سے تزیہی کراہت مراد لیجائے تو خلاف دور ہو جا
 یغے جو لوگ فصل کو مکروہ کہتے ہیں ان کے قول اور حلوانی کے قول میں اختلاف جاتا ہے تو دونوں قائلوں کے نزدیک مقدار (اللہ انت السلام الخ) سے زیادہ
 بیٹھنا مکروہ تزیہی ہوگا قلت و فی حفظی حملہ علی القلیلیۃ من کہت اہون اور میری یاد میں حلوانی کے قول کا محمول کرنا ہے تھوڑے وظائف پر یعنی
 حلوانی نے جو فاصلہ اور اد کو لا باس کہا ہے تو اور اس سے مراد تھوڑے وظائف ہیں بقدر اللہ انت السلام الخ کے تو اس تقریر سے بھی خلاف جاتا رہا و یستحب ان یتعفف
 ثلثا و یقر آتۃ الکرسی والمعوذات وسیع و یکثر ثلثا و ثلثین و یلیل تمام المائۃ ویدعو بخیم سبحان ربک اور مستحب ہے کہ تین بار ہر تعقار پڑھے اور آتۃ الکرسی اور معوذات یعنی
 سورۃ ناس اور سورۃ فلق اور سورۃ اخلاص پڑھے اور سبحان اللہ ۳۳ بار اور الحمد للہ ۳۳ بار اور اللہ اکبر ۳۳ بار کہ یہ تینوں کلمہ ملکر ۹۹ ہوئے تو سو پورا کر لیا کیبار لا الہ
 الا اللہ کے اور دعا مانگے اور دعا کو سبحان ربک الایہ پر تمام کرے کیفیت استغفار کی امداد الفتح میں یوں ہے (استغفر اللہ العظیم الذی لا الہ الا ہوا لعی القیوم والتوب
 الیہ) اور سو پورا کرنے کے لیے بعض احادیث میں یوں وارد ہے (لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ لہ الملک ولہ الحمد و ہو علی کل شے قدیر) اور ان چاروں کلمات کو سو بار
 پڑھنا تسبیح فاطمی کہلاتا ہے و فی الجوہرۃ یکرہ الامام التفسل فی مکانہ لا لموتہ اور جوہرہ میں ہے کہ مکروہ ہے امام کو نفل پڑھنا اپنی جگہ میں نہ مقتدی کو یعنی مکروہ تزیہی ہے
 پناہ پناہ کی عبارت اسپردال ہے کذا فی الشامی و قیل یتحب کسر الصفون اور بعضوں نے کہا کہ مستحب ہے امام کو نفل پڑھنے کے لیے صفوں کا چیرنا

۱۰
 آئی تو سلامت ہو اور شایع
 سلامی ہر وقت دلاتا ہے
 اور بزرگی اور تعظیم دلاتا ہے
 شے منفرد چاہتا ہوں
 اللہ تعالیٰ غفلت دلائے
 بلاکسوا کی نبیوں میں وہ
 زندہ توانا ہے اور اس میں
 کوئی نبی و رسول اللہ کے وہ
 ایک بار اسکا کہانی شریک
 نہیں آئی کی سلطنت کردار
 اسی کی تعریف اور وہ درخشاں
 پر قادر ہے ۱۱

شامی نے کہا کہ بدائع اور ذخیرہ میں اس قول کو امام محمد سے نقل کیا ہے اور محیط میں تصریح کی ہے کہ صفوں کا چیزنا سنت ہے اور علیہ بن کہا کہ ان سب سے بہتر یہ ہے کہ غفلت اپنے گھر میں پڑے اگر کسی مانع کا خوف نہ ہو فی المناہیہ یستحب للامام التحول لیسبق القبلة یعنی بسیار المصلیٰ لیسبق القبلة اور در اور خانہ میں ہے کہ کہ سبب ہو امام کو پھرنا تاہم کے وہی طرف یعنی نمازی کے بائیں طرف نفل پڑھنے یا وظیفہ پڑھنے کو ذخیرہ فی المناہیہ میں تحویلہ یباید شمالا واما و خلفا و ذابا لیسبقہ و یستقبلہ الناس بوجہ و لو دون عشرہ المکن بجزائہ مصل و لو بعد اعلیٰ المذاہب اور علیہ بن امام کو اختیار دیا ہے چاہے وہ اپنے کو پھرے چاہے بائیں کو چاہے آگے اور پیچھے کو چاہے مگر کو چاہے چاہے لوگوں کیطرت اپنا منہ کرے اگرچہ جماعت دس سے کم ہو بے بشرط لیکہ امام کے سامنے کوئی نمازی نہ ہو کہ وہ نماز پڑھتا ہو ظاہر مذہب کے جب ہم علیہ بن اختیار میں کی وہ صورت ہے جس میں فرضوں کے بعد سنتیں ہوں اور لوگوں کے طرف منہ کرنے کی وہ صورت ہے کہ فرضوں کے بعد سنتیں ہوں اور دس مردوں سے کم کی قید اسلئے لگائی کہ جن لوگوں نے یہ کہا ہے کہ دس مردوں کی جماعت ہو تو منہ کرے نہیں تو لکھے ان لوگوں کا قول بے اہل ہے اور یہ جو کہا کہ امام کے سامنے کوئی نمازی نہ ہو اگرچہ وہ وہی پڑھتا ہو تو یہ ذخیرہ میں مذکور ہے مگر علیہ بن یوں کہا ہے کہ جب امام کے اور نمازی کے بیچ میں کوئی تیسرے شخص ہو جسکی پشت نمازی کی جانب ہو تو امام کے منہ پھیرنے میں کچھ کراہت نہیں تیسرے شخص پر چاہے سترہ کے ہو جائیگا چنانچہ فقہانے تصریح کی ہے کہ اگر ایک شخص کے منہ کیطرت نماز پڑھے اور دونوں کے درمیان تیسرے شخص ہو جسکی پشت نمازی کیطرت ہو تو مذکورہ نہ ہوگا اور شاید ظاہر مذہب میں امام محمد نے تیسرے شخص کے حامل ہوئی اسلئے قید نہیں لگائی کہ اسکا حال تو معلوم ہی ہے انتہی کذا فی اشعۃ

فصل

یہ فصل ہے قرارت کے احکام میں چونکہ اور ارکان کے نسبت کقرارت سے زیادہ احکام متعلق تھے اسلئے انکو جداگانہ بیان کیا و کچھ بالا امام وجوہا بحسب الجماعۃ فان زاد علیہ اسار اور پکار کر پڑھے امام بطور واجب موافق جماعت کے یعنی جب قدر جماعت ہو اسقدر آواز بلند کرے پھر اگر حاجت سے زیادہ پکار کر پڑھیکا تو بکر لکھیم وجہہ کی موافقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہے جہر پر کذا فی الطحاوی ولو اتم بہ بعد الفاتحۃ او بعضہا سارا عاداجہر لکن فی آخر تخریج المناہیہ اتم بہ بعد الفاتحۃ کچھ بال سورۃ ان قصد الامامۃ والافلا یزملہ الجہر اور اگر اقتدا کیا نمازی کا کسی نے بعد کل فاتحہ یا تھوڑی سی فاتحہ آہستہ پڑھنے کے تو فاتحہ کو جہر سے اعادہ کرے کذا فی الجہر لکن آخر تخریج میں ہے کہ اقتدا کیا نمازی کا بعد فاتحہ کے تو وہ سورہ کو پکار کر پڑھے اگر امام ہو تو کاتقد کرے ورنہ پکار کر پڑھنا اسکو ضرور نہیں مگر الرائق میں وجہ اعادہ کرنے کی یہ لکھی ہے کہ دوسرے کے اقتدا کی سبب سے جہر واجب ہو گیا اب اگر صرف باقی قرارت کو پکار کر پڑھنا ہو تو ایک ہی رکعت میں آہستہ پڑھنا اور پکار کر پڑھنا جمع ہوا جاتا ہے حالانکہ یہ امر بے اہل ہے اور اگر آہستہ پڑھتا ہے تو جہر کے واجب ہونیکے بعد آہستہ پڑھنا واجب کا ترک ہے اسلئے اعادہ جہر سے ضرور ہوا اور اس قول کو خلاصہ سے نقل کیا ہے اور خلاصہ میں اہل سے منقول ہے پس قول شرح فیہ کا جو شرح نے لکھا ضعیف ہے اور یہ جو کہا کہ اگر امامت کا قصد کرے بھی ضعیف ہے کیونکہ نیت امامت کا اعتبار بخبر و تون کے امام ہونے کے اور کسی جاہلین کذا فی الطحاوی فی الفجر و اولی العشاءین اور وقتضار و جمعة و عیدین و تراویح و وتر بعد اسی فی رمضان فقط للتوارث امام جہر کرے نماز فجر میں اور مغرب اور عشاء کی پہلی دو رکعتوں میں اور پڑھے یا قضا اور جمعة اور دونوں عید کی نماز میں اور تراویح میں اور تراویح کے بعد کے وتروں میں یعنی صرف رمضان کے وتر میں پکار کر پڑھے بسبب توارث کے یعنی سلف سے ایسا ہی منقول چلا آتا ہے قلت فی تفسیرہ بعد النظر لمبرہ فیہ وان لم یصل التراویح علی الصحیح کما فی مجمع الانہرین کتاہون کہ مصنف نے جو وتر میں بعد ہا کی قید لگائی تو اس میں کلام ہے اسلئے کہ امام وتر میں جہر کر لیا اگرچہ اسے تراویح نہ پڑھی ہو مذہب صحیح پر چنانچہ مجمع الانہرین ہے یعنی مصنف کے قول سے ایسا دہم ہوتا ہے کہ جہر اس صورت میں ہے کہ وتر بعد تراویح پڑھنے کے پڑھے حالانکہ قبل تراویح اگر وتر جماعت سے پڑھے تو اس میں جہر واجب ہے شامی نے شراح کا جواب یہ دیا کہ تراویح رمضان میں ہوتی ہے اور اسکے بعد کے وتر بھی رمضان ہر سنگے تو بعد اسے یہ مطلب ہوا کہ رمضان کے وتر میں جہر کرے نہ اور وتروں میں نعم فی التستانی تبعا للقاعدی لاسہو بالمخافۃ فی غیر الفرائض کعید و وتر نعم الجہر فضل بان تستانی میں بہ تبعیت قاعدی مذکور ہے کہ سوائے فرضوں کے اور جہری نمازوں میں آہستہ پڑھنے سے سجدہ سہو نہیں ہے مثل عید اور وتر کے بان جہر فضل ہم شامی اور طحاوی نے کہا کہ تستانی نے بعد اس عبارت کے یہ کہا ہے صحیح یہ ہے کہ عید اور وتر میں جہر کرے یعنی

وہ باچا پنجہ اکثر کتب مروجہ میں ہو و میری غیر ماہد کان علیہ السلام میری اہل ثم ترک فی الظہر و العصر منع اذی الکفار کافی اور آہستہ پڑھے نازون اور رکعتوں مذکورہ بالا کے سوا میں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سب نازون میں جہر کرتے تھے پھر جہر کو ظہر اور عصر کی نازون میں ترک کیا بسبب دور کرنے ایذا کفار کے کذا فی الکافی ہم آپ شروع میں سب نازون میں جہر فرماتے تھے اور مشرک آپ کو ایذا دیتے یعنی العجل شانہ اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم لگایا ان دیتے تھے تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی (ولا تجہروا بہ) ولا تخافت بہا و اتبع بین ذلک سبیلًا یعنی نہ کل نازون میں جہر کر دے نہ کل میں آہستہ پڑھو بلکہ ان دونوں کے درمیان ایک راہ تلاش کرو کہ رات کی نازون میں جہر کرو اور دن کی نازون میں آہستہ پڑھو بعد اسکے آپ ظہر اور عصر میں آہستہ پڑھا کرتے کیونکہ کفار ان دونوں وقتوں میں ایذا دینے کو مستعد رہتے تھے اور مغرب میں چونکہ کفار کھانے میں مشغول رہتے اور عشا اور فجر میں سوتے ہوتے اس لیے ان تین وقتوں میں آپ پکار کر پڑھا کرتے اور جمعہ اور عیدین اپنے مدینہ منورہ میں قائم کی ہیں وہاں کفار کا زور نہ تھا اس لیے پکار کر پڑھی کذا فی الطحاوی عن الجلی مقتضی بالہذا فانہ یشرع فیہ نفل پڑھنے والا دن کو کہ وہ بھی آہستہ پڑھے و یخیر المنفرد فی الجہر وہ افضل و یقینی باذناہ ان اوی اور مختار ہو تنہا پڑھنے والا جہر میں اور جہر کرنا اسکے افضل ہو اس لیے کہ ناز جاعت کی صورت پر ہو جائیگی اور کفایت کرے اونی جہر سے بیغیر زیادہ آواز سننے نہ پڑھے یہ اختیار اس صورت میں ہو کہ منفرد ادا نماز پڑھنے والی اس سیرۃ نیافت صما علی المذہب اور ناز سری میں آہستہ پڑھے بطور وجوب کے ظاہر مذہب پر یعنی اگر پکار کر پڑھیکا تو سجدہ ہو لازم ہوگا مقتضی باللیل منفردا فلوام جہر بتبعیہ نفل للفرض زلیعی جیسے مختار ہو آہستہ اور پکار کر پڑھنے میں رات کا نفل پڑھنے والا تنہا پس اگر امام ہو بیغیر نوافل کو جاعت سے پڑھے تو جہر کرے بسبب تابع ہونے نفل کے واسطے فرض کے یعنی جہر میں نفل فرض کی تابع ہو کذا فی الزلیعی و نیخافت المنفرد صما و جہا ان قضی الجہر فی وقت المخافتہ کان صلی العشاء بعد طلوع الشمس کذا ذکرہ لمصنف بعد الواجبات قلت و لکذا ذکرہ ابن الملک فی شرح المنار من بحث القضاء علی الاصح کما فی المدنیہ اور آہستہ پڑھے منفرد بطور وجوب کے اگر قضا پڑھے جہری نماز کو آہستہ پڑھنے کے وقت میں مثلاً عشا کی نماز سورج نکلنے کے بعد پڑھے ایسا ذکر کیا ہو اسکو مصنف نے بعد واجبات کے شمار کر نیکی میں کہنا ہون اور اسی طرح ذکر کیا ہو اسکو ابن ملک نے شرح منار میں قضا کی بحث کے ذیل میں آہستہ پڑھے صحیح تر قول کے بموجب چنانچہ ہدایہ میں ہر دم وقت مخافتہ کی قیادے لگائی کہ اگر جہری نماز کو جہر کے وقت میں قضا کرے تو مختار ہو چاہے آہستہ پڑھے چاہے پکار کر کذا فی الجلی لکن تقبہ غیر و امد و رجوع خیر و مکن سبق برکتہ من الجمعیۃ نظام تقضیہا خیر لیکن اس قول پر اعتراض کیا ہو ہتوں نے اور ترجیح دی ہو منفرد کے اختیار دینے کو آہستہ اور پکار کر پڑھنے میں جیسے وہ شخص کہ جمعہ کی ایک رکعت پناوے اور کھڑا ہو کر اسکو پڑھنے لگے کہ اسکو بھی اختیار ہو چاہے آہستہ پڑھے چاہے پکار کر طحاوی نے کہا کہ مغرب اور عشا اور فجر کے مسبوق کا بھی یہی حال ہو اس لیے کہ مسبوق مثل منفرد کے ہر نعمتا کے احوال میں وادنی الجہر اسماء غیرہ وادنی المخافتہ اسماع لنفسہ ومن یقرہ اوراد فی درجہ جہر کا سنا نا غیر کا ہو یعنی جو اسکے قریب ہو کذا فی الشامی اوراد فی درجہ آہستگی کا سنا نا ہر اپنے آپ کو اور اپنے قریب کے شخص کو فلو سمع رجل اور جلان فلیس جہر و الجہر ان یسمع الكل خلاصہ پھر اگر ایک یا دو آدمیوں نے قرات کو سنا تو جہر ہوگا جہریہ ہو کہ سب سنیں کذا فی الخلاصہ ہم ہتستانی نے اس پر یہ اعتراض کیا ہو کہ اگر جاعت بہت ہو اور سبکو آواز نہ پہونچے تو چاہیے کہ جہر نہ شامی نے اسکے جواب میں یہ کہا کہ کل سے مراد کل آدمی صف اول کے ہیں اور ظاہر ہو کہ یہ جواب نامتام ہو کیونکہ صف اول بھی بعض اوقات اتنی طویل ہوتی ہو کہ کل صف میں آواز نہیں پہونچتی تو بہتر یہ ہو کہ کل سے مراد گرد پیش کے سب آدمی لیے جائیں جو نہ بہت دور ہوں نہ نزدیک یا یہ کہ کل سے مراد جمع ہونی ہی ہے سے لوگ سنیں نہ صرف ایک یا دو و یجری ذلک المذکور فی کل ما یعلق بنطق کتسمیۃ علی ذبیحۃ و وجوب سجدۃ تلاوۃ و عتاق و طلاق و تشنہ و غیرہ فلو طلق او تشنی او لم یسمع نفسه لم یصح فی الاصح اور جاری ہو یہ مذکور یعنی وادنی درجہ آہستہ کہنے کا یہ ہو کہ آپ سنے اور پاس والا سنے ہر ایک بات میں جو بولنے سے علاقہ رکھتی ہو مثلاً بسم اللہ کہنا ذبیحہ پراورد واجب ہونا سجدۃ تلاوت کا اور آزاد کرنا اور طلاق دینا اور انشاء اللہ کہنا اور سوا اسکے پھر اگر طلاق دی یا انشاء طلاق دینے خواہ آزاد کرنے کے بعد کہا اور اپنے آپ نہ سنا تو طلاق اور استنشا درست ہوگا صحیح تر قول میں استنشا کی صورت یہ ہو کہ اپنی زوجہ کو کہا رانت طالق انشاء اللہ یعنی تو طالق ہو اگر خدا چاہے یا غلام کو کہا رانت حرا انشاء اللہ یعنی تیرے آزاد ہو اگر خدا چاہے اور انشاء اللہ اسی طرح کہا کہ اپنے آپ نہ سنا تو استنشا صحیح ہوگا اور

زود به طلق ہو جائیگی اور غلام آزاد ہوگا اور صبح کی قید اسلئے لگائی کہ کرنی نے ارنی درجہ کلام کا حرف صبح کا ٹکٹا ٹھہرایا ہو گو اپنے آپ سے یا نہیں تو کرنی کے قول کے بموجب تشریح مذکور صبح ہوگا کذا فی الشامی و قبل فی خواص لیستطاع البشتری اور بعضوں نے کہا کہ صبح جیسے تصرفات میں شامشتری کا شرط ہو طوطاوی نے کہا کہ اس قول کی بھی تصحیح ہوئی ہے اور مثل بیع سے مراد وہ معاملات ہیں جن میں مبادلہ ہو یا قبول غیر پر موقوف ہوں ولو ترک السورة اولی البشرا مثلاً لو عدا اقرار ہا و جوباً و قبل ندایع الفاتحہ جہرانی الاخیرین لان الجمع بن جہر و مخافتہ فی رکعہ شیعہ اور اگر مشاکلی پہلی دو رکعتوں میں مثلاً سورہ کو جہوڑا اگرچہ دانستہ ترک کیا ہو تو واجب اور بقول بعض سبب ہے کہ سورہ کو مع الحمد کے پچھلی دو رکعتوں میں جہر سے پڑھے اسلئے کہ اگر صرف سورہ کو پکار کر پڑھے گا اور الحمد کو آہستہ تو ایک رکعت میں جہر اور آہستہ پڑھنا صبح ہوگا اور جمع کرنا ان دونوں کا ایک رکعت میں براہم شارح نے استجاب کو قیل کر کے بیان کیا تاکہ معلوم ہو کہ صبح قول وجوب ہے کیونکہ وجوب کی طرف جلیع صغیر میں امام محمد نے اشارہ کیا ہے کذا فی الشامی و لو تذکر بانی رکوع قرار ہوا عدا رکوع اور اگر سورہ کو یاد کیا رکوع کے اندر تو کھڑا ہو کر سورہ کو پڑھے اور رکوع دوبارہ کرے اسلئے کہ ترتیب درمیان ان ارکان کے جو مکرر نہیں فرض ہے تو اگر دوبارہ رکوع کرے گا تو نماز فاسد ہو جائیگی کذا فی الشامی ولو ترک الفاتحہ فی الاولین لا یقینہا فی الاخرین لازم تکرار ہوا اور اگر پہلی دو رکعتوں میں الحمد کو ترک کیا تو اسکو پچھلی دو میں قضا کر کے بسبب لازم آنے تکرار فاتحہ کے یعنی پچھلی رکعتوں میں فاتحہ دوبارہ ہو جائیگی حالانکہ مکرر نہ پڑھنا فاتحہ کا واجب ہے و لو تذکر بانی رکوع قرار ہوا عدا السورة اور اگر فاتحہ کو رکوع کے پیشتر یاد کیا تو فاتحہ پڑھے اور سورہ کو دوبارہ پڑھے بطور وجوب اسلئے کہ ترتیب فاتحہ اور سورہ میں واجب ہے کذا فی الطوطاوی شامی نے کہا کہ قبل رکوع قید نہیں اسلئے کہ اگر رکوع کے اندر یاد کرے تب بھی اسکو وہی کرنا چاہیے جو سورہ کے یاد پڑنے میں کیا تھا کیونکہ جب سورہ کو کھڑے ہو کر پڑھنا واجب ہے تو فاتحہ تو سورہ کی نسبت کم از زیادہ ہوگی و فرض القراءة آیت علی المذنب ہی لہ العلامۃ و عرفا طائفۃ من القرآن مترجمہ اقلہا ستہ احرف و لو تقدیر کلم یکید اور فرض قرات کا جسکے پڑھنے سے ناصح ہو جائے ایک آیت ہے ظاہر مذہب پر سینے بقول امام اعظم اور صاحبین کے نزدیک تین آیتیں چھوٹی یا آٹھ برابر بڑی آیت فرض ہے کذا فی الطوطاوی آیت لغت میں معنی علامت ہے اور عزت فقہاء میں ایک جملہ ہے قرآن سے بیان کرنیوالا یعنی جسکی ابتدا اور انتہا کا اعتبار کیا گیا ہو کذا فی الجلیہ عن حاشیۃ الکشاف اس جملہ میں کم سے کم چھ حرف ہوں اگرچہ تقدیر ہوں مثل لم یلک کے کہ بفعل یا پنج حرف ہیں مگر چونکہ اصل میں لم یولد تھا اسلئے تقدیر چھ حرف ہوئے الا اذا كانت کلمۃ فالاصح عدم الصحة وان کر رہا مکرر اگر جس صورت میں کہ آیت ایک کلمہ ہو تو صبح تر نہ درست ہونا نازک ہے گو اس آیت کو نازی چند بار کے مثلاً ص یاق یاق وغیرہ کہ انکو چند بار کہنے سے بھی ناصح نہوگی الا اذا حکم حاکم فیوز ذکرہ فقہستانی لیکن اگر کوئی حاکم حکم کر دے تو ایک کلمہ کی آیت سے بھی ناز جائز ہوگی ذکر کیا اسکو فقہستانی نے ہم صورت مسئلہ کی یہ ہے کہ ایک شخص نے اپنے غلام سے کہا کہ اگر تو نماز صبح پڑھے تو آزاد ہے پھر اسے ناز پڑھی تب تین قرات ایک کلمہ کی آیت پڑھی خواہ اسکو مکرر پڑھا ہو یا نہیں بعد اسکے اس مقدمہ کی ناسخ ایسے حاکم کے بیان ہوئی جو اس طرح کی قرات سے صحت ناز کا قائل ہو تو اسے اس غلام کی آزادی کا حکم کیا پس اب ناز کی صحت کا حکم آزادی کے ضمن میں ہو جائیگا کذا فی الشامی و لو قرار آیت طویلیۃ فی الرکعتین فالاصح الصحة اتفاقاً لانه یزید علی ثلاث آیات قصار قالہ الجلی اور اگر ایک آیت طویل دو رکعتوں میں پڑھی تو صحیح ہو ناز کا اتفاق امام اور صاحبین کے اسلئے کہ اسقدر پڑھنا زیادہ ہے تین چھوٹی آیتوں سے کہا ہے اسکو جلی نے معنی نصف آیت طویل جس صورت میں تین آیتوں سے زائد ہوگی تو صاحبین کے قول پر بھی ناز درست ہوگی کذا فی الطوطاوی و حفظہا فرض عین متعین علی کل مکلف اور یاد کرنا ایک آیت کا فرض میں ہے ہر شخص مائل بالغ مسلمان پڑھتا ہے اور حفظہا صبح القرآن فرض کفایہ دشتہ میں فضل من لفعل اور یاد کرنا سب قرآن کا فرض کفایہ ہے یعنی کچھ مسلمانوں کے یاد کرنے سے اور دن کے نوے یاد کرنا فرض نہ رہیگا اور سب قرآن کا یاد کرنا سنت ہے ہر شخص مکلف کے لیے افضل ہے نقل پڑھنے سے شامی نے کہا کہ اس میں اشارہ ہے کہ سنت بھی عین ہوتی ہے اور کبھی کفایہ مثلاً ترویج کا پڑھنا سنت میں ہے اور اسکی جماعت ہر محلہ میں سنت کفایہ ہے تنبیہ قرآن کو بھول جانا حرام نہیں مگر جبکہ ایسا بھول جاوے کہ قرآن سے دیکھ کر بھی پڑھا جاوے کذا فی شرح المنیہ و تعلم الفقہ فضل منہا اور سیکھنا فقہ کا فضل ہے ان دونوں سے یعنی نقل پڑھنے اور باقی قرآن کے یاد کرنے سے ہم فقہ سے مراد وہ

مسائل دینی میں جو رائد ہوں شخص کی حاجت سے ہوں ورنہ بقدر حاجت کا سیکھنا تو فرض ہے اور باقی قرآن سے یہ غرض ہے کہ جب قدر قرآن کا یاد کرنا فرض یا واجب ہے اس کے سوا باقی کو یاد کرنے سے فقہ کا سیکھنا افضل ہے اور کہیں یہ شرط ہے کہ کچھ لوگ سب قرآن کو یاد کرتے ہوں اگر کوئی یاد نہ کرتا ہو گا تو اس صورت میں فقہ کا سیکھنا افضل ہوگا و حفظہ فائزۃ الکتاب و سورۃ واجب علی کل مسلم لکن نقص شئی من الواجب اور یاد کرنا الحمد کا اور ایک چھوٹی سورہ کا واجب ہے ہر مسلمان پر اور مکروہ تحریمی ہے کہ کرنا کسی چیز کا واجب میں سے جیسے مکروہ تنزیہی ہو سنت میں سے کسی چیز کا کہ کرنا کہانی اطمینان و وسوسہ فی السفر مطلقاً ای حالہ قرار اور قرار کہ اطلاق فی الجامع الصغیر و جوفی البحر و روافی الہدایہ وغیرہا من التفضیل و ردہ فی النہر و حرران مانی الہدایہ ہوا الحرا الفاتحہ و جوبا و امی سورۃ شاعر و مسنون ہے سفر میں بہر حال یعنی خواہ حالت اطمینان ہو یا جلدی کی پڑھنا الحمد کا بطور وجوب اور جس سورہ کو کہ مسافر چاہے شایع نے کہا کہ سفر کو محیط مطلق کہا ہے جامع صغیر میں اور اطلاق کو ترجیح دی ہے بحر الرائق میں اور ہایہ وغیرہ کی تفصیل کو صاحب بحر الرائق نے رد کیا ہے اور صاحب بحر کے قول کو نہر الفائق میں رد کیا اور قول منفع بیان کیا کہ جو کچھ ہدایہ میں تفصیل ہے وہی منفع ہے ہم ہدایہ میں تفصیل ہے کہ اگر مسافر جلدی میں ہو تو الحمد اور جس سورہ کو چاہے پڑھے اور اگر اطمینان سے ہو تو وہ فجر میں مثل سورہ بروج کے پڑھے اور ظہر مثل فجر کے ہے اور عصر اور عشاء میں بروج سے چھوٹی صورتیں پڑھے اور مغرب میں بہت چھوٹی صاحب بحر نے اسکو رد کیا کہ اس تفصیل کی کچھ اصل نہیں جامع صغیر میں اطلاق مثل سنون کے مذکور ہے علاوہ اسکے مثل سورہ بروج کے مسافر کے لیے معین کرنے کو کوئی دلیل چاہیے حالانکہ کوئی دلیل منقول نہیں تو ظاہر ہے کہ حالت قرار و جلدی دونوں میں حکم یکساں ہو صاحب نہر الفائق نے کہا کہ اگر صاحب ہدایہ مثل سورہ بروج سے طوال مفصل میں نہ تعین کسی حد خاص کی پس جب مراعات سنت کی مسافر سے نکلے تو کیا وجہ کہ اسکی رعایت نہ کی گئی تھی اور وجہ باکی قید جو شارح نے لگائی تو اس دہم کے دفع کے لیے ہے کہ کوئی یہ سمجھے کہ سفر میں الحمد کا پڑھنا سنت ہے بلکہ مراد یہ ہے کہ بعد الحمد کے قرأت واجب کی جو کسی صورت کو مسافر چاہے اسکا پڑھنا مسنون ہے کہانی اطمینان و الشامی و فی الضرورۃ بقدر الحال اور مسنون ہے کہ پڑھے ضرورت میں بقدر گنجائش حال کے مثلاً اگر وقت تنگ ہو کہ قرأت مسنون پڑھنے سے نماز قضا ہوتی ہے تو اتنی قرأت پڑھے جس سے نماز کامل ہو جائے اور یہی حال ہے اگر خوف جان یا مال کا ہو کہانی اطمینان و وسوسہ فی السفر فی المختصر لایم و مفرد ذکرہ الحلبي والناس عنہما فان طول المفصل من الحجات الی البرج فی الفجر و ظہر و مسنون ہے حضر میں یعنی مقام کرنیکی صورت میں امام اور مفرد کو پڑھنا طوال مفصل کا جو سورہ حجات سے سورہ بروج تک میں فجر اور ظہر کی نماز میں امام اور مفرد دونوں کے لیے مسنون ہو نیکیو حلبي نے ذکر کیا ہے اور لوگ اس سے غافل ہیں یعنی تنگ خبر نہیں کہ مفرد کے حق میں قرأت مسنون امام کے مثل ہر طول کا بسط جامع ہو طویل کی اور مفصل کے معنی تفصیل کے ہوئے قرآن کے آخر کے ساتویں حصہ کی سورت میں مفصل کہلاتی ہیں اسوجہ سے کہ انہیں بسم اللہ مفصل کے لیے بہت جگہ ہے یا اسوجہ سے کہ انہیں منسوخ آیتیں بہت کم ہیں پھر مفصل کی تین تسمین ہیں طوال یعنی لمبی اور اوساط یعنی درمیانی اور قصار یعنی چھوٹی سورہ حجات سے سورہ بروج تک طوال مفصل ہیں اور وہاں سے آخر تک اوساط مفصل اور وہاں سے آخر قرآن تک قصار مفصل و منہا الی آخر کمین اوساطہ فی العصر و العشاء و باقیہ قصارہ فی المغرب اور سورہ بروج سے آخر کمین تک اوساط مفصل نماز عصر و عشاء میں پڑھنا مسنون ہے اور باقی مفصل سورتیں یعنی لم کمین سے آخر قرآن تک قصار مفصل منسوب ہیں پڑھنا مسنون ہے ہر سطح کی قرأت کا مسنون ہونا اثر سے ثابت ہے یعنی حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ابو موسیٰ اشعری کو نامہ لکھا کہ فجر اور ظہر میں طوال مفصل پڑھا کر اور عصر اور عشاء میں اوساط مفصل اور مغرب میں قصار مفصل کہانی الشامی ای فی کل رکعہ سورۃ عا ذکرہ الحلبي یعنی ہر رکعت میں ایک سورہ ان سورتوں میں سے کہ مذکور ہو نہیں پڑھے ذکر کیا ہے اسکو حلبي نے و اختار فی البدائع عدم التقدير و انہ مختلف بالوقت والقوم والا امام اور بدائع میں نہ اندازہ کر نیکیو پسند کیا ہے اور یہ کہ حال قرأت کا مختلف ہونا ہر وقت اور قوم اور امام کے باعث ہے م یعنی واجب بدائع نے کہا ہے کہ قرأت میں کوئی حد مقرر نہ ہوئی مختار ہے تو فجر میں کبھی چھوٹی سورہ پڑھے کبھی بڑی سیطرح اور نمازوں میں اور یہ اختلاف وقت پر منحصر ہے یعنی اگر وقت میں گنجائش ہو تو زیادہ پڑھے ورنہ کم اور قوم پر منحصر ہے کہ اگر مقتدی ملول ہوں تو زیادہ پڑھے ورنہ کم اور امام پر منحصر ہے خوش آواز ہو تو لوگوں کو زیادہ پڑھنا تاکہ انہیں ہوتا ورنہ گھبراتے ہیں و فی الحجۃ لقرانی الفرض بالترسل حرفا حرفا و فی التراجع میں میں فی النفل لیلان کہ ان سیرع بعد ان یقرأ لکیفہم و زمانہ حجت میں ہے کہ فرض نماز میں قرأت ٹھہر کر ہر حرف کو جدا پڑھے اور تراویح میں نہ ٹھہر کر پڑھے نہ جلد بلکہ متوسط طور پر پڑھے

اور رات کی نفلوں یعنی تہجد میں نازی کو جائز ہے کہ جلد پڑھے لیکن ایسا کہ سمجھ میں آوے شامی نے کہا کہ رات کی قید غالباً ایسے لگائی کہ تہجد والوں کی عادت زیادہ قرآن
 پڑھنے کی ہوتی ہو تو جلد پڑھنے سے ان کا درد پورا ہو سکتا ہے مگر جلدی کے یہ معنی کہ مذکورہ نہ کھینچے نہ یہ کہ سمجھ میں نہ آوے ورنہ حرام ہوگا بسبب ترک کرنے ترتیل کے
 دیگر روایات اسے لکن الادلی ان لا یقرب بالغریم عند العوام صیانہ لدنیم اور جائز ہے پڑھنا قرآن کا ساتون روایتوں میں مگر بہتر ہے اگر کہ روایت غریب عوام کے سامنے
 نہ پڑھے واسطے حفاظت اُن کے دین کے مگر یعنی ہر چند ساتون روایتیں صحیح اور فصیح ہیں مگر غریب روایت عوام کے سامنے نہ پڑھنی چاہیے جیسے روایت ابی جعفر اور ابن مہاکم
 اور حمزہ اور کسائی کی کہ اسکو سکر عوام سنتے ہیں اور ہنسنا قرآن پر یہی ہے ایسے اُن کے دین کے بچانیکے لیے روایت غریب نہ پڑھے و تطال اولی الفطر طے ثانیہ ہا بقدر رکعت
 وقیل نصف مذابلو فحش لا باس بہ فقط اور زیادہ کچھ ہے پہلی رکعت صرف فجر کی دوسری رکعت پر بقدر سوم حصہ کے اور بعض نے کہا بقدر نصف کے ازراہ استحباب کے پس اگر
 پہلی رکعت میں زیادتی بہت کر دیگا مثلاً پہلی میں دس گنی رکعت پڑھی نسبت دوسری کے تو کچھ مضائقہ نہیں مگر پہلی رکعت میں اتنی قرات پڑھے کہ سبکی زیادتی دوسری رکعت
 کی قرات سے بقدر سوم حصہ دونوں قراتوں کے ہو جائے مثلاً پہلی رکعت میں ۴۰ آیتیں پڑھیں اور دوسری میں ۲۰ تو دونوں میں ۶۰ آیتیں ہوئیں اور اول میں ۲۰ تا میں دوسری
 اور وہ تہائی ہیں ۴۰ کی اور اگر اول میں ۵۰ پڑھیں اور دوسری میں ۵۰ تو پہلی میں ۳۰ ناند ہوگی نسبت دوسری کے اور وہ نصف میں کل قرات کی اور فقط سے یہ مراد ہے کہ حکم
 صرف فجر کی ناز میں ہو نہ دوسری ناز میں و قال محمد ابی اکل حتی الترویج قیل وعلیہ الفتویٰ اور امام محمد نے فرمایا ہے کہ سب نمازوں کی اول رکعت دوسری سے بڑی کرنا مستحب ہے
 یہاں تک کہ تراویح کی بھی کہتے ہیں کہ فتویٰ اسی قول پر ہم طحاوی نے کہا کہ اختلاف جمعہ اور عیدین کے سوا دوسری ناز میں ہے اور ان دونوں میں بالاتفاق دونوں رکعتیں برابر
 پڑھنی چاہئیں اور علیہ میں امام محمد اور شافعی کی دلیلین نقل کر کے کہا کہ فتویٰ شافعی کے قول پر ہونا چاہیے واطالہ الثانیۃ علی الاولیٰ یکوہ تزیہا اجماعاً ان ثلثات آیات
 ان تعاربت طولاً وقصراً والا اعتبر الحروف والكلمات واعتبر الحلی فی شئ الطول لا عدد الا آیات اور دوسری رکعت کا زیادہ کرنا اول پر بقدر تین آیتوں کے مکروہ تر ہے ہر بالاتفاق
 اگر آیتیں دونوں رکعتوں کی بڑی اور چھوٹی ہونے میں قریب قریب ہوں اور اگر ایک سی آیتیں ہوں تو اعتبار حروف اور کلمات کا ہوگا یعنی اس صورت میں دوسری رکعت کے کلمات اور
 حروف اول سے زیادہ ہوں اور علی نے بہت سی زیادتی کا اعتبار کیا ہے نہ شمار آیتوں کا یعنی دوسری رکعت اول سے بہت نہ پڑھنے پاوے و شافعی فی الجواز روت بہ لیسۃ و تہطرنی
 انشأ عدم الکراہۃ مطلقاً اور بحر الرائق میں تشنا کیا ہے ان سورتوں کو جو حدیث میں وارد ہیں یعنی اُن کے پڑھنے میں کراہت نہیں جیسے جمعہ اور عیدین کی اول رکعت میں سجۃ اہم و ردی
 میں بل انتک پڑھنا مکمل پہلی میں انیس آیتیں ہیں اور دوسری میں چھپیس اور ترجیح دی ہے نفل میں عدم کراہت کی مطلقاً یعنی حدیث میں رد ہوا ہو و ان باقل لا یکوہ لانہ
 علیہ الصلوۃ والسلام صلی بالمؤذنین اور اگر زیادتی دوسری رکعت کی تین آیتوں سے کم ہو تو مکروہ نہیں ایسے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھی ہے مؤذنین سے یعنی فجر کی اول
 رکعت میں سورہ نلق اور دوسری میں سورہ ناس پڑھی حالانکہ دوسری میں چھ آیتیں ہیں اور اول میں پنج ولا یقین شی من القرآن الصلوۃ علی طریق النفل بل
 تعین الفاتحہ علی وجہ الوجوب اور نہیں تعین ہر قرآن میں سے کچھ کسی نماز کے لیے بطور فرض کے کہ اسکو بدن نماز درست نہ ہو بلکہ تعین ہر فاتحہ ہر نماز میں بطور واجب ہونے کے
 ویکوہ تعین کا سجدہ دل اتی لفل کل جمیعہ بل ندب و تراویحاً حیثاً اور مکروہ ہے زمین کرنا کسی سورت کا نماز کے لیے جیسے جمعہ کی فجر میں پہلی رکعت میں الم سجدہ اور دوسری میں سورہ ہر
 پڑھنا بلکہ کبھی کبھی ان دونوں کا پڑھنا مستحب ہے مگر طحاوی اور بیہقی نے اس میں قید لگائی ہے کہ اگر معین سورہ کے پڑھنے کو واجب جانے اور دوسری کو جائز نہ سمجھے تو اس طرح کی تعین مکروہ ہے
 اور اگر اتباع آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے معین کو پڑھے اور بعض اوقات دوسری سورتوں کو بھی پڑھے یا سو آیتیں سورتوں کے دوسری اسکو یا دہنوں یا اسکا پڑھنا اسکو سہل پڑنا ہو تو مکروہ نہیں
 اور ہا میں وجہ کراہت کی یہ لکھی ہے کہ معین آیت سے چھوڑنا باقی قرآن کا اور ہم معین سورہ کے نفل ہونے کا لازم آتا کہ انی الشامی مختصر و الموقم لا یقر اطلاقاً و لا انفاً فی السورۃ
 اتفاقاً واسب محمد بن حنفیہ کما بسطہ اللہ تعالیٰ اور فقہی قرات نہ پڑھے نہ ہماری نازی میں نہ دوسری میں اور نہ الحمد پڑھے سری نماز میں اتفاق امام اور صاحبین کے اور جو قول کہ امام محمد کی طرقت منسوب ہے
 کہ سری نماز میں مقتدی کو احتیاطاً الحمد کا پڑھنا مستحب ہے وہ ضعیف ہے چنانچہ اسکو کمال نے شرح بیان کیا اور کمال الدین نے فتح القدیر میں کہا کہ امام محمد نے اپنی کتاب آثار میں فرمایا ہے کہ امام محمد
 پچھ پڑھنا ہمارے نزدیک کچھ نہیں خواہ ناز ہی ہو یا سری نماز قرا کر تحریر یا تصحیح فی الاصح پس اگر مقتدی قرات پڑھیکر مکروہ تحریمی ہوگا اور ناز تصحیح ہوگی صحیح تر قول میں دینی در الجار عن مسوط

خواہر زادہ انما تفسد ویکون فاسقا و هو مردی عن عمدۃ من ابحاۃ فالمنع احوط اور درجہ میں صیو خواہر زادہ سے منقول ہے کہ امام کے پیچھے قرأت پڑھنے سے نازا
 فاسد ہوتی ہے اور پڑھنے والا فاسق ہوتا ہے اور قنوت کا ممنوع ہونا چند صحابہ سے مروی ہے اس لیے منع کرنے میں زیادہ احتیاط لازم تھا اور کافی میں ہے کہ مقتدی کو
 قرأت سے منع کرنا انہی صحابہ سے ماثور ہے جنہیں حضرات علی مرتضیٰ اور عبداللہ بن عباس اور عبداللہ بن عمر اور عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہم امین میں اور نسا و ناز کا قول
 مقابل ہے کہ قول کا کہ صحیح میں ناز صحیح رہتی ہے بل لیستع اذا جہ و نصیحت اذا شر قول ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ کما قالوا خلف الامام فنزل اذا قرأ القرآن فاستمعوا
 وانصتوا لعلکم تفتحون مقتدی قرأت امام کی ہے جب وہ پکار کر پڑھے اور چپ رہے جب آہستہ پڑھے بسبب قول حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ ہم امام کے پیچھے پڑھتے تھے
 پس حکم نازل ہوا کہ جب قرآن پڑھا جاوے تو ہکونوا اور چپ رہو اس قول سے وجہ استدلال کی ہے کہ آیت میں دو باتیں مطلوب ہیں ایک قرآن کا سننا دوم سکوت کرنا
 تو سننا تو جہری ناز کے لیے مخصوص ہے مگر سکوت خاص نہیں اس لیے وہ دونوں نازوں میں مطلقاً واجب رہیگا کذا فی الشامی وان وصلۃ قرا الامام آیت ترغیب او
 ترہیب و کذا الامام لا یستعمل بغیر القرآن و ما درو حل علی النفل من قولہ کما مقتدی کچھ نہ پڑھے اگرچہ امام آیت ترغیب پڑھے یعنی حسین ذکر رحمت اور جنت اور ثواب کا ہو یا آیت
 ترہیب پڑھے حسین ذکر دوزخ اور عذاب کا ہو یعنی نہ سوال ثواب کا کرے نہ عذاب سے پناہ مانگے بلکہ سکوت کرے اور ہی طرح امام بھی سوال قرآن کے آیت ترغیب و
 ترہیب کے پڑھنے کے دوسری دعائیں مشغول ہو اور جو کچھ اس باب میں حدیث میں وارد ہوا وہ حالات افراد میں نقل پڑھنے پر محمول ہے جیسے کہ پیشتر کی نظیر و اجابت
 بیان میں گذری ہے یہ مسئلہ خاص شارح نے لکھا کہ ان متصلہ ہر شرطیم یعنی ابو داؤد و ابن بروایت حدیفہ رضی اللہ عنہ ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک رات ناز
 پڑھی تو جس آیت رحمت پر گذرے وہاں توقف فرما کر اپنے لیے سوال کیا اور جس آیت عذاب پر گذرے وہاں وقفہ کر کے پناہ مانگی تو یہ ناز نفل پر محمول ہے کذا فی الشامی
 و کذا الخطبۃ فلا یاتی بالفیوت الاستماع و لو کتابہ اور و سلام وان صلی الخطبۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم الا اذا قرأ آیت ھصلوا علیہ فیصلی لمستمع میرا فی نفسہ
 و نصیحت بسانہ علما بامری صلوا و انصتوا اور ہی طرح حکم ہے خطبہ کا یعنی امام کے خطبہ پڑھنے کے وقت وہ بات نہ کرے جس سے سننا جائز ہے اگرچہ لکھنا یا سلام کا جواب
 دینا ہی ہو اور اگرچہ خطبہ پڑھنے والا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھے یعنی اس وقت بھی سکوت کرے مگر جبکہ خطیب یہ آیت پڑھے (صلوا علیہ) تو سننے والا خطبہ کا
 پوشیدہ اپنے دل میں درود پڑھے اور زبان سے سکوت کرے تاکہ دونوں امور پر عمل ہو یعنی ایک حکم صلوا علیہ کا اور دوسرا انصتوا کا تو دل میں درود کہنے سے دونوں
 کی تعمیل ہو جائیگی شامی نے لکھا کہ جو امر ناز میں حرام ہے وہ خطبہ میں بھی حرام ہے اور خطبہ جمعہ کا ہو یا کحاح کا یا عید کا سب میں سکوت واجب ہے اور ظالم حاکم کے نام
 اور تعریف خطبہ میں داخل نہیں والبعید عن الخطیب و التمریب بیان فی افراض الانصات اور خطیب سے دور کا شخص اور نزدیک کا برابر میں سکوت کرنے کے فرض ہونے
 میں شارح نے سکوت کو فرض کہا بتبعیت ہدایہ کے اور نہ اتفاق میں اسکو واجب کہا ہے طحاوی نے لکھا کہ وجوب ہی بہتر ہے اس لیے کہ ترک سکوت مکروہ تحریمی ہے فروع
 مسائل ملحقہ شارح کے یہی الاستماع للقرآن مطلقاً لان العبرۃ لعموم اللفظ واجب ہے سننا قرأت کے قرآن کا ہر حال میں یعنی ناز میں اور خارج ناز سے اس لیے کہ اعتبار عموم
 لفظ کا ہم یعنی آیت فاستمعوا ہر چند ناز کے باب میں نازل ہوئی ہے چنانچہ پیشتر بیان ہوا مگر احکام میں اعتبار الفاظ کے عام ہونیکا ہے نہ سبب کے خاص ہونیکا چھوڑ حکم وجوب
 استماع کا بغیری میں ہے اور عذر کی صورت میں سننا واجب نہیں مثلاً اگر میں لڑکا ملاوت کرتا ہوں اور آدمی اپنے کاروبار میں پہلے سے مصروف ہیں تو اس پر سننا واجب نہ ہوگا
 اس طرح جو شخص بازار میں ملاوت کرنے لگے تو بازاری اور کاروبار کرنے والوں پر سننا واجب نہ ہوگا کذا فی الشامی ملحقاً لا بأس ان یقرأ سورۃ و یعید ہانی الثانیۃ کچھ اضافہ نہیں
 اس بات کا کہ پڑھے ایک سورت ایک رکعت میں اور پھر دوبارہ وہی پڑھے دوسری میں لا بأس کے لفظ سے معلوم ہوا کہ ایسا کرنا ترک اولیٰ یعنی مکروہ تنزیہی ہے اور غلط
 کی صورت میں بالاکراہت جائز ہے مثلاً پہلی رکعت میں سورۃ ناس پڑھ گیا تو دوسری میں پھر اسی کو پڑھے ورنہ التمام پڑھنا لازم آوے گا کذا فی الشامی وان یقرأ فی اولی
 من محل و فی الثانیۃ من آخر دون سورۃ ان کان بینما آیتان یا اکثر اور اسکا بھی مضائقہ نہیں کہ پہلی رکعت میں ایک جگہ سے پڑھے اور دوسری میں دوسرے مقام سے
 اگرچہ دونوں مقام ایک ہی سورت میں سے ہوں بشرطیکہ دونوں مقاموں میں دو آیتوں یا زیادہ کا فاصلہ ہو تو اگر ایک آیت کا فاصلہ ہوگا تو مکروہ ہوگا و دیگر

انفصل بسورة قصيرة او مكره ہر دونوں ركعتوں کی قرات میں چھوٹے سورہ کا فاصلہ کرنا مثلاً پہلی ركعت میں سورہ کافرون اور دوسری میں بت پڑھے اور سورہ نصر
کا فاصلہ رہا تو مكره ہوگا ان اگرچہ میں بڑے سورہ کا فاصلہ ہوگا تو مكره نہیں وان يقرأ منك و ساء اور مكره ہو یہ کہ قرآن کو الٹا پڑھے مثلاً پہلی ركعت میں سورہ نمل
اور دوسری میں بت پڑھے م وجہ کراہت یہ ہے کہ ترتیب سورتوں کے تلاوت کی واجبات میں سے ہے اور ان ركعتوں کے لیے جو ترتیب بدکار پڑھتے ہیں تو تعلیم کی ضرورت
کے سبب سے ہر کذافی الشامی الا اذا ختم في ركعة البقرة الٹا پڑھنا مكره ہے مگر حلیہ قرآن کو ختم کرے تو سورہ بقرہ میں سے پڑھے اس لیے کہ حدیث میں اس طرح کے ختم کی خوبی وارد ہے
وفی بقية قرائنی الاولي الكافرون وفی الثانية الم تراوت بت ثم ذکر تیم ذیل لقطع وید اور قیہ میں ہے کہ اول ركعت میں سورہ کافرون پڑھے اور دوسری میں سورہ نمل یعنی
خلاف ترتیب یا سورہ بت یعنی چھوٹی سورت کا فاصلہ چھوڑ کر شروع کی پھر یاد کیا کہ ترتیب بدل گئی یا چھوٹی سورہ رگبی تو انھیں سورتوں کو تمام کرے اور قول ضعیف ہے کہ
کہ انکو چھوڑ دے اور دوسری سورت پڑھے جس میں بے ترتیبی وغیرہ لازم نہ آوے شامی نے کہا کہ اس سے معلوم ہوا کہ اگر سوا ترتیب بدل جائے یا چھوٹی سورہ
کا فاصلہ بچائے تو مكره نہیں دلائلہ فی الفضل شمس ذاک اور نفل میں ان باتوں میں سے کوئی مكره نہیں م یعنی بے ترتیب پڑھنا اور چھوٹی سورہ کا فاصلہ چھوڑنا
نفل میں درست ہے حلی نے اس پر اعتراض کیا کہ ترتیب سورہ کی واجبات تلاوت سے ہے تو جب نماز کے باہر بے ترتیبی مكره ہے تو نماز کے اندر کیون نہی کی طحاوی نے جواب
دیا کہ نفل میں چونکہ گنجائش زیادہ ہے اس لیے اسکی ہر ركعت ایک فعل مستقل ہے تو بے ترتیب پڑھنا ایسا ہوا کہ ایک شخص نے کوئی آیت قرآن کی پڑھی اور چپ ہو گیا تھوڑی
دیر کے بعد دوسری آیت اُسکے اوپر کی پڑھی تو جیسے اس طرح کا پڑھنا مكره نہیں ایسے ہی نماز نفل میں مكره نہیں قلت تبلغ قدر قصور سورہ فضل من آیت طویلہ اور تین آیتیں
کہ بقدر چھوٹی سورت کے ہر جابن بڑی ایک آیت سے فضل میں م شامی نے کہا کہ فضیلت سے مراد کثرت ثواب ہے اور ثلث ابتدا ہے بقدر مضان یعنی قرات ثلاث
اور بعض نسخوں میں ثلاث ہے تو اس صورت میں تقدیر الصلوٰۃ ثلاث ہوگی وفی سورۃ بعض سورۃ العبرة للاكثر و بسطناہ فی الخزان اور پوری سورت اور تھوڑی سورت
پڑھنے میں اعتبار اکثر کا ہر باعتبار آیات کے یعنی اگر اکثر آیتیں پڑھی ہوگی تو سورہ کامل شمار ہوگی ورنہ ناقص اور ہم نے اس ذکر فرغ کو خزان الاسرار میں شرح بیان کیا ہے

باب الامامة

یہ باب ہر امامت کے بیان میں ہے صغری و کبری فالکبری استحقاق تصرف عام علی الانام و تحقیق فی علم الکلام امامت دو قسم ہے ایک چھوٹی ایک بڑی امامت مستحق ہونا
تصرف عام کا ہر خلق پر اور اسکی تحقیق علم کلام میں مذکور ہے موطاوی نے کہا کہ اس تعریف میں یہ غلط ہے کہ استحقاق تصرف امامت کا اثر ہے نہ اسکی حقیقت بلکہ حقیقت
اسکی وہ ہے جو مقاصد میں مذکور ہے کہ امامت ریاست عامہ ہے تو کون کے دین و دنیا کے مصالح کی حفاظت کے لیے بطور نیابت کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی
طرف سے اور ریاست عام کی قید سے قاضی اور امرا نکل گئے کہ انکی ریاست اہل اسلام پر عام نہیں ہوتی بلکہ خاص مسلمانوں پر ہوتی ہے اور خلق سے مراد مسلمان ہیں اور
جو انکے حکم میں ہوں مثل ذمی وغیرہ کے و منصبہ اہم الواجبات اور قائم کرنا امام کا مسلمانوں پر زیادہ ضروری واجبات ہیں سے ہے اس لیے کہ بہت سے واجبات شرعی امامت پر
موقوف ہیں اور ہمیں وجہ عقائد نسفیه میں کہا ہے کہ مسلمانوں کے لیے ایک امام ضرور چاہیے کہ انہیں احکام جاری کرے اور ان کو منرائین اعمال بدکی دے اور شیمنوں کو نہر
سے روکے اور انکے لشکروں کو سامان دے اور ان سے صدقات وصول کرے اور گردن کشوں کے سرو باندے اور چروہ در رہنوں کو زیر کرے اور عباد و عید قائم کرے اور حقوق
کے ثابت کرنے کی گواہیاں دے اور جن بچوں کے ولی نہیں انکے نکاح کر دے اور مسلمانوں میں غنیمتوں کے مال تقسیم کر دے انتہی فلذا قد موہ علی دفن صاحب المنجرات صلی اللہ
علیہ وسلم اور اسی وجہ سے کہ امام کا مقرر کرنا اہم واجبات سے ہے صحابہ رضی اللہ عنہم نے خلیفہ مقرر کرنے کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دفن پر مقدم کیا م یعنی وفات شریف
دوشنبہ کے روز ہوئی اور سہ شنبہ کے دن یا بدھ کی رات خواہ دن میں دفن ہوئے کذافی حلی موطاوی نے کہا کہ یہ سنت ابھی تک باقی ہے کہ کوئی خلیفہ دفن نہیں ہوا جب تک
کہ دوسرا اسکی جگہ قائم نہیں ہو چکا و بیشتر طاکوہ مسلمان اذکارا مالا بالغا قار اقرشیا اور شرط ہے ہونا امام یعنی خلیفہ کا مسلمان آزاد مذکر صاحب عقل بالغ قدرت والا قریش
کے نسب سے م مسلمان اسوجہ سے کہ کافر کو مسلمان چہ ولایت نہیں اور آزاد باہن وجہ کہ غلام کو خود اپنے نفس پر ولایت نہیں تو دوسرے پر کیسے ہوگی اور مرد اس لیے کہ عورتوں کو

گھر میں بیٹھنے کا حکم ہو اور عقل کی ناقص ہونے سے واجب شرعی کی تعمیل نہ ہو سکی اور عاقل و بالغ اس لیے کہ مجنون اور ابلہ کے کو اپنے اوپر ولایت نہیں اور قادر سے یہ غرض کہ احکام کے جاری کرنے اور اصلاح اہل اسلام کے قائم کرنے پر قدرت رکھتا ہو ورنہ امام کے مقرر کرنے کی غرض فوت ہو جائیگی اور قریشی ہونا ہو جس سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہو کہ امام قریش میں سے بن کذا فی الشامی اور جمہور نے امامت کے لیے شجاعت کو بھی شرط کیا ہو اور بعض نے عالم ہونا امام کا شرط قرار دیا ہو لاہ شیعہ علویہ معصومانہ میں شرط ہو امام کا ہاشمی ہونا یا اولاد حضرت علی رضی اللہ عنہ کی ہونا یا گناہوں سے معصوم ہونا یہ قیدین شیعوں نے لگائی ہیں کہ امام کو ہاشمی ہونا ضروری ہے اس سے یہ مطلب کہ خلافت حضرت ابو بکر اور حضرت عمر اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہم کی باطل ٹھہرے اور علوی کہنے سے یہ مدعا کہ خلافت عباسیوں کی باطل ہو اور معصوم اثناعشری شیعوں اور سہابیوں کا قول ہر جلی نے کہا کہ شایع کو مناسب تھا کہ لفظ لایتون جگہ لاتا یعنی یون کہتا لاہ شیعہ علویہ و لامعصومانہ اس لیے کہ یہ تین قیدین شیعوں کے تین فرقوں کے قول جدا جدا ہیں نہ یہ ایک ہی قول ہو دیکر تقلید الفاسق اور مکرہ ہو حاکم بنانا بکار کام مکرہ کہنے سے اشارہ کیا کہ عادل ہونا امام کا شرط نہیں وغیرہ لا الفتنۃ اور امام قابل مغزول ہو جاتا ہو فسق سے یعنی اگر اثناعشریوں میں اس پر فسق طاری ہو گیا تو اس سے مغزول ہو جائیگا بلکہ مستحق غزل ہوگا مگر بھت خوف فساد کے اسکو مغزول نہ کیا جائے وحب ان یدعی لہ بالصلاح اور واجب ہو کہ ایسے امام کے حق میں دعائیکجھت ہونے کی کججاوے تھیں سلطنت مستعبد للضرورۃ اور صحیح ہو سلطنت زبردستی حاکم بننے والی بسبب ضرورت کے م عقد امامت دو طرح سے منعقد ہوتا ہو اول یہ کہ خلیفہ خود اپنی جگہ دوسرے امام کو کر دے جیسے حضرت ابو بکر نے حضرت عمر کو خلیفہ کیا تھا دوسرے یہ کہ زمرہ علما اور صاحبان راء و تدبیر کسی کے ہاتھ پر بیعت کریں تو اگر یہ دونوں صورتیں ہوں اور کوئی شخص زبردستی والی ہو جاوے تو اسکی سلطنت صحیح ہوگی ضرورت کی وجہ سے یعنی تاکہ اہل اسلام میں فتنہ نہ ہو وکذا ہی فی فیوض امور تقلید علی وال تابع لہ وال سلطان فی الرسم ہوا ولد فی الحقیقۃ ہوا والی عدم صحۃ اذ نہ بقضار وجمہ کما فی الاشبہاء عن البرازنیۃ اور سیطرح درست ہو سلطنت لڑکے کی ضرورت کی وجہ سے اور چاہیے کہ کار و بار حکومت کے ایک حاکم کے سپرد کیے جاویں جو تابع سلطان کا ہو اور بادشاہ ظاہر میں تو وہ لڑکا ہو اور حقیقت میں والی مذکور کیونکہ اسکی اجازت فقہ اور جمہ میں درست نہیں چنانچہ اشباہ میں ہو نیز ازہ سے مینی اگر والی مذکور کو حقیقت میں بادشاہ نہ کہیں تو اسکا حکم دنیا فقہ اور جمہ کے لیے درست نہ ہوگا کیونکہ ان دونوں میں ایسے شخص کا اذن صحیح نہیں جسکو ولایت ہو لیکن یون کہنا چاہیے کہ یہ شخص ایک خاص وقت تک حقیقت میں سلطان ہو یعنی لڑکے کے بالغ ہونے تک اس مدت کی قید سے یہ فائدہ ہوگا کہ جب وہ لڑکا بالغ ہونے کے بعد حاکم مستقل ہوگا تو اس والی کے مغزول کرنے کی حاجت نہوگی کذا فی الشامی و فیہا یبلغ السلطان والوالی یحتاج الی تقلید جدید اور نیز ازہ میں ہو کہ اگر سلطان یا والی بالغ ہو دے تو حاجت پڑیگی نہ سر سے اسکو حاکم بنانے کی و لہ غیری ربط صلوٰۃ الموم بالامام بشرط عشرۃ اور امامت صغریٰ والسبب ہونا مقتدی کی نماز کا ہو امام کی نماز سے دس شرطوں کے ساتھ م شایع نے جو دس شرطیں مذکور کی ہیں سو اقتدا کی ہیں نہ امامت کی البتہ نورا الايضاح میں چھ شرطیں امامت کی علیحدہ لکھی ہیں مذہب مروون کے لیے اول مسلمان ہونا دوم بالغ ہونا سوم مائل ہونا چہارم مرد ہونا پنجم عذرون سے سلامت ہونا چھ نکسیر اور پیشاب کے جاری رہنے اور توتا ہونے وغیرہ ششم موجود ہونا شروط نماز کا مثل طہارت اور ستر عورت وغیرہ کے مگر چونکہ امامت بغیر اقتدا کے ہو نہیں سکتی اس لیے جو شرطیں شایع نے اقتدا کی لکھی ہیں وہ امامت کی بھی ہو سکتی ہیں بلحاظ موقوف ہونے امامت کے اقتدا پر سیطرح یہ چھ شرطیں اقتدا کی بھی ہو سکتی ہیں اس سے معلوم ہوا کہ کل شرطیں امامت اور اقتدا کی سولہ ہیں مگر چونکہ دس مقتدی کے ساتھ قائم ہیں اور چھ امام کی تو بہتر ہو کہ دس کو شرطیں اقتدا کی ٹھہرایا جائے اور چھ کو امامت کی کذا فی الشامی نیۃ الموم الاقتدار شرط اول نیست اقتدا کی کرنی مقتدی کو اتحاد کا نہا اور دوسری شرط متحد ہونا امام و مقتدی کے مکان کا تو اگر سوار پیادہ کا اقتدا کر لیا یا بالکس تو جائز نہ ہوگا اور اگر امام و مقتدی کے بیچ میں آڑ ہو تو کچھ حرج نہیں اگر مقتدی پر حال امام مشتبہ ہو و صلوات تھا اور تیسری شرط متحد ہونا دونوں کی نماز کا بحر الائق میں کہا کہ اس سے یہ غرض ہو کہ اگر مقتدی امام کی نماز کی نیت سے اقتدا کرے تو درست ہو جائے یہ تعبیر اس لیے کی کہ اقتدا افضل کا فرض پڑھنے والے کے پیچھے اس عبارت میں داخل ہو جائے اس شرط کو نورا الايضاح میں خوب لکھا ہو کہ مقتدی سولے امام کے فرض کے اور کوئی فرض پڑھتا ہو کہ انی الشامی عن المجلسی وسمیہ صلوٰۃ امام

اور چوتھی شرط صحیح ہونا امام کی نماز مقتدی کے گمان میں تو اگر مقتدی کی دانست میں امام کی نماز فاسد ہوگی تو اس کا اتنا صحیح ہوگا و عدم محاذاة امراء اور پانچویں شرط ہونا برابر ہونا عورت کا کیونکہ عورت کا برابر ہونا ان شرطوں کے ساتھ جو اس کے مذکور ہوئی مفسد نماز ہو و عدم تقدیم بقیہ اور چوتھی شرط ہونا اس کے بڑھنا مقتدی کا اپنے امام سے بلحاظ اثریوں کے تو اگر اثریان برابر بھی ہوگی تو اقتدا درست ہوگا اگرچہ پانچوں اثریوں کی جہت سے مقتدی کی انگلیاں اس کے بڑھی ہوئی ہوں و علمہ بانتمالاتہ اور ساتویں شرط ہونا مقتدی کا امام کے امام کے ایک رکن سے دوسرے میں جائیکہ خواہ دیکھنے سے یا آواز سنکر یا دوسرے مقتدیوں کو دیکھ کر یہ علم حاصل ہو و بحالہ میں قانۃ و غیرہ اور آٹھویں شرط ہونا مقتدی کا امام کے حال کو مینی اس کے مسافر یا قیام ہونے کی وجہ سے یا نماز سے پہلے ہو یا پیچھے تو اگر ایسی صورت ہو کہ امام نے چار رکعت والی نماز میں دو پر سلام پھیر دیا اور لوگوں کو معلوم نہ ہوا کہ اسے بھول کر دو پڑھیں یا سفر کی جہت سے تو نماز نہ ہوگی و مشارکتہ فی الارکان اور نویں شرط ہونا مقتدی کا امام کے ساتھ ارکان نماز میں یعنی ہر رکن کے ساتھ ادا کرنا تو اگر کسی رکن کو چھوڑ دیا تو نماز باطل ہو جائیگی پس اقتداجی نہ ہوگا و کونہ مسئلہ دو نہ فیہا و فی الشرائط کما بسطہ فی الجواب اور دسویں شرط ہونا مقتدی کا امام کے مانند ہونا ہے کمتر ارکان میں اور نماز کی شرطوں میں چنانچہ شرح مذکور ہر رکن میں م ارکان میں برابر ہی ہونے سے یہ غرض کہ ان کی بجا آوری میں برابر ہو مثلاً اگر امام اشارت سے ارکان ادا کرتا ہو اور مقتدی بھی اشارہ ہی سے کرتا ہو تو اقتدا درست ہو کیونکہ دونوں ارکان کے ادا کرنے میں یکساں ہیں اور کمتر کی مثال یہ کہ اشارت سے نماز پڑھنے والا رکوع اور سجود کرنے والے کا اقتدا کرے اور شرائط میں یکساں ہونے کی یہ صورت ہو کہ تنگ آدمی دوسرے تنگے کا اقتدا کرے یا سب شرطوں کا جامع شخص کسی اپنے جیسے کا اقتدا کرے اور شرطوں میں کم ہونے کی یہ مثال ہو کہ امام میں سب شرطیں ہوں اور مقتدی مثلاً تنگ ہو شامی نے کہا کہ دسویں شرطیں ال نسخہ بحر الرائق میں نہیں بلکہ بعض نسخوں کے حاشیہ پر بخلاف مؤلف پائی جاتی ہیں قیل و ثبوت ہا بار کوع مع الرکعتین کہتے ہیں کہ امامت و جماعت کا ثبوت اس آیت سے ہو (ارکوع مع الرکعتین) یعنی رکوع کر رکوع کر نیوالوں کے ساتھ یعنی شریک جماعت ہو اس صورت میں جماعت سنت مودہ نہ رہی بلکہ واجب یا فرض ہوگی اور بعضوں نے مثل قاضی بیضاوی کے اس کے معنی یہ کہ ہر کہ خضوع کر و عاجزی کر نیوالوں کے ساتھ تو اس صورت میں ثبوت امامت کا اس آیت سے ہوگا و من حکمنا نظام الالفہ و تعلم الجاہل من العالم اور جماعت کی حکمتوں میں سے ہر الفت کا منظم رہنا اور جاہل کا عالم سے سیکھنا مینی جماعت کے مشروع ہونے میں یہ حکمت ہو کہ پانچ وقت محلہ والوں اور ہسایوں سے ملاقات ہوگی تو باہم الفت مستحکم ہوگی اور جو شخص افعال نماز کو نہ جانتا ہو گا وہ دوسرے واقعات سے سیکھ لے گا اور ایک حکمت یہ بھی ہو کہ تنہا پڑھنا نفس پر شاق ہوتا ہو جماعت میں دل نہیں گھبرا تا کذا فی المططاوی ہی فضل من الاذان عند مخالفا لا شافعی قالہ یعنی امامت ہم خفیون کے نزدیک اذان سے افضل ہے یعنی امامت میں زیادہ ثواب ہو بخلاف امام شافعی کے کہ ان کے نزدیک اذان کہنے میں زیادہ ثواب ہو کہا ہے اسکو عینی نے اور بعض علماء دونوں کو برابر کہتے ہیں کذا فی الجلبی قول عمر لولا الخلاف لاذنت امر مع الامامة اذ کلمج افضل اور فرما نا حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا کہ اگر خلافت نہ ہوتی تو میں اذان لکھا کرتا اسکے یہ معنی ہیں کہ امامت کے ساتھ کیونکہ جمع کرنا امامت اور اذان کا افضل ہے مینی حضرت عمر کے قول سے فضیلت اذان کی نہیں پائی جاتی کیونکہ اسکے معنی یہ ہو سکتے ہیں کہ امامت بھی کرنا اور اذان بھی کہنا کہ دونوں باتوں کے جمع ہونے میں بلاشبہ فضیلت ہے خلافت کو مانع اسلیے فرمایا کہ کار و بار خلافت میں مشغول ہونے سے انتظار اوقات نماز کا نہیں ہو سکتا اسلیے صرف امامت پر اکتفا کیا کذا فی الشامی وقال بعضهم انما ان ترکت الفاتحۃ ان یقابلی الشافعی او قراتہا یا مینی ابو حنیفہ فاخترت الامامة اور بعض علماء نے کہا ہے کہ مجملہ خوف ہو کہ اگر میں فاتحہ کو حالت اقتدا میں چھوڑ دوں تو امام شافعی مجھے عتاب نہ کریں اور اگر اسکو پڑھوں تو امام عظیم غصہ نہ فرمائیں اسلیے میں امامت کو اختیار کیا یہ گویا دوسری دلیل ہے امامت کے افضل ہونے کی کہ امامت کی وجہ سے نماز بلا خلاف درست ہو جاتی ہے و الجماعۃ منہ مودۃ للرجال قال الزاہری را و ا بان تاکید الوجوب الانی جبہ و عیدہ فشرط اور جماعت مردوں کے لیے سنت مودہ ہے زاہری نے کہا کہ فقہانے تاکید سے وجوب مراد لیا ہے یعنی جو لوگ سنت مودہ کہتے ہیں ان کے قول میں اور جو لوگ واجب کہتے ہیں ان کے قول میں کچھ فرق نہیں دونوں کا مال ایک ہو کہ تاکید سے غرض واجب ہونا ہے مگر جموعہ اور عید میں جماعت شرط ہے ان دونوں کے صحیح نہ ہونے کی دنی التراجیح سنۃ کفایہ دنی و تر رمضان شجۃ علی قول اور تراجیح میں جماعت سنت کفایہ ہے کہ محلہ میں کچھ لوگوں کے ادا کرنے سے سب کے ذمہ سے ادا ہو جاتی ہے اور رمضان کے وتر دن میں جماعت مستحب ہے ایک قول پر اور دوسرے قول کے بموجب نہیں بلکہ وتر دن کو مکان پر ادا کرنا چاہیہ کذا فی الشامی دنی و تر غیرہ و قتلوع

علی بن ابی طالبؑ کے ساتھ تھے اور رمضان کے سوا کے دنوں میں اور نماز نفل میں جماعت کر دے بطور تدبیر کے عنقریب ہم اسکی تحقیق بیان کریں گے تدبیر سے
یہ غرض کہ چار یا زیادہ مقتدی ایک امام کے پیچھے نماز پڑھیں کذا فی المططاویٰ اور قستانی میں ہے کہ اگر چار مقتدیوں سے کم ہوں اور مسجد کے کسی گوشہ میں جماعت کر لیں تو
مکروہ نہیں دیکر تکرار الجماعۃ باذان واقامتہ فی مسجد محلہ لانی مسجد طریق اور مکروہ ہے تکرار جماعت کا اذان اور اقامت کے ساتھ محلہ کی مسجد میں نہ شارع عام کی مسجد میں یا
ایسی مسجد میں جس کا نہ امام ہو نہ مؤذن مکرہ ہے مراد مکروہ تحریمی ہے اسلئے کافی ہے کہ جماعت دوبارہ جائز نہیں اور مجمع میں کہ جماعت کر مباح نہیں اور شرح جامع صغیر
میں ہے کہ بدعت ہے اور مسجد محلہ سے یہ مراد ہے کہ جبکہ امام اور جماعت مقرر ہو درمیان کما کہ اگر اہل محلہ بدون اذان واقامت کے جماعت دوبارہ کریں یا مسجد شارع پر ہو تو دوسری جماعت
جائز ہوگی بالاتفاق جیسے اس مسجد میں جبکہ امام اور مؤذن نہیں اور آدمی مکروہ اگر نماز پڑھتے ہوں تو افضل ہے کہ ہر مکروہ اذان اور اقامت جدا گانہ سے نماز پڑھے منع میں کما
کہ دوسری اذان کی قید سے احتراز ہوا اس صورت سے کہ محلہ کی مسجد میں دوبارہ جماعت بدون اذان پڑھی جائے کہ اسطرح پڑھنا مباح ہے بالاتفاق اور جماعت دوم کے
مکروہ ہونے کی یہ دلیل ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایام قوم میں صلح کر دینے کو نکلے تھے تو نماز کے وقت مسجد میں تشریف لگے جس میں جماعت ہو چکی تھی آپ اپنے مقام پر پہنچے
تشریف لائے اور گھردالوں کو جمع کر کے نماز پڑھی پس اگر جماعت دوم مسجد میں درست ہوتی تو مسجد کی جماعت چھوڑ کر آپ گھر میں کیوں نماز پڑھتے علاوہ اسکے جماعت
ثانی کے جائز رکھنے میں جماعت کی کمی بھی مقصور ہے کیونکہ جب لوگوں کو معلوم ہوگا کہ دیر کر کے جائیں بھی جماعت فوت ہوگی اگر اول نہ ملے گی دوسری مل جائیگی تو اول جماعت میں
اسکے نہ ہونے تو اس تعلیل سے یہ نکلتا ہے کہ مسجد محلہ میں تکرار جماعت کو بدون اذان کے مکروہ ہے اور اس کا مؤید ظہیر میں ہے کہ اگر کچھ لوگ ایک مسجد میں آئے جس میں جماعت
ہو چکی ہو تو وہ نماز پڑھیں اور یہی ظاہر الروایۃ ہے اور اس وجہ سے شیخ سند بن علی بن ابی حمزہ نے اپنے رسالہ میں ذکر کیا ہے کہ یہ جواب اہل حرمین جدا جدا امام کے پیچھے جاعتیں ایک ہی
وقت میں پڑھتے ہیں یہ بالاتفاق مکروہ ہے اور تشریف غزنوی جو صاحب حدیث ہیں حج کو گئے تھے تو ان جاعتوں کے باب میں انکار صریح کیا تھا اور بعض مالکیوں نے فتویٰ
دیا ہے کہ تکرار جماعت مسجد محلہ میں چاروں مذہب کے علماء کے قول پر جائز ہے مگر اس میں مشکل یہ ہے کہ مسجد مکہ معظمہ اور مدینہ منورہ کے لیے نازی مقرر نہیں تو انکو مسجد محلہ کیسے
کہہ سکتے ہیں بلکہ انکا حال مثل مسجد شارع عام کے ہے اور بیشتر گذر چکا کہ شارع عام کی مسجد میں تکرار جماعت بالاتفاق مکروہ نہیں اور شرح غنیہ میں امام ابو یوسف سے منقول ہے
کہ جب دوسری جماعت پہلی جماعت کی صورت پر نہ ہو تو مکروہ نہ ہوگی ورنہ مکروہ ہوگی اور یہی قول صحیح ہے اور تا مارغانیہ میں دلوالبیہ سے منقول ہے کہ اسی قول کو ہم لیتے ہیں اور
بذلہ میں ہے کہ محراب سے ہٹ کر کھڑے ہونے میں پہلی جماعت کی صورت بدل جاتی ہے کذا فی الشامی مختصر جو کذا اس زمانہ میں جماعت دوم کے باب میں بہت بحث رہتی ہے اسلئے مترجم نے
استیعاب روایات کو مناسب سمجھا اور محاکم کراہت و عدم کراہت جماعت دوم میں تردید تھا کہ ایک روز خود بخود صلوٰۃ خوف کا خیال ملے گا کہ نصف فوج مقابل دشمن کے
رہتی ہے اور نصف امام کے ساتھ پڑھتی ہے تو اگر مرضی شارع کی دوسری جماعت کے لیے ہوتی تو نصف کو ایک امام کے ساتھ پڑھنے کا اور نصف کو دوسرے امام کے ساتھ پڑھنے
کا حکم ہوتا ہے تکلف کی اجازت ہوتی اس روز سے مجکودہ تردید رفع ہو گیا اور معلوم ہوا کہ جماعت دوم کا مکروہ ہونا ہی راجح ہے و اقلہا اثنان واحد مع الامام ولو عمیر او ملکا
او ضیائی مسجد وغیرہ اور کثر جماعت دو شخص میں یعنی ایک مقتدی امام کے ساتھ اگر چہ مقتدی لڑکا تیر وار ہو یا فرشتہ ہو یا عین ہونا مسجد میں ہو یا غیر مسجد میں مکرر جماعت
دو آدمیوں سے ہونے کی وجہ حدیث ہے جسکو سیوطی نے جامع صغیر میں روایت کیا ہے کہ دو اور اس سے زیادہ جماعت ہیں اور جو الرائق میں جو عقلی میان کی ہے کہ جماعت جماع
سے ماخوذ ہے جو کہ دو میں بھی اجتماع ثابت ہے اسلئے جماعت بھی پانی جاوگی اور یہ حکم اور فرضوں میں ہے سواے جمعہ کے کیونکہ جمعہ میں امام کے سوا تین آدمی لائق امام ہونے
کے مقتدی ہونے چاہیں کذا فی الشامی تصحیح امامہ ابی اشباہ اور صحیح ہوا امام ہونا جن کا کذا فی الاشباہ اسلئے کہ جن بھی مکلف ہے اور فرشتہ کی امامت درست نہیں کیونکہ
فرشتہ مکلف نہ ہونے کی بہت سے نقل پڑھیں گے اور فرض پڑھنے والے کے لیے صحیح درست نہیں اور حضرت جبریل علیہ السلام کا امام ہونا او قاتل مکلف
کے لیے مخصوص تھا اور یہ بھی احتمال ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس نماز کا اعادہ فرمایا ہو کذا فی المططاویٰ و قبل واجبتہ و علیہ العمامۃ و عمامۃ مشائخنا و یہ
بزم فی الخفۃ وغیرہ افعال فی الجود و الراجح عند اہل المذہب اور بعضوں نے کہا کہ جماعت واجب ہے اور یہی قول پر ہیں اکثر ہمارے علماء اور اسی کا یقین کیا ہے ہر تحفہ

وغیر این بجز اراقت میں کہا کہ یہی روایت وجوب کی قوی ہر اہل مذہب کے نزدیک طوطا دی نے نہ اتفاق سے نقل کیا کہ یہی قول سب میں ٹھیک اور قوی تر ہے اور یہی لیے اجناس میں کہا کہ جو کوئی جماعت کو حقارت کے باعث چھوڑ دے تو اسکی گواہی مقبول نہیں اور بعضوں کے نزدیک جماعت فرض کفایہ یا فرض عین ہے فتنہ استعجب ثمرہ یظہر فی الامم بترک ہمارہ علی الرجال العقلار البالغین الاحرار القادرین علی الصلوٰۃ بالجماعۃ من غیر حرج پھر جماعت سنون ہو یا واجب ہے مردوں مائل اور بالغ اور آزاد اور جماعت کی نماز پر بدون کسی وقت کے قدرت رکھنے والوں پر شائع ہے کہا کہ واجب اور سنون ہونے کا ثمرہ اس صورت میں ظاہر ہوتا ہے کہ اگر جماعت کو ایک بار چھوڑ دے تو وجوب کے قول پر گناہ گار ہو گا اور سنون ہونے کے قول پر گناہ گار نہ ہو گا مگر حرج سے مراد عذر شرعی ہے جو مانع حضور جماعت ہو جیسے مرض یا بہت بوڑھا ہونا وغیرہ اور نور الایضاح میں ہے کہ اگر کوئی شخص عذر سے جماعت میں حاضر نہ ہو اگر اسکی نیت میں یہ تھا کہ مذر نہ ہوتا تو حاضر ہوتا تو اسکو جماعت کا ثواب ملے گا کذا فی الشامی ولو فاتہ مذہب طلبہانی مسجد آخر الامسجد الحرام ونحوہ اور اگر نمازی کو مسجد محلہ میں جماعت نہ ملے تو مستحب ہے کہ جماعت کی تلاش دوسری مسجد میں کرے مگر مسجد حرام اور اس جیسی دوسری مسجدوں میں اگر جماعت نہ ملے تو تلاش جماعت کی مستحب نہیں اس لیے کہ اور مسجدوں میں جماعت کی نماز سے ان مسجدوں میں نماز پڑھنی زیادہ ثواب رکھتی ہے بسبب حدیث ابن ماجہ کے جو انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آدمی کا گھر میں نماز پڑھنا ایک نماز کا ثواب ہے اور مسجد محلہ میں پڑھنا پچیس نمازوں کا ثواب ہے اور مسجد جامع میں پان سو کا اور بیت المقدس میں پانچ ہزار کا اور میری اس مسجد مدینہ میں پچاس ہزار کا اور مسجد حرام میں لاکھ کا ثواب ہے کذا فی الجلی فلا تجب علی مريض مقعد و زمر من یقطع ید و رجل من خلاف اور جل نقطہ ذکر الحدادی و مفلوج و شیخ کبیر عاجز و غمی وان وجد قائم جماعت واجب ہے بدون حرج کے اس سے یہ نکلا کہ وجہ نہیں بیمار و عاقل یا بچ اور مدت کے سیر پر اور اس پر جب تک ایک ہاتھ اور ایک پاؤں مخالف جانب سے کٹا ہوا یا فقط ایک پاؤں ہی کٹا ہو ذکر کیا ہے اسکو حدادی نے اور واجب نہیں فالج زودہ اور بہت بوڑھے چلنے پھرنے سے عاجز ہو واجب نہیں اندھے ہر اگرچہ کوئی ہاتھ پیرا کر لیجانے والا موجود ہو مگر اور یہی حال ہے عاجز اگر اسکے پاس سواری موجود ہو تو پھر بھی جماعت واجب نہیں فتح القدر میں کہا کہ جماعت بالاتفاق ایسے اندھے اور عاجز پر واجب نہیں جنکا پہنچانے والا میسر نہ ہو اور جمعہ امام کے نزدیک واجب نہیں اور صاحبین کے نزدیک واجب ہے کذا فی الشامی و نا علی امن حال بنیہ و مبنیہ اسطر و طین و بروشدید و ظلمت کذا لک ورنہ واجب ہے جماعت اس شخص پر جس میں اور جماعت میں منہ اور کچھ اور شدت کا جائز اور سخت اندھیرا حائل ہو ہو یعنی مانع ہو مگر مراد یہ کہ منہ اور کچھ کثرت سے ہو تو جماعت واجب نہ رہے گی ہیطرح جائز اگر بہت سخت ہو تو مانع ہو گا اور اندھیرے کا سخت ہونا اس طرح کہ رستہ نہ سوچھے و یح لیلا لا نمارا و خوف علی مالہ و من غریم و ظالم او مدافعة احد الاختین اور آندھی رات کے وقت مانع ہے نہ دن میں یا حائل ہو خوف اپنے مال پر چور وغیرہ سے یا خوف ہو قرضدار سے یا کسی ظالم سے یا مانع ہو دبا ناد و پلید چیزوں کا یعنی بول و براز کا ہیطرح ہے بند رکھنا گور کا کذا فی الشامی و ارادة سفوف قیامہ بمرض و حضور طعام لشوق نفسه ذکر الحدادی اور مانع حضور جماعت ہے ارادہ سفر کا یعنی خوف قافلہ کے چلے جانے کا بشرط شرکت جماعت کے اور مرض کی خبر لینے کی جس صورت میں کہ مرض کو نیکے چلے جانے سے ایذا ہو اور سامنے آنا کھانے کا کہ جسکی طرف نمازی کا نفس مشتاق ہو ذکر کیا ہے اسکو حدادی نے و کذا استتعال بالفقہ لا بغیرہ کذا جزم بہ الباقی بتحا لبہنسی ای الا اذا اطلب تکاسلا فلا یبذر و یغیر لویا فخذ للمال یعنی بحسبہ عنہ مدۃ اور ہیطرح مانع وجوب جماعت ہے مشغول ہونا نمازی کا فقہ میں نہ غیر فقہ میں ایسا ہی یقین کیا ہے اسکو باقانی نے بتبعیت ہنسی کے یعنی بجز اس صورت کے کہ اگر فقہ کی مشغولی میں ترک جماعت پر موانعت کر گیا کسل کی راہ سے تو عذر ورنہ مقصور ہو گا اور تغیر دیا جائیگا اگرچہ سزا مال کے لینے سے ہو یعنی اسکے مال کو چند روز اس سے روک دیا جاوے فقہ سے مراد مسائل ضروریہ دین کے ہیں اور مشغول ہونا عام ہے کہ سیکھنے سے ہو یا سکھانے سے یا تصنیف کرنے سے طوطا دی نے کہا کہ مال کے ضبط کرنے کی سزا قول ضعیف ہے چنانچہ باب التغریر میں مذکور ہو گا ولا یتسل شہادۃ الا بتاویل بدعتہ الامام او عدم مراعاتہ اور قبول نکاح کے گواہی جماعت کے ترک کر غیوے کی مگر بسبب تاویل بدعت امام کے یا نہ رعایت کرنے امام کے معنی اگر ترک جماعت کا عذر بیان کرے کہ امام بدعتی ہے اس لیے جماعت میں حاضر نہیں ہوتا یا امام رعایت مذہب مقتدی کی نہیں کرتا ان امور میں جو موجب نماز کے باطل ہونے کے ہیں تو ان عذروں سے گواہی مقبول ہوگی والا حق بالامامۃ تقدیر یا بل نصب الجمع الانہ لا یمل باحکام الصلوٰۃ فقط صحۃ و فساد بشرط اعتبارہ للفوضىۃ و نظاہرۃ و حفظہ قدر فرض و قبل واجب و قبل منہ اور زیادہ حق امامت کا آگے بڑھنے میں بلا ہیشہ کو امام مقرر کرنے میں

موقع سے ہو بیوقوف نہ ہو کذا فی المطحطاوی ثم التیم علی المسافر پھر مقدم کیا جائے مقیم مسافر بطحاوی نے کہا کہ شاید یہ اس صورت میں ہو کہ مقتدی سب مقیم ہوں یا مقیم اور مسافر ملے ہوں اور جس صورت میں کہ سب مسافر ہوں صرف ایک مقیم ہو تو وجہ اولیٰ ہونے مقیم کی ظاہر نہیں اور شامی نے بحر الرائق سے نقل کیا کہ مقیم اور مسافر دونوں برابر ہیں کسی کو اولویت نہیں ثم التحرر الاصلیٰ علی المستحق پھر مقدم کیا جائے آزاد اہلی اس شخص پر جو غلام ہو کر آزاد ہوا ہو یعنی اگر اور صفات میں دو شخص مساوی ہیں مگر ایک اہل سے آزاد ہو اور دوسرا غلام تھا اب آزاد ہو گیا ہو تو حر علی مقدم ہوگا اسلئے کہ غلام کو بسبب خدمت آقا کے اتنی مہلت نہیں ملتی کہ تحصیل علم کرے ثم تیم عن حدیث علی التیم عن جنابہ پھر مقدم کیا جائے وہ جسے حدیث سے تیم کیا ہو اس شخص پر جسے جنابت سے تیم کیا ہو اسلئے کہ جو مذہب ہونا خفیف ہو بہ نسبت جنابت کے فائدہ ایک کام کی بات ہو لا یتقدم احدی التزام الامر بحج جب چند شخص کسی امر شرعی یا مادی میں ایک دوسرے سے فراہم ہوں تو کسی کو بدن حج مقدم کیا جائے ومنہ بسبق الی الدرس والافکار والدعویٰ اور اسباب ترجیح میں سے ہر پیشتر آنا پڑھنے کے لیے یا فتویٰ لینے کو تائیدی کے سامنے دعویٰ بیان کرکیم یعنی دو طالب علم ایک استاد سے پڑھتے ہیں تو اول اسکوپڑھاوے جو پیشتر آیا ہو ویطح مفتی کے یہاں فتویٰ پوچھنے والوں میں تقدیم اسکی ہو جو پہلے آوے شامی نے کہا کہ بہتر یہ تھا کہ انہما کی جگہ مقتدا ہوتا چنانچہ ترجمہ میں معنی ہفتا ہی کے لکھے ہیں خان ستودانی لجنی اقرع بینہم انتہی کلام الاشباہ پھر اگر آنے میں برابر ہوں یعنی سب ایک ساتھ آئے ہوں تو ان میں قرعہ ڈالاجاوے جس کا نام پیشتر آئے اسکو مقدم کیا جائے تمام ہوا کلام اشباہ کا کافی تفصیل اشافی و التلشیش من خطر التاثر خانیہ فی طلبہ العلم یقیم السابق فان خلفوا واثمہ بنیہ فہا والا اقرع بینہم تاکما فی الحوقی والغری فی ذالم یعرف الاول وکھیل کا نظم ما تو اعمنا انتہی اور تیسویں فصل کتاب خطر تار خانیہ میں مذکور ہے کہ طالب علموں کے سبق میں مقدم کیا جائے پیشتر آئیوالا یعنی اگر وہ سب ایک دوسرے کے بعد آئے ہوں اور وہ ان کچھ دلیل پیشتر آنے کی ہو تو اسی پر عمل ہوگا ورنہ قرعہ ڈال لیا جائیگا جیسے سب کے ایک ساتھ آئے میں قرعہ ڈالاجاتا ہوں چنانچہ ایک ساتھ چلنے والوں اور دو بنے والوں میں جب اول نہیں معلوم ہوتا اور یہ ٹھہر لیا جاتا ہے کہ گویا وہ سب ساتھ ہی رہے ہیں تمام ہوا قول تار خانیہ کام تشبیہ چلنے والوں اور دو بنے والوں کی صرف اس میں ہے کہ در صورت نہ معلوم ہونے ترتیب کے ایسا کیا جاتا ہے کہ سب ایک ساتھ ہیں اور قرعہ ڈالنے میں تشبیہ نہیں اسلئے کہ چلنے اور دو بنے والوں میں قرعہ نہیں ہوتا کذا فی الشامی دنی الحسن القرار لابن وہبان وقیل ان لم یکن للشیخ معلوما جازان یتقدم من شاربوا کثر شربا علی تقدیم السابق واول من شربوا کثیرا وراہن وہبان کی محاسن القرار میں ہے کہ بعض علما کا قول یہ ہے کہ اگر استاد کو طالب علموں کے آئے کا حال معلوم ہو تو جواز ہے کہ جسکو چاہے مقدم کرے اور ہمارے اکثر مشائخ پیشتر آئیوالے کی تقدیم پر ہیں اور اول جسے یہ طریقہ مقرر کیا ابن کثیر رحمہم سنہودی نے جو ہر العقد میں یہ روایت کی ہے کہ ایک انصاری آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں کچھ پوچھنے آیا اور ایک آدمی ثقیف کی قوم کا اس کے بعد آیا آپ نے فرمایا کہ انصاری تجھے پہلے سوال کر رہا ہے تا بیٹھ جائے اسکی حاجت روا ہو اس سے معلوم ہوا کہ یہ طریقہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تعلیم فرمایا اور ابن کثیر نے اس میں متابعت آپ کی اختیار کی کذا فی الشامی فان استویا یختار الی القوم فان خلفوا باعتبار کثر ہم ہیں اگر مستحقین امامت برابر ہوں یعنی کسی میں وجہ زیادتی اور ترجیح کی موجود نہ ہو تو برابر صفات والوں میں قرعہ ڈالاجاوے یا مقتدیوں کو اختیار ہو کہ جسکو چاہیں امام بنائیں پھر الاختیار میں مقتدی مختلف ہوں کچھ کیسکو چاہیں کچھ دوسرے کو تو اعتبار لے کر اکثر کا ہو یعنی جس امام کو بہت مقتدی پسند کریں وہی امامت کرے ولو قد موافق الاولیٰ السأ بلائہم اور اگر مقتدی اولیٰ کے سوا دوسرے کو پیش امام کر دینگے تو برا کرینگے بدون گناہ کے یعنی ترک سنت کی وجہ سے برا کرینگے اور گناہگار نہ ہونگے وعلما ان صاحب البیت وشک امام اسجد الراتب و فی بال امامتہ من غیرہ مطلقا الا ان یکون معہ سلطان او قاض فیقدم علیہ عموم ولا یتما صرح الحدادی بقدم الوالی علی الراتب اور جان کہ گھر کا مالک امامت کیواسلئے بہتر ہے دوسرے لوگوں سے ہر حال میں یعنی گود و سر اس سے عالم اور زیادہ قاری جو تب بھی مالک مکان فضل ہے اور مالک کے مانند ہے امام معین مسجد کا یعنی وہ بھی اپنے غیر سے بہتر ہے اگرچہ غیر اس سے صفات گذشتہ میں فائق ہو مگر اس صورت میں کہ ہووے مالک یا امام معین کے ساتھ بادشاہ یا قاضی کہ بادشاہ یا قاضی مالک وغیرہ پر مقدم ہوگا بہ سبب عام ہونے ولایت و تصرف بادشاہ اور قاضی کی تصریح کی ہو حدادی نے والی کے مقدم کرنے کی امام معین پر و المستعیر والمستاجر حق من الممالک مللہ اور مکان کا ماریت لینے والا اور کرایہ دار زیادہ مقدار میں نسبت مالک کے اسوجہ سے کہ پیشتر گذری ہم شامی نے کہا کہ شایع کو امام کرنا مناسب نہ تھا کیونکہ ادھر

امام اسجد الراتب
اولیٰ بالامامۃ
در حدیث مطلق

عموم والایت کا ذکر ہو حالانکہ مستعیر اور کرایہ دار کی ولایت عام نہیں تو یہ کہنا چاہیے تھا لان الولاية لها في هذه الحالة دون المالك يعني هو تمت ان دون ان کا تصرف ہونے مالک کا
ولوام قوما و ہم کہ کار ہوں ان الکرامۃ نفسا و فیہ اولانہم حق بالامامة منہ کرہ لہ فلک تحریک میثابی داود لایقبل اللہ صلوة من تقدم قوما و ہم کہ کار ہوں وان
ہو احق لا و الکرامۃ علیہم و اگر کوئی شخص ایک قوم کا امام ہو اور وہ لوگ اسکو برا جانتے ہیں تو اگر انکی نفرت امام کے اندر کسی خرابی کے لیے ہو یا سوجہ سے کہ وہ لوگ بہت امام نہ کر کے
زیادہ سخی امامت ہیں تو اس شخص کو امام ہونا کرہ تحریمی ہو بسبب حدیث ابی داؤد کے کہ اللہ تعالیٰ اس شخص کی ناز نہیں قبول کرتا جو ایک قوم کی امامت کرے اور وہ لوگ اس سے
نفرت رکھیں اور اگر امام مذکور زیادہ معتدرا امام ہونے کا ہو تو اسکے حق میں امام ہونا کرہ نہیں اور مقتدیوں کو اس سے نفرت کرنا کرہ ہو ویکرہ تنزیہا امامت عہدہ و لو معتقا
تستانی عن الخلاصة وعلیہ لما قد مناه من تقدم الحراصلی اذ لکرامۃ تنزیہیہ فتنیہ اور مکروہ تنزیہی ہو امام ہونا غلام کا اگرچہ آزاد ہو گیا ہو لکن فی اقتستانی عن الخلاصة اور
شاید کہ اسکی وجہ وہی ہو جو ہم پیشتر بیان کر چکے ہیں یعنی حوالی کا مقدم ہونا آزاد شدہ پر اولی ہو کیونکہ کرامت اس مسئلہ میں تنزیہی ہو اور وہ ترک اولی سے ہوا کرتی ہو
پس خبردار ہو جام ایک نسخہ میں علیہ لما قد مناه ہر یعنی وجہ اسکی وہ جو ہم پہلے لکھ چکے ہیں و اعرابی و مثله ترکمان و اگر دو عامی اور مکروہ ہو امامت
بدوی کی اور مثل بدوی کے قوم ترکمان اور کرد اور جابل آدمی ہیں یعنی امامت مکروہ ہو اور علت کرامت غلبہ عہدہ ہو اور لوگوں کا تفرقگی امامت سے و فاسق
و اعلمی و نحوہ الاعشی نہر اور مکروہ ہو امامت فاسق اور اندھے کی اور مثل اندھے کے ہر وہ شخص جسکو رات اور دن میں کم سوچنا ہو کذا فی النہم اندھے کی امامت کی
کرامت بوجہ نہ بچنے نجاست کے ہر صاحب نہر الفائق نے بحث کی راہ سے کہا کہ اس امر میں کم سوچ آدمی بھی ایسا ہی ہوا لان یکون او غیر فاسق اعلم القوم
نہو اولی مکرہ کہ ہو سے ہر واحد سابق کے شخصوں سے سو اور فاسق کے زیادہ عالم قوم کا تو اس صورت میں اسکا امام ہونا اولی ہو فاسق کا تشنا اسلیے کیا کہ باوجود امام
ہونے کے بھی اسکی امامت خالی کرامت سے نہیں کیونکہ امامت میں اسکی تنظیم ہو حالانکہ شرعا مقتدیوں پر اسکی اہانت واجب ہو مفتی ابوالسعود نے کہا کہ اس تعلیل کا مفاد یہ ہو
کہ امامت فاسق کی مکروہ تحریمی ہو اور اندھے کی امامت میں ہر چند عالم ہونے سے علت کرامت یعنی نہ بچنا نجاست سے موجود رہتی ہو مگر اس میں نص صریح کے ہونے سے کرامت
جاتی رہی یعنی ابن ام مکتوم اور عبیدان باوجودیکہ اندھے تھے مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انکو مدینہ منورہ میں اپنا نائب کیا تھا ناز پڑھانے کو کیونکہ مردوں میں ان سے زیادہ
لائق موجود نہ تھا کذا فی الطحاوی و الشامی و ہشتمی ای صاحب بدعت وہی اعتقاد و خلاف المعروف عن الرسول لا بعاذہ بل بنوع شہدہ اور مکروہ ہو امامت بدعت یعنی
بدعت واسلے کی اور بدعت اعتقاد کرنا ہو خلاف اس بات کے جو مشہور ہو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نہ بروجہ اعتقاد و خلاف کا کرنا قطعاً کفر ہو بلکہ اعتقاد ہو کسی قسم
کے شہدہ سے مشتمل نے تعریف بدعت کی یہ کہ جو چیز کسی قسم کے شہدہ احسان سے پیدا ہو مخالف اس حق کے جسکی تعلیم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کی ہو خواہ وہ حق بات
علم ہو یا عمل یا حال اور اس چیز کو دین متین اور صراط مستقیم ٹھہرایا ہو اس تعریف میں بدعت صرف اعتقاد کا نام نہیں جیسا شارح کی تعریف سے مفہوم ہوتا ہو و کل من کان
من قبلنا لا یفرہا حتی الخواج الذین یستحلون و ما زادوا و ما سبوا اصحاب رسول اللہ علیہ وسلم و یکرہون صفاتہ تعالیٰ و جواز روتیہ لکن عن تاویل و شہدہ اور جتنے لوگ کہ
ہمارے قبلہ کی طاعت نماز پڑھتے ہیں وہ بدعت سے کافر نہیں ہوتے یہاں تک کہ فرقہ خارجیوں کا بھی کافر نہیں جو ہماری جان اور مال حلال جانتے ہیں اور گالی دنیا اصحاب
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو روا سمجھتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کی صفات کے اور اسکی دیدار کے جواز کے منکر ہیں یہ لوگ کافر نہیں بسبب ہونے اس اعتقاد کے تاویل اور شہدہ سے تاویل عبادت
ہو معنی بنالینے سے یعنی اسکا اعتقاد اس جہت سے بگڑا کہ معنی نص کو اپنے مطلب کے موافق بنا لیا جو معنی سلف صالحین سے مروی تھے انکے پابند نہوئے طحاوی نے کہا کہ انکار
صفات الہی مذہب معتزلہ کا ہر نہ خارجیوں کا ان اگر خارجی سے وہ مراد ہو جو طریقہ السنن سے خارج ہو تو شارح کا قول انکے انکار صفات الہی کا درست ہو گا بدلیل قول
شہاد و تم الاخطا بۃ خارجی کافر نہیں بدلیل مقبول ہونے انکی گواہی کے یعنی اگر کافر ہوتے تو کافر کی گواہی مسلمان پر مقبول نہیں انکی بھی نہوتی حالانکہ انکی گواہی
مقبول ہو اس سے معلوم ہوا کہ وہ مسلمان ہیں لیکن بدعتی ہیں بجز فرقہ خطابیہ کے کہ انکی گواہی مقبول نہیں طحاوی نے کہا کہ وجہ انکی گواہی مقبول نہ ہونے کی
یہ نہیں کہ وہ کافر ہیں بلکہ یہ وجہ ہو کہ وہ اپنے ساتھ والوں کے لیے جھوٹی گواہی دینے کو دین سمجھتے ہیں و مناسن کفر ہم اور ہم خفیون میں بعض ایسے ہیں جو خارجیوں

یعنی بدعتیوں کو کافر کہنے میں شامی نے کہا کہ معتد اسکے خلاف ہے چنانچہ بجز الرائق میں خلاصہ سے بعض فرق ایسے ذکر کیے ہیں جسے بدعتیوں کا کفر یا یا جاتا ہے مگر ان کے بعد کہا کہ مذہب معتدیہ ہے کہ اہل قبلہ میں سے کسی کو کافر نہ کہا جاوے وان انکر بعض ما علم من الدین ضرورۃ کفر بہا لہذا ان اللہ تعالیٰ ہم کالاجسام والکفارہ مجتہان یقیناً علیہم الاقدار بہ صلا علیہم حفظ اور اگر بدعتی منکر ہو کسی ایک بات کا جو دین میں ضروری جانی گئی ہے تو وہ اس بدعت سے کافر ہو جائیگا مثلاً اسکا یہ کہنا کہ اللہ تعالیٰ جسم ہے یا مانند جسموں کے اور انکار کرنا صحبت حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کا یعنی جسکی خبر قرآن مجید میں ہے اور لفظیول اصحابہ لا یخزن کذا فی الجملی تو ایسے بدعتی کے پیچھے ناز پڑھنی ہرگز درست نہیں تو کفر یا دکرنا چاہیے و ولد الزنا اور مکروہ ہے امامت و ولد الزنا کی کیونکہ لوگوں کو اس سے نفرت ہوتی ہے لہذا ان دہم غیر ہم والافلاکراہتہ بحر شہابہ مکروہ ان لوگوں کی امامت ہوتی ہے کہ ان کے سوا دوسرے امام اُن سے بہتر موجود ہو اور اگر اُن سے بہتر کوئی اور وہ ان نہیں تو کراہت بھی نہیں ایسا مذکور ہے بجز الرائق میں بحث کی راہ سے و فی النہ عن المعیط صلی خلف فاسق اور مبتدع نال فضل الجماعۃ اور نہ الرائق میں محیط سے منقول ہے کہ اگر ناز پڑھے پیچھے فاسق یا بدعتی کے تو جماعت کا ثواب یا ویکام اس سے معلوم ہوا کہ تنہا پڑھنے سے ان کے پیچھے پڑھنا بہتر ہے کذا فی الشامی و کذا لکرو خلف امرو و سفیہ اور سبط کمرہ تنزیہی ہے ناز پیچھے بے ریش کے اور پیچھے کم مثل کم شیخ رحمتی محشی نے کہا کہ امرو سے مراد خوبصورت ہے کہ محل فتنہ ہوتا ہے اور جب سب میں زیادہ عالم وہی ہے اور خون شہوت یا لوگوں کی نفرت کا نہ ہو تو ناز بلا کراہت صحیح ہے اور سفیہ انکو کہتے ہیں جو تصرف مقصدائے شرع یا قتل کے موافق خوب نکر سکتا ہو و مفلوج و ابرص شاع برصہ اور مکروہ ہے ناز پیچھے فلج زردہ اور برص والیکے جسکا برص پھیل گیا ہوم برص ایک مرض ہے کہ بدن پر اس کے مخالف رنگ کے داغ سفید یا سیاہ ہو جاتے ہیں اور وجہ کراہت وہی تنفر ہے و شارب الخمر و اکل الربو و غلام و ملام و مضعع اور مکروہ ہے ناز پیچھے شرابخوار اور سود کھانے والے اور چیل خور اور ریاکار اور تکلف و لیکم شامی نے جلی سے نقل کیا کہ یہ پانچوں فاسق میں آگئے انکو علیحدہ لکھنا اگر بیفائدہ ہے اور فرق ریاکار اور تکلف میں یہ ہے کہ ریاکار وہ ہے جسکا مقصود لوگوں کی نمائش ہو خواہ اطاعت کو بھی طمع ادا کرے یا نہیں اور تکلف وہ ہے کہ بناوٹ اور تکلف سے طاعت کو بھی طمع ادا کرے تو تکلف خاص ہے بہ نسبت ریاکار کے و من ام ہاجرۃ قستانی اور مکروہ ہے ناز اس کے پیچھے جو امامت کرے مزدوری لیکر کذا فی القستانی ہم یہ مسئلہ متقدمین کے مذہب پر مبنی ہے کہ طاعتوں پر اجرت لینا باطل ہے اور مفتی بہ متاخرین کے نزدیک یہ ہے کہ تعلیم قرآن اور اذان اور امامت پر اجرت لینا درست ہے ضرورت کی وجہ سے کیونکہ مفت یہ ہو کوئی نہیں کرتا تو اگر اجرت لیتے کونا جائز کر کہا جاوے تو یہ باتیں یکم موتوں ہو جائیں زنا و ابن ملک و مخالفت کثافی لکن فی و تراجمان یقین اللہ ما لہ لم یکرہ و عدمہا لم یصح وان شک کہ ابن ملک نے اتنا زیادہ کہا ہے کہ مکروہ ہے ناز پیچھے مخالفت مذہب مثلاً شافعی کے لیکن بجز الرائق کے دتر کی بحث میں تفصیل ہے کہ اگر مقتدی یقین کرے مراعات امام کا یعنی یہ جانے کہ فرض میں جو شرطیں اور برکن مقتدی کے اعتقاد میں ہیں امام انکی رعایت کر گیا تو اقتدا کا وہ نہوگا یا عدم مراعات کا یقین کرے تو اقتدا صحیح نہوگا اور اگر شک کر گیا مراعات اور عدم مراعات میں تو اس صورت میں اقتدا مکروہ ہوگا ملام علی قاری نے اپنے رسالہ ہتدائی الائمہ میں کہا کہ ہمارے اکثر علماء کا مذہب یہ ہے کہ اقتدائے حنفی کا مثلاً شافعی کے پیچھے جائز ہے بشرطیکہ شافعی خلاف کی جگہوں میں احتیاط کرے یعنی قصد اور تکسیر کے بعد مثلاً وضو کرے اور اگر احتیاطاً تاکرے تو اقتدا درست نہوگا حال یہ کہ رعایت کرنیوالے کے پیچھے بلا کراہت درست ہے ورنہ مکروہ ہے شامی نے کہا کہ تفصیل بجز الرائق کی معتدیہ کہ محققین کا میلان اسی طرف ہے اور قواعد مذہب بھی اسی کے شاہد ہیں و لیکرہ تحریر ما تطویل الصلوٰۃ علی القوم زائد علی قدر المستثنی قراۃ و اذکار رضی القوم و لا الاطلاق الامر بتخفیف نہ اور مکروہ تحریمی ہے طول دنیا نماز کا قوم پر قرات اور ذکر دین میں مقدار سب سے زیادتی کر کے قوم رضی ہو یا نہیں یہ بڑھانا مکروہ ہے بسبب مطلق ہونے امر کے واسطے تخفیف پڑھنے ناز کے کذا فی النہم صحیحین میں ہے کہ جب کوئی تم میں سے لوگوں کو ناز پڑھاوے تو چاہیے کہ تخفیف کرے کیونکہ لوگوں میں کم زور اور بیمار اور بوڑھے بھی ہیں الحدیث صاحب بجز الرائق نے اس سے یہ کالاکہ تخفیف کے ساتھ پڑھنا واجب ہے اسلئے شان نے ترک تخفیف یعنی تطویل کو مکروہ تحریمی کہا و فی الشریعۃ لایزال علی صلوٰۃ اضعفہم مطلقاً و لذا قال الکمال الاضروۃ اور شریعہ لایہ میں ہے کہ ظاہر حدیث معاذ رضی اللہ عنہ کا یہ ہے کہ امام نہ زیادہ کرے قرات کو ضعیف ترین مقتدی کی ناز سے مطلقاً یعنی اگرچہ قرات مسنون سے کم ہو اور اسوجہ سے کہ الدین نے فتح القدیر میں کہا ہے کہ قدر مسنون سے کم نہ کرے مگر ضرورت کی بہت سے ہم مراد حدیث معاذ سے حدیث مسلم کی ہے کہ حضرت معاذ نے سورہ بقرہ عشا کی ناز میں شریع کی تو ایک مقتدی نے سلام پھیر کر تنہا ناز پڑھی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر شکایت حضرت معاذ کی بیان کی تو آپ نے انکو فرمایا کہ تم کیا لوگوں کو فتنہ میں ڈالتے ہو جب امامت کرو تو وہ شمس و قمر اور آقا و اہل
پڑھا کر دشمنی نے کہا کہ شربلالی نے جو اس حدیث سے یہ کالاکہ ضعیف تر مقتدی کی ناز سے زائد نہ کرے کو قدر سنون سے کم ہو جائے یہ بات اس سے نہیں نکلتی بلکہ یہ کلتا ہو کہ
مقدار سنون سے زائد نہ پڑھے چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معاذ کو فرمایا کہ سورہ شمس و اہل وغیرہ پڑھا کرین جو عشا میں سنون میں باوجودیکہ قوم معاذ کا مذہب ثابت
تھا اور یہی مطلب کمال کی عبارت کا ہو کہ مقدار سنون سے کم کرے مگر ضرورت کی وجہ سے یہ نہیں کہ ضعیف کی رعایت کرے اگرچہ قدر سنون سے کم ہو جائے جیسا شربلالی نے سمجھا
صحیح انہ علیہ الصلوٰۃ والسلام قرأ بالمعوذتین فی الفجرین سمع بکا صبی اور صحیح ہوا ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فجر کی ناز میں معوذتین پڑھیں جبکہ روزا ایک بچہ کا نام ناز فجر میں طویل
مفصل کا پڑھنا سنون ہو مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بار معوذتین پڑھیں سلام کے بعد لوگوں نے عرض کیا کہ آپ نے اختصار فرمایا ارشاد ہوا کہ میں نے ایک بچہ کا روزا سنا
تو ڈرا کہ کہیں انکی مان نہ بھروسے اس سے معلوم ہوا کہ ضرورت کیوقت مقدار سنون سے کم کرنا امام کو شایان ہو ویکہ تحریر جاحقہ النصار و لونی التزیج فی غیر صلوة جوازہ لانا
لم یشرع کمرۃ فلو انفردت تفوتہن بفرغ احدہن اور مکروہ تحریمی ہر جماعت صرف عورتوں کی اگرچہ ناز تراویح کی جماعت ہو سوائے ناز جنازہ کے کہ ناز جنازہ میں انکی جماعت مکروہ
نہیں اسلیے کہ ناز جنازہ دوبار تو مشروع نہیں تو اگر تنہا ناز پڑھیں گے تو ایک عورت کے فایع ہونے سے باقی عورتوں کی ناز فوت ہو جائیگی کہ دوبارہ پڑھنا ناز جنازہ کا مکروہ ہو
اسلیے انکو جماعت کرنی جنازہ کی ناز میں مکروہ نہ ہوئی مگر ناز جنازہ فرض ایک ہی بار ہو دوسری بار پڑھنا نفل مکروہ ہو تو جب ایک عورت تنہا ناز پڑھیں تو فرض ادا ہو جائیگی باقی عورتوں
سے محروم رہ جائیگی اسلیے جماعت سے پڑھنے میں سب کو تفصیلت فرض کی فوت نہوگی اور یہ مسئلہ اس صورت میں ہو کہ جنازہ پر صرف عورتیں ہوں ولایت نہ ہا جلالا اتعا و سقوط
الفرض الصلوٰۃ تھا الا اذا تحلفھا الامام و خلفہ رجال و نسا ففقد صلوة الكل اور اگر ناز جنازہ میں مردوں کی امام ہوئی تو ناز دوبارہ نہ پڑھی جاوے بسبب ساقط ہونے فرض کے
عورت کی ناز سے یعنی مردوں کی ناز تو سرے سے منع نہیں ہوتی تھی تو تنہا امام کی ناز ہوئی اسی سے فرض ساقط ہو گیا کذا فی الجلی مگر اس صورت میں اعادہ ناز کا چاہیے جیسے
عورت کو امام خلیفہ کر دے اور امام کے پیچھے مرد اور عورتیں ہوں کیونکہ خلیفہ کرنے سے ناز سب کی فاسد ہو جائیگی مگر شیخ رحمہ اللہ نے وجہ سب کے ناز فاسد ہونے کی یہ بیان کی کہ
جب امام نے ایسے شخص کو خلیفہ کیا جو اہل امامت نہیں تو خود اسکا مقتدی ٹھہرا اسلیے انکی ناز فاسد ہوئی اور انکی ناز کے فساد سے سب مقتدیوں کی ناز فاسد ہو گئی فان غلبت
الامام و طعن فلو تقدمت امت الائمة ففقدت ہر اگر عورتیں باوجود کراہت کے جماعت کریں تو امام عورت انکے پیچ میں کھڑی ہو تو اگر آگے بڑھ کر کھڑی ہو گئی تو گناہگار ہوگی
بجز خستہ کے کہ وہ عورتوں سے آگے بڑھ کر کھڑا ہونے سے منع ہے لفظ امام میں مذکر و مؤنث برابر ہیں اور بیچ میں کھڑے ہونے سے یہ مراد ہو کہ صفت کے برابر اسی طرح کھڑی ہو کہ انکی ٹہریاں
صفت کی ایڑیوں سے آگے نکلی رہیں اور غنئی کے آگے بڑھنے کی یہ وجہ ہو کہ اگر اسکو مرد فرض کریں تو عورتوں کی برابری سے انکی ناز فاسد ہو جائیگی اسوجہ سے کیسکی ناز نہوگی
کذا فی الطحاوی کا لواء فیو سطہ الامام و مکروہ جماعت تحریر فایع جیسے ننگے آدمی کہ امام انکے پیچ میں کھڑا ہوا اور انکی جماعت مکروہ تحریمی ہو کذا فی الشیخ مہم بیچ میں کھڑے ہونگی
مقد سے افادہ کیا کہ تشبیہ ننگوں اور عورتوں کی جماعت میں صرف بیچ میں کھڑے ہونے سے ہر وجہ سے نہیں کیونکہ ننگوں کو بیٹھ کر ناز پڑھنا افضل ہو بخلاف عورتوں کے
کذا فی البحر اور وجہ کراہت جماعت کی غالباً دیکھنا دوسری برتگی کا ہو ویکہ حضور میں الجماعۃ ولو جمعة و عید و عظیم مطلقاً ولو عجز الی علی المذہب مفتی بہ فساد الزنا
و اشتی الی کمال بجا العائز المتفانیہ اور مکروہ ہو حاضر ہونا عورتوں کا جماعت میں اگرچہ حاضر ہونا مجہد میں اور عید میں اور عظیم میں ہو مطلقاً یعنی اگرچہ بوڑھی عورت ہو یا جوان
رات کو جمع میں حاضر ہو یا دن کو مکروہ ہو مذہب مفتی بہ پر سبب خوابی زمانہ کے اور استثناء کیا ہوا اس حکم سے کمال نے براہ بحث بوڑھی عورتوں فانی قوم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کیوقت میں عورتیں جماعت میں حاضر ہوتی تھیں حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عورتوں کو مسجد میں جانے سے منع فرمایا عورتوں نے انکی شکایت حضرت عائشہ رضی اللہ
عنہا سے کی آپ نے جواب دیا کہ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو وہ حال معلوم ہوتا جو عمر رضی اللہ عنہ کو معلوم ہوا تو انکو اجازت مسجد میں جانے کی نہ دیتے اس سے متاخرین نے فتویٰ دیا کہ
عورتوں کا نکلنا جماعتوں میں مکروہ ہو کذا فی الطحاوی لکن اگر امامہ الرجل لہن فی بیت لیس معہن رجل غیرہ و لا محرم منہ کا خستہ اور وجہ او متبر
اما اذا کان معہن واحد عن ذکر او من فی المسجد لا یکرہ بجزیہ مکروہ ہوا امام ہونا مرد کا عورتوں کو ایسے گھر میں کہ امام کے سوا کوئی مرد عورتوں کے پاس نہ

صف میں فرجہ اور اگر نماز پڑھنے سے مسجد کی طاق پر تو اگر صحن مسجد میں جگہ تھی تو مکروہ ہوگی جیسے مکروہ کھڑا ہونا نمازی کا اس صف کے پیچھے کی صف میں جس میں جگہ چھوٹی ہوئی ہو م
 رفعت طاق عمارت کو کہتے ہیں تو اگر کوئی نمازی بلا عذر باوجود صف میں جگہ ہونے کے کسی طاق پر چڑھ کر نماز پڑھ لے گا تو نماز مکروہ ہوگی اسلئے کہ اس طرح پڑھنے سے صف کے
 پورا ہونے میں خلل پڑتا ہے اور اگر کسی عذر سے کھڑا ہوا مثلاً وہ شخص مگر اور طاق پر چڑھنے سے آواز سب صفوں میں پہونچے گی تو اس صورت میں مکروہ نہیں اور نمازی نے
 بعد نیت کے اگر اپنے سامنے کی صف میں جگہ چھوٹی دیکھی اور اپنی جگہ سے چلا کر اگلی صف میں کھڑا ہو گیا تو اسکی نماز فاسد نہ ہوگی پھر فرجہ والی صف کے پیچھے کھڑا ہونا مکروہ تحریمی ہے
 یا ترمذی اسکی تنقیح چاہیے مگر حدیث شریف میں جو وعید آیا ہے کہ جو شخص صف کو قطع کرے اسکو خدا قطع کرے اسکا مؤید ہے کہ مکروہ تحریمی ہے کہ لانی الشامی قلت و بالکل جہتاً
 صرح الشافعیہ میں کہتا ہوں کہ فرجہ والی صف کے پیچھے کھڑے ہونے کی کراہت کو شافعیوں نے بھی مصرح کر دیا ہے قال السیوطی فی بسط الکلف فی تمام الصف و ہذا افضل موقوف
 لفضیلۃ البیانۃ الذی ہو التضعیف لا لاصل برکت الجماعۃ فتضعیفہا غیر برکتہا و برکتہا ہی عود برکتہا لکل منہم علی الناقص انتہا سیوطی شافعی نے اپنی کتاب بسط الکلف فی تمام الصف
 میں بیان کیا ہے کہ صف میں جگہ چھوڑنا جماعت کے ثواب کو فوت کرتا ہے ثواب سے مراد کئی گنا ہوتا ہے نماز کا اصل برکت جماعت کو فوت نہیں کرتا کیونکہ تضعیف دوسری چیز ہے برکت
 کے سوا اور جماعت کی برکت یہ ہے کہ نمازیوں میں سے کامل شخص پر کسی رحمت ناقص ہو چلی آوے انتہی میں یہ جو دارودہر کہ جماعت کی نماز تنہا پڑھنے سے پچیس یا ستائیس گنی
 زیادہ ہے فرجہ چھوڑنے سے یہ ثواب نہیں ملتا بلکہ اصل برکت جماعت کی ملتی ہے یعنی جو کامل شخصوں کے اخلاص کے سبب سے رحمت نازل ہوتی ہے انہیں حاضرین شریک ہو جاتے
 ہیں لہذا فی الطحاوی شامی نے کہا کہ خفیون کے نزدیک تضعیف بھی ملتی ہے مگر کراہت کے ساتھ و لو وجد فرجہ فی الاول لا الشانی لخرق الشانی لتفتیر ہم اور اگر نمازی اول
 صف میں فرجہ پاوے نہ دوسری میں تو اسکو جائز ہے چیرا دوسری صف کا بسبب تصور کرنے دوسری صف والوں کے ہم یعنی جب کوئی شخص نماز میں داخل ہونا چاہے اور
 اگلی صفوں میں جگہ دیکھے تو پچھلی صف والوں کے سامنے گویا آنکھیں کراس جگہ میں جا کھڑا ہو کیونکہ پچھلی صف والوں کا تصور ہے کہ انھوں نے جگہ کو نہ بھرا اسلئے آنکھیں پھیرا یا آنکھیں
 آگے کو گھورنا کچھ مضائقہ نہیں کیلئے کہ حدیث میں وارد ہے کہ جب کوئی شخص فرجہ دیکھے تو اسکو خود بند کر دے اور اگر نہ بند کرے تو دوسرا شخص اسکی گردن پر ہمو کر چلا جاوے کہ اسکی
 کچھ تعظیم نہیں رہی اخرجہ فی الفردوس عن ابن عباس فی الحدیث من سد فرجہ غفرلہ اور حدیث میں ہے کہ جو شخص فرجہ بند کرے اسکی مغفرت ہوگی صحیح خیال کہ النکمل من اکمل
 فی الصلوۃ اور صحیح ہوا ہے یہ حدیث صحیح میں آیا ہے کہ تم میں بہتر وہ ہیں جو نماز میں زیادہ نرم شانہ ہوں یعنی اگر کوئی صف میں داخل ہونے کے لیے لنگے شانہ پر ہاتھ رکھے تو وہ شانہ
 کو نرم کر دین اور اسکو جگہ دے دین و ہذا علیم ہل من لیسک عند دخول داخل یحبہ فی الصف و یظن انہ ریاکما بسط فی الجہر اور اس حدیث کے مضمون سے معلوم ہوتی ہے جہات
 اس شخص کی جو رک رہے جب کوئی صف میں داخل ہو نیوالا اسکے برابر آنا چاہیے اور گمان کرتا ہے کہ دوسرے کو جگہ دینی نمود کی بات ہے جیسا شرح بیان کیا ہے بحر الرائق میں م
 بحر الرائق میں فتح القدیر سے نقل کیا ہے کہ ریا کا گمان اسلئے ہے کہ نمازی دوسرے کے لیے حرکت کرتا ہے حالانکہ یہ بات نہیں بلکہ دوسرے کو جماعت کی فضیلت ملنے پر مدد دیتا ہے اور
 فرجہ کے بند کرنے کے حکم کی تعمیل کرتا ہے لکن نقل المصنف وغیرہ عن القنیۃ وغیرہ ما یخالفہ لیکن مصنف اور دوسرے لوگوں نے قنیۃ اور اور کتابوں سے وہ مضمون نقل کیا ہے جو مخالف
 نقل بحر الرائق کے ہے یعنی مصنف وغیرہ نے یہ بتجیت صاحب قنیۃ لکھا ہے کہ اگر کسی شخص نے صف کے آدمیوں کو ہٹایا اور وہ اسکے لیے جگہ دینے کو ہٹ گیا تو اسکی نماز فاسد
 ہو جائیگی اسلئے کہ اسے نماز میں خارج شخص کا کہنا مانا طحاوی نے کہا کہ شایع کو اس استدراک کا مذکور نہ کرنا بہتر تھا اسلئے کہ مخالف حدیث کے ہے یعنی جب حدیث سے ثابت ہو گیا کہ
 دوسرے کو جگہ دینے کے لیے ہٹنا افضل ہے تو پھر فساد نماز کے کیا معنی تم نقل تصحیح عدم الفساد فی مسئلہ من جذب من لصف متأخر فل ثم فرق فلیجر پھر مصنف نے نہ فاسد ہونے
 نماز کی تصحیح کی نقل کی اس مسئلہ میں کہ ایک شخص صف میں سے کھینچا گیا اور وہ پیچھے ہٹ آیا تو کیا ہمیں اور پہلے مسئلہ میں کچھ فرق ہے اسکی تنقیح چاہیے مسئلہ قنیۃ کی یہ صورت ہے
 کہ ایک نمازی سے دوسرے نے کہا کہ آگے بڑھو وہ آگے بڑھ گیا یا دوسرے نے صف میں ملنے کے لیے اول کو ہٹایا اور اسنے جگہ دیدی تو بقول صاحب قنیۃ نماز فاسد ہوگی مخلوق کے
 امر کا ماننا پایا گیا اور اگر بدون اسکے امر کے نمازی نے جگہ دیدی تو اس مسئلہ میں اور انہیں کچھ فرق نہیں طحاوی نے کہا کہ اگر اس مسئلہ کا تفصیل وار بیان کیا جائے تو خوب ہو یعنی
 دونوں مسئلوں میں اگر چٹھنے والا یہ سمجھے کہ میں اطاعت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کرتا ہوں تو نماز دونوں جگہ فاسد نہ ہوگی اور اگر خیال امر شرعی کا نہ کرے صرف نماز میں شریک

ہونے والی خاطر سے ہٹے تو نماز فاسد ہوگی الرجال ظاہر و بعیم العبد صفت باندہین امام کے پیچھے پر شائع نے کہا کہ ظاہر قول مصنف کا یعنی الرجال عام ہوں علاموں کو کہ مرد
آزاد ہوں یا غلام یہ قید اسلئے لگائی تاکہ معلوم ہو کہ حلیہ میں جو رکوعوں کو بالغ غلاموں پر مقدم بیان کیا ہو سو درست نہیں اسلئے کہ حدیث میں وارد ہے کہ حجر سے قریب بالغ
ماقل رہیں اس سے معلوم ہوا کہ بالغ ہونا آزادی پر مقدم ہوا ہے البتہ بیان ظاہرہ تعدد ہم فلو احد داخل فی نصف مردون کے پیچھے لڑکے صفت باندہین بیچ کے صنف کا
ظاہر ہے کہ لڑکے کی ہون تو پیچھے صنف کرین پس اگر ایک لڑکا ہو تو صنف میں داخل کیا جائے مگر اسلئے کہ ہر پیچھے والیکے لیے ہے کہ اگر اکیلا ہو تو اگلی صنف میں ملجاسے
شکا خفی اکیلا ہو تو رکوعوں کی صنف میں ملجاسے ان جس صورت میں کہ اسکے ملنے سے برابر والیکے نماز باقی ہو تو پیچھے رہے جیسے اکیلی عورت مردوں کی صنف کے پیچھے ہوتی
و پیچھے ہی رہے کیونکہ اگر صنف میں بکڑی ہوگی تو اسکے برابر والے مرد کی نماز درست ہوگی کذا فی الشامی ثم الخنثی ثم النساء پھر رکوعوں کے پیچھے صنف کرین خنثی پھر
صنف کرین عورتیں قالوا الصفوف المکنۃ اثنا عشر لکن لا یلزم صحت کما لمعالیۃ الخنثی بالاضرفقائے کہا کہ صنفین جو ہو سکتی ہیں بارہ ہیں لیکن لازم نہیں درست ہونا ان
سب کا بسبب معاملہ خنثون کے ساتھ منفرتات کے ہم بارہ صنفین ہر طرح ہو سکتی ہیں کہ مقتدی یا مذکور ہوگا یا مؤنث یا خنثی پھر ایک یا بالغ ہوگا یا نابالغ تو چھ قسم کے
مقتدی ہوئے پھر انہیں سے ہر ایک آزاد ہوگا یا غلام پس بارہ ہوں انکی تفصیل ترتیب حلیہ میں یوں مذکور ہے کہ اول صنف آزاد بالغ کرین دوم آزاد لڑکے سوم غلام بالغ
چہارم غلام لڑکے پنجم آزاد بالغ خنثی ششم آزاد لڑکے خنثی ہفتم غلام بالغ خنثی ہشتم غلام لڑکے خنثی نهم آزاد عورتین بالغ دہم آزاد عورتین نابالغ یا زہم لڑکے بالغ دوازدہم
لڑکے نابالغ شایع کہتا ہے کہ ان سب صفوں کا صحیح ہونا ضرور نہیں کیونکہ خنثی صحت صنف کو ضرر کرتے ہیں اسلئے کہ خنثی کا برابر ہونا دوسرے خنثی کے یا اسکے پیچھے کھڑا ہونا نہیں
شرایع اگلا عورت ہو اور پچھلا مرد یا برابر والو نہیں سے ایک خنثی مرد ہو اور دوسرا عورت شامی نے امداد الفتح سے نقل کیا کہ بالغ خنثون کو ایک صنف میں ہر طرح کھڑا کرین کہ
دو خنثون سب سے کچھ میں کوئی چیز آڑ ہو یا فاصلہ ایک شخص کا سچوٹا رہے کیونکہ انکا برابر کھڑا ہونا ایک دوسرے کی نماز کو ضرر ہے اور ایک ہی صنف میں آزاد اور غلاموں کو جمع کر دینا لڑکے
دوسرے کے پیچھے ہونے میں بھی ضرر ہے و اذا حاذیۃ و لو بجنود احدیۃ الرعی بالساق والکعبۃ و لواء شہداء حالۃ کنت تسع مطلقا و ثمان سبع لو شہداء و اضا کجوزا و رجاء مجازی
کوئی عورت مرد کے اگر یہ مقابلہ ایک ہی عضو سے ہو اور زلیعی نے خاص کیا ہے محاذات کو ساتھ بیڈنی اور ٹخنے کے کو عورت لڑکی ہو ططاوی نے کہا کہ یہ شایع نے اسلئے کہا تاکہ
معلوم ہو کہ لڑکی کا حکم اس باب میں مختلف نہیں اور شاید دلوائے تشدید یہیم ہو یعنی اگرچہ عورت مذکورہ مرد مجازی کی مان یا کوئی اور محرم ہو تو اس محافات سے مرد کی نماز فاسد ہوگی
شرطوں کے ہائے جانے سے اول شرط عورت کا مشتملہ یعنی قابل جماع ہونا اور خواہ اس وقت ہو جیسے نو برس کی لڑکی مطلق یعنی بلی ہو یا تلی اور آٹھ اور سات برس کی لڑکی
بشرطیکہ موٹی تازی ہو خواہ ہر زمانہ ماضی مشتملہ ہو مثلاً بوڑھیا ہم ظاہر کلام شایع ہر دلالت کرتا ہے کہ محاذات یعنی برابری اور یہ عورت کے کسی عضو کی مرد کے کسی عضو کے
ساتھ مفسد نماز ہو حالانکہ ایسا نہیں بلکہ قاضیان نے تصریح کی ہے کہ عورت کے عضو سے مرد اسکا قدم ہو یعنی عورت کا قدم اگر مرد کے کسی عضو کی سیدھا برابر بری میں ہوگا تو نماز
مرد کی فاسد ہو جائیگی خواہ عورت اور مرد برابر بکڑے ہوں خواہ عورت آگے ہو اور مرد اسکے پیچھے اور یہ جو شایع نے مشتملہ ہونیکے لیے برسوں کی تعداد مذکور کی ہے تو ططاوی نے کہا کہ اول
مستند نہیں کیونکہ اس زمانہ کی عورتیں ہرگز نو برس تک کی عمر میں قابل صحبت نہیں ہوتیں چنانچہ زلیعی وغیرہ نے تصحیح اس امر کی ہے کہ مشتملہ میں اعتبار عمر کا نہیں جس عمر میں یاقات
و طلی کی ہو جادے اسکا اعتبار ہے کذا فی الشامی و ططاوی مطلقا و لا حائل منہا اقلہ قدر ذراع فی غلط اصبع او فرجۃ تسع رجلا و دوسری شرط محاذات کی ہے کہ عورت اور مرد میں
کوئی آڑ نہ ہو کمتر آڑ ہندی میں ایک ہاتھ اور موٹائی میں ایک انگشت ہے یا یہ کہ دونوں میں فاصلہ اتنا نہ چھوٹا ہو کہ ایک آدمی کی گنجائش رکھتا ہو کہ آڑ یا فاصلہ ہونیکے صورت
میں نماز فاسد ہوگی اور یہ اس صورت میں ہے کہ دونوں برابر ہوں اور اگر عورت تلک ہوگی تو فاصلہ مذکورہ مانع فساد ہوگا البتہ آڑ مانع ہوگی فی صلوٰۃ وان لم تحذکسہا طہرا
بعضی بعض علی الصبح سران فانہ یصح لفلان علی المذہب جو صحیحی مطلقہ حج الجنازۃ تیسری شرط محاذات کی ہونا مرد اور عورت کا ہونا نماز مطلق یعنی رکوع سجدہ والی میں خواہ
کمزور ہو یا وتر یا نفل اگرچہ صورتیں دونوں کی نماز ایک ہو جیسے عورت کا نیت کرنا ظہر کے لیے پیچھے عصر پڑھنے والیکے کہ بشرط محاذات دونوں کی نماز فاسد ہوگی صحیح قول ہے
کذا فی الشریع اسلئے کہ یہ نماز عورت کی نفل ہو کر صحیح ہے مذہب قوسی کے بموجب کذا فی السجود و غفریب یہ مسئلہ مذکور ہوگا شایع نے کہا کہ مطلق کی قید سے نماز جنازہ مکملگی

کہ آئین محاذات مفسد نہیں کیونکہ وہ حقیقت میں دو عاقرینہ لازم جلی سے کہ ایک علی الصبح متعلق محذوف کے ہے یعنی فصدت صلواتہما کے اور مذہب قوی سے مراد بخین کا قول ہے کہ جب عورت کا ظہر صحیح نہ ہو تو وہ نفل ہو گیا کیونکہ وصف باطل ہونے سے اصل باطل نہیں ہوتی تو جب فرضیت باطل ہوئی تو نفل ہونا باقی رہ گیا اور امام محمد کے نزدیک جب عورت کی ناز کا ظہر ہونا باطل ہو تو اصل ناز باطل ہو گئی کیونکہ وصف کے باطل ہونے سے اس کے نزدیک اصل باطل ہو جاتی ہے تو اس کے قول کے بموجب مرد کی ناز فاسد ہو گئی کیونکہ عورت حقیقت میں ناز نہیں پڑھتی بحر الرائق میں اس قول کو خلاف مذہب کہا ہے کہ انانی الشامی تبصرن مشترکہ نمازۃ البصلیۃ لمصل لیس فی صلواتہما مکروہۃ لا مفسد فتح تحریر فیہ فان بعضہما وادار لہما کلا حصین بعد فراغ الامام بخلاف السبوقین و لمحاذات فی طریق چوتھی شرط محاذات کی ہونا ناز کا مشترک مرد اور عورت میں تحریر کی راہ سے اولاد کی راہ سے تحریر میں مشترک ہونے سے یہ غرض ہے کہ عورت نے اپنے محاذی مرد کی تحریر پر اپنی تحریر کی بنا کی ہو یا محاذی کی امام کے تحریر پر اگرچہ بعض ناز عورت سے پیشتر ہو چکی ہو یعنی یہ شرط نہیں کہ عورت شروع ناز میں ملے بلکہ اگر مرد ایک یا دو رکعت پڑھ چکا ہو اور اس وقت عورت اگر شریک ہو تو بقیہ ناز میں اگر محاذات ہو گئی تب بھی مفسد ہوگی اور وہاں شرکت سے مراد یہ کہ جس ناز کو دونوں پڑھتے ہیں آئین ایک دوسرے کا امام ہو یا دونوں تیسرے شخص کے مقتدی ہوں گو شرکت دو کی حکما ہو جیسے دو لاحق بعد امام کے فاعل ہو نیکی نیکی اگر عورت اور مرد کی محاذات امام کے سلام پھیرنے کے بعد لاحق ہو نیکی صورت میں ہو جائیگی تو مرد کی ناز فاسد ہوگی اس لیے کہ حکم دونوں ایک امام کے پیچھے ہیں بخلاف دو سبوقوں کے محاذات کے امام کے بعد کہ وہ مفسد نہیں کیونکہ سبوق باقی ناز کے پڑھنے میں منفرد ہوتا ہے تو اس وقت کی محاذات میں شرکت فی الاولانہ پائی گئی اور بخلاف محاذات راستہ کے کہ وہ بھی مفسد نہیں یعنی اگر مرد اور عورت بیوض ہو کر وضو کرنے گئے اور راہ میں محاذات ہوئی تو ناز کی مفسد ہوگی شایع نے کہا تو اس اشتراک کی قید سے معلوم ہوا کہ محاذات ناز پڑھنے والی عورت کی اس مرد نازی سے جو عورت کی ناز نہیں پڑھتا مثلاً دونوں علیحدہ علیحدہ پڑھتے ہیں یا ایک مقتدی امام کا ہو اور دوسرا منفرد تو اس صورت میں محاذات مکروہ ہونے ناز کی مفسد کذا فی الفتح طحاوی نے کہا کہ مراد مکروہ سے بظاہر مکروہ تحریمی ہے بسبب منازہ شہوت کے و اتحادت لہجۃ فلو خلت کما فی جوف کعبۃ و بیلتہ مظاہرۃ فلا فساد یا پنجین شرط محاذات کی یہ ہے کہ جہت دونوں کے قبلہ کی ایک ہو تو اگر جہت مختلف ہو جیسے کعبہ کے اندر مثلاً کہ ایک کا منہ ایک دیوار کی طرف ہو اور ایک کا دوسری دیوار کی طرف اور جیسے اندھیری رات میں دونوں نے ناز قبلہ کی شکل کر کے پڑھی اور مختلف سمت کو پڑھی تو اس صورت میں محاذات سے ناز فاسد ہوگی بلکہ مکروہ ہوگی فصدت صلواتہ لہما کلا فالا فاسد ہوگی ناز مرد کی اگر وہ عاقل بالغ ہوگا اور نہیں تو فاسد ہوگی یعنی چھٹی شرط فساد ناز کی عاقل اور بالغ ہونا ہم فصدت صلواتہ جزا ہوا اذا عاذتہ کی اور تکلیف کی قید سے معلوم ہوا کہ اگر محاذات لڑ کے کے ساتھ ہوگی تو اس کی ناز فاسد ہوگی اور مرد کی ناز فاسد ہوگی اس سے یہ نکلا کہ عورت کی ناز فاسد ہوگی بشرطیکہ مرد محاذی امام نہ ہو ورنہ دونوں کی فاسد ہوگی کذا فی الشامی ان نومی الامام وقت شروع لا بعدہ امامتہا وان لم تکن حاضرة علی الظاہر و لو نومی امراۃ معنیۃ او النساء لا ہذا علمت نیتہ والا ینو فصدت صلواتہما کلا و اشار الیہا بالتاخر فم تاتر کما فی الموضع المقام فتح ساتوین شرط محاذات سے ناز فاسد ہونے کی یہ ہے کہ ناز مرد کی اس وقت فاسد ہوگی جب امام اپنے شروع کے وقت عورت کی امامت کی نیت کرے نہ ناز شروع کرنے کے بعد یعنی نیت امامت عورت کی اگر بعد ناز شروع کر نیکی کر گیا تو اقتدا عورت کا صحیح ہوگا تو مرد محاذی کی ناز بھی فاسد ہوگی نیت امامت عورت کی امام نے کی ہو اگرچہ عورت اس وقت موجود نہ ہو قول ظاہر ہوا اگر امام نے نیت کی معین عورت کی امامت کی یا اور عورتوں کی نیت کی سولے اس عورت کی تو عمل کر نیکی اس کی نیت معین عورت کے سوا دوسرے کی محاذات پہلی صورت میں اور جب کا استثنا کیا اس کی محاذات دوسری صورت میں مفسد ہوگی اور اگر امام نے اس عورت کی نیت کی ہوگی تو عورت کی ناز فاسد ہوگی جیسے اگر امام نے اسکو اشارہ کیا پیچھے ہٹنے کا اور پیچھے نہ ہٹی تو اس صورت میں بھی اس کی ناز فاسد ہوگی اس لیے کہ عورت نے فرض مقام کو ترک کیا کذا فی الفتح شامی نے کہا کہ اکثر فقہا سپرین کہ جمیعہ اور عیدین میں عورت کی اقتدا کی صحت کے لیے نیت امام شرط نہیں ہے یہی قول صحیح ہے جیسا کہ خلاصہ میں ہے اور جنازہ میں تو بالاتفاق شرط نہیں مگر قستانی میں عدم اشتراط کو عدم محاذات پر منحصر کیا ہے یعنی جمیعہ اور عیدین میں اگر عورت نے اقتدا کیا اور کسی مرد کی محاذات نہیں تو اسکا اقتدا صحیح ہوگا گو امام نے اس کی نیت نہ کی ہو اور نہ ہی میں ہے کہ عدم اشتراط امام عظیم کا اول قول ہے تو اس سے یہ پایا جاتا ہے کہ شرط ہونے نہایت کا پچھلا قول ہے اور عمل اور فتویٰ پچھلے قول پر ہوتا ہے و شرط کو نہا مطلقہ اور فقہانے شرط کیا ہے یعنی آٹھویں شرط بیان کی ہے ہونا عورت کا عاقل اس سے معلوم ہوا کہ

اگر جنہوں عورت کی محاذات ہوگی تو مفسد نماز ہوگی کیونکہ اسکی نماز منعقد ہی نہیں ہوتی شامی نے کہا کہ ماتن کے قول فی صلوٰۃ سے اس شرط کے ذکر کی حاجت نہ تھی دکنوٹانی
 مکان واحد اور نویں شرط ہے ہونا مرد اور عورت کا ایک مکان میں یعنی اگر مرد مثلاً آدم بھڑا پچی وکان میں ہر اور عورت نیچے ہر دو فساد نماز ہوگا نہ الفائق میں کہا کہ یہ شرط
 ہر چند محاذات کی لفظ سے معلوم تھی مگر مشائخ نے تصحیح کے لیے اسکو ذکر کر دیا فی رکن کامل و شون شرط یہ ہے کہ محاذات ایک رکن کامل کے اوکرنے میں ہونے شامی نے کہا کہ
 غانیہ میں یہ ہے کہ محاذات مفسد ہو کم ہو یا زیادہ یعنی رکن کامل کی شرط کا اعتبار نہیں نا شرط عشرہ پس محاذات سے مرد کی نماز فاسد ہونے کی شرطیں دس ہیں چنانچہ
 مترجم نے انکو شمار کے ساتھ لکھا ہے اور اگر اشتراک در او کو دو قرار دو تو گیارہ ہو جاتی ہیں اور پیچھے ہٹنے کے لیے امام کے اشارہ نہ کرنے کو جدا ٹھہرا تو بارہ
 ہوتے ہیں اب معلوم کرنا چاہیے کہ ایک عورت کی محاذات سے تین مردوں کی نماز فاسد ہو سکتی ہے ایک اسکی جو عورت کی دانے طرف ہو ایک بائیں طرف دالے کی ایک پیچھے کھڑا ہونے
 والی اس سے زیادہ کی نماز فاسد ہوگی کیونکہ جکی نماز فاسد ہوئی وہ حامل ہونگے درمیان عورت اور دوسرے نمازیوں کے و محاذات الامروا لا یصح التستی لا یفسد علی المذنب
 تصنیف لما فی جامع المجوب و در البحار من الفسلو لا فی المرأة غیر معلول بالشوۃ بل تبرک فرض المقام کما حقہ ابن الہمام اور محاذی ہونا بے ریش لڑکے کو عورت لائق شہوت
 کا نماز کو فاسد نہیں کرتا قوی مذہب پر شارح نے کہا کہ ماتن کا یہ کہنا ضعیف بنانا ہے اس قول کا جو جامع مجوبی اور در البحار میں مذکور ہے یعنی نماز کا فاسد ہونا اور وجہ ضعیف
 کی یہ ہے کہ نماز کے فاسد ہونے کی علت عورت میں شہوت نہیں تاکہ اسی علت سے امر کی محاذات کی فساد ٹھہرایا جائے بلکہ وجہ فساد چھوڑنا فرض مقام کا ہے جیسا کہ اسکو ابن الہمام
 نے ثابت کیا ہے ہم یعنی اگر وجہ فساد کی عورت کی محاذات میں شہوت ہوتی تو چاہیے تھا کہ رخصیا اور بان میں اور دوسرے محرم کی محاذات سے فساد ہوتا حالانکہ اُن سے بھی ہوتا ہے
 اس سے معلوم ہوا کہ علت فساد یہی ہے کہ جہاں عورت کو کھڑا کرنا فرض تھا اس جگہ نہ کھڑا کیا و لا یصح اقتدار رجل بلہاۃ فاشی و جی مطلقا و لونی جنازۃ و نفل علی الاصح اور نہیں صحیح
 ہوا اقتدار مرد کا پیچھے عورت اور غشی اور لڑکے کے کسی نماز میں اگرچہ نماز جنازہ اور نماز نفل میں ہو صحیح تر قول کے بموجب طحاوی نے کہا کہ ماتن کی اس عبارت میں غلطی ہو سلیے کہ لڑ
 رجل سے اگر بالغ ہو تو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ نابالغ کا اقتدار پیچھے عورت اور غشی کے درست ہے اور اگر رجل سے مراد مرد ہو خواہ بالغ ہو یا نابالغ تو اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ اقتدار
 نابالغ کا پیچھے نابالغ کے صحیح نہیں حالانکہ دونوں باقین غیر واقع ہیں تو بہتر یہ تھا کہ عبارت اس طرح ہوتی کہ درست نہیں اقتدار مذکر کا عورت اور غشی کے پیچھے اور نابالغ کا لڑکے کے
 پیچھے کہانی الجلی اور علی الاصح راجع ہے طرف مرد بالغ کی اقتدار کرنے کو نفل نماز میں ہا یہ میں کہا کہ تراویح اور سنتوں میں مثل شخ بلج نے لڑکے کے پیچھے اقتدار کو جائز کہا ہے اور مختار یہ ہے
 کہ کسی نماز میں لڑکے کے پیچھے اقتدار بالغ کا درست نہیں خواہ تراویح ہو یا عید یا وتر یا سون و سون وغیرہ اسلیے کہ لڑکے کے ذمے کوئی نماز نہیں اسکو حکم نماز کا صرف عادت پڑنے کے
 لیے کیا جاتا ہے اور اگر لڑکے کی نماز بالفرض نفل ہو تو اقتدار فرض پڑھنے والے کا نفل پڑھنے والی کے پیچھے لازم آوے گا اور یہ بھی درست نہیں اور نقادوں میں اسلیے اقتدار جائز ہوا کہ بالغ
 کی نفل قوی تو ہے کہ شرع کرنے سے واجب ہو جاتی ہے لکن فی النہو لکن لا یصح الاقتدار بجنون مطبق او منقطع فی غیر حالۃ افاقہ و سکران او مستوہ ذکرہ الجلی اور اسید طرح درست
 نہیں اقتدار پیچھے مجنون دہی یا مجنون منقطع کے سوا حالت افاقہ کے یا پیچھے متوالے کے یا پیچھے مدہوش کے ذکر کیا ہے اسکو ملی نے ہم مطبق بضم میم و کسر موحده وہ جنون سمین کبھی مدہوش
 ہوتا ہوا و منقطع وہ کبھی افاقہ ہوتا ہوا و کبھی جنون اور وجہ عدم جواز اقتدار کی یہ ہے کہ مجنون مکلف نہیں اور متوالے اور مدہوش میں ثبوت نیت کا نہیں و لا طاہر معذور و نہ ان
 قارن الوضوء بالحدیث علیہ جہد صحیح لو تواضعا علی الانقطاع و صلی کذلک و نہیں صحیح ہے اقتدار طاہر کا پیچھے معذور کے یہ اس صورت میں ہے کہ جب وضو کے ساتھ ہی عذر
 ہوا ہو یا بعد وضو کرنے کے یعنی نماز سے پیشتر حدیث اسپطاری ہوا ہو اور اقتدار درست ہے بشرطیکہ عذر نہ ہونے پر وضو کیا ہو اور نماز اسپطرح پڑھی ہو یعنی تمام نماز میں عذر نہ ہو تو با طاہر کا
 اقتدار معذور کے پیچھے درست ہو جائیگا موطاوی نے کہا کہ ماتن کو مناسب تھا کہ بجائے طاہر کے صحیح کہتا اسلیے کہ معذور کو طاہر کے مقابل ڈالنے سے معلوم ہوتا ہے کہ معذور طاہر نہیں ہوتا حالانکہ
 شرعاً وہ طاہر ہے و کافقہ لم یقتصد من خرب الدم و کافقہ امراۃ بشلھا و صی بشلہ و معذور بشلہ و ذی عذرین بذی عذر لا مکسہ کذی القلات یخ بذی سلس لان مع الامام حدیثا و نجاستہ
 جیسے درست ہے اقتدار صحیح آدمی کا پیچھے فصد کھلونے والی کے خون کے کھلنے سے مامون ہوا اور جیسے صحیح ہے اقتدار عورت کا پیچھے اپنی مثل یعنی دوسری عورت کے اور اقتدار لڑکے کا دوسرے
 لڑکے کے پیچھے اور اقتدار بندوق والی کا اپنی مثل کے پیچھے اور اقتدار و عذر والی کا ایک عذر والے کے پیچھے نہیں صحیح ہے اسکا ٹکس یعنی اقتدار کرنا ایک عذر والی کا دو عذر والے کے پیچھے مثلاً اقتدار کرنا

بائی والے کا اس شخص کے پیچھے جسکو مسلسل ابول ہو درست نہیں اسلئے کہ امام یعنی سلس ابول والیکے ساتھ دو مذہب ہیں ایک بیوضو ہونا دوسرے نجاست کا ہونا اور مقتدی میں
سرف ایک مذہب یعنی بائی سے بیوضو ہونا نہ اتفاق میں لہذا کہ اقتدا معذور کا اپنے مثل کے پیچھے اسوقت صحیح ہو جبکہ دونوں کا عند متحد ہو تو اس صورت میں یہ جو شخص نے
کہا کہ دو عذر والے کا اقتدا ایک عذر والیکے پیچھے صحیح ہو درست نہیں کذا فی الجلی دما فی المجتبی الاقتدار بالمثل صحیح الاثلاثہ غشی مشکل و اضلالہ المستحاضہ ای لاحتمال الحیف
فلو اتفی صح اور جو کہ مجتبیٰ میں مذکور ہو کہ اقتدا کرنا پیچھے اپنے مثل کے درست ہو مگر تین شخصوں کا اقتدا اپنے مثل کے پیچھے درست نہیں اول غشی مشکل کا اقتدا دوسرے غشی
مشکل کے پیچھے درست نہیں اس احتمال سے کہ شاید مقتدی مرد ہو اور اہام عورت دوم اقتدا اضلالہ عورت کا اپنے مثل کے پیچھے سوم اقتدا مستحاضہ کا مستحاضہ کے پیچھے یہ
دونوں ناجائز ہیں بسبب احتمال حیض کے یعنی شاید امام کو وہ دن حیض کا ہو پس اگر یہ احتمال دور ہو جائے طرح کہ یقین ہو شامانہ کا تو اقتدا درست ہو گا مگر خدا اور تخریر
اس عورت کو کہتے ہیں جسکو خون دائم ہو گیا ہو اور وہ اپنی عادت حیض کو بھول گئی ہو تو ایسی عورت کے امام ہونے میں شبہ رہیگا کہ جس نے وہ امام ہو وہ کہیں حیض کا نہ ہو مگر مستحاضہ میں
یہ صورت مشکل ہے اسلئے کہ خون مستحاضہ پر احتمال حیض نہیں ہو سکتا ہاں یوں ہو سکتا ہو کہ ایک عورت کی عادت چھ روز کے حیض کی تھی پھر مثلاً ایک بار پڑھ گئی تو چھ روز تک
کے دنوں میں دونوں احتمال ہو سکتے ہیں یعنی اگر خون دس تک منقطع ہو گا تو یہ دن حیض کا ہو گا اور اگر دس سے بڑھ جائیگا تو مستحاضہ کا ہو گا تو ایسی مستحاضہ کی امامت
درست نہو گی شیخ رحمۃ محشی نے کہا کہ میں نے مجتبیٰ کی عبارت میں یہ قول پایا کہ اقتدا مستحاضہ کا مستحاضہ کے پیچھے جائز ہے اور ضلالہ کا اقتدا ضلالہ کے پیچھے جائز نہیں اور اس نسخہ
میں کسی طرح کا اشکال نہیں اور دما فی المجتبیٰ ہوتا ہے اور اسکی خبر قول شایع ای لاحتمال ہو یعنی مفسر بکذا یعنی مجتبیٰ کے قول کی تفسیر طرح ہے کذا فی الشامی ولا حافظ آیتین
القرآن بغیر حافظ لہذا ہوا لامی اور نہیں درست ہو اقتدا اس شخص کا جسکو ایک آیت قرآن کی یاد ہو پیچھے اسکے جسکو ایک آیت بھی یاد نہ ہو اور وہی امی کہلاتا ہے و لا امی
باخرس لقدرۃ الامی علی التحریر فیح عکسہ اور نہیں جائز ہو اقتدا امی کا پیچھے گونگے کے بسبب قادر ہونے امی کے تحریر پر صحیح ہو گا اسکا عکس یعنی اقتدا گونگے کا پیچھے امی کے
درست ہو شامی نے کہا کہ اس تعلیل سے یہ سمجھا جاتا ہے کہ اگر امی تحریر پر قادر نہ ہو تو اسکا اقتدا گونگے کے پیچھے درست ہو گا کیونکہ اب کوئی وجہ ترجیح امی کی گونگے پر باقی نہ رہی و لا
مستور عورۃ بعلم غوام العاری عریانا ولا بسین فصلۃ الامام ومما لہ جائزۃ التناؤا کذا وجہ بثلثہ بصلح اور نہیں صحیح ہو اقتدا برہنگی کے پیچھے ہوئے شخص کا پیچھے ہنگے کے
تو اگر امام ہو اور برہنہ شخص برہنوں اور کپڑے پہنے ہو دن کا تو امام کی نماز اسکی مثل کی بیضے برہنہ مقتدیوں کی جائز ہو بالاتفاق اور اس طرح درست ہو نماز زخم والے کی ساتھ
دوسرے زخمی اور مندرست کے یعنی اگر زخمی امام ہو ایک زخمی اور مندرست کا تو نماز دونوں زخمیوں کی جائز ہو بالاتفاق کی قید اسلئے لگائی کہ اگر امی امام ہو چنہ امی اور قاریوں کا
تو امام کے نزدیک سب کی نماز فاسد ہوتی ہو تو ایسا نہ ہو کہ کوئی شخص برہنہ کی امامت کو امی کی امامت پر قیاس کر کے سب کی نماز کو فاسد کہے اور وجہ فرق کی دونوں مسئلو نہیں
بحر الرائق میں یوں بیان کی ہے کہ امی کو ممکن تھا کہ اپنی نماز قرات کے ساتھ کر لیتا قاری کو امام کر کے کیونکہ امام کی قرات مقتدی کی قرات ہو حدیث کی رو سے توجہ اسنے ایسا کیا
تو نماز اسکی فاسد ہوئی اسلئے سب کی نماز فاسد ہوگی اور ستر عورت اور طہارت کا یہ حال نہیں کہ امام کا ستر اور طہارت مقتدی کے لیے کافی ہو اسلئے اسے کپڑے پہنے والوں کی
نماز برہنہ کے پیچھے اور مندرست کی نماز زخمی کے پیچھے ہوگی کذا فی الشامی بقدرت ولا قادر علی رکوع وسجود بواجز عنہا البنا القوی علی الضعیف اور نہیں
درست ہو اقتدار رکوع اور سجود پر قدرت رکھنے والیکہ پیچھے اس شخص کے جو رکوع اور سجود سے عاجز ہو یعنی نماز اشارہ سے پڑھتا ہو بسبب بنا ہونے قوی کے ضعیف پر یعنی قادر
رکوع وسجود پر قوی حال ہے اور اشارہ سے پڑھنے والا ضعیف تو قوی کی بنا ضعیف پر نہیں ہو سکتی ولا منقصر عن منقصر ولا منقصر عن منقصر فرضا آخر لان اتحاد الصلواتین شرط
عندنا اور نہیں صحیح ہو اقتدا فرض پڑھنے والیکہ پیچھے نفل پڑھنے والیکہ اور پیچھے دوسرے فرض پڑھنے والیکہ اسلئے کہ دونوں نمازوں کا ایک ہونا شرط ہے ہمارے نزدیک کہ
بیشتر اس باب کے شروع میں گذر چکا کہ اتحاد امام و مقتدی کی نماز سے یہ غرض ہے کہ مقتدی امام کی نماز کی نیت سے نماز میں داخل ہو سکے یعنی اگر یہ نیت کرے کہ میں امام کی
نماز پڑھتا ہوں تو اس نیت سے شریک ہو سکے تو اس سے معلوم ہوا کہ امام کی نماز مقتدی کی نماز کو متضمن ہونی چاہیے صحیح ان معاذ کا ان یصلی مع البنی صلی اللہ علیہ
وسلم فلو لا بقومہ فرضا اور صحیح ہوا ہے کہ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نفل پڑھا کرتے تھے اور اپنی قوم کے ساتھ فرض پڑھتے تھے

م۔ جواب ہر امام شافعی کے استدلال کا یعنی صحیحین میں جو وارد ہے کہ حضرت ماذا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز مشا پڑھتے تھے پھر اپنی قوم میں اگر انکو مشا پڑھایا کرتے تھے تو اس سے امام شافعی نے استدلال کیا کہ فرض والیکہ اقتدا پیچھے نفل والیکہ درست ہے کیونکہ حضرت معاذ فرض اول پڑھ جاتے تھے تو اپنی قوم میں جو نماز پڑھتے تھے وہ نفل ہوتی تھی اور مقتدی اُنکے پیچھے فرض پڑھتے تھے شراح جواب دیتا ہے کہ ثابت ہوا ہے کہ حضرت معاذ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے نفل پڑھتے تھے اور امام ہو کر فرض پڑھتے تھے اسلئے کہ جب معاذ کی قوم نے انکی شکایت بحضور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تو آپ نے انکو یہ ارشاد فرمایا کہ اے معاذ یا تو تم میرے ساتھ نماز پڑھو یا اپنی قوم پر یہ کر دو اور اس سے یہ نکلا کہ جب وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ فرض نماز پڑھ لیں تو امت قوم کی نہیں کر سکتے لیکن اگر آپ کے ساتھ نفل پڑھیں تو بالاجماع امت کر سکتی ہیں تو معلوم ہوا کہ حضرت معاذ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نفل پڑھا کرتے تھے نہ فرض ولا نماز مقتضی ولا بمنقوض ولا بناذوران کلا منہما کفقرض فرضا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نفل پڑھنے والے کے پیچھے اسلئے کہ نذر واجب ہو تو قوی کی بنا صنیعت پر نہیں ہو سکتی اور نہ نذر کرنیوالی کی اقتدا فرض پڑھنے والے اور دوسرے نذر کرنیوالے کے پیچھے درست ہے اسلئے کہ ہر ایک ان دونوں امام اور مقتدی سے ایسا ہو جیسا دوسرا فرض پڑھتا ہو یعنی اتحاد نماز کا جو شرط اقتدا کی ہر ان دونوں مسنون میں نہیں یا یا جاتا الا اذا اذرا حد ہما عین منذور الاخر لا اتحاد اقتدا نذر کی نماز پڑھنے والیکہ دوسرے نذر کی نماز پڑھنے والے کے پیچھے جائز نہیں مگر اس صورت میں کہ ایک نے وہی نذر کی ہو جو دوسرے نے کی تو اب اقتدا درست ہوگا بسبب اتحاد کے مگر صورت یہ ہے کہ ایک نے نذر کی اور دوسرے نے نذر کی اور دوسرے نے کہا کہ جو نذر زید نے کی ہے وہی میں کرتا ہوں تو جب دونوں کی نذر ایک ہوتی تو گویا دونوں نے نماز میں کی نذر کی ایسوجہ سے اتحاد پایا گیا بخلاف اس صورت کے کہ دونوں نے نذر نماز کی جدا گانہ کی کہ ایک نے دونوں کے ذمے کے واجب علیہ میں اور کوئی ایک دوسرے سے قوی نہیں کذا فی الشامی ولا نماز بجالف لان المنذرة اقوی صحیح عکسہ و بجالف و نفل اور نہیں درست ہے اقتدا نذر کی نماز پڑھنے والیکہ پیچھے قسم کے نماز پڑھنے والیکہ اسلئے کہ نذر کی نماز قوی تر ہے قسم کی نماز سے صحیح ہے اسکا عکس و بجالف و نفل یعنی قسم کی نماز والیکہ اقتدا نذر کی نماز والیکہ پیچھے درست ہے اور قسم کی نماز والیکہ پیچھے اور نفل پڑھنے والیکہ پیچھے درست ہے ہم صورت قسم کی یہ ہے کہ ایک شخص نے مثلاً قسم کھائی کہ میں دو رکعت نماز پڑھوں گا تو یہ دو گانہ نفل ہوگا اسلئے قسم کی نماز والیکہ اختیار رہتا ہے چاہے دو گانہ پڑھ کر قسم سچی کرے خواہ ترک کرے اور کفارہ دے بخلاف نذر کی نماز کے کہ وہ واجب ہوتی ہے اور ہمیں جہت نذر و اقام والیکہ پیچھے نہیں پڑھ سکتا اور قسم والا نذر والے اور قسم والے اور نفل والیکہ پیچھے اقتدا کر سکتا ہے جیسا کہ شامی نے کہا کہ شراح کا قول و بجالف عطف ہے بناذر محدث پر جو کہ عکسہ میں بھیج جاتا ہے کہ کذا فی الشامی و صلیار کفی طواف کناذریں اور دو شخص پڑھنے والے دو گانہ طواف کے مثل دو نذر کے نماز پڑھنے والوں کے میں یعنی ایک کا اقتدا دوسرے کے پیچھے جائز نہیں بسبب اختلاف سبب کے یعنی ایک کا طواف دوسرے کے طواف کا غیر ہے اور اگر دو گانہ طواف کو مسنون کہیں جیسا بعض فقہا کا قول ہے تو اس قول کے بموجب اقتدا درست ہوگا کذا فی الشامی ولو اشترکانی باقلۃ فافسد صحاح الاقمار لان افسد ہا منفردین اور اگر دو شخص شریک ہوئے نماز نفل میں پھر دونوں نے اسکو فاسد کر دیا تو اقتدا صحیح ہے مثلاً دونوں دو گانہ تراویح امام کے پیچھے پڑھتے تھے پھر اس دو گانہ کو فاسد کر دیا تو اسے ایک دوسرے سے پیچھے پڑھ سکتے ہیں کیونکہ نماز متحد ہے نہ اس صورت میں جبکہ اسکو فاسد کیا دونوں نے تمنا کہ اس صورت میں اقتدا جائز نہیں بسبب اختلاف سبب کے و صلیار الظہر ذی کل امامۃ الا نوصحت لان نوبیا الا مقدار والفرق لا یخفی اور اگر دو شخصوں نے نماز پڑھی اور ہر ایک نے دوسرے کی امامت کی نیت کی تو نماز درست ہوگی نہ صحیح ہوگی اگر دونوں نے اقتدا کی نیت کی اور فرق پوشیدہ نہیں مگر فرق یہ ہے کہ امام اپنے حق میں منفرد ہو یا اور بدون غیر کی اقتدا کے امام نہیں ہوتا تو جب دونوں نے امامت کی نیت کی اور مقتدی کوئی نہوا تو دونوں منفرد گئے اگر نماز درست ہوئی اور اقتدا کی نیت میں عدم جواز کی وجہ یہ ہے کہ مقتدی کی نماز بدون نیت اقتدا کے صحیح نہیں ہوتی اور اقتدا ایسے شخص کے پیچھے صحیح نہیں جس نے اپنی نماز غیر کی نماز پر مبنی کی ہو اور یہ ان دونوں نے اپنی نماز کو دوسرے کی نماز پر مبنی کیا ہے اسلئے اقتدا ایک دوسرے کے پیچھے صحیح نہ ہوا تو نماز بھی درست نہ ہوئی کذا فی الجہلی ولا لاحق ولا مسبوق بمثلہما لا تقران الا اقتدا فی موضع لا نفر و مفسد ککسا و در نہیں درست ہے اقتدا لاحق اور مسبوق کا پیچھے مثل ان دونوں کے اس وجہ سے کہ ثابت ہو چکا ہے کہ اقتدا کرنا افراد کی جگہ میں مفسد ہے جیسے کہ اسکا عکس مفسد ہے یعنی منفرد ہونا اقتدا کی جگہ میں لاحق وہ ہے جسکو امام کے ساتھ شریک ہونے کے بعد کسی نذر سے در میان کی نماز یا آخر کی فوت ہو گئی ہو تو یہ شخص امام کے فارغ

ہونے کے بعد اس فوت شدہ ناز کے پڑھنے میں حکم مقتدی کا رکعتا یعنی سبط ناز پڑھے جیسے امام کے پیچھے پڑھتا ہو اور مسبوق وہ ہو جو بعد کی قدر ناز ہو جائیکے شریک ہو
 شرع سے شریک نہ ہو وہ اپنی باقی ناز پڑھنے میں حکم منفرد کا رکعتا ہو تو اب اگر لاق پیچھے لاق کے اقتدا کرے تو درست ہو گا اسلئے کہ دونوں مقتدی ہیں اگر ایک امام ہو گا تو وہ
 منفرد ہو جائیگا کیونکہ امام کا حال منفرد کا سا ہو اسبط مسبوق کے اقتدائین کر سکتا کیونکہ دونوں منفرد ہیں تو اقتدا حالت افراد میں کیسے کر سکتے ہیں اور یہی حال
 ہو اگر لاق مسبوق کے پیچھے اقتدا کرے اور مسبوق لاق کے پیچھے کذا فی الجلی ولا مسافر بمقیم بعد الوقت فیما تغیر بالسفر کا نظر سوار احرم ملقیم بعد الوقت اونیہ فخرج فاقتمدی
 المسافر اور نہیں صحیح ہو اقتدا مسافر کا پیچھے مقیم کے بعد وقت کے ان نازوں میں جو سفر کے باعث سے بدلتی ہیں جیسے ظہر اور عصر اور عشاء برابر ہر کہ مقیم نے تحریمہ وقت کے بعد کی ہو
 یا وقت کے اندر تحریمہ کی پھر وقت کھلیا تو اس مسافر نے اقتدا کیا ماسفر کی ناز وقت کے اندر تمام ہو سکتی ہو خواہ نیت اقامت کرنے سے خواہ مقیم کے پیچھے پڑھنے سے اسکی
 متابعت کی جہت سے مگر جب وقت کھلیا تو اسکے ذمے دو رکعتیں ثابت ہو گئیں اب انہیں قابلیت تمام ہونے کی کیسبط نہ رہی اسلئے بعد وقت کے اقتدا صحیح نہیں ٹھہرا اور
 متغیر نازوں کی قید اسلئے لگائی کہ جنہیں تغیر نہیں مثلاً فجر اور مغرب تو نہیں اقتدا درست ہو کذا فی المنع بل ان احرم فی الوقت فخرج واثم تعال امامہ اما بعد الوقت فلا تغیر
 فرضہ فیکون اقتدا بتفصل فی حق قعدۃ او قراۃ باقتدائہ فی شفع اول او ثان بلکہ اگر مسافر اقتدا کی تحریمہ وقت کے اندر کرے پھر وقت کھلے تو اقتدا صحیح ہو گا اور مسافر
 چار رکعتیں پڑھے اپنے امام کی تبعیت سے لیکن وقت کے بعد اسکا فرض نہیں بدلیگا دو ہی رکعتیں اسکے ذمے ہونگی تو اگر وہ مقیم کا اقتدا پہلے دو گانہ میں کر گیا تو قعدہ کے حق میں
 اور دوسرے دو گانہ میں کر گیا تو قراۃ کے حق میں اقتدا نفل پڑھنے والیکے پیچھے ہو جائیگا حالانکہ فرض والیکہ اقتدا نفل والیکہ پیچھے جائز نہیں م نقل سے مراد غیر فرض ہو
 خواہ سنت ہو یا واجب تو قعدہ اولی امام کے ذمے واجب ہو اور مقتدی مسافر پر اخیر ہونے کی جہت سے فرض ہو تو اقتدا فرض والیکہ واجب والیکہ پیچھے ہو گا اور پچھلے دو گانہ
 میں قراۃ امام مقیم کے حق میں مسنون ہو انہیں اگر مسافر اقتدا کرے گناہ بھی صحیح ہو گا کیونکہ قراۃ اسکے حق میں فرض ہو تو اقتدا فرض والیکہ سنت والیکہ پیچھے لازم آوے گا کذا
 فی الشامی ولا نازل برکب ولا رکب برکب وابتدأ آخری فلو مع صح اور صحیح نہیں اقتدا سواری سے اترنے والیکہ پیچھے سواری کے اور نہ اقتدا سوار کا پیچھے دوسرے سوار
 کے جو دوسرے جانور پر سوار ہو تو اگر مقتدی امام کے ساتھ ایک جانور پر ہو تو اقتدا درست ہو گا م وجہ ہوا اقتدا کی ان صورتوں میں اختلاف مکان ہو اور شرائط اقتدا سے
 مکان کا متحد ہونا اور پرند کو ہو چکا اس سے معلوم ہوا کہ اگر سوار اترے ہوئے شخص کا اقتدا کرے گناہ بھی جائز ہو گا کذا فی الشامی ولا غیر الا للشيخ به ای بالاشع علی الاصح کما فی البحر
 المحیطی اور نہیں درست ہو اقتدا غیر توتلے کا توتلے کے پیچھے صحیح قول کے بموجب جیسا کہ بحر الرائق میں مجتبیٰ سے منقول ہے ثم الشع بروزن نفل اس شخص کو کہنے میں جسکی زبان
 سے ایک حرف کی جگہ دوسرے کھلے مثلاً ر کی جگہ غین یا لام بولے ہندی میں اسکو تو تلا سکتے ہیں اور صحیح کی قید اسلئے لگائی کہ خلاصہ اور تاتار خانیہ اور ظہیرتو میں توتلے کی امامت کو
 صحیح لکھا ہو کذا فی الشامی وحرر الجلی وابن الشنہ انہ بعد بذل جہدہ دامتہا کا لامی فلا یوم الا مشکہ ولا تصح صلوتہ اذا امكنہ الا اقتدا بہن بحسنہ او ترک جہدہ او وجد قدر ان فرض
 حالانکہ فیہ ہذا ہو الاصح المختار فی حکم الاشع اور جلی اور ابن شنہ نے نتیجہ کی ہو کہ توتلا ہمیشہ کی وجہ باکوشش کر نیلے بعد امی کے مانند ہر یعنی اپنے جیسے توتلے کے سوا دوسرے کی
 امامت نہ کرے اور نہ صحیح ہوگی اسکی ناز جبکہ اسکو اقتدا ایسے شخص کا جو قرآن اچھا پڑھے ممکن ہو یا وہ کوشش کرنا چھوڑ دے یا بقدر فرض قراۃ وہ آیتیں حاصل کرے جنہیں تلتانا ہو
 یہی نتیجہ صحیح اور مختار ہو توتلے کے حکم میں حاصل نتیجہ یہ ہو کہ توتلے کو ہمیشہ واجب ہو کہ تصحیح الفاظ میں کوشش کرے اگر بعد کوشش کے صحیح الفاظ نہ نکال سکے گا تو ناز اسکی جائز
 ہوگی اور اگر کوشش کے بدون پڑھیکا تو ناز فاسد ہوگی چنانچہ محیط وغیرہ میں ہو مگر یہ اس صورت میں ہو کہ بقدر فرض ایسی آیتیں نہ پڑھ سکے جنہیں نہ تلاوے اور اگر پڑھ سکتا ہو تو
 اسپر کوشش کرنا ضرور نہیں نہ دوسرے صحیح پڑھنے والیکہ اقتدا لازم ہو کذا فی الشامی وکذا من لا یقدر علی تلفظ بحرف من الحروف او لا یقدر علی اخراج الفاء الا بتکرار او سبط حکم ہو
 اس شخص کا جو کوئی حرف حروف تہجی سے نہ بول سکے یا ت کو بدون تکرار کرنے کے نہ کال سکے م یعنی ایسے شخص کو بھی ہمیشہ کوشش کرنا چاہیے ورنہ اسکی ناز صحیح ہوگی مثلاً
 بعض لوگوں سے حج اور مع اور طہن ادا ہوتے تو انکو کوشش کرنا انکی تصحیح میں واجب ہو اور چونکہ اشع کو مغرب وغیرہ میں خاص کیا ہو اس شخص کے لیے جو میں
 اور نہ بول سکے اسلئے شایع نے ہر حرف کے نہ بول سکے کو اس قول میں عام کر دیا اور وقت کی تکرار سے بتایا کہ کھلانا بھی تلتانے میں داخل ہو کذا فی الشامی بتصرف

واعلم انه اذا فسد الاقتدار بای وجه كان لا یصح شرعاً فی صلوٰۃ نفسه لانه قد افسد المشارکة فی غیر صلوٰۃ الانفراد علی الصحیح محیط وادعی فی الجواز المذهب اور بیان ہے
 کہ جب اقتدار فاسد ہو کسی طرح پر فاسد ہو یعنی خواہ عورت اور لڑکے کی امامت سے ہو یا دوسری باتوں سے جو اوپر مذکور ہوئیں تو نہیں صحیح ہو شرعاً کہنا مقتدی کا خود اپنی
 نماز میں اگرچہ نفل ہی ہو ایسے کہ مقتدی نے دوسرے کی شرکت کا قصد کیا تھا اور شرکت میں پڑھنا غیر ہوتا تھا کی نماز کا نہیں صحیح ہو شرعاً قول صحیح پر کذا فی محیط اور
 بحر الرائق میں دعوی کیا کہ عدم صحت شرعاً مذہب ہرم وجہ عدم صحت شرعاً یہ ہے کہ جب اس نماز میں جبکہ مقتدی نے ارادہ کیا اسکا شرع صحیح نہوا تو غیر میں کیسے
 صحیح ہوگا کذا فی الشامی قال المصنف لکن کلام الخلاصۃ یفید ان ہذا قول محمد خاصۃ مصنف نے کہا لیکن خلاصہ کا کلام اس بات کا مفید ہے کہ عدم صحت شرعاً قول
 ہے خاص امام محمد کا ہم خلاصہ میں یہ مضمون ہے کہ جس جگہ میں اقتدار صحیح نہیں تو کیا مقتدی خود اپنی نماز کا شرع کر لیا ہو جاتا ہے یا نہیں امام محمد کے نزدیک نہیں ہوتا
 اور شیخین کے نزدیک ہو جاتا ہے کذا فی الشامی قلت وقد ادعی فیہما بعد تصحیح السراج خلافہ ان المذهب انفلاباً انفلاباً مائل میں کہتا ہوں کہ صاحب بحر نے بیان گذشتہ میں
 یعنی عورت کے محاذات کے مسئلہ میں دعوی کیا ہے کہ مذہب بدل جاتا ہے نماز کا نفل سے بعد تصحیح سراج کے خلاف عدم صحت کو سوا مائل کر لے اس تناقض کو صاحب بحر
 نے محاذات میں سراج سے نفل کیا تھا کہ اگر مرد عصر پڑھتا ہے اور عورت نے ظہر کی نیت سے اسکا اقتدار کیا اور محاذی ہوئی تو مرد کی نماز باطل ہوگی کیونکہ اقتدار ہر چند
 فرض میں صحیح نہوا اگر نفل میں ہو جب مذہب کے درست ہوا تو اس سے صحت ظاہر ہے کہ جب اقتدار فرض میں فاسد ہو تو شرعاً بالکل فاسد نہوا بلکہ نفل میں اقتدار باقی رہتا
 اور صحت شرعاً مذہب ٹھہرا دینا نماز مرد کی کیونکہ فاسد ہوتی اور یہاں دعوی عدم صحت شرعاً کا کرتا ہے تو دونوں کلاموں میں صریح تناقض ہوا کذا فی الشامی وخیلند
 قال الشیخ مافی الذلیعی انہ متی فسد لفقد شرط کما ہر معذور لم یعتقد اصلاً وان لاختلاف الصلوٰۃ ائین یعتقد نفل غیر مضمون وثمرۃ الانتقاض بالحققۃ اسوقت میں یعنی جب
 کلام صاحب بحر کا نفل مذہب میں مختلف ہوا تو مشابہہ تر قوا عد فقہیہ سے وہ قول ہے جو زلیعی میں ہے کہ جس صورت میں اقتدار فاسد ہو بوجہ نہ پائے جانے کسی شرط
 کے چنانچہ اقتدار ظاہر کا پیچھے معذور کے تو اس صورت میں نماز اصل سے منع نہوگی اور اگر دو نمازوں کے مختلف ہونے کی وجہ سے اقتدار فاسد ہو تو نماز مقتدی کی
 نفل غیر مضمون منع نہوگی یعنی اسکو فاسد کرنے سے قضا اسکے ذمہ لازم نہوگی اور ثمرہ خلاف کا وضو کا ٹوٹنا ہر فقہ سے یعنی صحت شرعاً کے قول پر وضو ٹوٹ جائیگا
 کیونکہ فقہ ائمائے نماز میں پایا جائیگا اور عدم صحت کے قول پر وضو ناجائز کام زلیعی کی تفصیل سے دونوں قولوں میں توفیق ہوگی یعنی عدم صحت کی تصحیح اس صورت پر
 معمول ہے کہ فساد اقتدار کسی شرط کے معدوم ہونے سے ہو اور صحت کی تصحیح اسپر معمول ہے کہ اقتدار فرضیت میں نہ رہی نفل میں باقی رہی وینج من الاقتدار صحت میں انفساء
 بلا حائل قدر ذراع اور ارتفاع من قدر قامتہ الرجل مفتاح السعاده اور منع کرتی ہے اقتدار سے عورتوں کی صفت بدون ایسے حائل کے جو مقدار ایک ہاتھ کے ہو یا بدن
 انکے مرتفع ہونے کے آدمی کے قد کے برابر کذا فی مفتاح السعاده م عورتوں کی صفت اگر پوری ہو تو جتنی صفیں مردوں کی انکے پیچھے ہونگی سب کی نماز فاسد ہوگی اور
 اگر تین عورتیں ہونگی تو مردوں کی پچھلی صفوں میں سے تین تین محاذیوں کی نماز آخر صف تک فاسد ہوگی اور اگر دو عورتیں ہونگی تو صرف اول صف کے دو مردوں کی
 نماز جائیگی جو انکے پیچھے سیدھ میں ہونگے اس طرح ایک عورت سے بھی پیچھے ایک ہی مرد کی نماز فاسد ہوتی ہے نہ آخر صفوں تک اور قیاس اسکا مقتضی ہے کہ اگر عورتیں تین
 یا پوری صف ہوں تب بھی انکے محاذی مردوں کی ایک ہی صف میں نماز فاسد ہو پچھلی صفوں میں فساد نہ پھیلے ایسے کہ اس ایک صف کے مرد اپنے پیچھے کے مردوں کے لیے
 حائل ہو جاتے ہیں جیسے ایک یا دو عورتیں ہوتے ہیں مگر اس قیاس کو استحسان کی وجہ سے ترک کیا کیونکہ حضرت عمرؓ سے موثوقاً اور مروفاً ثابت ہے کہ جس شخص کے درمیان
 اور اسکے امام کے بیچ میں نہ پارسہ یا عورتوں کی صف ہو تو اسکی نماز نہیں تو معلوم ہوا کہ شایع نے جو حائل اور ارتفاع کا اعتبار کیا ہے ایک یا دو عورتوں کے لیے ہی
 صفت میں بسبب حدیث مذکور کے حائل کا اعتبار نہیں کذا فی الشامی او طریق تفریہ العجلۃ الخیر الثوریارستہ امام نافذ حسین گاڑی گذر کے مانع اقتدار شایع نے کہا کہ
 عجلۃ یفتخین وہ الخیر سبکو بل کھینچتے ہیں اور نہ تجربی فیہ لیسفین ولوزور نادونی المسجد یا مانع اقتدار ہے نہ حسین کشتیان چل سکیں اگرچہ چھوٹی کشتی بیٹے ڈونگی ہو اور اگرچہ
 مسجد میں ہو اور خطار ای فضاہ فی الصحرار و فی مسجد کبیر مسجد القدس لیسع صفین فاکثر الا اذا اقصت لیسع مطلقاً کان تام فی الطرق ثلاث

و کذا اثنان عند اثنان لا واحد اتفاقا لانه لکراهه صلوة صار وجوده کعدمه فی حق من خلفه یا مانع اقتدا به خلاصی اثنان میدان جنگل میں یا بہت بڑی مسجد میں مثل مسجد قدس کے کہ اُنہیں گنجائش دو صفوں یا زیادہ کی ہو اگر اس صورت میں مانع نہیں جبکہ صفین ملی ہوئی ہوں تو صحیح ہوا مقتدا مطلقاً یعنی اگر چہ بیچ میں نہریارہ نافذ ہو مثلاً راہ میں تین شخص کھڑے ہو جائیں تو صفین متصل ہو جائیں گی اور اسے طرہ اگر دو کھڑے ہوں امام ابو یوسف کے نزدیک نہ ایک شخص بالاتفاق اس لیے کہ بسبب مکروہ ہونے نماز اس لیے شخص کے اسکا وجود مثل عدم کے ہو گیا ان لوگوں کے حق میں جو اسکے پیچھے ہیں یعنی ایک شخص کے رستہ میں کھڑے ہونے سے صفوں کا اتصال ثابت ہوگا جیسا دو کھڑا ہونا طریق کے نزدیک اور یہی قول صحیح تر ہے اور نہ میں صورت اتصال یہ کہ پہلے صفین ہوں یا کشتیان بانہ ٹھکانے پر لوگ کھڑے ہو جائیں اور صحرا کی قید اس لیے لگائی کہ گھر اور مسجد میں جگہ کا چھوٹا مانع اقتدا نہیں اور گھر صحیح تر قول میں مثل مسجد کے ہے یعنی اُن بھی بدون اتصال صفوں کے اقتدا صحیح ہے اور بڑا مکان مثل جنگل کے ہے اور حد بڑے کی یہ ہے کہ جب کا صحن چالیس یا زیادہ کا ہو اور بعضوں نے ساٹھ یا تھہ کہا ہے مگر قول اول ختم ہوا کہ انسانی والکامل لا مانع الاقتدار ان لم یثبتہ حال امامہ بسباع اور میتہ ولو من باب مشکک منبع الوصول فی الاصح اور حائل یعنی اگر کا ہونا درمیان امام اور مقتدی کے مانع اقتدا نہیں بشرطیکہ مقتدی پر حال اسکے امام کا اسکی آواز سننے یا اسکو دیکھنے کے سبب سے مشتبہ نہ ہو اگرچہ دیکھنا جھنجھری دار دروازہ سے ہو جو مانع امام تک پہنچنے کا ہو صحیح تر قول میں موطاوی نے ابو سعود سے نقل کیا کہ سننا امام کی آواز کا یا لکیر کی آواز کا کیساں ہے اور دیکھنا امام سے اس سے کہ امام کو دیکھے یا دوسرے مقتدی کو دیکھے ولم یختلف المكان حقیقۃً لمسجد و بیت فی الاصح قنیہ ولا حکما عند اتصال الصفون اور حائل مانع اقتدا نہیں بشرطیکہ مکان مختلف نہ ہو حقیقت میں جیسے مسجد اور گھر صحیح تر قول میں کذا فی القنیہ اور نہ حکماً مکان جدا ہو صفوں کے ملنے کے وقت یعنی اگر درمیان میں رستہ یا نہر ہو تو ہر چند دونوں کنارے رستہ یا نہر کے مکان مختلف ہیں مگر صفوں کے اتصال کی صورت میں حکماً ایک ہی مکان میں اس لیے مانع اقتدا نہیں ولو مقتدی من سطح دارہ المتصلۃ بالمسجد لم یخلف اختلاف المكان در رد و بحر واقعہ المصنف لکن تعقبہ فی الشربنا لایۃ ونقل عن البرہان وغیرہ ان الصحیح اعتبار الاشتباہ فقط قلت وفي الاشباہ و زواہر الجواہر و مفتاح السعادة و مجمع الفتاویٰ فالنصاب و الخانیۃ انہ الاصح وفي النہر عن الزاد انہ اختیار جماعۃ من المتأخرین اور اگر اقتدا کیا اپنے اس مکان کی چھت سے جو مسجد کے ساتھ ملا ہوا ہے تو جائز نہ ہوگا بسبب اختلاف مکان کے کذا فی الدرر والبحر وغیرہ اور ثابت رکھا ہے اسکو مصنف نے مگر اعتراض کیا ہے اس قول پر شربنالیہ میں اور برہان وغیرہ سے نقل کیا کہ صحیح قول اعتبار کرنا صرف مشتبہ ہونے امام کے حال کا ہے نہ اختلاف مکان کا میں کہتا ہوں اور اشباہ و زواہر الجواہر اور مفتاح السعادة اور مجمع الفتاویٰ اور نصاب اور فتاویٰ قاضی خان میں ہے کہ یہی قول صحیح تر ہے اور نہ الفائق میں زام سے منقول ہے کہ یہی قول اختیار ہے ایک جماعت متاخرین کا م فتاویٰ عالمگیری میں ہے کہ مسجد کا ہمسایہ اگر امام مسجد کے پیچھے اپنے گھر میں اقتدا کرے تو درست ہے بشرطیکہ اسکے اور مسجد کے درمیان شارع عام نہ ہو مگر صفوں سے بھر گیا ہو صحیح مقتدا متوضی لا امرعہ بمقیم ولو مع متوضی بسور حمار مجتہد و بحر اور صحیح ہے اقتدا کرنا وضو الیک جبکہ ساتھ پانی نہیں پیچھے تیمم والیکے اگرچہ ساتھ وضو کرنے کے گدھے کے جھوٹے پانی سے ہو کذا فی المحبتی والبحر مقتدی کے ساتھ پانی نہ ہونے کی قید اس لیے لگائی کہ اگر پانی اسکے ساتھ ہوگا تو امام کو پانی بتلا سکیگا اس صورت میں اقتدا صحیح ہوگا کیونکہ تیمم امام کا اسکے عند یہ میں باطل ہے اور یہ اسوقت ہے کہ امام نے تیمم پانی کے نہ ہوئی بہت سے کیا ہو اور اگر در غدر سے کیا ہوگا تو اقتدا درست ہوگا گدھے کے جھوٹے پانی سے وضو کرنے کے ساتھ تیمم کرنے کے یہ معنی کہ اول وضو کیا پھر تیمم کیا اور اگر وضو کر کے فرض بھی ادا کر لیا پھر تیمم کیا اور دوبارہ فرض پڑھی تو اقتدا درست ہوگا کیونکہ کہ اولے فرض میں شک ہو گیا کذا فی لوطاوی و غاسل باسح و لو علی جیرۃ اور درست ہے اقتدا دھونے والیکہ پیچھے مسح کرنے والیکے اگرچہ مسح سکتے عضو کی بندش پر ہو یعنی جو شخص پانوں کو دھوتا ہو وہ موزہ پر مسح کر لیا کہتا ہے اور جو شخص غسل یا وضو میں تمام اعضا کو دھوتا ہو وہ ایسے شخص کا اقتدا کر سکتا ہے جبکہ ایک عضو پر کھپا چین بندھی ہیں و قائم بقاعد میر کح و مسجد لانه صلی اللہ علیہ وسلم صلی آخر صلوة قاعدہم قیام و ابو بکر علیہ السلام بکسیر و بہ علم جواز رفع المودین ہوا تم فی جمعة وغیرہ یعنی اصل الرفع اما تعارفہ فی زمانہ فلا یجوز انہ مفسد ان الصیاح لحن بالکلام الفتح اور درست ہے اقتدا کھڑے شخص کا

دلیل الاسلام واجبر علیہ جیسے لازم ہو امام کو خبر دینا قوم کو جبکہ وہ امام ہو انکا حالانکہ وہ بیوقوف یا ناپاک یا پانچواں کسی شرط کا یا کن کا اور کیا واجب ہو مقتدیوں پر دوبارہ پڑھنا نماز کا امام کے خبر دینے سے جواب یہ ہو کہ اگر امام سچا ہو تو ان واجب ہو اور اگر عادل نہیں تو عاودہ سبب ہو اور بعضوں نے کہا کہ امام نہیں ہو بسبب فاسق ہونے امام کے اپنے اقرار سے یعنی اگر دانستہ امام نے حالت بیوقوف یا ناپاک یا وغیرہ میں امامت کی اور پھر لوگوں کو گاہ کر دیا تو خود اپنی زبان سے فاسق ہو گیا اور دین کے باب میں فاسق کا قول معتبر نہیں اسلئے اسکے خبر دینے سے عاودہ نماز کا نہیں اور اگر یہ احتمال ہو کہ امام نے براہِ وعاب کا اقرار کیا تو عاودہ کرین کذافی الشامی اور اگر امام نے نماز پڑھنے کے بعد کہا کہ وہ شخص کافر ہو تو یہ قول اسکا نہ مانا جائیگا کیونکہ نماز پڑھنا مسلمان ہو سکتی دلیل ہو اور امام پر جبر کیا جائیگا مسلمان ہونے کے لئے یونکہ اس کلام سے وہ مرتد ہو گیا بالقدر کلمہ مسلمان اور کتاب اور رسول علی الصبح نو تعینین والا لایزہ بحر عن المعراج صحیح فی مجمع الفتاویٰ عمدہ مطلقا لکن عن غلطاء معفو عنہ لکن شرح مرتبہ علی الفتاویٰ امام کے دوسرے خبر دینا بطرح کہ ہو سکے معنی زبان سے کہ کر یا خط لکھ کر یا قاصد بھیج کر لازم ہو صحیح تر قول کے بموجب اگر مقتدی میں معنی معلوم ہوں اور اگر معلوم ہوں تو خبر دینا سبب لازم نہیں کذافی البحر عن المعراج طبعی نے کہا کہ اگر بخور سے معلوم ہوں اور بخور سے نامعلوم تو معلوم کو خبر دینا لازم ہو اور تصحیح کی ہو مجمع الفتاویٰ میں خبر دینے کی مطلقاً یعنی خواہ نماز کا فاسد ہونا بالاتفاق ہو یا مختلف فیہ بسبب ہونے اس فعل امام کے خطا کے طور پر جس سے ورکذ کی گئی ہو لیکن شرعین حج و گنئی ہین فتاویٰ میں خبر دینا معراج الہیہ شرح ہدایہ اور بحر الرائق شرح کنز الدقائق میں مذکور ہو تو مجمع الفتاویٰ کا قول اس کے سامنے قابل التفات نہیں شامی نے کہا کہ بالقدر متعلق اخبار سے ہو اور علی الصبح متعلق ہو بلیم سے و اذا اقمدی امی وقاری بامی تفسد صلوة اکل للقدرة علی القراءة بالاعتدال بالقاری سوار علم ہوا لاناہ اولاً علی المذهب او استخلف الامام امیانی الا انہ یمنی ولو فی التہتد ما بعدہ فتح بخروجہ بضعہ تفسد صلواتہم لان کل رکعة صلوة فلا تخلو عن القراءة ولو تفرقا اور جبکہ اقتدا کیا ایک امی اور ایک قاری نے پیچھے امی کے تو نماز سب کی فاسد ہوگی بسبب قاور ہونے امیوں کے قرار پر قاری کے پیچھے پڑھنے سے برابر ہو کہ امام کو علم قاری کا ہو یا نہ ہو اور نیت قاری کی کی ہو یا نہ کی ہو بخبر مذہب قوی کے شامی نے زلیعی سے نقل کیا کہ وجہ اسکی یہ ہو کہ فرض کا حال علم اور جہالت سے بدلتا نہیں تو جب علم شرط نہ ہو تو نیت بھی بطریق اولی شرط نہ ہوگی انتہی یا خلیفہ کر دے امام کسی امی کو پچھلی دو رکعتوں میں اگرچہ تشہد میں خلیفہ کرے فاسد ہوگی نماز سب کی اسلئے کہ ہر رکعت نماز علیحدہ ہو تو خالی ہوگی کوئی رکعت قرار سے اگرچہ قرار پر تقدیری ہو اور امی میں قرار پر تقدیری بھی نہیں کیونکہ وہ اہل ہی نہیں تو امام نے ایسے کو خلیفہ کیا جس میں صلاحیت امامت کی نہیں اسلئے نماز مقتدیوں کی فاسد ہوئی اور امام کی نماز عمل کثیر کی جہت سے فاسد ہوئی اور مقتدیوں کی نماز امام کی نماز پر مبنی تھی کذافی البحر شامی نے کہا اور بعد تشہد کے خلیفہ کرنے سے تو نماز درست ہوگی بسبب خارج ہونے امام کے اپنے فعل یعنی استخلاف سے وصحت لصلی کل من الامی والقاری وحدہ فی الصحیح اور صحیح ہو نماز اگر نہ بھی ہر ایک امی اور قاری نے نہا قول صحیح میں م قول صحیح کا مقابل قول ابو حازم کا ہو کہ نماز امی کی اس صورت میں بھی جائز نہیں بقیاس مسئلہ گذشتہ اور ہدایہ میں قول اول صحیح کہا ہو کذافی الشامی بخلاف حضور الامی بعد افتتاح القاری اذا لم یقیمہ بر صلی منفردا فانہا تفسد فی الاصح لما مر بخلاف آنے امی کے بعد شروع کرنے قاری کے جبکہ قاری کا اقتدا نہ کرے اور نہ نماز پڑھے کہ نماز امی کی فاسد ہوگی صحیح تر قول میں اسوجہ کے سبب سے کہ گزر گئی یعنی امی نے باوجود قدرت علی القراءة کے قرار پر ترک کیا اگر قاری کے پیچھے پڑھتا تو اسکی قرار پر اسکی بھی قرار ہو جاتی و علم ان المدرک من صلاہا کالمہ مع الامام واللاحق من فاتتہ الرکعات کلہا او بعضہا لکن بعد اقتدائہ اور جان کہ مدرک وہ مقتدی ہے جسے نماز کی پوری رکعتیں امام کے ساتھ پڑھی ہوں اور للاحق وہ مقتدی ہو جسے کل رکعات یا تھوڑی سی رکعتیں امام کے ساتھ نہ پڑھی ہوں مگر اقتدا کر چکنے کے بعد یہ رکعتیں فوت ہوئی ہوں بعد رکعتہ ورجعہ و سبق حدث و صلوة خوف بمقیم تم مسافر فوت ہونا کل یا بعض رکعات کا کسی عذر سے ہو مثلاً غفلت سے یا بھیڑ سے یا وضو جاتے رہنے سے یا خوف کی نماز سے یا مقیم کہ اقتدا کرے مسافر کے پیچھے غفلت کی صورت یہ ہو کہ مقتدی اقتدا کے بعد غافل ہو گیا یا تنہا کہ امام نے سب نماز یا بعض پڑھ لی اور انہو کی صورت یہ ہو کہ مثلاً جمعہ میں اقتدا کیا اور لوگوں کی کثرت کے باعث ایک رکعت امام کے ساتھ نہ پڑھ سکا اور بیوقوف ہو جانے سے مقتدی اور امام دونوں للاحق ہو سکتے ہیں امام کے للاحق ہو سکتی یہ صورت ہو کہ جب امام وضو کو گیا تو جسکو خلیفہ کر گیا تھا اسے اس اشار میں کل یا بعض رکعات پڑھ لیں اور خوف کی نماز بطرح ہوتی ہو کہ امام فوج سے چھو

کر کے ایک کو ناز پڑھاوے اور دوسرے کو مقابل دشمن کے کھڑا کرے جب پہلا حصہ نصف نماز امام کے ساتھ پڑھے تو وہ دشمن کے سامنے جاوے اور دوسرا امام کے پیچھے اقتدار کے چنانچہ صلوٰۃ خوت میں بیان ہوگا تو پہلا حصہ لاحق ہوگا جو شاح نے معاد لیا ہے اور دوسرا حصہ سبق اور مراد میں اور مقیم جو مسافر کے پیچھے پڑھے یعنی چاکرتون والی نماز میں مقیم کو امام کے خارج ہونیکے بعد دو رکعتیں اور پڑھنی پڑیگی ان دونوں میں مقیم کا حکم لاحق کا ہوگا لہذا بعد بان سبق امامہ فی رکوع و سجود فانه یقضی رکعتہ اور اسطرح ہر فوت ہونا رکعات کا بلا عذر اسطرح کہ مقتدی اپنے امام سے پیشتر ایک رکوع اور سجدہ کرے تو وہ ایک رکعت قضا کر گیا اور اس رکعت کے پڑھنے میں لاحق ہوگا حکم کو تم ملایا تھی بقرۃ ولا سجد ولا یغیر فرضہ نیت اقامتہ و یبد القضا ما فاتہ اور حکم لاحق کا مقتدی کی طرہ ہے یعنی فوت شدہ رکعت میں قرات نہ پڑھے اور اگر اس کے پڑھنے میں کچھ سو ہو جائے تو سجدہ سہو نہ کرے اور اس کا فرض نہ ہو لیکہ اقامت کی نیت سے یعنی اگر مسافر لاحق ہو گیا اور فوت شدہ نماز کو پڑھنے میں نیت اقامت کی کرے تو وہی رکعت اس کے ذمہ ہوگی چار ہو جائیگی اور شروع کرے ادا کرنا فوت شدہ کا یعنی لاحق اول وہ رکعت پڑھے جو فوت ہو گئی پھر امام کی متابعت کرے عکس المسبوق مسبوق کے برعکس یعنی چاروں باتوں مذکورہ بالا میں لاحق مسبوق کے برعکس ہو تو مسبوق اپنی باقی نماز میں قرات پڑھ گیا اور اگر اس میں سہو کر گیا تو سجدہ سہو کرنا پڑ گیا اور نیت اقامت سے اس کا فرض بدل جائیگا دو کی جگہ چار رکعتیں پڑھنی ہوگی اور اول امام کی متابعت کر گیا بعد اسکے خارج ہونیکے باقی نماز پڑھ گیا ثم یتابع امامہ ان امكنہ اور اگر والا تابع ثم یتالی امام فیہ بلا و اتمہ ثم سابق بہا ان کان مسبوقا ایضا پھر لاحق بعد ادا کرنے فوت شدہ نماز کے اپنے امام کی متابعت کرے اگر امام کا پالینا اسکو ممکن ہو ورنہ متابعت امام نہ کرے پھر اگر لاحق مسبوق بھی ہو تو اول وہ نماز بے قرات پڑھے جس میں مثلا ہو گیا ہو اسکے بعد وہ پڑھے قرات کے ساتھ جس میں مسبوق ہو گیا یہ ہو کہ ایک شخص مثلا طہر کی دوسری رکعت میں شریک ہو کر لاحق ہو گیا یعنی تیسری اور چوتھی رکعت اسکو نہ ملی تو اب وہ تیسری اور چوتھی کو بلا قرات پڑھے پھر اول رکعت کو قرات کے ساتھ پڑھے شامی نے کہا کہ شاح کی عبارت فہم مطلب سے قاصر ہے بہر تفسیر یون تھی کہ شاح یون کہتا ہے یبد القضا ما فاتہ بلا و اتمہ عکس المسبوق ثم یتابع امامہ ان امكنہ اور کہ ثم ماسبق یعنی شروع کرے قضاے ما فات کو بدون قرات کے برعکس مسبوق کے پھر متابعت امام کی کرے اور اگر اسکو نماز میں پاوے پھر وہ نماز پڑھے جس میں مسبوق ہو گیا ہو تاکہ عبارت مختصر اور تفہیم غرض کے لیے واضح تر ہو تو غرض کہ شاح کا قول والا تابع الخ بیوقوف ہو اسلئے مترجم نے اسکا ترجمہ اور طور پر کیا ولو عکس صح و اتم ترک الترتیب اور اگر لاحق اسکا عکس کرے یعنی اول وہ رکعت پڑھے جس میں مسبوق ہو پھر وہ جس میں لاحق ہوا تو نماز صحیح ہوگی اور گناہگار ہوگا بسبب ترک ترتیب رکعات کے جو واجب ہے اور امام زفر کے نزدیک اسکی نماز صحیح ہوگی کیونکہ ترتیب رکعات کے نزدیک فرض ہے لہذا فی الشامی و المسبوق من بقیہ الامام ہا او بعضہا اور مسبوق وہ مقتدی ہے جس سے پیشتر امام سب کچھ نہیں یا بعض رکعتیں پڑھ چکا ہو یعنی مثلا اگر اخیر رکعت کے رکوع کے بعد ملا ہوگا تو سب رکعتوں میں مسبوق ہوگا ورنہ بعض میں مگر غرض کہ مقتدی چار طرہ کے ہوئے اول مدرک دوم لاحق سوم مسبوق چہارم وہ جو لاحق بھی ہو اور مسبوق بھی ہو ہونفوذ حتیٰ ثنی دتیو ذو یقران و فاع الامام عدم الاعتدال ہا لکرا ہما مصلح السعادة او مسبوق منفرد ہوتا ہے یا نہ ہو کہ وہ سبحانک اللہم انم اور عود اور قرات پڑھے اگرچہ امام کے ساتھ لے قرات پڑھی ہو کیونکہ امام کے پیچھے قرات کروہ ہوگی جہت سے اسکا کچھ شمار نہیں وجود و عدم برابر ہوگا لہذا فی مصلح السعادة فیما یقضیہ ای بعد متابعتہ لامامہ فلو قبلہا فالظاهر الفساد اور مسبوق منفرد ہے اس نماز میں کہ قضا کرے یعنی وہ نماز جو امام کے ساتھ نہیں ملی اسکے پڑھنے میں منفرد ہو شاح نے کہا کہ فوت شدہ کو ادا کرے بعد متابعت اپنے امام کے یعنی امام کے خارج ہونیکے بعد پڑھے پس اگر قبل متابعت کے یعنی اثنائے متابعت میں پڑھ گیا تو ظاہر نماز کا فاسد ہونا ہے اسلئے کہ منفرد ہونا اقتدا کے محل میں درست نہیں یوقضی اول صلوٰۃ فی حق قراۃ و آخرانی حق تشہد فمدرک رکعتہ من غیر غیر بانی برکتین بفاخرہ سورۃ و تشہد مبنیہا و رابعہ الرامی بفاخرہ فقط و لا یقع قبلہا اور مسبوق قرات کے باب میں اول اپنی نماز کا اور تشہد کے باب میں آخر اپنی نماز کا پڑھے یعنی فوت شدہ نماز کو قرات کے حق میں شروع نماز سمجھے اور تشہد کے حق میں امام کے ساتھ پڑھی ہوئی کو بھی ملا لے اب شاح اسپر تفریع کرتا ہے کہ یا نہ ہو کہ یا نہ ہو لیکہ ایک رکعت کا فجر کے سوا دوسری نمازوں میں سے بقیہ نماز اسطرح پڑھے کہ دو رکعتیں اول فاتحہ اور سورہ کے ساتھ اور ان کے درمیان میں تشہد کے ساتھ ادا کرے یعنی ایک رکعت مع الحمد و سورہ پڑھ کر بیٹھے کیونکہ تشہد دو رکعتوں کے بعد ہوتا ہے اور اسنے ایک امام کے ساتھ پڑھ لی ہے پھر تیسری رکعت مع الحمد و سورہ پڑھے اور چوتھی رکعت چار رکعت والی نماز کی صرف الحمد کے ساتھ ادا کرے اور اس سے پیشتر یعنی تیسری کے آخر میں نہ بیٹھے م فیض میں مستغنی سے ہے کہ امام اعظم کے نزدیک مسبوق اسطرح پڑھے

ای ای رکعات سبق الامام

کہ پہلی دو رکعتیں مع قرأت پڑھ کر تشهد کرے اور تیسری کو صرف فاتحہ سے پڑھے اور شامی نے کہا کہ ظاہر اعتماد قول پر صاحبین کے ہر جگہ شائع ہے بیان کیا ہے و الا
 فی اربع فمقتدا بمجاہد لا یجوز الا بقدر اربعہ وان صحیح اختلافہ فی حد ذاته لاحالة القضاء فلا یستأثر اصلاً کم از عم فی الاشباہ مسبق منفرد ہو مگر چار رسولوں میں کہ وہ مثل مقتدی
 کے ہر اول مسئلہ یہ کہ اقتدا اسکے پیچھے جائز نہیں اور منفرد کے پیچھے درست ہو اگرچہ صحیح ہو خلیفہ کرنا مسبق کا حالت مسبق ہونے میں نہ حالت قضاء مافات میں تو
 استثنائیں ہرگز جیسا کہ اشباہ میں کہا ہو م اشباہ میں کہا ہو کہ مسبق کے پیچھے اقتدا جائز نہیں اس سے اختلاف کا مسئلہ متشبیہ یعنی اگر امام کو محدث ہو اور وہ مسبق کو
 خلیفہ کر دے تو درست ہو شائع کہتا ہو کہ یہ استثنائیں اس لیے کہ اختلاف مسبق کا امام کے سلام سے پیشتر ہو اور عدم جواز اقتدا بعد سلام امام کے ہر جب مسبق اپنی
 نماز پڑھے کہ انی الجلی نعم لونی احمد المسبوقین فقہی ملاحظہ لاخر بلا اقتدا صحیح ہاں اگر وہ مسبق جو ایک ساتھ اگر شریک جماعت ہوئے انہیں سے ایک بھول گیا کہ کتنی رکعتیں
 باقی ہیں اور تسبیح باقی کو ادا کیا دوسرے کو دیکھ کر بدون اقتدا کے تو درست ہوگا مخطا دی نے کہا کہ اس مثال کے لکھنے کی ضرورت نہ تھی کیونکہ ہمیں اقتدا ہی نہیں و ثانیہا
 یا تی تبکیر التشریق اجماعاً اور دوسرا مسئلہ یہ کہ مسبق تکبیرات تشریق کو کہے بالا اتفاق یعنی عنہ کی صبح سے تیرہویں کی عصر تک ہر فرض باجماعت کے بعد
 جو تکبیر واجب ہو مسبق بھی اُسکو کہے حال آنکہ منفرد امام اعظم کے نزدیک تکبیر کے و ثانیہا لو کہبر غیری استیفاء صلوتہ وقطعہا یصیر مستانفاً وقاطعاً لا اولی
 بخلاف المنفرد کما یحییٰ اور تیسرا مسئلہ یہ کہ اگر مسبق بقیہ نماز تھوڑی سی پڑھے کہ امام اکبر کے نیت کرے کہ از سر نو پڑھنے اپنی نماز کی اور اسکے قطع کرنے کی تو از سر نو پڑھے
 اور پہلی نماز کو توڑ دینا لا ہو جائیگا بخلاف منفرد کے کہ وہ متانف نہیں ہوتا چنانچہ غریب آدیکھا اور بھالو قوام الی قضاء ما سبق بہ و علی الامام سجدتا سہو و قبل اقتداء
 فعلیہ ان یعود و یغنی ان یصیرتہ فیم انہ لا سہو علی الامام اور چوتھا مسئلہ حسین مسبق مقتدی کے مانند ہو یہ کہ اگر مسبق کھڑا ہوا اس نماز کو پڑھنے جو اس سے پیشتر ہوئی ہو
 حالانکہ امام پر دو سجدہ سہو کے ہیں اگرچہ سہو مسبق کے مقتدی ہونے سے پہلے ہوا ہو تو مسبق پر واجب ہو کہ عود کرے یعنی امام کے ساتھ سجدہ سہو میں شریک ہو جائے
 اور مسبق کو چاہیے کہ امام کے سلام کے بعد صبر کرے یہاں تک کہ سمجھے کہ امام کے ذمے سہو نہیں یعنی قضاء اذات کے لیے اٹھنے میں جلدی نہ کرے جب امام دوسری طرف
 سلام پھیرے اسوقت اٹھے و لو قام قبل السلام بل یقرب اداء ان قبل فہو الامام قدر تشهد لاوان بعدہ نعم اور اگر مسبق امام کے سلام سے پیشتر کھڑا ہو گیا تو کیا معبر
 ہوگا اسکا ادا کرنا یعنی قیام و رکوع وغیرہ کرنا اسکا جواب یہ ہے کہ اگر بعد تشهد امام کے بیٹھنے سے پیشتر کھڑا ہو کر پڑھنے لگے گا تو اسکا ادا کرنا معتبر نہیں اور اگر بعد بیٹھنے امام
 کے بعد تشهد کھڑا ہوا ہوگا تو معتبر ہوگا و کہہ تحریراً لا بعد کونین حدث و خروج وقت فجر و جمعہ و عید و معذرو تمام مدۃ السج و مرد و باین ید یہ اور کردہ تحریری ہو کھڑا ہو جانا
 مسبق کا بعد مقدار تشهد بیٹھنے امام کے مگر کسی عذر کی وجہ سے مکروہ تحریری نہیں جیسے خوف بیخود ہو جانے کا اور صورت توقف اور خوف جانے رہنے وقت فجر اور جمعہ
 اور عید اور معذور کا یعنی امام کے ساتھ سلام تک ٹھہرنے اور پھر اپنی باقی نماز پڑھنے میں آفتاب نکل آو گیا یا جمعہ کا وقت خواہ عید کا نہ ہو گیا یا عذر داسے شخص کو وقت
 باقی نہ ہو گیا اور خوف پورا ہو جانے مدت سج موزون کا اور خوف گزرنے کسی گزرنیوالے کا اسکے سامنے کہ ان صورتوں میں اگر مسبق کھڑا ہو جائیگا تو کھڑا ہونا مکروہ
 تحریری ہوگا م بدون عذر کھڑا ہونا مکروہ تحریری اس لیے ہوا کہ امام کی متابعت سلام میں واجب ہو کھڑا ہو جانے سے وہ چھوٹ جائیگی کہ انی الشامی جلی نے کہا کہ خروج
 اور تمام اور مرد و کا عطف حدث پر ہو اور جمعہ اور عید اور معذور کا فجر پرفان فرغ قبل سلام امام ثم تا بعد فیہ صحت پھر اگر مسبق اپنی بقیہ نماز سے فارغ ہوا امام کے
 سلام سے پیشتر پھر سلام میں اسکی متابعت کی تو نماز صحیح ہوگی بعض فقہائے کہا ہو کہ اس صورت میں نماز فاسد ہوگی کیونکہ مسبق جب کھڑا ہو گیا تو بقیہ کے
 پڑھنے میں منفرد ہو گیا اب پھر اقتدا کیسے کرے گا مگر فتویٰ اسپر ہو کہ نماز فاسد نہ ہوگی اس لیے کہ اقتدا کیا ہو بعد فراغت پانے کے ارکان سے تو ایسا ہو گا یا جان بوجہ کہ
 اسوقت میں حدث کیا کہ انی البحر والفتح ولو لم یجد کان علیہ ان یسجد للسهو فی آخر صلوتہ اتحسنا اور اگر مسبق عود نہ کرے اور امام کے ساتھ سجدہ سہو میں شریک نہ ہو
 تو اسکو چاہیے کہ اپنی نماز کے آخر میں سجدہ سہو کرے براہ امتحان قید بالسهولان الامام لو تذکر سجدۃ صلیبۃ اولاد یتہ فرصت المتابعہ مصنف نے قید لگائی سہو کی
 یعنی اوپر کے قول میں کہ امام پر سہو کے سجدے میں اس لیے کہ اگر امام کہ سجدہ خود نماز کے اندر کا یا سجدہ تلاوت کا ہوگا تو اس سجدہ میں مسبق کو متابعت امام کی

فرض ہو ورنہ ناز فاسد ہو جائیگی اس لیے کہ سجدہ صلیٰ فرض ہو اور سجدہ تلاوت کو واجب ہو مگر چونکہ یہ سجدہ قعدہ اخیرہ کو معدوم کر دیتا ہے اس لیے اس کے بعد کا قعدہ فرض ہوتا ہے
تو متابعت امام کی فرض میں فرض ہو اس کے نکلنے سے ناز فاسد ہو جائیگی کذا فی الجلبی و لہذا کہ قبل تقیید اقام الیہ سجدۃ ابعده ففسد فی صلیتہ مطلقاً و کذا تلاوت و سو
ان تابع والا لا اور یہ سب مبنی مسبق کا عود کرنا اور سجدہ سو اور صلی اور تلاوت میں امام کی متابعت کرنی ہو وقت تک ہو کہ جس رکعت کو مسبق کھڑا ہوا ہو سجدہ
کے ساتھ مقید کیا ہو اور سجدہ سے مقید کرنے کے بعد تو صلی سجدہ میں ناز مطلقاً فاسد ہوگی خواہ متابعت کرے یا نہ کرے کیونکہ وہ منفرد ہو گیا حالانکہ اس سے دور کر سجدہ
اور قعدہ رہ گئے اور بعد رکعت پورا کرنے کے متابعت سے عاجز ہو لہذا ناز فاسد ہوگی کذا فی الجلبی اور صلی ناز فاسد ہوگی سجدہ تلاوت اور سجدہ سو میں اگر مسبق متابعت
کر گیا اس لیے کہ ایک رکعت کو پورا کرنے سے حالت انفرادہ مستحکم ہو چکی اب وہ متروک نہیں ہو سکتی اور متابعت سے اس کا ترک لازم آتا ہے کذا فی الشامی اور اگر متابعت نہ کر گیا تو ناز فاسد
ہوگی کیونکہ سجدہ سو تو واجب ہو اور سجدہ تلاوت سے جو قعدہ اخیرہ جاتا رہا تو ایسے وقت گیا کہ مسبق کا منفرد ہو چکا تھا وہ مسبق پر لازم ہو گا اور ہمیں وجہ ناز فاسد ہوگی
کذا فی الجلبی و لو سلم سابقا ان بعد اقامہ لازم ہو والا لا اور اگر مسبق نے بھول کر سلام پھیرا تو اگر بعد اقامہ کے پھیرا تب تو اس پر سجدہ سو لازم ہو گی کیونکہ وہ اس حالت میں منفرد ہو
اور اگر ایسا نہیں ہے امام سے پیشتر پھیرا یا اس کے ساتھ ہی پھیرا تو سجدہ سو لازم نہیں کیونکہ وہ دونوں صورتوں میں مقتدی ہے اور مقتدی کے سو سے مقتدی پر کچھ لازم
نہیں و لو قام امام خامسۃ متابعتہ ان بعد القعود ففسد والا لا تھے یقیداً فی سجدۃ اور اگر مسبق کا امام پانچویں رکعت کو کھڑا ہو گیا اور مسبق نے اس کی متابعت کی تو اگر امام
بعد قعدہ اخیرہ کے کھڑا ہوا تو مسبق کی ناز فاسد ہوگی کیونکہ افراد کی جگہ میں اقتدائے امام کے بعد قعدہ اخیرہ نہیں کیا اور کھڑا ہو گیا تو ناز مسبق کی فاسد ہوگی اس لیے
کہ امام کی ناز بھی پوری نہیں ہوتی تو متابعت سے کچھ ضرر نہیں جب تک کہ امام پانچویں رکعت کو سجدہ سے مقید کرے کیونکہ پانچویں رکعت کا سجدہ کرنے سے امام کی ناز
نقل ہو جائیگی اس لیے مسبق کی ناز فاسد ہوگی و لوطن الامام ہو سجدہ متابعتہ فان ان لا سوفا لاشبہ الفساد لا اقتداء فی موضع الافراد اور اگر امام نے اپنے ذمہ سو کا
گمان کر کے سجدہ سو کے لیے کیا اور مسبق نے اس کی متابعت کی پھر ظاہر ہوا کہ امام پر سو نہ تھا تو مشابہ تر قواعد فقہ سے فاسد ہونا ناز مسبق کا ہو بسبب اقتدائے امام
مسبق کے افراد کی جگہ میں امام شامی نے فیض سے نقل کیا کہ عدم فساد پر فتویٰ ہے اور فقہ ابو الیث نے عدم فساد کی وجہ بیان کی اس زمانہ میں قاریوں پر جہالت غالب ہے

باب الاستحلاف

یہ باب ہے خلیفہ کرنے کے احکام میں نبی اگر امام کو اثنائے صلوٰۃ میں منع صلوٰۃ پیش آوے اور دوسرے شخص کو اپنا نائب کر دے اس کے احکام اس باب میں مذکور ہیں مطلقاً
کہا کہ تین اور تین استحلاف میں زائد ہیں کیونکہ مقصود بیان خلیفہ کا ہے نہ طلب کرنا خلیفہ کا اور چونکہ استحلاف اس حدیث کے ہونے پر مشروط ہے جو بنا کا مانع ہو اس لیے شراح نے
عنوان میں بنا ہی کو ذکر کیا اور کہا علم ان لہذا البنا ثلثۃ عشر شرطاً جانے کہ بنا کے جائز ہونے کے لیے تیرہ شرطیں ہیں کون الحدیث ساویا پہلی شرط ہونا حدیث کا ہو
اسانی یعنی حدیث میں اور اس کے سبب میں بندہ کو اختیار نہ ہو اگر حدیث اختیاری ہو گا تو بنا درست نہ ہوگی ناز سے سرے پھٹی پڑگی من بد نہ دوسری شرط ہونا حدیث کا نازی
کے بدن سے یعنی خارج سے نجاست مانع ناز نہ لگے غیر موجب غسل تیسری شرط یہ ہو کہ وہ حدیث موجب غسل کا ہو مثلاً سوچنے سے انزال نہ ہو گیا ہو و لا نادرد وجود اور چوتھی شرط
ہو حدیث کا نادرا وجود نہ ہونا اس سے کھلا کر منہا اور بیہوشی نکل گئی و لم یؤدرکنا مع حدیث اور پانچویں شرط یہ ہو کہ نازی نے کوئی رکن حدیث کے ساتھ نہ ادا کیا ہو
مثلاً سجدہ میں حدیث ہو اور اپنا سر بقصد ادا اٹھایا تو ناز از سر نو پڑھے اوشی اور چھٹی شرط یہ ہو کہ کوئی رکن چلنے کے ساتھ نہ ادا کیا ہو مثلاً جب ناز میں سے وضو کرے گیا اور
ہٹ کر آنے میں قرأت پڑھنا آیا تو بنا نہ ہو سکی و لم یفعل منافیاً اور ساتویں شرط یہ ہو کہ کوئی فعل مخالف ناز نہ کیا ہو مثلاً کھانا نہ کھایا ہو یا پانی نہ پیا ہو ورنہ از سر نو ناز پڑھے
اور فعلاً منہ بد اور آٹھویں شرط یہ ہو کہ کوئی کام ایسا بھی نہ کیا ہو جس سے نازی کو چارہ ہو مثلاً پانی پاس تھا اور بلا ضرورت دور چلا گیا و لم یتراخ بلا عذر کر حمتہ اور نویں شرط
یہ ہو کہ بدون عذر کے دیر نہ کی ہو عذر جیسے انبوہ کا ہونا تو اگر بعد انبوہ کے مقدار ادا کرنے کے توقف کر گیا مثلاً تو ناز فاسد ہو جائیگی اور بنا جائز نہ ہوگی و لم یظہر حدیث
السابقہ فی مدۃ مسجور و ثلثون شرط یہ ہو کہ اس حدیث سے پیشتر کوئی حدیث ظاہر نہ ہو جیسے گذر جائد نازی کے موزہ کی مسج کی کہ اس صورت میں بھی ناز فاسد

ہو جائیگی و لم تزد کرفائتہ و ہو و ترتیب اور گیارہویں شرط یہ ہو کہ اسے کوئی نماز قضا یا ذکی ہو اس صورت میں کہ وہ ترتیب والا ہو کیونکہ ترتیب والیکو قائمہ کا یاد آنا
مفسد اسکی حال کی نماز کا ہو و لم تم الموم فی غیر مکانہ اور گیارہویں شرط یہ ہو کہ مقتدی نے اپنی جگہ کے سوا میں نماز کو پورا نہ کیا ہو شامی نے کہا کہ مقتدی امام کو بھی شامل ہو کیونکہ
اسوقت وہ بھی اپنے خلیفہ کا مقتدی ہو تو اگر مقتدی یا امام نے وضو کیا اور انہیں اور امام میں حائل مانع اقتدا ہو تو دونوں کو چاہیے کہ اسی جگہ آویں جہاں امام نماز پڑھتا
ہو ورنہ نماز فاسد ہو جائیگی اور منفرد کو اختیار ہو چاہے پہلی جگہ آوے چاہے وضو کی جگہ تمام کرے ہادیہ میں ہو کہ یہی حال ہو مقتدی کا اگر اس میں اور امام میں کوئی اثر نہ ہو یا امام
نماز سے فارغ ہو چکا ہو و لم یستخلف الامام غیر صالح لہما اور تیرہویں شرط یہ ہو کہ امام نے ایسے شخص کو خلیفہ نہ کیا ہو جو لائق امامت نہ ہو مثلاً عورت کو یا لڑکے کو خلیفہ نہ کیا ہو ورنہ
سب کی نماز فاسد ہوگی سبق الامام حدث سادہ لا اختیار للعبد فیہ ولا فی سببہ کسفر حلقہ من شجرۃ و کدھن من نحو عطاس علی الصبح پیش ہوا امام کو بے وضو ہونا آسمانی کہ نہیں
اختیار ہر بندہ کو اس میں اور نہ اس کے سبب میں مثلاً ایک بھی درخت سے گری اور اس سے نمازی کے خون نکلا اور مثل بیوضو ہو جانے نمازی کے چھینک جیسی چیز سے قول
صحیح پرم شامی نے کہا کہ یہ مثال منفی کی ہو تو اس پر بنا کرے اور اس مسئلہ میں اختلاف ہو ابو یوسف اور طرفین میں ابو یوسف کے نزدیک بندہ سے مراد نمازی ہو تو جس فعل میں
نمازی کا اختیار نہ ہوگا ان کے نزدیک وہ آسمانی ہوگا اور طرفین کے نزدیک جو فعل ایسا ہو کہ کسی بندہ کے اختیار میں نہ ہو وہ آسمانی ہوگا اور چھینک کے مانند کھانا سنا ہر غرض کہ
طرفین کے ان عذرات سے بیوضو ہو نہیں بنا ورنہ نہیں غیر مانع للبناء کما قد نہاہ و لو بعد التشری لیا فی السلام یستخلف ای جاز لہ ذلک و لو فی خیارۃ یا شارۃ
او جرح الحراب و لو لم سبق امام کو حدث آسمانی ہو ہو جو مانع بنا کا نہ ہو چنانچہ عینہ اسکو مقدم بیان کر دیا یعنی اس حدث میں وہ تیرہ شرطیں ہوں جو اوپر مذکور ہوئیں
تو امام مذکور کسی مقتدی کو اپنا خلیفہ کرے اگرچہ بعد تشہد کے حدث ہو تب بھی خلیفہ کرے تاکہ خلیفہ سلام پھیر دے یعنی امام کو خلیفہ کرنا درست ہو کہ نماز جنازہ میں ہو
خلیفہ کرے مقتدی کو اشارہ سے یا محراب کی طرف کھینچے سے اگرچہ مقتدی مسبق ہو ویشیر باصبع بقار کتہ و باصبعین رکعتین و یضع یدہ علی رکبۃ لترك رکوع علی حیۃ
لسجود علی فہ لقراۃ و علی حیۃ و لسانہ لسجود تکا وۃ و صدرہ لیسوا و امام اشارہ کرے خلیفہ کی طرف ایک انگلی سے ایک رکعت باقی رہنے کے لیے اور انگلیوں سے
اشارہ کرے دو رکعتیں رہنے کا اور رکھے اپنا ہاتھ زانو پر رکوع کے چھوٹ جانے کے لیے اور پیشانی پر سجدہ کے رہ جانے کے لیے اور منہ پر قرارت کے رہ جانے کے لیے اور
پیشانی اور زبان دونوں پر ہاتھ رکھے سجدہ تلاوت کے چھوٹ جانے کے لیے اور فقط سینہ پر ہاتھ رکھے سو کے واسطے اگر امام کے ذمہ ہو مالم یجاوہ لصفوف لونی صحرا
مالم یقدم فحہ السترۃ او موضع السجود علی المعتد کالمنفرد خلیفہ کرے امام اسوقت تک کہ صفوں سے نہ نکلیا وے اگر جنگل میں ہو در صورتیکہ آگے نہ بڑھے کہ اسکی حد سترہ یا سجدہ
کی جگہ معتدل پر مثل منفرد کے معنی خلیفہ کرے کی مدت امام کو جنگل میں اسوقت تک ہو کہ صفوں سے تجاوز نہ کرے یہ صورت دہانے یا بائیں اور پیچھے کی جانب میں ہوئی
اور آگے کی کی طرف میں حد سترہ سے بڑھنا ہو اور اگر سترہ نہ ہو تو سجدہ کی جگہ سے تجاوز کرنا اسکے بعد نماز جاتی رہیگی اور خلیفہ کرنا درست ہوگا اور ہیطرح منفرد کے لیے سترہ حد ہو
اور اگر سترہ نہ ہو تو سجدہ کی جگہ معنی اگر منفرد کو شہم ہو اوجہ وضو ہونے کا اور وہ سترہ سے یا سجدہ کی جگہ سے آگے بڑھ گیا پھر معلوم ہوا کہ وضو نہیں کیا تو اب بنا کر سکیگا کہ نماز
فاسد ہو گئی اور منفرد کے لیے ہر طرف اتنا ہی فاصلہ جتنی آگے کی طرف کذا فی الخطاوی و مالم یخرج من المسجد او الجناۃ او الدار لو کان یصلی فیہ لانه علی
امامہ مالم یجاوہ الحد و لم یقدم احد و لو بنفسہ مقامہ ناویا الامانۃ وان لم یجاوہہ اور اسوقت تک کہ مسجد یا حیوانہ یا مکان سے باہر نہ ہو اگر امام انہیں سے کسی میں نماز
پڑھتا ہو اسلیئے کہ امام اپنی امامت پر باقی ہو جب تک اس سے تجاوز نہ کرے اور جب تک کہ اور کوئی امام کی جگہ پر نہ نیت امامت آگے نہ بڑھ گیا ہو گو خود ہی بڑھا ہو بدون
اشارہ امام کے اگرچہ امام حد مذکور سے نہ بڑھا ہو یعنی امام کی جگہ اگر کوئی شخص مقتدیوں سے امامت کی نیت کر کے جا کھڑا ہوگا تو اسوقت اسکی امامت باقی نہ رہیگی اگرچہ
امام صفوں سے یا مسجد سے نہ نکلا ہو و مقتدی امام ہو جائیگا مگر جیانہ بفتح جیم و تشدید موحده نماز کی جگہ عام کو کہتے ہیں جو جنگل میں بنائی جائے کذا فی المغرب طحاوی نے کہا
کہ بہتر یہ تھا کہ شایع و لم یقدم کی جگہ و لم یقدم کہتا اور اس تقدم کو اختلاف حکمی کہتے ہیں حتیٰ تو تزد کرفائتہ و کلم لم یفسد صلوة القوم لانه صار مقتدی یا مایا تک کہ اگر بعد مقتدی کے
کھڑا ہو جانے کے امام کی جگہ میں امام کسی فوت شدہ نماز کو یا ذکر یا کلام کر گیا تو قوم کی نماز فاسد نہ ہوگی اسلیئے کہ امام مقتدی ہو گیا اپنے خلیفہ کا تو قوم کی نماز اسکی نماز پر باقی نہ رہی

لو کان المامی لم یجد لم یجد لا استخلاف اور اگر بانی مسجد کے اندر ہو تو حاجت خلیفہ کرنے کی نہیں کیونکہ خلیفہ کرنا جائز ہے نہ واجب اور امام جب تک مسجد میں رہے اپنی امامت بر قائم ہے تو ہو سکتا ہے کہ وضو کر کے پھر امام ہو جائے شامی نے کہا کہ بعض نسخوں میں اتنا مضمون زائد ہے کہ اگر اس صورت میں خلیفہ کر دیکھا تو اسکی نماز فاسد نہ ہوگی و تنہا افضل تحریر عن الخلاف اور از سر نو پڑھنا امام کا افضل ہے واسطے بچنے کے خلاف سے مام شافعی کے نزدیک استخلاف جائز نہیں اس سے نماز فاسد ہو جاتی ہے واسطے کہا کہ ناکوئے سرے پڑھنا افضل ہے تاکہ سب کے نزدیک نماز ہو جائے پھر تنقیات کی یہ صورت ہے کہ کوئی کام نماز کے مخالف کر کے پہلی نماز کو قطع کر دے اور وضو کے بعد حدائیت کرے کذا فی اشامی و تعیین الاستیناف ان لم یکن تشہد لجنون او حدیث عمدہ او خروج من مسجد یظن حدث او حلام بنوم او تفکار و نظر اوس شہوة او شہار او قہقہہ لندرتا اور متعین ہے از سر نو پڑھنا اگر بعد تشہد نہ بیٹھا بسبب جنون کے یا دانستہ حدث کرنے کے یا حدث کے گمان پر مسجد سے باہر نکلنے کے یا بسبب حلام ہو جانے کے سونے سے یا فکر سے یا دیکھنے یا شہوت کے ساتھ چھوٹنے سے یا بسبب بیوشی کے یا کھلکھلا کر ہنسنے کے کیونکہ اس قسم کے واقعات نا درہین اور شرط استخلاف اور بنا کی عدم ندرت ہے چنانچہ مذکور ہو کر بولوا کذا

بجوز ان یختلف اذا حضر قرارة قدر المفروض لحدیث ابی بکر الصدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ فانه لما احس بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم حضر عن القرارة فمأخر فقدم ابی صلی اللہ علیہ وسلم و اتم الصلوٰۃ فلو لم یکن جائز لما فعلہ بدائع اور اسی طرح جائز ہے امام کو خلیفہ کرنا جبکہ بند ہو جاوے قدر فرض قرارت کے پڑھنے سے بسبب حدیث حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے انھوں نے جب آہٹ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پائی تو قرارت سے بند ہوئے اور پیچھے ہٹ گئے پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آگے بڑھ کر نماز کو تمام کیا تو اگر یہ امر جائز نہ ہوتا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اسکو نہ کرتے کذا فی البدائع ہم فرض کے مقدار کی قید اسلیے لگائی کہ اگر بعد پڑھنے مقدار فرض کے رک گیا تو خلیفہ کرنا بالاجماع ناجائز ہوگا کذا فی الہدایہ وقال القسدا و رضا جین نے فرمایا کہ قرارت فرض سے رک جانے کے باعث نماز فاسد ہو جائیگی تو از سر نو پڑھنے خلیفہ کرے م وجہ فساد یہ ہے کہ یہ عذر نا در الوجود ہے اور شرط استخلاف یہ ہے کہ نا در ہو کذا فی اشامی و لیکس الخلاف لو حضر یول او غائط اور اس خلاف کے برعکس ہے اگر امام بیاعت یا شتاب یا پاخانہ کے نماز سے رک جائے یعنی صاحبین کے نزدیک استخلاف جائز ہے اور امام عظم کے نزدیک ناجائز و لو غیر عن رکوع و سجود بل یختلف کالقرارة لم ارہ اور اگر امام جائز ہو رکوع اور سجود سے تو کیا خلیفہ کر دے جیسے قرارت کے رکنے میں کرتا ہے اس مسئلہ کا حکم میں نے نہیں دیکھا شامی نے کہا کہ میں نے شایع کے ہاتھ کا لکھا خزائن لا ستر کے حاشیہ پر دیکھا کہ ظاہر کلام فقہا سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس مسئلہ میں خلیفہ کرے کیونکہ استخلاف خلاف قیاس ثابت ہوا ہے یعنی بسبب عمل کثیر ہونے کے تو جہاں وارد ہے اسی جگہ جائز ہوگا نہ دوسری جگہ میں نخل ای لاجل نخل او خوف اعتراف قرارت سے رکنا بسبب خجالت کے ہو یا بسبب خوف کے کہ امام کو پیش آیا ہو لا یختلف اجماعا لونی القرارة اصلا لانه صار امیاً و اصحابہ عطف علی منی بول کثیر ای بخش مانع من غیر سبق حدیث فلو نہ فقط نبی خلیفہ کرے اجماعاً اگر بھول جائے قرارت کو سرے سے اسلیے کہ امام اس صورت میں امی ہو گیا اور قوم کی نماز باطل ہو گئی تو اگر متفرد کو یہ صورت پیش ہوگی تو بھی بنا کر سکیگا کذا فی اشامی بالک جائے امام کو پیشاب بہت بینی نجاست مانع نماز کی اسکے حدیث سابق کے سوا میں سے تو اگر صرف حدیث سابق ہی سے نجاست لگے تو بنا کر شایع نے کہا کہ او اصحاب عطف پر منی پر یعنی لونی پر م صورت مسئلہ کی یہ ہے کہ امام کو مثلاً نکسیر کھوٹی اور زائد از قدر دم اسکے کپڑے کو لگ گئی تو اس نجاست سے نماز فاسد نہ ہوگی وضو کے ساتھ کپڑا و حو کر بنا کر سکتا ہے ان اگر خارج سے نجاست مانع لگیگی تو مفسد ہوگی او کشف عورتہ فی الاستنجاء و الدماء و زعماء اللوضو او اطم فی طر لہ فلو مضطرم تفسد یا کھوئے اپنی برہنگی استنجا کرنے میں یا عورت کھوئے اپنا ہاتھ وضو کے لیے تو نماز فاسد ہوگی اور استخلاف اور بنا درست ہوگا بشرطیکہ کشف عورت کے لیے مضطر نہ ہو پس اگر ناچار کھولنا پڑے یعنی ڈھانپنے ہوئے استنجا یا وضو ممکن نہ ہو تو نماز فاسد نہ ہوگی او قرار فی حالہ الذباب او الرجوع لا وائے رکنا مع حدث اوشی یا پڑھے قرارت وضو کے لیے جانے کی حالت میں یا واپس آنے کی حالت میں تو نماز فاسد ہوگی بسبب ادا کرنے نمازی کے رکن نماز کو حدث کے ساتھ جانے کی صورت میں یا چلنے کے ساتھ واپس آنے کی صورت میں حالانکہ شرط بنا یہ تھی کہ ادا سے رکن نہ حدث کے ساتھ ہونہ چلنے کے ساتھ غرض کہ اس صورت میں بھی استخلاف و بنا درست نہیں بخلاف تسبیح نے الاصح بخلاف سبحان اللہ کہنے کے صحیح تر قول میں کہ اس نماز فاسد نہ ہوگی م شامی نے کہا کہ فی الاصح قرارت اور تسبیح دونوں سے متعلق ہے اور اصح کا مقابل قرارت میں زلیمی کا قول ہے کہ جانے میں قرارت پڑھیکہ تو فاسد

ہوگی اور رکوع کے وقت پڑھیکے تو فاسد ہوگی اور طلب المار بالاشارة او شرار بالمعاطاة لئلا فاسد ہو اور یا پانی مانگا اشارہ سے یا اسکو خرید تعاطی سے تو
 ناز فاسد ہوگی بسبب مخالف ہونے ان دونوں باتوں کے ناز سے شربلائی نے پہلے مسئلہ میں یہ اعتراض کیا کہ اگر نازی سلام کا جواب اشارہ سے دیدے تو
 کسی کے نزدیک اسکی ناز فاسد نہیں پھر کیا وجہ کہ پانی کو اشارہ سے مانگنے میں ناز فاسد ہو شیخ رحمۃ محشی نے جواب دیا کہ پانی کا مانگنا اور قبول کرنا بمنزلہ عقد ہے کہ اسلیے
 مفسد ہو بخلاف رد سلام کے اور تعاطی کے یہ معنی کہ دام سامنے مانع کے رکھ دینے اور بیع کو اٹھالینا زبان سے ایجاب و قبول کچھ نہ کرتا تو جب ناز تعاطی سے فاسد ہوگی تو
 ایجاب و قبول کے ساتھ خریدنے سے بطریق اولی فاسد ہوگی غرض کہ ان دونوں صورتوں میں بھی استحالات دینا جائز نہیں اور جواز ماری آخر الا قدر صفین اولنسیان او
 رنجہ او کو نہ برالان الاستسقاء منیخ البنا علی المختار یا بڑھ گیا قریب کے پانی سے دوسرے پانی کی طرف مگر مقدار و صفوں کے تجاوز کرنا یا قریب کے پانی کو بھولنے کے
 سبب سے یا اسپر نبوہ کثیر ہونے کی جہت سے یا اسکے کنواں ہونے کی جہت سے دوسرے پانی پر جانا بنا مانع نہیں اسلیے کہ پانی کنوین سے کھانا مانع بنا ہر مذہب
 مختار پر معنی جب قریب کا پانی کنواں ہو تو اسکو ترک کرے اور دوسرے پر جاوے کیونکہ کنوین سے پانی کھینچنا مانع بنا ہوتا ہے اور مختار کی قید اسلیے لگائی کہ
 بعضوں نے کہا کہ اگر دوسرا پانی نہ ہو تو کنوین سے پانی کھانا مانع بنا نہیں ہے یہ قول غیر مختار ہے او مکلف قدر اوار رکن وان لم یوالا اور بعد سبق الحدیث
 الا عذر کونم و رعاف یا توقف کیا مقدار اداے رکن کے اگرچہ قصد رکن کے ادا کا کیا ہو بعد پیش ہونے حدث کے مگر عذر کی جہت سے توقف کرنا مانع بنا نہیں جیسے
 نیند یا نکسیر کے باعث مثلاً توقف کرنا لیکن بدون عذر بعد حدث کے مقدار اداے رکن کے توقف کرنا مانع اختلاف اور بنا کا ہے و اذا ساغ له البنا تو ضا فور بکل سنۃ
 و نبی علی ماضی بلا کر تہ و تیم صلوٰۃ تہ و ہوا ولی ثقیلاً للشی او یعود الی مکانہ لیتحدکنا کما کفروا نہ خیر فی ہذا کہ ان فزع خلیفہ والا عا دالی مکاتہ محتالو
 بینہما ینسخ الا تمدا کا مقصدی اذ اسبقہ الحدیث اور جبکہ درست ہو امام کو بنا کرنا بسبب نہ پائے جانے مانع بنا کے تو وضو کرے فوراً یعنی بلا توقف بقدر رکن سلتہ
 ہر سنت کے وضو کی سنتوں سے اور بنا کرے اس ناز پر جو پڑھ چکا ہے بدون کراہت کے اور تمام کرے اپنی ناز ہی جبکہ جہان وضو کیا اور وہاں تمام کرنا بہتر ہے جو
 کم ہونے رفتار کے یا پھر آوے اپنی جگہ پر تاکہ جگہ کل ناز کی ایک ہو مثل منفرد کے کہ وہ بھی مختار ہے باقی ناز وضو کی جگہ پڑے چاہے جگہ چلا آوے جہاں پڑھ رہا
 تھا اور یہ سب معنی امام کو اختیار کا ہونا اسوقت ہے کہ امام کا خلیفہ اس اثنا میں ناز سے فارغ ہو چکا ہو اور اگر فارغ نہ ہوا ہو تو امام واپس آوے اپنی جگہ پر یعنی جس جگہ
 پڑھا تھا اسی جگہ یا اسکے قریب جہاں سے اقتدا درست ہو چلا آوے وجوباً بشرطیکہ امام میں اور اسکے خلیفہ میں کوئی اثر مانع اقتدا ہو جیسے مقتدی جس صورت میں کہ
 اسکو حدیث پیش ہو تو وضو کرے اسکو بھی اپنی جگہ چلا جانا واجب ہے بشرطیکہ مانع اقتدا نہیں اور امام میں ہو ورنہ وضو کی جگہ سے بھی اقتدا کر سکتا ہے و اعلم انہ ان تعد
 عملاً نیا فیہا بعد جلوسہ قدر التمشد ولو بعد سبق حدیث تمت تمام فرائضہا نعم تعاد لترك واجب السلام اور جان کہ اگر نازی دانستہ کوئی کام مخالف ناز کے کرے
 بعد اپنے بیٹھنے کے مقدار تشہد کے اگرچہ بعد بیوضو ہو جانے کے کرے تو ناز اسکی تمام یعنی درست ہوگی بسبب پورا ہونے فرضوں ناز کے ہاں یہ ناز ابادہ کچھ ایسی سبب
 چھوٹنے واجب سلام کے ہم طحاوی نے کہا کہ تمت کے معنی صحت کے ہیں کیونکہ تمام توجب ہوتی کہ نقصان ترک واجب کا نہ رہتا ولو وجد المنانی بلا صنع قبل لقعود
 بطلت اتفاقاً اور اگر عمل مخالف ناز بدون صفت نازی کے معنی بے اختیار سے بیٹھنے کے پیشتر پایا جائیگا تو اتفاق امام اور صاحبین کے ناز باطل ہوگی
 م شامی نے کہا کہ منافی سے غرض وہ فعل ہے جو حدث آسانی نہ کور الصدر کے سوا ہو کیونکہ ہر چند وہ بھی قیاس کی رو سے مخالف ہے مگر شرع نے اسکو مخالفت
 نہیں اعتبار کیا ولو بعدہ بطلت فی المسائل الاثنی عشریۃ عند الامام وقال لصحت ورجح الکمال و فی شربلا لیتہ والاطھر قولہما بالصحة فی الاثنی عشریۃ اور اگر فعل
 مخالف بے اختیار بعد بیٹھنے مقدار تشہد کے پایا جائیگا تو ناز باطل ہوگی مسائل دوازہ گانہ میں امام کے نزدیک اور صاحبین نے فرمایا کہ درست ہوگی اور ترجیح دی ہے
 کمال نے صاحبین کے قول کو اور شربلا لیتہ میں ہے کہ ظاہر تر قول صاحبین کا ہے ناز کی صحت کا مسائل دوازہ گانہ میں ہم وجہ باطل ہونے ناز کی امام کے نزدیک یہ ہے کہ
 ناز سے باہر آنا ب اختیار خود امام کے نزدیک فرض ہے بموجب تخریج بردعی کے تو جب تک ب اختیار خود ناز سے باہر آنا پایا جائیگا اسوقت تک جو فعل مخالف نازی سے بے اختیار

سرزد ہو گا وہ نماز کے اندر ہو گا اسی لیے نماز باطل ہوگی اور صاحبین کے نزدیک خروج بصدقہ فرض نہیں تو قعدہ اخیرہ پر فرائض نماز تمام ہو جائیگی اس لیے نماز صحیح ہوگی اور اگر کسی کے قول کے بموجب امام جس کے نزدیک بھی خروج بصدقہ فرض نہیں تو اس صورت میں وجہ بطلان نماز یہ ہے کہ فرض میں تغیر ہوتا ہے مثلاً تیمم والے نے بعد قعدہ اخیرہ کے پانی قعدہ پانی تو لے سکے حتیٰ میں پہلے فرض تیمم تھا اب تغیر ہو کر وضو ہو گیا کذا فی اشامی وہی ماذکر بقولہ کما تبطل لوفزع الباعث کما فی الدررکان اولی بقدرۃ التیمم علی المار اور وہ بارہ مسئلہ یہ ہیں جو مصنف اپنے قول آئندہ میں مذکور کرنا چاہتا تھا بطل ہوئی ہے نماز بسبب قادر ہونے تیمم کرنا لیکے پانی پر یعنی بیاعت نہ ملنے پانی سے یا نہ استعمال کر سکے کے تیمم کر کے نماز پڑھی قعدہ اخیرہ کے تشہد کے بعد پانی کا ایک نظر آگیا یا اس کے استعمال پر قادر ہو گیا تو امام صاحب کے نزدیک نماز باطل ہوگی اور صاحبین کے نزدیک صحیح شائع نے کہا کہ اگر مصنف لفظ کما کی جگہ ت کے ساتھ تفعیل کرنا جیسا درر میں ہے تو اچھا ہوتا اس لیے کہ کما سے یہ وہم ہوتا ہے کہ اوپر جو بطلان نماز کا مذکور ہو وہ ان مسائل کے سوا میں ہر حال لکھ وہ ان مسائل میں مخصوص ہے یہ پہلا مسئلہ ہے بارہ میں کا دوا مسئلہ روتہ المتوضیٰ المومنین تیمم المار فیہا خلل زعفر فقط و متقلب نفلا و مسئلہ پانی دیکھنے وضو والے مقتدی کا پیچھے تیمم دلیکے اس میں صرف خلل زعفر کا ہے کہ ان کے نزدیک نماز فاسد نہیں ہوتی اور ایہ ثلثہ کے نزدیک اس کا وصف باطل ہو جاتا ہے یعنی نفل ہو جاتی ہے یہ جواب ہے زلیلی کے اعتراض کا کہ سر پر اعتراض زلیلی کا یہ تھا کہ اول مسئلہ میں جو قدرت تیمم کے خلل ہے اس سے کچھ فائدہ نہیں اس لیے کہ اگر وضو کرنا لایم دلیکے پیچھے پڑھا ہو اور پانی دیکھ لے تب بھی نماز باطل ہوتی ہے کیونکہ اس کے عند یہ میں امام پانی پر قدرت رکھتا ہے تو تیمم سے امام کی نماز درست ہوگی گو واقع میں امام کی نماز پوری ہے شائع نے جواب دیا کہ ذکر ان مسائل کا جو جنہیں اختلاف مابین امام عظیم اور صاحبین کے ہے اور اس مسئلہ میں عینون میں کچھ اختلاف نہیں ہے نزدیک فاسد ہو جاتی ہے البتہ خلل زعفر کا ہے کہ وہ فاسد نہیں کہنے کذا فی اشامی وضعی مدۃ مسحون وجد مار و لم یخت تلف رجلہ من برد و الا لم یضی علی الاصح کما مر فی بابہ دوسرا مسئلہ بارہ میں کا گذر نامت نمازی کے مسح کا ہے جس صورت میں کہ پانی پاؤں کے اپنے پاؤں کے جاتے رہنے کا سردی کے سبب سے خوف نکرے اور اگر مدت مسح کے پورا ہونے پر پانی نہ پاوے یا پانی ہو مگر سردی کے مارے دھونے کے تو نماز پڑھی جائے صحیح تر قول کے بموجب جیسا کہ باب مسح میں گذر اوتعلیم امی آیت اسی تذکرہ و حفظہ بلا منع ولو کان الامی مقتدی یا بقاری علی ما علیہ الاکثر لیکن فی الظہیر صحیح الصحۃ قال الفقیہ وہ ناخذ تیسرے مسئلہ سیکھنا امی کا ہے آیت کو یعنی خود اس کو یا لگائی یا دوسرے سے سنکر یا د ہو گئی بدون اختیار کے اگرچہ ہی مقتدی ہو قاری کے پیچھے تو مقتدی کی نماز فاسد ہوگی امام کے نزدیک بنا براس قول کے جس پر اکثر فقہاء میں لیکن ظہیر یہ میں صحت نماز کی تصحیح کی ہے نفیۃ ابواللیث نے کہا کہ ہم اسی قول کو لیتے ہیں مگر الرائق میں کہا کہ وجہ صحیح ہونے مقتدی کی نماز کی یہ ہے کہ امام کی قرأت اس کی قرأت ہے تو اس کی نماز کا شروع کامل طور پر تھا تو آخر میں آیت کے سیکھنے سے قوی کی بنا حنیف پر لازم نہیں آتی اس سے معلوم ہوا کہ اگر نمازی منفرد ہو گا تو مسئلہ مختلف فیہ باقی رہیگا و وجود العاری سائر اصح بہ الصلوٰۃ جو تھا مسئلہ پانچواں رہنے کا ایسے لباس کو جس سے نماز درست ہو یعنی پاک ہو اور ستر عورت کے لیے کافی ہو مثلاً لوصلی نجاستہ فوجد ما یر لہا و عفت اللامۃ ولم یفتق فوراً و اس مسئلہ کے مانند ہے اگر نماز پڑھی نجاست کے ساتھ پھر بعد تشہد کے اس چیز کو پایا جو نجاست دور کرے تو اس صورت میں بھی امام عظیم کے نزدیک نماز باطل ہوگی یا لڑی بعد تشہد کے آزاد ہوئی اور اسے فوراً سر کو نہ چھپا لیا تب بھی نماز جاتی رہیگی یہ دو مسئلہ شائع نے زائد کیے ہیں و نزع الماسح لخصۃ الواحد لعل سیر فلک بشیر تیم اتفاقاً پانچواں مسئلہ بکنا مسح کرنا لیکے اپنے ایک موزہ کو تھوڑے سے عمل سے مثلاً موزہ ڈھیلا تھا ادنیٰ حرکت سے پاؤں سے نکل گیا تو نماز باطل ہو جائیگی پس اگر عمل کثیر سے نکلیگا تو نماز پوری ہو جائیگی باتفاق امام اور صاحبین کے کیونکہ عمل کثیر میں نماز سے اپنے اختیار سے باہر آنا پایا جاتا ہے و قدرۃ موم علی الارکان چھٹا مسئلہ قادر ہونا اشارہ سے پڑھنے والی کار کوع اور سجدہ پر فسد نماز ہے امام صاحب کے نزدیک و تذکر فائتہ علیہ او علی امامہ و ہوا صاحب ترتیب الوقت سے ساتواں مسئلہ یاد ہونا قضا نماز کا اپنے ذمہ اگر منفرد یا امام ہو یا اپنے امام کے ذمہ اگر مقتدی ہو حالانکہ وہ یعنی جس کے ذمے قضا نماز ہے صاحب ترتیب ہے اور وقت پہنچے ہے یعنی فائتہ اور وقتی دونوں پڑھ سکتا ہے تو اگر وقت تنگ ہوگا تو نماز باتفاق تمام ہو جائیگی قضا نماز کے یاد ہونے سے امام کے نزدیک نماز قطعاً باطل نہیں ہوتی بلکہ اس کا فساد موقوف رہتا ہے اگر بعد اس کے پانچ نمازیں وقتی اور پڑھ لیکے باوجود قضا کے یاد ہونے کے تو یہ نماز بھی جائز ہو جائیگی اور اگر قضا شدہ کو ادا کر گیا تو باطل ہو جائیگی

تو یہاں باطل کے ذیل میں مصنف کا اسکو ذکر کرنا اس اعتبار پر ہے کہ قضا نازون کے بیان میں اسکی تفصیل آوی کی کذا فی الجلی و تقدیم القاری امیاً مطلقاً و قبل
 لافساد لو کان اختلاف بعد التشہد بالاجماع و ہوا لاصح کما فی الکافی لانه عمل کثیر اٹھوان مسئلہ آگے کرنا قاری کا امی کو مطلقاً خواہ تشہد کے پہلے ہو یا پیچھے اور
 بعض فقہانے کہا ہے کہ اگر خلیفہ کرنا امی کو بعد تشہد کے ہوگا تو بالاتفاق ناز فاسد ہوگی اور یہی قول صحیح تر ہے چنانچہ کافی میں ہے اور وجہ عدم فساد کی یہ ہے کہ اختلاف عمل کثیر ہے
 یعنی اس سے ناز پوری ہو جائیگی مگر جلی نے کہا کہ شایع کو مطلقاً کہنا زیادہ مناسب ہے کہ یہ مسائل تو مفروض تشہد کے بعد ہیں علاوہ ازیں قبل تشہد اختلاف امی کا بالاتفاق
 مفسد ہے نہ فقط امام صاحب کے نزدیک و یہاں منظور بیان کرنا ان صورتوں کا جو جنہیں امام اور صاحبین میں اختلاف ہے اور صرف بعد تشہد کے ہے اور جب اصح
 اس باب میں عدم فساد ہے تو معلوم ہوا کہ یہ صورت خلاف نہیں کذا فی الطحاوی و مطلقاً و طلوع الشمس فی الفجر نوان مسئلہ آفتاب کا نکل آنا فجر کی ناز میں بعد تشہد
 کہ امام کے نزدیک مفسد ہے و زوالہا فی العید و دخول وقت من الثلاثہ علی مصلی القضا اور ڈھل جانا آفتاب کا عید کے تشہد کے بعد اور قضا پڑھنے والے پر تین
 وقتوں میں سے ایک کا آجانا یعنی طلوع خواہ استوا یا غروب کا وقت ہو جانا قضا ناز کے تشہد کے بعد یہ صورتیں شایع نے زیادہ کی ہیں و دخول وقت العصر
 بان بقی فی قدرۃ الی ان صار بطل مثلیہ فی الجمیع بخلاف الظہر فانہا لا یبطل دشوان مسئلہ وقت عصر کا داخل ہونا جمعہ کی ناز میں اس طرح کہ امام قعدہ میں ٹھہرا رہا
 یہاں تک کہ سایہ دو مثل ہو گیا تو امام عظم کے نزدیک ناز فاسد ہوگی بخلاف ظہر کی ناز کے کہ وقت عصر کے آجانے سے وہ باطل نہیں ہوتی مگر کافی میں اس مسئلہ پر اعتراض
 کیا ہے کہ امام کے نزدیک وقت عصر دو مثل پر ہوتا ہے اور صاحبین کے نزدیک ایک مثل پر تو وقت عصر کے جمعہ میں داخل ہونے سے خلاف کی صورت کیسے نیکی
 شایع نے اسکی صورت کو بیان کر دیا کہ یوں ہو سکتی ہے کہ امام قعدہ میں بیٹھا رہے کذا فی الطحاوی و زوال عند المعد و ربان لم یعد فی الوقت الثانی کیا رٹھوان
 مسئلہ دور ہونا عند معد و رکا اس طرح کہ دوسرے وقت میں پھر نہ عود کرے مگر معدور کا عند اگر تشہد کے بعد دور ہو گیا تو دیکھنا چاہیے کہ اگر عند مذکور آئندہ ناز کے وقت کامل
 تک موقوف رہا تو امام عظم کے نزدیک وہ ناز جسکے تشہد کے بعد عند موقوف ہو گیا فاسد ہوگئی اسکی قضا کرے اور اگر عند مذکور نے دوسرے وقت میں عود کیا تو ناز صحیح ہے
 کذا فی البحر و کذا خروج وقت شایع نے یہ مسئلہ زیادہ کیا اور یہی حکم ہے معدور کے وقت نکلنے کا یعنی اگر بعد تشہد وقت ناز جاتا رہیگا تو معدور کی ناز فاسد ہوگی اسلئے کہ وقت
 کے نکل جانے سے معدور کی طہارت باطل ہو جاتی ہے و سقوط جبرۃ عن برہا رٹھوان مسئلہ گر جانا جبرہ کا اچھا ہونے کے بعد جبرہ وہ کھپا چین میں جسے ٹوٹے عضو کو
 باز دھتے ہیں تو اگر نازی نے وضو کرنے میں مثلاً جبرہ پر مسح کر لیا تھا اور بعد تشہد جبرہ گر گئی تو مسح جاتا رہیگا اور ناز بھی فاسد ہو جائیگی و اعلم انہ لا تنقلب الصلوة
 فی ہذہ المواضع الا ان یصل الا فی ثلث فیما اذا تذکر قائمۃ او طلعت الشمس او خرج وقت الظہر فی الجمیع کما فی الجوہرہ زاد فی الحادی
 و المومی اذا قدر علی الارکان ویزاد مسئلہ الموتیم کما قد منا و الظاہر ان زوالہا فی العید و دخول الاوقات المکررۃ ہتہ فی القضا کہ لک دلم ارہ جانا چاہیے کہ ناز
 ان میں جگہوں میں جب باطل ہو جاتی ہے تو نفل نہیں ہو جاتی بخبر تین صورتوں کے ایک اس صورت میں کہ فوت شدہ ناز یاد کرے ۲ یا آفتاب فجر کی ناز میں نکل آوے
 ۳ یا وقت ظہر جمعہ میں جاتا رہے چنانچہ جوہرہ میں ہے حاوی قدسی میں چوتھی صورت زیادہ کی ہے کہ اشارہ سے پڑھنے والا جب قادر ہو رکوع اور سجدہ پر تو اسکی ناز بھی
 نفل ہو جائیگی شایع کہتا ہے اور مسئلہ با وضو مقتدی کا پیچھے تیمم والے کے زیادہ کرنا چاہیے یعنی ان نازوں میں جو نفل ہو جاتی ہیں گو اختلافی نہ ہو کذا فی الطحاوی چنانچہ
 ہجے پیشتر بیان کیا اور ظاہر ہے کہ آفتاب کا ڈھلنا عید میں اور اوقات مکروہہ کا داخل ہونا قضا میں ایسا ہی ہو اور میں نے اسکو مصرح نہیں دیکھا شایع نے میں جگہ
 اسلئے کہا کہ بارہ مسئلہ ماتن نے لکھے تھے آٹھ شایع نے زیادہ کیے اول پانا اس چیز کا جو نجاست کو دور کرے جبکہ نجس کپڑے سے ناز پڑھتا ہو دوم سر ڈھانکنا لونا ہو کا
 سوم یاد کرنا مقتدی کا امام کی فوت شدہ ناز کو جبکہ امام صاحب ترتیب ہو چارم آفتاب کا ڈھلنا عید میں پنجم وقت طلوع کا داخل ہونا قضا میں ششم ٹھیک دوپہر کا ہو جانا
 قضا میں ہفتم وقت غروب کا آجانا قضا میں ہفتم معدور کے وقت کا نکل جانا اور بحر الرائق میں ان سب صورتوں کو بھی بارہ میں داخل کر دیا ہے یعنی اول اور دوم کو
 برہنہ کے مسئلہ میں اور چارم اور پنجم اور ہفتم کو مسئلہ طلوع میں اور اخیر صورت کو مدت مسح کے گذر جانے میں باقی رہی تیسری صورت اسکو محشی نے ساتویں

مسئلہ میں داخل کیا ہو شامی نے کہا کہ اس داخل کرنے میں صریح تکلف ہو چلی ہے لہذا ہر کہا ہو اس میں صریح دیکھنے کی حاجت نہیں نکاح حکم ہی ہو جو شامی نے لکھا اس لیے کہ جب اوقات مکروہ مخالف نفل کے مکروہ ہونے کے نہیں یعنی ابتداء نفل انہیں جائز ہو تو بقائے نفل کے مخالف کیسے ہونگے ولو تخلف الامام مسبوقا ولا حقاً و مقیماً و مسافر صحیح و المذکر اولیٰ اور اگر خلیفہ کرے امام کسی مسبوق یا لاحق کو یا خلیفہ کرے مقیم کو اور خود مسافر ہو تو درست ہو یعنی بوجہ شریک ہونے کے تحریم میں اور مذکر خلیفہ کرنے کے لیے بہتر ہو اس لیے کہ امام کی ناز کے تمام کرنے پر زیادہ قادر ہوں مسبوق کا حکم آگے نہ کہو رہتا ہو مگر لاحق اور مقیم کا حکم لکھنا ضروری ہو پس اگر لاحق کو خلیفہ کیا جاوے تو اسکو چاہیے کہ لوگون کو اشارہ سے منع کر دے کہ میری متابعت نہ کرنا جب تک کہ میں فوت شدہ ناز کو نہ پڑھ چکوں پھر اول فوت شدہ ناز کو پڑھے اسکے بعد جہاں سے امام کی ناز رہی ہو اسکو پڑھے یہی مقتدی اسکی متابعت کریں فارغ ہونے تک اور اگر مقیم کو خلیفہ کیا مسافر نے اور مقتدی مسافر اور مقیم ملے جلیے ہیں تو اسکو چاہیے کہ دو رکعتوں کے بعد کسی مسافر کو خلیفہ کر دے کہ وہ سلام پھیرے پھر مقیم مقتدی دو رکعتیں باقی اکیلے اکیلے بدون قرات کے پڑھ لیں اور بہتر یہ ہے کہ جب امام مسبوق یا لاحق کو خلیفہ کرے تو وہ قبول نہ کریں اور امام کے حق میں بھی بہتر ہے کہ مذکر کے سوا دوسرے کو خلیفہ نہ کرے کذا فی الشامی ولو جہد الکلیۃ تعدنی کل رکعتہ احتیاطاً اور اگر مسبوق یہ بخانے کہ کتنی رکعتیں امام نے پڑھی ہیں تو ہر رکعت میں بیٹھے براہ احتیاط یعنی اس احتمال سے کہ شاید وہ رکعت امام کی آخر رکعت ہو یہ مسئلہ شامی نے محل بیان کیا اسکی تفصیل یہ ہے کہ اگر مسبوق خلیفہ اور دوسرے مقتدی امام کی ناز کی مقدار بخانتے ہوں مثلاً سب مسبوق ہوں تو خلیفہ ایک رکعت پڑھ کر بیٹھے پھر کھڑا ہو کر اپنی باقی ناز پڑھ لے اور مقتدی اسکا ساتھ اس باقی میں نہ دین بلکہ اسکے فارغ ہونے تک صبر کریں جب وہ سلام پھیر چکے اسوقت اپنی باقی ناز تنہا پڑھ لیں کذا فی المنہر الفائق ولو مسبوقا برکتین فرضنا القعدتین اور اگر خلیفہ مسبوق ہو دو رکعتوں سے تو ہم دو قعدہ اس پر فرض کیونکہ یعنی ایک قعدہ امام کی نیابت کی وجہ سے اور دوسرا خود اسکا قعدہ اخیرہ ولو اشارہ انہ لم یقرنی الاولین فرضت القراۃ فی الاربع اور اگر امام نے اشارہ کیا مسبوق کو کہ میں نے پہلے دو گانہ میں قرات نہیں پڑھی تو چاروں رکعتوں میں قرات مسبوق پر فرض ہوگی یعنی دو میں بوجہ نیابت امام کے اور دو میں خود اسکی ناز میں م اس مسئلہ کی چیتان پوچھی جاتی ہے کہ کونسا نازی ہے جس پر چاروں رکعتوں میں قرات فرض ہو فلواتم المسبوق صلوۃ الامام قدم مذکر کا للسلام پھر جب مسبوق امام کی ناز تمام کر چکے تو کسی مذکر کو آگے کر دے تاکہ وہ سلام پھیر دے ثم لو اتی بانیاہما کضحک تفسد صلوۃ دون القوم المذکرین تمام ارکانہا و کذا تفسد صلوۃ من جاکہ حالہ للمسانی فی خلاہما پھر یعنی بعد تمام کرنے امام کی ناز کے اگرچہ مذکر کو خلیفہ کیا ہو یا نہیں اگر مسبوق وہ حرکت کرے جو مخالف ناز ہو مثلاً ہنسنا تو مسبوق کی ناز فاسد ہوگی نہ مذکر مقتدیوں کی بوجہ پورا ہو جانے ارکان ناز مذکور کے اور سبط فاسد ہوگی ناز اس شخص کی جسکا حال مثل حال مسبوق کے ہو سبب پانے جانے حرکت مخالف ناز کے درمیان مسبوق کی ناز کے و کذا تفسد صلوۃ الامام الاول المحدث ان لم یفرغ فان فرغ بان تو ضاع ولم یفیت شئ لا تفسد فی الاصح لما مر انہ کو تم اور اسبطرح فاسد ہوگی ناز امام اول بیوض کی اگر وہ ناز سے فارغ ہوا ہو صحیح تر قول میں بسبب اس بیان کے کہ گذرا کہ امام مذکور مثل مقتدی کے ہو جب تک خلیفہ فارغ نہ ہوا ہو ورنہ مثل منفرد کے ہو پس اگر امام اول فارغ ہو گیا ہو سبط کہ وضو کر کے خلیفہ کا شریک ہو گیا ہو اور کوئی رکعت فوت نہ ہو تو ناز فاسد نہ ہوگی شامی نے کہا کہ فی الاصح عدم فراغت کی صورت سے متعلق ہے اور اسکا مقابل روایت ابی حفص کی ہے کہ اس صورت میں بھی امام مذکور کی ناز پوری ہے و تفسد صلوۃ مسبوق عند الامام لفقہۃ امام وحدۃ الحمد فی امی قعودہ قدر التشہد الا اذا قید رکعتہ بسجدة تاکہ الافرادہ اور فاسد ہوتی ہے ناز مسبوق کی امام عظیم کے نزدیک بسبب کھلکھلا کر منہنے اور دانستہ حدث کرنے اسکے امام کے بعد بیٹھے امام بقدر تشہد کے مگر حکم مقرر کرے مسبوق اپنی رکعت کو سجدہ سے تو اب اسکی ناز فاسد نہ ہوگی بوجہ حکم ہو جانے اسکے افراد کے م یعنی اگر مسبوق متابعت امام کی ترک کر کے اپنی ناز پڑھنے میں مشغول ہو اور ایک رکعت کا سجدہ کر چکا ہو تو اسوقت اگر امام بعد تشہد کے کوئی حرکت بیوض نہ ہو سکی دانستہ کر گیا تو مسبوق کی ناز فاسد نہ ہوگی کیونکہ مسبوق بسبب ایک رکعت پڑھ لینے کے منفرد ہو چکا امام کے پیچھے نہیں کہ حرکت امام کی اسکی ناز کے اثنائین واقع ہو و لو تکلم امامہ او خرج من مسجدہ لا تفسد اتفاقاً لانہا منہیان لا تفسدان ولذا یلزم المذکرین السلام و یقیومون فی القمقۃ بلا سلام اور اگر بعد تشہد کے مسبوق کا امام بول پڑا یا مسجد سے نکل گیا تو مسبوق کی ناز باتفاق

امام اور صاحبین کے فاسد ہوگی اسلئے کہ بولنا اور سجدے سے باہر ہونا تمام کرنا اسلئے کہ مفسد اور انکے مفسد ہونے کی حجت سے مد رکین پر سلام لازم ہو یعنی اگر امام بول پڑے یا سجدے سے تجاوز کر جائے تو مد رک مقتدیوں پر واجب ہو کہ سلام پھیریں اور قہقہہ اور حدث عمدین بدون سلام اٹھ کھڑے ہوں کیونکہ یہ دونوں مفسدین میں عنایہ میں ہو کہ منہی اسکو کہنے میں جسکو شایع نے تحریر کیا اٹھانے والا اعتبار کیا ہوتا ہے فارغ ہونے کے وقت جیسے سلام پھیرنا اور خروج البصر ہو اور قہقہہ اور حدث عمد مفسدین کیونکہ اسلئے شرط نماز کی یعنی طہارت دور ہو جاتی ہو تو نماز امام کی جس جز سے یہ طینت اسکو فاسد کر دینگے اور اسی قدر مسبوق کی نماز کا جز فاسد ہو جائیگا اب جو وہ اپنی نماز پڑھیکا تو جزو فاسد پر بنا ہوگی اور فاسد پر بنا فاسد ہوتی ہو لہذا مسبوق کی نماز فاسد ہوئی کذا فی الشامی بخلاف الممد رک فانہ کلام امام اتفاقاً بخلاف مد رک کے کہ وہ مثل امام کے ہو بالاتفاق یعنی امام کے قہقہہ اور حدث عمد سے انکی نماز فاسد نہیں ہوتی ولو لاحقاً ففی فساد صلوتہ تصحیحان صحیح فی السراج الفساد فی الظہیرۃ عدمہ وظاہر البحر والنہر تأیید الاول اور اگر مقتدی لاحق ہوا اور امام بعد تشہد کے قہقہہ یا حدث عمد کرے تو لاحق کی نماز فاسد ہونے میں دو صحیحین میں سراج میں فساد کو صحیح کہا ہے اور ظہیرۃ میں عدم فساد کو اور ظاہر البحر والرائق اور نہرائق کا قول اول یعنی فساد نماز کی تأیید کرتا ہے مضمون بحر الرائق کا اس مسئلہ میں یہ ہے کہ امام کی نماز فاسد ہوگی کیونکہ اسکے ذمہ کچھ نماز باقی نہیں بخلاف لاحق کے تو اس سے ظاہر اسی مفہوم ہوتا ہے کہ لاحق کی نماز فاسد ہو و لا یشد الامام لا خصوصیتہ فی ہذا المقام فی رکوعہ او سجودہ تو ضاویہ و اعادہا فی البناء علی سبیل الفضل بالم رفع راسہ منہا مرید لہا و اراما اذ ارفع راسہ مرید ابہ ادا کرکے فلما یشی بل تفسد ولو لم یرد الا ذواتہا کما فی الکافی فی المجتبی و تیار محمد و یاولایہ مستویا تفسد اور اگر امام بیوضو ہو گیا اپنے رکوع یا سجدہ میں شایع نے کہا کہ اس مقام میں امام کی کچھ خصوصیت نہیں اگر مقتدی یا منفرد ہو اسکا بھی یہی حکم ہو یعنی وضو کر کے نماز سابق پر بنا کرے اور بنا میں اس رکوع یا سجدہ کو بطور فرض پھر کرے جس میں حدث ہوا بنا کرے جب تک کہ اپنا سر رکوع اور سجدہ سے بارادہ ادا نہ اٹھایا ہو اور جس صورت میں کہ سر اٹھایا ہو یہ ارادہ کرے کہ سر اٹھانے سے رکن ادا کرے تو پابنا کرے بلکہ نماز فاسد ہو جائیگی از سر نو پڑھے اور اگر سر اٹھانے سے ادا کا ارادہ نہیں کیا تو دو روایتیں ہیں چنانچہ کافی میں ہے یعنی ایک کے بموجب بنا کرے اور دوسری روایت کے بموجب نماز فاسد ہوگی اور مجتبیٰ میں ہے کہ جب رکوع میں بیوضو ہو تو ٹھٹھا اور جھکا ہوا پیچھے ہٹا دے اور سر او پچا کرے خوب سیدھا ہو کر در نہ نماز فاسد ہو جائیگی طحاوی نے ابو سعود سے نقل کیا کہ مجتبیٰ کی مراد یہ ہے کہ خاص اس جگہ سر او پچا کرے یعنی اگر وہ ان سے شکر سیدھا ہو جائیگا تو نماز فاسد ہوگی ولو تذکر المصلیٰ فی رکوعہ او سجودہ انہ ترک سجدة صلیبہ او تلاویۃ فان خط من رکوعہ بلا رفع اور رفع من سجودہ فسجدہ یعقب التذکرۃ اعادہا ہی الرکوع و السجود مند بالسقوط بالنسیان و سجدہ لیسو ولو اخر بالانحطاط و قضا فقط اور اگر یاد کیا نمازی نے اپنے رکوع یا سجدہ میں کہ ایک سجدہ نماز کا یا تلاوت کا چھوڑ دیا اور رکوع سے بدون سر اٹھانے کے جھک پڑا یا سجدہ سے سر اٹھایا اور چھوٹے ہوئے سجدہ کو یاد کرنے کے بعد کر لیا تو مستحب ہے کہ اس رکوع کو اور سجدہ کو دوبارہ کرے جس میں چھوٹا ہوا سجدہ یا دو کیا بسبب ساقط ہونے وجوب اعادہ کے بھولنے کے باعث اور سجدہ سہو کرے اور اگر چھوٹے ہوئے سجدہ کو تاخیر کرے آخر نماز تک تو صحت اسی کو تصنا کرے یعنی اس صورت میں اعادہ رکوع اور سجدہ کا نہ واجب ہے نہ مستحب ان سجدہ سہو اس صورت میں بھی واجب ہوگا بسبب چھوٹے ترتیب کے دو سجدوں میں طہی نے کہا کہ سقوط بالنسیان جواب ہے اعتراض کا اسکی تقریر یہ ہے کہ اعادہ رکوع یا سجدہ کا واجب ہونا چاہیے کیونکہ ترتیب واجب تھی وہ ترک ہوئی شایع نے جواب دیا کہ بھولنے سے واجب ساقط ہو جاتا ہے اور سجدہ سہو سے اسکا نقصان پورا ہو جاتا ہے اور ضمیر سقوط کی وجوب اعادہ کی طرف ہے جو مذکور نہیں ولو ام واحداً فقط فاحداث الامام ای خرج من المسجد ولا فهو علی امامتہ کما تعین الامام م الامامۃ لصلح لہا ای الامامۃ الامام بلانیۃ لعدم المزام ولا یصلح لکصبی فسدت صلوة المقتدی اتفاقاً دون الامام علی المصحح بقدر الامام اما الموم بل الامام اذا لم یستخلفه فان استخلفه فصلوة الامام و المستخلف کلہما باطلۃ اتفاقاً اور ایک شخص صرت ایک مقتدی کا امام ہو چکا امام بیوضو ہو گیا یعنی بیوضو ہو کر مسجد سے باہر ہو متعین ہوگا مقتدی بدو نیت کے واسطے امامت کے اگر صلاحیت امام کی امامت کی رکھتا ہوگا بسبب نہ پائے جانے نراجم کے شایع نے کہا کہ مسجد سے خارج ہونے کی قید اسلئے لگائی کہ اگر امام مذکور مسجد سے خارج ہوگا تو اپنی امامت پر قائم رہیگا مقتدی امام نہیں ہو جائیگا اور اگر مقتدی میں صلاحیت امام کی امامت کی ہوگی مثلاً اگر مقتدی ہو تو اس مقتدی لڑکے

نہ بیان ہیست ان ہو کسی ہو کہ نماز کی اور سجدہ سلام میں

کی ناز فاسد ہوگی بالاتفاق نہ ناز امام کی صحیح تر قول کے موجب بسبب باقی رہنے امام کے امام اور مقتدی کے بلا امام یہ فاسد ہونا ناز مقتدی کا اور نہ فاسد ہونا امام کی ناز کا اس صورت میں ہو کہ امام نے اسکو خلیفہ کیا ہو اور اگر نابالغ مذکور کو خلیفہ کر دیا تو امام اور خلیفہ دونوں کی ناز بالاتفاق باطل ہوگی صحیح کا قول مقابل یہ ہے کہ بعض کے نزدیک صرف امام کی ناز فاسد ہوگی اور بعض کے نزدیک دونوں کی اور خلیفہ کرنے میں یہ قول ہے کہ تشہد اخیر کے پہلے ہوا اگر بعد قدر تشہد کے تعدد کے خلیفہ کر گیا تو امام کی ناز فاسد ہوگی بسبب خارج ہونے امام کے اپنے فعل اختیاری سے کذا فی اشامی ولو لم یحل رجلاً فاحداً ثاو خراج من لم یجد تمت صلوٰۃ الامام ونبی علی صلوٰۃ وفسدت صلوٰۃ لمقتدی امام اور اگر ایک شخص دوسرے کا امام ہوا اور دونوں بیوضو ہو گئے اور مسجد سے باہر نکلے تو امام کی ناز پوری ہو اور اپنی ناز پر بنا کرے اور مقتدی کی ناز فاسد ہوگئی بسبب اسوجہ کے کہ گذری نبی امام کی امامت قائم ہو اور مقتدی بلا امام رک گیا کذا فی الطحاوی واخذہ رعایت یکث الی نقطۃ ثم یؤنثا ونبی للملک وانشاء نازی کی نکیر چھوٹی اسکے بند ہونے تک توقف کرے پھر وضو کر کے بنا کرے اسوجہ کے سبب سے کہ پیشتر ہوئی یعنی توقف کرنا عذر کے لیے مانع بنا نہیں دامت تعالیٰ علم

باب ما یفسد الصلوٰۃ وما یکرہ فیہا

یہ باب ہر ان امور کے بیان میں جو ناز کو فاسد کرتے ہیں اور جو اسکے اندر مکروہ تحریمی یا تنزیہی ہیں عقب عوارض الاضطرابی بالاختیاری مصنف نے ماضی مضطرابی کے بعد اختیاری کو ذکر کیا ماضی عوارض دو قسم ہیں ایک بے اختیار حکما بیان باب سابق میں گذرا دوسرے اختیاری جسکو مصنف اس باب میں ذکر کرتا ہے فیسد الصلوٰۃ ہو منطق بحر فیہ او بحر منہم کحوق امر او لو تعطف کلہا او ہرۃ او ساق حمار لا تشد لانه صوت لا ہجر لہ فاسد کرتا ہے ناز کو کلام کرنا کلام بولنا ہو دو حرف نوکایا ایک حرف مطلب سمجھانے والے کا مثلاً ع اور ق امر کے صیغے کہ ادل کے معنی ہیں حفاظت کر اور دوسرے کے ہیں بچا تو اس سے یہ نکلا کہ ایک حرف بمعنی کا بولنا کلام میں داخل ہوگا کذا فی اشامی اور اگر کہتے یا بلی کو بلانا چاہا یا گدھے کو ہانکا تو ناز فاسد ہوگی اسلئے کہ یہ آوازیں ہیں جنکے جے نہیں اور کلام میں حرفون کا ہونا چاہیے ہر چند یہ آوازیں مفسد نہیں مگر مکروہ ہیں کذا فی الطحاوی عمدہ وسموہ قبل قعودہ قدر التشہد سیان کلام کا دانستہ کرنا اور سہو سے کرنا پہلے بیٹھنے نازی کے مقدار تشہد کی کیسیان ہو قبل قعود کے اسلئے قید لگائی کہ بعد قعود کے کلام عدا ہو یا سہو مفسد نہیں و سوار کان ناسیا وانا ما او جابلا وخطیبا او مکرہا ہو المختار اور برابر ہو کہ کلام صادر ہو نسیان سے یعنی بھول گیا کہ ناز پڑھتا ہو یا سوتے میں کلام کیا یا نجانے کی صورت میں یعنی اسکو معلوم نہ تھا کہ کلام مفسد ناز ہو یا چونکہ کلام کیا کہ قصد قرأت خواہ ذکر کا تھا اسکی جگہ کلام صادر ہوا یا حالت اکراہ میں کلام کیا اسطرح کہ کسی نے زبردستی اس سے کلام کرایا تو ان سب قسموں کے کلام سے ناز فاسد ہوگی یہی مختار ہو جانتا چاہیے کہ فقہاء اور صولیون لو ازل لغت کے نزدیک سہو اور نسیان میں کچھ فرق نہیں مگر حکمایہ فرق بیان کرتے ہیں کہ سہو اسکو کہتے ہیں کہ کوئی چیز قوت مدد سے جاتی ہے لیکن حافظہ میں باقی رہے اور نسیان یہ کہ مدد کر کے اور حافظہ دونوں سے جاتی رہے اسکے معلوم کرنے کو پھر سبب جدید کی احتیاج پڑے اور سہو اور خطا میں فرق ہے کہ سہو والا گاہ کرتے ہی خبردار ہو جاتا ہو اور خطا لا متنبہ نہیں ہوتا اور اگر ہوتا ہو تو شقت کے بعد شامی نے کہا کہ جو مختار صحت سونے کی حالت کے کلام کی طرف راجع ہو اسلئے کہ نبی میں ختلان فقہاء مذہب مذکور ہے چنانچہ فخر الاسلام نے عدم فساد کو اختیار کیا ہو اور بقیہ صورتوں میں خفیون کا ختلان نہیں بلکہ اور مذہب والوں کا ہو حدیث رفع عن المتی لظہار محمول علی رفع الاثم اور یہ حدیث کہ اٹھایا گیا میری امت سے جو کما محمول ہو گناہ کے اٹھانے پر ہم حلی نے کہا کہ یہ حدیث ان الفاظ سے کسی کتاب حدیث میں نہیں پائی گئی بلکہ ابن ماجہ اور ابن جبان اور حاکم نے ان الفاظ سے روایت کی ہے (ان اللہ وضع عن متی لظہار النسیان وما اشکرہوا علیہ) یعنی اللہ تعالیٰ نے اٹھا کر کھامیری امت سے جو کما اور بھولنا اور سپرہ زبردستی کے جائیں غرض کہ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہو کہ کلام کرنا بھولنے یا چونکہ یا زبردستی سے مفسد ناز ہو اسلئے شارح نے کہا کہ اس حدیث کے یہ معنی ہیں کہ بھول اور چونکہ اور زبردستی سے اخروی حکم مراد ہو یعنی گناہ کا دور ہونا تو فساد ناز جو دنیوی حکم مراد نہ ہوگا اور تعلیم لازم آوے گی کذا فی فتح القدیر وحدیث ذی الیدین منسوخ بحدیث مسلم ان صلوٰۃ تانہذہ لا یصلح فیہا شئ من کلام الناس اور حدیث ذی الیدین کی منسوخ ہو مسلم کی اس حدیث سے کہ ہماری اس نماز میں آدمیوں کا کوئی کلام مناسب نہیں مذی الیدین کے دونوں ہاتھ یا ایک ہاتھ اس جہت سے ذی الیدین کہلائے انکا نام عمیر اور عقب خرباق

باب ما یفسد الصلوٰۃ وما یکرہ فیہا

اور کیفیت ابو محمدؑ کی حدیث سے مراد وہ حدیث ہے جو صحیحین میں بروایت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز مغرب یا عشاء کی پڑھی اور دو رکعتوں پر سلام پھیر کر اٹھے اور مسجد میں ایک لکڑی پر تکیہ لگایا اسکے آخرین مذکور ہو کہ ذوالیدین نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ نماز کم ہوئی یا آپ بھول گئے آپ نے فرمایا کہ نہ میں بھولا نہ نماز کم ہوئی اُسے عرض کیا کہ کوئی بات تو ہوئی آپ نے حاضرین سے دریافت کیا کہ ذوالیدین جس طرح کہتا ہے ایسا ہی ہوا لوگوں نے عرض کیا کہ ہاں آپ آگے بڑھے اور جب قدر نماز رکعتی تھی اسکو پڑھا اور سجدہ سو کیا تو اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ کلام مفسد نماز نہ تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے باوجود کلام فرمانے کے پہلی ہی نماز پر بنا کی شراح جواب دیتا ہے کہ یہ حدیث منسوخ ہے اس حدیث سے جو مسلم نے معاویہ بن حکم سلمی سے روایت کی ہے کہ اس اثنا میں کہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھتا تھا کہ ایک شخص نے لوگوں میں سے چھینک لی میں نے یرحمک اللہ کہا لوگوں نے مجھ کو گوزنا شروع کیا میں نے کہا کہ تم کو کیا ہوا مجھ کیوں دیکھتے ہو انہوں نے اپنے ہاتھ رانوں پر مارے میں نے جب جانا کہ مجھ کو چپ کرتے ہیں میں خاموش ہو رہا جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھ چکے مجھ کو بلایا پس خدا ہوں آپ پر میرے والدین میں نے آپ سے بہتر تعلیم کر لیا لائے بیشتر دیکھا تھا نہ آپ کے بعد کہ بخدا نہ مجھ کو ڈانٹا نہ مارا نہ برا کہا بلکہ یہ ارشاد فرمایا کہ اس نماز میں کوئی کلام آدمیوں کا مناسب نہیں ہے یہ تو صرف تکبیر و تسبیح اور قرات قرآن ہے الحمد للہ الا السلام ساہیا للتحلیل ای للخرج من الصلوٰۃ قبل اتماہا علی ظن اکمالہا فلا یفسد مگر سلام پھیرنا بھول کر تحلیل کے لیے یعنی نماز سے باہر آنے کو بیشتر اسکے پورا پڑھنے کے خیال اسکے کامل ادا کرنے کے کہ یہ سلام مفسد نماز نہیں بخلاف اسلام علی انسان للتحیۃ اعلیٰ ظن انہا روتیہ مثلا او سلم قافی غیر خفاۃ قافہ یفسد ہا مطلقا وان لم یقل علیکم ولو ساہیا فسلام التحیۃ مفسد مطلقا و سلام التحلیل ان عدا بخلاف سلام کے کسی آدمی پر تعظیم کے لیے یا سلام ہن خیال سے کہ نماز تراویح ہو مثلا یا سلام کیا حالت قیام میں سوائے جنازہ کی نماز کے کہ یہ تینوں سلام مفسد نماز ہیں مطلقا اگرچہ لفظ علیکم نہ کہا ہوا اگرچہ بھول کر سلام کہا ہو پس سلام تحیت کا مفسد ہو مطلقا خواہ دانستہ ہو یا بھول کر اور سلام نماز سے باہر آنے کا مفسد ہے اگر دانستہ ہو مفسد نماز سلام تحیت سے اس لیے ہے کہ وہ کلام میں دخل ہے اور بگمان ترویج اس لیے مفسد ہے کہ نمازی نے قطع نماز کی نیت کی اور حالت قیام کا سلام اس لیے مفسد ہے کہ قیام اس کا محل نہیں اور چونکہ جنازہ میں سلام کھڑے ہونے کی حالت میں ہوتا ہے اس لیے جنازہ میں سلام سہوا کرنا معاف ہے جیسے سلام تحلیل قعدہ میں سہوا معاف ہے وورد السلام ولو سہوا لبسانہ لا بیدہ بل یکو علی المعتمد نعم لوصف غیۃ السلام قالوا لفسد لانہ عمل کثیر اور فاسد کرتا ہے نماز کو جواب دینا سلام کا زبان سے اگر بھول کر ہو نہیں تو فاسد کرتا ہاتھ سے جواب دینا بلکہ مکروہ ہے متمدن مذہب پر ہاں اگر مصافحہ کرے سلام کی نیت سے تو فقہاء نے کہا کہ نماز فاسد ہوتی ہے غالباً اسوجہ سے کہ مصافحہ کرنا عمل کثیر ہونی النہ عن صدر الدین الغزی انہ قال اور نہ الفائق میں صدر الدین غزی سے یہ نظم نقل کی ہے کہ میں اُن لوگوں کو جمع کیا ہے جن پر سلام کرنا مکروہ ہے صدر الدین نے کہا ہے سلام مکروہ علی من ستمع ومن بعد ما بدی لیسن ویشرع سلام کرنا تیرا ای مخاطب مکروہ ہے ان لوگوں پر جنکو تو تنبیہ کا اور بعد اس چیز کے کہ ظاہر کرتا ہوں میں مسنون اور مشروع ہے یعنی جنکو میں نے اس جا ذکر کیا ہے انکے سوا اور لوگوں پر سلام کرنا مسنون ہے مصلحتاً قال ذاکر و محدث خطیب ومن یعنی الیوم سمیع نماز پڑھنے والا اور تلاوت قرآن کرنا والا اور واعظ یا ذکر الہی میں مشغول اور حدیث بیان کرنا والا اور خطبہ پڑھنے والا اور جو شخص ان پانچوں کی طرف کان لگا دے اور سنے ان سب پر سلام کرنا مکروہ ہے مگر رفعہ جالس لقضاء من سجود فی العلم و معہم لیفیحوۃ تکرار کرنا لا فرقہ کا اسکے یاد کرنے یا سمجھنے کے لیے اور قاضی بیٹھنے والا اپنے حکم دینے کے لیے کہ مدعی اور مدعا علیہ اس پر سلام نہ کریں کیونکہ سلام تحفہ ملاقات کا ہے اور یہ لوگ ملاقات کو نہیں جانتے کذا فی الشامی اور جو لوگ بحث کریں علم شرعی میں چھوڑا نکوتا کہ فائدہ اٹھا دیں یعنی اس پر سلام مت کرے مؤذن ایضا و فقیہ مدرس کہ کذا الاجنبیات لفتیات منعہ اذان دینے والا یا تکبیر کرنے والا اور علم شرعی کا سکھانے والا اس طرح اجنبی عورتیں جو ان سلام کے حق میں ممنوع ہیں میں اس سے یہ نکلا کہ بڑھی عورتوں کو سلام کرنا بدون کراہت جائز ہے ولعاب شطرنج و شبہ بخلقہم ومن ہون مع اہل التمتع و اسطرخ کھیلنے والے اور جو لوگ انکی عادت کے مشابہ ہوں یعنی جو فسق اور معصیت میں انکے مثل یا بڑھکر ہوں جیسے جواری اور شرابخوار اور غیبت کرنا والا اور کبوتر اڑانے والا اور گانے والا وغیرہم اور جو شخص کہ اپنی بی بی کے ساتھ ہوس کنار میں مصروف ہو دے دے کافرا ایضا و مکشوف عورتہ ومن ہونی حال النعوظا شفع و اور چھوڑا کافر کو بھی یعنی بدون حاجت ابتدا بسلام مت کر اور

نکاح

جس میں لوگوں پر سلام کرنا مکروہ ہے

چھوڑ دینے سے شرمگاہ کو اور اس شخص کو جو حالت برز یا بول میں ہو کہ اس پر سلام کرنا اور وہ سے زیادہ برا ہو سے وسیع اکلا الا اذا کنت جائعا۔ و تعلم منہ انہ
 یس یمنع۔ اور چھوڑ رکھنا نہ اس کے کہ جس صورت میں کہ توجہ کا ہو اور اس کا حال جائنا ہو کہ وہ کھانے سے منع نہ کرے گا تو ان دو قیدوں کے ساتھ اس پر سلام کر دینا
 ورنہ مکروہ ہو و قد زدت علیہ المتفق علی استاذہ کما فی القیۃ و الفنی و مطیر الحام و الحقیۃ نقلت سے کہ لاک استاد من مطیر و فیہا احتیاط و الزیادۃ تنفع بہ صاحب
 کتاب کہ میں نے شمار نہ کر رہا ہوں اس شخص اور زیادہ کیا اول شاگرد کا سلام استاد پر یعنی جب استاد مشغول پڑھانے میں ہو تو تم گانے والا سو کہ بوتراڑنے والا اور میں نے
 انکو ایک شعر پڑھا کہ تعداد مذکورہ سابق میں ملا یا تو یون کہہا کہ یہ حکم ہو استاد اور منی اور بوتراڑنے والے کا اور یہ خاتمہ ہو ان لوگوں کا جو سلام مکروہ ہو اور یہ میل زیادہ کرنا مفید تر
 اور بعضوں نے ان لوگوں کو بھی پڑھایا ہو بوتراڑاوی ٹھٹھا کر نیوالا اور لغو کو اور جھوٹ بولنے والا اور جو بازار میں تھوڑا لوگوں کی برائیوں پر نظر ڈالے اور جو لوگوں کو گایا ان
 سے اور جو بیگ کہتا ہو کہ ذاتی الحاکمیر و صرح فی الضیاء بوجوب الرد فی بعضہا و بعدہ فی قولہ سلام علیکم بخم لمیم اور ضیاء معنوی میں تصریح کی ہو واجب ہونے جواب سلام
 کی بعض ان صورتوں میں اور نہ واجب ہونے جواب کے سلام علیکم کہنے میں مسم سلام کے جزم کے ساتھ مسم شامی نے تھیر سے نقل کیا کہ لفظ سلام یا اس طرح ہو کہ
 سلام علیکم یا یون کہ سلام علیکم ان دونوں کے سوا اور طرح پر کہنا جیسے عوام کہتے ہیں سلام ہو گا اور نہ اس کا جواب واجب ہو شامی نے خرائن الاسرار میں جلال الدین
 سیوطی کی نظم لکھی ہے جن میں وہ لوگ غلط ہے ہیں جنہر جواب سلام واجب نہیں چنانچہ کہہا کہ سلام کا جواب دنیا ان لوگوں پر واجب نہیں جو ناز میں مصروف ہو جو کھانے میں یا
 پیہ میں یا قمارت یا دما یا ذکر یا خطبہ یا بیگ کہنے میں یا تھا حاجت یا تکبیر یا اذان میں مشغول ہو یا سلام کرنے والا لڑکا یا ستوالا یا عورت جو ان یا فاسق یا سوتا ہو آیا
 و لکن لا یاجاع کی حالت میں ہو یا حکم کا خواہان ہو یا حام میں ہو یا دیوانہ ہو کہ ذاتی شامی و شیخ برحقین بلا عذر امامہ بان شامی طبعہ فلا و بلا عرض صحیح فلو لحسن ہو
 اولیٰ ہندی امامہ اول اعلام انہ فی الملوق فلا فساد علی الصبح اور فاسد کرنا ہو نماز کو کھنکھارنا و حرفوں سے بدون عذر کے معنی اوج کرنا بلا عذر مفسد نماز ہو اور اگر زیادہ
 حرف بکلیں تو بطریق اولیٰ مفسد ہو اور بدون حروف کے کھنکھارنا بلا عذر مفسد نہیں بلکہ مکروہ ہو کہ ذاتی شامی اور کھنکھارنا عذر کے ساتھ اس طرح کہ نازی کی طبیعت سے
 خود بخود بدون تکلف پیدا ہو وہ مفسد نہیں یا مفسد نماز ہو کھنکھارنا بدون کسی غرض صحیح کے پس اگر اپنی آواز کی درستی کے لیے کھنکھارے یا اس لیے کہ امام کو ہدایت ہو جا کہ غلطی
 کو چھوڑ کر صواب اختیار کرے یا کھنکھارنے سے یہ بتلانا منظور ہو کہ میں ناز میں ہوں تو ان صورتوں میں نہ فساد ہو نہ کہ بہت مذہب صحیح پر میناس اس کا مقتضی ہو کہ کھنکھارنا مفسد ہو
 کیونکہ وہ کلام ہو اور کلام مفسد ہو مگر غرض صحیح میں کھنکھارنے کا مفسد نہ ہونا نص کے سبب سے اختیار کیا گیا یعنی من بن ماجہ میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہو کہ میں آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں دوبارہ حاضر ہوا تھا ایک بار دن میں اور ایک بار رات میں تو جبوقت میں آنا اور آپ ناز پڑھتے ہوتے تو میرے لیے کھنکھار دیتے اس سے معلوم ہوا کہ
 غرض صحیح کے باعث کھنکھارنا مفسد نہیں کہ ذاتی شامی والد عار بالیشبہ کلامنا خلافا لاشامی اور فاسد کرنا ہو نماز کو دماغا لگنا ان الفاظ سے جو مشابہ ہوں آدمیوں کی
 گفتگو سے برخلاف امام شافعی کے ہم و عا مشابہ لوگوں کی گفتگو سے وہ ہو جو قرآن میں ہو نہ حدیث میں اور اس کا لگنا بندوں سے محال ہو جیسے الہی عجب کو تک و سے تیل
 و غیرہ تو اگر ایسی دعا ہو جو قرآن یا حدیث میں ہو یا اس کا طلب کرنا بندوں سے محال ہو تو اس سے ناز فاسد ہوگی کہ ذاتی ابیروالانین ہو قولہ آہ بالقصر والناوہ ہو قولہ
 آہ بالمد والنا فیت ات اوتف والبعار بصوت تحصیل بہ حروف و لوجع او مصیبتہ قید للاربتہ الامر فیض لایک نفس عن انین و تاوہ لانه حیث نہ کعطاس و معال و
 جشار و تادب وان حصل حروف للضرورة اور فاسد کرنا ہو ناز کو انین یعنی آہ کہنا نازی کا الف کے تصرعے اور تاوہ یعنی مد الف سے آہ کرنا اور مفسد نماز ہو تافیف یعنی اون کرنا
 یا نف کرنا اور مفسد ہو رہنا ایسی آواز سے کہ اس سے حروف پیدا ہوں بسبب دریا مصیبت کے شامی نے کہا کہ دریا مصیبت چاروں کی قید ہے یعنی انین اور آہ کرنا اور ان
 کرنا اور حروف امیر آواز سے رہنا اور یا مصیبت کے باعث مفسد ہو مگر اس مرض کے لیے مفسد نہیں جو اپنے نفس کو آہ کرنے سے نہیں روک سکتا اس لیے کہ اس کا آہ کرنا ہوتی ایسا ہو
 جیسا چھینکنا اور کھانسا اور ڈکار لینا اور جانی لینا اگرچہ حروف پیدا ہوں کہ یہ امور مفسد نہیں ضرورت کی جہت سے ہم ان ہم فعل ہے معنی نہیں مینی تنگست کر اور بہن ہست
 نشت ہیں معنی غمہ غمہ کے ساتھ ق کی تینوں جہتیں مختلف اور شد و رتہوں سے اور بلا تہن جازہ ہیں نہ الفائق میں لہا کہ رو نا آفسودن سے بلا آواز یا آواز کے

کتاب الصلوٰۃ باب فی الصلوٰۃ وما یکرہ فیہا

ساتھ حسین حروف ہنوں فسد نماز نہیں کذا فی اشامی لالہ ذکر الجنتہ والنار فلو عجبۃ قرۃ الامام مجمل میگے بقول بی اونیہم ادا ری لالہ فسد سراجۃ لدالۃ علی الخشوع
 نہیں مفسد آواز وغیرہ کرنا بسبب ذکر جنت یا دوزخ کے پس اگر چہ معلوم ہوئی مقتدی کو امام کی قرارت اور رد کرکے لگا کیوں نہیں یا مان یا البتہ تو نماز فاسد ہوگی کذا
 فی السراجۃ بسبب دلالت کرنے ان الفاظ کے خشوع پر جو نماز میں مطلوب ہے یعنی ذکر جنت یا دوزخ سے رونا اور آواز کرنا گویا یوں کہنا ہے کہ الہی تجھ سے جنت مانگتا ہوں اور
 مجھ کو دوزخ سے بچانا تو چونکہ اس طرح کی دعا مفسد نہیں اسلئے آہ وغیرہ ترا بھی مفسد ہوگا خشوع پر دلالت کرنے سے معلوم ہوا کہ اگر صرف خوش بوجہ ہونے کی جہت سے مزہ بیکر
 رو دیکھا تو نماز فاسد ہو جائیگی اور رد اور مصیبت کے لئے آہ کرنا اظہار افسوس ہے تو تو لوگوں کے کلام سے مشابہ ہوا اسلئے مفسد ٹھہر کذا فی اشامی ویفسد تہنیت عاطس
 بغیرہ ہر حکم اسد ولوعن العاطس نفسہ لا اور فاسد کرتا ہے نماز کو جواب دینا نازی کا چھینکنے والیا کو یعنی اپنے سوا دوسرے کو لفظ ہر حکم اسد سے یعنی خدا بچھیر کرے اور
 اگر جواب چھینکنے والے نازی سے ہو خود اپنے نفس کے لئے تو مفسد نہیں م شامی نے کہا کہ بغیرہ بدل ہے عاطس سے اسلئے کہ تہنیت طس میں اضافت معنی لام ہے اور یہ لفظ شایع
 نے صرف نفسہ کے مقابلہ کو بڑھا دیا ورنہ بہتر یہی ہے کہ عبارت سے سا قیاد کیا جائے کیونکہ تہنیت کا فاعل نازی ہے اور مفعول عاطس پھر بغیرہ کی کیا حاجت ہے اور معنی تہنیت کے
 دعا بھر کرنے کے ہیں اور وجہ فساد کی یہ ہے کہ غیر کہ طیرن خطاب کی جہت سے یہ جملہ لوگوں کے کلام میں داخل ہو گیا اسلئے اگر اپنے نفس کو خطاب کرے ہر حکم اسد کہنا تو غیر کو خطاب
 ہونے کی جہت سے نہ کلام ہوگا نہ مفسد و بکسہ النامین بعد التہنیت اور اسکا الٹا آئین کہنا بعد جواب چھینکنے کے معنی خود اپنے لئے آئین کہنا تو نماز فاسد ہو جائیگی اور غیر کے لئے
 کہنے سے فاسد ہوگی صورت اس مسئلہ کی ظہیر میں یوں ہے کہ مثلاً حامدا و محمود نماز پڑھتے ہیں اور حامد نے چھینک لی تو خالد نے جو خارج نماز تھا کہامیر حکم اسد یہ شکر حامد اور محمود
 دونوں نے کہا آئین تو اس صورت میں نماز حامد کی فاسد ہوگی کہ اسنے خود اپنے حق میں دعا کا جواب دیا اور محمود کی نماز فاسد ہوگی کہ غیر کے لئے آئین کہنا کہانی الطوطاوی
 وجواب خبر سو بال استرجاع علی المذہب لانه بقصد الجواب صار کلام الناس اور مفسد نماز ہے جواب خبر کہ کا دینا اناللہ وانا الیہ راجعون پڑھ کر موجب قوی مذہب کے
 اسلئے کہ یہ جملہ پڑھنا جواب کے ارادہ سے مثل لوگوں کے کلام کے ہو گیا م علی المذہب کی قید سے ظہیر کے قول کا رد ہوا کہ انہیں عدم فساد کی تصحیح کی ہے اور یہ تصحیح مخالف متون
 اور شریع کے ہے کذا فی الحلیۃ والبحر و کذا فیسد اکل ما قصدہ الجواب کان قبل مع اسد الہ فقال لا الہ الا اللہ و مالک فقال ایل والبعال والحمیر ومن این جہت
 فقال ویر معطلۃ وقصر مشید اور اسبطر ح فاسد کرتا ہے نماز کو ہر ایک جملہ جس سے نازی نے قصد کیا ہو جواب دینے سائل کا اگرچہ وہ جملہ قرآن کا ہو مثلاً اگر کہا گیا کہ کیا ہے
 خدا کے ساتھ کوئی معبود تو نازی نے جواب میں کہا لا الہ الا اللہ یعنی کوئی معبود نہیں سوا خدا تعالیٰ کے یا کسی نے کہا کہ تیرا مال کیا ہے تو نازی نے کہا کہ گھوڑے اور
 خیر اور گدھے یا کسی نے کہا تو کہاں سے آیا تو نازی نے کہا اور کنوین بیکار اور محل گلگیری کے تو ان صورتوں میں نماز فاسد ہو جائیگی م نماز کا فاسد ہونا استرجاع یا ان
 قرآن کے جملوں سے طرفین کے نزدیک ہے نہ ابو یوسف کے امام ابی یوسف کے نزدیک جو جملہ تفسیریں ثابہ ہو یا قرآن کا ہو وہ نیت سے نہیں بدلتا یعنی ثابہ یا قرآن ہی
 رہتا ہے اور طرفین کے نزدیک بدل جاتا ہے یعنی کلام ہو جاتا ہے اور قصد جواب کی قید کا فائدہ شایع آگے بیان کر گیا اور خطاب کہو لمن اسمعی او موسیٰ یا یحییٰ خدا کا کتاب
 بقوۃ او مالک بینیک یعنی مخاطب لمن اسمہ ذلک او لمن باب ومن دخلہ کان آمنا یا قصد کیا جائے اس جملے سے خطاب تب بھی مفسد ہوگا جیسے نازی کا
 کہنا اس شخص سے جبکہ نام یحییٰ ہے یہ آیت (یا یحییٰ خدا کا کتاب بقوۃ) یعنی یحییٰ پر کتاب کو زور سے یا جبکہ نام موسیٰ ہے اسکو یہ کہنا (مالک بینیک یا موسیٰ) یعنی اور
 کیا ہے تیرے واسطے اللہ میں او موسیٰ یہ آیتیں کہ مخاطب ہو کر اسنے جبکہ نام یہ ہے یعنی یحییٰ یا موسیٰ یا دروازے پر والے شخص سے یہ کہنا کہ جو کوئی نہیں داخل ہوگا وہ
 بخوف ہوگا م خطاب کی صورت میں سب کے نزدیک نماز فاسد ہوتی ہے امام ابو یوسف بھی خطاب کی صورت میں قرآن کو لوگوں کے کلام میں تصور کرتے ہیں کیونکہ قرآن
 اس شخص کے خطاب کے لئے موضوع نہیں جسکے لئے نازی خطاب کرتا ہے کذا فی اشامی فروع مسائل الحقہ شایع کے سمع ہم اللہ تعالیٰ فقال جل جلالہ والنبی صلی اللہ علیہ
 وسلم فصلی علیہ او قرۃ الامام فقال صدق اللہ ورسولہ لفسدان قصد جوابہ نازی نے خدا تعالیٰ کا نام شکر کہا جل جلالہ یعنی بڑی بڑی برتری کی یا نبی صلی اللہ علیہ
 وسلم کا نام شہادہ آپ پر درود پڑھایا امام کی قرارت سنی اور کہلج کہ اللہ نے اور اسکے رسول نے تو ان کلمات سے نماز فاسد ہوگی اگر تکلم کے جواب کا قصد

۱۲
 ع
 اسد کے یہی اور ہم کی طرف پھر جانے والے ہیں

کیا ہو گا کہ معنی اگر بقصد تعظیم اور شہادت کے کہیگا تو نماز فاسد ہوگی اور کہنا اس قدر معتبر ہے کہ اپنے آپ نے اور اگر ایسی طرح کہا کہ خود بھی نہ سنا تو نماز فاسد ہوگی کذا فی الشامی الطحاوی
 ولو سمع ذکر الشیطان فلعنة نفسہ وقیل لا اور اگر نمازی نے ذکر شیطان کا سنا اور کہو گشت کیا تو نماز فاسد ہوگی اور قول ضعیف یہ ہے کہ فاسد ہوگی ولو سئل عن یوسف
 ان الامور الدنیا فسد لا الامور الاخریٰ اور اگر نمازی نے لاجل پڑھی دوسوہ کے دور ہو نیکی کے لیے تو اگر امور دنیا کے لیے دفع دوسوہ ہو تو نماز فاسد ہوگی نہ امور آخرت کے
 لیے ولو سئل عن من اسلم فسد او اگر چہت میں سے کوئی خیر گری سوز نمازی نے کہا بسم اللہ یا کسی کے لیے دعا خیر یا دے ماسے بد ہوئی
 اور نمازی نے کہا آمین تو نماز فاسد ہوگی ولا فسد فی کل عند اللہ فی صحیح تو ہما علما بقصد تکلم اور نہیں فاسد ہوتی ہر نماز کل صورتوں میں امام ابو یوسف کے نزدیک اور صحیح قول
 طرفین کا ہے بسبب عمل کر نیکی تکلم کے قصد پر چو کہ الفاظ گذشتہ یا قرآن میں یا ثنا اور یہ دونوں بخبر خطاب کی صورت میں ابو یوسف کے نزدیک تکلم سے متغیر نہیں ہوتے
 اس لیے نماز فاسد نہیں ہوتی لیکن شیطان کو لعنت کرنے میں اگر ان الفاظ کو ذکر کیا جو قرآن میں ہیں تب تو شایع کا قول بجا ہے اور اگر دوسرے الفاظ سے لعنت کیا تو وہ جملہ
 نہ تھا ہو گا نہ قرآن تو ظاہر امام ابو یوسف کے نزدیک بھی فاسد ہوگی مگر کوئی محشی لکھتا ہے کہ نہیں ہوتی تو مثل امر غیرہ فقیل کہ تقدم مقدم او دخل فترجہ بصفت احدیٰ
 فسد بل یکث ساعت ثم تقدم براہ قسائی مغیرا للزہدی ومروانی فقیہہ ہائیک کہ اگر نمازی اپنے غیر کا امر مانگے مثلاً اُس سے کسی نے کہا کہ آگے بڑھ اور وہ آگے
 بڑھ گیا یا جماعت کے فرج میں کوئی گھسا اور نمازی نے اسکو جگہ دی تو اسکی نماز فاسد ہو جائیگی بلکہ ایک ساعت تو قف کرے پھر اپنی جگہ سے آگے بڑھے کذا فی القسائی
 منسوب بزاہدی اور یہ مسئلہ باب امامت میں گذر گیا اور آگے آدیکھا تو خبردار رہنا و قید بقصد الجواب لانه لو لم یرد جواب بل اراد اعلامہ بانہ فی الصلوٰۃ لا یفسد اتفاقا ہن اک
 یوقتی اور اتق نے فساد نماز میں ان جملوں سے قید جواب کے قصد کی کفائی اس لیے کہ اگر نمازی جواب تکلم کا ارادہ نہ کرے بلکہ یہ بتانا چاہے کہ میں نماز کے اندر ہوں
 تو نماز باتفاق فاسد ہوگی بیان کیا ہے اسکو ابن ملک نے اور مصرح ہے مفتی میں وفتح علی غیر امامہ الا اذا اراد اللادۃ اور مفسد نماز ہر نمازی کا لقمہ دنیا اپنے امام کے سوا
 دوسرے شخص کو معنی تراوت میں رکھنے والیکو بتانا کہ جس صورت میں کہ ارادہ کرے تلاوت کا نہ تعلیم کا تو مفسد ہو گا کہ یہ صورت شامل ہے مقتدی کے ایک دوسرے کے
 بتائے کو یا یہ کہ مقتدی منفرد کو بتا دے یا بالکس یا یہ کہ نمازی اس شخص کو بتا دے جو نماز نہیں پڑھتا ہے تو ہر صورت بتانا ہوگی کیونکہ بتانا تعلیم ہر دون حاجت
 کے جو نماز کا منافی ہے کہ کذا لا اخلا اذا ذکر متلا قبل تمام الفتح اور ہر طرح مفسد نماز ہے لقمہ کا لینا نمازی کا مگر جبکہ نمازی خود یاد کر کے پڑھے پہلے پورا ہونے لقمہ دینے کے تو
 مفسد ہو گا یعنی اگر نمازی کو دوسرے شخص بتا دے تو اگر وہ اسکا بتایا ہوا پڑھیکا تو نماز فاسد ہوگی اور اگر ہنور بتا ہوا لا بتا نہ چکا تھا کہ خود یاد آ گیا اور پڑھا تو فاسد ہوگا
 بخلاف فتح علی امامہ فانہ لا یفسد مطلقا الفتح داخبل حال الا اذا سمع الموم من غیر مصل فتح بہ فسد صلوٰۃ الکل بخلاف لقمہ دینے نمازی کے اپنے امام کو کہ وہ فسد
 نماز نہیں مطلقا یعنی نہ لقمہ دینے والی نماز کا مفسد ہونے لینے والی نماز کا ہر حال میں یعنی ہر نماز کہ امام اس قدر پڑھ چکا ہو جس سے نماز درست ہو جاتی ہے یا نہ پڑھ چکا ہو ایک
 آیت سے دوسری کی طرف چلا گیا ہوا نہیں لقمہ دینا پہلے ہی بار ہوا دوسری تیسری بار کی طرح مفسد نماز نہیں ہاں اگر مقتدی نے کسی نماز پڑھنے والے سے لقمہ کو سنکر
 اپنے امام کو بتایا اور امام نے لے لیا تو سب کی نماز فاسد ہوگی اس لیے کہ جب مقتدی نے خارج آدمی کا بتایا ہوا لیا تو اسکی نماز فاسد ہوگئی اب اگر امام کو بتا دیکھا اور وہ لکھا
 تو امام کی نماز فاسد ہوگی اور اس کے فساد کی وجہ سے سب کی نماز باطل ہوگی کذا فی الشامی علی نے کہا کہ غیر مصلی سے یہ مراد ہے کہ مقتدی جس نماز کو پڑھتا ہے اسکا شریک ہو
 خواہ دوسری پڑھتا ہو یا بالکل کوئی نہ پڑھتا ہو دنیوی الفتح لا القراءۃ اور لقمہ دینے والا مقتدی نیت بتانے کی کرے نہ قرات کی کیونکہ قرات سمجھے امام کے منہ سے نہ لکھا
 ہم مقتدی کے حق میں خور لقمہ دنیا کردہ ہے بلکہ توقف کرے تاکہ امام دوبارہ پڑھ کر خود کمال سے اس طرح امام کے حق میں مکررہ ہر قرات میں نماز کے اور لکھے کہ مقتدی کو
 بتانا ہی پڑے بلکہ اسکو چاہیے کہ قشابہ کو چھوڑ کر دوسری آیت پڑھنے لگے جسکے ملانے سے معنی نہ بگڑے ہوں یا دوسری سورۃ شروع کر دے یا اگر قرات بقدر واجب
 پڑھ چکا ہو تو رکوع کر دے کذا فی الشامی ولو جری علی لسانہ نعم واری النکان یقید ہا بنی کلامہ لفسد لائم کلامہ والا لا لا قرآن اور اگر نمازی کی زبان سے
 نعم یا ارے کل گیا تو اگر اس کلمہ کا مادی ہوئی نہ ہوئی معنی اسکا تکیہ کلام ہو تو نماز فاسد ہوگی اس لیے کہ یہ الفاظ منجملہ اسکے کلام کے مقصور ہونگے اور اگر تکیہ کلام نہیں

تو ناز فاسد ہوگی کیونکہ لفظ قرآن ہر شامی نے کہا کہ جو لوگ اس بات کے قائل ہیں کہ قرآن نظم الفاظ و معانی دونوں کا نام ہے ان کے قول کے بموجب آری قرآن نہیں ہو سکتا
واکله و شربه مطلقاً و کسبہ ناسیلاً الا اذا کان بین اسنانہ ماکول دون الحصة کما فی الصوم ہو صحیح قالہ الباقی فاما تعلقہ او فسد ناز ہو کھانا نازی کا اور پینا اسکا مطلقاً
یعنی تھوڑا یا بہت دانستہ ہو یا بھوک اگرچہ ایک تل ہی کھائے بھوک یا ایک قطرہ پانی کا بھوک پر جائے تب بھی فسد ناز ہو اگر صورتیں کہ نازی کے دانتوں کے درمیان کوئی
کھانے کی چیز ہو اور اسکو نگل جائے تو ناز فاسد ہوگی شارح نے کہا کہ دانتوں کے اندر چیز چبے سے کم ہو جیسا کہ روزہ میں ہے کہ اگر اس قدر دانتوں کے درمیان سے گل جا گیا تو روزہ
نہ جائیگا یہی قول صحیح ہے کہ اسکو باقانی نے شرح ملتقی میں انا لمضغ ففسد کسکری فیہ یبلغ ذوبہ اور چاٹنا تو فسد ہے جیسے شکر نازی کے منہ میں کہ لچلی ہوئی کو گلنا ہوم شامی
نے کہا کہ چاہئے سے مراد یہ ہے کہ زیادہ چاہئے یعنی تین بار یا اکثر اور اس عبارت سے شارح نے یہ فائدہ ظاہر کیا کہ فسد ناز یا تو چاٹنا ہو یا خود ماکول کا پیٹ میں پہنچنا یعنی
صرف ذرہ کسی چیز کا فسد ناز نہیں مثلاً اگر کسی نے شکر کی ڈلی نگل کر ناز کی نیت کی اور اسکی مٹھائی منہ میں باقی ہے تو اس کے نکلنے سے ناز فاسد ہوگی و لیسفہ ہا انتھال من
صلوۃ الی مغائر تھاد لومن وجہ حتی لو کان منفردا فکبر نبوی الا قد ترو عکسہ ما رستنا فاجلای نیتہ الظہر بعد رکعہ الظہر الا اذا تلفظ بالنیت فیصیر متناظراً مطلقاً اور فاسد
کر تاہو ناز کو جاننا نازی کا ایک ناز سے اسکی غیر میں اگرچہ غیر ہو کسی اعتبار سے ہو یا تک کہ اگر کیلا ناز پڑھتا ہو پھر اسد اکبر کہ کزیت اتھا کرے یا اسکا عکس ہو یعنی مقتدی ہو
اور کبیر سے نیت تنہا پڑھنے کی کرے تو از سر نو پڑھنے والا ہو جائیگا یعنی جس ناز کو اول شروع کیا تھا وہ فاسد ہو جائیگا مثلاً فجر کی ناز پڑھتا تھا ایک رکعت کے بعد جو اسد اکبر کہاں
سے نیت عصر کی کرنی تو فجر کی ناز فاسد ہو جائیگی بخلاف نیت ظہر کے بعد ایک یا دو رکعت ظہر کے یعنی اگر ایک ہی ناز کی نیت دوبارہ کی تو پہلی ناز فاسد ہوگی مثلاً ظہر کی ناز پڑھتا تھا
ایک رکعت کے بعد پھر اسی ظہر کی نیت کی تو اول رکعت باطل ہوگی مگر اس صورت میں کہ نیت کے الفاظ منہ سے کہے تو اس صورت میں از سر نو پڑھنے والا ہو جائیگا مطلقاً یعنی خواہ
غیر ناز کی نیت کرے خواہ اسکی کرے تلفظ نیت سے پہلی ناز فاسد ہوگی کیونکہ نیت کا تلفظ کلام ہے اور کلام ناز کا فسد ہے کذا فی الشامی و قرار تہ من مصحف ای ما فیہ قرآن مطلقاً
لانہ تعلم اور فسد ناز ہے نازی کا پڑھنا مصحف کو دیکھ کر یعنی حسین قرآن لکھا ہو خواہ مصحف ہو یا محراب ہو اس میں سے دیکھ کر پڑھنا فسد ہے مطلقاً خواہ تھوڑا پڑھے یا بہت امام ہو
یا منفرد ہون دیکھے پڑھنا اسکو ممکن ہو یا نہیں ہر صورت میں فسد ہے اسلئے کہ یہ پڑھنا تعلیم ہے امام عظم کے نزدیک دیکھ کر پڑھنے میں وجہ فساد کی دو طرح سے ذکر لگائی اول جو ضعیف ہے
دو یہ کہ اس میں قرآن کا اٹھانا اور اسکو دیکھنا اور ورق لوٹنا پڑھنا یا عمل کثیر ہو اور دوسری وجہ جو کافی ہے بہت خسی تصحیح کی ہے یہ کہ اس طرح پڑھنا تعلیم ہے یعنی گویا قرآن
سکھا تا جاتا ہے اور نازی سیکھتا ہے اور تعلیم و تعلیم ناز کی فسد ہے کذا فی الشامی الا اذا کان حافظاً لما قرأہ و قرار بلا حل ہاں اگر حافظ ہو اسکا جسکو دیکھ کر پڑھا اور بدن قرآن اٹھانے
کے پڑھا تو اس صورت میں ناز فاسد نہ ہوگی کیونکہ دونوں وجہیں فساد کی اس صورت میں مفقود ہیں وقیل لا فسد الا بآیۃ متظہرہ علیہ اور ایک قول یہ ہے کہ ناز فاسد ہوگی مگر
ایک آیت سے اور ظاہر کہا ہے اسکو علی نے یعنی اسوجہ سے کہ ایک آیت سے امام کے نزدیک ناز جائز ہوتی ہے وجوزہ الشافعی بلا کراہتہ وہا بہا للتبسیہ اہل کتاب ای ان قصدہ
فان التبسیہ ہم لایکہ فی کل شیء بل فی المذموم و فیما یقصد بہ التبسیہ کما فی البحر اور جائز رکھا ہے دیکھ کر پڑھنا امام شافعی نے بدون کراہت کے اور صاحبین نے اسکو جائز
رکھا ہے کراہت کے ساتھ بسبب مشابہت اہل کتاب کے کہ وہ بھی ناز میں توریت و انجیل دیکھ کر پڑھتے ہیں یعنی اگر نازی قصد تبسیہ کا کر گیا تو کراہت ہوگی کیونکہ
مشابہ ہونا اہل کتاب سے ہر چیز میں مکروہ نہیں مثلاً کھانا اور پینا اور دوسری ضروریات بدنی مسلمانوں اور اہل کتاب میں یکساں ہیں تو مشابہت سے کچھ ہرج نہیں
بلکہ بری بات میں مشابہت مکروہ ہے اور اس چیز میں مکروہ ہے جس سے قصد مشابہ ہو نیک کیا جائے چنانچہ بحر الرائق میں ہے و لیسفہ ما کل عمل کثیر لیس من اعمالہ ولا اصلا
اور فاسد کر تاہو ناز کو ہر عمل کثیر جو ناز کے اعمال میں سے ہو اور نہ ناز کی اصلاح کے لیے ہوم ناز کے اعمال میں سے ہو یعنی اگر مثلاً رکوع یا سجدہ زیادہ کر لیا تو یہ فسد نہ ہوگا اگرچہ
عمل کثیر ہو مگر ناز کے اعمال میں سے ہے اس طرح اصلاح کے لیے عمل کثیر فسد نہیں جیسے بیوض ہو جانے سے وضو کو جاننا کذا فی الشامی و فیہ اقوال خمسہ صہما لا ایشک بسببہ
الناظر من بیید فاعلم انہ لیس فیہا اور عمل کثیر کی تعریف میں پانچ قول ہیں ان میں سے صحیح ترین یہ ہے کہ عمل کثیر وہ ہے کہ جسکے سبب سے دور کا دیکھنے والا اسکے کر نیوالیکو میں بات
میں تردد نہ کرے کہ وہ ناز کے اندر نہیں ہم دور سے دیکھنے والے سے یہ مراد ہے کہ جسکے سامنے ناز شروع کی ہو حاصل یہ کہ عمل کثیر وہ ہے کہ اسکا کر نیوالا دیکھنے والے کی نظر میں

فان مشابہت اہل کتاب کی ہر چیز میں مکروہ نہیں

بعدہ فسدت پس اگر نازی نے اپنا بیوضہ ہو ناکمان کیا اور قبلہ سے پشت پھیری بسبب عذر مذکور کے پھر جانا کہ حدت نہیں ہو تو اگر یہ علم مسجد سے نکلنے کے پیشتر ہو تو نافر فاسد ہوگی اور اگر بعد نکلنے کے ہوگا تو فاسد ہوگی بسبب مختلف ہو جانے مکان ناز کے فروع مسائل لمحہ شائع کے متنی مستقبل القبلة بل تفسدان قدر صفت ثم وقف قدر کن ثم مشی ووقف کذلک وکذا لا تفسد وان کثر ما لم یختلف المكان وقیل لا تفسد حالۃ العذر ما لم یستد بالقبلة استحسانا ذکرہ القستانی نازی چلا قبلہ کو ٹھکے کیے تو نافر فاسد ہوگی نہیں جواب اگر بقدر ایک صف کے چلا پھر پھر بقدر ایک رکن کے پھر چلا اور پھر اسی طرح یعنی ایک صف اور ایک رکن کی مقدار اور اسی طرح چلا گیا تو فاسد ہوگی اگرچہ بہت دفعہ چلا اور پھر ہو جب تک کہ مکان مختلف ہوگا یعنی اگر مسجد میں ہو تو جب تک صفوں سے باہر نہ ہوا ہوگا اور جب تک میں ہو تو جب تک صفوں سے باہر نہ ہوا ہوگا فاسد ہوگی ورنہ فاسد ہو جائیگی جیسے ایک ہی دفعہ میں دو صفوں کی مقدار چلنے سے فاسد ہوتی ہو کذا فی الشامی اور بعض فقہانے کہا کہ حالت عذر میں چلنے سے نافر فاسد نہیں ہوتی اگرچہ بہت چلے اور جبکہ مختلف ہو جائے جب تک کہ قبلہ کی طرف پشت نہ کرے بوجہ استحسان کے ذکر کیا ہو اسکو قستانی نے طحاوی نے کہا کہ قستانی میں حالت غزو یعنی جہاد ہونے حالت مذکورہ بل بیشتر فی المفسد الاختیار فی النجاریۃ نعم وقال الجلی لا اور کیا شرط ہو عمل مفسد میں نازی کا قابو ہونا بخاریہ میں ہو کہ مان شرط ہو اور طحلی نے کہا کہ عمل مذکور میں اختیار کا ہونا شرط نہیں م طحاوی نے کہا کہ ظاہر نہ مشروط ہونا معتد ہو اسلیے کہ شائع اسی پر گلا قول متفرع کرتا ہو فان من وضع او جذبتہ الدابة خطوات او وضع علیہا او اخرج من مکان الصلوۃ او مضی بہا ثلثا اومرة ونزل لبنا او سہا بشوۃ اقبلہا بدو نہا فسدت کیونکہ جس نازی کو دھکا لگایا اسکو سواری کے جانور نے کھینچا اور اس دھکے یا گھسیٹنے سے وہ چند قدم چلایا اپنی جگہ سے اٹھا کر سواری پر رکھ دیا گیا یا نازی کی جگہ سے نکال دیا گیا یا نازی عورت کی پستان تین بار چوس گئی یا ایک بار چوس گئی اور اسکا دودھ اُترا یا مرد نے نازی عورت کو شہوت سے چھو یا بدون شہوت کے اسکا بوسہ لیا تو سب صورتوں میں نافر فاسد ہوگی حالانکہ عمل اختیاری کسی میں نہیں پایا جاتا شامی نے کہا کہ شائع کو مناسب تھا کہ سہا او قبلہا کی جگہ سے اوپر کے افعال تھے لا لوقبلتہ ولم یستہا والفرق ان فی القبلیۃ معنی الجماع نہیں فاسد ہوگی نازی مرد کی اگر عورت نے اسکا بوسہ لیا اور مرد کو اسکی خواہش نہ تھی اور فرق دونوں مسئلوں میں یہ ہے کہ مرد کے بوسہ لینے میں جماع کے معنی ہیں یعنی اگر عورت نازی پر تھتی تھی اور شوہر نے بوسہ لیا تو عورت کی نازی اسلیے فاسد ہوئی کہ فاعل جماع کا مرد ہوتا ہو تو جب دواعی جماع میں سے کوئی عورت کے ساتھ کر گیا تو اسکی نازی فاسد ہو جائیگی اور اگر مرد نازی پر تھتا ہو اور عورت نے بوسہ لیا تو عورت فاعل جماع کی نہیں اسلیے اسکی طرف سے دواعی کا پایا جانا داخل جماع نہیں جب تک کہ مرد کو شہوت نہ ہو کذا فی الشامی معنی جعفری بہ طائر الم تفسد و نوا نسا تفسد کفر ب ولو مرة لانه مفاصمۃ او مایب او ملاعبۃ و هو عمل کثیر ذکرہ الجلی نازی کے پاس ایک پتھر ہو اسنے اسکو ایک پرند پر پھینکا تو نافر فاسد ہوگی اور اگر کسی انسان پر پھینکا تو فاسد ہوگی جیسے کسی کو مارنا اگرچہ ایک دفعہ ہی مارے اسلیے کہ مارنا یا پتھر پھینکنا انسان پر یا باہم خصوصت ہو یا ادب و دنیا یا چیل کرنا بہر حال عمل کثیر ہو ذکر کیا ہو اسکو طحلی نے شائع فیہ نے م طحاوی نے کہا کہ فیہ میں یوں ہے کہ اگر پتھر زمین سے اٹھا کر پھینکا تو نافر فاسد ہوگی اور اگر اپنے پاس سے پھینکا تو فاسد ہوگی تو اس سے ظاہر ہے نافر فاسد انسان میں فرق نہیں معلوم ہوتا اور اگر پاس سے پھینکنے کو عمل کثیر قرار دیجیے تو پرند پر پھینکنے سے بھی نافر فاسد ہو جائیگی بقی من المفسدات ارتدادہ بقلبہ باقی رہے مفسدات ناز سے اشار آئندہ اول مرتد ہونا نازی کا اپنے دل میں یعنی نیت یا اعتقاد کفر کرنے سے نازی جاتی رہتی ہو و موت دوسرے مفسد ناز کا مرجانا ہو نازی کا شامی نے کہا کہ اسکا ثمرہ اس مسئلہ میں معلوم ہوتا ہے کہ اگر بعد قعدہ اخیرہ کے امام مر گیا تو نافر مقتد یوں کی باطل ہو گئی نئے سرے انکو پڑھنی چاہیے و جنون داغمار اور مفسد ناز ہو جنون اور بیہوشی اور انکا حکم مفصل صلوۃ مریض کے آخر میں آو گیا و کل موجب لوضو او غسل اور مفسد ناز ہو ہر فعل موجب وضو کا یا غسل کام شامی نے کہا کہ شائع نے بہ نفعیت صاحب نہر الفائق موجب وضو کو مفسد لکھ دیا حالانکہ ہر موجب وضو مفسد ناز نہیں چنانچہ استحالات اور بنا کے بیان میں مذکور ہو چکا کہ حدت اتفاقی سے نافر فاسد نہیں ہوتی تو بہتر تھا کہ شائع یوں کہتا کہ ہر حدت عذر مفسد ہوتا ہو ترک رکن بلا اقتضار اور مفسد ناز ہو چھوڑنا کسی رکن کا بدون ادا کے مثلاً ایک سجدہ چھوڑ دیا اور سلام پھیرنے تک اسکا ادا نہ کیا تو نافر فاسد ہو جائیگی اور شرط بلا عذر دیا مفسد ناز ہو چھوڑنا کسی شرط کا بدون عذر کے مثلاً وضو یا ستر عورت یا استقبال

کسی قسم کی غلطی ہو اور اگر غلطی سے معنی ایسے نہیں بگڑتے جن کا اعتقاد کفر ہو لیکن بہت کی تبدیل معنوں میں آجاتی ہے جیسے ہذا الفراب کی جگہ ہذا الفبار پڑھنا یا بالکل بمعنی لفظ ہو جاتا ہے جیسے سرائل پڑھنا سرائر کی جگہ تو اس صورت میں بھی ناز فاسد ہو جاتی ہے اور اگر غلطی سے معنوں میں بہت تبدیل نہیں ہوتی مگر مطلب دور پڑ جاتے ہیں تو اس صورت میں دیکھنا چاہیے کہ ویسا لفظ قرآن میں ہے یا نہیں اگر نہیں ہے تو تب بھی ناز فاسد ہوگی اور اگر قرآن میں وہ لفظ ہے تو طرفین کے نزدیک ناز فاسد ہوگی اور یہی قول احوط ہے اور ابو یوسف کے نزدیک فاسد ہوگی اور اگر غلطی سے معنی نہ بگڑیں اور ویسا لفظ قرآن میں نہ ہو تو ناظرین کے نزدیک فاسد ہوگی جیسے قوانین کی جگہ قیامین پڑھنا کہ دونوں کے معنی ایک ہیں حالانکہ قیامین قرآن میں نہیں اور ابو یوسف کے نزدیک ناز فاسد ہو جائیگی یہ قاعدے متقدمین کے ہیں اور ابن مقاتل اور ابن سلام اور اسماعیل زہد اور ابو بکر طخنی اور ہندوانی اور حلوانی وغیرہ متاخرین کا اس پر اتفاق ہے کہ اعراب میں غلطی کرنی کیسی طرح کی ہو ناز کی مفسد نہیں۔ اگرچہ اس کا اعتقاد کفر ہو کیونکہ اکثر آدمی اعراب کی تمیز نہیں کر سکتے اور اگر غلطی صرف کی تبدیل میں ہو تو اگر دونوں حروف میں فرق باسانی معلوم ہو سکتا ہو مثلاً ص کی جگہ ط پڑھنا تو متاخرین کا اتفاق ہے کہ ناز کا مفسد ہے اور اگر فرق مشکل سے معلوم ہوتا ہو جیسے ص کی جگہ س پڑھنا تو اکثر کے نزدیک ناز فاسد نہیں ہوتی لیکن متاخرین کے قواعد منضبط نہیں اس لیے ناز کے باب میں متقدمین کا قول اختیار کرنے میں زیادہ احتیاط ہے

کہ ان کے قواعد بھی درست ہیں اور اکثر فروع قنادون میں انھیں کے قول پر معمول ہیں کذا فی الشامی عن شرح المنیہ فلو فی اعراب او تخفیف مشدود و عکسہ و بڑا بد حرفت فاکثر نحو الصراط الذین او بوصل حرفت بکلمہ نحو ایک نعبہ او بوقت و ابتداء لم یفسد وان غیر المعنی بقی بزار یہ پس اگر غلطی اعراب میں ہو جیسے نعبہ کی ب کو ز پڑھنا یا تخفیف سے پڑھنے میں مشدود کے جیسے قتلوا کی جگہ قتلوا پڑھنا اور مشدود پڑھنے میں مخفف کے جیسے انھیں کو انھیں پڑھنا یا غلطی ہو ایک حرف یا زیادہ کے بڑھانے کی جیسے الصراط الذین بجائے صراط الذین کے معنی الف اور لام کی زیادتی سے پڑھنا یا غلطی ہو ایک حرف کے ملانے کی دوسرے کلمہ میں جیسے ایک نعبہ میں آیا جہاں پڑھکر ٹھہرنا اور ک کو نعبہ میں وصل کرنا یا غلطی ہو وقف کرنے اور ابتداء کرنے کی جیسے لا الہ پر مثلاً وقف کرنا اور لا الہ سے ابتداء کرنا تو ان صورتوں میں ناز فاسد ہوگی اگرچہ معنی بدل جائیں اسی کا فتویٰ دیا جاتا ہے کذا فی البزازیہ شامی نے کہا کہ شارح کی ظاہر عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ سب مسائل میں عدم فساد پر فتویٰ بزار یہ میں منقول ہے حالانکہ ایسا نہیں بلکہ بزار یہ میں صرف اعراب کی غلطی میں اگرچہ معنی بھی بگڑ جائیں فتویٰ عدم فساد کا مذکور ہے اور باقی صورتوں میں در صورت بگڑ جانے معنی کے تو اکثر مشائخ کے نزدیک فساد مذکور ہے جیسا کہ متقدمین کا قول ہے اور احتیاط اسی میں ہے الا تشدید رب العلمین

و ایک نعبہ فتر کہ تشدید رب العلمین کی ت اور ایک نعبہ کی ہی کی کہ اس کے ترک سے ناز فاسد ہو جاتی ہے و لوزاد کلمۃ او نقص کلمۃ او نقص حرف او قدمہ او بدلہ باخر نحو من ثمرہ اذا اثمر و استحصہ تعال جدر بنا الفرجت بدل الفجرت ایاب بدل اداب لم یفسد لم یتغیر المعنی اور اگر زیادہ کیا ایک کلمہ کو مثلاً من ثمرہ اذا اثمر میں کلمہ و استحصہ زیادہ کر دیا یا ناقص کیا کلمہ کو اسکی مثال شارح نے نہیں لکھی شامی نے کہا جیسے جزا سنیۃ مثلاً میں جزا سنیۃ مثلاً پڑھا دوسری سنیۃ کو چھوڑ کر یا کم کیا ایک حرف کو جیسے تعال جدر بنا بدون ی کے آخرین یا مقدم کیا حرف کو دوسرے سے جیسے الفرجت عوض میں الفجرت کو یا بدلا کسی حرف کو دوسرے سے جیسے آیاب بگم اداب کے تو ناز فاسد نہ ہوگی جب تک کہ معنی نہ بدلیں مگر شارح کے کلام میں لغت و نشر مرتب ہے اس لیے مترجم نے تسہیل کی واسطے بہر مثال کو اس کے موقع پر ترجمہ کر دیا اور واضح ہو کہ تغیر معنی کی صورت میں ناظرین کے نزدیک فاسد ہوتی ہے اور ابو یوسف کے نزدیک اس صورت میں کہ لفظ مقروہ قرآن میں نہ ہو فاسد ہوگی ورنہ فاسد ہوگی الا ما یشتق تمیزہ کا تضاد و انظار فاکثر ہم لم یفسد با حرف کے بدلنے سے در صورت بدل جانے معنی کے ناز فاسد ہوتی ہے مگر ایسے حروف کے مبادلہ سے جن میں تمیز و شواہد مثلاً تضاد و انظار کے بدلنے سے کہ اکثر فقہا ناز کو فاسد نہیں کہتے شامی میں جلیب سے منقول ہے کہ اگر ایسی تبدیل دانستہ کر گیا تو ناز فاسد ہوگی اور اگر بے اختیار زبان سے نکل گیا یا تمیز حروف کو نہیں جانتا تو فاسد ہوگی بزار یہ میں کہا کہ یہ قول سب اقوال سے درست تر ہے اور یہی مختار ہے و کذا لو کر کلمۃ صحیح ابنا قانی الفساد ان غیر المعنی نحو رب العلمین للاضافۃ کما لو بدل کلمۃ بکلمۃ وغیر المعنی نحو ان الفجار

لفی جنات و تمامہ فی المطولات اور اسی طرح فاسد نہیں ہوتی ناز اگر کر کے کسی کلمہ کو اور تصحیح کی ہو باقانی نے فساد نازی اگر معنی بدل جائیں جیسے رب العلمین
بسبب اضافت جیسے فاسد ہوتی ہو ناز اگر بدل دے ایک کلمہ کو دوسرے سے اور معنی بگڑ جائیں جیسے ان الفجار لفظ جنات پڑھنا لفظی جگہ اور پورا بیان
اسکا بڑی کتابوں میں ہم شامی نے کہا کہ ظاہر کلام ظہیر سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ کر پڑھنا ایک کلمہ کا اس صورت میں مفسد ہے کہ پڑھنے والا اضافت و اضافت
کو جانتا ہو اور اگر نجاتا ہو یا قصد اضافت نہ کیا ہو بلکہ تصحیح خارج کے لیے کلمہ کو دوبارہ کہا ہو یا زبان سے بے ساختہ نکل گیا ہو تو چاہیے کہ ناز فاسد نہ ہو اور
فسادات ناز سے وہ صورتیں بھی ہیں جو اس باب سے پیشتر ہو چکیں مثلاً عورت کا محاذی ہونا اور خلیفہ ایسے کو بنانا جو قابل امامت نہ ہو اور امام کا مسجد سے
باہر چلا جانا بدون خلیفہ کرنے کے اور حدث کے بعد نازی کا ایک رکن کی مقدار کھڑا یا حالت حدث اور رفتار میں ایک رکن کو ادا کرنا یا شمار ناز میں کسی فعل
مخالف ناز کا صادر ہونا وغیرہ تو غالباً متواتر شارح نے انکو اسلئے بیان ذکر نہیں کیا کہ پیشتر بیان ہو چکا ہے ولا یفسد بانظرہ اے مکتوب فہمہ
و لو مستفہاد ان کرہ اور نہیں فاسد کرنا ناز کو دیکھنا نازی کا لکھی چیز کو اور سمجھ جانا اسکا اگرچہ دانستہ سمجھا ہو ہر چند دانستہ سمجھنا مکروہ ہے اسلئے کہ لکھے کو
سمجھنا ناز کے اعمال میں سے نہیں اس سے یہ نکلا کہ اگر اتفاقاً نظر لکھے پر پڑ گئی اور سمجھ میں بدون قصد کے آگیا تو مکروہ بھی نہیں کذا فی المطحی و مرور
مار فی اصحابہ و فی مسجد کبیر موضع سجودہ فی الاصح اور نہیں فاسد کرنا ناز کو گذرنا کسی گذرنے والے کا جنگل میں یا بڑی مسجد میں نازی کے سجدہ کی جگہ میں
کو صحیح تر قول میں مبنی نازی کے قدموں سے سجدہ کی جگہ تک میں سے کسی کا گذرنا فساد ناز نہیں اور اسکا مقابل قول تراشی کا ہے کہ قدموں سے لیکر اس
جگہ تک گذرنا فساد نہیں جہاں تک نازی کی نظر پڑے جبکہ وہ سجدہ کے مقام کو نہ لگتا ہو غرض کہ فساد ناز تو دونوں صورتوں میں نہیں لیکن گذرنے والے پر
گناہ کا ہونا صحیح قول میں قدموں سے لیکر سجدہ تک کی جگہ میں گذرنے سے ہوگا اور تراشی کے قول پر اس جگہ میں بھی گذرنے سے ہوگا جہاں نازی کی نظر
پڑے سجدہ گاہ کو تاکنے کی حالت میں کذا فی الشامی اور مرہ بین یدیه الی حائط القبلة فی بیت و مسجد صغیر فانہ ببقعة واحدة مطلقاً ولو امرأة او کلباً
یا مفسد ناز نہیں گذرنا گذرنے والے کا سامنے نازی کے قدموں سے لیکر دیوار قبلہ تک گھر میں اور چھوٹی مسجد میں کہ گھر اور چھوٹی مسجد مثل ایک
مکان کے میں معنی مقدار دو صفوں کے فاصلہ ہونا ان دونوں میں مانع اقتدا نہیں جیسے جنگل اور بڑی مسجد میں مانع ہوتا ہو فساد ناز نہیں گذرنا کہ ایک
مطلق فحاشا وہ عورت ہو یا کتھام شامی نے کہا کہ اس میں رد ہوا ظاہر یہ کے قول پر جو کہتے ہیں کہ گذرنا عورت یا کتھام یا کتھام کا مفسد ہے اور اشارہ ہے
اس امر کہ طرک کہ اس باب میں جو کچھ مروی ہے وہ منسوخ ہے چنانچہ حلیہ میں اسکو ثابت کیا ہے اور مرویہ اسفل من الدکان امام المصلی لو کان
یصلی علیہا ای الدکان بشرط محاذاة بعض اعضارہ و کذا سطح و سریر و کل مرتفع دون قامتہ المار و قبل دون استرة کما فی غرر الاذکار
یا مفسد ناز نہیں گذرنا گذرنے والے کا مکان کے نیچے نازی کے سامنے کو جبکہ وہ دوکان پر نہ پڑھتا ہو بشرط برابر آجانے بعض اعضا گذرنے والے کے
بعض اعضا نازی کو اور یہی حکم فساد کا ہے چھت اور تخت اور ہر اونچی چیز کا جسکی بلندی گذرنے والے کے قدموں سے کم ہو اور قول ضعیف یہ ہے
کہ مفسد استرہ یعنی ایک ہاتھ سے کم ہو جیسا کہ غرر الاذکار میں ہے بجز الرائق میں اس قول ضعیف کو غلط کہا ہے اسوجہ سے کہ اگر مقدار استرہ کہتے ہیں
ہو یا تو سوار کا کلنا نازی کے سامنے مکروہ نہوتا کہ وہ تو غالباً ہاتھ سے اونچا ہی ہوتا ہے کذا فی الشامی وان اثم المار الحدیث النبوی لعلم المار
ماذ علیہ من الزر لو کف الرعین خریفانی ذلک المار لو بلا حائل و لو سارۃ ترکع اذا سجد و تعود اذا قام اگرچہ اس گذرنے میں گذرنا والا گناہ گناہ
ہوتا ہے بسبب حدیث بزار کے کہ اگر گذرنے والا جائے کہ اسپر کیا گناہ ہے تو پھر رہے چالیس برس اور گناہ اسوقت ہے کہ گذرنا بدون آڑ کے ہو
اگرچہ آڑ ایسا سترہ ہو کہ سجدہ کرنے کے وقت دور ہو جاتا ہو اور قیام کے وقت پھر سترہ ہو جاتا ہو مصلیہ میں کہنا کہ اس مسئلہ میں چار صورتیں
ہیں اول یہ کہ گذرنے والے کو گنجائش ہے کہ نازی کے سامنے کو نہ گذرے اور نازی نے راستہ روکا نہیں تو اس صورت میں اگر گذرے گا تو

گناہ خاص گزرنے والے پر ہو گا دوم یہ کہ اور طرف کو راستہ نہیں اور نازی نے راستہ روک لیا ہر تو اس صورت میں گناہ نازی پر ہو گا سوم یہ کہ نازی سنہ
راستہ روکا ہو مگر گزرنیوالا اور طرف کو بھی نکلسکتا ہو تو اب گزرنے سے دونوں گناہ ہونگے چہاں یہ کہ نازی نے راستہ نہیں روکا اور گزرنیوالے
کو اور طرف راہ نہیں تو اس میں کسی پر گناہ نہیں اور صورت سترہ کی یہ کہ مثلاً ایک انگشت کے برابر موٹی رسی یا اور کوئی چیز چھت میں لٹکتی ہو جب نازی سجدہ
کرتا ہو تو وہ سر کی حرکت سے اسکی گردن یا کمر پر ہو جاتی ہو اور جب کھڑا ہوتا ہو پھر بدستور ہو جاتی ہو تو اس طرح کی آڑ سے بھی گزرنے والے پر کچھ گناہ نہیں
اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اعتبار سترہ کا قیام کی حالت میں ہر کذا فی الشامی والطحطاوی ولو کان فرجہ فللداخل ان یرعلی رقبۃ من لم یسیدلانیہ نقطہ
حرمتہ نفسہ قتبہ اور اگر صفت میں کوئی جگہ خالی ہو تو نازی میں آنیوالے کو جائز ہو کہ جس شخص نے اُس جگہ کو بند نہیں کیا اسکی گردن کو پھلانگ کر چلا جائے
کیونکہ اُس نے اپنی عزت آپ کھودی تو خبردار ہو جائیے اُس کے سامنے سے گزرنے والا گناہ نہیں م شامی نے کہا کہ اگر ایک شخص نازی کے سامنے گزرا
چاہتا ہو اور اُس کے ساتھ کوئی چیز قابل سترہ کر دینے کے ہو تو اُس کو نازی کے سامنے رکھ دے اور دوسری طرف جا کر اسکو اٹھالے اور اگر وہ شخص ہون
تو ایک نازی کے سامنے گھرا ہو جائے دوسرا اسکی آڑ سے نکلا جائے پھر دوسرا گھرا ہو جائے تاکہ اول شخص اسکی آڑ سے گزر جائے انتہی ان دونوں مسئلوں سے معلوم ہوا
کہ ایک طرف سے سامنے نازی کے کھڑا ہو جانا یا ہاتھ بڑھا کر اس کے سامنے سے چیر کا اٹھالنا موجب گناہ کا نہیں وغیرہ بابت اے الامام وکذا المنفرد فی الصحاح
ونحو ہا سترہ بقدر ذراع طولا وغلظ اصبع لقمہ وللناظر بقبرہ دون ثلثہ اذرع علی حذرا جامعہ لاین عینیہ والایمن فضل اور کھڑا کر لے امام بطور سجدہ
کذا فی البدائع اور اسی طرح تنہا پڑھنے والا جب گل میں اور شل جب گل میں بیٹھے بڑی مسجد میں کھڑا کر لے ایک سترہ مقدار ایک ہاتھ کی لبنانی میں اور ایک انگلی کی
موٹائی میں تاکہ دیکھنے والے کو بیٹھے گزرنے والے کو سوجھے قریب اپنے تین ہاتھ کے فاصلہ کے اندر مقابل ایک ابرو کے نہ دونوں آنکھوں کے بیچ کے
سامنے اور داہنی ابرو کے مقابل کھڑا کرنا بہتر ہو کہ مطابق سنت ہو م طحاوی نے کہا کہ شارح کو مناسب تھا کہ دون ثلثہ اذرع کی جگہ قدر ثلثہ اذرع لکھتا
کیونکہ طہی میں ہو کہ سنت یہ ہو کہ فاصلہ درمیان نازی اور سترہ کے تین ہاتھ سے زیادہ نہ ہو اور ایک ہاتھ کا طول اور انگلی کی موٹائی بیان اقل
مقدار کا ہو کہ اس سے کم نہ ہو اور بحر الرائق میں کہا کہ مذہب قوی کے بموجب موٹائی کا کچھ اعتبار نہیں ولا کیفی الوضع ولا الخط وقل یعنی نخط طولا وقل کا لمحاب
اور کفایت نہیں کرتا رکھ دینا سترہ کا یعنی زمین پر لٹا دینا مثل لاٹھی وغیرہ کا اور نہ کافی ہو خط کھینچنا اور بعض فقہانے کہا کہ اگر سترہ پاس نہ ہو تو خط کھینچنا کافی ہو
تو خط کھینچنے نازی طول میں یعنی سیدھا اور بعض نے کہا کہ مثل محراب کے یعنی بشکل کمان کھینچ م فتح القدر میں در صورت نہ ہونے سترہ کے خط کھینچنے پر یقین کیا ہو
اور کہا ہو کہ اتباع سنت بہر حال بہتر ہو علاوہ اسکے خط کچھ نہ کچھ نظر آتا ہو تو کافی ہو گا اور یہ قول امام محمد سے مروی ہو اس سے یہ نکلتا ہو کہ اگر کتاب یا کپڑا اپنے
سامنے رکھ لیکتا تب بھی سترہ ہو جائیگا ویدفعہ بورخصۃ فترکہ فضل بدائع قال الباقانی فلو ضربہ فمات لاشی علیہ عند الشافعی رضی اللہ عنہ خلا فالنا علی نفیم من کتبنا
تبسیح او جہر قرآۃ او اشارہ ولا یزاد علیہا عندنا متسانی لا بہا فافانہ یکرہ اور ہٹا دے نازی گزرنے والے کو بیٹھے جیکہ سترہ نہ ہو یا سترہ ہو لیکن وہ سترہ کے اندر کو
گزرتا ہو تو ہٹا دے سبحان اللہ کہنے یا پکار کر پڑھنے سے اگرچہ نازی ستری ہو یا اشارہ سے ہاتھ یا آنکھ یا سر کے شارح نے کہا کہ ہٹانا رخصت ہو
عزیمت نہیں پس ترک دفع بہتر ہو اسلیے کہ دفع کرنا نازی کے اعمال سے نہیں کذا فی البدائع باقانی نے کہا کہ اگر نازی نے گزرنے والے کو مارا اور وہ
مرگیا تو اسپر کچھ نہیں نہ دیت نہ قصاص امام شافعی رحم کے نزدیک بخلاف ہمارے مذہب کے جیسا کہ سمجھا جاتا ہو ہماری کتابوں سے یعنی رخصت
نقطہ اشارہ ہو نہ جنگ و محاربہ اور نہ زیادہ کیا جائے ان باتوں پر ہمارے نزدیک یعنی کپڑا پکڑ لینا یا مارنا ہمارے نزدیک درست نہیں کذا فی القہستانے
نہ دفع کرے سبحان اللہ کہنے اور اشارہ دونوں سے کہ دونوں باتوں کا جمع کرنا مکروہ ہو اسلیے کہ مقصود ایک سے حاصل ہو م جو حدیث میں آیا ہو کہ گزرنیوالے
سے جنگ کرے کہ وہ شیطان ہو تو یہ منسوخ ہو چنانچہ زلیعی نے خرسی سے نقل کیا ہو کہ حکم ابتداء اسلام میں تھا جب نازی کے اندر کام کرنا مباح تھا اب اسکی

اجازت نہیں کذا فی الشامی مختصر المرأة تصفق لایطین علی بطن اور عورت گزرنیوالے کو ہٹانے کے لیے تالی بجاوے نہ اس طرح کہ پتیلی پتیلی پر گئے بلکہ کیفیت تالی بجانے کی بجز الرائق میں یون منقول ہو کہ پشت داہنے ہاتھ کے انگلیوں کی بائیں ہاتھ کے اندر طرف یعنی پتیلی میں مارے شامی اور مطاوی نے کہا کہ اس طرح تالی بجانے کی کوئی وجہ نہیں معلوم ہوتی دونوں ہاتھ اپنی جگہ سے ٹل جاتے ہیں اس سے تو یہی بہتر ہے کہ بائیں ہاتھ کو اپنی جگہ رہنے دے اور داہنے ہاتھ کی انگلیوں کے اندر کی طرف کو بائیں کی پشت پر مار دے کہ اس میں عمل تھوڑا ہو ولو تصفق او سجت لم تفسد وقد ترک السنۃ آثار خانیۃ اور اگر ہٹانے کے لیے مرد نے تالی بجائی یا عورت نے سبحان اللہ کہد یا تو تازہ فاسد نہ ہوگی لیکن دونوں نے طریق مسنون کو ترک کیا کذا فی آثار خانیۃ و گفت سترۃ الامام للکل اور کافی ہر سترہ امام کا کل مقتدیوں کے لیے ہے اگر امام کے سامنے سترہ ہوگا تو جو کوئی مقتدیوں کی صف کے سامنے کو گزریگا اسپر کچھ گناہ ہوگا ولو عدم للمرو و لوطریق جاز تر کہ او فاعلمنا اولی اور اگر گدرا اور راستہ ہو یعنی جگہ نماز پڑھے جہاں کوئی گزرتا نہ ہو اور منہ راستہ کی طرف نہ ہو تو ترک کرنا سترہ کا جائز ہو اور کھڑا کرنا سترہ کا ایسی جگہ بھی بہتر ہے کہ راستہ کی طرف منہ نہ کرنے کی قید اس لیے لگائی کہ راستہ کی طرف کو نماز پڑھنا سترہ کے ساتھ اور بدون سترہ کے دونوں طرح مکروہ ہے کیونکہ راستہ چلنے کے لیے بنا ہے تو اس میں ایسی چیز نہ چاہیے جو اسکے مناسب ہو کذا فی البحر و ذکرہ نعم التشریعیۃ الہی مرجعہا خلاف لا ولی فافارق الدلیل فان تہیات فی الثبوت ولا صارت تخریمیۃ والا فتشریعیۃ اور مکروہ ہے لٹکانا نازی کا شایع کہتا ہے کہ کراہت شامل ہے تشریہ کو جب کمال ترک اولی ہے پس فرق کرنیوالی چیز کراہت تحریمی اور تشریہ میں دلیل ہے یعنی اگر دلیل کراہت وہ ممانعت شرعی ہو جب کثرت ظنی ہے اور کوئی پھیرنے والا تحریم سے استنباب کی طرف ثبوت ہو تو کراہت تحریمی ہو ورنہ کراہت تشریہی ہے ہم بجز الرائق میں کہا کہ مکروہ دو قسم ہے ایک مکروہ تحریمی جو واجب کے رتبہ میں ہے یعنی حسب طرح ثبوت واجب کا دلیل ظنی سے ہوتا ہے اسی طرح ثبوت مکروہ تحریمی کا دلیل ظنی سے ہوتا ہے دوم مکروہ تشریہی جو ایسا نہ ہو تو جب فقہاء کی عبارت میں لفظ مکروہ پایا جائے تو اسکی دلیل کو دیکھنا چاہیے اگر دلیل مذکور ظنی ہو تو تحریمی ہے ورنہ تشریہی شامی نے کہا کہ بدون دلیل کے بھی اسکا حال معلوم ہو سکتا ہے اس طرح کہ اگر وہ مکروہ ترک واجب کو متضمن ہو تو تحریمی ہوگا اور اگر ترک سنت کو متضمن ہو تو تشریہی ہوگا سدل تحریر اللمنی ثوبہ ای

ملہ ایک کثیرا ہوتا ہے تو کیا اس طرح کا جو شخص کے اوپر پڑتا ہے یا نہیں

ارسالہ بلا لیس معتاد و کذا القبار بکم الی ورا ذکرہ لعلی مکروہ تحریمی ہو لٹکانا نازی کا اپنے کپڑے کو بسبب ممانعت کے یعنی چھوڑ دینا کپڑے کا بدون پہننے معمولی کے اور اسی میں داخل ہے قبا کا پہننا ایسی طرح کہ آستین پشت کی جانب ہو یعنی اسکی کشادہ بغلون میں سے ہاتھ نکال کر آستین کو پیچھے ڈالنا بھی سدل میں داخل اور مکروہ ہے ذکر کیا ہے اسکو طہادی نے کہا کہ شایع کو مناسب تھا کہ تحریر اللمنی کو ثوبہ کے لکھنا تاکہ لفظ سدل جو مضاف ہے اور ثوبہ جو مضاف الیہ ہواں دونوں میں فاصلہ نہ پڑتا اور سدل کی صورت کرنی نے یہ بیان کی ہے کہ مثلاً چادر یا دو سر اکپڑا سر خواہ شانہ پر رکھ کر اسکے کنارے چھوڑ دے تو کرتہ کے دامنون کا لٹکانا اور عمامہ کے شلہ کا لٹکانا اس میں داخل نہیں کذا فی الشامی کشد و مندیل یرسلہ من کتفیه فلو من احدہما لو یکرہ کمالہ عذر و خارج صلوۃ فی الصح مثل ڈوپٹہ اور رومال کے کہ اسکو اپنے دونوں مونڈھوں سے لٹکا دے تو مکروہ ہوگا پس اگر ایک مونڈھے سے لٹکا لیا تو مکروہ نہ ہوگا جیسے عذر کی حالت میں اور ناز سے باہر صحیح تر قول میں سدل مکروہ نہیں م شذیج شین معجمہ و دال مشددا ایک کپڑا ہے جسکو مونڈھوں پر ڈالتے ہیں اور خارج ناز سدل مکروہ تحریمی نہیں بشرطیکہ تکبر کے لیے نہ ہو کذا فی الشامی عن النہد فی الخلاصۃ اذا لم یدخل یدہ فی کم الفرحی المختار انہ لایکرم و ہل یرسل الکم لومیسک خلاف والا حوط الثانی قستانی اور خلاصہ میں ہے کہ جب نازی اپنا ہاتھ فزجیہ کی آستین میں نہ ڈالے تو مختار یہ ہے کہ مکروہ نہیں اور کیا اس صورت میں آستین کو لٹکا رہنے دے یا پکڑے اس میں اختلاف ہے زیادہ احتیاط کی بات آستین کا پکڑ لینا ہے کذا فی القستانی م شامی نے کہا کہ خلاصہ میں عدم کراہت کو مختار کہا ہے اسپر کسی نے سوائے ہزاری کے اسکی موافقت نہیں کی بلکہ صحیح وہ قول ہے جو قاضی خان اور جمہور فقہاء کہتے ہیں کہ فزجیہ کو بدون آستین میں ہاتھ ڈالنے کے پہننا مکروہ ہے کیونکہ سدل اس صورت میں بھی موجود ہے و کرہ کفہ ای رنہ و لولتراب کشر کم او ذیل

داخل ہونا نماز میں استین یا دامن چڑھانے اور مکروہ تحریمی ہر کھیلنا نمازی کا اپنے کپڑے سے اور بدن سے بسبب مانع کے مگر حاجت کے لیے مکروہ نہیں
مثلاً بدن کو خارش کے سبب سے کھجلا یا یا پسینا تکلیف دینا تھا اسکو پونچھ ڈالنا تو عمل قلیل سے یہ امور مکروہ نہ ہونگے اور کچھ مضائقہ نہیں کھینے کا کپڑے اور
بدن سے نماز کے باہر مٹا دینے کا کہ استین چڑھانی نماز شروع کرنے میں یہ صورت بھی داخل ہو کہ استین اور کام کے لیے چڑھانی تھی یا وضو کے لیے چڑھانی تھی
اور رکعت ملنے کے لیے جلدی میں استین نہ اتاری شریک جماعت ہو گیا تو ایسی صورت میں فضل یہ ہو کہ عمل قلیل سے استین نماز کے اندر اتارے اور عبث کے
باب میں نہیں وہ حدیث ہے جسکو قضا نے روایت کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے تین چیزیں مکروہ کیں نماز کے اندر
عبث کرنا اور روزہ میں نخش باتیں کرنی اور قبرستان میں ہنسنا و صلوٰۃ فی ثياب بذلۃ یلبسہا فی بیتہ و منۃ اسی خدمۃ ان لا غیر بادالالا اور مکروہ تنزیہی ہر
کذا فی البحر نماز پڑھنا نمازی کا میلے کچیلے کپڑوں میں جنگو گھرمین پنتا ہو اور کام کر نیلے کپڑوں میں بشرطیکہ اسکے پاس اور کپڑے ہوں ورنہ مکروہ ہو کام بذلہ
بارموجودہ مکسور اور سکون ذال مجہ سے معنی خدمت اور ابتداء ہے اور منہ لفتح میم و سکون ہا عطف تفسیر ہو یعنی وہ کپڑے جنگو ہنگو دسرون کے پاس نہ جاوے
کذا فی الشامی واخذوہم ونحوہ فی فیہ لم یمنعہ من القرارۃ فلو منعہ تفسد اور مکروہ ہر دم اور اس جیسی چیز کا منہ میں لینا جو نمازی کو قرارت سے مانع نہ ہو
اور اگر قرارت کی مانع ہو یعنی اس طرح کہ بالکل پڑھ نہ سکے یا ایسے الفاظ نکلیں جو قرآن کے الفاظ نہ ہوں تو نماز فاسد ہو جائیگی مٹا دینے کا قاضی خان سے نقل کیا
کہ کسی چیز کا منہ میں لینا جو مانع قرارت نہ ہو مکروہ تنزیہی ہے و صلوٰۃ حاسرا ای کا شفا راسہ للتکاسل ولا بأس بہ للتذلل والالابانۃ بہا کفر اور مکروہ
ہر نماز پڑھنا نمازی کا سر کھول کر سستی کی وجہ سے اور کچھ مضائقہ نہیں سر کھولنے کا انکسار کے لیے اور نماز کی امانت کے لیے تو سر کھولنا کفر ہر مٹا دینے کا بعض
علمائے نقل کیا کہ گرمی کی وجہ سے بھی ننگے سر نماز پڑھنا مکروہ ہے ولو سقطت قلنسوتہ فاعادہا افضل الاحتاجت لتکریرا و عمل کثیر اور اگر گرجاے نمازی کی ٹوپی
تو اسکا دوبارہ سر پر رکھ لینا افضل ہے مگر جس صورت میں کہ محتاج ہو لپٹنے کی یا عمل کثیر کی تو اعادہ افضل نہیں و صلوٰۃ مع بدائعہ الا خلیثین او احدہما
او السریح للنسی اور مکروہ تحریمی ہر نماز پڑھنا نمازی کا بول و براز کے دباؤ کے ساتھ یا دونوں میں سے ایک کے دباؤ کے ساتھ یا ہوا کے روک رکھنے کے ساتھ
اور یہ کراہت بیاعت مانع کے ہے یعنی ابو داؤد کی حدیث کے باعث کہ نہیں حلال ہے کسیکو جو ایمان رکھتا ہو اللہ تعالیٰ اور روز آخرت پر نماز پڑھے
اس حال میں کہ پیشاب کو دباوے ہو یا تک کہ اس سے ہلکا ہو جائے اور اسی جیسا ہے پاخانہ کا ضبط کرنے والا کذا فی الشامی وعقوص شعورہ للنسی عن کفہ
ولو جمعہ او ادخال اطرافہ فی اصولہ قبل الصلوٰۃ اما فیہا فیسد اور مکروہ ہے بالون کا جوڑہ کرنا بسبب منع کے انکے اوپر اٹھانے سے اگرچہ جوڑا کرنا انکے
اکٹھا کرنے سے ہو یا انکے سردن کو جڑوں میں کر لینے سے ہر نماز کے پیشتر اور نماز میں جوڑا کرنا نماز کا فسد ہر عقص لفتح اول بالون کے گوندھنے کو
کتے ہیں بیان یہ مراد ہے کہ بالون کو سر پر جمع کر کے گوند سے چکائے یا ڈور سے باندھ لے خواہ مینڈھیان گوندھ کر سر کے گرد لپیٹ لے خواہ گدی پر سبکو
باندھے کہ سجدہ میں زمین پر نہ گرے تو یہ سب باتیں مکروہ ہیں کیونکہ طہرائی کی حدیث میں اس سے مانع وارد ہے اور حلیہ میں نقل کیا کہ ہر چند موجب مضمون
احادیث کے کراہت تحریمی ہونی چاہیے مگر اجماع اس پر ہے کہ یہ فعل مکروہ تنزیہی ہے اور نماز کے اندر اسکے فسد ہونے کی وجہ ہے کہ بالاجماع عمل کثیر ہے کذا فی الشامی
و قلب الحصا للنسی الا سجودہ التام فی خمس مرۃ و ترکہا اولیٰ اور مکروہ ہے کنکرون کا ہٹانا بسبب نہی کے مگر واسطے پورا سجدہ کرنے نمازی کے مکروہ نہیں
سوا ایک دفعہ ہٹانے کی اجازت ہے اور ترک ایک دفعہ کا بھی بہتر ہر صحاح ستہ میں معقیب سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کنکرون کو
مت ہٹا جبکہ تو نماز پڑھتا ہو اگر بالضرور ہٹانا ہی ہو تو ایک بار ہٹا لے اور پورا سجدہ کرنے کی قید اس لیے لگائی کہ اگر بالکل سجدہ نہ ہو سکے بدون ہٹانے تو پھر
کنکرون کو ہٹا دے گو ایک دفعہ سے زیادہ ہٹانے پرین کذا فی الشامی و فرقتہ الا صابع و تشبیکہا ولو منظر الصلوٰۃ او ماشیا الیہا للنسی ولا

یکہ خارجہ حاجت اور مکروہ تحریمی ہو انگلیان چٹکانی اور ایک ہاتھ کی انگلیوں کو دوسرے کی انگلیوں میں ڈالنا اگرچہ نازی ہو منظر ناز کا یا بانے والا ناز کیطرت تب بھی مکروہ ہے باعث نہی کے اور مکروہ نہیں ناز کے باہر بسبب کسی حاجت کے مابین حاجت کے مابین ناز کا کیا اپنی انگلیان مت چٹکا بیٹھ تو ناز پڑھتا ہو اور محبتی میں حدیث نقل کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا اس سے کہ آدمی اپنی انگلیان چٹکائے جسوقت کہ مسجد میں ناز کا منظر پیش آتا ہو اور ایک روایت میں ہے کہ جسوقت ناز کے لیے جاتا ہو اور احمد اور ابو داؤد وغیرہ نے تشبیہ کی ممانعت کی حدیث نقل کی ہے اور خارج ناز سے یہ مراد ہے کہ ناز کو نہ جاتا ہو اور نہ مسجد میں اسکا منظر ہو اور حاجت یہ کہ جوڑون کا آرام دینا ہو مثلاً اس سے معلوم ہوا کہ بدن حاجت کھیل کے طور پر انگلیوں کا چٹکانا یا ایک پنجہ کا دوسرے میں ڈالنا مکروہ تنزیہی ہے کذا فی الشامی والتحصیر وضع الید علی الخاصرة للنہی دیکرہ خارجہ تنزیہی اور مکروہ تحریمی ہے تحصر یعنی ہاتھ کا کولے پر رکھنا بسبب نہی کے اور باہر ناز کے مکروہ تنزیہی ہے صحیحین وغیرہ میں مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ناز میں کولے پر ہاتھ رکھنے سے ممانعت فرمائی اور خارج ناز کی کراہت بحث ہے صاحب بحر کی کذا فی الشامی والطحطاوی والالتفات بوجہ کلام او بعضہ السنن اور مکروہ تحریمی ہے سارا چہرہ یا تھوڑا پھیر کر ناز میں دیکھنا بسبب نہی کے م ترمذی نے انس بن سے روایت کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بچ ناز میں التفات سے کیونکہ التفات ناز میں موجب ہلاکی ہے کذا فی الشامی وبصرد دیکرہ تنزیہی و بصردہ نفسد کما مراد بدون منہ پھیرنے کے آنکھ سے ادھر ادھر دیکھنا مکروہ تنزیہی ہے اور سینہ کو پھیر کر دیکھنا بدون عذر کے مفسد ناز ہے چنانچہ مفسدت ناز میں بیان ہوا و قیل تاملہ قاضی خان نفسد تجویلیہ و لمعتدلا اور قاضی خان نے کہا ہے کہ ناز فاسد ہوتی ہے منہ کے پھیرنے سے اور معتد بہ ہے کہ فاسد نہیں ہوتی بلکہ مکروہ تحریمی ہے و اتفاقاً وہ کا کلب السنن اور مکروہ تحریمی ہے نازی کا بیٹھنا مثل کتے کے بسبب نہی کے م اتفاقاً کی تفسیر طحاوی نے بیان کی ہے کہ دونوں سرین پر بیٹھے اور رانوں کو کھڑا کر کے دونوں گھٹنے چپاتی سے لگائے اور دونوں ہاتھ زمین پر رکھے اور چونکہ پشت کتے کی نشست کے مشابہ ہے اس لیے یہی صحیح تر ہے اور حدیث میں ہی نشست کی ممانعت ہے اور کرنی نے یہ تفسیر کی ہے کہ دونوں پانوں کو کھڑا کر کے انکی اڑیوں پر بیٹھے اور دونوں ہاتھ زمین پر رکھے زمین نے کہا کہ یہ نشست مکروہ تحریمی نہیں بلکہ چونکہ مخالف نشست مسنون کی ہے اس لیے مکروہ تنزیہی ہے کذا فی الشامی و افراتش الرجل ذرا عیہ للسنن اور مکروہ تحریمی ہے بچنا نامرد کا اپنے دونوں ہاتھوں کو واسطے نہی کے یعنی حدیث مسلم میں ممانعت وارد ہے و صلوٰۃ الی وجہ انسان لکرا ہتہ ہتہ بالہ فلا استقبال لومن المصلیٰ فالکراہتہ علیہ ولا فصل مستقبل ولو بید اولیٰ و لا حامل اور مکروہ تحریمی ہے ناز پڑھنا نازی کا کسی آدمی کے منہ کی طرف جیسے مکروہ ہے منہ کرنا نازی کی طرف سے ہوگا تو کراہت اسپر ہوگی در نہ دوسرے شخص پر جو نازی کی طرف کو منہ کر لیا اگرچہ منہ کرنے والا دور ہو اور نازی میں اور اس میں کوئی اثر نہ ہو طحاوی نے کہا کہ استقبال کی ضمیر نازی کی طرف ہے اور استقبال ضمیر مفعول کی طرف مضان ہے اور آواز نہ ہونے کی قید اس لیے لگائی کہ اگر کی صورت میں کراہت نہیں آتی مثلاً نازی کا منہ دوسرے کے منہ کی طرف ہو کر دونوں کے بیچ میں ایک اور شخص ہو جسکی پشت نازی کی طرف ہو تو مکروہ نہ ہوگا و السلام بیدہ او براسہ کما مراد مکروہ تنزیہی ہے جواب سلام کا دینا اپنے ہاتھ سے یا اپنے سر سے جیسا پیشتر مفسدت میں گذر افرع مسئلہ ملحقہ شراح کا لا باس بحکم المصلیٰ ہو یا بابتہ براسہ کما لو طلب منہ شئی اوری در ہا و قیل ابید قادم بانعم اولاد قیل کم صلیتم فاشار بیدہ انہم صلوا رکعتین کچھ مضائقہ نہیں نازی کے بولنے یا جواب دینے میں اپنے سر سے جیسے کسی نے نازی سے کوئی چیز مانگی یا روپیہ دکھلایا اور پوچھا کہ کھرا ہے پس نازی نے اشارہ سے مان یا نہیں کیا یا نازی سے پوچھا گیا کہ تم نے اتنی رکعتیں پڑھی ہیں اور اسنے ہاتھ سے اشارہ کر دیا کہ ہم نے دو رکعتیں پڑھی ہیں م لفظ لا باس سے اشارہ ہوا کہ بہتر ہے کہ سر یا ہاتھ سے اشارہ نہ کرے کذا فی الشامی و الطحاوی اما قیل لا تقدم فمقدم او دخل احد الصفوف فوسع له فوافدت ذکرہ الجلی وغیرہ خلافا لما مر عن البحر اور اگر نازی سے کسی نے کہا کہ آگے بڑھ جا پس وہ آگے بڑھا یا کوئی شخص صفوں میں داخل ہوا اور نازی نے فوراً اسکو جگہ دیدی تو ناز فاسد ہو جائیگی

ذکر کیا ہوا اسکو حلی نے بخلاف اس قول کے جو گذر البحر الرائق سے بحر الرائق میں کہا کہ اس صورت میں نماز فاسد نہیں ہوتی اور طحاوی نے کہا کہ یہی قول
عدم فساد کا مستند ہے اور قول نماز کے فاسد ہونے کا ضعیف ہے چنانچہ بیشتر شریعتی سے اسکی تضعیف گذر چکی و کمرہ الترمذی و تبرک و ترک الاجلستہ السنوۃ
بغیر غدر و لا یکرہ خارجہ لانہ علیہ الصلوۃ والسلام کان جل جلالہ مع اصحابہ الترمذی و گذر عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور کمرہ ترمذی و تبرک و ترک الاجلستہ السنوۃ
کے اندر بدون غدر کے بسبب ترک کرنے جلسہ سنون کے اور کمرہ نہین پالتی مار کر ٹھینا نماز سے باہر اسلئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نشست
اصحاب کبار کے ساتھ اکثر چار زانو ہوتی تھی اور اسی طرح حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی نشست بھی نقل کیا ہے اس حدیث کو شرح منیہ میں ابن ہمام
سے اور اسمین ردہ ان لوگوں کے قول کا جو کہتے ہیں کہ چار زانو ٹھینا نماز کے باہر کمرہ ہے اس وجہ سے کہ جابر لوگوں کی نشست ہو کذا فی الشامی
والتناوب و لو خارجہ و کمرہ مسکین لانہ من الشیطان والانبیاء محفوظون نہ اور کمرہ ہر جانی لینا اگرچہ نماز کے باہر ہو ذکر کیا ہے اسکو مسکین نے اسلئے
کہ جانی لینا شیطان کی طرف سے ہے اور انبیاء علیہم السلام اس سے محفوظ ہیں صحیحین میں مروی ہے کہ جانی لینا شیطان کی طرف سے ہے تو جب کوئی
تم میں سے جانی لے تو چاہیے کہ اسکو حتی الوسع روکے شامی نے کہا کہ جانی کی کراہت کو کسی نے یہ نہیں لکھا کہ تحریمی ہو یا تنزیہی مگر ظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے
کہ اگر اپنے آپ آوے تو کمرہ تنزیہی ہو اور اگر دانستہ جانی لے تو کمرہ تحریمی ہو کیونکہ یہ فعل عبت ہے اور عبت کمرہ تحریمی ہوتا ہے و تخفیف عینیہ للنہی الا
لکمال الخشوع اور کمرہ تنزیہی ہر کذا فی البحر بند کرنا اپنی آنکھوں کا بسبب نہیں کے مگر کمال خشوع کے لیے بند کرنا کمرہ نہین میں نہی کی حدیث کو
ابن عدی نے بسند ضعیف روایت کیا ہے اور بدائع میں وجہ کراہت یہ مذکور کی ہے کہ سجدہ گاہ کا تا کنا سنون ہے اور آنکھوں کے بند کرنے سے یہ
سنت شریک ہو جاتی ہے تو اسلئے حلیہ اور بحر الرائق میں کراہت کو تنزیہی کہا کذا فی الشامی تبصر و قیام الامام فی المحراب لا سجود فیہ
وقد اہ خارجہ لان الصبرہ للقدم مطلقا وان لم یشبہ حال الامام ان عل بالشبہ وان بالاشتباہ ولا اشتباہ فلا اشتباہ فی نفی الکراہتہ اور کمرہ ہے
کھڑا ہونا امام کا محراب میں نہ سجدہ کرنا امام کا محراب میں حالانکہ دونوں پاؤں اسکے محراب کے باہر ہوں اسلئے کہ اندر اور باہر ہونے میں تباہ
کا ہر امام کا کھڑا ہونا محراب میں طلق کمرہ ہے اگرچہ حال امام کا مقتدیون پر شبہ نہ خواہ محراب مسجد میں سے ہو یا نہ و اگر ملت کمرہ ہونے کی اہل کتاب کی
مشابہت کو بھرا یا جائے اور اگر ملت کراہت امام کے شبہ ہونے کو کہا جائے اور محراب میں کھڑا ہونے سے کچھ اشتباہ نہ ہوتا ہو تو کمرہ ہونے میں کچھ شبہ نہ
م حاصل یہ ہے کہ امام محد رح نے جامع صغیر میں امام کے محراب میں کھڑا ہونے کو کمرہ لکھا ہے اور کچھ تفصیل نہیں کی اسلئے اس کراہت کے سبب میں شاخ نے
اختلاف کیا بعض نے تو یہ کہا کہ محراب ایک جدا گانہ حجرے کی طرح ہے تو اس میں کھڑا ہونا اہل کتاب کے مشابہ ہوتا ہے کہ وہ بھی اپنے امام کا مکان جدا گانہ بتاتے
ہیں اور ہدایہ میں اسی پر اکتفا کیا ہے اور مختار امام سرخسی بھی یہی ہے اور بعض فقہانے کراہت کا سبب یہ بیان کیا کہ امام کا حال دانے اور بائیں کے مقتدیون
پر شبہ رہیگا اسلئے کمرہ ہے و شایع کتاب کہ اگرچہ کراہت اہل کتاب کی مشابہت ہے تو ہر صورت سے کمرہ ہے مقتدیون پر اشتباہ ہو یا نہ اور وجہ کراہت
اشتباہ حال امام ہے تو جس صورت میں اشتباہ نہ ہو گا کمرہ بھی نہ رہیگا کذا فی الشامی و افراد الامام علی لدکان للنہی و قدر الارفع مذراع و لا باس و
وقیل بالفتح بہ الاستیازہ ہوا لا وجہ ذکرہ الکمال وغیرہ اور کمرہ ہے کھڑا ہونا امام کا تنہا چوتھرہ پر بسبب نہی کے یعنی حدیث حاکم کے کہ منع فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے اس سے کہ امام کھڑا ہو اونچے پر اور لوگ اسکے پیچھے دیسے ہی رہیں کذا فی الطحاوی اور اندازہ کی گئی ہے بلندی ایک ہاتھ کی اور کچھ مضائقہ نہیں
ایک ہاتھ سے کتر بلندی کا اور بعض کا قول مقدار ارتفاع میں یہ ہے کہ جس سے استیازہ ہو جائے اور یہی قول موجب زیادہ ہے ذکر کیا ہے اسکو کمال الدین
محقق وغیرہ نے مبدائع میں کہا کہ ظاہر الروایۃ بھی دوسرا قول ہے اور حدیث کے اطلاق کے مناسب ہے طحاوی نے کہا کہ و کذا یفتح وال و تشدید کان وہ بھی
جگہ جو بیٹھے کے لیے بنائی جاوے اور مقتضائے حدیث یہ ہے کہ کراہت تحریمی ہو کذا فی الشامی و کمرہ عکسہ فی الاصح اور کمرہ ہے اسکا عکس صحیح و قولین یعنی

کھڑا ہونا مقتدیوں کا اونچے مکان پر اور صرف امام کا پستی میں ہونا موطادی نے کہا کہ غالباً کراہت تشریف سے اس لیے کہ نہی تو خاص پہلی ہی صورت میں وارد ہو
اور وجہ کراہت یہ ہو کہ اس میں امام کی حقارت ہو اور اصح قول ظاہر الروایت یہ ہے اور اس کا مقابل قول موطادی کا ہو کہ یہ صورت مکروہ نہیں کذا فی الشامی ہذا کہ عند
عدم العذر کجہ و عید فلو قاموا علی الرفوف والامام علی الارض او فی الحراب لفیق المکان لم یرکہ لکما لو کان مع بعض القوم فی الاصح و بجزت العادۃ فی جوامع المسلمین
اور یہ کراہت تینوں سلوک میں وقت نہ ہونے مگر کے ہر مثل انہوہ جمہ اور عید کے دن کے تو اگر کھڑا در کثرت کے باعث مقتدی بالا فانوں پر کھڑے ہوں اور
امام زمین پر یا محراب میں کھڑا ہو سبب تنگی جگہ کے تو مکروہ نہ ہوگا جیسے اس صورت میں کمرہائیں کلام کے ساتھ مقتدیوں میں سے بعض ہوں صحیح تر
قول میں یعنی اگر امام چوڑے پر ہو اور اسکے ساتھ کچھ مقتدی بھی ہوں تو مکروہ نہ ہوگا اور اسی بات کی نادر ہو گئی ہو جاسح مسجد و ان اہل اسلام میں بھی اگر تنگی کے
باعث امام کو محراب میں یا بلندی پر کھڑا ہونا ہوتا ہو تو اسکے ساتھ دو ایک مقتدی بھی کھڑے ہو جاتے ہیں ومن العذر اراۃ التعليم او التبلیغ کما بسط فی البحر
اور عذر میں سے ہوا را وہ کرنا امام کا تعلیم کو یا مقتدی کا قصد کرنا امام کی آواز پہنچانے کو دوسرے مقتدیوں تک چنانچہ مفصل بیان کیا ہے اسکو بحسب الرائق
میں م یعنی اگر امام تنہا بلندی پر یا علیے کھڑا ہو کہ مقتدی اسکے افعال دیکھ کر سیکھیں یا مقتدی اس لیے کھڑا ہو کہ اسے اکبر پکار کر کہے تو مکروہ نہ ہوگا اس سے
معلوم ہوا کہ بدون عذر کے تنہا کھڑا ہونا ایک مقتدی کا اونچی جگہ پر مکروہ ہے کذا فی الشامی وقد ساء کراہۃ القیام فی صف خلف صف فیہ فرجۃ للنہی و کذا
القیام منفردا وان لم یجد فرجۃ بل یجب واحد من الصف ذکرہ ابن الکمال لکن قالوا انہ زاننا اثر کہ ادلی فلذا قال فی البحر مکروہ وحده الا اذا لم یجد فرجۃ
اور ہم پیشتر باب الاماتہ میں لکھ آئے ہیں مکروہ ہونا قیام کا ایک صف میں پیچھے ایسی صف کے جس میں فرجہ ہو سبب نہی کے اور اسی طرح مکروہ ہونا قیام
کا تنہا اگرچہ صف میں جگہ بناوے بلکہ ایک نازی کو صف میں سے اپنے برابر کھینچ لے ذکر کیا ہے اسکو ابن کمال نے لیکن کہا ہے صاحب قنیہ وغیرہ نے کہ
ہمارے زمانے میں نہ کھینچنا بہتر ہے نہ لوگوں میں جہل زیادہ ہو اکثر لوگ نادانگی کی جہت سے ٹپڑتے ہیں اور بہین وجہ بحر الرائق میں کہ کہ مکروہ ہے
تنہا کھڑا ہونا اگر اس صورت میں کہ صف میں جگہ بناوے تو تنہا کھڑا ہونا مکروہ نہیں ہے دوسرے نازی کے کھینچنے کو صاحب بحر نے ذکر نہیں کیا و بس
ثوب فیہ تامل ذی روح وان کیوں فوق راسہ او میں ید یہ او بخدا نہ بینۃ ادسیرۃ او محل سجودۃ مثال ولونی وسادۃ نصوبۃ لا مفروستہ
اور مکروہ ہے نازی کو پہننا اس کپڑے کا جس میں تصویریں جاندار کی ہوں اور مکروہ ہے کہ ہووے نازی کے سر پر یعنی چھت میں یا سامنے یا پر دہانے
خواہ بائیں یا سجدے کی جگہ میں کوئی تصویر اگرچہ کھڑے گدے میں ہو جس پر نہ چلتے ہوں نہ تکیہ کرتے ہوں نہیں مکروہ ہے اگرچہ پیچھے ہوئے گدے پر تصویر ہو
مثال صرف جاندار کی صورت کو کہتے ہیں اور تصویر عام ہے جاندار کی ہو یا بیجان کی اور جاندار کی تصویر کا گھر میں رکھنا مکروہ تحریمی ہے کیونکہ حدیث میں وارد ہے
انہ فرشتے داخل نہیں ہوتے اس گھر میں جس میں کتیا یا تصویر ہو کذا فی النہر برابر ہے کہ تصویر کپڑے میں ہو یا برتن میں یا دیوار میں و اختلاف فیما اذا کان
التمثال خلفہ والاطہر الکرہۃ اور اختلاف ہے اس صورت میں کہ تصویر نازی کے پیچھے ہو اور ظاہر ہو کراہت سے اس لیے کہ جامع صغیر میں امام محمد نے
اسکی کراہت کی تصریح کی ہے اور یہ کتاب کی آخر تالیف ہے تو غالباً اس میں ان امور کو لکھا ہوگا جو منقح ہو چکے ہوں گے کذا فی الموطادی ولا یرکہ لو کا ثبات تحت
قدسیہ او محل جلوسہ لانہا مہانۃ او فی یدہ عبارتہ اشہی بدینہ لانہا مستورۃ ثیابا در مکروہ نہیں اگر تصویر نازی کے دونوں یا انوں کے نیچے یا پیچھے کی جگہ میں ہو
کیونکہ اس صورت میں تصویر ذلیل ہو یا تصویر ہاتھ کے اندر ہو تب بھی مکروہ نہیں کہ وہ نازی کے کپڑوں میں پوشیدہ ہو شارج نے کہا کہ شہمی کی عبارت میں
فی یدہ کی جگہ نے بدینہ یعنی اسکے بدن میں تصویر کا ہونا مکروہ نہیں مہ یعنی تن کی عبارت میں یہ اشکال ہے کہ اگر ہاتھ میں تصویر ہوگی تو ایک ہاتھ کو دوسرے
پر رکھے کی سنت ادا ہو سکی حالانکہ ترک سنت مکروہ ہے پھر ہم کراہت کا قول کیسے درست ہوگا ان اگر تصویر ہاتھ میں لگی ہو یا گدی ہوئی ہو تو ہو سکتا ہے
کذا فی شرح المیتا و علی خاتمہ نقیض غیر متین قال فی البحر وفادہ کراہۃ المستعین لا المستعین کس اضرۃ او ثوباً او خدۃ المصفا و کانت صغیرۃ متین

تیسرے کھے کا بدون ریا کے جیسا کہ شرح بیان کیا ہو بجز الراقین میں مسمیٰ کسیر صیغہ آگے کا ہو اور بجز الراقین اور علیہ وغیرہ میں بجمین ہر جگہ اصطلاح
عوام میں تیسرے کھے میں یعنی کچھ دانے ایک ڈورے میں پروئے ہوئے اور دلیل جواز تیسرے کھے کی وہ حدیث ہے جو ابو داؤد اور ترمذی اور نسائی وغیرہم نے
سعد بن ابی وقاص سے روایت کی ہے کہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک عورت کے پاس گیا جس کے سامنے کچھ گٹھیاں یا کنکریاں تھیں جن پر وہ
وظیفہ پڑھتی تھی آپ نے ارشاد فرمایا کہ میں تجھ کو اس سے آسان تر اور افضل بتائے دیتا ہوں اس طرح پڑھ (سبحان اللہ عدداً خلق فی السما سبحان اللہ عدداً خلق
فی الارض سبحان اللہ عدداً ما بین ذلک سبحان اللہ عدداً ما ہو الخالق واحد مثل ذلک واحد اکبر مثل ذلک ولا الا الله مثل ذلک ولا حول ولا قوة الا بالله
مثل ذلک) تو اس حدیث میں اسکو کنکریوں یا گٹھلیوں پر شمار کرنے سے منع نہ فرمایا بلکہ طریق آسان اور افضل ارشاد کر دیا اگر کسی چیز پر شمار کرنا
مکروہ ہوتا تو بیان فرمادیتے اور تیسرے کھے میں اس حدیث کے مضمون سے اتنی ہی زیادتی ہوتی ہے کہ گٹھلی وغیرہ کو ایک دھماکے میں پڑھتے ہیں اس طرح کی زیادتی
منع میں کچھ اثر نہیں کرتی علاوہ ازین تیسرے کھے کا رکھنا صوفیہ اخبار سے منقول ہے بان اگر نمود اور شہرت کے لیے رکھے تو اللہ کر وہ کذا فی الشامی لایکرہ فی حلیہ وغیرہ
ان خاف الذی اذ لا امر للہ لہ لانه منفعۃ لنا فالاولی ترک الخیمۃ البیضاء الخوف الاذی کر وہ نہیں نازی کو مار ڈالنا سانپ یا بچھو کا اگر نازی ایدا سے ڈرے کہ وہ
مداخل کے مباح کرنے کے لیے ایسے کہ ہمارے فائدہ کیواسطے ہو تو بہتر ہے چھوڑ دینا سفید سانپ کا ایدا کے ڈر سے مسمیٰ میں ہے کہ ناز کے اندر دو سیاہ چوڑے
لوٹل کر دینی سانپ اور بچھو کو تو بیان اعتراض ہوتا تھا کہ جب حکم انکے کرنے کا ہے تو چاہیے تھا کہ انکا مارنا مستحب ہوتا اور اتن نے صرف عدم کراہت پر اکتفا کیا
اسکا جواب دیا ہے کہ یہ امر حدیث میں مباح ہے کہ اس میں ہمارا ہی نفع ہے اور سفید سانپ کو نہ مارنے کی وجہ یہ ہے کہ حدیث میں اسکو جن فرمایا ہے تو حیات کے اسباب
محموظ رہنے کے لیے اکانہ مارنا اولیٰ ہوا کہ انکے مارنے میں ہمارا ضرر ہے اور نہ ہی میں ہے کہ بدون خوف ایدا کے مارنا سانپ اور بچھو کا ناز کر وہ کذا فی الشامی لایکرہ فی حلیہ وغیرہ
مطلقاً و لعل کثیر علی الاظهر و لکن صحیح الجلی الفساد سانپ اور بچھو کا مار ڈالنا نازین مطلق کر وہ نہیں اگر عمل کثیر سے اس سے اس پر قول ظاہر ہے لیکن طبعی نے نصیح
ناز کے فاسد ہونے کی ہے اور صورت عمل کثیر کے دلائل صلوٰۃ الی ظہر قاعدہ و قیام و تسبیح الا اذا خیف العطا بحدیثہ اور کر وہ نہیں ناز پڑھائیے ہوئے
تھیں یا کھرے ہوئے کی پشت کی طرف اگرچہ وہ باتیں کراہت ہو مگر جس صورت میں کہ خوف بہک جانے کا ہو اسکی باتوں سے تو اللہ کر وہ ہو ولا الی مصحف
سین مطلقاً و سمع او سراج افار تو قد لان الجوس نا تجلہ لاجل النار الموقدۃ فنیہ اور کر وہ نہیں ناز قرآن کی طرف یا لکوار کی طرف کو مطلق فیضی ہونے ہو
یا رکھی ہوئی ہو یا ناز پڑھا موم کی ہی کی طرف یا چراغ کی طرف یا آگ کی طرف جو روشن ہوا سیلے کہ آتش پرست عبادت خجکاری کی کرتے ہیں نہ طبعی آگ کی
الذانی القنیہ مطلقاً و فی جملہ ہی اور چراغ اور آگ تینوں کی علت ہے و لاگ سے مراد وہ ہے جس میں صرف شعلہ ہو اور نہ ہی آگ نہ ہو اگر کو لگا یا خجکاری
ہی ہوگی تو خالی کراہت سے نہیں کذا فی الغابہ اعلیٰ بساط فیہ تائیل ان لم یجد علیہا ما تر یا کر وہ نہیں ناز اس فرش پر جس میں تصویریں ہوں بشرطیکہ
تصویریں پرچہ کر کے کر وہ نہیں بسبب اس وجہ کے کہ پتھر گزری یعنی فرش پر تصویر کا ہونا اسکی ذلت کا باعث ہے فروع مسائل لمحہ شامی کے
یہ اشمال الصا والاعمار والشم والشم کر وہ ہے اشمال صابغی چادر کو بدین سر سے پانون تک ایسی طرح لپیٹنا کہ کہیں سے ہاتھ باہر نہ نکلا کر وہ ہے عمار
نیمے دوپٹہ یا پگڑی کو سر سے باندھا اس طرح کہ سر میں سے سر کھلا رہے اور وجہ کراہت ان دونوں امر کی یہ ہے کہ حدیث میں ان سے نہی وارد ہو اسلئے کراہت تحریری
معلوم ہوتی ہے کذا فی الشامی اور کر وہ ہے و حاتم باندھا اس طرح کہ ناک اور منہ و حک جاے کیونکہ آتش پرست آگ کی عبادت کی وقت ایسا ہی کرتے ہیں اور کر وہ
ہر دور کی سانس کے ساتھ ریشہ کا لٹام تم تباے فوقانیہ دنون و حاتم ہے اور بعض نسخوں میں تخم ہو یعنی آگوتھی کا ہننا نازین علی قلیل کے ساتھ کر وہ ہے
مطلقاً و فی ابوالسعود سے نقل کیا کہ و حاتم کا باندھا کر وہ تحریری ہے اور رخصت کر کے ریشہ نکالنے کا حکم مثل کھانہ مارنے کے ہے چنانچہ اسکی تفصیل گزری کذا فی الشامی
و کل علی قلیل بلاندر کفرض اقلہ قبل الاذی احد کر وہ تحریری ہے ہر علی قلیل بدون عذر کے شلاجون کا مار ڈالنا پہلے کانٹے کے ترک کل سنتہ و مستحب اور

لہ
بچھو کا مارنا مستحب ہے
ناز کر وہ نہیں ناز پڑھا موم کی ہی کی طرف یا چراغ کی طرف یا آگ کی طرف جو روشن ہوا سیلے کہ آتش پرست عبادت خجکاری کی کرتے ہیں نہ طبعی آگ کی
الذانی القنیہ مطلقاً و فی جملہ ہی اور چراغ اور آگ تینوں کی علت ہے و لاگ سے مراد وہ ہے جس میں صرف شعلہ ہو اور نہ ہی آگ نہ ہو اگر کو لگا یا خجکاری
ہی ہوگی تو خالی کراہت سے نہیں کذا فی الغابہ اعلیٰ بساط فیہ تائیل ان لم یجد علیہا ما تر یا کر وہ نہیں ناز اس فرش پر جس میں تصویریں ہوں بشرطیکہ
تصویریں پرچہ کر کے کر وہ نہیں بسبب اس وجہ کے کہ پتھر گزری یعنی فرش پر تصویر کا ہونا اسکی ذلت کا باعث ہے فروع مسائل لمحہ شامی کے
یہ اشمال الصا والاعمار والشم والشم کر وہ ہے اشمال صابغی چادر کو بدین سر سے پانون تک ایسی طرح لپیٹنا کہ کہیں سے ہاتھ باہر نہ نکلا کر وہ ہے عمار
نیمے دوپٹہ یا پگڑی کو سر سے باندھا اس طرح کہ سر میں سے سر کھلا رہے اور وجہ کراہت ان دونوں امر کی یہ ہے کہ حدیث میں ان سے نہی وارد ہو اسلئے کراہت تحریری
معلوم ہوتی ہے کذا فی الشامی اور کر وہ ہے و حاتم باندھا اس طرح کہ ناک اور منہ و حک جاے کیونکہ آتش پرست آگ کی عبادت کی وقت ایسا ہی کرتے ہیں اور کر وہ
ہر دور کی سانس کے ساتھ ریشہ کا لٹام تم تباے فوقانیہ دنون و حاتم ہے اور بعض نسخوں میں تخم ہو یعنی آگوتھی کا ہننا نازین علی قلیل کے ساتھ کر وہ ہے
مطلقاً و فی ابوالسعود سے نقل کیا کہ و حاتم کا باندھا کر وہ تحریری ہے اور رخصت کر کے ریشہ نکالنے کا حکم مثل کھانہ مارنے کے ہے چنانچہ اسکی تفصیل گزری کذا فی الشامی
و کل علی قلیل بلاندر کفرض اقلہ قبل الاذی احد کر وہ تحریری ہے ہر علی قلیل بدون عذر کے شلاجون کا مار ڈالنا پہلے کانٹے کے ترک کل سنتہ و مستحب اور

مکرمہ تشریحی ہے جو پورا ہر سنت اور متحب کا شامی نے کہا کہ اگر سنت زیادہ ہو گی تو عجب نہیں کہ اسکا ترک مکروہ تحریمی ہو و حمل الطفل واداء نسخ حدیث
ان فی الصلوۃ شغل اور مکروہ ہر بدون حاجت اٹھالیا بچہ کا نازین اور جو قصہ کہ حدیث میں وارد ہے وہ منسوخ ہے اس حدیث سے کہ ان فی الصلوۃ شغل
یعنی نازین ایک شغل ہے جو اور باتوں کا مانع ہے مگر یہ جواب ہر سوال مقدّم کا کہ بچہ کا اٹھانا مکروہ کیسے ہو سکتا ہے یہ امر تو صحیحین میں بروایت ابو قتادہ ثابت ہے کہ
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نازین اپنی نواسی بی بی امہ کو اٹھالتے تھے جب سجدہ کرتے تھے تو انکو اٹارتے تھے اور کھڑا ہونے کے وقت پھر اٹھالتے تھے اس حال
کا جواب ایک تو یہی ہے جو شاہ نے دیا کہ یہ حکم منسوخ ہے مگر یہ جواب کام کا نہیں اس لیے کہ حدیث (ان فی الصلوۃ شغل) ہجرت سے پیشتر کی ہے اور قصہ بی بی امہ کا ہجرت کے
بعد ہے تو وہ حدیث اسکی ناسخ کیسے ہو سکتی ہے اور ایک جواب بدائع میں مذکور ہے کہ یہ فعل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اس لیے تھا کہ آپ کو اسکی ضرورت تھی کیونکہ ایسا شخص
توئی نہ تھا جو بی بی امہ کی حفاظت کرتا تو اگر اب بھی کوئی شخص اس طرح کی ضرورت میں مبتلا ہو تو اسکو بچہ کا اٹھانا مکروہ نہیں البتہ بدون حاجت مکروہ ہوگا
لہذا فی الشامی دیباچہ قطعاً نحو قتل خیمہ دندہ و فور قدر و ضیاع مایتمہ و رہم لہ و غیرہ اور سیاح و نماز کا توڑ دینا اگرچہ نماز فرض ہو ان جیسے مذرون سے مثلاً
سانپ کا مارنا اور سواری کا بھاگ جانا اور ہانڈی کا ابلنا اور تلف ہونا ایسی چیز کا جسکی قیمت ایک درم یعنی پانچ آنہ ہوں خواہ وہ چیز نازی کی ہو یا کسی دوسرے
کی م اسی طرح اگر خوف ہو کہ بھیر یا کوئی بکری اٹھالیا جائے تو جائز ہے کہ ناز توڑ کر بھیر لے کر دفع کرے کذا فی نور الاضیاح و سبب لہذا فتح الاحشیں و لا یخرج من قتل
ان لم یخف فوت وقت و جماعہ اور سبب ہر ناز کا توڑ دینا پاخانہ اور پیشاب کے دباؤ کے وقت اور خلاف سے نکلنے کی واسطے اگر خوف نہ ہو وقت کے جاننا کیا بہت
کے لئے کام شامی نے کہا کہ بول و براز کے دباؤ کے ساتھ ناز پڑھنی مکروہ تحریمی ہے تو اس کے توڑنے کو واجب کہنا چاہیے تھا نہ سبب اگرچہ جماعت فوت ہو جائے
اور خلاف سے نکلنے کی یہ صورت ہے کہ ناز پڑھنے میں کسی عورت اجنبی نے مثلاً ہاتھ لگا دیا تو سبب ہے کہ ناز کو توڑ دے کیونکہ اس صورت میں امام شافعی کے نزدیک نازی ہوگی
و جب لامائتہ ملوف و غرق و حرقی اور واجب ہے ناز توڑ دینا واسطے فریاد سی فریاد خواہ اور ڈوبے اور چلے آدمی کے م طحاوی نے کہا کہ ظاہر یہ ہے کہ ایسے امور کے
لیے ناز کا توڑنا فرض ہو اور مثل اسکے ہر اند سے کو کون میں کرتے دیکھنا لالہ اء احدا بویہ بلا استغاثۃ الا فی النفل فان علم انہ یصلہ لابس ان لا یجیبہ وان لم یعلم
اجابہ نہیں جائز ہے ناز فرض کا توڑنا واسطے پکارنے مان یا باپ کے بدون فریاد خواہی کے گمیر نفل نازین اگر مان یا باپ پکارے تو جواب دینا واجب ہے
گوئی فریاد خواہی کے واسطے نہ پکارا ہو کذا فی الشامی پھر اگر مان یا باپ کو معلوم ہو کہ وہ ناز پڑھتا ہے تو کچھ مضائقہ نہیں جواب دینے کا اور اگر معلوم نہ ہو تو جواب دے
ح مان یا پ سے مراد اصول ہیں گو اوپر کے ہوں یعنی داد ایا نا یا نا یعنی دادی ہو تب بھی حکم ہے یہاں تک بیان ناز کے اندر کے کردہات کا تھا اب مصنف
وہ کردہات بیان کرتا ہے جو ناز کے باہر ہوں مگر ناز کے توابع میں سے ہیں و کیرہ تحریر استقبال القبلة بالفرج ولو فی الخلاء بالبدن التوطؤ و کذا استدباراً
فی الاصح اور مکروہ تحریمی ہے بول و براز کے وقت شرمگاہ کا منہ کرنا قبلہ کو اگرچہ پاخانہ کے اندر ہو اور اس طرح مکروہ تحریمی ہے پشت پھر ناقبلہ کی طرف کو صحیح
قول شاہ نے کہا کہ لفظ خطا الف مدودہ کے ساتھ پاخانہ کے مکان کو کہتے ہیں م وجہ کراہت کی یہ ہے کہ صحاح ستہ میں مردی ہے کہ جب تم پاخانہ پھر تو قبلہ
کی طرف منہ نہ کر نہ پشت بلکہ اسکو داہنی طرف کر لو یا بائیں اور یہ حکم مرد و عورت دونوں کو یکساں ہے اور کراہت بول و براز کے وقت ہر پانی سے استنجا کرنے
کے وقت کراہت تحریمی نہیں اور استقبال فرج کی قید سے یہ نکلا کہ اگر سنیہ قبلہ کی جانب ہو اور شرمگاہ کو جانب قبلہ سے پھر کر پیشاب کر لیا تو مکروہ نہ ہوگا
لہذا فی الشامی لکھا کہ لبائع اساک صبی یسول نحو ما جیسے مکروہ تحریمی ہے بانی شخص کو پیشاب کرنا بچہ کا قبلہ کی طرف کو اس لیے کہ بائع کو بچہ کے ساتھ
ایسا فعل کرنا حرام ہے جو بچہ پر بائع ہونے کے بعد حرام ہو مثلاً حریر یا زور پہنا نا لڑکے کو حرام ہے کہ ان فی الشامی دیکھا کہ مدرجہ فیہ فی نوم و غیرہ
الیہا ای عدالانہ اساتہ ادب قالہ ملا یا کیر در جیسے مکروہ ہے و دونوں باتوں کا پھیلنا سونے میں یا سوائے سونے کی حالت کے قبلہ کی طرف
یعنی پاؤں پھیلانا دانستہ مکروہ ہے اس لیے کہ یہ بے ادبی ہے کہ ایسا کرے اسکو بلا یا کیر نے م طحاوی نے کہا کہ عدا کے معنی کہ بدون غدر اور سہو کے پھیلنا ہے

تو اگر غدر سے یا بھول کر پھیلا دیکتا تو مکروہ ہوگا اور دونوں پاؤں کے مانند حکم ایک پاؤں کے پھیلانے کا اور باغ اور لڑکا اس حکم میں برابر ہیں شامی
 نے کہا کہ وجہ کراہت کو بے ادبی قرار دینے سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ کراہت تنزیہی ہو مگر آگے آدھکا کہ قبلہ کی طرف پاؤں پھیلانے سے آدمی کی گواہی قبول
 نہیں ہوتی اس سے معلوم ہوتا ہے کہ کراہت تحریمی ہے اور الی مصحف اوشی من الکتاب الشرعیۃ الا ان یکون علی موضع مرتفع عن المحاذاة
 فلما کرہ قال الکمال یا مکروہ ہر پاؤں پھیلا کر قرآن مجید کے یا کسی کتاب شرعی کی طرف یعنی تفسیر وحدیث وفقہ اور ان کے اصول کی کتاب کی طرف گریہ کہ کتاب
 موصوف کسی اونچی جگہ پر ہو پاؤں کی سیدھ سے تو پاؤں پھیلا کر مکروہ ہوگا لہذا اسکو کمال الدین محقق نے شامی نے کہا کہ ظاہر اگر کتاب بہت دور
 رکھی ہو تب بھی کراہت نہوگی لہذا علق باب المسجد لا خوف علی متاعہ بہ لفتیہ اور جیسے مکروہ ہو تھل لگانا مسجد کے دروازہ کو مگر اپنے اسباب کے ٹوٹے اگر قفل
 لگا دے تو مکروہ نہیں اسی پر فتویٰ ہم شامی نے کہا کہ علق کی جگہ اطلاق کتنا چاہیے تھا کیونکہ قاموس میں ہے کہ علق باب بخت خراب ہے اطلاق باب فصیح ہے اور وہ
 کراہت یہ ہے کہ دروازہ بند کرنے سے نمازیوں کو نماز سے روکنا یا جاکا حالانکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے (ومن اظلم من منع مساجدا من یذکر فیہا اسمہ) اور خوف
 ستاع کی صورت میں بھی اوقات نماز میں بند کرنا مکروہ ہوگا کذا فی البحر ذکرہ بحوالہ لوطی فوقہ والبول والنحو لانہ مسجد الی عنان السماء واتخاذہ طریقاً لبعیر
 وصرح فی القنیۃ لفتیہ بامتیادہ اور مکروہ تحریمی ہے صحبت کرنا مسجد کی بخت پر اور بول و برار کرنا اسلئے کہ وہ مسجد ہے تحت الشریعہ سے لیکر آسمان کی سطح تک اور
 مکروہ ہے ہر چھوڑ دینا مسجد کو راستہ بدون مذکر کے اور قنیۃ میں تصریح کی ہے آدمی کے فاسق بد جانے کی مسجد کو راستہ بنالینے کی مادت کرنے سے یعنی اگر مادت
 لڑ لگا کہ راستہ مسجد ہی میں ہو کر چلے تو فاسق ہو جائیگا و ادخال نجاست فیہ وعلیہ فلا یجوز الاستصحاب بدین جس فیہ والتیئینہ بخیر لا البول لفتیہ
 و لونی انما مکروہ ہے اندر لیجانا نجاست کا مسجد میں اور اس بنا پر متفرع ہوا کہ جائز نہیں چراغ جلانا یا کتیل سے مسجد کے اندر اور نہ اشتر کاری کرنا مسجد کا پالاک
 گھاسے سے اور نہ پیشاب کرنا اور فصد کھلوانا اگرچہ برتن کے اندر پیشاب اور خون لیا جائے م فنادے مالگیری میں ہے کہ جس آدمی کے بدن پر نجاست
 لگی ہو وہ مسجد کے اندر نجاست سے اور جس گارے میں ناپاک پانی پڑا ہو اس سے مسجد کا لبنا مکروہ ہے و بدحرم ادخال صبیان و مجامین حیث یصلح لیسرہم والیکرہ
 حرام ہے داخل کرنا لڑکوں اور مجنونوں کا مسجد میں جبکہ گمان غالب ہو کہ مسجد کو ناپاک کر دینگے اور اگر ایسا نہ ہو تو اندر لیجانا لکھا مکروہ ہے ہم شامی نے کہا کہ مرد حرام
 ہونے سے مکروہ تحریمی ہے اور وجہ اندر نہ لیجانے لڑکوں اور دیوانوں کی یہ ہے کہ حدیث منوع میں آچکا ہے کہ اپنے سہا د کو لڑکوں اور دیوانوں اور بیع اور شرا
 اور شور و غل اور شمشیر کشی اور اقامت حدود سے علیحدہ رکھو اور مجنون میں آنکھ بند کرنا مکروہ کذا فی البحر ذکرہ معلوم ہوا کہ در صورت گمان جس نے لڑکوں
 کا لیجانا مکروہ تنزیہی ہے یعنی لہذا اما ہذا علیہ وخفہ و صلوٰۃ فیہما افضل اور مسجد میں جانے والے کو چاہیے دیکھ بھال لیتا اپنے جوتے اور موزہ کو کہ آلودہ نجاست ہو
 اور نماز پڑھنا مازی کا جوتوں اور موزوں کو پہن کر بشرطیکہ ظاہر ہوں افضل ہم وجہ فضیلت یہ ہے کہ طہرائی نے حدیث روایت کی ہے کہ نماز پڑھو جوتوں
 کو پہن کر اور دیود کی مشابہت مت کرو شامی نے کہا کہ عمدہ لفتی میں ہے کہ جوتا پہن کر مسجد میں جانا اس زمانہ کے عرف میں داخل ہے ادبی ہے اور خوف
 مسجد کی فرش کے آلودگی کا بھی ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں یہ خوف تھا کیونکہ مسجد شریف میں اسوقت کنگریں کچی ہوتی تھیں لہذا
 اوکرو فوق بیت جعل فیہ سجداً بل دلافیہ لایطہیں مسجد شریف مکروہ نہیں ایسا مذکور ہے یعنی جامع اور بول اور ہزار اس گھر کی چھت پر حسین ناز پڑھنے کی جگہ
 بنائی گئی ہے بلکہ خواتین جگہ میں یہ خیرین مکروہ نہیں اسلئے کہ وہ مسجد شرعی نہیں م یعنی مسجد شرعی وقف اور ائمان عام ہے ہوتی ہے اور گھر میں ایک جگہ
 یہ پوت کرنا رکھنے کے لیے کر لینے سے مسجد نہیں ہو جاتی و اما المتخذ لصلوٰۃ جنازۃ او عید فو مسجد فی حق جواز الاقتدا فان الفضل الصنفون رفقا
 بالناس لانی حتی غیرہ بہ یعنی نہایت اور وہ مکان جو نماز جنازہ یا عید کے لیے مقرر کیا جائے سو وہ مسجد ہے اقتدا کے درست ہونے کے حق میں اگرچہ
 صنفون میں انفصال ہو جواز اقتدا میں اسکو مسجد اسلئے قرار دیا گیا کہ لوگوں پر آسانی ہو مکان مذکور مسجد نہیں ہے جواز اقتدا کے سوا دوسری چیزوں کے

اور کون زیادہ
 ظاہر اس سے
 کہ مسجد میں
 اس کی مسجد میں
 اسکا نام ہے
 باقی ہے

حق میں کذا فی النہایہ ہم بحر الرائق میں لکھا کہ ظاہر اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ جب عید گاہ اور نماز جنازہ کا مکان مسجد میں تو اس میں بول و برار و جہاں
 ہو حالانکہ بانی نے اس لیے نہیں بنوایا تو لائق یہ ہو کہ یہ اس وقت درست نہوں اگرچہ ہم اسکو مسجد نہ کہیں اور مقابل قول حق یہ کا وہ قول ہو جسکی تصحیح محیطین کی ہے
 کہ مکان نماز جنازہ کے لیے کسی بات میں حکم مسجد میں اور جسکی تصحیح تاج الشریعہ نے کی ہو کہ عید گاہ ہر بات میں حکم مسجد کا رکھتی ہو کذا فی الشارح
 محل و خولہ لجنب و حالض کفنا و در باط و در رستہ و مساجد خاص و اسواق و اسوار ع پس حلال ہو داخل ہونا عید گاہ اور مکان جنازہ میں جنب
 اور حائضہ کو جیسے حلال ہو انکو داخل ہونا مسجد کے خا میں اور خالقہ اور مدرسہ میں اور حیوضوں کی مسجدوں اور بازاروں کی مسجدوں میں نہ شارع عام
 کے مساجد میں ہم نماز مسجد وہ مکان ہو جسکے اور مسجد کے بیچ میں راستہ نہ ہو اور حیوض کی مسجد سے وہ چوتڑہ مراد ہو حیوض کے پاس بنادیتے ہیں تاکہ جو کوئی
 وضو کرے اسپر تحیۃ الوضو یا اور نماز پڑھے اور بازار کی مسجد سے وہ چوتڑہ مراد ہو جو غیر نافذ بازار میں نماز کے لیے بنائیتے ہیں جیسے سودا گروں کی سہ اسے
 میں ہو کرتے ہیں غرض کہ ان مکانوں کو حکم مسجد میں اور شارع عام کی مسجد میں جماعت میں نہیں وہ در حکم مسجد میں مگر انہیں اعتکاف نہ کیا جائے
 کذا فی التامی و لا باس بنقشہ خلا محسرا بہ فانه لیکرہ لانه لیلی المصلی و لیکرہ الکلف بدقائق القوس و حوہ خصوصاً مسجدہ و القبلۃ قال اسکھ
 ولی خطر المحیطی و قیل لیکرہ فی المحراب و دون السقف و المورخ استی و ظاہرہ ان المراد بالمحراب جدار القبلۃ فلیحفظ و لیکرہ مضائقہ نہیں مسجد کے نقش کرنا
 سوار محراب کے کہ محراب کا نقش کرنا مکروہ ہے اس لیے کہ نازی کو لو میں ڈالنا ہر بغیہ خشوع کو غل ہوا و مکروہ ہے لکھ کر نابار یک نقش و نگار اور اس کے
 مثل سے خصوصاً قبلہ کی دیوار میں گھایا اسکو حلی نے اور مجتبیٰ کے باب انظر میں ہے کہ بعض فقہانے لکھا کہ نقش و نگار محراب میں مکروہ ہے نہ حجت و کھلی دیوار
 میں نام ہوا قول مجتبیٰ کا اور ظاہر اس قول کا یہ ہے کہ محراب سے مراد قبلہ کی دیوار ہو تو اسکو یاد کر لینا چاہیے مگر نیچلی دیوار اور چھت کو کراہت سے مستثنیٰ کر کے
 سوا و نیز علت کراہت کو عدم خشوع قرار دینے سے معلوم ہوتا ہے کہ محراب سے غرض مصلیٰ کے سامنے کی دیوار ہے اس لیے کہ خشوع کا جائز ہونا مصلیٰ کو
 براہ و دیہی صف اول کے وقفہ یوں کو بھی برابر ہو کہ خشوع عیب کے لیے مستحب ہو اور لو کو علت کراہت قرار دینے سے معلوم ہوا کہ بیان غرض کراہت سے بھی
 ہو کذا فی التامی بحسب و ما وہب لو بالہ احلال لاس مال لو وقف فانه حرام و ضمن متولیہ افعال نقش و البیاض لا اذا حیث طمع الظلمۃ فلا باس بہ کافی و الا
 اوکان الاحکام البناء ادا و الوقف فعل مثله اقول ہم یمر الوقف لکما کان و تامة فی البحر مضائقہ نہیں نقش کرنا مسجد کا چہ نہ اور سونے کے پانی سے اگر نقش کرنا والا
 اپنے مال حلال سے کرے نہ مال وقف سے اس لیے کہ مال وقف سے نقش کرنا حرام ہو اور ضامن ہو گا مسجد کا شولی اگر نقش و نگار یا سفیدی مال وقف سے
 گر گیا مگر جبکہ خوف ہو لایح ظالمون کا یعنی مال وقف بہت سا جمع ہو اور ڈرے کہ ظالم چھین لینگے تو اسوقت نقش کرنا مضائقہ نہیں کذا فی التامی و
 مگر اس صورت میں ضمان نہ لگا کہ نقش وغیرہ عمارت کی مضبوطی کے لیے ہوں یا خود وقف کر سوائے اس طرح کے نقش ہوائے ہوں تو اس صورت میں بھی
 ضمان نہ لگا بسبب قول فقہانے کہ وقف کی تعمیر ویسی کیجادیے جیسے پہلے تھی اور اسکا پورا بیان بحر الرائق میں ہم مال حلال کی قید اس لیے لگائی کہ مال حرام سے
 مسجد کا نقش و نگار مکروہ تحریمی ہو اور مسجد سے غرض اندرون مسجد اس سے معلوم ہوا کہ خارج مسجد کی ریت کرنی مکروہ ہے کذا فی التامی عن البحر فریوع مسئل
 لمحہ شارح کے مساجد کے احکام میں افضل لمساجد مکہ ثم المدینہ ثم القدس ثم قبائلم الاقدم ثم الاغظم ثم الاقرب سب مسجدوں میں افضل مسجد مکہ ہے
 لیکرہ اس میں کعبہ جسکی شان میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے (اول بیت وضع للناس) پھر مدینہ منورہ جسکی شان میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ایک
 نماز سیری اس مسجد میں برابر سیری ہزار نمازوں کے اسکے سوا دوسری مسجد میں ہر مسجد حرام کے پھر مسجد مقدس یعنی بیت المقدس ہے کہ تصریح ثواب کے زلیوئی
 کی اسکے اندر حدیث میں موجود ہے پھر مسجد قبائیم قاف و الف مقصورہ یا مدودہ جسکی شان میں آیت (اس علی التقویٰ من اول یوم) الایہ ہر ان چاروں
 مسجدوں کے بعد افضل وہ مسجد ہو جو قدیم ہو پھر وہ جو زیادہ بڑی ہو پھر وہ جو قریب تر ہو مگر یہ ترتیب حلیہ میں اجناس سے نقل کی ہو اور بحر الرائق

مسجد کے نقش کرنا مکروہ ہے
 اگرچہ مکروہ تحریمی نہ ہو
 بلکہ مکروہ تنزیہی ہے
 لہذا اگرچہ مکروہ ہے
 مگر اگرچہ مکروہ ہے
 مگر اگرچہ مکروہ ہے

احکام مساجد

میں بعد بیت المقدس کے جامع مسجدوں کو اور ان کے محلہ کی مسجدوں کو اور شام کی مسجدوں کو اور شام کی مسجدوں سے وہ مسجدیں
 مراد ہیں حکام امام اور مؤذن معین نہیں اور جامع مسجدوں سے یہ عرض ہو کہ جنین وسعت زیادہ اور جماعت بہت ہوتی ہو اور انہیں سے افضل وہ ہے
 جو زیادہ قدیم ہو جیسے مسجد قبا ہر چہ وہ حسین جماعت زیادہ ہوتی ہو پھر وہ جو قریب تر ہو کذا فی الشامی و مسجد استاذہ لد رسہ اوسلع الاخبار افضل اتفاقاً اور مسجد
 اپنے استاد کی اس سے بڑھنے کے لیے یا حدیث سننے کے لیے یا سب سے افضل ہو یعنی قدیم تر اور اعظم اور اقرب سے بالاتفاق اس لیے کہ ائمہین دونوں اب ہر ایک
 جماعت دوسرے سے مکمل علم مسجد حیاء افضل من الجامع اور مسجد نازی کے محلہ کی افضل ہو مسجد جامع سے م شامی نے کہا کہ مسجد جامع سے مراد یہ ہے کہ جسکی
 جماعت بہت محلہ کی مسجد کے زیادہ ہوتی ہو بلکہ غانیہ میں ہو کہ اگر محلہ کی مسجد میں کوئی مؤذن نہ ہو تو نازی ائمہین جا کر اذان کہے اور نماز پڑھے اگرچہ تنہا ہو
 اس لیے کہ محلہ کی مسجد کا اسکے ذمہ حق ہو اور اگر محلہ میں دو مسجدیں ہوں تو جو پیشتر بنی ہو ائمہین جلسے اگر یا صلہ برابر ہو ورنہ قریب کی مسجد میں جاسے و اس مجمع
 ان ما انشئ مسجد الدینیۃ لقی بئسۃ انفسیۃ نعم تحریر اللادل اولی و ہوا مائۃ فی المائۃ ذکرہ ملا علی نے شرح لباب المناکک و رجم یہ ہے کہ مسجد مدینہ منورہ میں جس قدر
 لائق کی گئی ہو وہ ثواب میں اصل مسجد کے ساتھ ملتی ہے یعنی خدا رالاحق میں بھی ایک نماز کا ثواب ہر ایک کی برابر ہو ان اول مسجد کی شکل کہ فی بہتر ہے اور
 اصل مسجد سوا تھکا طول اور شامی عرض ہے ذکر کیا ہوا اسکو ملا علی قاری نے لباب المناکک کی شرح میں م اندون میں اصل مسجد کی ساخت کے لیے
 سلطان روم مرحوم نے ستونوں پر لکھا دیا ہوتا کہ ہر شخص سہولت سے تیسرے کے مسجد مبارک اس قدر تھی اور اس مسئلہ کا ذکر شرع و صلوٰۃ میں قبلہ کی بحث
 سے پیشتر گذر چکا رہا ان دیکھا جائے یہ مجرم فیہا سوال و کیرہا لانظار مطلقاً و قبل ان محلی اور حرام ہر مسجد میں سوال کرنا اور مکروہ ہر سائل کو مسجد میں
 دینا ہر حال میں اور بعض نے کہا کہ اگر سائل گردنوں پر لوگوں کی بھلائی کے نوکر وہ ہو ورنہ مکروہ نہیں م شامی نے باب النحر والابا قین اسی محلے قول پر اکتفا
 کیا ہے چنانچہ کہا کہ مکروہ ہر سائل مسجد کو دینا اگر مسبوت کہ وہ لوگوں کی گردنوں کی بھلائی کے قول مختار میں اس لیے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اپنی انگوٹھی نماز کے
 اندر دی اسد تعالیٰ نے انکی تعریف کی اس آیت میں (و یوتون الزکوٰۃ و ہم را کون) یعنی دیتے ہیں خیرات اسوقت میں کہ وہ رکوع کرتے ہوں کذا فی الطحاوی
 و انشاء صلاۃ او شرا لامافیہ ذکر اور مکروہ ہر کھولی چیز کا تاش کرنا مسجد میں اور مکروہ ہر مسجد میں شعر پڑھنا اگرچہ اشعار میں ذکر ہوا لگا پڑھنا مکروہ نہیں
 م م گم ہوئی چیز کا مسجد میں تاش کرنا اس لیے مکروہ ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم کسی کو مسجد میں گم ہوئی چیز کو ڈھونڈنا ہو تو کہو کہ
 خدا تعالیٰ اسکو تجھ واپس کرے یعنی خدا کرے کہ تجھ کو وہ چیز ملے اور ابواللیث سمرقندی نے شعر میں یہ تفصیل کی کہ اگر اشعار میں وعظا و ر خدا تعالیٰ کی نعمتوں
 اور حکمتوں کا ذکر اور متقیوں کی صفت کا بیان ہو تو لگا پڑھنا بہتر ہے اور اگر انہیں ذکر زمانوں اور امتوں کا ہو تو مباح ہے اور اگر کسی مسلمان کی جو بیوی تھی
 ان باتوں میں حرام ہے اور اگر خط و خال کا وصف ہو تو پڑھنا مکروہ ہے اور ابو داؤد اور ترمذی کی حدیث مسجد میں شعر خوانی کی ممانعت کی ہے اشعار پر
 محمول ہو کذا فی الشامی و رفع صوت بکرا لا یتفقہا اور مکروہ ہر مسجد میں بلند کرنا آواز کا ذکر سے مگر فقہ کیلئے سکھانے والوں کو آواز کا بلند کرنا مکروہ نہیں م ذکر
 جہری میں قید اس بات کی ہونی چاہیے کہ جسین خوف ربایا نازیوں کی ایذا کا ہو اور اگر ان سے خالی ہو تو بعض علماء کے نزدیک ذکر جہری ہی افضل ہے اس لیے کہ آقا
 فائدہ سننے والوں کو بھی ہوتا ہے اور خود ذکر کرنا بوالامید اردل رہتا ہے اور نشاط زیادہ پاتا ہے اور انہ علماء ذکر خفی کو ترجیح دیتے ہیں اس وجہ سے کہ حدیث میں ارادہ
 حد الذکر الخفی یعنی بہتر ذکر آہستہ ذکر کرنا ہر کذا فی الطحاوی و الشامی بتصرف و الوضوء الا فیما عدل لک اور مکروہ ہر مسجد کے اندر وضو کرنا اس لیے کہ اسکے پانی سے
 گھن آتی ہو کہ اگر تھوکر اور رینٹ سے خالی نہیں ہوتا کذا فی الشامی مگر وضو کرنا اس مقام میں جو وضو کے لیے بنایا گیا ہو مکروہ نہیں طحاوی نے کہا کہ یہی
 حکم بدون جاہت کے نہانے کا ہے و غیر من الاشجار الا نفع کفیل نزلکون للسمیاء اور مکروہ ہر مسجد میں درختوں کا لگانا اگر کسی نفع کے لیے مکروہ نہیں
 جیسے کم کرنا رطوبت کا اور وہ درخت یعنی انکی لکڑی اور پھل مسجد کا ہو گا مگر نفع نون و تشدید از مسجد زمین کی رطوبت کو سکتے ہیں

خاصہ میں کہا کہ جب مسجد کے ستون باعث رطوبت کے نہ ٹھہرتے ہوں تو اس رطوبت کے کم کرنے کو درختوں کے لگانے کا مضائقہ نہیں اور بدون کسی نفع کے لگانا جائز ہے اور رقتاوی مانگیہ میں ہر کہ اگر لوگوں کو درخت کے سایہ سے آرام ہوتا ہو اور اسے مسجد تنگ نہ ہو اور جماعت میں خلل پڑے تو کچھ مضائقہ نہیں اور اگر کوئی خاص اپنے نفع کے لیے لگا دے کہ آٹکے پھل اور لکڑی آپ لیا کرے یا صفوں میں خلل ہوتا ہو یا درختوں کے باعث کفار کے معاہدے ثابت ہوتی ہو تو مکروہ ہے واکل و نوم الملتکف وغریب اور مکروہ ہے مسجد کے اندر کھانا اور سونا اگر اعتکاف واسلہ اور مسافر کو مکروہ نہیں و دخول کل نحو نوم و منع منہ و کذا کل مودہ ولو لبسانہ اور مکروہ ہے مسجد میں آنا کھانے والے لیس حبیبی خیر کا یعنی کچا پیاز اور سولی وغیرہ خمین بد بو آتی ہے اور منع کیا جائے ایسا شخص مسجد میں گھسنے سے اور اسطرح ہر شخص ایذا دینے والا اگر چہ زبان ہی سے ایذا دے مسجد سے منع کیا جائے م آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص اس درخت بد بو میں سے کھائے وہ ہماری مسجد کے پاس نہ پھٹکے اسلئے کہ جس خیر سے انسانوں کو ایذا ہوتی ہے اس سے فرشتوں کو ایذا ہوتی ہے ہر شئی اور ایذا دینے والے سے مراد کندہ دھن اور کندہ نخل ہیں یا جگے پسینے سے یا پیرے کی بد بو سے تکلیف ہوتی ہو اور زبانی ایذا سے غرض غیبت اور چلی وغیرہ ہر کذا فی الطحاوی و کل عقد الملتکف بشرطہ اور مکروہ ہے مسجد میں ہر معاملہ یعنی معاوضہ مثل بیع و شرا کے کذا فی الشامی اگر اعتکاف والے کو بیع و شرا درست ہے موجب اسکی شرط کے م شرط یہ ہے کہ اس خیر کی حاجت اسکو یا اسکے عیال کو ہو اور ایک یہ کہ متاع کو مسجد میں نہ منگا دے کذا فی الطحاوی و الکلام المباح و قیدہ فی الطہیرتہ بیانہ مجلس لاجلہ لکن فی النہر الاطلاق اوجہ اور مکروہ ہے مسجد میں کلام سباح کرنا اور طہیرتہ میں قید لگائی ہے کہ کلام ہی کے خاطر مسجد میں بیٹھے یعنی اگر مسجد میں عبادت کے لیے بیٹھا ہو اور اسکے بعد کلام دنیا کا کیا تو مکروہ ہوگا لیکن نہ الفائق میں ہے کہ کرامت کو مطلق رکھنا موجب ہے خیر کے کلام کے لیے بیٹھا ہو یا عبادت کے لیے دونوں صورتوں میں کلام سباح مکروہ ہے م شامی نے کہا کہ صاحب نہر کی بحث مخالف منقول ہے اور اس میں حرج بھی بہت ہے و تخصیص مکان لنفسہ و لیس لہ ازماج غیرہ منہ و لو مدرسا و اذا ضاق قلبہ ازلہ ازماج اقلہ و لو شغلہ بقراءة اور درس بل و لایل المحلۃ منع من لیس نہم عن الصلوٰۃ فیہ و مکروہ ہے جنہاں کرنا کسی جگہ کا اپنے لیے اور نہیں جائز ہے اسکو ہٹا دینا غیر شخص کا اس جگہ سے اگرچہ غیر مدرس ہی ہو اور اگر جگہ تنگ ہو تو نازی کو جائز ہے ہٹا دینا بیٹھے والیکو بیٹھنے والا فرات یا درس میں مشغول ہو بلکہ تنگی کی صورت میں اہل محلہ کو اختیار ہے کہ جو شخص اس محلہ والوں سے نہوا اسکو مسجد میں ناز سے منع کریں م شامی نے کہا کہ اگر کسی کے بیٹھنے سے صف میں خلل پڑتا ہو تو اسکا اٹھا دینا بھی نازیوں کو جائز ہے و لم نصب ستول و جعل المسجدین و احدا و مکسہ لصلوٰۃ لا لدرس او ذکر اور جائز ہے محلہ والوں کو مقرر کرنا ستولی کا مسجد کے کاموں کے لیے اگرچہ قاضی مقرر نہ کرے اور جائز ہے دو مسجدوں کا ایک لڑ لیا اور ایک مسجد کا دو کر لینا نماز کے لیے نہ درس اور ذکر کے لیے کیونکہ مسجد میں درس اور ذکر کے لیے نہیں بنائی گئیں اگرچہ درس و ذکر میں جائز ہے کذا فی القنیۃ فی المسجد عظمۃ و قرآن فاستماع العظۃ اولی مسجد میں و عطا و تلاوت قرآن ہو تو سننا و عطا کا بہتر ہے م شامی نے کہا کہ یہ حکم عوام کے لیے ہے اور جو لوگ آیات قرآنی کے معانی اور نکات اور احکام شرعی سمجھ سکتے ہوں انکے حق میں قرآن کا سننا بہتر ہے بلکہ پر ضرور ہے ولا یغنی الکتابہ علی جدرانہ اور منہا نہیں لکھنا قرآن اور شیار قابل التعظیم کا مسجد کی دیواروں پر م یعنی اسلئے کہ اگر کہا یا مال نہون کذا فی البحر ارشاد شل اسکے ہر قیون پر کچھ لکھ کر دروازوں پر چپکا کذا فی الطحاوی و لا یابس برمی عیش خفاش و حمام لتقیۃ اور کچھ مضائقہ نہیں چکا ڈور اور کمبوتر کے گھونسلے کا پھینک دینا واسطے مسجد کی صفائی کے م طحاوی نے کہا کہ تقیۃ جواب سوال ہے اسکی تقریر یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ رہنے دو پرندوں کو انکے گھروں میں تو دور کرنا گھونسلوں کا مخالف ہے اس امر کے شارح نے جواب دیا کہ یہ دو در کرنا صفائی کے لیے ہے جو شرعا مطلوب ہے اس سے معلوم ہوا کہ حدیث کا حکم غیر مسجد کے لیے مخصوص ہے

باب الوتر والنوافل

یہ باب ہے وتر اور نوافل کے بیان میں م وتر فقہ اور کسرہ و اولفت میں طاق عدد کو کہتے ہیں اور اصطلاح شرع میں تین رکعتوں کا نام ہے چنانچہ آگے

نازین عرب کے چند قبیلوں پر جنہوں نے ستر یا تنی قاریوں کو مار ڈالا تھا رکوع کے بعد دعا پڑھتے تھے جب آپ نے اپنی فتح پائی تو دعا کو ترک فرمایا اس سے معلوم ہوا کہ مسوخ ہو گئی کذا فی الامداد و المطاوی نے کہا کہ مصیبت کے وقت میں اب بھی فجر کی نازین اگر کوئی دعا پڑھے تو کچھ مفالقتہ نہیں و لو نسبیہ ای الفتوت ثم تکرہ فی الركوع لا یقینت فیہ لغوات محله ولا یجوز والی القیام فی الاصح لان فیہ فضل لغرض اللہ واجب اور اگر نازی فتوت کو بھول گیا پھر رکوع میں اسکو یاد کیا تو رکوع میں اسکو نہ پڑھے بسبب جاتے رہنے اسکے محل کے یعنی اسکا پڑھنا محض قیام میں تھا وہ جاتا رہا اور نہ رجوع کو سے قیام کی طرح صحیح روایت میں یعنی رکوع کو چھوڑ کر فتوت پڑھنے کے لیے پھر نہ کھڑا ہوا لیے کہ اس میں فتوت واجب کے لیے فرض رکوع کو چھوڑنا ہی ہم دوسری روایت امام سے یہ کہ پھر قیام کر کے فتوت پڑھے اور دوبارہ رکوع کرے مگر صحیح تر پہلی روایت ہو فان عاد الیہ وقت ولم یجد الركوع لم یفسد صلوٰۃ لکن رکوعہ بعد تراۃ انہ وسجد للہ و وقت اول الزوال عن محلہ پس اگر نازی نے قیام کی طرف عود کیا اور فتوت پڑھ کر دوبارہ رکوع کیا تو اسکی ناز فاسد نہ ہوگی بسبب ہونے اسکے رکوع سابق کے پوری قرات کے بعد اور سجدہ کرے سو کا فتوت پڑھا ہو یا نہ پڑھا ہو بسبب ٹل جانے فتوت کے اپنی جگہ سے م اس سلسلہ کی چار صورتیں ہو سکتی ہیں ایک یہ کہ رکوع میں فتوت پڑھا دوسری یہ کہ رکوع سے سرٹھا کر پڑھا اور رکوع پھر سے کیا تیسری یہ کہ سرٹھا کر پڑھا اور رکوع دوبارہ کیا چوتھی یہ کہ بالکل فتوت نہ پڑھانے رکوع میں نیاس سے کھڑا ہو کر چاروں صورتوں میں سجدہ سہو اسوجہ سے ہے کہ فتوت اپنی جگہ پر نہ لگائی جلی رکوع الامام قبل فرغ المقصدی من الفتوت قطعہ و العبد و لم یفرہ شیعہ ان خاف فتوت الركوع معہ بخلاف التمسک لان الخلافۃ فیما ہو من الارکان والشرط مفسدہ لانی غیر امام نے رکوع کیا پھر مقتدی کے فرغ ہونے کے فتوت سے تو مقتدی باقی فتوت کو ترک کر کے امام کی پیروی کرے اور اگر مقتدی نے فتوت میں سے کچھ نہ پڑھا ہو تو فتوت کو ترک کرے اگر دوسرے امام کے ساتھ رکوع نیکان بخلاف تشہد کے یعنی اگر تشہد کچھ باقی رکھیا ہو تو اسکو پورا کر کے امام کی متابعت کرے فتوت کو ترک کرے اسلیے کہ امام کی مخالفت ان امور میں کہ ارکان ہیں یا شرائط انار کی مفسدہ ہے غیر ارکان و شرائط میں مخالفت کرنی کذا فی المدغم شامی نے کہا کہ یہ تعلیل رکیک ہے کیونکہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ متابعت مذکورہ فرض ہے حالانکہ متابعت بدون تاخیر ان فرائض واجبات میں جہاں وجہان کوئی دوسرا واجب پیش نہ ہو تو وجہ فرق تشہد اور فتوت میں یہ کہ فتوت کا پڑھنا سنت ہے اور رکوع میں امام کی متابعت واجب و وجہ دل سنت میں نوجنا ترک واجب کا ہو تو سنت کو ترک کرنا چاہیے اور تشہد کا پورا کرنا واجب ہے اور امام کی متابعت بھی واجب تو ایک واجب کے لیے دوسرے کو چھوڑنا ضرور نہیں فتوت فی اولی الترتیب و ثانیۃ سہوالم یقینت فی ثالثۃ التمسک انہ فی ثانیۃ و ثالثۃ کرہ مع القعود فی الاصح والفرق ان السامی فتوت علی انہ موضع الفتوت فلا یکرر بخلاف الشاکر ج کلمی مکررہ لہما نازی نے وتر کی پہلی رکعت یا دوسری میں بھول کر فتوت پڑھ لیا تو وہ تیسری رکعت میں فتوت نہ پڑھے اور اگر اسنے شک کیا کہ وہ وتر کی دوسری رکعت پڑھا ہے یا تیسری میں ہے تو فتوت کو کر کے ٹھہنے کے ساتھ صحیح تر قول میں یعنی فتوت پڑھ کر قعدہ کرے پھر کھڑا ہو کر ایک رکعت اور پڑھے اور اس میں فتوت پڑھے کیونکہ دونوں رکعتوں پر احتمال ہے کہ تیسری ہو اور فرق یہ ہے کہ بھولنے والے نے فتوت پڑھا اس خیال سے کہ مقام فتوت کا وہی ہے اسلیے اب فتوت کر نہ ہو گا بخلاف شک کرنا والے کے اور حل ہی نے ترجیح دی ہے کہ فتوت پڑھنے کی دونوں کو غنی بھولنے اور شک کرنا والے کو م شامی نے کہا کہ حلیہ اور بحر الرائق میں بھی موافق حل ہی کے قول کے ہے و اما المسبوق فیقینت مع امامہ فقط و یسیر مد کا باد رکوع الثالثۃ اور مسبوق صرف فتوت پڑھے اپنے امام کے ساتھ کیونکہ اسکی آخر ناز وہی ہے اور جب کیا امام کے ساتھ پڑھ چکا تو دوبارہ پڑھنا مشروع نہیں اور ہو جاوے گا پامیو الا فتوت کا تیسری رکعت وتر کی رکوع پانے سے یعنی جب مسبوق نے تیسری رکعت کا رکوع پایا تو کل رکعت اسکو مل گئی اب باقی دو رکعتیں اگر فتوت پڑھ چکا تو بے جا پھر کیا اسلیے کہ اسکی جگہ تیسری رکعت ہو چکی کذا فی المطاوی و لا یقینت لغيرہ الا ناز لہ یقینت الامام فی ابھرتہ و قبل فی الكل اور فتوت نہ پڑھے وتر کے سوا دوسری ناز میں مگر کسی مصیبت کے وقت کہ امام فتوت پڑھے جہری نازوں میں اور بعض فقہا کا قول یہ ہے کہ یہ سب نازوں میں سچا جہری ہوں یا سہری م ناز جہری میں فتوت پڑھا بحر الرائق میں شرح نقایہ سے مذکور ہے مگر شاہ میں غایۃ سے منقول ہے کہ مصیبت کے وقت امام ناز جہری میں فتوت پڑھے اور عبد اللہ شامی نے بھی اظہار ہی معلوم ہوتا ہے کہ خفیون کے نزدیک فتوت مصیبت کا خاص فجر کی ناز میں ہے نہ اور کسی ناز جہری یا سہری میں بلکہ سہری ناز میں مگر امام شافعی کے اور کوئی سچا

فائل قنوت پڑھنے کا نہیں اور بحر الرائق میں اسکو محدثین کا مذہب لکھا ہے تو شراح کو مناسب تھا کہ اس پر آگاہ کر دیتا مگر سہری ناز کے فتوہ کو کوئی روایت مذہب نہ سمجھے
پھر قنوت کا موقع نازخ میں دوسری رکعت کے رکوع کے بعد چنانچہ شریانی نے اسکی تصریح کی کہ کذا فی الشامی مختصر فائدہ یہ ایک کام کی بات ہے
یتبع فیہ الامام قنوت وقعود اول وکبیر عید وسجدة ملاوۃ وسہوار بقعہ لایستحب فیہا زیادۃ کبیر عید وجازۃ ورن وقيام خامسہ پانچ باتیں ہیں جن میں امام کی متابعت
گجائے یعنی اگر امام انکو کرے تو مقتدی بھی کرے اور اگر کرے تو وہ بھی کرے کذا فی الجلی اول قنوت پڑھنا دوم قعدہ اولیٰ سوم کبیر عید چارم سجدة ملاوۃ پنجم سجدة
اُمّ الام ان خیر دن کو کرے تو مقتدی بھی کرے اور اگر سہواً اس سے رجوع نہیں تو مقتدی بھی چھوڑ دے اور امام کی متابعت کرے اور چار خیرین ایسی ہیں کہ نہیں استحب
امام کی گجائے یعنی اگر امام انکو کرے تو مقتدی کرے اول زیادہ کرنا کبیر عید کا مثلاً امام اگر چھٹی بار کبیر کرے تو مقتدی اسکا ساتھ دے دوم زیادہ کرنا کبیر جازہ کا اگر امام
چار کبیر دن سے زیادہ کرے تو مقتدی متابعت کرے سوم زیادہ کرنا کسی رکن کا مثلاً دو بار رکوع کرنا یا تین بار سجدة کرنا یا چارم طہر ہونا یا امام کا یا جو بن رکعت کے لیے مثنوی
لما کہ چھٹی صورت رکن کے زیادہ کرنے میں داخل ہو تو اسکے بیان کرنے کی ضرورت نہ تھی و ثانیۃً تفعل مطلقاً الرفع لعمریۃ والشار وکبیر انتقال وسمیع وشیخ وشد وسلام وکبیر تشریق
اور آٹھ باتیں ہیں کہ مطلق گجائیں یعنی امام انکو کرے یا کرے مقتدی انکو کرے اول ہاتھوں کا اٹھانا کبیر تحریمی کے لیے دوم وعا ربنا کلم اللہ ائمہ پنجم کبیر انتقال یعنی ایک
رکن سے دوسرے میں جانیکو اسد اکبر کہنا چارم سمع اللہ من حمدہ کہنا کہ اگر امام نکلے تو مقتدی رہنا لکھ کہ اپنے پیچھے تسبیح رکوع اور سجدة کی شتم تہجد یعنی القیات اس صورت
میں کہ امام بیٹھ جاوے لیکن اگر قعدہ اولیٰ میں امام نہ بیٹھے تو مقتدی کو اسکی متابعت چاہیے چنانچہ پہلے گذرا مفتی سلام پھر نا یعنی اگر امام بول پڑے یا سجدة نکلاو
تو مقتدی سلام پھر لیں کذا فی الطحاوی شتم کبیر تشریق وسمیع موکد اربع قبل انظر واربع قبل جمعۃ واربع بعد ہا بتسلیمۃ ولو بتسلیمین لم تنب عن السنۃ ولما
لو نذر بالآخر ج عنہ بتسلیمین وکبیرہ نخرج اور سنت موکدہ ہیں چار رکعتیں پہلے ظہر کے اور چار پہلے جمعہ کے اور چار بعد جمعہ کے ایک سلام سے اور اگر دو سلام
سے پڑھیں تو سنت کے قائم مقام نہوگی اور اسلئے اگر چار رکعتوں کی نذر ایک سلام سے کر لیا تو نذر سے باہر نہوگا دو سلاموں کے ساتھ پڑھنے سے اور اسکے عکس میں
یعنی نذر کی دو سلاموں سے پڑھنے کی اور ایک سلام سے چاروں کو پڑھا تو نذر سے باہر ہو جائیگا و رکعتان قبل الصبح و بعد الظهر والمغرب والعشاء اور سنت
موکدہ ہیں دو رکعتیں صبح کے پیشتر اور دو ظہر کے بعد اور دو مغرب کے بعد اور دو عشا کے بعد شرعت البعدیۃ لہم الفصان والقبلیۃ لقطع طبع الشیطان شرع ہوئی
بین بعد کی سنتیں واسطے پورا کرنے الفصان کے یعنی فرائض میں کسی عذر مثلاً نسیان وغیرہ سے اگر کمی ہوئی ہوگی تو آخرت میں بعد کی سنتیں اسکی کمی کو پورا کر دیگی اور
مشرع ہوئی ہیں پہلے کی سنتیں واسطے قطع کرنے شیطان کی طمع کے یعنی جب آدمی سنتوں کو پڑھیں تو شیطان کیسا کہ جو خیر اس پر فرض نہ تھی اسکو اسے ترک ہی کیا تو پھر
کیسے ترک کرے کام ان سنتوں کی موکد ہونے کی یہ وجہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی مواعظت فرماتے تھے چنانچہ مسلم میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ آپ ظہر کے پیشتر
چار رکعتیں اور بعد ظہر دو رکعتیں اور بعد مغرب دو اور بعد عشا دو اور قبل فجر کے دو پڑھا کرتے تھے اور بحر الرائق میں یہ کہ سنت موکدہ مثل واجب کے ہر ایک کے ترک کرنے
سے گناہ ہوتا ہے اور تارک سنتی بلاست تھم تاہر بشریکہ بلا عذر ترک کرے کذا فی الشامی وشیخا ربع قبل العصر وقبل العشاء و بعد ہا بتسلیمۃ وان شار رکعتیں کذا
بعد الظہر حدیث الترمذی بن حافظ علی اربع قبل الظہر واربع بعد ہا حر سہ اللہ علی الناز اور استحباب میں چار رکعتیں پہلے عصر اور چار پہلے عشا کے اور چار بعد عشا کے ایک
سلام سے اور اگر چاہے تو دو رکعتیں پڑھے اور اسطرح ظہر کے بعد چاہے چار ایک سلام سے پڑھے چاہے دو رکعتیں پڑھے بسبب حدیث ترمذی کے کہ جو کوئی رکعت
گے چار رکعتوں پر ظہر سے پہلے اور چار پر بعد نماز ظہر کے تو اللہ تعالیٰ اسکو دو رخص میں ڈالے گا و رست بعد المغرب لیکتبن من لافان
بتسلیمۃ او تسنن او ثلاث واولا دوم عاشق اور استحباب میں چھ رکعتیں مغرب کے بعد تاکہ نازی واپس سے گھٹ جائے یعنی رجوع کرنا و تسنن اللہ تعالیٰ کی طرف چھ رکعتیں ایک سلام
سے استحباب میں یا دو سے یا تین سے اور اول صورت تین ایک سلام سے پڑھنا زیادہ دیر یا اور بہت مشکل کا ہوتا ہے وہ اس کے شکل ہوئی یہ ہر کہ نفس کو ایک ہی تحریر پر
دیر تک روکنا پڑتا ہے شامی نے خیر الدین ربلی سے نقل کیا کہ افضل یہ ہے کہ ہر شفعہ پر سلام پھر اچاسے قبل حسب موکدہ سن استحب یودی الکل بتسلیمۃ و بعدہ حار الکمال نعم و کیا

پانچ چیزوں میں
امام کا اتباع
چاہیے اور پھر
میں

شمار کیا دینی سنت ہو کہ سب سے اول و اکبر و بزرگ و دونوں ایک سلام سے کمال نے پسند کیا ہو کہ ان م کمال الدین نے فتح القدر میں ذکر کیا ہے کہ چار رکعتیں جو بنی مضر
 کے سبب بن امین اختلاف ہو کہ وہ چار دن جدا گانہ سبب میں سوار و رکعت سنت ہو کہ وہ کے یا ان کے ساتھ شمار کیا جاتی ہیں پھر اگر مع سنت ہو کہ وہ کے مگر چار شمار
 ہوتی ہیں تو ان کے ساتھ ایک ہی سلام میں ادا ہو جاتی ہیں یا نہیں تو اکثر علمائے یہ کہا ہے کہ ایک سلام سے دونوں ادا ہو گئی اور خود کمال الدین نے یہ اختیار کیا ہے کہ جب نذر
 چار رکعتیں ایک سلام خواہ دو سے پڑھیں تو وہ سنت ہو کہ وہ اور سبب دونوں سے کافی ہو گئی کذا فی الشامی و خراجہ رکعتیں چھتین قبل المغرب واقعہ فی الجہد المصنف اور
 کمال الدین نے نہایت عمدہ تفسیر کے ساتھ ثابت کیا ہے سبح ہو زاد و ملکی سی رکعتوں کا مغرب سے پشتر اور ثابت رکھا ہے اسکو بحر الرائق میں اور مصنف نے م حاصل تقریر کمال کا یہ ہو
 کہ قبل مغرب کے دو رکعتیں نہ سبب ہیں نہ مکروہ بلکہ اختصار کے ساتھ اگر پڑھی جائیں تو سبح ہیں کذا فی الشامی لمقطا و السنن اکمل مستند الفجر اتفاقاً المربع قبل نظر
 فی الاصح حدیث میں ترکہا لم تلتفتا تم اکل سوار اور سنتوں میں سو کہ زیادہ فجر کی سنتیں میں بالاتفاق پھر چار طہر کے پہلے کی صحیح تر قول میں بسبب اس حدیث کے کہ جو کوئی
 طہر کی سنتوں کو چھوڑے گا نہیں ہوگی اسکو میری شفاعت پھر سبب سنتیں برابر ہیں م فجر کی سنتیں زیادہ سو کہ اسلیے ہوئیں کہ صحیحین میں حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی
 علیہ وسلم کسی نفل نماز کی اتنی خبر گیری فرماتے جتنی فجر کی دو رکعتوں کی فرماتے کذا فی الشامی طحاوی نے کہا کہ عدم شفاعت سے مراد غالباً شفاعت خاص ہو جو زیادتی
 درجات کے لیے ہوگی ورنہ شفاعت عظمیٰ تو سب کے لیے عام ہوگی وقیل لوجوبہا فلا تجوز صلوٰۃ قاعدہ اولاً رکباً اتفاقاً بل اندر علی الاصح اور بعض فقہاء نے سنت فجر کے
 واجب ہونیکو کہا ہے تو نہیں جائز ہے پھر چار رکعتوں کا یہ کہ اور سواری کی حالت میں بالاتفاق بدون نذر کے صحیح تر قول کے بموجب م واجب ہوگی صحیحین میں پھر اور سواری پر ناجائز
 ہونا ظاہر ہے اور سنت سو کہ وہ کہنے کی صورتیں اسلیے ناجائز ہے کہ یہ سنتیں ہم لپہ واجب ہیں کذا فی الطحاوی ولای تجوز ترکہا لعالم صار مرحاً فی الفتاویٰ جلال
 باقی السنن فلو ترکہا لاحتاج الناس لے فتواہ اور نہیں جائز ہے چھوڑنا فجر کی سنتوں کا اس عالم کو جسکے پاس سب لوگ فتویٰ پوچھتے آتے ہوں بخلاف باقی سنتوں کے
 کہ اسکو انکار کرنا درست ہے سبب حاجت لوگوں کے اسکے فتویٰ کی طرف م شامی نے کہا کہ اسکے معنی یہ ہیں کہ فتویٰ دینے کی حالت میں لوگوں کے هجوم کے باعث اور سنتوں کو
 ترک کر دے اور بعد فراغت پانچے پڑھے جیسے جماعت کے فوت ہونیکے خوف سے ترک درست ہے و کثرت الکفر علی منکر ہا اور خوف کفر ہر سنت فجر کے منکر یعنی جو کسی
 شریعت کا منکر ہو جو کسی شہد یا اوّل کے ورنہ قطعاً کافر ہو گا کہ جس خیر پر اجماع ہے اسکا منکر ہونا کفر ہر کذا فی الشامی و لفظی اوافات معہ خلاف باقی اور سنت
 قضا پڑھی جائے جب فوت ہو گئی ہوں فرض کے ساتھ بخلاف باقی سنتوں کے کہ انکی قضا نہیں م شامی نے کہا کہ وقت قضا ان سنتوں کا زوال سے پشتر تو بعد زوال قضا نہ پڑھی
 جائیں اگرچہ فرض کے ساتھ ہوں اور اگر نہ فوت ہوئی ہوں تو طواف آفتاب سے پشتر انکی قضا چاہیے ولو علی رکعتین بقطوع غن ان الفجر یطلع فاذا هو طالع اوصی ارجا
 فوقع رکعتان بعد طلوع لا تجزئ عن رکعتین علی الاصح بخمس لان الشہادۃ ما اظہر علیہ الرسول صلی اللہ علیہ وسلم تحریر متبادرہ اور اگر نماز پڑھی دو رکعتیں نفل اس گنا سے کہ نہیں
 طلوع ہوئی پھر دیکھا تو جمع ہو گئی یا نماز پڑھی چار رکعتیں اور دو رکعتیں بعد آفتاب نکلنے کے ہوئیں تو اسکو دو رکعتوں سے فجر کی سنتوں کی کافی ہوگی قول صحیح کہ
 فی الخمس اسلیے کہ سنت وہ ہے جو پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جہاں تحریر سے مواظبت فرمائی ہو م حوالہ بخمس کا صرف متعلق دوسرے مسئلے سے ہے اور مسئلہ اول
 خلاصہ میں مذکور ہے اور علت تلحیح نے دوسرے مسئلہ کی بیان کی ہے اور بخمس میں پہلے مسئلہ میں سنت فجر سے کافی ہونا کہ اسکو اور نہ الفائق میں اسکو وجہ بیان کیا ہے
 کذا فی الشامی و مکرہ الزیادۃ علی اربع فی نفل لہما و علی ثمان لیلۃ یسلیمۃ لانه یروى الا فضل فیہا اربع یسلیمۃ و قالانی الیل المتی افضل قبل یسلیمۃ
 اور مکروہ ہے زیادہ پڑھنا چار رکعتوں سے ایک سلام میں دن کی نفلوں کو اور آٹھ سے زیادہ رات کی نفلوں کو اسلیے کہ استدلال سے زیادہ حدیث میں ارشاد نہیں
 اور افضل رات دن دونوں میں چار رکعتوں کا پڑھنا ہے ایک سلام سے اور صاحبین نے فرمایا کہ دو دو کا پڑھنا افضل ہے کہتے ہیں کہ فتویٰ صاحبین کے ہی قول
 پر ہم اس فتویٰ کو معراج میں عیون کی طرف منسوب کیا ہے اور نہ الفائق میں علامہ قاسم کے قول سے امام کے قول کو ترجیح دی ہے کذا فی الشامی مختار و الاصلی علی
 النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی القعدۃ الاولی فی الاربع قبل الظهر و البختہ و بعدہ اولیٰ ناسیا علیہ السہو و قبل الاثنی عشر و درود نہ پڑھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

اور خلاصہ میں ہرگز اگر مشغول ہو یا شراپا کھانے میں تو سنتوں کو پھر سے پڑھے اور اگر مشغول ہو ایک لقمہ یا ایک گھونٹ میں تو سنتیں باطل نہ ہونگی و لوجی بطور
ان خاف ذہاب علاوۃ و بعضہا تناولہ ثم سنن الا اذا خاف فوت الوقت اور اگر کھانا لایا گیا تو اگر نازی خوت کرے و ورنہ ہونے اسکے مزہ کا یا کھانے
لذت جاتی رہنے کا تو اسکو کھالے پھر سنتیں پڑھے مگر جبکہ دوسرے وقت کے جاتے رہنے سے تو اول سنتیں پڑھے پھر کھانا کھاوے م یعنی عمل مخالف
عذر کی جہت سے سنتوں کو ساقط نہیں کرتا چنانچہ کھانے کا بے مزہ ہو جائی بھی مگر تو اس کے لیے سنتوں کو تاخیر کر سکتا ہو و آخر الامر الوقت لا یكون سنۃ
وقیل لکون اور اگر سنتوں کو موخر کیا آخر وقت تک تو وہ سنتیں نہ ہونگی اور ایک قول یہ ہے کہ سنتیں ہو جائیں گی م شامی نے کہا کہ قول آخر ہی صحیح تر ہے اس لیے کہ پہلا
قول بنی براسیہ کہ عمل مخالف کر نیے سنتیں ساقط ہو جاتی ہیں اور اصح یہی ہے کہ ساقط نہیں ہوتیں مگر مائل لمتحد شارح کے الاسفار سنۃ الفجر افضل قول الخوب چاندنی میں
پڑھنا سنت فجر کا افضل ہے اور ایک قول یہ ہے کہ خوب روشنی میں پڑھنا افضل نہیں بلکہ اول وقت پڑھنا افضل ہے م شامی نے کہا کہ مویہ قول ثانی کا بحر الفائق کا قول ہے خلاصہ
سنتوں پر کہ فجر کی سنتیں میں امر میں مخصوص ہیں اول سورہ کافرون اور اخلاص کا پڑھنا دوم انکاد اول وقت میں پڑھنا سوم اپنے گھر پر یا مسجد کے دروازہ پر پڑھنا
حدیث سے بھی ایسا ہی معلوم ہوتا ہے چنانچہ حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دستور تھا کہ جب تک فجر معلوم ہوتی تھی تو آنحضرت دو رکعتیں لکھی سے پڑھتے پھر
و اپنی کروٹ پر پڑھتے یہاں تک کہ مودن تکبیر کے لیے آپی خدمت میں آتا اس وقت آپ باہر نکلتے رواہ الشیخان مذر السنن واتی بالمسند ورفو السنۃ وقیل لا یذکر کیا سنتوں کو پہلے
لیا نذر کی ناز کو تو وہ سنت ہی ہوگی اور بعض فقہانے کہا کہ سنت نہ ہونگی م نہ الفائق میں کہا کہ نذر کے سبب سے اسکا سنت ہو جائے گا یا بیگا جیسے کوئی شلّا طہر کی سنتوں کی نیت کر کے
توڑ دے پھر انکو دوبارہ پڑھے تو وہ سنت ہی رہے گی گو توڑنے سے وجوب کا وصف نراند ہو جائیگا اسطرح یہاں وجوب نذر کے سبب سے ہو یا اصل وجوب میں کہ سنت نہیں آرا
النوافل یذکر ثم یصلیہا وقیل لا ارادہ کیا نوافل کا تو انکو نذر کر کے پھر پڑھے اور ایک قول یہ ہے کہ نذر کر کے م نفل کی قید سے معلوم ہوا کہ سنتوں کو نذر کر کے اور وجہ نذر کر کے یہ ہے کہ نفل
جب نذر کی ناز ہو جائیگی تو ان کے پڑھنے سے واجب کا ثواب لیکھا اور قول راجح یہ ہے کہ نذر کر کے اس لیے کہ نذر کے سبب سے عبادت میں نفل اور نفس پر شاق ہونا یا میکا علاوہ اسکے مسلم کی
حدیث میں نذر سے نہی وار و ہر کذانی الشامی مختصر ترک السنن ان ما احقائم والا کفر ترک کیا سنتوں کو اگر انکو حق سمجھا تو ترک سے گناہگار ہو گا ورنہ کافر ہو جائیگا یعنی عبادت کی
وجہ سے والا افضل فی النفل غیر التراجیح المنزل الا خوف شغل عنها والاصح افضلہا ما کان اشجع واخلص ورنہ نفل میں سوا تراویح کے بہتر ہو سکاں پڑھنا مگر وجہ مشغول ہو جانے
کے سبب سے اور صحیح تر قول افضل ہونا اس صورت کا جس میں خشوع اور اخلاص زیادہ ہو م وجہ مکان پر بہتر ہوگی یہ ہے کہ صحیحین میں مروی ہے کہ بہتر ناز آدمی کی اسکے گھر میں ہو سوا
فرض ناز کے تو اسکی رعایت پر ضرور ہرمان جو وقت خوف ہو کہ گھر پر اور کاموں میں لگ جائیگا اور سنتیں یا نفل چھوٹ جائیں گی تو اس صوت میں بہتر ہے کہ مسجد میں پڑھا و اصح ہے کہ
لخشوع واخلص اگر مسجد میں زیادہ ہوتا ہو تو وہاں پڑھے ورنہ گھر پر پڑھا و تراویح کو اس لیے اتنا کیا کہ وہ جماعت سے پڑھی جاتی ہیں اور جماعت مسجد میں ہوتی ہے اسطرح جماعت مسجد
اور ناز سورج گہن کی اور نوافل اعتکاف وایکی اس حکم سے مستثنیٰ ہیں کذانی الشامی وندب رکعتان بعد الوضوء یعنی قبل یحاف کما فی الشریعۃ اللیہ عن الموابہ اور سبب
ہیں دو رکعتیں بعد وضو کے یعنی قبل اعضا کے خشک ہونے کے چنانچہ شریعۃ اللیہ میں ہر سواہب سے ہم در شل وضو کے غسل کے بعد بھی دو گناہ سبب ہر کذانی الطحاوی اور
تخیر الوضو میں بھی سورہ کافرون اور اخلاص سبب ہر کذانی الشامی وندب ربع فصاعدا فی الصبح علی الصبح من بعد الطلوع الی الزوال وقتہا المختار بعد ربع النہار
اور سبب ہیں چار رکعتیں اور چار سے زیادہ چاشت میں قول صحیح پطلوع کے بعد سے نوال تک اور سکا وقت مختار یعنی افضل پہر دن چڑھے کے بعد ہر ذی المنیۃ اقلہا رکعتان
واکثرہا اثنا عشر رواہ مسلمانان و ہوا افضلہا کما فی الذخائر الشرفیۃ للنبوۃ لنبیہ و قولہ علیہ الصلوۃ والسلام واما اکثرہا فبقولہ فقط اور نبیہ میں ہر کہ کمتر ناز چاشت دو رکعتیں
ہیں چنانچہ بخاری میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو ہریرہ کو ان دو رکعتوں کی وصیت کی کذانی الشامی اور زیادہ رکعتیں چاشت کی بارہ ہیں چنانچہ ترمذی اور
نسائی میں بسند ضعیف مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو کوئی بارہ رکعتیں پڑھ لیا اسکے لیے اللہ تعالیٰ جنت میں سو بیگا عمل تیار کر لیا کذانی الشامی اور اوسط
رکعتیں چاشت کی آٹھ ہیں اور دہی افضل ہیں جیسا کہ ابن التمر کے ذخائر شرفیہ میں ہے سبب ثابت ہوتے آٹھ رکعتوں کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قول اور افضل

دونوں سے اور اکثر رکعتوں یعنی بارہ کا ثبوت تو صرف آپ کے قول سے ہر فقط یعنی جو دونوں سے ثابت ہو وہ اولیٰ ہو نسبت اسکے جو ایک سے ثابت ہو کذا فی الطحاوی
 و فی الاصلی الاکثر سلام واحد الا فی فضل کل ما زاد افضل کما افادہ ابن حجر فی شرح البخاری اور یہ آٹھ رکعتوں کا افضل ہونا اس صورت میں ہو کہ بارہ رکعتوں کو ایک سلام سے
 پڑھیکا اور اگر جدا پڑھیکا تو یعنی زیادہ پڑھیکا وہی افضل ہوگی چنانچہ ابن حجر کی نے بخاری کی شرح میں افادہ کیا ہوم ابن حجر نے کہا کہ اگر جدا رکعتوں میں فرق اسی صورت
 میں ہوگا کہ اکثر ایک سلام سے پڑھے اور اگر جدا پڑھیکا تو آٹھ رکعتیں مستحب ٹھہریں گی اور باقی نفلین ہو جائیں گی تو ظاہر ہو کہ مستحب مع نفل صرف مستحب سے افضل ہوگا
 طحاوی نے کہا کہ ابن حجر کا کلام ہمارے مذہب کے موافق نہیں کیونکہ چار رکعتوں سے زیادہ دن کی نفلوں کو ایک سلام سے پڑھنا مکروہ ہو من المندوبات رکعتا افر
 والقدم منہ اور مستحبات میں سے ہیں دو رکعتیں نفل کی اور سفر سے آئے کی م طبرانی نے روایت کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ نے فرمایا کہ کسی نے اپنے گھر والوں میں دو رکعتوں
 سے بہتر نایب نہیں چھوڑا جنکو وہ سفر کے ارادہ کے وقت اپنے گھر والوں میں پڑھتا ہو اور مسلم بن کعب بن مالک سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دستور تھا کہ
 سفر سے دن ہی میں چار رکعت کے وقت تشریف لاتے تھے نہ رات میں اور آتے ہی مسجد میں قدم رنجہ فرماتے اور دو رکعتیں پڑھ کر اس میں بیٹھ جاتے کذا فی الشامی و صلوۃ
 اللیل و اقلہا علی ما فی الجہرۃ ثمان و لو جہلہ الا انما افادہ وسط افضل و لو انما فالخیر افضل اور مستحب ہونا تہجد اور اسکی کتر رکعتیں بموجب بیان جوہرہ کے آٹھ میں اور
 اگر رات کے تین حصہ کرے تو بیچ کا حصہ تہجد کے لیے افضل ہو اور اگر آدھوں آدھ کرے تو اخیر کی آدھی شب افضل ہوم چنانچہ آپ سے کہنا چاہیے کہ تہجد دن کی نوافل سے
 افضل ہو اور اسکی فضیلت شریعت میں بہت کچھ دار ہو چنانچہ مسلم بن مروی ہے کہ افضل نماز بعد فرض کے نماز تہجد ہے پھر اس میں اختلاف ہے کہ نماز مذکور مستحب ہے
 یا سنت کیونکہ قولی دلیلوں سے تو مستحب معلوم ہوتی ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو اس پر سوانطبت فرمائی اسکی رو سے سنت معلوم ہوتی ہے شامی نے بڑی
 گفتگو کے بعد کہا کہ تہجد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں فرض تھا اور ہمارے حق میں سنت معلوم ہوتا ہے اور سیوچہ سے حلیہ میں کہا کہ اشبہ یہ ہے کہ تہجد سنت ہو پھر
 اسکی رکعتوں کی تعداد میں اختلاف ہے نسائی اور ابن ماجہ کی حدیث میں مروی ہے کہ جو کوئی رات سے جاگے اور اپنی گھر والی کو جگا دے پھر دونوں دو رکعتیں پڑھیں
 تو وہ دونوں اس کے بہت بڑے ثواب والوں میں لکھے جائیں گے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اقل تہجد دو رکعتیں ہیں اور ابو داؤد کی حدیث میں معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کا اقل تہجد چار رکعتیں تھیں اور حادسی قدسی میں ہے کہ اقل تہجد دو رکعتیں تھیں اور زیادہ آٹھ رکعتیں شامی نے کہا کہ اس صورت میں یوں کہنا چاہیے کہ
 تہجد تہجد کی دو رکعتیں ہیں اور اوسط چار ہیں اور اکثر آٹھ ہیں پھر اگر نمازی یہ چاہے کہ ایک تہائی شب کی جاگے اور دو تہائی سووے تو چاہیے کہ حج کی تہائی نہیں
 جاگے اور اگر نصف شب جاگے تو آخر نصف میں جاگے اور بہتر یہ ہے کہ رات کے چھ حصہ کر کے پہلے تین حصہ میں سووے اور چوتھے اور پانچویں میں جاگے اور
 چھٹے میں سووے کیونکہ صحیحین میں مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ کو سب نازوں سے محبوب حضرت داؤد کی نماز ہے کہ وہ آدھی رات سوتے پھر تہائی رات جاگتے پھر چھٹا حصہ
 سوتے کذا فی الحلیہ و احیاء الیقین و الصغیرین و الشبان و العشر الاخیرین و رمضان و الاول من ذی الحجۃ و کلون کل عبادۃ تم اللیل و اکثرہ احد مستحب ہر جاگت
 عید فطر و عید قربان کی دوران کا اور مستحب ہر جاگنا پندرہویں شب و اہ شہان کا اور مستحب ہر جاگنا دس راتوں اخیر رمضان المبارک کا اور دس راتوں پہلی ماہ ذی الحجہ کا
 اور ہر روز سے ہر رات میں عبادت کہ عام ہو تمام رات کو یا اکثر شب کو یعنی جاگنا وہ معتبر ہے جس میں تمام شب یا اکثر شب عبادت ہو عام ہے کہ نماز نفل پڑھے یا تلاوت قرآن کرے یا ذکر
 تسبیح یا درود کا اور ذکر یا حدیث پڑھے یا سنتے اور حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ جو کوئی نماز صلا پڑھے اور اسکی نیت یہ ہو کہ جمع کی نماز جماعت سے پڑھو لگاؤ اسکو شب
 بیداری کا ثواب ملے گا کذا فی الشامی و سنہار کما الاستخارۃ اور مستحبات سے ہیں دو رکعتیں استخارہ کی م یعنی جب کوئی امر میں شکی ہو سکے کہ کرے اور نہ کرنے میں تردد ہو تو چاہیے
 کہ دو رکعتیں نفل پڑھے اور پھر دعا و استخارہ پڑھے (اللہم انی استخیرک اہ) چنانچہ دعا مذکور کتاب الحج کے حاشیہ پر ہے لکھ دی ہے اور مستحب ہے اس دعا کے اول آخر میں حمد و صلوۃ کا پڑھنا
 اور بہتر ہو کہ اول رکعت میں سورہ کافرون پڑھے اور دوسری میں خلاص اور ایک بزرگ سے منقول ہے کہ پہلی رکعت میں یہ بھی پڑھے (و ربک یخلق ایشار و یخیر العیون) لکھ اور
 دوسری میں (و اما کان یومس و لا یومسہ) آخرت تک اور چاہیے کہ سات بار عمل کو کرے پھر بعد اسکے جو بات اسکے دل میں آوے اسی پر کار بند ہو کہ خیر سی میں ہے اور شرح شریعہ میں ہے

نماز تہجد کی فضیلت
 ۱۔ غنی سورۃ قصص کے
 ۲۔ ساتویں رکوع کی
 ۳۔ سورۃ اذین بیت ۱۲
 ۴۔ سورۃ یوسف
 ۵۔ پارہ میں یوسف
 ۶۔ سورۃ یوسف
 ۷۔ سورۃ یوسف
 ۸۔ سورۃ یوسف
 ۹۔ سورۃ یوسف
 ۱۰۔ سورۃ یوسف

[illegible]

انشاء حاجت روا ہوگی طحاوی نے کہا کہ اگر کوئی کہے کہ نازا ستخارہ بھی تو حاجت ہی کے لیے ہے پھر اس میں اور اس میں کیا فرق ہے تو اس کا جواب نہ الفائق میں ہے
 لکھا ہے کہ ستخارہ حاجت آئندہ کے لیے ہے اور یہ ناز حاجت موجود کے لیے شامی نے کہا کہ بارہ رکعتوں کی روایت میں کلام ہے و تفضل لقراءۃ علانی رخصی ان
 مطلقاً اربعین لا دلیلین فواجب علی المشہور اور فرض علی ہر قرات فرض کی دو رکعتوں میں کوئی سی دو ہوں اول کی یا آخر کی اور میں کرنا و اول کی رکعتوں کا
 واجب ہر مذہب مشہور کے بموجب فرض علی ہر بیضی اعتقادی نہیں کہ اس کا منکر کافر ہو بلکہ شدت سے کلام کار ہوتا ہے کیونکہ فرض علی واجب کی علی قسم ہر کذا فی النہر و شہو
 کی قید اس لیے لگائی کہ وہ قول نکلائے حسین اول دو گانہ میں فرض کیا ہر کذا فی الشامی و کل النفل المنفرد لان کل شفع صلوة لکنہ لا یجوز
 الرباعیۃ الموکدة قال اور فرض علی ہر قرات ناز نفل کی ہر رکعت میں منفرد یعنی غیر مقتدی کے حق میں اس لیے کہ نفل کا ہر شفعہ علیہ ناز ہے لیکن یہ تعلیل شامل نہیں چارعت
 والی سنتوں موکدہ کو پس تامل کرم نہ شامل ہوئی وجہ یہ ہے کہ پہلے بیان ہو چکا کہ ان کے قعدہ اولی میں دو روئے پڑھے اور تیسری رکعت میں دعار استقلال نہ پڑھے اور تال سے
 اشارہ ہے جواب کا جو شارح نے پہلے لکھا ہے کہ سنن موکدہ سبب موکدہ ہونیکے مشابہ فرض میں تو انہیں دونوں رعایتیں کی گئیں قرات کا فرض ہونا ہر رکعت میں نفل ہونیکے سبب ہے
 اور دو روئے پڑھنا اور دو گانہ پڑھنا سبب شایبہ فرض کے ہر کذا فی الشامی و کل لوتر احتیاطاً اور فرض علی ہر قرات و تری ہر رکعت میں احتیاط کی رو سے چنانچہ شہر
 لڈرا و لزم نفل شرع فیہ تکبیرۃ الاحرام و لقیام ثانیۃ شرعاً صحیحاً قصد ادر لازم ہو جاتی ہے وہ نفل جبکہ شروع کیا ہو تکبیر تحریمہ سے یا ایک دو گانہ پورا کر کے تیسری رکعت کے
 لیے کھڑا ہونے سے شروع کیا ہو صحیح طور پر قصد ادر لازم ہو جاتی ہے وہ صورت انکلی حسین شروع فاسد ہو جیسے اسی اور عورت کے پیچھے شروع کرنا اور قصد اسے وہ صورت
 انکلی کہ شروع گمان سے کیا ہو مثلاً اس گمان سے کہ میرے ذمہ فرض ظہر ہیں نیت فرض کی کی پھر یاد آئے کہ پڑھ چکا ہوں تو یہ ناز نفل ہو جائیگی جو قصد شروع نہیں ہوئی
 لڈانی الشامی حاصل یہ کہ شروع صحیح قصد کے بعد اگر ناز فاسد ہو جائیگی تو اس کی قضا لازم ہوگی الا انما صحیح متفلاً خلف مقرر فی تم قطعہ واقعہ ناوی اول نفل فرض بعد
 مذکورہ و اطوئاً آخر لیکن قضا لازم نہ ہوگی جبکہ شروع کیا نفل پڑھنے کو پیچھے فرض پڑھنے والے پھر نفل کو توڑ کر اسی فرض کی نیت سے اقتدا کیا بعد اس فرض کے یا وائیکے یا دوسری نفل
 کی نیت سے اقتدا کیا م پہلے مسئلہ کی صورت یہ ہے کہ ایک شخص نے اس خیال سے کہ شاید فرض ظہر پڑھ چکا ہوں ام کا قرات نیت نفل کیا پھر یاد آئے کہ میں نے نہیں پڑھا تو نفل کو توڑ کر
 فرض ظہر کی نیت سے اقتدا کر لیا تو اس نفل کی قضا لازم نہ ہوگی اس طرح اگر بدو ن فرض کے یاد آئے نفل کو توڑ کر دوسری نفل سے اقتدا کر لیا تب بھی قضا لازم نہ ہوگی اس لیے کہ نیت
 ادر ناز کی امام کے ساتھ ہو و دون صدر تون میں حاصل ہر کذا فی الشامی ان فی صلوة طان یا قضا لازم نہ ہوگی جبکہ اقتدا کرے ناز کا گمان کر نیوالیکے پیچھے صورت اس کی یہ ہے کہ
 ایک شخص نے شلاعت کی فرض پڑھنی چاہی اس گمان سے کہ میں نے نہیں پڑھی اور اسکے پیچھے ایک شخص نے اسی نیت نفل کیا پھر امام کو یاد آئے کہ اس کے ذمہ نہیں اور ناز کو توڑ دیا
 تو نہ اس پر قضا نہ اس کے مقتدی پر شامی نے کہا کہ ہر الرائق میں مقتدی پر صورت میں قضا نہ کرے تو شاید اس مسئلہ میں دو روایتیں ہیں ادنی او امرۃ وحدث یا قضا لازم نہ ہوگی
 اسی یا عورت یا میوضو کے اقتدا کرنے میں اس لیے کہ شروع ناز کا صحیح نہیں م مٹی ابو السور نے کہا کہ اسی کے پیچھے اقتدا میں وجوب قضا مناسب ہے اس لیے کہ اس میں شروع صحیح ہوا ہر قرات
 کا وقت آنے پر ناز فاسد ہوتی ہر کذا فی الطحاوی یغیر وفسدہ فی الحال الا لو اختار المصنف ثم افسدہ لزمہ القضا وروایہ ہے کہ مقتدی ناز نفل کو بفرامام کے ترک کر کے فاسد کرے
 تب قضا لازم نہ ہوگی اور اگر مقتدی نے ناز کا پڑھنا پسند کیا پھر کچھ دیر کے بعد اس کو فاسد کیا تو اس کو قضا لازم ہوگی یہ صورت حاصل اس صورت سے متعلق جو حسین قتلا گمان
 والیکے پیچھے مذکور ہے اور عورت اور امی وغیرہ کے پیچھے اقتدا سے متعلق نہیں کذا فی الشامی و لو غمر غروب و طلوع واستوار علی اظہر نفل شروع سے لازم ہو جاتی ہے اگرچہ شروع
 غروب اور طلوع آفتاب درجہ یک دو پھر ہو نیکی نزدیک ہو بموجب ظاہر روایت کے امام اعظم سے فان افسدہ حرم لقولہ تعالی ولا تبطلوا اعمالکم الا بالی ووجوب قضا
 و لو فادہ لغير فعلہ کیم راہ و مصلیۃ او صائمۃ حاجت میں اگر نازی نفل کو فاسد کر لیا تو حرام ہو گا سبب ارشاد خداوندی کے کہ باطل نہ کرو اپنے اعمال کو مگر کسی عذر کی وجہ
 سے فاسد نہ کرنا حرام نہیں جیسے اوقات کریمہ میں شروع کرنا کہ اس صورت میں فاسد کرنا اچھا ہے اور واجب ہر قضا اس نفل کی اگرچہ فاسد نازی کے خیار میں ہوا ہو
 تم والا کہ ناز میں پانچ و دیکھے اور ناز پڑھنے والی عورت یا روزہ رکھنے والی حیض سے ہو جائے کہ فاسد عمل میں لگا اختیار نہیں مگر قضا ناز روزہ کی لازم ہے اگرچہ اگر عذر کے باعث

خود فاسد کر لیا تب بھی قضاء واجب ہوگی کذا فی الشامی واعلم ان یاوجب علی العبد بالشرع ان یوجب بالقول وہو انذری وحبی وایحب فی النفل وحبی
 اور جانشا ہے کہ بندہ پر جو چیز اسکے لازم پکڑنے سے واجب کی جاتی ہو وہ دو قسم ہوا ایک وہ کہ قول سے واجب ہو تو وہ مذکور اسکا حکم آگے آویگا اور ایک وہ کہ فعل سے
 واجب ہو اور وہ شریعت کرنا ہر نفلوں میں اور شاعر کا قول ان نوافل کو جمع کرنا ہر جو شریعت کرنے سے واجب ہو جاتی ہیں یہ سن النوافل سبع لایم الشارح: ہذا
 لذلک ما قالہ الشارح ہذا صوم صلوۃ طواف حج زایع ہذا عمۃ احراما لیسابع ہذا نفلون میں سے سات ہیں جو شریعت کرنا ہو لیکو لازم ہو جاتی ہیں یہ حاصل ہوا ہر اس
 قول سے کہ فرمایا ہوا اسکو شریعت مقرر کرنا ہوا علیہ الصلوۃ والسلام سے اول نماز نفل دوم روزہ نفل سوم طواف نفل چہار حج نفل پنجم اعتکاف کرنا مستحب کا شریعت
 نفل ششم احرام نفل ہم طواف شریعت کرنے سے سات پھر پورے کرنے لازم ہونگے اور اعتکاف کی صورت اسوقت ہو سکتی ہے جب اسکی میعاد اقل ایک دن ہو یعنی جن
 لوگوں کے نزدیک اعتکاف میں روزہ شرط ہوا اسکے نزدیک تمام دن اقل مدت ہوگا اور قول راجح یہ ہوا کہ اعتکاف میں روزہ شرط نہیں تو اقل اعتکاف ایک ساعت ہوگا
 اس صورت میں قضا لازم ہوگی کیونکہ شریعت اعتکاف میں جقدر دیر لگے گی اسقدر سے اعتکاف ادا ہو جائیگا ان فتح القاری میں ہوا کہ عشرہ رمضان کا اعتکاف شریعت
 کرنے سے لازم ہو جاتا ہو تو اس مسئلہ کو اسپر محمول کر سکتے ہیں اور احرام کی صورت یہ ہوا کہ بدون تعیین حج یا عمرہ کے احرام شریعت کرے تو صحیح ہوگا اور لازم ہو جائیگا
 اسکو اختیار ہوا کہ حج یا عمرہ میں سے جسکے لیے چاہے اسکو کرے کذا فی الشامی وقضی رکعتین یا نووی اربعاً غیر موکدۃ علی اختیار اربعی وغیرہ ونقص فی خلال الشفع
 الاول والثانی اسی و شہد الاول والاثنی عشر اکل اتفاقاً اور قضا کرے دو رکعتیں اگر نیت چار رکعتوں غیر موکدہ کی ہو ہو جب اختیار چلی وغیرہ کے اور توڑے نازکو
 اول دو گانہ کے درمیان یا دوسرے کے شارج نے کہا کہ دوسرے میں توڑنے کی یہ شرط ہوا کہ دو گانہ اول کا شہد پڑھ لیا ہو یعنی مقدار شہد پڑھ لیا ہو ورنہ دونوں دو گانے
 فاسد ہو جائینگے بالاتفاق ایسے کہ دو گانہ اول اسوقت صحیح ہوگا کہ اسکا قاعدہ پایا جاتا کذا فی الشامی چلی نے کہا کہ یہ حکم غیر موکدہ نفلوں کا ہوا اور اگر موکدہ مشنوں سے چار رکعت
 والی کی نیت کرے اول یا دوم دو گانہ کو توڑ دیا تو بالاتفاق چار رکعتیں قضا کرے کیونکہ وہ ایک ہی سلام سے شریعت ہیں اور اسکے دونوں دو گانہ کو حکم ایک ہی نماز کا ہوا
 اور دریا کی قید ایسے لگائی کہ آخر قعدہ پر اگر توڑ لیا تو یکم لازم ہوگا والا صل ان کل شفع صلوۃ الابرار اقتداوا بذکر اور ترک خود اول اور قاعدہ کلیہ یہ ہوا کہ ہر دو گانہ
 نفل کا نماز علیحدہ ہو کر سب بار خدایا نذریا سچوڑنے قعدہ اولی کے ہم یعنی ان میں صورتوں میں ہر دو گانہ جدا نہیں چاروں کا ایک حکم ہوا قعدہ کی صورت یہ ہوا کہ شہد پڑھ کر
 پڑھنے والیکے پیچھے نیت نفل کی کر کے توڑ دے تو چار رکعتیں قضا کرنی چاہئیں کذا فی الشامی کما یقضی رکعتین لو ترک القراۃ فی شفعہ وتر کما فی الاول فقد والثانی
 الواحدی رکعتہ الثانی الواحدی رکعتی الاول والا اول واحد الثانی لا غیر لان الاول لما بطل لم یصح بنا الثانی علیہ فہذا تسع صور للزوم رکعتین جیسے دو رکعتیں
 قضا کرے اگر قرات ترک کرے نفل کے دونوں دو گانوں میں یا قرات ترک کرے صرف اول کے دو گانہ میں یا دوسرے دو گانہ میں یا دوسرے کی ایک رکعت میں یا پہلے کی ایک
 رکعت میں یا پہلے دو گانہ میں اور دوسرے کی ایک رکعت میں نہ اسکے سوا اور صورتوں میں ان صورتوں میں قضا رکعتیں ایسے ہوں گی کہ اول دو گانہ جب باطل ہو گیا تو دوسری
 دو گانہ کا بکرا اسپر درست نہوا ہوا یہ نو صورتیں ہیں دور کھونکے لازم ہونگی وقضا اربعانی ست صورتوں کا القراۃ فی احدی کل شفعہ فی الثانی واحدی الاول
 و بصورۃ القراۃ فی کل شفعہ عشر اور قضا کرے چار رکعتیں چھ صورتوں میں اگر ترک کرے قرات کو ہر دو گانہ کی ایک ایک رکعت میں یا دوسرے دو گانہ میں سے ایک رکعت اول کے اور ہر رکعت
 میں قرات کی صورت لانے سے سولہ صورتیں ہو جاتی ہیں ان صورتوں کا نام سائل ثانیہ جو جن میں سے کچھ میں قضا دو رکعتوں کی لازم آتی ہوا اور دو میں قضا چار کی چنانچہ ماتن نے جن میں
 ایک کو ذکر کیا ہوا کچھ صورتیں حقیقت میں بموجب تقسیم عقلی کے نو ہیں اور دو صورتیں کچھ کو حاوی ہیں اس حساب سے کل صورتیں پندرہ ہوں گی اور اگر چاروں رکعتوں میں قرات پڑھے
 گی صورت بھی ملا ایمان سے تو سولہ ہونگی مگر اس صورت اخیر میں قضا لازم نہیں قضا لازم ہونگی پندرہ ہی صورتیں ہیں اور نہ تو ضیح کے لیے ہم اسکا نقشہ لکھ دیتے ہیں چار رکعتوں کے
 لیے چار خانہ مقرر کر کے قرات کی جگہ غور کیا دیکھیں کچھ میں جو شارج اور اتن نے اختیار کی ہوا انکی کیفیت کا کچھ میں

رکعت اول	رکعت دوم	رکعت سوم	رکعت چہارم
دو رکعتیں لازم ہونگی	قی	قی	قی

کہ قضا دو کی چاہیے چار کی اور اسکی تفصیل شامی میں ہو چاہے اسکو داخل کرے کن بقی لا ذلیم القیام وہ صورت باقی ہیں مذکورہ نقص

نہ کیا م اسکی صورت یہ ہو کہ اول دو گانہ کی دونوں رکعتوں میں قرائت نہ پڑھی اور پہلا قعدہ بھی نہ کیا اور دوسرے	ق	ق	ق	ق	ق
دو گانہ کو فاسد کر دیا اسکا حکم یہ ہے کہ چار رکعتیں قضا کرے اجاء کذا فی النہر او قعدہ ولم یقیم ثلثتہ یا بیٹھا اور	ق	ق	ق	ق	ق
تیسری رکعت کے لیے نہ اٹھا م اسکی صورت یہ ہے کہ دو گانہ اول میں قرائت ترک کی اور قعدہ اولی کے لیے	ق	ق	ق	ق	ق
بیٹھا اور تیسرے کے لیے نہ اٹھا تو صرف اس میں دو رکعتیں قضا کرے کذا فی النہر او قام ولم یقید بسجدۃ او	ق	ق	ق	ق	ق
قید یا قنبہ و منیر المتداخل یا تیسری کے لیے اٹھا اور اسکو سجدہ سے مقید کیا یا مقید کیا سجدہ سے پس خبر و ابو	ق	ق	ق	ق	ق
اور متداخل صورتوں کو تیسرے کرم یعنی پہلے دو گانہ قرائت ترک کر کے تیسری رکعت پہلے سجدہ کرنے سے فاسد	ق	ق	ق	ق	ق
گروی یا بعد سجدہ کرنے کے فاسد کی تو اسکا حکم یہ ہے کہ طرفین کے نزدیک دو رکعتیں قضا کرے اور امام ابو یوسف کے	ق	ق	ق	ق	ق
نزدیک چار کذا فی النہر متداخل سے مراد وہ صورتیں ہیں جو ظاہر میں مختلف ہیں اور انکا حکم متحد ہے چنانچہ اگر متداخل	ق	ق	ق	ق	ق
تو ملا کر اٹھ صورتیں لکھی ہیں حالانکہ واقع میں پندرہ ہیں حکم مؤتم و لونی تشہد کا امام اور حکم مقتدی کا اگرچہ تشہد میں قعدہ	ق	ق	ق	ق	ق
لیا ہو مثل امام کے یعنی اگر امام چار رکعت والی نفل پڑھتا ہو اور اسکا اقتداسی نے کیا تو جن صورتوں میں امام کو چار	ق	ق	ق	ق	ق
کی قضا لازم آوے گی مقتدی کو بھی چار کی لازم ہوگی گو اسے اقتدائشہد میں کیا ہو و لا قضا و لونی اربعۃ قعدہ	ق	ق	ق	ق	ق
قدر التمشہد ثم نقص لانه لم یشرع فی الثانی اور نہیں قضا اگر نیت کی چار رکعتوں کی اور بیٹھا مقدار تشہد	ق	ق	ق	ق	ق
کے پھر تو رد یا ناز کو اسلئے کہ اسے شروع نہیں کیا دوسرے دو گانہ کو اور پہلا تمام ہو چکا او شرع فی فرض	ق	ق	ق	ق	ق
طمانا نہ علیہ فذکر ادارہ القلب نفل غیر مضمون لانه شرع مستقلاً لئلا یأی قضا نہیں اگر شروع کیا	ق	ق	ق	ق	ق
فرض کو اس گمان سے کہ فرض مذکور اس کے ذمہ ہے پھر یاد آیا اسکا ادا کرنا تو یہ فرض نفل ہو جائیگا بدون قضا لازم آنے کے در صورت فاسد کرنے کے اسلئے کہ اسے ناز کو شروع	ق	ق	ق	ق	ق
لیا تھا اپنے اوپر سے فرض ساقط کر نیکنہ دوسری نازی نے دے لینے کو اوصلی اربعۃ فاکثر ولم یقید منہما استحسانا لانه یتقیاہ جملہا صلوۃ و صلوۃ غفقی و وجہ اخاتمہ فی تقریۃ	ق	ق	ق	ق	ق
یا قضا نہیں اگر پڑھیں چار رکعتیں یا زیادہ یعنی چھ یا آٹھ اور بیچ میں نہ بیٹھا قضا نہیں استحسان کی وجہ سے اسلئے کہ نازی نے پھر سے ہو جانے سے ہر دو گانہ کو جدا	ق	ق	ق	ق	ق
نہ کیا بلکہ ایک ناز کو دو قعدہ اولی واجب رکھا اور آخر کا قعدہ فرض ٹھہرا م یعنی قیاس کی رو سے شفع اول فاسد ہونا چاہیے کیونکہ ہر دو گانہ ناز جدا ہو تو دو گانہ کے	ق	ق	ق	ق	ق
بعد کا قعدہ فرض ہو اور فرض کے ترک سے ناز نہیں ہوتی اگرچہ یہ دو گانہ کے بعد پھر پڑھا گیا تو اسے سب ناز کو ایک کر دیا اسلئے بیچ کا قعدہ استحساناً فاضون کے قعدہ	ق	ق	ق	ق	ق
کی طرح واجب ہو گیا اور اخیر قعدہ فرض ٹھہرا و فی التشریح صلی الف رکعتہ ولم یقید الا فی آخر اصح خلافاً لمحمد و یسجد للسمع و لا یثنی ولا یتعوذ فلیحفظ اور تشریح میں ہے کہ ناز پڑھی ہزار	ق	ق	ق	ق	ق
رکعتیں اور نہ بیٹھا اگر سب سے آخر میں تو صحیح ہوگی بخلاف امام محمد کے کہ انکے نزدیک قعدہ ترک کرنے سے شفع باطل ہو جاتا ہے اور سجدہ سہو کرے بسبب تک واجب یعنی	ق	ق	ق	ق	ق
بیچ کے قعدوں کے اور دعا استفتاح اور اعوذ نہ پڑھے کسی دو گانہ کے شروع میں کیونکہ یہ دونوں ابتداء ناز میں ہوتی ہیں تو اسکو یاد رکھنا چاہیے م ایک نسخہ میں ہے	ق	ق	ق	ق	ق
تشریح کے تشریح بتقدیم شین لکھا ہے اور ایک نسخہ میں تو شیخ بوادہ شامی نے کہا کہ واد کے ساتھ زیادہ مشہور ہے یہ کتاب تشریح ہدایہ کی ہے تالیف سراج ہندی کی و فیہل مع قدر	ق	ق	ق	ق	ق
علی القیام قاعد الا بطلھا الا بعد ابتداء و کذا ابواب العبد الشرع بالاربتہ فی الاصح کلمۃ بحر وفیہ اجر غیر النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی النصف الا بعد اور نفل پڑھے پھر کر	ق	ق	ق	ق	ق
بوجود قدرت اپنی کے قیام پر نہ نفل پڑھے لیٹ کر مگر بندہ سے لیٹ کر بھی پڑھے نفل بیٹھا کر پڑھے وقت ابتداء کرنے کے اور اسطرح وقت بنا کر نیکی بعد شروع کے یعنی شروع دو گانہ	ق	ق	ق	ق	ق
پڑھا ہو کر کرے اور تمام بیٹھا کر کرے بدون کراہت کے صحیح تر قول میں مثل اس کے عکس کے یعنی بیٹھا کر دو گانہ نفل کو شروع کرنا اور پھر ہو کر تمام کرنا جائز ہے یا اگر نیت کذا فی النہر	ق	ق	ق	ق	ق
بیٹھا کر نفل پڑھے میں ثواب اور لوگوں کا سواے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے آدھا ہوتا ہے مگر بندہ کی جہت سے آدھا نہیں ہوتا بلکہ پورا ثواب ہوتا ہے مگر فی الاصح راجع ہوا کرتا	ق	ق	ق	ق	ق

لطف اور اس کا قابل ہر اور وقایہ وغیرہ کا قول ہو کہ انھوں نے کرامت پر یقین کیا اور بنا کی صورتیں بسبب خلاف صاحبین کے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ایسی ہشت
 تیا کہ آپ کا ثواب قیام اور قعود میں یکساں ہو سبب کی شرافت کے کہ انی الطحاوی ولا یصلی بعد صلوٰۃ مفروضہ مثلہا فی القراءۃ او فی الجہاد اور نازی نہ پڑھے بعد فرض
 نماز کے ایسی نماز کہ مثل ہونا سابق کہ قرات میں یا جماعت میں م ابن ابی شیبہ نے حضرت عمر سے یہ الفاظ روایت کیے ہیں لا یصلی بعد صلوٰۃ مثلاً یعنی نہ پڑھے بعد نماز کے
 ٹوٹی نماز مثل کے اور ظاہر کلام امام محمد کا یہ ہے کہ یہ حدیث مرفوعہ اور چونکہ ظاہر حدیث اجاباً اور نہیں کیونکہ صبح کی اور ظہر کی نماز اس طرح پڑھی جاتی ہے کہ ان کے پیشتر کسی بھی
 میں ایسے ضرور ہو کہ اس حدیث کو کسی خاص صورت پر عمل کیا جائے یعنی مثل ہونا مطلقاً اور نہیں بلکہ قرات یا جماعت میں مثل ہونا اور ہر گز ظہر کے بعد چار رکعتیں ملج
 پڑھے کہ اول کی دو میں قرات پڑھے اور دوسرے دو گانہ کو خالی مثل فرض کے تو یہ نماز مکروہ ہوگی اس طرح دوسری یا جماعت سے پڑھنا ایسا ہی نماز مکروہ ہے کہ انی الشافعی
 مختصراً ولا اتحاد عند توجہ افسا واللہ فی اور نہ دہرائی جائے نماز وقت وہی ہونے نہاد کے بسبب مانع کے م یعنی اگر ایک نماز پڑھ لی پھر دوسرے کے باعث شہد ہو گیا کہ یہ نماز
 فاسد ہوئی تو اس نماز کا اعادہ کر اگر وہ نماز اگر خلل نماز کا ثابت ہو مثلاً کوئی واجب چھوٹ گیا تو اس صورت میں اعادہ واجب ہے اور نہ ہی سے مراد وہی حدیث ہے جو اوپر گذری
 لہذا فی الشامی و ما نقل ان الامام قضا صلوٰۃ عمرہ فان صح نقول کان یصلی المغرب والوتر ارجا ثلث قعدت اور یہ جو نقل کیا گیا ہے کہ امام اعظم نے اپنی عمر کی نماز قضا کی تو
 اگر یہ نقل صحیح ہو تو ہم کہتے ہیں کہ امام صاحب مغرب اور وتر کو چار رکعتیں تین قعدوں سے پڑھاتے تھے م یہ جواب ہے ایک سوال کا تقریر سوال یہ ہے کہ امام صاحب کا نماز کو قضا کرنا
 حدیث مذکور کے مخالف ہے ایسے کہ ایسا تو ہونا ہو گا کہ امام صاحب نے اپنی پیشتر کی نمازوں میں کوئی واجب چھوڑ دیا ہو کسی مکروہ کے ترک ہونے سے ہون والا ہو گا کہ واجب ہو جائے
 بلکہ غالباً انکی قضا بنظر احتیاط اور توہم ضاویہ تو یہ قضا حدیث مذکور کے مخالف تھری اور اگر یہ کہیے کہ قضا کی سب رکعتوں میں آپ نے قرات پڑھی تاکہ نفل ہو جائے تو نہ
 اور وتر کی تین رکعتیں نفل تھری کی حالانکہ نفل تین رکعت موضوع نہیں تو اس کا جواب شارح نے یہ دیا کہ اول تو نفل عمر کی نماز قضا کرنے کی امام سے صحیح نہیں اور اگر صحیح ہو تو
 وتر اور مغرب کو آپ چار رکعتیں تین قعدوں سے پڑھتے تھے یعنی تیسری رکعت پر بھی بیٹھ کر تشهد پڑھتے تھے تاکہ اول کی نماز اگر صحیح ہو تو یہ نماز نفل ہو جائے اور قعدہ کا زیادہ
 ہو جائے نفل کو باطل نہیں کرتا اور اگر پہلے کی نماز نہ ہوئی تو یہ نماز فرض ہوگی اور ایک رکعت کی زیادتی فرض کو باطل نہیں کرتی شامی نے کہا کہ جواب اول ہی درست ہے
 نہ یہ روایت صحیح نہیں و یقعد فی کل نفلہ کما فی التمشد علی المختار اور بیٹھے نازی تمام نفل میں جیسے تشهد میں بیٹھا ہو قول مختار ہم فقہاء بوالیث نے کہا کہ ای پرفقوس
 ہے اور بعضوں نے کہا کہ چار زانو بیٹھ کر نفل پڑھے اور بعضوں نے کہا کہ اگر اور یہ اختلاف افضلیت میں ہے نہ جواز میں یعنی مختار یہ ہے کہ تشهد کی صورت پر بیٹھ کر نفل نفل
 ہو گا اور طرح پر پڑھنے سے بھی ادا ہو جائیگی مگر تشهد میں کسی کا اختلاف نہیں سب کے نزدیک نفل میں بھی التحیات کے لیے اس طرح بیٹھ جیسے قعود میں بیٹھتے ہیں کذا
 فی الشامی و فی فضل المقیم را کبا خارج المصطلح القصر مویا فلو سجد اعتبار ہا لا ہما انما شاعت بالایمار الی اسی جہت تو جہت دائبہ ولو ابتداء عندنا و علی سجد
 نجس کثیر عند اکثر اور نفل پڑھتے فیم حالت سواری میں شہر کے باہر بیٹھے ایسی جگہ کہ وہاں مسافر کو قصر کرنا پڑے اشارہ سے پس اگر وہ کسی چیز یا زین پر سجدہ کر گیا
 تو یہ سجدہ کرنا بھی اشارہ میں تصور ہو گا کیونکہ سواری پر نماز صرف اشارہ سے مشروع ہوئی ہے نفل پڑھے جس طرف کو اسکی سواری کا جانور جاتا ہو اگر نفل کے
 شروع کرنے کے وقت ہو ہمارے نزدیک یعنی سواری پر نماز پڑھنے میں استقبال قبلہ شرط نہیں نہ نیت کے وقت نہ در میان میں نجاف امام شافعی کے کہ ان کے نزدیک نیت کے
 وقت قبلہ نہ ہونا ضروری ہے کذا فی الشامی یا اگرچہ اسکے زین پر نجاست بہت ہو تب بھی نفل درست ہوگی اکثر کے نزدیک م شامی نے کہا کہ یہی ظاہر مذہب ہے و درستی صحیح ہے
 اور اگر جانور یا کباب پر نجاست ہو تب بھی حکم ہے بسبب ضرورت کے اور مقیم کی قید سے معلوم ہے کہ مسافر کو بطریق اولی سواری پر نفل نماز درست ہے و لو سجد بالعلیل لا باج او
 اگر سواری کے جانور کو تھوڑے سے عمل سے ہانکا تو اس کا مذاقہ نہیں یعنی اس سے نماز فاسد ہوگی واضح فتح نفل را کبا تم نزل نبی و فی عکسہ لان الاول وی کل ما وجب اللہ انہ
 بلکہ اور اگر شروع کیا نفل کو حالت سواری میں پھر اتر پڑا تو اسی پہلی نماز کو پورا کرے یعنی باقی ہوا اسکے عکس میں یعنی شروع کیا زین پر پھر سوار ہو گیا بنا کرے ایسے
 اول ادا کی گئی زیادہ کمال بہ نسبت نماز واجب کے اور دوسری اسکی عکس ہے یعنی پہلی صورت میں نیت ایسی نماز کی ہوئی جس میں کوئی اور سجدہ اشارہ سے تھا و جب انکو پورا کر دیا

تو شریع کی نسبت زیادہ کامل طور پر پایا گیا اور دوسری صورت میں تکیہ تحریمی اس نازکی ہر جگہ پھینکا کر ع و سجدہ کے ساتھ واجب ہو تو بدن عذر کے اس واجب کو
چھوڑ نہیں سکتا کذا فی البحر و لو افقحھا خارج المصر ثم دخل المصر ثم علی الذاتہ بایا و قیل لابل یزل و علیہ اکثر قالہ اعلی و قیل تیمم اگر کمال میں منع نہ کرے
مستانی اور اگر ناز نفل کو شہر کے باہر شریع کیا پھر شہر میں داخل ہوا تو سواری ہی پر اشارہ سے پورا کرے اور ایک قول یہ ہے کہ سواری پر تمام نہ کرے بلکہ اتنی کو
اتر کر تمام کرے اور اسی قول پر میں اکثر فقہاء کا ہوا اسکو طبعی نے اور قول ضعیف یہ ہے کہ سواری پر تمام کرے جب تک اپنے مکان کو نہ پہنچا ہوا اور مکان پہنچے سے
اتر کر تمام کرے کذا فی المستانی و فی قاننا الی القبلۃ او قاعدہ اور بنا کرے قبلہ کی طرف کو کھڑا ہو کر یا بیٹھ کر م یعنی جب نفل کو سواری پر شریع کیا پھر اتر کر پابا سے
ناز کو قبلہ رخ کھڑا ہو کر پڑے یا بیٹھ کر ولور کب نفس لائے عمل کثیر خلاف النزل اور اگر نفل کو زمین پر شریع کیا پھر سوار ہوا تو خاصہ جو جائیگی اسلئے کہ سوار ہونا
عمل کثیر ہو بخلاف اترنے کے سواری سے کہ عمل قلیل سے ممکن ہو اس طرح کہ دونوں پاؤں ایک طرف کو کر کے کھسک پڑے م یہ مسئلہ شارح نے مکرر اسلئے بیان
کیا کہ پہلے علت فساد یہ لکھی تھی کہ کامل طور پر ادا کر کے ضعیف طور پر ادا درست ہو گا اور یہاں علت فساد عمل کثیر کو ٹھہرایا ہے کذا فی الشامی و لو صلی علی
و ابہ فی شق محمل و ہو یقدر علی النزل بنفسہ لا یجوز صلوۃ علیہا و اکانت و افقہ الا ان تکون عیدان المحمل علی الارض بان رکعتہ
خشبہ اور اگر ناز پڑھی اونٹ پر محمل کے ایک طرف میں حالانکہ وہ اپنے آپ اس پر سے اتر سکتا ہو تو اسکی ناز اونٹ پر درست نہ ہو گی جبکہ اونٹ ٹھہرا ہوا ہو گویا کہ اپنے
محمل کے زمین پر ہون شلاً محمل کے نیچے لکڑی گاڑ دی ہو جس سے محمل زمین پر ٹھہر جائے اونٹ کی پشت پر نہ ہے م یہاں سے ناز فرض اور واجب کا بیان ہے سواری
پر سو جانا چاہیے کہ فرض واجب سواری پر بدن ضرورت جائز نہیں اور ضرورت میں یہ بین کہ خوف ہو چور کا یا دزدہ کا اترنے کی صورت میں یا زمین پر کار وغیرہ
ہو چنانچہ آگے آتا ہے اور محمل میں ناز کا حال ایسا ہو جیسا خود سواری پر تو ٹھہری ہوئی سواری پر ناز اشارہ سے پڑے بشرط اسکے ٹھہرانے کے قبلہ کی طرف کو اگر
ممکن ہو ورنہ حقے الوسع قبلہ جانب رکھنا چاہیے اور چلتی سواری کو اگر ٹھہرانے پر قادر ہو تو ناز درست نہیں اور اگر خوف وغیرہ عذر نہ ہو تو باعث ٹھہرانے کے
تو جہ طرح پڑھ سکے پڑھ لے اور قدرت کے وقت اس ناز کا اعادہ اسکے ذمہ نہیں جیسے بیمار کے ذمہ اعادہ نہیں کذا فی الشامی و اما الصلوۃ علی العجلۃ ان کان
طرف العجلۃ علی الدابۃ وہی تسیر و لا تسیر فی صلوۃ علی الدابۃ فمخوڑ فی حالۃ العذر المذکور فی التیمم لانی غیر با و اگر گاڑی پر ناز کا یہ حال ہے کہ اگر گاڑی کا
جوانور پر ہو اور گاڑی چلتی ہو یا نہ تو وہ ناز سواری ہی پر ہی پڑے جائز ہو گی حالت عذر میں جب کا ذکر تیمی میں ہوا نہ دوسری حالت میں م عجلۃ فتمتین جو جہ لا دیکھی
گاڑی کو کتے ہیں جو کراچی کی طرح ہوتی ہے کذا فی المغرب اور عذر جب کا ذکر تیمی میں ہونے خوف مال اور نفس یا عورت کو خوف کسی بدکار کا و سن العذر المطر وین یغیب فیہ الوجہ و
ذباب الرقاع و دابۃ لا تریک الابعار و عین و لو محر مالان قدرۃ الغیر لا تغیر اور عذر میں داخل ہے میخ کا برسنا اور کاراجسین سمہ غائب ہو جاوے یعنی ٹھہر جاوے
اور چاہا جانار فقیون کا اور جانور کا ایسا ہونا جس پر بدن شقت سوار نہ ہو سکے یا بدن بدکار کے سوار نہ ہو سکے اگرچہ بدکار محرم ہوا اسلئے کہ غیر کی قدرت نہیں ہے
شامی نے کہا کہ اگر کسی کے پاس سواری نہیں اور زمین سب گارا ہو رہی ہے کہ سجدہ نہیں کر سکتا تو وہ شخص کھڑا ہو کر اشارہ سے ناز پڑھے حتی لو کان مع امہ شامی نے محمل
و اذا نزل لم یقدر ترکب و حد ہا جاز لہ ایضا کما افادہ فی البحر فلیحفظ ہیاتک کہ اگر ہووے مرد اپنی ماں کے ساتھ محمل کے ایک طرف میں اور جب وہ اترتا ہو اسکی ماں اسکی
سوار نہیں رہ سکتی تو اس مرد کو بھی ناز پڑھنا محمل میں درست ہو چنانچہ بیان کیا ہے اسکو بحر الرق میں تو اسکو یاد رکھنا چاہیے م یعنی محمل کے دو سوار زمین سے ایک کا ایسا ہونا
اگر نہ تھم سکے دوسرے کے حق میں عذر ہوا نہ لم یکن طرف العجلۃ علی الدابۃ جاز لو واقفہ لتعلیم بانہا کاسریر اور اگر گاڑی سہرا بل وغیرہ پر ہو تو ناز اس میں جائز ہے
اگر وہ کھڑی ہو چلتی ہو بسبب علت بیان کرنے فقہاء کے کہ زمین پر کھڑی ہوئی گاڑی شل تخت کے ہم بیان ریل کے اندر ناز پڑھنے کا حکم بیان کرنا ضروری ہے کہ زمین
علماء ہند مختلف ہیں بعض کہتے ہیں کہ چلتی ریل میں ناز فرض و واجب درست نہیں اور بعض درست کہتے ہیں جو درست نہیں کہتے انکی تقریر یہ ہے کہ ریل پر جا پڑتی ہو
ٹھہرتی ہے کہ اس میں آدمی ناز چھوٹی سو تو نئے مسافروں کی طرح پڑھ سکتا ہے اور ناز کے ہر ایک وقت میں اتنی وسعت ہو کہ اس قدر عرصہ میں کسی جگہ ضرور ٹھہرتی ہو ریل کے

سوار کو کوئی نذر نہیں کہ ریل پر پڑے اور بدون نذر کے سواری پر ناز جائز نہیں اور جو درست کہتے ہیں انکی دلیل یہ ہے کہ نازی کا نذر وقت ارادہ ناز اور اسکے
 شروع کرنے کے معتبر ہو کہ قبل خروج وقت کے اسکا نذر جائز نہا شروع ہو پس چلتی ریل پر سے اترنے سے عاجز ہونا نذر صریح ہے یہ کیا وجہ کہ ناز جائز نہو حالانکہ نازی
 تیم سے اول وقت ناز پڑے اور جانے کہ وقت کے باقی رہنے پانی لمبا لگا تو اسکی ناز ہو جائیگی کوئی اسکے عدم جواز کا قائل نہیں کیونکہ جسوقت ناز ادا کی اسوقت پانی پر
 قادر نہ تھا یہ دونوں طرف کی دلیلیں ہیں پھر جو ترجمہ نے کتب فقہ کی طرف رجوع کیا تو معلوم ہوا کہ قول ناز کے جائز کہنے والوں کا درست ہے چنانچہ شامی نے اسکی ایک نظر لکھی ہے
 کہ سافر قافلہ حجاج میں جو نذر کے سبب اتر نہیں سکتا اور تھوڑا نذر وال نذر کی قبل خروج وقت رکھتا ہے کیا اسکو درست ہے کہ شلاعتا کی ناز اونٹ پر یا محل میں اول وقت
 پڑے یا اسوقت تک توقف کرے کہ سب قافلہ عشا کے لیے اترے پس میرے نزدیک ظاہر یہ ہوا کہ اول وقت پڑے جیسے تیم سے اول وقت نذر درست ہو کہ
 توقع ہو کہ وقت کے زوال سے پیشتر پانی لمبا لگا انتہی مختصراً تو معلوم ہوا کہ ناز کے جواز میں کچھ تردد نہیں ہاں اگر وقت کے باقی رہنے تک توقف کرے اور ریل کے ٹھہرنے
 پر ناز پڑے تو یہ صورت احتیاط کی ہے چنانچہ حلیہ کے باب النیم میں تبی سے منقول ہے کہ اول وقت ناز نہ پڑے اور تاخیر کرے یہاں تک کہ جب وقت
 جاتا دیکھے اسوقت پڑے ہذا کلمہ فی الفرض والعاجب بانواعه وسنة الفربسرة ايقانها للقبلة ان الكنة والافق لا يمكن للمكان للما مختلف بسير المكان یہ سب
 لینے نہ قادر ہونا اترنے پر اور محل کے نیچے پایہ کار کھنا یا کاری کا جاہلیوں پر نہونا فرض اور واجب کی اقسام اور فہر کی سنتوں کے لیے ہر بشر
 ٹھہرنے سواری کے قبلہ کی جانب اگر سوار کو ممکن ہو اور اگر جانب قبلہ کھرا کرنا ممکن نہ ہو تو مہتابا ہو کے کھرا کرنا ایسے شرط ہوا کہ مکان ناز سواری کے چلنے سے مختلف
 نہو حاصل یہ ہے کہ مکان کا متحد ہونا اور قبلہ رخ ہونا سولے نفل کے اور نازوں میں شرط ہے اگر ممکن ہو تو بدون نذر کے دونوں امر ساقط نہو گئے پس اگر قبلہ رخ
 سواری کو کھرا کر کے تو کوئی بانی راہ یہ لگا کر کھرا کر سکتا ہے قیاساً نہیں کر سکتا تو کھرا کرنا لازم ہے تاکہ اتحاد مکان سب ناز میں حاصل ہو اور اگر قبلہ رخ کر سکتا ہو اور
 ٹھہر نہیں کر سکتا تو حلیہ میں مذکور ہے کہ قبلہ رخ کرنا لازم ہے اور شراح کے قول بقدر امکان سے بھی یہی اسی معلوم ہوتا ہے اور واجب کے اقسام سے مراد پڑا اور
 ناز نذر اور اس ناز نفل کی قضا جسکو شروع کر کے توڑ دیا ہو کذا فی الشامی واما فی النفل فحیو علی المحل والعجلة مطلقاً فرادی لا یجاء الا علی ذاتہ واحدة
 اور نفل کا حال یہ ہے کہ درست ہے ناز نفل محل پر اور گاری پر مطلقاً خواہ کھڑی ہو یا چلتی قبلہ رخ ہو یا نہ ہو اترنے پر قادر ہو یا نہ ہو لیکن تنہا پر نفل کا درست ہے
 نہ جماعت سے مگر ایک سواری کے جانور پر جماعت سے بھی درست ہے خواہ مقتدی بھی بیٹھا ہو یا محل میں برابر ہو کذا فی الشامی ولو جمع بین نیتہ فرض و نفل
 ولو تخیر رج الفرض لقوة دأبلاہما عمد والامنة الثانیۃ اور اگر جمع کیا نازی نے نیت فرض اور نفل کو اگرچہ نفل تحیۃ المسجد ہو یا تحیۃ الوضوء ترجیح دیا جائیگا فرض
 بسبب اسکے قوی ہونے کے اور باطل کیا اس نیت کو امام محمد اور آئمہ ثلثہ یعنی مالک و احمد و شافعی رحمہم نے یہی فرض و نفل کی نیت ایک ساتھ کرنے سے
 فرض ہو جائیگا اور نفل کا ثواب نہ لیکنا بخلاف اس صورت کے کہ کئی نفلوں کی ایک ساتھ نیت کرے مثلاً تحیۃ المسجد اور تحیۃ الوضوء اور ناز چاشت اور کسوف کی
 نیت ایک ہی دو گانہ میں کرے تو سب کا ثواب لیکنا کذا فی الطحاوی ولو نذر رکعتین لغیر طہر لزم ما بہ عندہ اسی ابی یوسف کا نذر بغیر قراۃ اور علما اور کتب
 و کذا نصف رکعت عند ابی یوسف رحمہما و لو نذر رکعتین بدون طہارت کے تو لازم ہونگی اسپر طہارت کے ساتھ امام ابی یوسف کے نزدیک
 چنانچہ اگر نذر کی بغیر قرات کے یا حالت برہنگی میں تو قرات اور ستر عورت کے ساتھ لازم ہونگی یا نذر کی ایک رکعت اور اسطرح آدھی رکعت اگر نذر کی تو دو
 رکعتیں لازم ہونگی امام ابو یوسف کے نزدیک اور یہی مختار ہے ہم طحاوی نے کہا کہ ماتن نے ضمیر عندہ کی بموقع بیان کی کیونکہ اصطلاح یہ ٹھہری ہوئی ہے کہ عندہ
 فی ضمیر امام کی طرف ہو جبکہ کوئی قرینہ نہ ہو وادھرہ الثالث اسی محمد اور باطل کیا ہے اس نذر کو امام سوم یعنی امام محمد رحمہ نے تو انکے نزدیک اس نذر سے اسپر کچھ
 لازم نہو گا کیونکہ نذر معصیت کی ہے اور ابو یوسف کی دلیل یہ ہے کہ ناز کا لازم کرنا اس چیز کا لازم کرنا ہے جسکے بدون ناز صحیح نہوتی ہو اور چونکہ نذر والے کے
 حتی میں ناز بدون طہارت کے اور اسی کے حق میں بدون قرات کے عبادت ہو تو نذر معصیت نہوتی کذا فی الشامی و نذر عبادۃ فی مکان کذا فادھا فی قل

من شرف جازلان المقصود القربة خلافا لفرق الملائكة ياندر کی عبادت کی کسی مکان میں پھر اسکو ادا کیا ایسے مکان میں جسکا شرف بہ نسبت مکان نذر کے کم تھا
 نوادے نذر درست ہوگا اسلیے کہ مقصود قربت ہو اور ہر جگہ کی ناز سے حاصل ہر خلاف زفر اور تینوں اماموں کے ولونذرت عبادۃ کصوم و صلوٰۃ فی
 عند فحاضت فیہ لیر ما قضا ہا لانه منیع الادا الا الوجوب اور اگر کسی عورت نے کسی عبادت کی مثل نماز اور روزہ کے نذر کی کل کے روز میں پھر اس میں وہ حاضہ
 ہوگی تو لازم ہوگی اس عورت کو قضا اس عبادت کی اسلیے کہ حاضہ ہونا اور عبادت کا مانع ہے نہ وجوب عبادت کا م شامی نے کہا کہ ضمیر لانہ کی حیض کی طرف ہم
 جو فعل حاضت سے مفہوم ہوتا ہے ولونذرت ہا یوم حیض ہا لانه نذر معصیت اور اگر عورت نے عبادت کی نذر اپنے حیض کے دن میں کی یعنی یون کہا مثلاً کہ جس دن
 میں حاضہ ہوں اس روز اتنی نفلیں پڑھوں یا روزہ رکھوں تو اس پر قضا لازم ہوگی اسلیے کہ یہ نذر ہر معصیت کی یعنی یوم حیض عبادت نماز و روزہ کا سانی ہر یوم
 نذر ہی درست نہونی التراویح سنتہ موکدہ لمواظبۃ الخلفاء الراشدین للرجال والنساء اجماعاً تراویح سنت موکدہ ہر سبب مواظبت خلفاء الراشدین کے مردوں
 اور عورتوں کے حق میں بالاجماع م خلفاء راشدین سے اکثر مراد ہیں کیونکہ تراویح کی مداومت عہد مبارک حضرت عمرؓ کے درمیان ہوئی اور اسکے بعد آج تک
 صحابہ اور علماء سب اس پر متفق چلے آئے کسی نے انکار نہیں کیا اور شرح منیہ میں ہے کہ اکثر علمائے اسکے مسنون ہونے پر اجماع نقل کیا ہے اور اسکے سنت موکدہ ہونے کی
 تصحیح ہادیہ وغیرہ میں کی ہے اور اجماع کی قید اسلیے لگائی کہ رواض کا قول قابل اعتبار نہیں جو صرف مردوں کے حق میں سنت بتلے ہیں یا سرے سے سنت ہی
 نہیں کہتے اور سید بن منصور نے بروایت عروہ روایت کیا کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ابی ابن کعب کو امام مردوں کا کیا تھا اور تیم داری عورتوں کو نماز
 پڑھایا کرتے تھے کذا فی الشامی و وقتہا بعد صلوٰۃ العشاء الی الفجر قبل التور و بعدہ فی الاصح اور وقت تراویح کا نماز عشا کے بعد ہر فجر تک و تر سے پہلے اور وتر
 کے بعد صحیح تر قول میں م وقت تراویح میں تین قول ہیں اول یہ کہ تمام شب کا وقت ہو اس صوت میں آفتاب کے غروب سے صبح صادق تک وقت ہو گا دوسرا
 قول یہ کہ تراویح کا وقت عشا اور وتر کے درمیان ہر یغی عشا کے بعد اور وتر سے پیشتر اور تیسرا قول جو ماتن نے ذکر کیا ہے الرائق میں کہا کہ پہلے قول کی تصحیح کسی
 نے نہیں کی اور دوسرے کو خلاصہ میں صحیح کہا ہے اور ثانیہ البیان میں کہا کہ متواتر اور ماثریسی ہر اور تیسرے قول کو ہادیہ اور خانیہ اور محیطین صحیح کہا ہے اور کانی
 میں اسی کو جمہور کی طرف نسبت کیا ہے کذا فی الشامی فلوقال بعضہما وقام الامام الی التور اور ترجمہ ثم صلی امامتہ پس اگر نازی کو کچھ تراویح کہلی ہوں اور امام وتر میں
 کے لیے کھڑا ہو جائے تو وہ شخص امام کے ساتھ وتر پڑھے پھر تراویح پڑھے جو فوت ہوگی ہوم یہ تفریح تیسرے قول پر ہے اور دوسرے قول کے بموجب و تراویح
 کے ساتھ پڑھنے سے وقت تراویح کا تمام ہو جائیگا اور دونوں قولوں پر یہ مسئلہ متفرع ہے کہ جس شخص نے فرض عشا نہ پڑھے ہوں تو وہ بدون فرض پڑھے جماعت
 تراویح میں شریک نہ ہو لیستحب تاخیر الی ثلث اللیل و نصفہ ولا کرہ بعدہ فی الاصح اور مستحب ہر دیر کرنا تراویح کرات کی ایک تہائی تک یا اسکے نصف تک اور
 نہیں مکروہ ہر تراویح بعد نصف شب کے صحیح تر قول میں م اور قول ضعیف یہ ہے کہ بعد نصف شب کے تراویح مکروہ ہے کیونکہ تراویح تابع عشا کی ہے وجوب اصل عشا کو
 ہے تو تابع جی مکروہ ہونی چاہیے اور وجہ مکروہ نہ ہونے کی یہ ہے کہ تراویح نماز شب ہر اور افضل نماز شب میں یہی ہے کہ آخر شب میں ہو کذا فی الشامی مختصراً ولا تقضی اذا
 فاتت اصلاً ولو واحدہ فی الاصح فان قضا ہا کانت نفلاً مستحباً ولیس تراویح کستہ مغرب و عشا اور تراویح جب فوت ہو جائے تو قضا نہ کی جائے اصلاً یعنی نہ
 جماعت میں اور نہ تنہا صحیح تر قول میں ہیں اگر تراویح کو قضا پڑھ لیا تو نفلیں مستحب ہو جائیں گی اور تراویح ہوگی جیسے مغرب اور عشا کی سنتین فوت ہو جائیے قضا نہیں کی
 جائیں م طحاوی نے کہا کہ لا و احدہ بیان ہوا اصلاً کا یعنی نہ جماعت میں اور نہ تنہا اور اصح قول کا مقابل یہ ہے کہ دوسری تراویح کے وقت آنے تک تنہا قضا پڑھ سکتا ہے
 و اجماعہ سنتہ علی الکفایۃ فی الاصح فلوقالوا لوترک بعضہ اور جماعت تراویح میں سنت کفایہ ہے اصح قول میں اس سے یہ نکلا کہ اگر کسی سجد والے
 جماعت تراویح کو ترک کرینگے تو سب گنہگار ہونگے نہ جبکہ جماعت کو انہیں سے بعض نے چھوڑا ہوم جماعت کو سنت کفایہ کہنے سے یہ اشارہ کیا کہ مطلق تراویح
 سب کے حق میں جداگانہ سنت ہے اگر کوئی تراویح کو چھوڑ لیا تو انسا ہگار ہوگا اور سنت کفایہ سے مراد یہ کہ بعض کے کرنے سے بقیہ کے نہ سے ماقط ہو جائے و کل شرع عبادتہ فاسجد

قیما افضل قالہ اعلیٰ اور جو نازین کہ جاعت سے شروع میں انین سجدہ افضل کہ اسکو جلی نے ہم یعنی کسوف اور تراویح وغیرہ کو سجدہ میں پڑھا افضل ہے نسبت کمزور نے کے
 وہی عشرہ ون رکعت حکمت سادۃ الکل للکل اور تراویح میں رکعت میں حکمت انکے میں ہونے کی برابر ہو اکمل بالکسر کا کمل الفتح سے ہم یعنی نوافل ورائض کی تکمیل کے لیے ہوتی
 ہیں اور چونکہ شمار فرائض چکاتہ کا صح وتر کے میں ہر اسلئے تراویح بھی میں رکعتیں ہوتی تو تکمیل کرنے والی تراویح میں اور تکمیل کے کے فرائض اور وتر یہ دلیل عقلی ہوتی اور دلیل
 نقلی یہ کہ ابن ابی شیبہ نے حضرت ابن عباس سے ہند ضعیف روایت کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم رمضان میں میں رکعتیں اور وتر پڑھتے تھے بعشر تسلیات
 طویلہا بسلام فان تعد کل شیخ صحت بکراۃ والا نابت عن شیخ واحد بقی تراویح میں رکعتیں میں دس سلاموں سے تو اگر انکو ایک سلام سے پڑھا اور ہر دو گانہ
 پر بیعتا بکر اہت کے ساتھ درست ہو جائیگی ورنہ ایک دو گانہ کی قائم مقام ہوگی اسی پر فتویٰ ہم اپنے سلف سے انکا پڑھا دس سلاموں سے ردی ہو
 فقہانے تصریح کی ہر کہ رات کی نفلین آٹھ سے زیادہ ایک سلام میں پڑھا مکروہ میں اسلئے بیوں کو ایک سلام سے پڑھا مکروہ ہر مجلس نما میں کل الرکعتہ بقدر
 وکذا میں الخامسة والوتر بخیر وین بیع وقرآن وسکوت وصلاۃ فرادی نعم مکروہ صلوۃ رکعتیں بعد کل رکعتیں بھی بطور استحباب کے درمیان چار رکعتوں کے
 مقدار چار رکعتوں کے اور اسطرح در میان پانچویں تردید اور وتر کے اور آدمی مختار میں چاہیں اس توقف میں تسبیح پڑھیں چاہیں قرآن چاہیں خاموش رہیں چاہیں تپنا
 پڑھیں ان مکروہ ہر دو گانہ کے بعد دو رکعتیں پڑھنی اسلئے کہ توقف ہر تردید کے بعد شروع ہر دو گانہ کے بعد مثنائی نے کہا کہ تردید کے بعد میں بارکے (سبحان
 ذی الملک والملكوت سبحان ذی العزۃ والجلۃ والقدرة والکبریا و الجبروت سبحان الملک الکی الذی لا یوت سبوح قدوس رب المملکۃ والروح لا الہ الا اللہ
 فتستغفر لک الناکحۃ ونوزبک من النار) کذا فی الخطاوی وانتم مرة سنہ ودرتین فضیلۃ ولما فی الفضل ولا تکرک انتم لکمال القوم و تراویح میں پڑھا تمام
 قرآن کا ایک بار سنت ہو اور دو بار فضیلت ہو اور تین بار افضل ہو اور نہ چھوڑا جائے تمام قرآن کا پڑھا لوگون کی سنی کی حجت سے ہم قرآن مجید کی آیتیں کچھ اور چھ ہزار
 میں اور شمار تراویح کی رکعتوں کی چھ سو اگر کہہ سنا میں دن کا ہوا اس حساب سے اگر ہر رکعت میں دس آیتیں پڑھیں تو مینے میں ایک ختم ہو جائیگا کذا فی الخطاوی لکن
 فی الاختیار لا افضل من زماننا قدر الا یقل یلیم واقرة المصنوع وغیرہ لیکن اختیار میں ہر کہ افضل ہمارے زمانہ میں اسقدر کا پڑھا ہو کہ لوگون پر گران نہوا و ثابت رکھا
 اسکو مصنف وغیرہ نے فی الجہتی عن الامام لو قرأ ثلاثا قصارا اذ آتیہ طویلیۃ فی الفرض فقد احسن ولم یسی فاطلک فی التراویح اور مجتہبی میں ہر امام اعظم کے اگر فرض
 میں تین آیتیں چھوٹی یا ایک آیت بڑی پڑھی تو اچھا کیا اور برا نہیں کیا تو کیا گمان ہو یہ تراویح میں ہم اپنے جب فرض میں تین آیتیں پڑھنی بہت سے میں تو تراویح
 میں بطریق اولیٰ احسن ہوگی و فی فضائل رمضان للراہدی فی ابوالفضل الکرمانی والوبری کہ انہ اذ قرأ فی التراویح الفاتحہ وآیتہ او آیتین لا یکرہ ومن لم یکن مالملا
 باہل زمانہ نو جاہل اور راہدی کی فضائل رمضان میں ہر کہ فتویٰ دیا ابو الفضل کرمانی اور وبری نے کہ جب تراویح کی ہر رکعت میں الحمد اور ایک آیت
 خواہ دو آیتیں پڑھیں تو مکروہ ہوگی اور جو شخص اپنے زمانہ والوں سے واقف نہ ہو وہ جاہل ہم ایک آیت سے مراد بڑی آیت ہو جو تین چھوٹی آیتوں کے
 برابر ہو اسی طرح دو آیتیں برابر تین آیتوں کے ہوتی چاہیں ورنہ مکروہ نہ ہو گا کذا فی الشامی حاصل شارح کی تقریک یہ ہوا کہ اگر کوئی اصطلاح کے مسئلہ
 بدل ہوں کہ تمام قرآن کے سننے کی تاب نہ رکھتے ہوں تو اس صورت میں اسقدر پراقتصار کرنا چاہیے تاکہ مسجد جاعت سے خالی نہ رہیں ورنہ کیا ختم سے کم کرے
 لہ سنت وہی و یاتی الامام والقوم بالنشأ فی کل شیخ ویزید الامام علی التمشد الا ان میل القوم فیاتی بصلوۃ وکتبی بالہم علی علی محمد لانا انہ فی غدا الشافی
 و تیرک الدعوات اور پڑھے امام اور قوم سجاںک اللہ ہر دو گانہ میں اور امام تشہد پڑھاوے درود اور دعا کو گمیریہ کہ قوم تھک جاوے تو صرف درود پڑھے اور آمین بھی اللہ علی علی
 محمد پراقتصار اسلئے کہ درود فرض ہر امام شافی کے نزدیک تو اسکا پڑھا ضروری ہو اور چھوڑ دے دعاؤں کو وحبیب الملکات ہدیتہ القادۃ و ترک تجوید و طمانیۃ و تسبیح
 و استراحتہ اور احتراز کرے غیر شروع باتوں سے یعنی قرات کے جلد پڑھنے اور اعوذ و بسم اللہ کے چھوڑنے اور اطمینان اور کوع اور سجدہ کی تسبیح اور تردید کے بعد توقف
 لے چھوڑنے سے ہم ہر سبب ورن زلزلہ یعنی جلد پڑھنے کے ہر اور وہ بدل ہر سنکرات سے کذا فی الخطاوی و تکرہ قاعد الزیادۃ تاکد لہ تحقیل لا یصح قدرۃ القیام

اور مکروہ تراویح کا پڑھنا بھی کسب زیادہ تاکید ہونے تراویح کے یہاں تک کہ بعض فقہانے کہا ہے کہ مجھ کو درست میں باوجود قادر ہونے کے ہر ایک پر بھی رکوع رکوع رکوع کی طاقت نہ ہو تو بیٹھا کر وہ نہیں اور مجھ کو پڑھنا بلا غدر کر وہ تخریجی اس لیے کہ خلاف سلف کے فعل کے ہر کذا فی الشامی کا مکرمہ تاخیر اقیام اسے رکوع الامام للثبہ المناہقین جیسے مکروہ ہر دیر کرنا قیام میں امام کے رکوع تک واسطے مشابہت کے مناہقون سے ہم یعنی مقتدی کا بیٹھا رہنا اور امام کے رکوع کے وقت ناز کا شروع کرنا مکروہ ہر اس لیے کہ یہ علامت کسل کی ہر چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے مناہقون کے حال میں (فَاذْأَقُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَاوَا كَسَالًا) یعنی جب نماز کو گھرے ہوں تو گھرے ہوں سست اسی تشبیہ کی حجت سے یہ حرکت مکروہ ہو لو تو رکوع الجماعۃ فی الفرض لم یصلوا التراویح بجماعۃ لانما تبع فصلیہ وحدہ یصلیہا سہوہ اور اگر لوگوں نے جماعت فرض میں نکی ہو تو تراویح کو جماعت سے نہ پڑھیں اس لیے کہ جماعت تراویح کی تابع ہر جماعت فرض کی توجہ شخص نے فرض نہ پڑھا ہی ہوں وہ تراویح کو امام کے ساتھ پڑھے ولو لم یصلہا اسی التراویح بالامام او صلاہ مع غیرہ لہ ان یصلی التور معہ اور اگر نہ پڑھا تراویح کو امام کے ساتھ یا تراویح کو دوسرے امام کے ساتھ پڑھا تو نازی کو جائز ہے کہ وتر کو امام کے ساتھ پڑھے مگر اس سے یہ کہ فرض کو جماعت کے ساتھ پڑھا اور تراویح کو جماعت سے نہیں پڑھا تو وتر جماعت سے پڑھا سکتا ہے لیکن اگر فرض نہ پڑھا ہو تو وتر کو جماعت سے نہ پڑھے کذا فی الشامی بقی لو کہ اکل بل یصلون التور بجماعۃ فلیرجع باقی رہا یہ مسئلہ کہ اگر تراویح کی جماعت سب نے نہ کی ہو تو کیا سب لوگ وتر کو جماعت سے پڑھیں اس کا حکم تلاش کرنا چاہیے ہم شامی نے کہا کہ ظاہر اور وتر کو جماعت سے نہ پڑھے اس لیے کہ وتر میں جماعت کا سنون ہونا تراویح کی جماعت کے بعد سلف سے منقول ہے تو وتر کی جماعت تابع ہوئی تراویح کی جماعت کے ولا یصلی التور ولا الطلوع بجماعۃ خارج رمضان اسی کیرہ ذلک او علی سبیل التذاعی بان یقتدی الرجبہ بواحد کما فی الدرر ولا خلاف فی صحۃ الاقتدار اولاً مانع نہرا ورنہ پڑھا جائے وتر اور نہ نفل جماعت سے رمضان کے سوا اور دنوں میں یعنی جماعت وتر اور نفل کی اور دنوں میں مکروہ ہر بشرط کثرت کے اس طرح کہ چار شخص ایک کے پیچھے پڑھیں چنانچہ در میں ہر اور خلاف نہیں اقتدا کے صحیح ہونے میں کیونکہ کوئی مانع اقتدا کا نہیں کذا فی النہرم چار مقتدیوں کی قیاد اس لیے لگائی کہ ایک شخص یا دو مقتدی ہونگے تو بلا کراہت درست ہر شامی نے کہا کہ ہر چند اقتدا نفل میں درست ہے مگر ثواب جماعت کا نہیں ملتا و فی الاشباہ عن البرازیہ کیرہ الاقتدا فی صلوۃ رغبان و بآۃ و قدیر الافاق نذر کذا رکعہ ہذا لامام جماعۃ انتہی قلت و تتمۃ عبارۃ البرازیہ من الامامۃ ولا یبغی ان یکلف کل ہذا تکلف لایرکروہ و الاشباہ من برازیہ سے ہر کہ مکروہ ہر اقتدا کرنا صلوۃ رغبان میں اور صلوۃ برات اور صلوۃ قدرین مگر جب مقتدی یوں کہے کہ میں نے اتنی رکعتیں اس امام کے پیچھے جماعت سے نذر کی تمام ہوا قول اشباہ کا میں کہتا ہوں کہ باقی عبارت برازیہ کی باب الامامۃ سے یہ ہر کہ نہیں چاہیے یہ کل تکلف ایک امر مکروہ کے لیے مگر جب کے پہلے جو ثی شب میں ناز نفل صلوۃ رغبان کہا باقی ہر یہ ناز شہدہ میں ایجاد ہوئی اور علمائے اسکی برائی اور اس کے پڑھنے والوں کی حماقت میں کت میں تالیف کیں اور غیہ کے شارحون نے تصریح کی کہ جو کچھ اس باب میں مروی ہے سب باطل اور موضوع ہر اسکی جماعت کے لیے اہل روم یہ حیلہ کرتے ہیں کہ رکعتوں کو نذر کر لیتے ہیں تاکہ جماعت نفل کی نہ رہے واجب کی ہو جائے اور صلوۃ برات سے مراد پندرہویں شب شعبان کی نفلیں ہیں اور صلوۃ قدر سے ستائیسون شب رمضان کی نفلیں ہیں انہیں بھی جماعت مکروہ ہر تو جماعت سے نفل ادا کرنے کے لیے نذر کا تکلف نکرنا چاہیے کذا فی الشامی و فی التارخانیۃ لوم نیوی الامامۃ لا کراہۃ علی الامام علی حفظہ اور التارخانیۃ میں ہر کہ اگر امام امارت کی نیت نہ کرے گا تو اس کے حق میں کراہت نہ ہوگی تو اسکو یاد رکھنا چاہیے و فیہ ای رمضان یصلی التور و قیامہ بہا اور رمضان میں پڑھا جائے وتر اور قیام رمضان جماعت سے مگر قیام رمضان سے مراد تراویح کی یعنی وتر اور تراویح کو جماعت سے پڑھے و اہل الفضل نے التور بجماعۃ ام المنزل تصحیح ان نفل شارج الوہابیۃ یا یقتضی ان المذہب الثانی و اقراہ المصنف وغیرہ اور کیا افضل و بر میں جماعت ہر یا گھر پڑھناہ و نون قولون کی تصحیح ہوئی ہر لیکن شارج وہابیہ نے وہ عبارت نفل کی ہر جس کا مقتضایہ ہر کہ گھر پڑھے کا افضل ہونا مذہب ہر اور اسکو ثابت رکھا ہر مصنف وغیرہ نے مگر حلی نے کہا کہ شارج نے جو اوپر قاعدہ لکھا تھا کہ جو نمازین جماعت سے مشروع ہیں انکو مسجد میں پڑھنا افضل ہر اس کے رو سے معلوم ہوتا ہر کہ قول اول ہی راجح ہر

باب اول فی الفریضۃ

یہ باب حاصل کرنے جماعت فرض کام طحاوسی نے لکھا کہ مناسب یہ تھا کہ اس باب کا عنوان مسائل تھی ہوتا ایسے کہ سوائے کیفیت جماعت میں ملنے کے اور مسائل بھی اس میں مذکور ہیں شرع فیہا اخرج النافلۃ والمنذورۃ والقضائیانہ لا یقطعہا ثم اقیمت ای شرع فی الفریضۃ فی مصلیہ لا لاقامۃ المودون ولا الشروع فی مکان وہو فی غیرہ لقطعہا عند احرار الجماعۃ شرع کیا نازی نے فرض کو ادا کے طور پر پھر اسی فرض کی جماعت شروع ہو گئی اسکی نازی پڑھنے کی جگہ میں تو وہ اپنے فرض کو توڑ دے بسبب نذر حاصل کرنے جماعت کے شارح نے لکھا کہ فرض کی قید سے نازل نفل اور نازی کی نازی اور ادا کی قید سے نازل قضا نفل کی کہ اگر انکو پڑھتا ہو اور جماعت شروع ہو جائے تو انکو قطع کرے اور اقامت سے فرض اسی جگہ میں شروع فرض ہے نہ مودون کی اقامت اور نہ شروع ایسے مکان میں کہ نازی اسکی غیر میں دوم یعنی مودون کی تکبیر سے توڑنا ناز کا درست نہیں بلکہ امام کی تکبیر تحریم پر توڑے اسطرح اگر نازی گھر پر پڑھتا ہو اور جماعت مسجد میں شروع ہو تب بھی نہ توڑے طحاوسی نے لکھا کہ شرع فی الفریضۃ بصدیقہ بھول ہو اور اقامت المودون مرفوع ہے عطف ہو شرع کے محال پر یعنی ادا اقامت سے شروع ہے نہ اقامت مودون لکھا لوندت دابۃ افار قدر او خوف ضیاع درم من مال او کان فی النفل فی مجازۃ وفان فو تھا قطعہ لاسکان قضا نہ چنانچہ قطع کرے اگر جاک جائے اسکی سواری کا جانور یا ابلی ہانڈی عورت کی یا خوف کرے تلف ہونے ایک درم کا مال سے یا ہو دے نفل ناز میں اور جنازہ لایا جاوے اور ڈرے فوت ہونے ناز جنازہ کو تو قطع کرے نفل کو بسبب قضا کر کے نفل کے م یعنی اگر فرض ناز پڑھے میں جنازہ کی ناز کے لئے کا خوف ہو تو فرض کو قطع کرے کہ وہ قوی تر ہے ناز جنازہ سے کذا نے الطحاوسی دیکھ لقطع لخواجہ غرق ہو حریق اور واجب یعنی فرض ہو توڑنا ناز کا واسطے چانے دو تے ہوئے یا جلتے ہوئے اور انکے شل کے ولو دماہ احد ابویں فی الفرض لا یجیبہ الا ان یستفیض بہ فی النفل ان علم انہ فی الصلوۃ فداہ لا یجیبہ والا اجابۃ اور اگر کپارے نازی کو اسکی ان یا باپ فرض میں توجہ نہ دے کر یہ کہ فریاد چاہے اس سے یعنی فریاد خواہی کے وقت جواب دے اور اس میں مان باپ اور غیر برابر ہیں کذا فی الطحاوسی اور نفل ناز میں اگر مان باپ کو علم ہو کہ بیٹا ناز پڑھتا ہو پھر اسکو پکارا تو جواب دے ورنہ جواب دے م صاحب ہر الرائق نے لکھا کہ ناز کا توڑنا کبھی حرام ہوتا ہو اور کبھی مستحب اور گاہے مباح اور گاہے واجب تو حرام ہونے نذر کے توڑ دینا اور مستحب حصول جماعت یا اور کسی وجہ سے کامل کرنے کے لیے اور مباح فوت مال کے خوف سے اور واجب واسطے جان چانے کے کذا فی الشامی فاما لان القعود شرط للتحلل و ہذا قطع لا تحلل و کتفی ببطلانہ واحدہ ہوا الصحنائۃ و یقتدی بالامام ناز کو قطع کرے کھڑا ہوا ایسے کہ بیٹھا شرط ہوا ہو واسطے حلال ہونے کے لہذا یہ توڑنا ہونہ حلال ہونا اور کفایت کرے ناز توڑنے میں ایک سلام پر یہی صحیح ہے کذا فی الغایۃ اور اقتدا کرے امام کے پیچھے م یعنی اپنی ناز کو حالت قیام میں ایک سلام سے توڑ کر امام کا اقتدا کرے و ہذا ان لم یقید الرکعۃ الاولی بسجدة او قید ما بہا فی غیر رباعیۃ او فیہا ذلک ضمیمہ لہا رکعۃ اخری وجوبہا لم یتم احرار النفل والجماعۃ اور یہ ناز کا توڑنا اور امام کا اقتدا اس صورت میں ہو کہ پہلی رکعت کا سجدہ کیا ہو یا سجدہ کیا ہو غیر رباعی ناز میں یعنی فجر اور غروب کی ناز میں یا چار رکعتوں والی میں سجدہ کیا ہو لیکن اس رکعت میں دوسری رکعت ملاوے بطور وجوب کے پھر اقتدا کرے واسطے حاصل کرنے نفل اور جماعت کے م حاصل اس سلسلہ کا یہ ہے کہ جب ایک شخص نے فرض پڑھنے شروع کیے پھر اسکی جماعت شروع ہو گئی تو اگر منور اول رکعت کا سجدہ نہیں کیا تو ناز کو توڑ کر اقتدا کرے اور اگر رکعت اول کا سجدہ کر چکا ہو اور ناز فجر یا عصر یا عشا کی ناز ہو تو ایک رکعت اس میں اور بلا کر توڑے اور اقتدا کرے تاکہ دو رکعت نفل ہو جائے اور جماعت بھی لے اور اگر ناز فجر و غروب میں اس رکعت کا سجدہ بھی کر چکا ہو تو اب اسکو پورا کرے اور اقتدا کرے کذا فی الشامی وان صلی ثلثا سنہا ای رباعیۃ ثم فزوا ثم اقتدی بالامام مطلقا و یدرک بذلک فضیلۃ الجماعۃ حادی الا فی العصر فلا یقتدی بالکراۃ النفل بعدہ اور اگر چار رکعتوں والی ناز سے تین پڑھ چکا ہو تو انکو اکیلا تمام کرے پھر اقتدا کرے امام کے پیچھے نفل پڑھنے والا اور حاصل کر لیا اس اقتدا سے ثواب جماعت کا کذا فی الحادی مگر عصر میں اقتدا کرے واسطے مکروہ تحریمی ہونے نفل کے بعد عصر کے م یعنی چار میں سے تیسری کا سجدہ کر چکا ہو تو اکیلا تمام کرے بعد جب تک سجدہ کیا ہو تب تک توڑ کر اقتدا کرے کذا فی الشامی والشیخ فی نفل

لا یقطع مطلقاً تیمم رکعتین وکذا سنتہ الظہر وسنتہ الجمعة اذا قیئت وخطب الامام تمہا الرعا علی القول لراج لانہا مصلوۃ واحدة ولین یقطع للکمال بل
لا یطال خلافا لما رجح الکمال وشرع کریمو الا نفل میں قطع کرے کسی حال میں یعنی اول رکعت یا سجدہ کیا ہو یا تکیا ہو اور پورا کرے نفل کو دو رکعتیں اصل سبط سنت ظہر کی اور سنت جمعہ
جب جماعت ظہر شروع ہو جائے یا امام خطبہ پڑھنے لگے تو انکو چار رکعتیں پڑھنے قول غالب کے بموجب سبیلے کہ وہ سنتیں ایک ناز میں اور قطع کرنا انکا کمال کرنے کے لیے نہیں بلکہ
باطل کرنے کے لیے خلاف اس قول کے کہ ترجیح دی ہوا سکوکمال نے م قطع کرنا کمال کے لیے نہیں اسکے یہی کہ اگر قطع کر لیا اور پھر پڑھ گیا تو پہلی ہی طرح پڑھ گیا
خلاف فرض کے قطع کرنے کے کہ اسکو دوبارہ جماعت میں پڑھتا ہو تو اسکا توڑنا کمال کرنے کے لیے ہوا اور کمال الدین نے اسکو ترجیح دی ہے کہ سنت کو دو رکعتوں پر قطع
رہے اور ہر ایہ میں بظاہر اسی کو اختیار کیا ہے کذا فی الشامی وکرہ تحریر اللہ فی خروج من لم یصل من مسجد اذان فیہ جری علی الغائب واما دخول وقت اذان فیہ
اور مکروہ تحریمی ہر سبب مانعت کے نکلنا اس شخص کا جسے ناز نہیں پڑھی اس مسجد سے جس میں اذان ہو گئی ہو شارح نے کہا کہ اتن چلا ہو اکثر یعنی اکثری ہوتا ہے کہ وقت
ناز ہو جانے پر اذان ہو جاتی ہو اور مراد اذان ہونے سے وقت ناز کا آجائے خواہ مسجد میں اذان ہوئی ہو یا نہ ہو یعنی اگر کسی شخص کو کسی مسجد میں ناز کا وقت ہو جائے
تو بدون ناز پڑھے اس میں سے نکلنا مکروہ تحریمی وخطاوی نے کہا کہ دخول وقت مراد لینا بحث ہر صاحب بحر الرائق کی اور مانعت کی حدیث ابن ماجہ نے روایت کی ہے
آجے مسجد میں اذان کو پایا پھر نکل گیا اور کسی کام کو نہیں نکلا اور پھر آنے کا ارادہ نہیں رکھتا تو وہ منافق ہے الا لمن یطعم بہ امر جماعۃ اخری او کان یخرج لمسجد جمیعہ ولم
یصلو فیہ اولاً ساؤہ لدرہ او لسمع الوعظ او حاجۃ ومن غزمہ ان یعود نہر لکلنا اس شخص کو مکروہ نہیں جس سے دوسری جماعت کا انتظام ہو یعنی دوسری مسجد کا امام بنون
ہو یا یہ کہ نکلنا اپنے محلہ کی مسجد کے لیے ہو اور اس میں لوگوں نے ناز نہ پڑھی ہو یا نکلنا اپنے استاد کی مسجد کے لیے ہو اپنے پڑھنے کے لیے یا نکلنا ہو وعظ کے سننے کے لیے
یا کسی حاجت کے لیے ہو اور اسکا ارادہ ہو کہ پھر آد لکاتا تو مکروہ نہیں کذا فی النہر والامن صلی الظہر والقضا وصدہ مرۃ ظاہرہ لا یخرج بل ترکہ للجماعۃ الا عند الشروع
فی الاقامۃ فیکرہ لمخالفتہ الجماعۃ بلا عذر بل یقیدی متفلا امام اور اگر اس شخص کے لیے جسے ظہر اور عشا کی ناز تھا ایک مرتبہ پڑھ لی ہو تو اسکو نکلنا مکروہ نہیں بلکہ چھوڑنا
جماعت کا یعنی یہ فعل مکروہ ہوا کہ ناز کو نہ پڑھ لیا اور جماعت کا انتظار کیا مگر وقت شروع ہونے تکیر کے کہ مکروہ ہوا اس شخص کو نکلنا بسبب اسکی مخالفت کرنے کے
جماعت کو بدون عذر کے بلکہ وہ اقتدا کرے نفل پڑھنے والا بسبب اس وجہ کے کہ گذری یعنی نفل اور جماعت دونوں حاصل کرنے کے لیے کذا فی الطحاوی والامن
صلی الفجر والعصر والمغرب مرۃ فیخرج مطلقاً وان اقیمت کراۃہ نفل بعد الاذان فی المغرب احد المخطویرین تبیلہ وخالفتہ الامام بالاتمام اور اگر اس شخص کو مکروہ
نہیں جو فجر اور عصر اور مغرب کی ناز ایک بار پڑھ چکا ہو تو وہ نکلے ہر حال میں اگرچہ تکبیر ہو جائے بہ سبب مکروہ ہونے نفل کے بعد فجر اور عصر کی ناز کے یعنی اگر ان دونوں
ناز کو پڑھ کر امام کا شریک بہ نیت نفل ہو گا تو نفل کا پڑھنا ان دونوں کے بعد مکروہ تحریمی ہو اور مغرب کی ناز میں اقتدا کی نیت سے دو ممنوع باتوں میں ایک ہوگی یا ایک رکعت نفل
ٹی یا امام کی مخالفت پورا کرنے سے ممتنع تصغیر ہر تبرا کی اور تبرا اس ایک رکعت کو کہتے ہیں جسکے ساتھ دوسری نہ ہو یعنی اگر مغرب میں اقتدا بہ نیت نفل کر لیا تو اس سے یہ نفل
آویگا اگر تیسری رکعت تنہا ہو جائے اور اگر یہ فرض کیا جائے کہ مقتدی امام کے ساتھ تین رکعتیں پڑھ کر ان میں چوتھی اور ملائے تو امام کی مخالفت لازم آتی ہو فی النہر فی انجب
خروجہ لان کراۃہ بلا صلوۃ اشد اور نہ الفائق میں ہر کہ مناسب یہ ہے کہ جماعت ہونے کے وقت اسکا نکلنا واجب ہو اسلئے کہ تمہرا اسکا مسجد میں بدو ان ناز کے زیادہ
مکروہ ہے نہ بہ نیت نفل پڑھنے کے مگر فی حیطین کہا ہے کہ مخالفت جماعت کا مکروہ بہت بڑا ہے کذا فی الطحاوی قلت فلو القستانی ان کراۃہ النفل بالتاۃ تشریعیہ فی المصنوع لوفی
فیہ لاسا میں کہتا ہوں کہ قستانی نے بیان کیا ہے کہ تین رکعتیں نفل پڑھنے کی کراہت تشریعی ہو اور مصنوعات میں ہر کہ اگر اقتدا کر لیا مغرب میں تو ہر اگر یکام قستانی نے اپنے قول کی تکمیل
میں مصنوعات کا یہ قول نقل کیا ہے حالانکہ قول قستانی کا مردود ہے اسلئے کہ صاحب ہدایہ نے تصریح کراہت کی کر دی ہو اور غایۃ البیان میں کہا ہے کہ تین رکعتوں نفل کا پڑھنا عت ہو اور
قاخیخان نے شرح جامع صغیر میں کہا کہ انکا پڑھنا حرام ہو اور صاحب بحر الرائق نے کہا کہ حدیث میں بترا سے مانعت وار ہو تو معلوم ہوا کہ انکا پڑھنا مکروہ تحریمی بلکہ کذا فی الطحاوی
واذا حان وقت رکعتی الفجر لا شغلہ بسنتہا ترکھا لکن الجماعۃ اکل ورجب نازی دوسرے فوت ہونے جماعت دو گانہ فرض فجر سے سبب اپنے مشغول ہونے کے

انکی سنتوں میں تو سنتوں کو ترک کرے واسطے ہوئے جماعت کے کامل تریم یعنی جماعت کی نازی کا ثواب منفرد کی نازی سے پچیس یا ستائیس گنا ہر اس کے سوا دوسرے ترک جماعت کا
 زیادہ ہر بہ نسبت و عید ترک سنت فجر کے کذا فی الشامی والابان رجاء اور اک رکعت فی ظاہر المذہب وقیل المشہد واعتمدہ المتأمنون والشہداء ابی جعفر اللہ علیہ السلام
 لایترکہ بل یصلیہا عند باب المسجد ان وجد مکانا ولا ترکہ الا ان ترک المکر وہ مقدم علی فعل السنۃ اور اگر خوف جماعت کے فوت ہو گیا نہ واسطی کہ توقع کرے ایک رکعت کے
 لئے کا ظاہر مذہب میں اور ایک قول یہ ہو کہ توقع کرے التحیات لئے کا اور اسی قول ثانی پر اعتماد کیا ہو مصنف اور شریعہ مالکی نے بہ حیث بحر الرائق کے لیکن اس قول
 لضعیف کہا ہے نہ الفائق میں تو اس صورت میں سنتوں کو ترک نہ کرے بلکہ انکو مسجد کے دروازہ کے پاس پڑھے اگر جگہ پاوے اور اگر جگہ پاوے تو سنتوں کو ترک کرے
 ایسے کہ مکروہ کا ترک سنت کے کرنے پر مقدم ہو یعنی سنتوں کو جماعت کے بیچ میں پڑھا مکروہ ہو اور اس سنت سنتوں تو مقدم یہ ہو کہ فعل مکروہ کو کرے م شامی نے کہا کہ
 تصحیف صاحب نہر کی ضعیف ہے فتح القدیر میں سیکو قوی کہا ہے کہ اگر جماعت کی التحیات بھی لئے تو سنتوں کو ترک نہ کرے اور شارح نے بھی نازی کے اوقات کے میان میں
 اسی پر یقین کیا ہے اور شرح منیہ میں بھی یہی ہے اور دروازہ مسجد سے یہ غرض ہے کہ مسجد کے باہر پڑھے اگر جگہ ہو اور اگر باہر جگہ نہ ہو تو اندر مسجد کے کسی ستون کی آڑ میں پڑھے
 اور بے زیادہ مکروہ یہ ہو کہ فرضوں کی صف کے برابر کھڑا ہو کر پڑھے اور اس سے کم کراہت اس میں ہو کہ صف کے پیچھے دون آڑے پڑھے اور اگر سنتیں امام کے بغیر
 شروع کرنے سے پہلے شروع کر چکا ہو تو جہاں چاہے پڑھے کچھ کراہت نہیں ثم باقیل یشروع فیہا ثم یکبر للفریضۃ اثم یقنطہا ویغنیہا مردود بان وراہ المفید مقدم علی
 جلب المصلحہ پھر جو یہ کہا گیا ہے کہ سنتوں کو شروع کر کے پھر فرضوں کے لیے اللہ اکبر کہے یا اول سنتوں کو شروع کرے پھر انکو توڑ دے تو یہ دونوں قول رد
 کیے گئے ہیں اس دلیل سے کہ دفع کرنا خرابی کا مقدم ہے بہتری کے کھینچنے سے م فقہیہ اسمعیل زاہدی نے یہ کہا ہے کہ خبر کی سنتوں کو شروع کر کے توڑ دے تاکہ انکی قضاء واجب
 ہو جائے پھر فرض کے بعد قبل طلوع آفتاب انکو پڑھے کیونکہ وہ اب واجب ہیں نہ سنت کہ قبل طلوع انکا پڑھنا مکروہ ہو تو اس قول کو امام شری نے رد کیا ہے
 کہ یہ واجب کچھ نذر کی نازی سے بڑھ کر نہیں حالانکہ نازی کا اداجی بعد فجر کے قبل طلوع ممنوع ہے چنانچہ امام محمد نے تصریح کی ہے ملاوہ اسکے عبادت کو نقص فاسد کرنے
 کے پڑھنا اور عمل کا باطل کرنا شرعاً ممنوع ہے تو اس خرابی کا دور کرنا اور سنت کی مصلحت سے مقدم ہو کذا فی الخطاوسی ولا یقضیہا الا بطریق التبعیۃ اقتضایہما
 قبل الزوال لا بعدہ فی الاصح لورود النحر یقضیہما فی الوقت المہل بخلاف القیاس وغیرہ علیہ لایقاس اور خبر کی سنتوں کو قضاء نہ پڑھے مگر بہ حیث اسکے فرضوں کی قضا کر کے
 زوال سے پیشتر نہ اسکے بعد صحیح تر قول میں ایسے کہ حدیث میں انکا قضا کرنا مہلقت میں خلاف قیاس وارو ہوا ہے تو غیر اسوقت کا وقت نہ کہ اور پر قیاس کیا جائیگا کہ ہم
 مہل سکوتے ہیں جو کسی فرض کا وقت نہ ہو اور یہ وقت طلوع سے لیکر زوال تک ہے اور خفیون کے نزدیک رات دن میں اسکے سوا دوسرے وقت مہل نہیں اور حدیث سے
 مراد قصر لیلۃ العرس کا ہے جو مسلم میں مفصل مروی ہے محلیا یہ ہو کہ آخر شب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے استراحت فرمائی اور حضرت بلال کو ارشاد کیا کہ پھر دوبارہ بھی ہو گئے
 یہاں تک کہ صبح کی نازی قضا ہو گئی آپ اس جگہ سے جلد نہ فرمایا اور آفتاب کے اونچا ہونیکے بعد فجر کی سنتیں پڑھ کر فرض جماعت سے پڑھی تو شارح کہتا ہے کہ یہ قضاء نہ اسوقت پھر
 رہی اور وقت کو اس پر قیاس کیا جائیگا اور صحیح تر قول کا مقابل یہ ہو کہ بعد زوال کے بھی تب قضا درست ہے اور کافی میں ہو کہ بدون تبیت فرض جماعت قضا نہیں بخلاف ظہر
 وکذا الجمعۃ فانہ ان خان فوت رکعتہ تیرک ما یقتدی ثم یاتی بہا علی انہا سنۃ فی وقتہ اسی الظہر قبل شفعۃ عند محمد وہ یفتی جوہرہ والما قبل العشاء عند وہب الیقضی اصل بخلاف
 سنت ظہر اور اس طرح جمعہ کی سنتوں کے کہ اگر نازی کو خوف ہو ایک رکعت کے نلنے کا تو سنتوں کو ترک کر کے امام کا وقتا کرے پھر انکو پڑھے وقت ظہر میں اور دوسرے سنتیں ہیں
 بالاتفاق انکو پڑھے بعد کی دو سنتوں سے پیشتر امام محمد کے نزدیک اور اسکا فتویٰ ہے کذا فی الجوہرہ اور جو رکعتیں کہ عشا کے پیشتر ہیں وہ سب ہیں انکو قضاء نہ پڑھے کہ
 ولا یكون مصلیاً بجماعۃ اتفاقاً من اور رک رکعتہ من ذوات الاربع لانه منفرد ببعضها لکنہ اور رک فضلہا و یو بادرا لا تشہد اتفاقاً لکن ثوابہ دون الیکل
 نفوات التلبیۃ الاولی والاخری کالمدرک لکونہ متماکلاً اور نہیں ہو گا نازی پڑھنے والاجماع سے بالاتفاق جس شخص نے کہ پائی ایک رکعت چار رکعتوں والی نازی
 ایسے کہ وہ شخص منفرد بعض نازیں لیکن وہ پائیگا ثواب جماعت کا اگرچہ جماعت میں التحیات ہی پاوے بالاتفاق مگر ثواب اس شخص کا اگر کبھی شروع نازی سے

اقتدا کرنیوالی نسبت کم ہوگا بہ سبب نہ ملنے تکبیر اولے کے اور لائق یعنی جسکی بیچ کی ناز امام کے ساتھ نہیں ہونی مثل مد رک کے ہر ثواب پانے میں سبب ہونے لائق کے
 مقتدی حکم کی راہ سے ہم حاصل یہ کہ ثواب جماعت سب سے زیادہ مد رک کو ملتا ہے جو تکبیر تحریمہ امام کے ساتھ کرے اور لائق مد رک کی برابر ہر اور سبق کو ان دونوں سے کم
 ملتا ہے شامی نے کہا کہ ایک رکعت ملنے کی قید جو رباعی ناز میں کی یہ اگلے قول و کذا مد رک ثلاث کے لیے ہو ورنہ حکم دو اور تین رکعتوں والا ناز کا بھی یہی ہر کہ ایک رکعت ملنے
 سے جماعت نہیں ملے گی و کذا مد رک ثلاث لایکون مصلیاً بجماعۃ علی الاظهر وقال سحرسی لا اکثر حکم اکل وضعف فی الجواز سیطر ح تین رکعتوں کا پانیوالا چار میں سے جماعت
 کے ساتھ ناز کا پڑھے والا ہوگا بموجب ظاہر تر قول کے اور امام سرخی نے کہا ہر کہ اکثر کو کم کل کا ہر یعنی تین رکعتوں کو پانے سے جماعت کا پانیوالا اھد کیا اور ضعیف کہ اسکو بحر الفوق
 میں م صاحب بحر الرائق نے کہا ہر کہ اگر ایک شخص نے قسم کھائی کہ میں یہ روئی نہ کھاؤں گا تو بالاتفاق اسکی قسم جب ہی تو نیکی جبکہ وہ کل روئی کھا لے اکثر کے کھانے سے نہ تو نیکی اس سے
 معلوم ہوا کہ اکثر قائم مقام کل کے نہیں کیا جاتا کذا فی الشامی واذ السن فوت الوقت تطوع ما قبل الفرض والا لابل یحرم التطوع لتفوت الفرض ورجب نازی بخوف فوت
 کے جانے سے تو نفل پڑھے بقدر چاہے فرض سے پہلے اور اگر وقت کے جانے کا خوف ہو تو نفل نہ پڑھے بلکہ نفل پڑھنا حرام ہو و اسطے فوت کرنے فرض کے ویائی بالنسبۃ
 مطلقاً ولو صلی منفرداً علی الاصح لکونہا کمالات وانی حقہ علیہ الصلوۃ والسلام فزیادۃ الدرجات اور پڑھے سنتوں کو ہر حال میں اگرچہ فرض تنہا پڑھے صحیح تر قول کے
 بموجب اسلئے کہ سنتیں فرضوں کی تکمیل کرنیوالی ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں زیادتی درجات کے لیے ہیں م جاننا چاہیے کہ نفل دو طرح ہوا ایک سنت
 موکدہ جو بارہ رکعتیں ہیں پانچون نازوں میں اور ایک غیر موکدہ جیسے عصر سے پندرہ رکعتیں یا اور نوافل پھر نازی دو حال سے خالی نہیں یا فرض جماعت سے تنہا
 یا تنہا اگر جماعت سے پڑھے تو سنت موکدہ قطعاً پڑھے یعنی بلا تدرک کو ترک کرنے کا اختیار نہیں اور اگر تنہا پڑھنا چاہتا ہے تو بھی ایک روایت میں ہی حکم ہوا ایک روایت
 میں اسکو اختیار ہوا اسلئے ماتن نے کہا کہ اگرچہ منفرد ہی پڑھے تاہم سنتیں پڑھے صحیح تر قول کے بموجب شامی نے کہا کہ نص شرعی میں جب تفریق منفرد اور جماعت کی نہیں تو
 احوط یہی ہے کہ اختیار ترک کا مطلقاً نہ ہو ان اگر وقت کے جانے کا خوف ہو تو تدرک کر سکتا ہے ثم قول الدرود ان فاتتہ الجماعۃ شکل ہا مرقہ پھر قول در رک کا اگرچہ فوت ہو جائے
 نازی کو جماعت شکل ہوا اس سلسلے سے کہ گذر اسوا اسکو خوب سوچ لے م یعنی پیشہ بیان ہوا کہ جسکو ایک رکعت فریاطہ کے نلے کا خوف ہو وہ سنتیں فریاطہ کی ترک کرے
 ثواب یہ کیسے کہہ سکتے ہیں کہ سنتوں کو پڑھے اگرچہ اسکو جماعت نہ ملے جیسا صاحب در نے کہا ہم یہ اعتراض ماتن نے اپنی شرح منع الغفاریں کیا ہے اور واقع میں
 اعتراض نہیں بلکہ در کی عبارت کا مطلب غلط سمجھ لیا ہے اسکے شروع کو خیال نہیں کیا اس میں مسئلہ یوں لکھا ہے کہ ایک شخص کو جماعت فوت ہو گئی اُسے فرض تنہا پڑھنے
 چاہے تو یہ شخص سنتیں پڑھے یا نہیں بعض مشائخ نے کہا کہ نہ پڑھے اسلئے کہ سنتیں اسی وقت پڑھی جاتی ہیں کہ فرض جماعت سے پڑھی جائیں مگر اصح یہ ہے کہ سنتیں پڑھے اگرچہ
 جماعت اسکو نہ ملے مصنف اور صاحب نہ الفائق نے اسکا مطلب یہ سمجھ لیا کہ سنتیں ادا کرے اگرچہ ادا کرنے سے آگے کو جماعت نہ ملے حالانکہ اسکا مطلب یہ تھا کہ جماعت
 اس سے فوت ہو گئی ہے مگر تاہم سنتیں پڑھے کذا فی الشامی تبصر و لو اقتدی بامام را کع فوق حتی رفع الامام راسہ لم یدرک الموعود الم رکعہ لان المشارکۃ فی خبر
 من الرکن شرط ولم توجد فیکون سبوقاً فیاتی بہا بعد فراغ الامام بخلاف ما لو ادرک فی القیام ولم یرکع معہ فانہ یصیر مد رکاً لہا فیکون لاحقاً فیاتی بہا قبل الفراغ اور اگر
 اقتدا کیا نازی نے پیچھے امام رکوع کرنے والے کے اور توقف کیا یا نہ کیا کہ اٹھا لیا امام نے اپنا سر تو مقتدی مذکور نے اس رکعت کو نہیں پایا اسلئے کہ شرکت ایک
 جزو میں کسی رکن کے اقتدا کی شرط ہے اور وہ نہیں پائی گئی تو مقتدی اس صورت میں سبق ہوگا یعنی اس رکعت کو امام کے فراغ ہونیکے بعد پڑھے بخلاف اس وقت
 کے کہ اگر امام کو قیام میں پایا اور توقف کیا اور اسکے ساتھ رکوع کیا تو وہ اس رکعت کا پانیوالا ہوگا یعنی مقتدی مذکور اس رکعت کے حق میں لاحق ہوگا تو پڑھے
 امام کے فراغ سے پیشتر م یعنی پہلے اسکو ادا کرے پھر متابعت امام کی بقیہ ناز میں کرے اور چونکہ سبق کے مسئلہ میں بعد ان فراغ کے اٹھا اسکی مناسبت سے بیان بھی قبل
 ان فراغ کے کیا حاصل یہ کہ اقتدا رکعت ملنے کے حق میں ابتداء اسی وقت ثابت ہوتا ہے جب کوئی حصہ قیام کا لے یا رکوع کا تو پہلی صوت میں نہ خبر قیام میں شرکت
 نہ رکوع میں اسلئے سبق ہوا اور دوسری صورت میں اقتدا ثابت ہو گیا مگر رکوع میں ساتھ نہ دینے سے لاحق ہو گیا کذا فی الشامی مختصراً و متی لم یدرک رکعہ

باب قصص الفوائد

باب قضاء الفوائت

یہ باب احکام قضا پر ختم ہوتا ہے۔ فہم نے فہم کو
 متروکات نہ کہا واسطے بہتری گمان کرنے کے۔ مسلمانوں پر کیونکہ نازین بدون عذر تاخیر کرنا گناہ کبیرہ ہے کہ دور نہیں ہوتا قضا پر ختم سے بلکہ دور ہوتا تو توبہ کرنے سے
 ایج کرنے سے م یعنی اگر متروکات کہتا تو چھوڑی ہوئی نازین مراد ہوتی ہیں جنکو نازی نے چھوڑ دیا جان بوجھ کر اور چونکہ جان بوجھ کر نہ پڑھا گناہ کبیرہ تھا اسلئے فہم نے کہا
 یعنی جو نازین مسلمان سے رکعتیں خود اسے نہیں چھوڑیں اور جسے گناہ کبیرہ کا دور ہونا اس قول کے بموجب ہے کہ چھ مقبول سے گناہ کبیرہ دور ہو جائے۔ چنانچہ کتاب میں
 آوایا کہ انی الطحاوی ومن العذر العذر و خوف القابلہ موت الولد لانه علیہ الصلوۃ والسلام اخر ہایوم الخندق اور عذر میں سے دشمن کا ہونا اور ذرا دانی جانی کا بچ کر لینے
 اسلئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دشمن کے عذر سے تاخیر ناز کی فرمائی جنگ خندق کے دن م یعنی جس روز خندق کھودی اس روز چار نازین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی
 اوقات معنیہ پر نہ ہوئیں یہاں تک کہ کچھ رات گزرے آپ حضرت بلال کو ارشاد فرمایا انھوں نے اذان کی پھر کبیر کی آپ نے ملہ کی ناز پڑھی پھر کبیر کی پھر مر پڑھی پھر کبیر کا اگر خوب
 پڑھی پھر کبیر کی اور عشاء پڑھی اس سے معلوم ہوا کہ دشمن کے محاصرہ کر لینے نازین تاخیر درست ہے کہ انی الطحاوی اب شارح قبل شرح ہونے سائل اب کے چند اہل علمین
 قضی بیان کرتا تھا ہم الاما فضل الواجب فی وقتہ وبالترمیۃ فقط بالوقت لیکن اداء عندنا و ہر کہ عندنا شافعی تھیں ادا کے یہ معنی ہیں کہ واجب کو اسکے وقت میں کرنا اور بہ سبب صرف تخریر
 اُن کے وقت کے اندر ادا ہوگی ہمارے نزدیک اور ایک رکعت وقت میں ہوئی ہے ادا ہوگی امام شافعی کے نزدیک یا یہی ضرور نہیں کہ ادا میں سب ناز یا رام واجب وقت کے اندر ہو
 بلکہ کسی کے نزدیک ناز کی تومیہ اگر وقت میں ہوگی تو وہ ناز ادا ہی ہوگی اور امام شافعی کے نزدیک ایک رکعت وقت میں ہو جائیسی واکلا یگی والامادۃ فعل شلہ فی وقتہ کل غلہ
 اتمہم کل صلوۃ میتہ کرانہ التمریم تعادنی وجوبانی الوقت و اما بعدہ فندبا و ادا عا دہ کے یہ معنی ہیں کہ مثل واجب کو وقت واجب میں کرنا سبب کسی خلل کے لئے فاسد ہوگا

یہ تحریف ایسی کی کہ فقہ کا قول ہو کہ جو نماز ادا کی جائے کراہت تحریمی کے ساتھ وہ اعادہ کیا جائے یعنی اسکا اعادہ واجب ہر وقت کے اندر اور بعد وقت کے تو اعادہ واجب ہو
م شامی نے کہا کہ یہ تعلیل شارح کی تعلیل ہو ایسی کہ اس سے یہ نہیں معلوم ہوتا کہ جو نماز فاسد ہو اسکا اعادہ کیا جائے حالانکہ تعریف میں غیر فاسد مذکور ہو اور نہ یہ
کہ اعادہ خاص ہر وقت کے اندر بلکہ خود تصریح کر دی کہ بعد وقت کے بھی اعادہ ہوتا ہے دوسرے یہ کہ تفصیل اعادہ کے واجب ہونے کی وقت میں اور جب ہونی کی
بعد وقت کے صرف بے دلیل ہو بجز الراقی کی تبعیت سے شارح نے ذکر کی ہو حالانکہ حیر الدین ربلی نے علامہ مقدسی سے نقل کیا ہے کہ واجب ہے کہ بجز الراقی کے اس قول پر
اعتماد کیا جائے کیونکہ فقہ کا قول ہو کہ جو نماز کراہت تحریمی کے ساتھ ادا کی جائے اسکا اعادہ لازم ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اعادہ خواہ وقت کے اندر ہو یا بعد دونوں
صورتوں میں واجب ہے اور یہی قول راجح ہے والقضاء فعل الواجب بعد وقتہ واطلاقہ علی غیر الواجب کا تہی قبل لظہر مجاز اور قضا کے یہ معنی ہیں کہ واجب کو اس وقت
کے بعد کرنا اور غیر واجب پر قضا کا بولنا جیسے ظہر کے پیشتر کی سنتوں پر قضا کا کہنا مجاز ہے یعنی قضا صرف فرض و واجب کی ہوتی ہے اور سنت پر قضا کا بولنا مجازاً ہے
نہ حقیقۃً الترتیب بین الفروض الخمسة والوتر اداء وقضاء لازم نفوت الجواز نفوتہ للبحر المشہور من نام عن صلوة وہ مثبت الفرض العملی ترتیب در میان پنجوں
فرض اور وتر کے ادا میں اور قضا میں لازم ہے نفوت ہوتا ہے صحیح ہونا فرض و وتر کا ترتیب کے نفوت سے بسبب خبر مشہور من نام عن صلوة کے اور اس حدیث سے
ثابت ہوتا ہے ترتیب کا فرض علی ہونام ترتیب کو صدر الشریعہ نے فرض کیا ہے اور محیط میں شرط اور معراج میں واجب اور چونکہ فرض اکثر اعتقادی کو بولا کرتے ہیں اور ترتیب فرض
علی ہر اور شرط حقیقی بھولنے سے ساقط نہیں ہوتی اور ترتیب ساقط ہو جاتی ہے اور واجب کے نفوت سے صحت نفوت نہیں ہوتی بخلاف ترتیب کے ایسے مصنف نے لازم
لگایا کہ سب الفاظ کو عام ہو شارح نے لزوم کی دلیل اس حدیث کو بتایا کہ پوری اس طرح ہو جو کوئی سو جاوے کسی نماز سے یا بھول جائے اور اسکو یاد نہ آئے مگر نفوت
کہ وہ امام کے ساتھ نماز پڑھتا ہو تو چاہیے کہ اس جماعت کی نماز کو پڑھ لے اور اس کے بعد اسکو پڑھ جسکو یاد کیا تھا پھر اسکا اعادہ کرے جسکو امام کے ساتھ پڑھتا تھا اسی
فتح القدیر میں کہا کہ دعویٰ اسکے مشہور ہونے کا ناقبول ہے کیونکہ اسکے مرفوع ہونے میں بھی اختلاف ہے کہ بعض موقوف کتہ میں چہ جہ کہ مشہور ہو گا نہ فی شامی
وقضاء الفرض والواجب والسنۃ فرض وواجب وسنۃ لف وشر مرتب اور قضا کرنا فرض اور واجب اور سنت کا فرض اور واجب اور سنت ہر شے نے
لگایا کہ اس عبارت میں لف وشر مرتب ہے یعنی فرض کا قضا کرنا فرض ہے اور واجب نماز فوت شدہ کی قضا واجب ہے اور سنت کا قضا پرہنا سنت ہے اور واجب نماز جیسے
نذر کی یا جس نفل کو شروع کر کے توڑ دیا ہو یا وتر امام کے قول پر کذا فی الطحاوی تبصرہ وجمع اوقات العز وقت للقضاء الا لثلثہ المنہتہ لکما اور سب اوقات عمر کے وقت
میں قضا پڑھنے کے لیے بحر تین وقون منع کیے ہوئے کے جیسا کہ گذرا یعنی اوقات ناز میں بیان ہو چکا ہے کہ طلوع اور غروب اور استول کے وقت میں نماز کو وہ تحریمی ہے
اور سوا ان تین وقون کے اور وقون میں قضا نماز صبح ہو اگرچہ بعد صبح اور عصر کے ہو فلم یحضر تفریع علی لزوم فجر من تذکرانہ لم یوتر لوجوب عندہ الا استثناء من اللزوم
فلایلزم الترتیب اذ اضافی الوقت المستحب حقیقۃً اولیس من الحکمۃ تقویت الوقتیۃ لئلا رک الافاتہ پس نہیں جائز ہے فجر اس شخص کی جسکو یاد ہو کہ اس نے وتر نہیں پڑھی بسبب وجوب
ہونے وتر کے امام کے نزدیک شارح نے کہا کہ یہ تفریع ہے لزوم ترتیب پر درمیان فرض اور واجب کے مگر جبکہ تنگ ہو جائے وقت سبب واقع میں نہ نازی کے گمان میں
یعنی یہ صورت لزوم ترتیب سے خارج ہے اس میں ترتیب لازم نہ ہو گی کیونکہ حکمت کی بات نہیں وقتی نماز کا نفوت کر دینا واسطے تدارک نفوت شدہ کے م نہ جائز ہونے کی معنی
کہ نماز فاسد ہونا ملتوی رہے گا چنانچہ آگے آویگا اور وقت کے تنگ ہو جانے سے یہ غرض کہ اگر فوت شدہ نماز کو پڑھتا ہے تو وقت سبب وقتی کے لیے نہیں رہتا مثلاً عصر
میں آفتاب نر ہو جاتا ہے تو اس صورت میں ترتیب ساقط ہو جاتی ہے کیونکہ وقتی کو فائتہ کر دینا اور فائتہ کو ادا کرنے میں کچھ حکمت نہیں ولولم یسع الوقت کل الفوائت
فلان جواز الوقتیۃ محبۃ اور اگر وقت گنجائش نہ رکھتا ہو سب فائتہ نماز دن کے لیے قوی صحیح تر جائز ہونا وقتیہ کا ہر کذا فی المجتبیٰ م صورت اسکی یہ ہے کہ مثلاً ایک شخص کے ذمہ نماز شام
صبح و نذر اور صبح کا وقت اتنا ہے کہ اس میں دُرا اور نماز صبح ہو سکتی ہے تو فقہانے اسکو ترجیح دی ہے کہ جب تک وتر نہ پڑھ لے گا صبح کی نماز درست نہ ہو گی اور مجتبیٰ میں اصح
اسکو پڑھایا ہے کہ صبح کی نماز جائز ہو گی کذا فی المجتبیٰ وفيہ ظن من علیہ العشاء ضیق وقت الفجر فصلا با و فیہ سقۃ یکرہا الی الطلوع و فترہ الاخر اور مجتبیٰ میں ہے

کہ جس شخص کے ذمہ عشاء استسکان کیا وقت فجر کی تنگی کا پس پر صبح کی ناز کو اور وقت میں دست تو ناز فجر کو کر پڑے طلوع آفتاب تک در فرض رکاب سے بچھا
 ہو گا م صورت اسکی یہ کہ نازی نے یہ خیال کیا کہ وقت میں اتنی گنجائش نہیں کہ عشاء اور فجر دونوں ہو جائیں اسلئے اسنے صرف فجر کی ناز پڑھی پڑھنے کے بعد معلوم ہوا کہ وقت
 اور باقی ہو اور اس میں بھی یہ خیال کیا کہ دونوں نازین نہ ہو گئی تو فجر کی ناز پھر پڑھے اسی طرح جتنی بار گنجائش ہو فجر کو پڑھتا تو جو دو گانہ طلوع کے قریب ہو گا وہ فرض ہو گا اور باقی
 مطلق ہو گی اور جب یہ خیال ہو کہ وقت میں گنجائش دونوں نازوں کی ہو تو اول عشاء پڑھے پھر فجر کذا فی الشامی اور نسبت الفائتہ لانه نذر یا بجل جائے ناز فوت شدہ تب بھی
 ترتیب لازم نہیں اسلئے کہ بھولنا عشاء یعنی عذر آسانی ہے کہ اس میں بندہ کو اختیار نہیں اور فائتہ کا یاد پڑنے سے ہوتا ہے جب تک یاد نہ آوے گی اسکو وقت ہو گا کذا فی الجہاد فائتہ
 اعتقاد یہ کہ بھولنا عشاء یعنی عذر آسانی ہے کہ اس میں بندہ کو اختیار نہیں اور فائتہ کا یاد پڑنے سے ہوتا ہے جب تک یاد نہ آوے گی اسکو وقت ہو گا کذا فی الجہاد فائتہ
 اور پھر پانچوالی تنگی کی طرف م نہی چھ سے کمتر نازوں میں ہو سکتا ہے کہ کوئی ناز کر نہ ہو جیسے ایک دن رات کی پانچ نازیں اور اگر فائتہ نازین چھ ہو گئی تو بالفرض ایک ناز کر
 ہو گی اور تکرار کی صورت میں ترتیب کا واجب کرنا موجب حرج تھا اسلئے چھ نازوں کو جنہیں قطعاً تکرار ہو ترتیب کے ساقط کرنے کا سبب بھرایا اور اعتقاد کی قید اسلئے
 لگائی کہ فرض علی فیہ وتر لکھا ہے ہر خد ترتیب اس میں اور دوسری نازوں میں فرض ہو کر وتر کا شمار فوائت میں جدا گانہ نہیں اور شاید اسلئے نہیں کہ اسکا کوئی وقت مستقل
 نہیں پھر ترتیب کا سقوط اس سبب سے فائتہ اور وقتی میں یا دو فوت شدہ نازوں میں ہوتا ہے مگر دو وقتی نازوں میں ترتیب ساقط نہیں ہوتی مثلاً جسکی چھ نازین فوت
 ہو گئی ہیں تو عشاء اور وتر کی ترتیب اسکو لازم ہے کذا فی الشامی بخروج وقت السادۃ علی الاصح ولو متفرقة او قدیمۃ علی المتحد لانه شی اختلاف الترتیب حرج اطلاق المتون ہر چھ
 نازوں کے فوت ہونے سے ترتیب ساقط ہو گی ساتھ لکھے چھٹی ناز کے وقت کے صحیح تر قول کے بموجب اگر چھ نازین متفرق ہوں یا قدیم ہوں مذہب معتبر پر اسلئے کہ جب ترتیب مختلف
 ہوئی ہو تو متون کے اطلاق کو ترجیح دیجائی کہ کذا فی الجرم قول صح کا مقابل یہ ہے کہ وقت چھٹی ناز کے داخل ہونیکا معتبر ہو امام محمد کے نزدیک و متفرق کی شمال یہ کہ مثلاً چھ نازین
 صحیح کی فوت ہو گئیں اور انکے سچ کی نازین بدون یاد آنے فوائت کے پڑھ لیں اور قدیم کی مثال یہ کہ ایک شخص نے مثلاً ایک مہینہ برابر پڑھا پڑھی پھر اسنے کوئی ناز فائتہ کی
 اب اگر کوئی نازی قضا ہو گی اور باوجود اسکی یاد کے دوسری ناز پڑھ گیا تو دوسری درست ہو جائیگی کیونکہ یہ فائتہ پہلے کی نازوں فوت شدہ میں لم جائیگی اور بعضوں نے
 کہا کہ چھ نازین حال کی فوت ہو جانے سے ترتیب ساقط ہو جائی ہر پہلے فوائت کا اعتبار نہیں اور تیس میں اسی پر قوی لکھا ہے اور مجتبیٰ میں قول دل کو اصرار لکھا ہے اور معراج میں
 اس پر قوی بیان کیا ہے تو عام ہو گا کہ اس سلسلہ میں قوی اور صحیح مختلف ہیں مگر چونکہ متون فقہ میں مطلق چھ نازوں فوت شدہ کا اعتبار خواہ ہی ہوں یا اپنی اسلئے شارح نے کہا کہ ترجیح دینے
 اطلاق کو دینا چاہیے یعنی قول دل ہی معتبر ہے کذا فی الجہاد وطن ظنا معتبر اسی سے ظن دوم الترتیب ایضا باطن المغیر مکن صلی الظہر و ذکر الترتیب الفجر فظہر فان ظہر الفجر
 صلی العصر ذکر الظہر جاز العصر اذ لافائتہ علیہ فی ظنہ حال دار العصر و وطن ستر لانه مجتہد فیہ ایماں کیما لکان معتبر فیہ ساقط ہوتا ہے دوم ترتیب گمان معتبر ہے مثلاً ایک
 شخص نے ظہر کی ناز پڑھی یاد کر کے کہ میں نے فجر نہیں پڑھی تو اسکی ناز ظہر فاسد ہو گئی پھر جب اسنے فجر کو قضا پڑھ لیا اور اسکے بعد پھر کو پڑھا حالانکہ ظہر اسکا یاد ہو تو اسکی
 ناز عصر کی درست ہو گی اسلئے کہ اسکے گمان میں عصر کے ادا کرنے کے وقت اسپر کوئی ناز قضا نہیں اور گمان معتبر ہے اسلئے کہ یہ مسئلہ اختلافی ہے ہم بعضا لکھتے ہیں کہ ترتیب
 لو واجب نہیں جاتا اور بعد اس طرح نازوں کے پڑھنے کے جانا کہ ترتیب واجب ہے تو عصر کے فاسد ہونیکا حکم نہ دیا جائیگا کیونکہ آخر امام شافعی ترتیب کو مستحب کہتے ہیں تو اسکا گمان
 غیر معتبر نہ تھا اسلئے ترتیب ساقط ہوئی اور اس سلسلہ کا پورا بیان شامی میں ہے فی المجتبیٰ من جہل فرضیہ الترتیب لحق الناس واختارہ جامعہ سنۃ بخاری و علیہ خرج ابی القاسم
 صبی بلع وقت الفجر و صلی الظہر مع ذکرہ جاز ولا یلزم الترتیب ہذا العذر اور مجتبیٰ میں ہے کہ جو شخص جاہل ہو فرض ہونے سے ترتیب سے وہ لاحق کیا جائیگا بھولنے والے سے یہ
 عذر جہالت سے بھی ترتیب ساقط کر دیجائی ہو اور اختیار کیا ہے اسکو ایک جماعت نے بخارا کے اماموں سے اور اسی قول پر تفرع ہے وہ سلسلہ جو فقہ میں ہے کہ ایک لڑکا فجر کے
 وقت بالغ ہوا اور اسنے ظہر کی ناز پڑھی باوجود فجر کے یاد ہونیکے تو ظہر کی ناز درست ہو گی اور اس عذر سے اسپر ترتیب لازم ہو گی یعنی ترتیب کے فرض ہونیکا علم غالباً اس عمر میں
 ہوتا ہے جہالت کے عذر سے اسپر ترتیب ساقط ہوئی کذا فی النہم ظن معتبر اور جہالت کو جدا گانہ سبب ترتیب کے ساقط ہونیکا تصور کرنا چاہیے اسلئے کہ جب جہالت بھولنا

داخل ہوا اور طہر بھی جہالت کی قسم عویہ بھی نسیان میں داخل ہو چنانچہ صاحب بحر الرائق نے انکو نسیان سے ملحق کیا ہے پس سبب سقوط ترتیب کے وہی تین رسوخون والون نے لکھے ہیں یعنی وقت کا تنگ ہونا اور بھولنا اور فوائت کا چھ یا زیادہ ہونا کذا فی الشامی والا یعود لزوم الترتیب بعد سقوطہ بکثر تہا ای الفوائت بعد الفوائت الى القلة بسبب نقصان بعضہا علی المتعذر لان الساقط لا یعود اور عود نہیں کرتا لزوم ترتیب کا بعد ساقط ہو جانیکے فوائت کی کثرت کی وجہ سے بسبب ہو جانے فوائت کے سماع کی بابت قضا پر پڑھنے بعض فوائت کے مذہب معتد پر وجہ عود کر نیکی یہ ہے کہ ساقط چیز دوبارہ نہیں آتی م صورت اسکی یہ ہے کہ مثلاً ایک شخص کے ذمہ سال بھر کی نازین قضا ہیں تو ظاہر ہے کہ لزوم ترتیب ان فوائت کی وجہ سے ساقط ہو گیا اب اس شخص نے ان نازون کو قضا پر پڑھتے پڑھتے چھ نازون سے کم کر دیا یا ہائیکہ کہ مثلاً ایک ہی فائتہ اسکے ذمہ لگی تب بھی لزوم ترتیب عود کر لگائی اس نازبانی کو یاد کر کے اگر کوئی ناز پڑھیکے تو ناز وقتی جائز ہوگی اور معتد کی قید اسلئے لگائی کہ غیر معتد قول یہ ہے کہ جب فوائت چھ سے کم ہو جائیں تو ترتیب عود کرتی ہے اور اسی قول کو بدایہ میں پسند کیا ہے اور کافی میں اسکو رد کیا ہے اور محیط اور معراج اور کافی میں فتویٰ اول قول پر ہے اور بعض کے قضا پڑھنے کی قید اسلئے کی کہ اگر کل کی قضا کر لگیا اور ایک ناز بھی اسکے ذمہ نہ رہی تو سب کے نزدیک صاحب ترتیب ہو جائیگا چنانچہ قہستانی نے اسکو نقل کیا ہے کذا فی الشامی وکذا لا یعود الترتیب بعد سقوط بعض المستطاعات السابقہ من النسیان والاضیق تھے لو خرج الوقت فی خلال الوقتیة لا یفسد و ہو مؤدود و الا صح یجوز اور اسطرح عود نہیں کرتی ترتیب بعد اسکے ساقط ہونے کے کسی گذشتہ ساقط کر نیوالی چیز دن کی وجہ سے یعنی بھولنے اور تنگی وقت کے سبب اگر ترتیب ساقط ہو جائیگی تب بھی عود کر نیکی ہائیکہ کہ اگر وقت جائز ہوگا درمیان وقتی کے تو ناز وقتی فاسد نہ ہوگی اور نازی ادا پڑھنے والا ہوگا یہی صحیح ہے کہ کذا فی المختص م یعنی تنگی وقت کے باعث ترتیب ساقط ہو کر اگر وقت جائز ہوگا تو ترتیب عود کر نیکی ہائیکہ کہ اگر وقتی کے پڑھنے کے درمیان وقت جائیگا تو فاسد نہ ہوگی کیونکہ ترتیب ساقط ہوگئی اور یہ ناز وقتی ادا ہوگئی نہ قضا ایسا ہی نسیان سے ساقط ہو کر پھر عود کر نیکی اور بعض فقہاء کے نزدیک جتنی ناز وقت میں ہوگی اسقدر ادا ہوگی اور جتنی وقت سے خارج ہوگی وہ قضا ہوگی اور ایک قول یہ ہے کہ سب قضا ہوگی مگر صحیح یہ ہے کہ ادا ہوگی کذا فی الطحاوی مختصر لکن فی النہد والسراج عن الدراریۃ لم یقط للنسیان والاضیق ثم تدریس الوقت یعود اتفاقاً ونحوہ فی الاشباہ فی بیان الساقط لا یعود فلیمر لیکن نہ الفائق اور سراج میں درایہ سے ہے کہ اگر ترتیب نسیان اور وقت کی تنگی سے ساقط ہوگئی پھر اسکو ناز فائتہ یاد ہوئی اور وقت میں گنجائش ہو تو ترتیب عود کر نیکی بالاتفاق اور شمل اسکے ہر اشباہ میں اس قاعدہ کے بیان میں کہ ساقط چیز عود نہیں کرتی تو اسکی تتبع کرنی چاہیے م نتیجہ یہ ہے کہ وقت کی تنگی میں خلاف لفظی ہے کیونکہ مجتبیٰ میں عدم عود کی تصریح اس صورت میں ہے کہ وقت نکل گیا ہو اور یہ میں عود کی تصریح اس صورت میں ہے کہ وقت میں گنجائش ہو و دونوں کو جمع کر نیکی تو دونوں قولوں میں کچھ منافات نہیں اور اسطرح بھولنے کے بعد یاد کر نیکی صورت مجتبیٰ میں اس پر محمول ہے کہ ناز پڑھنے کے بعد فائتہ یاد ہوئی ہو اور درایہ میں اس پر محمول ہے کہ ناز وقتی کے فارغ ہوئے پھر پشیرا ہوتی ہو کذا فی الجلی و فساد اصل فیصلۃ تبرک الترتیب موقوف عند اخیفہ سواطن وجوب الترتیب اولافان کثرت وصارت لفوا ساد مع الفائتہ ساظر صحتہا بخروج وقت الخامسة الثی ہی سادستہ الفوائت لان دخول وقت السادسة غیر شرط لانه لو ترک فخریم وادی باقی صلوتہ القلب صحیح بعد طلوع الشمس و فاسد ہو وصف ناز کا بسبب چھوڑنے ترتیب کے ملتوی ہوا امام ابو حنیفہ کے نزدیک برابر ہے کہ نازی نے واجب ہونے ترتیب کا ظن کیا ہو یا نہیں پس اگر بہت ہو جائیں اور سب نازین جب فساد موقوف ہو فائتہ کے ساتھ لکھ چھ ہو جائیں تو ظاہر ہوگی صحت ان پانچون کی پانچون ناز کے نکلنے کے وقت پر جو شمار میں چھٹی ہے نازون سے اسلئے کہ داخل ہونا چھٹی ناز کے وقت کا شرط نہیں کیونکہ اگر ایک شخص نے کسی روز کی فجر نہ پڑھی اور باقی نازین اس دن کی ادا کیں فجر کو یاد کر کے تو یہ نازین دوسرے دن کے آفتاب کے طلوع ہونے پر صحیح ہو جائیگی مہینے اگر دخول وقت چھٹی ناز کا شرط ہو تا تو دوسرے دن کے زوال پر صحیح ہوتیں شامی نے کہا کہ شراح نے بتعینہ اتفاق فساد اصل کہا حالانکہ امام نے نزدیک اصل ناز فاسد نہیں ہوتی بلکہ وصف فاسد ہو جاتا ہے یعنی ناز فرض نہیں رہتی نقل ہو جاتی ہے تو بہتر تھا کہ شراح اصل کی جگہ وصف لٹا چنانچہ ترجمہ نے ترجمہ وصف کا کیا ہے اور صاحبین کے نزدیک فساد موقوف نہیں رہتا بلکہ امام محمد کے نزدیک اصل دو وصف دونوں قطعاً فاسد ہو جاتے ہیں

تینوں کو جب چاہے اور کرے اور تنگ کیا حلوانی نے کذا فی المجتبیٰ میں نے حلوانی کا قول یہ کہ واجب علی الفورین اور نذرین مطلق کی قید اس لیے لگائی کہ تدرجین کا اس کے وقت میں اور اگر واجب ہو کذا فی الشامی ویخدر باجمل حربی المسلم مکث مدة فلا قضاء علیه لان الخطاب انما یلزم بالعلم او باللیلہ ولم یوجد اور حد و رکعہ جاکہ ہلت سے وہ حربی کہ مسلمان ہو اور اگر حربین اور تمہارا ہر کچھ مدت تو اس پر قضا ہوگی اس لیے کہ خطاب شریعت کا صرف لازم ہوتا ہے علم سے یا دلیل علم سے اور وہ دونوں پائے نہیں گئے ہم دلیل علم سے مراد دار الاسلام میں ہونا ہے کہ دار الاسلام میں اسلام کے فرض ہر کوئی جانشاہ تو یہاں رہنے سے نذر جہالت سموع ہوگا اور جب قدر نازین فوت ہوگی ہوگی انکو قضا پر بھیگا کذا فی الشامی کما لا یقضي مرتد ما فاته زمنها ولا قبلها الا ان لا یلزم بالردة لصیر کا کافر الاصلی جیسے نہ قضا پر صرمد ان نازون کو نہ فوت ہوئی ہوں زمانہ روت میں اور نہ انکو کہ روت سے پیشتر فوت ہوئی ہوں بخرج کے کہ اسکا اعادہ کرنا پڑیگا کیونکہ وہ مرتد ہونے سے مثل کافر اصلی کے ہو جاتا ہے تو جیسے کافر قضا کفر کے وقت کی نازون کی نہیں ہوا اور حج اسلام بشرط قدرت فرض ہوا ہی طرح مرتد کو تصور کرنا چاہیے ولد الیوم باعاده فرض اما دھم ارتد عقبہ و تاب ای سلم فی الوقت لا یجوز بالردة قال الله تعالى ومن كفر بالا یان فقد حبط عمله اور اسی لیے غنیہ مرتد کے کافر اصلی کے مانند ہونے سے لازم کیا جاسیگا مرتد کو دوبارہ پڑھنا فرض کا جب کو مرتد نے ادا کیا پھر اس کے پیچھے مرتد ہو گیا اور تو بہ کی غنیہ مسلمان ہوا اسی فرض کے وقت میں کیونکہ فرض مذکور باطل ہو گیا مرتد ہونے کی حجت سے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اور جو شخص نہ مانے ایمان کو تو اس کے عمل باطل ہو جاتے ہیں و مخالف الشافعی رحمہ اللہ سبیل نیست و ہو کافر فلما فوت علیین و خبرین احیاء العمل و اکلوا فی النار ما لا یجوز بالردة و اکلوا بالموت علیہا علیہما علیہما اور خلاف کیا ہوا امام شافعی رحمہ نے دلیل قیامت و ہو کافر سے ہم کہتے ہیں کہ آیت میں دو کاموں اور دو جزاؤں کا افادہ فرمایا ہر عمل کا باطل ہونا اور دو زرخ میں ہمیشہ رہنا و خبرین میں سوا دل جزاوت کی اور اور دوسری روت پر مرنے کی تو اسکو یاد رکھنا چاہیے امام شافعی رحمہ نے فرمایا ہے کہ اس شخص پر اعادہ فرض لازم نہیں اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا (و من لم یرتد و منکم عن دینہ فیموت و ہو کافر فاولئک حبطت اعمالہم فی الدنیا و الاخرہ و اولئک اصحاب النار ہم فیہا خالدون) تو اس آیت میں عمل کے باطل ہونے کو معلق کیا ہے روت پر مرنے سے پس جبکہ وہ شخص اسی وقت مسلمان ہو گیا اور روت پر نہیں مارتا تو اسکا فرض نہیں باطل ہوا ہم جواب دیتے ہیں کہ اس آیت میں دو شرطیں اور دو جزائیں بطریق لف و نشر مرتب کے اول شرط مرتد ہونے کی ہر اسکی جزا عمل کا باطل ہونا ہے اور دوسری شرط کفر پر مرنے کی ہر اسکی جزا دو زرخ میں ہمیشہ رہنا ہے کیونکہ پہلی آیت و من کفر الا یہ میں عمل کے باطل ہونے کو صرف کفر پر مشروط کیا ہے تو اس میں بھی یہی جانشا چاہیے کذا فی الشامی مختصر فروع مسائل ملحقہ شارج کے جسے احکم بعد صلوة العشاء و استیعاب بعد الفجر لزوم قضاء ہا ایک لڑکے کو احتیام ہوا جب اس کے عشا کی نماز چرہ لینے کے اور وہ جاگاف کے بعد تو اسکو لازم ہو عشا کا قضا پڑھنا کیونکہ جو اسے پڑھی تھی وہ نفل ہوئی تھی اور مکلف بعد اسکے ہوا وقت کے ہونے اور سنا مالخ خطاب شرعی کا نہیں کذا فی الشامی صلی نے مرضہ بالیم والایسا انفاۃ فی صحتہ صحیح ولا یبید لوصح پڑھی نمازی نے اپنے مرض میں تیمم اور اشارہ سے وہ نازین کہ اسکو فوت ہوئی تھیں اسکی صحت میں تو درست ہوگی اور انکو دوبارہ نہ پڑھے جب تندرست ہو جائے کثرت الفوات نوی مادل ظہر علیہ او اخرہ و کذا الصوم یوم من رمضان ہوا لا صح بہت ہو لگین فوات نیت کرے اول ظہر کی اپنے ذمہ یا آخر ظہر کی اور اسلیح کا حال ہو اگر دو رمضانوں سے ہو یہی صحیح تر ہے مشکل بہت سے فوات کی یہ ہے کہ مثلاً ہفتہ بھر کی نازین قضا پر مبنی ہیں تو تعین قضا میں ضروری ہے کہ مثلاً کون سے دن کی ظہر پڑھتا ہے اس لیے شارح نے کہا کہ نیت سب سے اول ظہر کی کرے تو سب سے پہلے دن کی ناز ذمہ سے ساقط ہوگی بعد اسکے دوسرے روز کے ظہر دل ہو جائیگی اسی طرح سب ادا ہو جائیگی اور آخر ظہر کی نیت سے بھی یہی فائدہ ہوا اور دو رمضانوں کے روزے میں بھی اول رمضان یا آخر رمضان کی نیت سے تعین ہو جائیگی اور اگر ایک رمضان کے کئی روزہ ہوں تو تعین کی کچھ حاجت نہیں کذا فی الشامی و غنی ان لا یطعن غیرہ علی قضاءہ لان التاخیر بمعنیہ فلا یطعن بالعدم اعلم اور چاہیے یہ کہ اپنی قضا پر دوسرے شخص کو اطلاع نہ کرے غنی قضا ناز چھپا کر پڑھے کیونکہ ناز کو وقت سے مالا لگنا ہے تو اسکو ظاہر کرے واللہ اعلم شامی نے کہا کہ ظاہر قضا نماز کا

وہ شخص جس سے اس نے روئے
سے اور مر جائے اس
حال میں کہ وہ کافر ہو
تو ان لوگوں کے
عمل باطل ہوگا
دینا اور آخرت میں افسوس
یوں کہ ان کو دنیا و آخرت
دونوں میں ہمیشہ رہنا پڑے گا

اعلان کر کے پڑھنا مکروہ تحریمی ہے

باب سجود السہو

یہ باب سجود کے بعد ونگے بیان میں من اضافہ الحکم الی سبب سجود السہو کی اضافت از قبیل اضافت حکم کے ہر طرف اسکے سبب کے ماسپر نکال ہو کہ حکم تو واجب ہے نہ سجدہ کرنا تو اسکا جواب یہ ہے کہ یہ اضافت بتقدیر مضاف ہو یعنی اصل میں وجوب سجود السہو ہر کذا فی الشامی وادلاہ بالقوائت لانه لا صلاح ما فات اور سجدہ قوائت کے متصل ایسے بیان کیا کہ سجدہ سہو واسطے درستی اس امر کے ہے جو نماز میں فوت ہو گیا جیسے قضا پڑھنا نماز کا اس نماز کی اصلاح ہو جسکا وقت جاتا رہا اور النیان والاشک واحد عند انتہا والظن الطرف الراجح والوہم الطرف المرجح اور سہو اور نسیان اور شک ایک چیز ہیں فقہائے نزدیک اور ظن طرف غالب ہے اور وہم طرف مغلوب کا نام ہے مگر مبنی حکم کے اعتبار سے تیون میں فرق نہیں ہے الرائق میں لکھا کہ لغت کی راہ سے نسیان اور سہو میں کچھ فرق نہیں دونوں کے معنی یہ ہیں کہ نہ یاد آنا چیز کا حاجت کے وقت اور شک کے معنی یہ ہیں کہ کسی چیز کے ہونے یا نہ ہونے میں تردد کرنا بدوین ترجیح کسی جانب کے اور اگر کسی جانب کو ان دونوں میں ترجیح ہو تو اسکو ظن کہنے کے اور دوسرے کو وہم اور جمع ابوحاسم میں ہے کہ سہو اسکو کہتے ہیں کہ معلوم چیز سے غفلت ہو جائے یعنی ادنی تنبیہ سے اس پر آگاہ ہو جائے اور نسیان معلوم بات کے بالکل بھول جانے کو کہتے ہیں کذا فی الشامی بحسب لہ بعد سلام واحد عن مینہ فقط لانه المعهود وہ بحیصل التحلیل وہو الاصح بحر عن المجتہب واجب میں نمازی پر دو سجدے واسطے سہو کے فقط ایک سلام کے بعد اپنے داہنی طرف سے ایسے کہ داہنی طرف کو سلام پھیرنا سہو کے لیے پہلے سے چلا آتا ہے اور نماز کا حلال ہونا ایک سلام سے حاصل ہو جانا ہے اور یہی صحیح تر ہے کذا فی البحر عن المجتہب مگر بحسب کا فاسل قول ماتن کا سجدتان سے اپنے معطوف کے ہر اور ایک سلام کے بعد سجدہ سہو کرنا قول اکثر فقہاء کا اور ثمن الائمۃ اور صدق الاسلام نے لکھا ہے کہ دونوں سلاموں کے بعد سجدہ سہو کرے اور ہدایہ میں اسکی تصحیح کی ہے اور فی الاسلام نے ایک سلام کو اختیار کیا ہے مگر سانسے کی طرف نہ داہنے کو ایسے شارح نے ایک سلام داہنے کو پھیرنا صحیح کہا کذا فی الشامی مختصر الطحاوی نے لکھا کہ فقط تاکیر سجدہ کی اور وجہ وجوب سجدہ سہو حدیث ثوبان کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص سہو کرے نماز میں اسکو چاہیے کہ دو سجدہ کرے وعلیہ لوائی مسلمین فقط عند السجود اور ایک سلام کے بعد سجدہ سہو کرنے پر یہ متفرع ہوتا ہے کہ اگر دونوں سلام پھیر دیا تو اس پر سے سجدہ سہو ساقط ہو جائیگا مگر مبنی سلام اول دو چیز کے لیے ہر اول حلال ہونا نماز سے دوم تحت واسطے قوم کے اور دوسرا سلام صرف تحت کے لیے ہے تو شاہ کلام کے ہوا سیوہ سے اگر دوسرا سلام بھی پھر دے تو سجدہ سہو کرے لکذا فی الشامی یعنی اس صورت میں تدارک سجدہ سہو سے نہیں ہو سکتا نماز کے اعادہ سے ہو گا و لو سجد قبل سلام جائز و کرہ تنزیہا عند مالک قبلہ نے نقصان و بعد فی زیادۃ معتبر القاف بالقاف والدال بالبدال اور اگر سجدہ سہو کیا سلام سے پہلے تو جائز ہے اور کرہ تنزیہی ہے اور امام مالک کے نزدیک پہلے سلام سے ہر نقصان کی صورت میں اور بعد سلام کے ہر زیادت کی صورت میں تو معتبر ہے ان کے نزدیک قاف قبلت کا نقصان کے قاف کے ساتھ اور دال بعد کی زیادتی کی دال کے ساتھ مگر نماز میں واجب کی کمی ہو تو سلام سے پیشتر سجدہ چاہیے اور اگر زیادتی ہو تو بعد سلام کے کہتے ہیں کہ اردن رشید کی مجلس میں امام ابو یوسف رحمہ نے امام مالک سے کہا کہ اگر نماز میں واجب کی کمی اور زیادتی دونوں ہوئی ہوں تو سجدہ سلام کے بعد کرے یا پہلے امام مالک کے جواب میں خیر ان کے کذا فی الشامی مختصر الطحاوی سجدتان دیکھا لکھتا ہے سلام لان سجود سہو برفع التہجد دون القعدۃ لقوتہا بخلاف الصلیۃ فانہا ترخصا و کذا التلاویۃ علی المختار واجب ہیں دو سجدے اور نیز واجبات تہیات پڑھنا اور سلام پھیرنا ایسے کہ سجدہ سہو دور کرنا ہر التہیات کے پڑھنے اور سلام کو نہ قعدہ کو سبب قوی ہونے قعدہ کے لیے قعدہ اخیرہ فرض ہے اور سجدہ سہو واجب تو واجب فرض کو نہیں اٹھا سکتا بخلاف سجدہ نماز کے کہ وہ التہیات اور قعدہ دونوں بیکار کر دیتا ہے اور اس طرح سجدہ تلاوت ہر قول مختار پر م اور لیکتول یہ کہ سجدہ تلاوت مثل سجدہ سہو کیونکہ دونوں جہا میں اور وجہ قول مختار کی ہے کہ ہر خیر سجدہ تلاوت واجب ہے مگر چونکہ قرات کا تابع ہے اور قرات رکن ہے ایسے اسکو بھی اسکا حکم ہو گیا کذا فی البحر الشامی نے لکھا کہ اسکے معنی یہ ہیں کہ سجدہ کر کے حکم قرات حاصل کرنا پھر قبل سجدہ کر کے واجب ہی رہتا ہے یاتی بالصلوٰۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم والد ما فی القعدۃ والاخرۃ المختار و فیل فیہا متیلا اور پست در و ذی صلی اللہ علیہ وسلم

وسلم پر اور دعا قعدہ اخیر یعنی سجده سہو کے بعد کے قعدہ میں قول مختار میں اور قول غیر مختار یہ ہو کہ دونوں قعدوں میں پڑھے احتیاط کی دوسری ادا کا ان الوقت
 صالحاً فلو طلعت الشمس فی الجہاد اتمرت فی القضاء ووجد منہ ما یقتضی البناء بعد السلام سقط عنہ فتح سجده سہو کر سببکہ وقت نماز کی صلاحیت رکھتا ہو تو اگر اذان تک ادا
 نماز میں بعد سلام کے یا آفتاب سرخ ہو جائے بعد سلام کے نماز قضا میں یا پانی جادے نمازی سے وہ حرکت جو قطع کر دے نماز کو یعنی کوئی عمل منافی نماز کا بعد سلام کے
 نمازی سے ظاہر ہو تو سجده سہو اس پر سے ساقط ہو جائیگا کہ انی الفتح م آفتاب کی سرخی میں قضا نماز کی قید اس لیے لگائی کہ اگر اسی روز کے عمر میں یہ کیفیت واقع ہو تو سجده سہو
 ساقط ہو گا کہ انی المخطاوی و فی الغنیۃ لونی الشمل منہ عرض سہانیہ لم یجد اور قنیہ میں ہو کہ اگر باکیا نفل کو اس فرض چہین سہو کیا تو سجده سہو کرے یعنی فرض کے بعد سجده
 سہو کرے بلکہ نفل کے آخر میں کرے کہ انی المخطاوی تبرک متعلق برب واجب مامر فی صلوۃ سہو و انما سجود فی الحمد واجب میں دو سجده بسبب بھول کر چھوڑنے کسی وجہ
 کے ان واجبوں میں سے کہ صفت صلوۃ میں گزرے یعنی سجده سہو نہیں دانستہ واجب کو چھوڑنے میں بلکہ عاودہ نماز کا لازم ہر شایع ہے کہ ان کا قول تبرک متعلق
 برب واجب سے قبل لانی رابع ترک لقعدہ الاولی و صلوۃ فیہ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم و لکرمہ ہذا حتی تنقلہ عن رکن و تاخیر سجده الرکعہ الاولی الی آخر الصلوۃ نہر عبد اللہ
 میں سجده نہیں خبر چار صورتوں کے قول ضعیف میں اول عدا چھوڑنا قعدہ اولی کا قدم عدا و دو پڑھنا نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر قعدہ اولی میں سوم عدا اتنا فکر کرنا نماز میں کہ
 ایک رکن سے مشغول کر دے چارم سجده رکعت اولی کو آخر نماز تک تاخیر کرنا کہ انی النہم علامہ قاسم نے کہا کہ ان صورتوں کی مصلحت نہ روایت میں ہر نہ روایت میں درود وغیرہ کثیر
 سجده میں رکعت اولی اور آخر نماز تک کی قید لگائی اگر دوسری رکعت کا سجده ہو یا پہلی کے سجده کو دوسری یا تیسری تک تاخیر نہ کیا تب یہ حکم کیوں نہیں کہ انی الشامی فی المخطاوی
 وان کر لان تکرارہ غیر مشروع اگرچہ ترک واجب کر رہو تب بھی سجده سہو دوسری واجب ہونگے اس لیے کہ تکرار سجده سہو کا مشروع نہیں مگر الراتی میں کہا کہ اگر نماز کے سبب واجب ہو
 چھوٹ جائیں تب بھی اسکو دوسری سجده لازم ہونگے کہ انی الشامی کر کو ع متعلق تبرک واجب قبل قراۃ الواجب لوجب قعدہا جیسے رکوع کرنا قرات واجب سے
 پہلے شایع نے کہا یہ مثال ہو ترک واجب کی اس لیے کہ مقدم کرنا قرات کا واجب ہو مگر انما یحقق التبرک بالسجود و فلو نہ کر و لو بعد الرفع من الركوع ما و تم ما و رکوع الا انہ فی تذکر
 الخاتمة بعد السورۃ ایضا نہیں ثابت ہوتا چھوڑنا قرات کا اگر سجده کرنے کے بعد پس اگر یاد کرے قرات کو اگرچہ بعد سر اٹھانے کے ہو رکوع سے یعنی قومہ میں قرات
 ٹیظیف عود کرے یعنی قرات پڑھے اور رکوع کو دوبارہ کرے مگر الحمد کے یاد کرنے کی صورت میں سورہ کا عاودہ بھی کہے یعنی اگر رکوع میں یا قومہ میں یا و اسکے سورہ پڑھی
 ہر الحمد نہیں پڑھی تو الحمد پڑھے اور اسکے ساتھ سورہ دوبارہ ملاوے تاکہ الحمد اور سورہ ترتیب وار ہو جائیں اور خلاصہ میں یہ کہ قرات کی طرف عود کرے یا نہ کرے یہ صورت
 میں سجده سہو کرے کہ انی المخطاوی و تاخیر قیام الی الثالثۃ بزیادۃ علی التسمیۃ بقدر رکن قبل بحرف ولی الزلی الاصح وجوبہ باللم علی محمد اور جیسے دیر کرنا ٹھننے میں یہی
 رکعت کے لیے مقدار ایک رکن کی بسبب بڑھانے کے احتیاجات پر اور قول ضعیف یہ ہو کہ بڑھانا ایک حرف کا موجب سجده سہو اور نہ یعنی میں یہ کہ صحیح تر واجب ہوا ہے
 کا ہو اللہ صلی علی محمد سے م اس مسئلہ کا بیان پہلے ہو چکا ہو کہ جب تک علی آل محمد نہ کہیگا سجده واجب نہ ہو گا شامی نے کہا کہ سجده کے واجب ہونے کے لیے خیر و صحت و تدبیر
 فی نہیں اگر احتیاجات کے بعد قعدہ اولی میں مقدار ایک رکن کی ساکت رہیگا یا قرآن پڑھیگا تب بھی سجده سہو واجب ہو گا اور سابق میں ہو کہ امام اعظم نے انہی تفسیر میں
 علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا کہ ارشاد فرماتے ہیں کہ تنہ سجده سہو مجھ پر و پڑھنے واسطے پڑھیے واجب کیا آپ نے عرض کیا کہ اس جہت سے کہ اس نے بوسے سے آپ پر درود پڑھا تو
 صلی اللہ علیہ وسلم نے اس جواب کو پسند فرمایا و ابھر فیما یخافت فیہ لئلا مام و عکسہ کل یصلی فی الاصح اور جیسے پکار کر پڑھنا ان نماز میں جن میں ہر حاجا تاہم امام کے لیے موجب
 سجده ہو اور اسکے عکس میں یعنی آہستہ پڑھنے میں ان نماز کے اندر جن میں پکار کر پڑھا تاہم سجده سہو ہر نماز کے لیے صحیح تر قول میں مخطاوی نے کہا کہ شایع نے مطلب لٹا دیا
 صواب یہ ہو کہ قرات تنفیہ کے مقام میں جہ کرنے سے ہر نمازی پر سجده ہو اور اسکے عکس میں امام پر کیونکہ ہر نماز میں نفوذ پر ہو چاہیں تاکہ اسکے ترک سے اس پر سجده واجب نہ ہو
 تقدیرہ بقدر ما تجز بہ الصلوۃ فی الفصلین و قبل قالمی یضخان بکب سہو ہا ای باجہ و الخافۃ مطاقا ای قل او کثر و ہو ظاہر الروایۃ و ائمہ اہل حلیہ انی اور صحیح ترین
 ثوابہ و اخفا کا ہوا قدر کہ جائز ہو اس سے نماز دونوں سلون جہ اور اخفا میں کیونکہ کثر جہ و اخفا سے تو چنانچہ ممکن نہیں اور ایک قول یہ ہو گا کہ قلم فیما بین ہو کہ واجب ہو

واجب ہے نماز

سجده سہو

سجدہ سجدہ اور اخفا دونوں سے طلق یعنی خواہ کم ہو یا زیادہ اور یہی ظاہر روایت ہے اور اسی پر انما دیکھا کہ حلوٰنی نے صحیحین میں بوقاودہ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلی دو رکعتوں میں فاتحہ اور دو سورتیں پڑھا کرتے تھے اور پہلی دو میں صرف الحمد پڑھتے تھے اور کبھی ہکو آیت سنا دیتے تھے اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اخفا کی جگہ میں کسی قدر کلمات کا جہر کرنا درست ہے اور موجب سہو نہیں اس لیے شارح نے قول اول کو اصح کہا کذا فی التامی بقرن علی منفرد متعلق سبب و مقصد سہو و امامہ ان سجدہ امامہ بوجوب متابعہ لا بسہو و اصلاح سجدہ سہو ترک واجب سے واجب ہو منفرد پڑا اور مقتدی پر واجب ہوا کہ امام کے سہو سے بشرطیکہ امام سجدہ کرے سبب جہا ہونے متابعت امام کے تو اگر امام پر ہے سجدہ سہو کسی سبب سے ساقط ہو جائے تو اس صورت میں مقتدی پر سجدہ نہ ہو گا کذا فی الطحاوی نہیں واجب ہے سجدہ مقتدی پر خود کے سہو سے کی طرح یعنی نہ سلام سے پہلے نہ سلام کے بعد کیونکہ سلام سے پہلے اگر سجدہ کر گیا تو امام کی مخالفت لازم آوے گی و امام کے سلام کے بعد ناز سے خارج ہو جائے گا کذا فی البحر و المسبوق یسجد مع امامہ مطلقاً سوا مکان السہو قبل الاخذ او بعدہ ثم یقف فی ما فاتہ ولو سہا فیہ سجدہ ثانیاً و سبوق سجدہ کرے امام کے ساتھ ہر حال میں یعنی خواہ امام کو سہو سبوق کی ابتدا سے پہلے ہوا ہو یا بعد اقد کے پھر سبوق سجدہ سہو کے بعد اپنی باقی ناز پڑھے اور اگر اس باقی میں سہو ہو جائے تو دوبارہ سجدہ کرے اس لیے کہ خود اس کی ناز حکم منفرد کی ناز کا رکعتی ہو تو گویا دوسری ناز ہوئی اور اگر امام کے ساتھ سجدہ کیا اور اپنی ناز کے آخرین کر لیا تو اس کی باقی ناز میں سہو ہو یا نہیں تو کانی ہو گا کذا فی البحر و المسبوق لیسجد فی آخر صلوٰۃ ولو سجدت امامہ ماداً و اس طرح لاحق پر سجدہ واجب ہے اس کے امام کے سہو سے گروہ سجدہ کرے اپنی ناز کے آخرین و اگر سجدہ کیا لاحق نے اپنے امام کے ساتھ دوبارہ سجدہ کرے اس لیے کہ اسے اتزام کیا تھا متابعت امام کا ساری ناز میں اور امام نے اپنی ناز کے آخرین سجدہ کیا ہے تو وہ بھی ایسا ہی کرے کذا فی الطحاوی و التمام خلف المسافر کا مسبوق وقیل کا لاحق و تفریق ہے مسافر کے مثل مسبوق کے یعنی اس کے ساتھ سجدہ کرے اور ایک قول کہ نہی کا یہ کہ تفریق لاحق کے ہر سجدہ آخرین سجدہ کرے م صورت اس کی یہ کہ سہو امام ہوا اور اس کو سہو ہو تو مقتدی تفریق میں سجدہ میں اس کا ساتھ دے اور نہی نے کہا کہ وہ سجدہ میں متابعت کرے بلکہ دو رکعتیں باقی پڑھ کر آخرین سجدہ کرے سہما عن القعود الاول من الفرض ولو علیٰ واما النفل فبعدم یقیدہ بالسجدۃ ثم ذکرہ عادالہ و تشہد و لا سہو علیہ فی الاصح مالم یستقم قائماتی ظاہر المذہب و ہوالاصح فتح مجہول کیا نازی قعدہ اولی فرض کا اور اٹھنے لگا پھر بیٹھنے کو یا دیکھا تو خود کرے بیٹھنے کی طرف یعنی وجوباً بیٹھ جائے اور التیمات پڑھا و صحیح تر قول میں ہے سہو نہیں بیٹھ جائے جب تک کہ پورا کھڑا نہیں ہوا ظاہر مذہب میں اور یہی صحیح ہے کہ کذا فی الفتح شارح نے کہا کہ فرض علم خواہ اعتقادی ہو جسے نازین بچکانہ خواہ فرض علی ہو جسے ورنہ اور اگر نفل ہو تو خود کرے قعدہ کے لیے جب تک کہ قیام کو سجدہ سے مقید کیا ہو والا ای دان استقام قائماً لا یعود ولا اشتغال بغيره لقیام و سجدہ لیسولہ لک الواجب فلو عا والی القعود بعد ذلک انفسد صلوٰۃ و نفل فرض مالم یلین فرض و نحو الزعمی و اگر یہ صورت نہ ہو یعنی پورا کھڑا ہو گیا ہو تو اب قعدہ کے لیے عود کرے سبب اس کے شغل ہو جائے قیام کے فرضین اور سجدہ سہو کرے واسطے پھوڑنے واجب ہے قعدہ اولی کے پس اگر عود کرے قعدہ کے واسطے پھر اٹھ کر اٹھ جائے تو اس کی ناز فاسد ہو جائے گی بسبب پھوڑنے و نئے فرض کے اس خیر کے لیے جو فرض نہیں یعنی قیام کو قعدہ کی خاطر پھوڑنے کی وجہ سے فاسد ہو جائے گی اور نصیح کی ہر اس قول کی زامی نے وقیل لا تضد لکنہ بکون سیا و سجدہ تاخیر الواجب و ہوالاشبہا فقہ الکمال و ہوا کہ پھر اور ایک قول یہ کہ کھڑا ہو کر بیٹھ جانے سے ناز فاسد نہیں ہوتی مگر نازی باکر نیو لا ہوتا ہر بھی گناہ گار ہوتا ہے کذا فی الفتح اور سجدہ کرے تاخیر واجب کے لیے یعنی قعدہ واجب میں بیٹھنے کی تاخیر کرنے سے اور یہ قول مستحبی زیادہ ہے چنانچہ تحقیق کیا ہوا اس کو کمال الدین نے اور یہی حق ہے کذا فی البحر ممال الدین محقق نے کہا کہ قعدہ کی طرف رجوع کرنے سے صرف قیام کی زیادتی لازم آتی ہے جو ناز کی مغل نہیں کیونکہ یہ ثابت ہو چکا ہے کہ ایک رکعت سے کم کی زیادتی منفسد ناہن باقی رہا یہ کہ بیٹھ جانے سے فرض کو واجب کے لیے پھوڑنا لازم آتا ہے بات بھی نہیں کیونکہ یہ ترک نہیں بلکہ تاخیر ہے تو جیسے کسی کو رکوع میں باوڑے کہ سورت نہیں پڑھی اور وہ کھڑا ہو کر سورہ پڑھے تو ناز فاسد نہیں ہوتی ایسا ہی اس صورت میں بھی فاسد نہیں ہوگی کذا فی التامی لمخصا بقرن و ہذا فی غیر الموعوم اما الموعوم فبعدم ان خاف فوت رکعتہ لان القعود فرض علیہ حکم المتابعہ سراج اور یہ تفصیل کہ اگر سجدہ نہ کھڑا ہوا تو بیٹھ جائے ورنہ خود نہ کہے غیر مقتدی کے لیے ہر بیضا امام و منفرد کے لیے اور مقتدی وجوباً بیٹھ جائے اگر خوف ہونے سے تیسری رکعت کا امام کے ساتھ اس لیے کہ بیٹھنا سہو فرض ہے بسبب متابعت کے کذا فی السراج م صورت اس کی یہ کہ امام بعد دو رکعتوں کے بیٹھ گیا اور ایک مقتدی جو کھڑا ہو گیا امام کے ساتھ قعدہ کیا

تو مقتدی پر واجب ہو کہ بیٹھ کر التحیات پڑھے اگرچہ یہ وہ ہو کہ التحیات پڑھنے سے تیسری رکعت امام کے ساتھ نہ ملے گی کذا فی الشامی و طائبرہ انہ لو لم تعد بطلت بحر قلت و فیہ کلام و الطائبر انما واجب فی الواجب و فرض فی الفرض نہ ولنا فیہا رسالۃ جامعۃ و احبابہا و طائبر تعلیل سراج کا فیض قعدہ کی متابعت کو فرض کہنے کا یہ ہے کہ اگر مقتدی عموماً اگر گنا تو نماز باطل ہو جائیگی کذا فی البحرین کہتا ہوں کہ تعلیل میں کلام ہے اور طائبر یہ ہے کہ متابعت واجب ہے واجب نماز میں اور فرض ہے فرض نماز میں کذا فی النہر اور متابعت کے باب میں چار ایک رسالہ جامع سب احکام کا ہے اسکو دیکھو مخطاوی نے کہا کہ فرض نماز میں متابعت کے فرض ہونے کے یہ معنی کہ فرض کو ادا کرے اگرچہ بعد ادا کرنے امام کے ہونے امام سے پہلے اور یہ معنی نہیں کہ کسی خرمین قعدہ کی شرکت بھی ضرور ہو و لو سہا عن القعود والاخیر کلمہ او بعضہ عاود و کیفی کون کلاما الخلیتین قدر التسمیہ بالم یقیدہ بسجدة لان اداون الرکعة محل الرقص وسجد للسہو تاخیر القعود اور اگر بھول گیا نمازی قعدہ اخیرہ کے کل کو یا تھوڑے کو اور کھڑا ہو گیا زائد رکعت کے لیے تو عموماً گئے جب تک کہ رکعت زائد کو مقید بہ سجدہ نہ کیا ہو اسلئے کہ رکعت سے کم مقام ترک کا ہے اور سجدہ سہو کرے واسطے دیر کر بیٹھنے کے شارح نے کہا کہ کافی ہے دونوں جسدوں کا ہونا مقدار التحیات کے معنی نمازی قعدہ اخیر میں تھوڑا سا بیٹھ کر اٹھ کر اٹھ کر بیٹھ گیا اور تھوڑا سا بیٹھنے کے بعد مثلاً کلام کیا تو اگر دونوں دفعہ کا بیٹھنا مقدار التحیات ہے ہو گیا ہے تب تو نماز درست ہوگی ورنہ فاسد ہو جائیگی کذا فی الشامی و ان قیدہ بسجدة عاملاً او ناسیاً حول فرضہ لفلان رقعۃ الجہتہ عند محمد وہ بیٹھے لان تمام الشیء باخیرہ اور اگر مقید کیا رکعت زائد کو سجدہ سے جان بوجھ کر یا بھول کر ہو جائیگے فرض اس کے نفل وقت اس کے اٹھانے کے پشانی کو امام محمد کے نزدیک اور اسی پر فتویٰ ہے اسے کہ تمام ہونا چیز کا اس کے آخر میں ہونا ہی نہیں امام ابو یوسف کے نزدیک سر کے زمین پر رکھنے سے سجدہ ثابت ہو جاتا ہے اور امام محمد کے نزدیک سر اٹھانے سے تو یہ دلیل امام محمد کی ہوئی لہ سجدہ پورا جب ہو گا جب اسکا آخر ہو چکے گا یہاں شارح نے خلط کر دیا کیونکہ طائبر کلام شارح سے معلوم ہوتا ہے کہ امام محمد بھی اس کے قائل ہیں کہ فرض ہے ہو جائے ہیں بعد پانچویں رکعت کے سجدہ کے حالانکہ ایسا نہیں اس کے نزدیک جب فرض نہ رہے تو اصل تحریم باطل ہو جاتی ہے اور مسئلہ مذکورہ میں اختیار بخین کا ہے تو بعد صرف اس قدر سے متعلق ہے کہ سجدہ بدون سر اٹھانے کے کامل نہیں ہوتا تو مطلب یہ ہے کہ فرض اصل سے باطل ہو جاتے ہیں وقت سر اٹھانے کے سجدہ سے امام محمد کے نزدیک اور نفل ہو جاتے ہیں شیخین کے نزدیک فاسدہ الحدیث قبل رفعہ تو ضاد بنی خلافاً لابن یوسف تھے قال زہ صلوۃ فسدت اصلھا الحدیث میں گریں ہو نمازی کو حدیث پہلے سر اٹھانے کے تو وضو کر سہا و بنا کرے برخلاف ابو یوسف یہاں تک کہ انھوں نے فرمایا کہ عجب نماز ہے کہ فاسد ہو گئی اور حدیث نے اسکی اصلاح کر دی م صورت اسکی یہ ہے کہ ایک شخص قعدہ اخیرہ کو ترک کر کے پانچویں رکعت کو اٹھا اور اس کے سجدہ میں تھا کہ وضو ہو گیا تو چونکہ امام محمد کے نزدیک بطلان فرض کے لیے سجدہ سے سر اٹھانا شرط ہے اسلئے اس کے فرض نہ ہو بل نہیں ہوئے تو وہ شخص وضو کر کے قعدہ اخیرہ کرے اور سجدہ سہو کر کے سلام پھیرے فرض پورے ہو جائیگے اور امام ابو یوسف کے نزدیک سجدہ کے لیے زمین پر سر رکھنے ہی فرض نفل ہو گئے تو اب بنا فرض پر نہیں کر سکتا اور آپ کا قول زہ کہ سجدہ اسجدہ و سکون اکلمہ فارسی ہے بمعنی عجب کے یہ اپنے اس وقت فرمایا کہ اس مسئلہ میں آپ کے سامنے امام محمد کا قول نقل کیا گیا اور نماز کو فاسد یا تو اسلئے فرمایا کہ عقربہ امام محمد کے نزدیک بھی باطل ہو جاتی اگر نمازی سجدہ سے سر اٹھا لیا یا اسلئے کہ امام ابو یوسف کے نزدیک وہ نماز فاسد ہو چکی اس اعتبار سے فاسد کہا کذا فی الشامی تبصرہ والعبرة للامام حتی لو عاد ولم یعلم بہ القوم حتی سجدوا لم یفسد صلوۃم لم یقعدوا لیس فیہ لیس فیہ اصل ترک القعود والاخیر قید نا سجدہ و لم یطل فرضہ اور اعتبار قعدہ کی طریقت عموماً کہ زمین قبل پانچویں رکعت کے سجدہ کے امام کا ہے یہاں تک کہ اگر امام بیٹھ گیا اور مقتدیوں نے اسکا بیٹھنا نہ جانا تا آنکہ انھوں نے سجدہ کیا تو انکی نماز فاسد نہ ہوگی یعنی ان کے فرض نفل ہو گئے جب تک سجدہ و التسلیم میں نہ کیا ہو گا اور اسی صورت میں یہ چستان ہو چکی جاتی ہے کہ کو نمازی ہے جسے قعدہ آخر کا ترک کیا اور پانچویں رکعت کو سجدہ سے مقید بھی کر دیا اگر اس کے فرض باطل ہوئے مخطاوی نے کہا کہ یہ اس صورت میں ہے کہ امام رکوع کے بعد بیٹھا ہو کیونکہ اس صورت میں بیٹھنے سے امام کا رکوع جائز ہوگا تو مقتدیوں کا رکوع بھی اسکی متابعت کی وجہ سے جائز ہوگا تو قطعاً مقتدیوں کا سجدہ امام سے زائد ہو گیا اور سجدہ کی زیادتی سے نماز فاسد نہیں ہوتی پس اگر امام رکوع سے پہلے ہی بیٹھ گیا اور مقتدی رکوع اور سجدہ دونوں کر نیگے تو نماز مقتدیوں کی فاسد ہو جائیگی و ضم ساد سنہ و لونی العصر والفجر ان شارحاً لاختصاص لکرتہ والا امام المقصد ولا بسجدہ للسہو علی لاصح لان النقصان بالفساد لا یخیر اور ملاوٹے چھٹی رکعت اگرچہ عصر اور فجر میں ہو اگرچہ بسبب خاص ہونے کرامت اور پورا کرنے کے قصد سے اور نہ سجدہ کرے

سو کا صحیح تر قول کے بموجب اس کے کہ نقصان فساد کا یعنی ترک قعدہ سے جو فساد ہوا اور فرض باطل ہو گئے وہ سجدہ سے پورا نہیں ہو تا مگر چھ رکعت سے رکعت زائد ہو
 تو جو میں وہ چوتھی ہوگی اور یہ جو کہا کہ کراہت و اتمام قصد سے مخصوص ہیں یہ جواب اس سوال کا کہ عصر کے بعد نفل مکروہ اتروٹے کیسے کہہ اگے اگرچہ عصر اور فجر میں تو یہ
 بھی رکعت ملائے دوسرے یہ کہ ملائہ رکعت کا ظہر و عشا میں واجب ہونا چاہیے کیونکہ نفل کا شروع کر کے پورا کرنا واجب ہے تو پھر کیسے کہا کہ اگرچہ تو ملائے شلح نے دونوں کا
 جواب دیا کہ خاص ہونا کراہت کا اور پورا کرنا اس نفل میں ہے جو قصد شروع کی ہو اور یہاں نفل بلا قصد شروع ہوئی ہے اور عصر کے اعتراض کا جواب نہ الفائق میں یوں بھی
 دیا ہے کہ جب نازی کے فرض باطل ہو گئے تو نفل بعد عصر کہاں ہوئی قبل عصر ہوئی جو مکروہ نہیں ہاں اگر عصر کے بعد کوئی قضا نماز پڑھا ہو اور اس میں یہ صورت پیش آئے تو یہ
 ہے اور شایع نے نہ کہا ذکر نہ کیا تو طبع میں مذکور ہے کہ اس میں پانچویں رکعت نہ ملاوے کیونکہ اول تو قبل مغرب نفلین مکروہ ہیں دوسرے طاق نفلین مطلقاً مکروہ ہیں کذا فی انشاء
 وان تعد فی الراجحہ سلاطین التہنید ثم قام عاد و سلم و سلم فانما صحیح ثم الاصح ان القوم یتمیزونہ فان ما تجوہ وان سجد للخالق استسما والالانہ ثم فرضہ اولم یق علیہ الا السلام
 و ضم الیہا سادسہ و لونی العصر و خاصہ فی المغرب و البقی فی الفجر بقی لتبصر الرکعتان لہ نفلان و الضم ہنا کہ اور اگر نازی ٹیچا چوتھی رکعت میں شلح یعنی آخر رکعت میں خواہ وہ
 تیسری ہو یا دوسری مقدار التیات کے پھر کھڑا ہو گیا تو ٹیچا جائے اور سلام پھیرے کیونکہ ٹیچا کر سلام پھیرنا سنون ہے اور اگر کھڑا ہوا سلام پھیر دیا گاتا ہے صحیح ہے پھر صحیح تر قول
 یہ ہے کہ مقتدی امام کا انتظار کریں پس اگر عود کرے وہ ٹیچے کی طرف تو اسکی متابعت کریں اور اگر امام سجدہ کرے پانچویں کے لیے یعنی رکعت زائد کے لیے تو مقتدی سلام پھیر دیں
 اسلئے کہ اسکا فرض تلم ہو گیا کیونکہ سلام کے سوا اور کچھ اس پر اتنی نہیں اور ملاوے اس رکعت میں چھٹی اگرچہ نماز عصر میں ہو اور پانچویں مغرب میں در چھٹی فجر میں سیکھا فتویٰ
 ہے اور ایک رکعت اسلئے ملاوے تاکہ دو رکعتیں اسکی نفل ہو جائیں اور ملائہ بیان ہو کہ زیادہ ہے و لا عمدہ لوقطع و لا باس باتمامہ فی وقت کراہت علی المعتذر و رمضان نہیں اگر
 توڑے یعنی اگر دوسری رکعت ایک رکعت زائد میں نہ ملاوے ایک ہی رکعت پر ناز قطع کر دے تو اس پر قضا لازم ہوگی کیونکہ اس نفل کو اسنے قصد شروع نہیں کیا اور کچھ قضا
 نہیں اس کے پورا کرنے کا کراہت کے وقت قول معتد پر ہم یعنی رکعت زائد پر دوسری کا ملائہ عصر و فجر کے بعد ہو مضافاً فقہ نہیں کیونکہ یہ نفل قصد شروع نہیں ہوئی ملاوے اس کے
 نہ ملانے سے یا تو سجدہ سو چھوٹ جائیگا جو واجب ہے یا اگر سجدہ سہواً ایک ہی رکعت پر کر گیا تو سنون طور پر ادا ہوگا اسلئے اس صورت میں ملائہ کی زیادہ تاکید ہے چنانچہ بیان ہوا
 و سجد للسمو فی الصورین نقصان فرضہ تاخر السلام فی الاولی و ترکہ فی الثانیۃ اور سجدہ سہو کرے و دونوں صورتوں میں یعنی رکعت زائد کا سجدہ نہ کیا ہو اور ویسے ہی ٹیچا گیا
 ہو یا سجدہ کر لیا ہو اور دوسری رکعت ملائی ہو سجدہ کرے بسبب ناقص ہونے اس کے فرض کے سلام کی تاخیر سے پہلی صورت میں اور ترک کرنے سلام کے دوسری صورت میں یہ دوسری
 صورتیں ہر خیر سلام نماز کے آخرین پھر اگرچہ چو کہ فرضوں کا سلام خاص نہیں پھر اسلئے اسکو یہ سلام مخصوص ہوتا ہو گیا کذا فی الحلی والکفای لان یوبان عن السنۃ الراتبۃ
 بعدا فرض فی الاصح لان المعاطبۃ علیہا انما کانت تجزیۃ مبتدأہ اور یہ دونوں رکعتیں زائد قائم مقام سنت ہو کہ فرضوں کے بعد کی ہوگی صحیح تر قول میں اسلئے کہ سو کہ سنتوں پر
 مداومت جدا ہے یہ ثابت ہوئی ہے نہ بلا قصد کے تحمیر سے اور نہ ضمن میں دوسری نماز کے دواقتی بہ فیہا صلوا لہا ایضا اور اگر نازی اقتدا کرے پھر امام کے ان دونوں
 رکعتوں زائد میں تو انکو بھی پڑھے یعنی اگر امام چوتھی رکعت پڑھ کر اٹھا اور دو رکعتیں اور پڑھیں تو ان دو میں اگر کوئی اسکا مقتدی ہو تو وہ بھی چھ رکعتیں پڑھے وان قصد قضا ہا
 بہ بقی لقا یا و اگر مقتدی ان دونوں رکعتوں کو فاسد کر دے تو صرف ان دونوں کی قضا کرے اسی پر فتویٰ ہے کذا فی النقایم شامی نے کہا کہ کچھ پہلی ہی صورتیں ہیں یعنی اگر امام قعدہ اخیر میں
 بیٹھا ہو تو اس صورت میں فاسد کرنے سے چھ رکعتیں قضا کرے ولو ترک القعدہ الاولی فی النفل سہواً سجد ولم یفسد احسانا لانا کما شرع رکعتین شرعاً لہا ایضا و قد ناہ
 بعدہ لم یقید الثانیۃ بسجدۃ و قبل لا اور اگر چہ پورا قعدہ اولی کو نفل میں سہو سے تو سجدہ کرے اور یہ نماز فاسد نہ ہوگی بوجہ استحسان اسلئے کہ اسے جب دو رکعتیں شروع کی ہیں اسی
 وقت چار کو بھی شروع کیا ہو اور ہم پہلے لکھ آئے ہیں کہ نازی عود کرے خود کبھی جہتک کہ تیسری رکعت نفل کو سجدہ سے سفید نہ کیا ہو اور ایک قول یہ ہے کہ سجدہ حاکم ہے و جہاں
 کے بعد عود نہ کرے اسلئے کہ اب نفلین شل فرض کے ہو گئی ہیں مگر یہ قیاس کی رو سے یہ نفلین فاسد ہوئی چاہیں کیونکہ ہر دو گانہ نماز علیحدہ ہے تو قعدہ اخیرہ جو فرض ہے اول
 دو گانہ میں نہ پایا گیا مگر استحساناً فاسد نہیں ہوتا و اصل رکعتیں فرضاً و نفلاً و سہواً فیہا فسید لہ بعد السلام ثم اراد بنا شفع علیہ لم یکن لہ ولیک لبنای کیونکہ

تحریر الکاظمی بل سجدہ بلا ضرورت اور جب پڑھیں دو رکعتیں فرض یا نفل کی اور ان میں سو ہو اور بعد سلام کے اس سجدہ کا سجدہ کر لیا پھر چاہا کہ اس دو گانہ پر دوسرا دو گانہ بنا کر
تو اسکو یہ بنا کر انہیں پہنچتا ہے یہ بنا اس کے لیے کہ وہ تحریری ہو تاکہ اسکا سجدہ سو کرنا بدون ضرورت بیکار نہ ہو جو اسے سجدہ سو واجب ہو اور واجب کا باطل کرنا بدون
ضرورت کے جائز نہیں ہاں اگر اس کے صحیح رکھنے سے کوئی خیر واجب سے بڑھ کر ٹوٹی جاتی ہو تو اسوقت باطل کیا جائیگا جیسے اگلے مسئلہ میں یہ بخلاف المسافر و ذوی الاقامۃ
لانہ لولم یمن بطلت بخلاف مسافر کے کہ اگر اسے دو رکعتیں پڑھیں اور ان میں سو ہو کا سجدہ کیا پھر نیت اقامت کی کی اور ان میں دو کو چار کرنا چاہا تو اسکو اختیار ہوا علیہ کہ اگر وہ بنا
نہ کرے اور پورا پڑھنا اسکو اقامت کی ہمت سے لازم ہو گیا ہو تو اسکی دو رکعتیں پڑھی ہوئی باطل ہو جائیگی اور اگر بنا کر لیا تو سجدہ سو واجب ہو وہ باطل ہوگا اور چونکہ واجب
کا باطل ہونا نسبت بطلان فرض کے خفیف ہے تو اسکو اختیار کیا گیا کذا فی البحر و فاعل بالیس لہ من البناء صحیح بناءً لبقار التحریۃ و یجوز ہوا المسافر سجود اسو
علی المختار بطلانہ بوقوع لحال الصلوٰۃ اور اگر نازی نے کیا وہ فعل جبکا اسکو اختیار نہ تھا یعنی بنا کر لیا تو اسکی بنا صحیح ہوگی بہ سبب تحریم کے باقی رہنے کے اور
دوبارہ کرے نازی مذکور اور مسافر سجدہ سو کو مذہب مختار پر واسطے باطل ہو جائے سجدہ سو کے بسبب پڑھنے کے ناز کے درمیان م قول مختار کا مقابل یہ کہ سجدہ سو
تو دوبارہ نہ کرے کیونکہ وہ جس جگہ ہوا ہے جبر نقصان کے لیے ہوا ہے تو اب اسکی کیا حاجت رہی کذا فی الجلی سلام علی من علیہ سجود سو و جبر من الصلوٰۃ خروجا موقوف ان سجد
عاد الیہا والا لا اس نازی کا سلام پھر دینا چہر سجدہ سو ہو اسکو ناز سے باہر کر دینا ہر گز مسمیٰ طور پر یعنی اگر اب سجدہ کر لیا تو ناز میں پھر عود کر لیا اور اگر سجدہ میں کر لیا تو عود کر لیا
م یہ نکلنا ناز سے قول بخین کا اور امام محمد کے نزدیک ناز سے خارج نہیں ہوتا کذا فی الشامی علی نذر فیصح الاقتداء بہ ویطل وضوہ بالقہقۃ و یصح فرضہ بالجماعۃ
الاقامۃ ان سجود السجود فی المسائل الثلاث والایسجد لا یثبت الاحکام المذكورۃ کذا فی غایۃ البیان اور اس بنا پر یعنی سلام کے سبب سے ناز سے باہر ہو جانے پر بشرطیکہ سجدہ کرے
صحیح ہو اقتداء کرنا چھوٹے اسکے اور باطل ہو جائیگا وضو اسکے قہقہ سے اور ہو جائیگے فرض اسکے چار سبب نیت اقامت کے اگر سجدہ کر لیا سو کا مسائل سے گانہ میں اور اگر سجدہ سو
کر لیا تو احکام مذکورہ ثابت ہونگے ایسا ہی غایۃ البیان میں م صورت مسئلہ کی یہ ہے کہ ایک شخص نے قعدہ اخیرہ کے بعد سلام پھر اور اس پر سجدہ سو ہو تو باکر کوئی شخص اسکے
پچھے اقتداء کر لیا تو اسکا اقتداء صحیح ہوگا بشرطیکہ بعد اقتداء کے امام سجدہ سو کرے اور اگر سجدہ سو نہ کر لیا تو اقتداء درست ہوگا اس طرح اگر بعد سلام کے سجدہ سو سے پیشتر نازی
نے قہقہ کیا یا سا فرغے اسوقت اقامت کی نیت کی اور پھر سجدہ سو کیا تو اول شخص کا وضو جائز ہوگا اور مسافر کے فرض دو کی جگہ چار ہو گئے اور اگر بعد قہقہ اور نیت کے سجدہ
نہ کیا تو وضو جائیگا اور فرض چار نہ ہونگے شامی نے کہا کہ بعض نسخوں میں عامۃ الکتب غایۃ البیان کی جگہ اور وہ غلط ہے کیونکہ جو تفصیل ان میں سلون میں مصنف نے لکھی ہے وہ عامہ
کتب کے مخالف ہے البتہ غایۃ البیان میں اس طرح ہے جیسا مصنف نے لکھا ہے وہ غلط فی الاخرین والصواب انہ لا یطل وضوہ ولا یتغیر فرضہ سجدا ولا سقوط السجود بالقہقۃ
وکذا بالقیۃ لکما یقع فی خلال الصلوٰۃ و تاسی فی البحر والنہر اور یہ حکم غلط ہے و اخیر کی صورتوں میں اور صحیح یہ ہے کہ نازی کا وضو باطل نہیں ہوتا اور اسکے فرض نہیں بدلتے سجدہ
سو بعد کو کرے یا نہیں بسبب ساقط ہونے سجدہ کے قہقہ سے اور اس طرح اقامت کی نیت سے تاکہ سجدہ کرنا واقع نہ ہونے کے درمیان میں اور اسکا پورا بیان بحسب الرائی اور
نہ اتفاق میں ہم یعنی تفصیل اس بات کی کہ اگر سجدہ سو کر لیا تو وضو باطل ہو جائیگا قہقہ کی صورت میں اور فرض دو کی جگہ چار ہو جائیگے نیت اقامت کی صورت میں اور اگر
سجدہ سو نہ کر لیا تو دونوں باتیں نہ ہونگی اتن کی غلطی ہے کہ سو سے ایسا لکھ دیا بلکہ صحیح یہ ہے کہ ان دونوں صورتوں میں سجدہ کرے یا نہ کرے حکم مسئلہ کا ایک ہی رہتا ہے یعنی وضو
باطل ہونہ فرض بدین اس لیے کہ بعد سلام کے جب قہقہ ہو تو بخین کے نزدیک سلام کے سبب ناز سے خارج ہو کر خروج موقوف تو اب چونکہ قہقہ فعل مخالف ناز کے ہے اس لیے
بالکل خارج ہو گیا اور سجدہ سو سے ساقط ہو گیا پس وضو باطل نہوا اور نیت اقامت کی صورت میں اگر فرض سجدہ سے پیشتر بدل جائیں اسکے یعنی کہ نیت سجدہ سے پیشتر نیت
ہوئی اور اگر نیت کو درست کہو تو سجدہ سو ناز کے درمیان میں واقع ہوگا جبکہ ہونا نوازا ہر حال میں یہ کہ بخین کے نزدیک سلام سے خارج ار نماز ہو گیا اب بدون سجدہ سو
ناز میں داخل نہیں ہو سکتا اور اگر سجدہ سو بعد نیت اقامت کے کرنا ہو تو سجدہ سو میں ناز کے واقع ہوتا ہے جو باطل و بے اصل ہے اس لیے یہی کہا گیا کہ اب ناز سے بالکل خارج ہو گیا اور سجدہ سو
ساقط ہو گیا کذا فی الشامی مختار و یسجد السجود مع سلامہ و ایا للقطع لان یتغیر المشرع و نوا لم تحل عن القبلۃ او یکل بطلان التحریۃ اور سجدہ سو کرنا اگرچہ اپنے سلام سے نیت

قطع نازی کرے جب تک کہ قبلہ سے نہ پھرے یا جب تک بات نہ کرے کیونکہ قبلہ کی طرف پھر جانے اور بات کرنے سے تحریم باطل ہو جائیگی اور سجدہ سو کر کیگا شائع نے کہا کہ نیت قطع نازی
ایسے متبر نہوئی کہ شروع پھر کے متخیر کرنے کی نیت باطل ہوتی ہے یعنی شروع یہ تھا کہ سجدہ سو سے ناز کو پورا کر تا بسح میں نیت اسکے قطع کی کرنی تو ٹھہر گئی دوسری سجدہ
اور سجدہ صلیبہ و ملاویہ نیزہ و لک مادام فی المسجد اور اگر نازی سجدہ سو کو بھول گیا یا سجدہ ناز کو یا سجدہ ملاویہ کو لازم ہوگا اس پر یہ سجدہ کرنا جب تک کہ سجدہ کا مذہب موم شامی نے کہا
کہ شائع کے کلام میں مانتا اخلو تو ہو سکتا ہے کہ اسکے ذمہ ایک ہی نین سے ہو یا دو ہوں یا تین ہوں غرض بھولنے کے بعد جب یا د آئیں اور سجدہ کے اندر ہو تو اس پر اسکا کرنا لازم ہے سلم
مصلیٰ النظر شائع علی راس رکعتین تو ہوتا تھا اتمار بعد و بعد للہ و لان السلام ساہیا لا یبطل لائے دعا اس وجہ سلام پھر ظہر کے پڑھنے والے نے شائد رکعتوں پر نازی کے پورا ہونے کے
دہم سے ناز کو چار پورا کرے اور سجدہ سو کرے ایسے کہ سلام پھر اچھوٹے سے ناز کو باطل نہیں کرتا کیونکہ سلام ایک وجہ سے دعا ہی یعنی اس وجہ سے کہ اس سے مومنین کے لیے دے
اس مطلب پر اور دیا قاطع ناز نہیں بخلاف مالم سلم علی ظہن ان فرض الظہر رکعتان بان ظن انہ سافرا انما الحجۃ او کان قریب عہد بالسلام فظن ان فرض الظہر
رکعتان او کان فی صلوۃ العشاء فظن انہا التراب و سج فسلم و سلم و ذکر ان علیہ رکعتا حیث یبطل لائے سلام عہد بخلاف اس صورت کے کہ سلام پھر اس گمان پر کہ ظہر کے
فرض دو میں اس طرح کہ خیال کر لیا کہ میں سافرم ہوں یا یہ ناز جمعہ پر یا اسکو مسلمان ہوئے تھوڑا غرض ہوا تھا اسے گمان کیا کہ ظہر کے فرض وہی ہیں یا یہ کہ ناز شامین شول تھا اسکو بھیج
گمان کر کے سلام پھر دیا یا سلام پھر اس حال میں کہ اسکو یاد ہو کہ پھر ایک رکعت باقی ہو کہ ان سب صورتوں میں ناز باطل ہو جاتی ہے کیونکہ یہ سلام عہد اس سو سے نہیں م فرق پیلے
سلم میں اور اس سلم میں یہ کہ وہاں ناز کو پورا گمان کیا تھا ایسے سلام سو قرار دیا گیا اور یہاں قطعاً دو پڑھا جا کر سلام پھر ایسے عہد ہو اور نہ سلام دو دونوں میں
میں عہد سو سے نہیں کذا فی الشامی و قبل لا یبطل جسے مقصد یہ خطاب آدمی اور ایک قول یہ کہ ناز فاسد نہیں ہوتی جب تک سلام سے کسی آدمی کا خطاب مقصود نہ ہو
یہ قول دوسرا بحث پر صاحب بحر کی اور قول دل پر مخرک ابونہین یقین کیا کہ کذا فی الشامی و السہوی فی صلوۃ العید و الحجۃ و المکتوبہ و التطوع حواء و المختار
عند المتأخرین عدہ فی الاولین لدفع الفتنۃ کما فی جمعہ لہ و واقعہ المصنف و بہ خرم فی الدرر اور بہ ناز عید اور جمعہ اور فرض اور نفل میں برابر یعنی ہر ایک کے لیے سجدہ سو کرنا چاہیے
اور مختار متاخرین کے نزدیک نہونا سجدہ سو کا پھر عید اور جمعہ میں واسطے دور کرنے فتنہ کے چنانچہ باب الحجۃ بحر الریق میں ہے اور ثابت رکھا ہے اسکو مصنف نے اور اسی یقین
گیا ہے و در ہمار میں م فتنہ سے مراد لوگوں کا تردد پر نیت عید و جمعہ میں چونکہ جمع بہتہ ہوتا ہے تو عجب نہیں کہ سجدہ سو کرنے سے لوگ تشویش میں پڑ جائیں ایسے متاخرین نے
اختیار کیا ہے کہ نہ کرنا سجدہ کا ایسے مجنون میں دلی ہو کذا فی الطحاوی و اذا شک فی صلوۃ من لم یکن ذلک اسی الشک عاۃ لہ و قبل من لم یکن فی صلوۃ
قطاعہ بلونہ و علیا کثر الشائع بحر عن الخلاصۃ کم صلی استالف اہل ساف و بالسلام قاعدہ اولی لائے الحلال اور جب شک کرے اپنی ناز میں وہ نازی کہ شک کرنا اسکی
طاہر نہوا اور بعض فقہانے کہا ہے کہ کسی ناز میں کبھی شک نہ کیا ہو بعد بالغ ہونیکے یعنی یہ شک اول ہی مرتبہ کا ہو اور اسی قول پر ہیں اکثر شائع کذا فی البحر
عن الخلاصۃ شک اس بات میں کرے کہ ناز کتنی رکعتیں پڑھیں تو وہ ناز کو از سر نو پڑھے اور اس ناز کو قطع کر دے کسی عمل مخالف ناز سے اور سلام سے قطع کرنا بھیجکر
اولی ہے ایسے کہ سلام حلال کرنا لا ہر نازی تحریم کے اٹھانے کے لیے ہوا ان کثر شک عمل یغالب الظن او کان لہ ظن للوج والاخذ بالاقل لیتقنہ و قد
فی کل موضع موضع فہو وہ و لو وجبا لئلا یصیر ناز کا فرض القود او واجبہ اور اگر بہتہ ہو شک کرنا نازی کا یعنی نازی کی رکعتوں میں کثر شک ہو جائے تو
تو عمل کرے اپنے گمان غالب پر اگر اسکو گمان ہو واسطے دور کرنے شکی کے اگر یقین کامل کے ہو جب عمل کرنے کا حکم دیا جائے تو اس میں حج ہوگا ایسے گمان غالب پر عمل
کرے اور اگر گمان غالب اسکو نہ ہو تھوڑی رکعتوں کو اختیار کرے بسبب یقینی ہونے کے کہ یعنی مثلاً تین اور چار میں اگر شک ہو تو تین یقینی ہیں شہد چھ میں ہوگا اور تیسے ہر حال میں خیال
اگر اس جگہ کو مجھے کا مقام اگرچہ چھ یا واجب ہو ایسے قعدہ کرے تارک قعدہ فرض یا واجب کا نوم مثلاً اول رکعت میں شک ہو کہ یہ دوسری ہو یا اول اور گمان غالب
اول ہونے کا ہو تو اول سمجھے اور اسکے آخرین قعدہ کو کیونکہ اسکے دہم کے موجب یہ دوسری بھی ہو تو عمل قعدہ ہو اس طرح دوسری رکعت کے آخرین قعدہ کرے کہ وہ باقی
ظن غالب کے دوسری ہو اس طرح اگر غلبہ ظن اول ہونے کا ہو تو اقل پر نبا کرنے میں ہی صورت کرے ہر خیر ہر رکعت پر چھ یا تین ہو اگر کو واجب یا فرض کی ضرورت

سے اسکو اختیار کیا لہذا فی الشامی واعلم انه اذا شغلہ ذلک الشک ففکر قدر ادا رکن ولم یشتغل حالۃ الشک بقرارۃ ولا السیج ذکرہ فی الذخیرۃ وجب علیہ
 سجود السہو فی جمیع صور الشک سوا علی بالتحری ونبی علی الاقل فتح لتاخیر الرکن اور جان لے کہ جب نازی کو شک ہو کرے اور قدر ادا کرنے ایک رکن کے سچ
 اور شک کی حالت میں قرأت اور تسبیح میں مشغول نہ ہو ذکر کیا ہو اسکو ذخیرہ میں واجب ہو اس پر سجدہ سہو کرنا ب صورتوں میں شک کی بیخہ خواہ اسے عمل غالب
 ظن کیا ہو یا کمتر یہاں کی ہو کذا فی الفتح سجدہ سہو کرے بسبب تاخیر رکن کے م غلبہ ظن کی صورت میں اور امر یقینی کے اعتبار کرنے کی صورت میں اگر شک کرنے سے قدر
 رکن تاخیر ہوئی ہو تو سجدہ کرے اور اس سے کمتر فکر کرتے میں سجدہ سہو نہیں کذا فی الطحاوی ولكن فی السراج انه یسجد للسہو فی اخذ الاقل مطلقا و فی غلبہ الظن ان فکر
 قدر رکن لیکن سراج میں ہے کہ وہ سجدہ سہو کرے اقل کے اختیار کرنے میں مطلق خواہ مقدار رکن کی تامل کرے یا کرے اور غلبہ ظن میں اگر فکر قدر رکن کرے تو
 سجدہ کرے ورنہ تکفیر فروع مسائل لمحۃ شامی کے اخیرہ عدل بانہ ماضی اربا و شک فی صدقہ و کذبہ اعاد احتیاطا خبر دی اسکو ایک عادل یعنی سچے آدمی نے کہ
 اسے چار رکعتیں نہیں پڑھیں اور اسے شک کیا مگر کے سچے اور جو ٹھٹھونے میں تو اس ناز کو پھر سے پڑھے براہ احتیاط اور اگر نازی کو یقین ہو کہ میں نے پوری چار رکعتیں
 تو مگر کے قول پر لحاظ نہ کرے کذا فی الطحاوی ولو اختلف الامام القوم فلو الامام علی یقین لم یجدوا الا اعادة بقولہم اور اگر اختلاف کیا امام نے اور مقتدیوں نے پس اگر امام
 تو یقین ہوا اپنے ٹھیک پڑھے کا تو اعادہ نہ کرے اور اگر یقین نہ ہو تو مقتدیوں کے کہنے کے بموجب ناز کا اعادہ کرے طحاوی نے کہا کہ پہلی صورت میں قوم اعادہ کرے کیونکہ ان کے
 ظن میں انکی ناز فاسد ہو شک انما ثانیۃ الوتر اثم ثالثۃ وقت وقعد ثم صلی اخری وقت ایضاً فی الاصح شک کیا نازی نے اس باب میں یہ کہ رکعت وتر کی دوسری ہو یا تیسری
 تو وہ قنوت پڑھے اور قعدہ کرے پھر اور رکعت پڑھے اور اس میں بھی قنوت پڑھے صحیح تر قول میں م قول صحیح کا مقابل یہ ہے کہ دوبارہ قنوت نہ پڑھے کہ بدعت ہے اور اسکا
 جواب یہ ہے کہ ترک واجب کی ضرورت سے احتیاط قنوت پڑھنے میں ہو کذا فی الشامی شک ہل کبر لا افتتاح اولاد حدث اولاد اصابع نجاستہ اولاد سح راسہ اولاد استقبال ان کا ان
 اول مرۃ والا لا شک کیا کہ شروع کی تکبیر کسی یا نہیں خواہ یہ شک کیا کہ حدث ہوا یا نہیں خواہ یہ کہ کپڑے پر نجاست لگی یا نہیں خواہ یہ کہ سح اپنے سر کا کیا یا نہیں تو اگر شک
 اول مرتبہ ہو تو از سر نو کرے ورنہ نہیں ہم یعنی اول صورت میں ناز از سر نو پڑھے اور دوسریں وضو کرے اور تیسریں نجاست کو دھو کر پا ل کرے اور چوتھی میں سح کرے
 اور اگر شک اول دفعہ ہو تو اس شک کا کچھ اعتبار نہیں طحاوی نے کہا کہ یہ حکم اشار وضو یا ناز میں شک ہونے کا ہے اور بعد از وضو کے شک کا اعتبار نہیں و اختلف نو شک فی ارکان
 الحج فظاہر الروایۃ الباری علی الاقل علیک بالاستنباط فی قاعدۃ یقین لا یرد بالمشک اور اختلاف کیا گیا ہے اس صورت میں کہ شک کیا حج کے ارکان میں اور ظاہر روایت ہے ہا اگر کمتر
 یعنی اگر شک کیا کہ طواف زیارت شلا چار پھرے پھر اسی پائین تو تین پر بنا کرے اور تجھ کو چاہیے کہ اشباہ کو دیکھے اس قاعدہ کے ذکر میں کہ یقین شک سے زائل نہیں ہو اتم
 ظاہر روایت کا مقابل یہ ہے کہ غلبہ ظن پر عمل کرے کیونکہ رکن کا کمر ہونا اور اس پر یادت کا ہونا حج کا مفید نہیں اور بحر الرائق میں اس قول کو اکثر فقہاء کی طرف منسوب کیا ہو کذا فی الطحاوی

باب صلوٰۃ المریض

یہ باب ہر بیمار کی ناز کے احکام میں من اضافۃ الفعل لفاعلہ او محملہ و مناسبتہ کو نہ مارض ساو یا فآخر سجود السلاوۃ ضرورۃ اضافت صلوٰۃ کی مریض کی طرف انزل
 اضافت فعل کے ہر طرف فاعل کے یا اضافت فعل کی ہر طرف محمل کے یعنی مریض یا فاعل ناز کا ہر یا محمل ناز کا اور مناسبت اس باب کی سجدہ سہو سے ہوا مریض کا ہر
 عذر آسانی یعنی اس لحاظ سے سہو اور مرض دونوں کیساں ہیں ایسے اس باب کو متصل سجدہ سہو کے بیان کیا پھر پھر گیا سجدہ تلاوت ضرورت کی وجہ سے یعنی چاہیے
 تھا کہ سجدہ سہو اور تلاوت پاس پاس بیان ہوتے کیونکہ دونوں خبر و ناز ہوتے ہیں مگر صلوٰۃ مریض میں اس مناسبت کی رعایت کے سبب سے سجدہ تلاوت پیچھے
 بیان ہوا کذا فی الطحاوی من تحذر علیہ القیام ای کلمہ مرض حقیقی و حدہ ان لمحۃ القیام قرینتی قبلہا و فیہا ای القرینۃ و حکمی بان خاف زیادۃ و بطور
 برہ قیام دوران راسہ او وجد القیامہ لما شدید او کان لوصلی قائم سلس بولاد و تعذر علیہ الصوم کما مر علی قاعدہ اولاد مستند الی وسادۃ و انسان فنانہ لیرم
 ذلک علی الخیار کیف شار علی لمدہ لان لمرض سقط عنہ الارکان فالنمیات اولی جس شخص پر پھر ہونا و شوار ہو یعنی سب قیام کر سکتا ہو بسبب کسی مرض یعنی عذر حقیقی نہ

باب صلوٰۃ المریض

اور تعریف اس عذر کی جس سے نازیہ کر درست ہو یہ کہ نازی کو قیام سے سر پر ہو نیچے اسی پر فتویٰ ہے یہ دشواری قیام کی پہلے فرضوں سے ہو یا خود فرضوں کے
 اندر خواہ قیام نہ ہو کے بسبب عذر حکمی کے اس طرح کہ خون کرے بیماری کے بڑھ جائیگا یا اسکے دیر کر اچھا ہونے کا کھڑا ہونے کے باعث یا گھومنا اپنے سر کا یا اپنے
 اپنے قیام سے بہت سادہ دیا یا ہوا سے کہ اگر نازک ٹھہر کر پڑھ لیا تو شاید جاری ہو جائیگا یا روزہ رکھنا دشوار ہو جائیگا چنانچہ باب صفة الصلوٰۃ میں گذر چکا تو
 شخص مجھ کر ناز پڑھے اگرچہ تکیہ پر یا کسی آدمی پر سہارا دیکر بھیے کیونکہ یہ بیٹھا اسپر لازم ہو قول مختار کے بموجب اور بھیے جس طرح چاہے بموجب روایت مذکور کے
 ایسے کہ مرض نے مریض سے ارکان کو ساقط کر دیا تو میتون کو بطریق اولی ساقط کر دیکر ایسے کسی خاص صورت پر بیٹھا اسپر ضرور میں حشر شارح نے حقیقی اور حکمی کو صفت
 مرض کی ٹھہرا یا حالانکہ مرض دونوں صورتوں میں حقیقی ہو اور یہ دونوں لفظ صفتین مذکور کی ہیں جیسا کہ ترجمہ نے ترجمہ کیا اور ضمیمہ جلد کی اگر مرض حقیقی کی طرف پھیری جائے
 تو ہونہیں سکتی کیونکہ مرض کی تعریف تو یہ ہو کہ جبکہ بدن میں آنے سے اعتدال مزاج کا جائز ہے اور اگر عذر حقیقی کی طرف پھیریں تب بھی نہیں بن سکتی کیونکہ عذر حقیقی قیام
 میں یہ ہو کہ کھڑا ہو تو گر پڑے ان جس عذر سے نازیہ کر سہا ہو اسکی طرف پھیر کتے ہیں اس سے معلوم ہوا کہ شارح کی عبارت میں تسامح ہو کذا فی التامی مختار قتال
 زفر کا تشہید قیل و بقی اور امام زعفرانی فرمایا کہ بیٹھے شل بیٹھے التیحات کے کتے ہیں کہ اسی پر فتویٰ ہو مجتہدین اور خلاصہ میں اسپر فتویٰ مذکور ہو سو جبکہ کہ مریض پر ایسا بیٹھا
 آسان ہو شامی نے کہا کہ یہ علت نامہ ہو بلکہ آسانی تو اس میں ہو کہ کسی ہیئت خاص کا مفید ہو جیسا کہ قول اول ہو حاصل یہ کہ اگر التیحات کی وضع آسان یا برابر ہو تو بہتر
 ہو کہ التیحات کی طرح بیٹھے ورنہ جو کسی وضع اسکو سہل معلوم ہو اس طرح بیٹھے اور تشہد میں التیحات کی وضع ہو جائے برکوع و سجود ناز پڑھے بیٹھ کر رکوع اور سجود سے
 یعنی اشارہ سے نہ پڑھے ایسے کہ جن ارکان کو کامل ادا کر سکتا ہو انکو ناقص کرنا نہیں چاہیے بدون ضرورت کے وان قدر علی بعض الایام و لو شکنا علی عیال احاطہ
 قام لزوم بقدر ما یقدر و لو قدر آتہ او کبیرہ علی المذہب لان بعض معتبر بالکل اور اگر قادر نہ ہو نازی تھوڑے قیام پر اگرچہ لائمی یا دیوار کے سہارے سے کھڑا ہو سکے تو کھڑا
 ہو بطور وجوب کے جقدر کہ قیام پر قادر ہو اگرچہ ایک یا کئی یا اندہ اکبر کی قدر ہو بموجب روایت مذہب کے کیونکہ بعض کا حکم شل کل کے ہو بیٹھے جیسے کل قیام پر قادر ہونے سے
 سارا قیام لازم ہو اس طرح بعض پر قادر ہونے سے بعض لازم ہو کام شامی نے سند وانی سے نقل کیا کہ جس شخص کو تھوڑے سے قیام پر قدرت ہو تو اسکو حکم کیا جائے کہ
 تکبیر تحریمہ کھڑا ہو کر کرے اور جقدر قرات کھڑا ہو کر پڑھے اتنی پڑھے پھر بیٹھ جائے اگر کھڑا نہ رہ سکے اور یہی مذہب صحیح ہو اسکے خلاف ہمارے ائمہ سے مروی نہیں اور
 اگر کوئی شخص اس طرح نکر گیا تو مجھے ڈر ہے کہ اسکی ناز درست نہ ہو اور اگر بے سہارے کھڑا ہونے سے عاجز ہو تو سہارے سے کھڑا ہو ورنہ اسکی ناز کافی نہ ہوگی اس سے معلوم
 ہوا کہ جو لوگ اور اسے عذر میں مجھ کر ناز پڑھنے لگتے ہیں اور یقیناً بقدر دو چار آیتوں کے کھڑا ہونے سے انکو کچھ ضرر نہیں ہوتا انکی ناز نہیں ہوتی اور طرزیہ کہ مگر سے اپنے پاؤں
 چلکراتے ہیں اور فرض ناز میں مجھ کر نیت باندھتے ہیں پس اسکا یاد کرنا ضروری ہے کہ لوگ اس سے غافل ہیں وان تعذر الیس تعذر ہا شرط بل تعذر السجود کا قیام و
 اوما بالقرآن و ہونفصل من الایار قائلہ من الارض و یجزل سجودہ خفض من رکوعہ لزوم لا یرفع الی وجہ شمس یا سجود علیہ فانہ مکروہ یا اور اگر کوئی
 اور سجدہ دونوں نہ ہو سکیں تو اشارہ کرے بیٹھ کر اور بیٹھ کر اشارہ سے پڑھنا افضل ہو کھڑے ہو کر اشارہ کرنے سے بسبب قریب ہونے بیٹھے ہونے کے اشارہ کی بہن
 سے یعنی شاہد سجدہ کی اس صورت میں زیادہ ہو اور کرے اپنے سجدہ کو زیادہ پست بہ نسبت رکوع کے بطور لزوم کے یعنی بدون اسکے سجدہ جائز نہ ہوگا اور نہ
 اٹھائے کوئی چیز اپنے چہرہ کی طرف تاکہ اسپر سجدہ کرے کہ یہ فعل مکروہ تحریمی ہے شارح نے کہا کہ رکوع اور سجدہ دونوں کا متعذر ہونا شرط نہیں بلکہ سجدہ کا نہ ہو سکتا اشارہ کے
 لیے کافی ہے نہ قیام کا متعذر ہونا اور اوامرہ سے ہے یعنی مہموز اللام ہم شامی نے کہا کہ لا القیام عطف پر ضمیر متصل وان تعذر ابراہ اور سجدہ کے لیے کوئی چیز اٹھانیا
 لیے رہنا مکروہ تحریمی ہے لیکن اگر وہ چیز زمین پر رکھی ہو تو مکروہ نہیں ایسے کہ ثابت ہوا ہو کہ حضرت ام سلمہ نے بیماری کی وجہ سے ایک تکیہ پر سجدہ کیا اور حضرت
 حلی علیہ وسلم نے انکو منع نہیں فرمایا فان فعل بالبناء الجول ذکرہ یعنی وہ شخص اسے سجدہ اکثر من رکوعہ صحیح علی انہ ایلا لا یجوز الا ان یجد قوۃ الارض
 والا یخض لا یصح لعدم الایا پس اگر کوئی چیز اٹھائی جائے اور نازی اپنا سر زیادہ پست کرے یا ہو بہ نسبت رکوع کے تو سجدہ کرنا درست ہوگا اور یہ اشارہ ہی

بوجود قدرت
 ہونے سے قیام
 نہ نازیہ تحریمی
 نیک

متصور ہوگا۔ سجدہ مگر اس صورت میں کہ پاؤں زمین کی سطحی توجہ ہی ہوگا اور اگر سر کو پست کرنا ہو تو صحیح نہ ہوگا بسبب ہونے اشارہ کے شلج نے کہا فعل بصیغہ مہول
 ہو کر کیا ہو اسکو پیشی نے عم جلی نے کہا کہ مہول ہونا کچھ ضرور نہیں بلکہ بات کا قول دلایہ رخ ظاہر اسکا مقتضی ہے کہ بصیغہ معروف ہو اور اشارہ ہی تصور ہوگا اسکے
 معنی کہ اگر کوئی رکوع سجدہ کرنا والا اسکا اقتدار کیا تو جائز ہوگا اور سر کو پست کرنے کی یہ صورت کہ کوئی چیز اٹھا کر سجدہ کے لیے سر کو گالے بالکل نہ جھکے یا جھکے کر رکوع
 سے کم یا برابر توجہ جائز ہوگا کذا فی الشامی وان تعذرا القعود ولو حکما او ما يستقلا علی ظہرہ ورجلاہ نحو القبلة غیر انہ یجب رکبتہ لکرتہ مد الرجل الی القبلة یرفع
 رأسہ لیسیر البصر وجہ الیہا وعلی جنبہ الامین والایسر وجہ الیہا والاولیٰ فصل علی المتعد اور اگر دشوار ہو نازی کو ٹھیکنا اگرچہ حکمی تعذر ہو تو وجہ چت لیت لک اشارہ
 کرے اور دونوں پاؤں قبلہ کی جانب کرے لیکن گھٹنوں کو کھرا کرے بسبب کہ وہ ہونے پاؤں پھیلائے کے قبلہ کی طرف اور ابھارے سر یا پھوڑا سا تاکہ ہو جاوے رکاوٹ
 قلیلہ کی طرف لیٹے واپس یا بائیں کر دے اور کھڑے قبلہ کی طرف اور چت لینا افضل ہے قول متحد کے بموجب حکمانہ بھیجے کی مثال یہ ہے کہ شلاطیب نے کہہ دیا ہو کہ ایک
 یاد دون لیتے رہنا اٹھنا بیٹھا ترک کر دینا اور لیٹ کر ابھارنا اسلئے تاکہ شاید بیٹھے والے کے ہو جاوے ورنہ اشارہ رکوع اور سجدہ کا لیتے ہوئے تندرستوں سے قوت
 ہوتا ہے چہ جائیکہ مریض سے اور قول متحد کا مقابل یہ ہے کہ کر دے پر لیٹا درست نہیں مگر اس صورت میں کہ چت لینا ممکن نہ ہو کذا فی الطحاوی وان تعذرا لایا بارہ
 وکثرت الفوائت بان داوت علی یوم ولیلۃ سقط القضاء عنہ وان کان یقیم فی ظاہر الروایۃ وعلیہ الفتویٰ کما فی الظہیرۃ لان مجرد الفصل لایفی التوجہ الخطاب و اگر
 اشارہ سے بھی دشوار ہو جائے اور فوائت بہت ہو جائیں اس طرح کہ ٹرہ جائیں ایک دن اور رات پر تو ساقط ہو جاتی ہے اس مریض پر سے قضا اگرچہ بھی جاتی ہے قضا
 ظاہر الروایت میں اور قضا کے ساقط ہونے پر فتویٰ ہے جیسا کہ ظہیر یہ میں ہے اسلئے کہ صرف عقل کا ہونا خطاب شرعی کے متوجہ ہونے کو کافی نہیں مہ یہ مسئلہ چار طرح پر ہے
 اول یہ کہ مریض دن رات سے زیادہ رہا اور اسکو ہوش نہ رہا تو اس صورت میں بالاتفاق حالت مرض کی نازکی قضا نہیں دوسرے یہ کہ مریض بیہوش کے ساتھ دن رات
 سے کم رہا یا یہ کہ دن رات رہا مگر عقل قائم رہی تو اس صورت میں ناز قضا پڑھے اجاعا تیسرے یہ کہ دن رات سے زیادہ مرض رہا اور عقل بنی رہی چوتھے یہ کہ دن رات سے
 کم رہا اور عقل نہ رہی تو یہ دونوں صورتیں محل اختلاف ہیں ظاہر الروایت میں قضا پڑھنا معلوم ہوتا ہے اور ہدایہ میں اسکی تصریح کی ہے مگر صاحب ہدایہ نے اپنی کتاب تجنیس میں ترجیح
 عدم قضا کو دی ہے اور قاضی خان وغیرہ محققین نے بھی عدم قضا کو ترجیح دی ہے کذا فی الطحاوی و افاد بسقوط الارکان سقوط الشرط عند العجز بالاولیٰ ولا یعید فی
 ظاہر الروایت بدائع او بتلادیا ارکان کے ساقط ہونے سے عاجزی کے وقت ساقط ہونا شرط کا بطریق اولیٰ اور اعادہ کرے ان نازوں کا جو ارکان یا شرط کے
 ساقط ہونے سے پڑھے ظاہر الروایت میں کذا فی البدائع مہ فیجیے ارکان عاجزی کے باعث ساقط ہو جاتے ہیں تو شرط بطریق اولیٰ ساقط ہو جائیگی شلا استقبال قبلہ
 اور سرعورت اور طہارت نجاست حقیقی سے عاجزی کے وقت ساقط ہو جاتی ہیں بان وقت ساقط نہیں ہوتا شارح کو مناسب تھا کہ اس مسئلہ کو ان تعذرا لایا بارہ پتیر
 بیان کرتا کیونکہ ایسا کہ متعذر ہونے سے تو نازی ساقط ہو جاتی ہے اور اس سے پیشتر ذکر سقوط ارکان کا تھا تو انھیں کی ذیل میں اس مسئلہ کا ہونا بہتر تھا کذا فی الشامی
 ولو اشتبہ علی مریض اعداد الرکعات والسجرات لئلا یسقط لیسیرہ لا واولا واما یلقین غیرہ فی ان یخیرہ کذا فی القنیۃ اور اگر مریض کو یاد نہ رہتا ہو کہ متون اور
 سجدوں کا شمار بسبب اونگھ کے کہ اسکو لاشی ہوئی ہے تو اس پر ادائے ناز لازم نہیں اور اگر اداکر گیا ناز کو دوسرے شخص کے سکھانے سے تو چاہیے کہ کافی ہو اسکو کذا فی القنیۃ
 مہ اس میں یہ اعتراض ہے کہ دوسرے کا بتلانا تعلیم و تعلم ہے اور وہ مفسد ناز ہے تو کافی کیسے ہوگا اسکا جواب یہ ہے کہ یہ تعلیم و تعلم نہیں بلکہ یاد دہانی اور خبردار کرنا ہے جیسے بیچ
 کا شخص بڑے مجمع میں امام کی آواز اسے کہہ کر دوسرے کو پہنچاتا ہے کذا فی الشامی ولم یوم بصیغہ وقلوبہ و حاجبہ خلا فالزفر رحمہ اللہ اور اشارہ کرے اپنی انگلی
 اور دل اور ابرو سے بخلاف امام زفرم کے کہ انگلی نزدیک سر سے اشارہ نہ کر سکے تو ابرو سے کرے اور اس سے عاجز ہو تو آنکھ سے کرے اور اس سے بھی عاجز ہو
 دل سے کرے اور ہماری دلیل حدیث عمران اور ابن عمر کی ہے کہ اگر اشارہ سر سے کر سکے تو اسے تعالیٰ اسکے عذر کو زیادہ تر قبول فرمائے کذا فی البحر و لوعرض
 کہ مریض نے صلوٰۃ تیمم با قدر علی المتعد اور اگر لاشی ہو نازی کو مریض اسکی ناز میں تو تمام کرے ناز کو ان افعال سے جس پر قادر ہو قول متحد کے بموجب یعنی

خواہ بیٹھ کر رکوع اور سجدے سے یا اشارہ سے خواہ بیٹھ کر اس لیے کہ بقیہ نماز ادائیہ تو ادائیہ کی بنا علی پر درست ہو کذا فی الجواز امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ اگر نہ پڑھو گناہی کلی
 ولوصلی قاعد ابرکوع وسجد فصیح نبی ولوکان یصلہ بالایمان فصیح لانی الا اذا صح قبل ان یومی بالکوع والسجود اور اگر نازی پڑھے بیٹھ کر رکوع اور سجدہ سے پھر
 اچھا ہو گیا یعنی قادر ہو گیا کھڑا ہونے پر تو باقی نازی پہلی پر بنا کرے یعنی کھڑا ہو کر پوری کرے اور اگر اشارہ سے پڑھا ہو اور تندرست ہو جائے یعنی رکوع اور سجدہ
 قادر ہو جائے تو بنا کرے مگر اس صورت میں کہ رکوع اور سجدہ کے لیے اشارہ کرنے سے پیشتر ہی تندرست ہو گیا ہو م نہ کرنے کی وجہ یہ کہ رکوع وسجدہ والی نازی بنا
 اشارہ والی پر جائز نہیں اقتداء پر قیاس کرنے سے مگر لوکان یومی مضطرباً قائم قدر علی القعود ولم یقدر علی رکوع والسجود فانه یتأفف علی المختار لان حال القعود قوی
 فلم یجد بقاء علی الضیف جیسے اگر اشارہ کرتا ہو لیٹا ہو پھر قادر ہو جائے بیٹھنے پر اور نہ قادر ہو رکوع اور سجدہ پر کہ وہ نازی از سر نو پڑھے قول مختار کے موجب
 لیونکہ بیٹھنے کی حالت قوی تر ہے نسبت لیٹنے کے اس لیے قوی کی بنا ضعف پر جائز ہوئی وللمضطرب الا انکالی شی کھار و جدار مع الاعیاد ای السبب بل انکالی شی
 بکہ وہ القعود بل انکالی شی مطلقاً ہوا الا صح ذکرہ الکمال وغیرہ اور نقل پڑھنے والے کو جائز ہے سہارا دینا کسی چیز پر مثل لٹھی یا دیوار کے ساتھ تھکنے کے بدون
 کراہت کے اور بدون تھکنے کے سہارا دینا مکروہ تنزیہی ہے کہ ایک طرح کی بے ادبی ہے اور نقل پڑھنے والے کو جائز ہے بیٹھ جانا بطن کراہت کے ہر حال میں یعنی
 عذر سے ہو یا بے عذر یہی صحیح ہے جو ذکر کیا ہے اسکو کمال وغیرہ نے اور ہدایہ میں ہے کہ بدون عذر مکروہ ہے اور قول اصح یہ ہے کہ مکروہ نہیں کیونکہ جب تہذا اسکو ٹھیک
 پڑھنے کا اختیار تھا تو تمام کرنے کے لیے بیٹھ جانے کا اختیار کیوں نہ ہو گا کذا فی الشامی صلی الفرض فی فلک جار قاعد الماعذر صح لعلہ العذر واساؤ
 فالالا یصح الا بعد روضہ الاظہر برہان پڑھنا نازی نے فرضوں کو طپتی کشتی میں بیٹھ کر بدون عذر کے تو صحیح ہے بسبب اکثر ہونے عذر کے یعنی دوران سر کھٹ ہونے
 سے اکثر ہو کر نازی کذا فی الطحاوی اور بر کیا کہ بیٹھ کر پڑھا کر کھڑا ہونا ممکن تھا اور صاحبین نے فرمایا کہ فرض درست نہونگے بدون عذر کے اور یہی ظاہر ہے
 کذا فی البرہان م شامی نے حادی قدسی سے نقل کیا کہ صاحبین کے قول پر فتویٰ ہے والمربوطۃ فی الشط کا لفظ فی الاصح اور بندھی ہوئی کشتی کنارہ میں مثل کنارہ کے
 جو صحیح تر قول میں م یعنی اس میں فرض بیٹھ کر جائز نہیں بالاتفاق پھر ظاہر ہدایہ اور نہایہ وغیرہ کا یہ ہے کہ کنارہ پر بندھی کشتی میں فرض کھڑے ہو کر درست ہیں خواہ وہ زمین
 پر پھری ہو یا نہیں اور ایضاً میں ہے کہ اگر کشتی زمین پر پھری ہو تب تو فرض درست ہونگے کہ اسکا حکم زمین کا سا ہے اور اگر پھری ہوگی تو اگر نازی اسپر سے کھڑا
 پا تر سکنا ہے تو فرض درست نہونگے بچے اتر کر پڑھے کیونکہ اس وقت میں اسکا حکم سواری کے جانور کا سا ہے اور اگر اترنا ممکن نہونو کھڑے ہو کر پڑھا درست ہے کذا فی
 الطحاوی والمربوطۃ لجنۃ البحر ان کان الريح یحیر کما شدید انکال سائرۃ والافکال لواقعة اور بندھی ہوئی موج دریا میں اگر ہوا اسکو سخت حرکت دیتی ہو تو وہ
 مثل جاری کے ہے اور اگر ہوا نہ ہلائی ہو تو مثل کھڑی ہوئی کے ہے یعنی پہلی صورت میں نازی فرض بیٹھ کر جائز ہے اور دوسری میں جائز نہیں کذا فی الطحاوی
 ولیم استقبال القبلة عند الافتاح وکلاما دارت اور لازم ہے قبلہ رخ ہونا نگہبہ تحریمہ کے وقت اور جبکہ کشتی گھوم جاوے م یعنی اسپر ب کا اتفاق ہے کہ قبلہ رخ
 رہے گو کشتی گھومتی جاوے اور اگر قبلہ رخ ہونا ممکن نہونو نازی میں تاخیر کرے جب تک کہ خوف دقت کے جانے کا نہ ہو اور اگر خوف ہو تو ظاہر ہے کہ قبلہ عاجز
 شخص کے حق میں وہی ہوتا ہے جس طرف کو وہ قادر ہو کذا فی الشامی ووام قومانی فلکین مربوطین صح والا اور اگر امام ہو ایک قوم کا دو کشتیوں بندھی
 ہوئی میں تو صحیح ہے ورنہ صحیح نہیں م بندھی ہوئی سے یہ غرض ہے کہ پاس پاس ہوں فاصلہ سے نہوں کیونکہ پاس ہونے میں دونوں کا حکم ایک مکان کا سا ہے
 کذا فی الشامی ومن جن او اعمی علیہ ولو بفرع من سبع ادادے ہو ما ولیلۃ قضیۃ الخمس وان زاد وقت صلوٰۃ سادسۃ لا لخرج ولو افاق فی المدة
 فان لافاقۃ وقت معلوم قضیۃ والا اور جو شخص مجنون ہو یا بیہوش ہو اگرچہ کسی زندہ یا آدمی کے خوف سے بیہوش ہو یا ہو ایک دن رات تو وہ پانچ نازین
 قضا پڑھے اور اگر بڑھ جاوے بیہوشی پر وقت چھ ناز کا تو قضا نہ پڑھے لہذا حرج کے اور اگر دن رات میں اسکو افاقہ ہوا ہو تو اگر افاقہ کا وقت معین ہو تب
 تو قضا پڑھے ورنہ قضا نہ پڑھے م شلاد دن رات بیہوش رہنا ہو کر صبح کو ہوش میں آتا ہے تو اول کی بیہوشی بیکار ہوگی اور قضا پڑھنی پڑگی اور اگر وقت

ہوش کا معین نہیں یکایک ہوش میں ہو جاتا تو اس ہوش کا اعتبار نہیں کذا فی الخطاوی زال عقلہ شیخ او حراداً لزمہ لقضاء وان طالت لایبغ
العباد کا نوم زائل ہوئی عقل نازی کی بوٹی یا شراب پاکی دواسے تو اسکو قضا پر پھانے عقلی کے وقت کی نازوں کا لازم ہو اگرچہ مدت بہوشی بہت ہو
ایسے کہ یہ بہوشی خود بندہ کے کرنے سے ہوشل سو رہنے کے تو جیسا سونے سے قضا سا قطنین ہوتی اسی طرح کچھ کھا کر بہوش ہونے سے سا قطن
نوگی م نغ یفتح موحده نام ایک بوٹی کا ہو جو نیند لاتی ہو سو بے بھنگ کے کذا فی الخطاوی اور بعضوں نے کہا کہ اجوائن خراسانی ہو ولو قطعت
یداه ورجلاه من المرقی والکعب ووجهہ جراتہ صلے بغیر طہارتہ ولا یمیم ولا یعید ہو الا صح وقدم فی الیمیم وقیل لاصلوۃ علیہ وقیل لیمیم
غسل موضع القطع اور اگر گئے ہوں دونوں ہاتھ نازی کے کہنی سے اور دونوں پاؤں گھٹنے سے اور اسکے چہرہ میں زخم ہو تو وہ ناز پر سے بدون وضو
اور یمیم کے اور انکا اعادہ نہ کرے یہی صحیح تر ہو اور یہ مسئلہ گذر گیا یمیم میں اور بعضوں نے کہا کہ اس شخص پر ناز نہیں اور بعضوں نے کہا کہ ابھر
لازم ہو دھونا گئی جگہ کام یہ دونوں قول مقابل قول اصح کے ہیں اور لزوم غسل اس صورت میں ہو کہ اسکو وضو کرانے والا موجود ہو کذا فی
الخطاوی فروع سائل لمحہ شارج کے اکن الفرقی الصلوۃ بالایار بلا عمل کثیر لزمہ الاداء والا لا قاور ہو او دبا آدمی ناز پر پھنے پر اشارہ سے
بدون عمل کثیر کے تو اسکو ادائے ناز لازم ہو اور اگر بدون عمل کثیر کے نہ پڑھے تو ادال لازم نہیں قضا لازم ہو م بدون عمل کثیر کے اس طرح کہ کوئی چیز
سہارے کو لگئی ہو یا تیر نا خوب جانتا ہو کذا فی الجرامہ الطیب بالاستقار لزمہ الما من عینہ صلے بالایار لان حرمتہ الاعضاء حرمتہ النفس حکم کیا
نازی کو طیب حاذق سلمان نے چت لیئے رہنے کا بسبب پانی نکال ڈالنے کے اسکی آنکھ سے تو وہ ناز اشارہ سے پڑھے ایسے کہ حرمت اعضا کی
مثل حرمت نفس کے ہوئے جیسے جان کا بچا نافرہ ہو دیے ہی اعضا کا بچا نافرہ ہو م نزع یفتح نون و سکون زاء معجمہ وعین مہملہ معنی نکالنا
اور بعض نسخوں میں نزع ہو یفتح موحده و سکون زاء معجمہ وعین معجمہ معنی پچھنے لگانے کے کذا فی الخطاوی مریض تحت ثیاب بحسبہ وکما ببطشی سخن
من سائے صلے علی حالہ وکذا الو لم یخس الا انہ لمحہ شقہ تجرکیہ ایک بار ہو جسکے نیچے جس کپڑے میں اور جب کوئی چیز بچائی جاتی ہو فوراً ناپاک
ہو جاتی ہو تو وہ بیمار اسی حال پر ناز پڑھے اور اسی طرح اگر ناپاک فوراً نہوتے ہوں گرا کے دوڑ کرنے سے پیار کو حرکت کی وجہ سے تکلیف ہوتی ہو
تب بھی ناز انھیں ناپاک کپڑوں میں پڑھے کہ اسکے حق میں پاک ہیں واسہ اعلم

باب سجود التلاوة

یہ باب ہر سجدہ تلاوت کے احکام میں من اضافۃ الحکم الے سبب سجدہ کی اضافت طرف تلاوت کے اضافت حکم کی ہر طرف اپنے سبب
کے م خطاوی نے کہا کہ حکم تو وجوب سجدہ ہو نہ خود سجدہ ہو اگر شارج حکم کی جگہ فعل کہتا تو مناسب تھا یا یہ کہ حکم معنی محکوم بہ یعنی فعل کے لیا جانے کے
تجب بسبب تلاوة آیت اے اکثر باع حرف السجدة من اربع عشرة آتیه اربع فی النصف الاول وعشر فی النصف الثاني واجب
ہر ایک سجدہ بسبب پڑھنے ایک آیت کے چودہ آیتوں سجدہ سے شارج نے کہا ایک آیت سے غرض اکثر آیت ہر لفظ سجدہ کے ساتھ اور چودہ
سجدوں میں سے چار قرآن مجید کے نصف اول میں ہیں اور دس نصف دوم میں م پس اگر آیت سجدہ کو لکھے یا سجدے کرے تو سجدہ واجب
نہوگا اسی طرح ساری آیت میں سے اگر کلمہ سجدہ کو پڑھے یا اکثر آیت پڑھے مگر کلمہ سجدہ کو چھوڑ دے تو سجدہ واجب نہوگا کذا فی الخطاوی شامی
نے کہا کہ وجوب مام ہر خواہ تلاوت آیت ناز میں ہو یا ناز سے خارج اور یہ بات قابل یاد رکھنے کے ہر کہ سجدہ سورہ مل میں رب العرش العظیم
پر اور سورہ قس میں حسن ماب پر اور حم سجدہ میں لایسا مون پر ہو اور امام شافعی کے نزدیک تعبدون پر ہو مگر چونکہ وائل بن حواری بن عباس
سے لایسا مون پر مروی ہو ایسے احتیاط اسی میں ہو کہ لایسا مون پر سجدہ کیا جاوے کیونکہ سجدہ میں ایک آیت کی تاخیر مضر نہ نہیں اور

ایک آیت کی تقدیم سے ناز فاسد ہونی اور یہی دلیل سورہ ص میں بھی اگر گزلیجی نے اناب پر سجدہ لکھا ہے نہ اس لئے الحج انا فیہ
فصلواتہ لا قراۃا بال رکوع وص خلافاً للشافعی رحمہما حدیث دلفی مالک رحمہما لیسجدہ الفصل ان چودہ سجدوں میں سے پہلا سجدہ سورہ حج کا ہو
اور دوسرا سجدہ سورہ مذکور کا وہ تلاوت کا نہیں بلکہ مراد اس سے ناز کا سجدہ ہے بسبب متصل ہونے اس سجدہ کے رکوع سے اور ایک
سجدہ سورہ ص کا ہے بخلاف امام شافعی اور احمد رحمہما کے کہ ان کے نزدیک سورہ ص میں سجدہ نہیں اور حج میں وہ سجدہ ہیں غرض کہ
شارح سجدہ کا ان کے نزدیک بھی چودہ ہے اور امام مالک رحمہما نے فرمایا کہ بفضل صورتوں میں سجدہ نہیں یعنی سورہ نجم اور اذا الساء انتم اور
افراء میں ان کے نزدیک سجدہ نہیں تو ان کے نزدیک اعداد گیارہ ہوں اگر شافعی کے پیچھے حنفی نے ناز پر ہی اور اسے سورہ حج کے دوسرے
سجدہ پر سجدہ کیا تو ساجت واجب ہے اور خارج ناز اگر سنگا تو اس پر سجدہ نہیں کذا فی الطحاوی بشرط سماعہا فالسبب التلاوة والی لم
یوجد السماع کتلاوة الاصم والسماع شرط فی حق غیر التلاوة ولو بالفارسیہ اذا اخرج واجب ہے سجدہ تلاوت بشرط سنانے آیت سجدہ کے یعنی سبب
سجدہ کے تین ہیں اول تلاوت اگرچہ سماع پایا جائے جیسے پڑھنا ہے آدمی کا دوم سنانا آیت سجدہ کا یہ شرط ہے پڑھنے والے کے سوا
دوسرے شخص کے حق میں اگرچہ فارسی میں ہو جبکہ خبر و یا جاوے اور اگر اسکو خبر ہو کہ آیت سجدہ ہو تو معذور ہے سبب کو ماننے آگے بیان کیا ہے اور
بشرط الاتمام م طحاوی نے کہا کہ شارح کو مناسب تھا کہ غیر التلاوی والمؤتم کتا کیونکہ مقتدی کو سنانا شرط نہیں حالانکہ غیر تالی میں وہ بھی داخل ہے
او بشرط الاتمام ای الاقتران بمن تلا یا فانه سبب لوجوبها الاضداد ان لم یسمعا ولم یحضر باللسان یا سجدہ تلاوت واجب ہے بشرط مقتدی ہونے کے اس
شخص کے پیچھے جو آیت سجدہ کو پڑھے کہ اقتدا کرنا بھی سبب ہے سجدہ کے واجب ہونے کا اگرچہ مقتدی آیت سجدہ کو نہ سنے اور نہ موجود ہو آیت سجدہ
کے پڑھنے کے وقت یعنی گو امام نے اقتدا سے پہلے سجدہ کی آیت پڑھ لی ہو تب بھی سجدہ واجب ہے بسبب واجب ہونے متابعت امام کے م اقتدا
سے واجب ہونے میں یہ بھی شرط ہے کہ امام سجدہ کرے اور اگر امام سجدہ نہ کرے تو مقتدی پر واجب نہیں اگرچہ آیت کو سنا ہو کذا فی شرح المنیہ
شامی نے کہا کہ شارح کو مناسب تھا کہ فانه سبب کی جگہ فانه شرط کتا تاکہ بشرط الاقتران کے موافق ہو تا ولو تلا یا المؤتم لم یسجد المصلی اصطلاحاً
الصلوۃ ولا یجد با اور اگر پڑھے آیت سجدہ کو مقتدی تو نہ سجدہ کرے ناز پڑھنے والا ہرگز نہ ناز میں نہ بعد ناز کے م یعنی نہ خود پڑھنے والا سجدہ کرے
اور نہ امام اور نہ دوسرے مقتدی اسکے ساتھ والے بخلاف انخارج لان اکثر استعین فلا یدوم تم سے لو دخل محتم سقطت بخلاف خارج
کے کہ وہ سجدہ کرے اس لیے کہ روک یعنی قرات کی مانع ثابت ہوئی ہو میں شخصوں کے لیے تو اسے تجاوز نہ کر لگی یہاں تک کہ اگر خارج ناز میں
داخل ہوگا ان کے ساتھ تو اس پر بھی سجدہ ساقط ہو جائیگا م خارج سے مراد وہ شخص ہے کہ بالکل ناز نہ پڑھتا ہو یا وہ کہ دوسری نماز پڑھتا ہو خواہ
اکلیا خواہ دوسرا امام ہو کذا فی اکلہی شامی نے کہا کہ ملت سلسلہ کی جو شارح نے بیان کی اس میں امام داخل نہیں اس لیے کہ اسکو مانع قرات
کی نہیں تو تحلیل وہ خوب ہے جو شرح فیہ میں ہے کہ اگر مقتدی کے پڑھنے سے امام سجدہ کرے تو متبوع تابع ہو جاوے گا ولا یجب علی من تلا فی
رکوعہ او سجودہ او شہدہ لیس فیہا من القراۃ اور نہیں واجب ہے سجدہ اس شخص پر کہ پڑھے آیت سجدہ کو اپنے رکوع یا سجدہ میں یا التحیات
میں واسطے مانع کے ان ارکان میں قرات سے م اور مرنیانی نے کہا کہ سجدہ واجب ہے اور نماز کے اندر اسکو ادا کرے اور فرق اس سلسلہ
میں اور مقتدی کے سلسلہ میں یہ بیان کیا ہے کہ مقتدی کو امام کی حجت سے قرات کی روک ہو اور امام کا تصرف اس پر جاری اس لیے اسکے تصرف کا
اعتبار نہیں بخلاف اس سلسلہ کے کہ بیان رکوع کرنے والا قرات سے ممنوع ہے مثل جنب کے پڑھنے سے سجدہ اس پر واجب ہوتا ہو یا کسی
بیان ہی واجب ہونا چاہیے اور شامی نے وجوب ہی کو ترجیح دی ہو بشرط الصلوۃ المقدمۃ خلا التجریمۃ ویتا لعین سجدہ واجب ہو ساتھ

شرطوں نازکے جو پہلے گذرینے سے طہارت اور تسبیح اور قبلہ رخ ہونے کے ساتھ سوا تحریمہ اور نیت تعیین کے بغیر سجدہ کے لیے جدا تحسیر یہ
گناہ اور یہ کہ فلاں آیت کا سجدہ ہر شرط نہیں مگر یہ نیت کہ یہ سجدہ تلاوت ہو اسکے شرط ہونے میں کلام نہیں و فیصد ہا یا فیصد ہا اور کنہا السجود
اور بدلہ کر کو ع سصل و ایام مرض و راکب اور فاسد کرتی ہر سجدہ تلاوت کو وہ چیز جو ناز کی مفسد ہو یعنی دانتہ حدث اور مقہمہ اور کلام سے
فاسد ہو جاتا ہو اور اس پر اعادہ اسکا واجب ہر شامی نے کہا کہ عورت کی محاذات سے فاسد نہیں ہوتا اور سجدہ تلاوت کے اندر مقہمہ سے وضو
نہیں جاتا اور رکن اسکا سجدہ کرنا ہی یا بدل سجدہ کا جیسے رکوع کرنا ناز پڑھنے والے کا اور اشارہ ہمار کا اور اشارہ سوار کام رکوع میں نازی
کی قید اسلئے گائی کہ خارج ناز اگر سجدہ کی جگہ رکوع کر لیا تو کافی ہوگا اور ہمار اگر چہ آیت سجدہ حالت صحت میں پڑھے اور بیماری میں
اشارہ سے ادا کرے جائز ہوگا اور سوار پر سجدہ اگر حالت سواری میں شہر کے باہر واجب ہوا ہو تب تو سواری پر اشارہ سے ادا ہو جائیگا
گوچ میں اتر پڑا ہو اور اگر سجدہ واجب زمین پر ہوا ہو تو اسکا ادا کرنا سواری پر کافی ہوگا کذا فی الشامی وہی سجدہ میں تکبیر تین
سنو تین جہر اور تین قیامیں مجہدین بلا رفع ید و تشہد و سلام اور سجدہ تلاوت ایک سجدہ ہو درمیان دو تکبیر و سنون کے پکار کر یعنی
ایک بار اللہ اکبر کہے سر رکھنے کو اور دوسری بار اٹھانے کو اور اکیلا اتنا جہر کرے کہ اپنے آپ نے اور امام اٹھا کرے کہ اور وں کو ادا جاوے اور
درمیان دو سجدہ قیام کے یعنی کھڑا ہو کر سجدہ میں جانا اور سجدہ کے کھڑا ہو جانا سجدہ ہو بدون ہاتھ اٹھانے کے اللہ اکبر کہنے کے وقت
اور بدون التحیات اور سلام کے و فیہا تسبیح السجود نے الاصح اور سجدہ تلاوت میں تسبیح سجدہ کی ہو صحیح تر قول میں یعنی سبحان ربی الاعلیٰ
تین بار کہے م فتح القدر میں کہا کہ اگر ناز فرض کے اندر ہو تب یہ حکم ہو اور اگر نفل ناز ہو یا خارج ناز تو چاہے سبحان ربی الاعلیٰ کہے یا یہ دعا
پڑھے جو احادیث میں وارد ہو سجد و حی للذی خلقہ الخ چنانچہ ہم نے باب صفۃ الصلوٰۃ میں لکھا ہو علیٰ من کان متعلق بحج اہل الوجوب الصلوٰۃ
لانہا من اجزاہا و اکالاصم او انما او قضا کا حجب و السكران و النائم واجب ہو سجدہ تلاوت اس شخص پر کہ ہووے اہل نماز کے واجب
ہونے کا ادا کرنے کے اعتبار سے یعنی اسی وقت اہل ہو جیسے ہر آدمی اگر آیت سجدہ پڑھے یا قضا کے اعتبار سے اہل ہو یعنی اس وقت اہل نہ ہو
دوسرے وقت ہو جیسے جب اور سوال اور سونے والا اشارہ نے کہا کہ علیٰ من متعلق ہو حجب سے اور وجوب سجدہ کے لیے نماز کے
وجوب کی اہلیت اسلئے معتبر ہوئی کہ سجدہ تلاوت ناز کے اجزا میں سے ہو یعنی جس صورت میں کہ آیت ناز کے اندر پڑھی جاوے تو یہ سجدہ
جزو ناز ہو جاتا م سوائے پر سجدہ کے وجوب کے لیے اسکی عقل قائم رکھی گئی تاکہ اسکو تنبیہ ہو اور سونے والا اگر آیت سجدہ پڑھے اور
بعد جاگنے کے اسکو کوئی خبر کر دے تو اس پر لزوم سجدہ میں اختلاف ہوا صحیح یہ ہے کہ سجدہ لازم ہو اور قول صحیح میں لازم نہیں اگر سوتے اور مدہوش
سے سجدہ کی آیت کوئی شخص سنے تو اسکا حکم عنقریب آوگا فلا تجب علی کافر و صبی و مجنون و حائض و نفاس و قروا و سمعوا لانہم لیسوا
اہل الہامیں نہیں واجب ہو سجدہ کافر یا نابالغ اور دیوانہ اور حیض و نفاس والی عورت پر خواہ وہ آیت سجدہ کو پڑھیں یا سنیں اسلئے
کہ یہ سب ناز کے اہل نہیں نہ اسوقت پر اور نہ اسکے بعد اور ایک نسخہ میں لکھا ہو یعنی ادا اور قضا دونوں کے اہل نہیں و حجب تہلا و تم
یعنی الذکورین خلا المجنون المطلق فلا تجب تلاوتہ لعدم الہیۃ اور واجب ہو سجدہ تلاوت ان سب مذکورین کے پڑھنے سے سوائے
مجنون کے جسکو افاقہ نہ ہوتا ہو کہ اسکے پڑھنے سے سننے والوں پر سجدہ واجب ہوگا بسبب اہل ہونے مجنون کے م ططاوی نے کہا کہ شارح
کی تعلیل میں لڑکا بھی داخل ہو یعنی اسکے پڑھنے سے سننے والے پر سجدہ واجب ہوتا ہو حالانکہ وہ خود اہل نہیں ہو اور مطلق کبیر یا سجدہ
سے یہاں وہ مجنون مراد ہو جسکو چھ ناز وں یا زیادہ تک جنون رہے ولو قصر جنونہ فکان یوما ولیلیۃ او اقل تکررہ تلا و سمع وان کثر التکرر

بل تلمذ من سمع من ماحرہ ملاحسہ و لکن جرم الشربلائی باختلاف الروایۃ و نقل الوجوب بالساع من المجنون عن الفتاوی الصغری و الجوهرة
قلت و بجرم القستانی اور اگر کم ہو اجنون مجنون کا یعنی ایک دن اور رات ہو یا اس سے کمتر تو اسپر سجدہ لازم ہو خواہ وہ خود پڑھے یا
دوسرے سے سنے اور اگر جنون ایک دن رات سے زیادہ ہو جائے تو سجدہ خود اسپر لازم نہیں بلکہ اس شخص پر لازم ہو جو اس سے آیت
سجدہ کو سننے بموجب اس بیان کے کہ شفع بیان کیا ہو اسکو ملاحسہ نے لیکن یقین کیا ہو شربلائی نے اختلاف روایت پر دوبارہ مجنون کے
اور نقل کیا ہو وجوب سجدہ کو مجنون سے سکر فتاوی صغریٰ اور جوہرہ سے من کہتا ہوں اور اسی وجوب پر یقین کیا ہو قستانی نے شربلائی نے کہا کہ
اگر مجنون سے آیت سجدہ سننے پر سجدہ تلاوت کے واجب ہونے میں دو روایتیں ہیں اور دونوں کی تصحیح ہوئی ہو اور جوہرہ میں کہا کہ صحیح یہ ہے کہ سجدہ
واجب نہیں کذا فی الشامی لا یجب لبساعہ من الصدی والطیر و من کل تال حرفا ولا بالجمی اشاہ و لاسن الموم لو کان الساع فی صلوٰۃ اے صلوٰۃ الخ
بخلاف الخارج کما مر نہیں واجب ہو بسبب سننے سجدہ کی حد ایچے گونج کی آواز سے جو ہاتھوں اور جھکوں وغیرہ میں پلٹ کر ویسے ہی سنائی دیتی ہو تو زمین
واجب ہو پڑنے سے سننے کے سبب یعنی طوطا یا مینا وغیرہ اگر آیت سجدہ پڑھتے تو سننے والے پر صحیح قول میں سجدہ واجب نہیں اور واجب نہیں سننے سے
ایک کلمہ پڑھنے والے کے اور نہ ہیچ کے ساتھ پڑھنے والے کے سننے سے کذا فی الاشاہ طحاوی نے کہا کہ ایک کلمہ کے سننے سے عدم وجوب کا مسئلہ
سنن میں آگے مذکور ہو تو شاید شارح نے بیان کر اسلئے ذکر کیا تاکہ تنبیہ ہو اس بات پر کہ اس سلسلہ کا اسی جاؤ کر مناسب تھا اور نہیں واجب ہو
بسبب سننے کے مقتدی سے اگر سننے والا مقتدی کی ناز میں ہو یعنی وہی ناز پڑھتا ہو خواہ امام ہو یا دوسرا مقتدی اسکے ساتھ والا بخلاف خارج
کے ناز مقتدی سے کہ اسپر واجب ہو گا چنانچہ پیشہ گذار وہی علی التراخی علی المختار و کیرہ تاخیر یا تزیہا و تکفیہ ان یسجد عددا علیہ بلا تعین و یکن
مرد یا و تفسط باحیض و الردۃ ان لم یکن صلوٰۃ فعلی الفور بصیر و رہا جزئنا و یائم یا خیر او یقضیہا ما دام فی حرۃ الصلوٰۃ و لو بعد السلام فتح
اور سجدہ تلاوت واجب ہوتا ہو تراخی کے طور پر مختار قول کے بموجب یعنی امام محد کے نزدیک تمام عمر اسکا وقت ہو اور یہی قول مختار ہو اور امام ابو یوسف
کے نزدیک فوراً واجب ہو یعنی تاخیر سے گناہگار ہو گا بشرطیکہ سجدہ مذکورہ ناز کے اندر نہ ہو کہ وہ اتفاقاً واجب ہو فوراً بسبب ہو جانے اس سجدہ
کے جزو ناز کا اور گناہگار ہو گا سجدہ تلاوت ناز کی تاخیر سے اور اسکو قضا بجالائے جب تک کہ ناز کی حرمت میں باقی رہے اگرچہ بعد سلام کے ہو
یعنی جب تک کوئی فعل مخالف ناز کے نہ کیا ہو کذا فی الفتح شارح نے کہا اور کردہ تزیہی ہو تاخیر کرنا سجدہ تلاوت کا جو ناز کے اندر نہ ہو اور کافی ہو
قرآن پڑھنے والے کو کہ بقدر سجدے اسپر ہوں اسقدر سجدے بلا تعین کرے اور ہو دیگا اور کرنا لا یعنی تاخیر سے کراہت تزیہی ہوگی یہ ہو گا کہ
قضا ہو جائیں اور ساقط ہو جائے سجدہ تلاوت حیض سے اور مرد ہونے سے یعنی اگر عورت نے سجدہ کی آیت پڑھی اور سجدہ نہ کیا یا نہ کیا کہ حائضہ ہوئی
تو اسپر سجدہ ساقط ہو جائیگا اور اسی طرح مرد ہونے سے کذا فی التجنیس ثم ہذہ النسبۃ ہے الصواب و قولہ صلوٰۃ خطا قال المصنف لکن فی العناۃ
انہ خطا مستعمل و ہو عند النفاخیر من صواب نادیر پھر یہ نسبت یعنی مصنف کا صلوٰۃ کہنا درست ہو اور اسکی جگہ فقہا کا قول صلوٰۃ کہنا غلط ہو کر کہا ہو گا
مصنف نے مگر غنایہ میں یہ کہ صلوٰۃ کہنا غلط ہو لیکن مروج ہو اور یہ غلط مروج فقہا کے نزدیک بہتر ہے صحیح کم راجح سے کیونکہ انکی غرض صرف
احکام کا بتلانا ہوا ان الفاظ میں جو عوام میں مشہور ہوں م وجہ غلطی کی یہ کہ قاعدہ نسبت کا یوں ہو کہ تاوانیث کو حذف کر دیتے ہیں پھر اگر
الف آخر میں ہو تو اسکو واد سے بدل کرتے ہیں تو اس لحاظ سے صلوٰۃ کہنا بموجب قاعدہ کے درست ہو بخلاف صلوٰۃ کے کہ اسمین نہ ت
تو حذف کیا ہو نہ الف کو بدل کذا فی الطحاوی مختصراً و من سمعہا من امامہ و لو باقتداء بہ یا تم بہ قبل ان یسجد الا امامہا سجدہ فلو تم بعدہ
لا یسجد اصلاً کذا اطلق فی التمرجعالا اصل وان لم یقصد بہ اصلاً سجدہ ما کذا الواقعی بہ فی رتبہ اخری علی ما اختارہ البہرہ و غیرہ و ہو ظاہر الہدایۃ

اور جو شخص نے آیت سجدہ کو امام سے اگرچہ وہ امام اسی تقدی کی اقتدا سے ہو گیا ہو یعنی اول اکیلا پڑھتا تھا پھر اس شخص نے اسکے پیچھے اقتدا کیا اور اس وجہ سے امام ہو گیا پھر اقتدا کرے امام کے پیچھے پہلے اس سے کہ امام سجدہ تلاوت کرے تو وہ شخص امام کے ساتھ سجدہ کرے اور اگر اسکا اقتدا بعد سجدہ کرنے کے اسی رکعت میں کرے تو سجدہ نہ کرے نہ اندر ناز کے نہ بعد ناز کے ایسا ہی مطلق میان کیا ہو کنز میں اصل کی تبعیت سے یعنی اقتدا کرنے سے وہ سجدہ ناز کا ہو گیا تو خارج ناز و انہیں ہو سکتا اور ناز کے اندر امام کی مخالفت نہیں ہو سکتی اور اگر اقتدا امام کے پیچھے نکلیا نہ اس رکعت میں نہ دوسری میں تو سجدہ تلاوت کرے اور اسی طرح اگر اقتدا کرے دوسری رکعت میں تو سجدہ کرے مگر بعد ناز سے فارغ ہونے کے بموجب اس قول کے کہ اختیار کیا ہو اسکو بزودی وغیرہ نے اور یہی ہر ظاہر یہ کام حاصل یہ کہ جب آیت سجدہ امام سے سنے تو اگر اسکا اقتدا نہ کرے خارج رہے تو سجدہ تلاوت کرے اور اگر اقتدا کرے اسی رکعت میں جب امام نے آیت سجدہ پڑھی تو اگر سجدہ امام سے پیشتر اقتدا کیا تو اسکے ساتھ سجدہ کرے ورنہ اس پر سے ساقط ہوگا اور اگر دوسری رکعت میں اقتدا کرے تو بعد ناز سے فارغ ہونے کے سجدہ کرے کذا فی الشامی لم یقط و لو تلا ما فی الصلوٰۃ سجدہا فیہا لا خارج ہما لامر اور اگر پڑھے آیت سجدہ کو ناز کے اندر تو سجدہ تلاوت ناز کے اندر کرے نہ خارج ناز سے بسبب ہوجہ کے کہ پیشتر بیان ہوئی یعنی ناز کے اندر کا سجدہ تلاوت ناز کا جزو ہو جاتا ہے و فی البدائع و اذا لم یسجد اتم قلمہ التوبۃ اور بدائع میں ہے کہ اگر ناز کے اندر سجدہ تلاوت نہ کریگا تو گناہ گار ہوگا پس لازم ہوگی اسکو توبہ اسلئے کہ ترک واجب کیا جسکی قضا ممکن نہیں تو گناہ ثابت ہو گیا اور اس سے مخلصی کی صورت بجز توبہ کے اور کچھ نہیں کذا فی الطحاوی الا اذا فسدت الصلوٰۃ لغیر الحیض فلو بہ لفظ عنہا السجدۃ ذکرہ فی خلاصۃ فی سجدہا خارج ہما لانہما فسدت لم یبق الا مجرد تلاوة فلم یکن صلوٰۃ مگر جبکہ فاسد ہو جائے ناز سوائے حیض سے تو سجدہ تلاوت کر لے خارج ناز سے اسلئے کہ جب ناز فاسد ہو گئی تو صرف تلاوت ہی رگہی اسلئے سجدہ مذکور ناز کے اندر کا نہ رہا اسی لیے خارج ناز سجدہ کرنے کا حکم ہوا اور سوا حیض اسلئے کہا کہ اگر حیض سے ناز فاسد ہو گئی تو عورت پر سے سجدہ تلاوت ساقط ہو جائیگا ذکر کیا ہو اسکو خلاصہ میں و لو بعد ما سجد اتم بعد ما ذکرہ فی القنیہ و مخالفہ ما فی الخانیۃ تلا ما فی نفل فاسدۃ قضاہ دون السجدۃ الا ان یحل علیہ ما اذا کان بعد سجودہا اور اگر فاسد ہوئی ناز بعد سجدہ کرنے کے تو اعادہ سجدہ کا نہ کرے ذکر کیا ہو اسکو قنیہ میں اور اسکے مخالف ہے وہ جو خانیہ میں ہے کہ آیت سجدہ پڑھی نفل میں پھر نفل کو فاسد کر دیا تو نفل کی قضا کرے نہ سجدہ کی یعنی اس سے معلوم ہوتا ہے کہ فساد ناز کی صورت میں سجدہ خارج ناز نہ کرے اور تن کی عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ کرے مگر یہ کہ محمول کیا جائے مسئلہ خانیہ کا اس صورت پر کہ فساد نفل کا بعد سجدہ تلاوت ہو تو اس صورت میں ظاہر ہے کہ سجدہ کا اعادہ نہ ہو گا چنانچہ شارح نے قنیہ سے نقل کیا ہے و تو دوی برکوع و سجود غیر رکوع الصلوٰۃ سجودہا فی الصلوٰۃ و کذا فی خارجہا یو عنہا البرکوع فی ظاہر المروی بزاتیہ لہما اے للتلاوة اور ادا ہو جاتا ہے سجدہ تلاوت رکوع کرنے سے یا سجدہ کرنے سے واسطے تلاوت کے سوائے رکوع ناز کے اور اسکے سجدہ کے ناز کے اندر اور اسی طرح خارج ناز میں قائم مقام سجدہ کا ہو جاتا ہے رکوع ظاہر قول روایت کیے کہین لہذا فی البرازیہ ہم صورت مسئلہ کی یہ ہے کہ ایک شخص نے ناز کے اندر آیت سجدہ پڑھی اور اسکے لیے رکوع کیا سوائے ناز کے رکوع کے یا سجدہ کیا سوائے ناز کے سجدہ کے تو سجدہ تلاوت ادا ہو جائیگا اسی طرح خارج ناز میں رکوع یا سجدہ سے ادا ہوگا مگر رکوع میں یہ شرط ہے کہ فوراً ہو بلا تاخیر اور اگر تاخیر کریگا تو پھر سجدہ تلاوت کے واسطے سجدہ خاص چاہیے خواہ ناز کے اندر ہو یا نہ ہو کذا فی الشامی و تو دوی برکوع صلوٰۃ اذا کان رکوع علی الفور من قراۃ آیتین و کذا الثلث علی الظاہر کما فی الجراح نواہ اسی کون رکوع لیسو و التلاوة علی الرج اور ادا ہو جاتا ہے سجدہ تلاوت ناز کے رکوع سے جبکہ رکوع ہوے ایک آیت کے پڑھنے سے پیشتر یا دو آیتوں سے اور اسی طرح تین آیتوں سے ظاہر قول کے بموجب

چنانچہ بحر الرائق میں ہے کہ اگر نیت کرے سجدہ کی یعنی نیت کرے رکوع کے ہونے کی سجدہ تلاوت کے لیے قول راجح پر ہم یعنی اگر آیت ناز میں پڑھی اور اس کے بعد تین آیتوں سے زیادہ نہیں پڑھا اور رکوع کیا اور نیت کی کہ یہ رکوع سجدہ تلاوت کے لیے کرتا ہوں تو سجدہ ادا ہو جائیگا طحاوی نے کہا کہ اس رکوع میں نیت ناز کے رکوع کی بھی کرے ورنہ صرف تلاوت کا رکوع ہو گا نہ ناز کا تو وہی سجود یا کذا لک اسی علی الفور وان لم یؤد بالاجماع اور ادا ہوتا ہے سجدہ تلاوت ناز کے سجدہ سے اسی طرح یعنی فوراً سجدہ کرنے سے اگرچہ نیت نہ کی ہو کہ یہ سجدہ تلاوت کا ہے بالاتفاق ہم آیت سجدہ کے بعد فوراً سجدہ ناز کرنیکی صورت میں نے نہیں لکھی غالباً اس سے مراد یہ ہے کہ رکوع مختصر کے بعد سجدہ کیا ورنہ ظاہر ہے کہ رکوع مع قنوت کے تین آیتوں کی مقدار سے کم نہیں پھر فوراً کیسے ہو سکتا ہے ورنہ نواہی رکوعہ دلم یؤد بالموت لم تجزہ ویسجد اذ اسلم الامام ویعد القعدة ولو ترکها فسدت صلوٰۃ کذا فی التنبیہ یعنی حلہ علی الجہتہ اور اگر نیت کی سجدہ تلاوت کی امام نے اپنے رکوع میں اور نہ نیت کی اسکی مقتدی نے تو مقتدی کو امام کی نیت کافی ہوگی اور سجدہ کرے مقتدی جبکہ امام سلام پھیرے اور اعادہ کرے قعدہ کو اور اگر قعدہ کو چھوڑ دیکتا تو اسکی ناز فاسد ہوگی اسلئے کہ سجدہ تلاوت سے قعدہ اخیرہ لغو ہو جائیگا اگر اعادہ کرے تو فرض ناز کا رہ جائیگا کذا فی التنبیہ اور محمول کرنا چاہیے اس صورت کو ناز جہری پر اسلئے کہ ناز سری میں مقتدی کو کیسے معلوم ہو گا کہ امام نے آیت سجدہ پڑھی نعم لو رکع وسجد لہما فوراً بابتہ بان اگر رکوع کیا اور سجدہ کیا واسطے ناز کے فوراً تو یہ سجدہ کرنا مقتدی کا قائم مقام سجدہ تلاوت کے ہو جائیگا بدون نیت کے بسبب متابعت امام کے ہم نے امام نے رکوع میں نیت سجدہ تلاوت کی نہ کی بلکہ سجدہ میں کی یا بالکل کہیں نہ کی تو اس صورت میں مقتدی پر کچھ نہیں خواہ مقتدی نیت کرے یا نہ کرے کذا فی الطحاوی ولو سجد لہما فظن القوم انہ رکع فمن رکع رفضه وسجد لہما ومن رکع وسجد سجدتین فسدت صلوٰۃ لانه الفرد برکعتہ تامۃ اور اگر سجدہ تلاوت کیا امام نے اور مقتدیوں نے خیال کیا کہ امام نے رکوع کیا تو جو شخص رکوع میں ہو وہ رکوع کو ترک کرے سجدہ تلاوت کرے اور جب رکوع کیا اور ایک سجدہ کیا تو اسکو یہ سجدہ تلاوت کے سجدہ سے کافی ہو گا اور جب رکوع کیا اور دو سجدے کیے تو اسکی ناز فاسد ہو گئی اسلئے کہ اسے ایک رکعت پوری تنہا پڑھنی اور زیادتی ایک رکعت کی مفید ناز ہو و لو سمح المصلی السجدۃ من غیرہ لم یسجد فیہا لانہا غیر صلوٰۃ بل یسجد بعدہا لسانہما من غیر تجزہ اور اگر ناز پڑھنے والے نے آیت سجدہ کو اپنے غیر سے سنا تو ناز کے اندر سجدہ نہ کرے اسلئے کہ وہ تلاوت ناز کے اندر نہیں بلکہ سجدہ کرے بعد ناز کے بسبب سننے آیت سجدہ کے اس شخص سے جیسے روک نہیں یعنی اگر روک والے سے سنا مثلاً مقتدی سے تو اس کے سننے سے نہ بعد ناز کے سجدہ کرنا نہ ناز کے اندر چاہئے پہلے گذرا و لو سجد فیہا لم یجزہ لانہا ناقصۃ لکن فی ظاہر ہا کمال واعادہ اے السجود لما مر الا اذا تلاها المصلی غیر الموت ولو بعد سماعہما سراج اور اگر ناز پڑھنے والے نے غیر سے سنا ناز کے اندر سجدہ کیا تو یہ سجدہ اسکو کافی ہو گا اسلئے کہ یہ سجدہ اسکا ناقص ہے بسبب نیت کے تو اس ناقص سے کمال ادا ہو گا یعنی سننے کی حالت میں جس رکعت کو ادا کرتا ہے اسکو پورا کرنا اور اس کے بعد دوسرا رکعت ادا کرنا اسکو لازم ہے اور اس بات کا مقتضی ہے کہ جو چیز اس پر اس ناز سے خارج سبب سے واجب ہوئی ہو اس کے ادا کرنے میں شغل نہ ہو تو نہی ضمنہا پائی گئی پس اگر سجدہ جیسا سبب اس ناز سے خارج ہے ناز کے اندر ادا کر لیا تو ناقص ہو گا بسبب نہی ضمنی کے کذا فی الشامی اور اس سجدہ کا اعادہ کرے بسبب اسوجہ کے کہ گذری یعنی بسبب اس کے ناقص ہونے کے مگر جبکہ پڑھا ہو اسکو نازی نے سوائے مقتدی کے اگرچہ بعد اس کے سننے کے ہو تو وہ اعادہ سجدہ مذکور کا نہ کرے کذا فی السراج م صورت اسکی یہ ہے کہ ایک شخص ناز پڑھتا ہے اسے آیت سجدہ پڑھی خواہ پیشتر دوسرے سے سننے کے یا بعد سننے کے پھر اس کے لیے سجدہ ناز کے اندر کیا تو اس صورت میں اس سجدہ کا اعادہ نہ کرے اور غیر مقتدی کی قید اسلئے لگائی کہ مقتدی کا آیت سجدہ کو پڑھنا معتبر نہیں تو وہ بعد ناز کے سجدہ کرے سنی ہوئی آیت کے لیے کذا فی الشامی دونہا اے الصلوٰۃ لان زیادہ مادون الرکۃ لا یفسد الا اذا تلا المصلی التالی فقد لما تجتنب غیر امام والی غیرہ عما سجد تجنب وغیرہ اعادہ کرے ناز کا اسلئے کہ زیادہ ہونا

ایک رکعت سے کم کا مسد نازنین تو صرف ایک سجدہ کی زیادتی مفسد ہوگی بان اگر پیروی کرے ناز پڑھنے والا تلاوت کر نیوالے کی بیغیہ جب تلاوت کرنے والے نے سجدہ کیا اسی وقت نازی نے اسکے ساتھ کیا تو ناز فاسد ہو جائیگی بسبب متابعت کرنے نازی کے اس شخص کی جو اسکا امام نہیں اور یہ سجدہ نازی کا اسکو سننے ہوئے سجدہ کی طرف سے کافی ہوگا کذا فی التجنیس وغیرہ وان تلا با فی غیر الصلوٰۃ فسد با ثم دخل فی الصلوٰۃ قتلما یانہا سجدہ آخری ولولم یسجد ولا کفۃ واحدة لان الصلوٰۃ اقویٰ من غیر ما یستتبع غیرہ وان اختلف المجلس اور اگر آیت سجدہ کو ناز سے خارج پڑھ کر سجدہ کر لیا پھر ناز میں داخل ہوا اور اسی آیت کو ناز میں پڑھا تو دوسرا سجدہ کرے اور اگر اول سجدہ نہ کیا ہو تو یہ ناز کے اندر کا ایک سجدہ اسکو کافی ہی اسلئے کہ ناز کے اندر کا سجدہ قوی تر ہو تو اپنے غیر کو اپنا تابع کر لیا اگرچہ مجلس بدل جائے م طحاوی نے کہا کہ شارح اس مسئلہ میں صاحب نہ الفائق کا تابع ہوا اور بحر الرائق میں مجلس کا ایک ہونا شرط کیا ہو ایک سجدہ کافی ہونے کے لیے تو اگر آیت سجدہ دوسری جگہ میں پڑھی اور ناز میں پھر اس آیت کو دوسرا تو اب ناز کے اندر سجدہ تلاوت کرنے سے پہلے کا سجدہ ساقط ہوگا اسکے لیے دوسرا سجدہ بعد ناز کے کرنا چاہیے ولولم یسجد فی الصلوٰۃ سقطا فی الاصح واثم کما مر اور اگر سجدہ نہ کیا ناز کے اندر تو دونوں سجدے ساقط ہونگے صحیح تر قول میں اور گناہگار ہو گا چنانچہ گذرا اسی باب میں م اور ایک قول یہ ہے کہ سجدہ خارج ناز کا ساقط ہوگا مگر اصح یہی ہے کہ دونوں ساقط ہیں اسلئے کہ خارجی سجدہ تابع ہر داخلی کا کذا فی اعلیٰ ولو کرر ہا فی مجلسین تکررت و فی مجلس واحد لا تکرر بل کفۃ واحدة وفعلہا بعد الاولیٰ قنیہ و فی البحر التاخیر احوط اور اگر مکرر پڑھا آیت سجدہ کو دو مجلسوں میں تو سجدہ مکرر ہو جائیگا اور ایک مجلس میں مکرر ہوگا بلکہ ایک سجدہ کافی ہو اور کرنا سجدہ کا بعد اول آیت کے بہتر ہے بسبب جلد بجالانے عبادت کے کذا فی القنیہ و بحر الرائق میں ہے کہ تاخیر میں زیادہ احتیاط ہر م قاعدہ یہ ہے کہ وجوب سجدہ کا میں باتوں میں سے ایک کے باعث مکرر ہو جاتا ہو اول اختلاف تلاوت کا دوم اختلاف سننے کا سوم اختلاف مجلس کا پہلے دو سے غرض بدلنا آیتوں کا ہر بیغیہ اگر ایک ہی مجلس میں مختلف آیتیں سجدہ کی پڑھیں گے یا سنے گا تو تعدا آیات کے برابر سجدے واجب ہونگے اور اختلاف مجلس دوم ہم ہر ایک حقیقی کہ ایک مجلس سے دوسرے میں دو قدم سے زیادہ چل کر ہو چکے اس میں یہ شرط ہے کہ دونوں مکانوں کو ایک حکم نہ ہو مثلاً چھوٹی مسجد یا گھر کی مختلف جگہ نہوں کہ انکا حکم ایک ہی مکان کا ہو پس اگر ایک ہی آیت سجدہ ہو سجدہ یا گھر کے کسی کونون میں پڑھیں گے تو سجدہ ایک ہی واجب ہوگا اور ایک قسم اختلاف مجلس کی حکمی ہے وہ یہ ہے کہ دونوں دفعہ کے پڑھنے کے درمیان میں عمل کثیر کیا ہو مثلاً خرید و فروخت یا عقد نکاح یا کھانا کھانا یا تین قدم چلنا وغیرہ کیا ہو تو اس صورت میں بھی سجدہ مکرر ہو جائیگا اور اگر عمل قلیل لیا ہو مثلاً آیت سجدہ پڑھ کر ایک گھونٹ پانی پی یا ایک لقمہ کھا لیا یا ایک دو قدم چلا پھر اس آیت کو پڑھا تو سجدہ تلاوت ایک ہی کافی ہوگا اور مستحب نہیں دوسرا سجدہ کرنا اس جگہ جہاں ایک کافی ہو کذا فی الشامی والاصل ان سبنا علی التداخل دفعا للخرج بشرط اتحاد الایۃ والمجلس اور اصل یہ ہے کہ بنا سجدہ کی تداخل پر ہر بیغیہ ایک سجدہ دوسرے کا تابع ہو جاتا ہو واسطے دور کرنے حرج کے بیغیہ تلاوت پر سجدہ واجب کرنے میں سکھانے والوں اور سیکھنے والوں پر وقت ہوگی بنا تداخل پر اس شرط سے ہے کہ آیت اور مجلس متحد ہو بیغیہ ایک ہی آیت کو ایک ہی مجلس میں مکرر پڑھنے سے ایک سجدہ سب کے لیے کافی ہوگا اس طرح اگر ایک آیت کو خود پڑھا اور اسی کو اسی مجلس میں دوسرے سے سنا تب بھی ایک ہی سجدہ واجب ہوگا و ہوتا داخل فی السبب بان یجمل کل کتاوۃ واحدة فتكون الواحدة سببا والباقی تبعاً لہا و ہوالیق بالعبادۃ لان ترکہا مع وجودہا شنیع اور وہ بیغیہ مکرر سجدہ کا نہ کرنا تداخل ہر سبب میں اس طرح کہ کیا جاوے سب دفعہ کا پڑھنا مثل ایک تلاوت کے پس یا کیا رگی تلاوت سبب سجدہ کا ہوگی اور باقی تلاوت میں اسکے تابع ہونگی اور سبب میں تداخل کہنا لائق تر ہے عبادت کے لیے اسلئے کہ چھوڑنا عبادت کا باوجود پا کے جانے اسکے سبب کے براہیم حاصل یہ کہ عبادت کے معاملہ میں ہم تداخل حکم میں نہیں کہہ سکتے کیونکہ اسکے کہنے سے یہ خرابی لازم آتی ہے کہ سبب عبادت موجود ہو

اور عبادت متروک حالانکہ عبادت کی کثرت مطلوب ہوا ہے سب سبوں کو ایک کر لیا تاکہ یہ خرابی نہ ہو کہ انی الشامی مخطاوی نے کہا کہ فیہ ذکر راجع ہر دم
تکرار کی طرف جو مصنف کے قول لا تکرر سے سمجھا جاتا ہو لا تدخل فی حکم بان یجمل کل تلاوة سببا لحدیث قد اخلت لحدیث فافقی بواحدہ لانه لایق بالقوۃ
لانہا لمرجوع ہو نیز جہاں بواحدہ فیصل المقصود والکریم یعفوع یتیم سبب العقوبۃ نہیں تداخل ہو حکم میں اس طرح کہ کجاوے ہر تلاوت سبب ایک جدا
سجدہ کا پھر سجدے ایک دوسرے میں آجائیں اور انکشاف کجائے ایک سجدہ پر ایسے کہ حکم میں تداخل ہو ناز یا وہ لائق ہو سزا کے لیے کیونکہ سزا زجر
کے لیے ہوتی ہو اور آدمی ایک سزا سے زجر پاتا ہو اور مقصود حاصل ہو جاتا ہو اور کریم سعال عفو کر دیکھا ہو جو قائم ہونے سبب سزا کے مہینے
سزاؤں کا معاملہ عبادت سے جدا ہو انکی بنا دفع اور عفو پر ہو تو انکے ترک سے باوجود سبب کے کچھ خرابی نہیں اور دنیا میں زجر کا مقصود ایک
سزا سے حاصل ہو اور آخرت میں کریم سعال سے توقع ہو کہ معاف کر دے ایسے نہیں تداخل حکم میں مناسب معلوم ہوا مثلاً ایک شخص نے شراب پی دو بار
تو ہر حد سبب دو میں گھر سزا ایک ہی دی جاوے گی اور دوسری بار کی سزا اسی میں داخل ہو جائے گی و اما والفرق بقولہ فتنوب الواحدۃ فی تداخل اسبب
عما قبلہا و عما بعدہ ما لا ینوب فی تداخل حکم الا عاقلہا تہ لوزنی فہم زنی فی المجلس حد ثانیہ اور مصنف نے تباہ یا فرق در میان تداخل
سبب اور تداخل حکم کے اپنے اس قول سے کہ قائم مقام ہو گا ایک سجدہ تلاوت سبب کے تداخل میں اپنے پیشتر کے اور بعد کے سجدوں
کے لیے اگر کسی شخص نے ایک مجلس میں ایک آیت سجدہ کی مثلاً پانچ بار پڑھی اس طرح کہ تین بار پڑھ کر سجدہ تلاوت کر لیا پھر دوبار پڑھی تو ایک ہی سجدہ
جو کیا ہو سکی طرف سے کافی ہو گیا کیونکہ جب اول تلاوت کو پڑھنے سبب قرار دیا تو چاروں اسکے بعد کی اسکی تابع ٹھہریں تو جہاں سجدہ کر گیا وہ سبب کے بعد ہی
ہو گا اور نہیں قائم مقام ہو گا سجدہ تداخل حکم کی صورت میں مگر اپنے پیشتر کے سجدوں کے مثلاً پہلی صورت میں اگر پانچوں تلاوتوں کو جدا جدا سبب قرار دے
اور حکم کو تداخل کو تو تین بار کی تلاوت کے بعد جو سجدہ کیا وہ ان تینوں کا ہو گیا اب جو دوبار پڑھے سجدہ کے آیت کو پڑھا تو سبب جدید پیدا ہوا اسکے لیے
دوسرا سجدہ چاہیے جیسا سزاؤں میں ہوتا ہو کہ اگر زنا کیا پھر حد مارا گیا پھر اسی مجلس میں زنا کیا تو دوبارہ حد مارا جائیگا کیونکہ دوسری حد کا سبب پایا گیا
اور ظاہر ہوا کہ پہلی حد سے زجر حاصل نہیں ہوا کہ انی الشامی و اسد الشوب و اما و انتقالہ من غصن شجرہ الے آخر و جہتی نہر و حوض
تبدیل للمجلس و الا یہ فنجب سجدۃ او سجدات اخرے بخلاف زوا یا مسجد و میت و سفینۃ سائرۃ و فعل قلیل کا کل لقمۃ و قیام و رد سلام و کذا و لہ
یصلی علیہا لان الصلوۃ مجمع الاماکن و لو لم تصل تکرر اور تانا تانا کپڑے کا جاتے اور آتے اور چلا جانا پڑھنے والے کا درخت کی ایک شاخ سے
دوسری پر اور تیرا اسکا نہر میں یا حوض میں بدلنا ہو مجلس کا یا آیت کا ہیں واجب ہو گا ایک اور سجدہ یا کئی سجدے یعنی تانا تانا تے میں ایک ہی آیت
جاتے میں پڑھے اور وہی لوٹنے کے وقت تو ایسا ہو گا کہ گویا دو مجلسوں میں پڑھی اور آیت کا بدلنا ہو گا سننے والے کے حق میں یعنی مثلاً
سننے والے نے اسی آیت کو ایک شاخ پر سنا اور اسی کو دوسری پر تو ایسا ہو گا کہ گویا دو آیتوں کو سنا بخلاف کونوں مسجد اور گھر اور
کشتی چلنے والے اور فعل قلیل کے جیسے دو لقون کا کھانا پچ میں دوبار کی تلاوت کے اور پھر اہو جانا اور سلام کا جواب دینا کہ اس سے
مجلس نہیں بدلتی اور اسی طرح سواری کے چلتے جانور پر اگر ناز پڑھتا ہو تو مجلس دو نہوگی کیونکہ ناز ان مجالس کو ایک کر دیتی ہو ایسے کہ اختلاف
مکان کی صورت میں ناز فاسد ہو جاتی ہو تو ضرورت کی وجہ سے سب مکان ایک کیے جاتے ہیں اور اگر سواری پر ناز نہ پڑھتا ہو تو سجدہ کرر
ہو جائیگا کیونکہ سواری کا چلنا منسوب سواری کی طرف ہو تو ایسا ہو گا گویا خود چلتا ہو اور پڑھتا ہو کہ انی الشامی کما تکرر لو تبدل مجلس سامع وہن
مال خے لو کرر بار کا بصلی و غلامہ بیٹھے تکرر علی العلام لا الرکب جیسے کرر ہوتا ہو سجدہ سننے والے پر اگر بدل جائے مجلس سننے والے کی
ہاں تک کہ اگر کرر پڑھا آیت سجدہ کو سواری ہی پر ناز پڑھتے ہوئے اور اسکا غلام پیادہ چلتا ہو تو سجدہ کرر ہو گا غلام پر نہ سواری پر

تاکرر فی عکسہ و ہوتہ بدل مجلس الثانی دون الساع علی المقتی بہ و ہذا فیہ ترجیح سببیۃ الساع نہیں مکرر ہوتا ہر سجدہ سننے والے پر اس کے عکس میں یعنی تلاوت کرنیوالے کی مجلس کے بدلنے اور سننے والے کی مجلس کے نہ بدلنے میں قول مقتی بہ پر مثلاً تلاوت کنندہ پڑھتا جاتا ہو اور سننے والا ایک جگہ بیٹھا ہو تو سننے والے پر بشرط اتحاد آیت کے سجدہ مکرر نہ ہوگا اور یہ یعنی مکرر ہونا سجدہ کا سماع پر اسکی مجلس کے بدلنے سے پہلی صورت میں اور مکرر ہونا اسکی مجلس کے متحد رہنے سے دوسری صورت میں اس بات کا مفید ہو کہ سننے کے سبب ہونے کو ترجیح دی گئی ہے اگر تلاوت سبب سجدہ کا ہوتی تو اس صورت میں حکم سننے والے پر برعکس ہوتا تو وہ بھی تلاوت کنندہ کی طرح ہو جاتا اور جب ایسا نہیں ہوا تو معلوم ہوا کہ سننا بھی سبب ہر نہ بشرط جیسا کہ بعض فقہانے کہا ہو کذا فی الطحاوی واما الصلوٰۃ علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فذلک عند المتقدمین وقال المتأخرون تنکرراً داخل فی حقوق العباد اور درود پڑھنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ایسا ہی ہو متقدمین کے نزدیک اور متاخرین نے کہا ہو کہ مکرر ہونا ہر اس لیے کہ بندوں کے حقوق میں تداخل نہیں م یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اسم شریف پر درود کا حال مثل سجدہ تلاوت کے ہو کہ جیسے اتحاد مجلس کی صورت میں سجدہ مکرر نہیں ہوتا ویسا ہی ایک مجلس میں مکرر نام پاک کے مذکور ہونے سے درود مکرر نہیں ہوتا اور متاخرین کے نزدیک مکرر ہونا ہر اور یہ مسئلہ پہلے گذر چکا ہو کذا فی الشامی واما العباس فلاح انہ ان زاد علی الثلاث لا یشمہ اخلاصہ اور چھٹیک کا حال صحیح تر یہ ہو کہ اگر تین بار سے زیادہ ہو تو اسکا جواب ندے کذا فی اخلاصہ م اصح کا مقابل یہ ہو کہ صرف ایک بار پر جمک اللہ کہے اور ایک قول یہ کہ دس بار کہے اور ایک یہ ہو کہ جنہی بار چھٹیکے اسقدر پر جمک اللہ کہے بشرطیکہ چھٹیکے والا ہر دفعہ الحمد للہ کہے کذا فی الشامی وکرہ ترک آیت سجدہ وقرآن باقی السورۃ لان فیہ قطع نظم القرآن و تغیر تالیفہ و اتباع النظم و التالیف ماسور بہ بدائع و مفادہ ان الکرامۃ تحریمیتہ اور مکروہ ہو چھوڑ دینا آیت سجدہ کا اور پڑھنا باقی صورت کا اس لیے کہ اس طرح پڑھنے میں عبارت قرآن مجید کے انتظام کا قطع کرنا اور اسکی ترکیب کا بگاڑنا ہر اور اسکی عبارت و ترکیب کے اتباع کا حکم ہو کذا فی البدائع اور اس سے معلوم ہوا کہ صرف آیت سجدہ کا چھوڑ دینا مکروہ تحریمی ہو م اتباع نظم کا ارشاد اس آیت میں مذکور ہو (فاذا قرأناہ فاتبع قرآنہ) یعنی جب ہم اسکو پڑھیں تو پیروی کر اس کے تالیف کی کذا فی البحر لا کرہ عکسہ و لکن مذہب ضم آیتہ او آیتین الیہما قبلہما و بعدہما لدفع وہم التفصیل اذا کل من حیث انہ کلام اللہ فی رتبہ وان کان لبعضہما فضیلۃ باشتمالہ لے صفات اللہ تعالیٰ نہیں مکروہ ہو اسکا عکس یعنی صرف آیت سجدہ کو پڑھنا اور باقی سورہ کو نہ پڑھنا لیکن مستحب ہو لانا ایک آیت یا دو آیتوں کا اسکے ساتھ خواہ پیشتر سے ملاوے یا بعد کو واسطے دور کرنے وہم تفصیل کے یعنی ناکہ یہ وہم نہ ہو کہ اس آیت کو فضیلت ہو اور وہم نہ ہو کہ کل آیتیں اس لحاظ سے کہ اللہ تعالیٰ کا کلام ہر ایک رتبہ میں ہیں اگرچہ بعض آیتوں کو فضیلت ہو بسبب ان کے شامل ہونے کے اللہ تعالیٰ کی صفات پر واسطہ آسمان اخفار ہا من ساس غیر متبہی السجود اور مناسب ہو نہ سنانا آیت سجدہ کا اس سننے والے کو جو سجدہ کے لیے آمادہ نہوم یعنی اگر سننے والا بیوضو ہو یا اسپر سجدہ کرنا شاق ہو تو قاری آیت سجدہ کو آہستہ پڑھے ایسا ہی اس صورت میں کہ سننے والے کا حال معلوم نہ ہو کذا فی الطحاوی و اختلف التصحیح فی وجوبہا علی متشاعل لعمیل ولم یسمعہا والراجح الوجوب زجر الہ عن تشاعلہ عن کلام اللہ تعالیٰ فنزل سامعاً لانه بعرضہ ان یسمع اور مختلف ہوئی تصحیح سجدہ کے واجب ہونے میں اس شخص پر کہ کام میں مشغول ہو اور آیت کو نہ سنے اور راجح ہر سجدہ کا واجب ہونا اسکے زجر کے لیے کلام خدا کو چھوڑ کر کام میں مشغول رہنے کے باعث تو قائم مقام سننے والے کے ٹھہرایا گیا کیونکہ سننے کے موقع پر ہم نسخ النہار میں ہو کہ اس مسئلہ میں اصح عدم وجوب ہر اس لیے کہ سننا جو شرط ہو وجوب کے ایک قول پر اور سبب ہر دوسرے پر وہ

پایا نہیں گیا کہ انی الطحاوی ولو سمع آیت سجدة من قوم من کل واحد منهم حرفاً لم یجد لانه لم یسمها من نال خانیه مقدار فان تحملوا التانی ثم طاروا اگر آیت
سجدة کو ایک قوم سے یعنی انہیں سے ہر ایک شخص سے ایک حرف آیت کا سنا تو سننے والا سجدة کرے اس لیے کہ اس نے ایک پڑھنے والے سے اسکو نہیں سنا کہ اس نے
ان خانیه تو صاحب خانیه نے بتلادیا کہ پڑھنے والے کا ایک ہونا شرط ہو مہمہ کل مہمہ یہ ایک مفید بات ہے ہر مہم اور امر ضروری کے لیے فی کافی قبل من قرأ
السجدة کلہا فی مجلس وسجد کل سہا کفہ اللہ تعالیٰ ما اہمہ وظاہرہ انہ یقرأ ما ولا ثم یجد تحمل ان یجد کل بعد قرائتہا من غیر مکروہ کافی میں ہر کتنے میں کہ جو
شخص سب سجدة کی آیتوں کو ایک مجلس میں پڑھے اور ہر ایک کے لیے انہیں سے سجدة کرے تو اسد تعالیٰ اسکو اسکے حادثہ سے بچا دے اور ظاہر اس قول
کا یہ ہے کہ جو وہ آیتوں کو پہلے پڑھے پھر سجدة کرے اور ہو سکتا ہے کہ سجدة کرے ہر آیت کے لیے بعد اسکے پڑھنے کے اور یہ جو وہ آیتوں کا پڑھنا مکروہ نہیں
م پہلے گذر چکا ہے کہ آیت سجدة کے ساتھ ایک دو آیت پہلے یا پچھے کی ملائے تو اس سے یہ مفہوم ہوتا ہے کہ صرف آیات سجدة کا پڑھنا اولیٰ نہ ہو مکروہ شرعی ہو
اس لیے شارح نے آگاہ کر دیا کہ مکروہ نہیں اور انکا ملا کر پڑھا یا ہوا جیسا چند سورتیں ملا کر پڑھے مختلف جگہوں سے کذا فی الطحاوی وسجدة الشکر
سجدة بہ یفتی لکنہا مکروہ بعد الصلوٰۃ لان اہلہ یفتقدونہا سنۃ او واجبہ وکل سباح بودی الیہ مکروہ اور سجدة شکر کا استحباب عرسی پڑھنے کی مکروہ مکروہ ہونا
کے بعد اس لیے کہ جاہل سجدة کو سنت یا واجب اعتقاد کرنے لگے ہیں اور جو سباح کہ نوبت ہو چاؤے اسکے سنت یا واجب اعتقاد کرنے کی وہ مکروہ ہر مہم سجدة
شکر کی صورت یہ ہے کہ آدمی کسی نعمت کے بعد اسکے شکر کے لیے سجدة کرے تو یہ سجدة صاحبین کے نزدیک مستحب ہے اور امام صاحب کے نزدیک مکروہ ہر مکروہ
صاحبین کے قول پر ہے اور بعضوں نے کہا کہ امام صاحب کے نزدیک مشروع نہیں اور اشیاء میں ذکر کیا کہ مستحب ہے کہ خلاف اس سجدة کے سنون ہونے
میں ہر نہ جائز ہونے میں کذا فی الطحاوی شامی نے کہا کہ ضمیر لکنہا کی مطلق سجدة کی طرف ہے نہ سجدة شکر کی طرف یعنی یہ مسئلہ جداگانہ ہے کہ ناز کے بعد سجدة کرنا
مکروہ ہے کیونکہ جاہل اسکو سنت یا واجب سمجھ لیتے ہیں غرض کہ جو سجدة بدون سبب ہو وہ نہ ثواب ہے نہ ثواب اگر ناز کے بعد اس لیے مکروہ کہا گیا کہ جاہل اسکو سنت
یا واجب اعتقاد نہ کر لیں طحاوی نے کہا کہ شارح کو مناسب تھا کہ سجدة شکر کو بعد تمام ہونے سجدة تلاوت کے احکام کے بیان کرتا و مکروہ لا امام ان یقرأ ما فی
مخافۃ و بحجۃ و عید الا ان کیون بحث نوے رکوع الصلوٰۃ وسجد ہا اور مکروہ ہوا امام کو آیت سجدة کو آہستہ پڑھے باجمہ اور عید جیسے مجمع میں آیت سجدة کی
پڑھے مگر اس طرح پڑھنا کہ سجدة ادا ہو جاوے ناز کے رکوع یا سجدة سے مکروہ نہیں م امام کو خفیہ پڑھنا اس لیے مکروہ ہے کہ اگر آیت پڑھنے کے بعد سجدة نہ کر لیا تو
واجب کا نازک ہو گا اور اگر سجدة کر لیا تو مقتدیوں کو اشتباہ پڑے گا اور یہی اشتباہ مجمع عظیم میں نہ پڑھنے کا سبب ہے اور اگر سجدة آخر سورت میں ہو آیت سجدة کے
بعد تقدیر میں آیتوں کے نہ پڑھے فوراً رکوع کر دے تو اس صورت میں مجمع میں باخفیہ پڑھنے کا مضائقہ نہیں مگر امام کو چاہیے کہ رکوع میں نیت سجدة تلاوت
کی نہ کرے ورنہ مقتدیوں کو بھی پڑگی اور جو کوئی نہ کر لیا اسکو سلام کے بعد سجدة کر کے قعدہ اخیرہ کا اعادہ کرنا پڑے گا کذا فی المحلی ولو ملائے المنہ سجدة
السامعون اور اگر آیت سجدة کو نمبر پڑھنا تو سجدة کرے اور سننے والے سجدة کریں م خطیب کو اگر نمبر پڑھنا ممکن ہو تو اسی جگہ کر لے ورنہ نمبر سے اتر کر
سجدة کرے اور سننے والوں کی قیاد اس لیے گنٹی کہ جس نے نہ سنا ہو وہ سجدة نہ کرے حالانکہ نماز میں تقدس کے لیے سنا شرط نہیں کذا فی ان خانیه

باب صلوٰۃ المسافر

باب ہر نماز مسافر کے حکم میں من اضافۃ اشیاء الی شرطہ او محله اضافۃ صلوٰۃ کی مسافر کی طرف از قبیل اضافۃ چیز کے ہر طرف اسکی شرط کے یا اسکے
محل کے یعنی مسافر یا شرط ہر نماز مخصوص ہے قصری ناز کی ہا اسکا محل ہر اوجہ سودنے کہا کہ شرط ناز کی سفر ہر نہ مسافر کذا فی الطحاوی ولا یخفی ان التلاوة
عارض ہو عبادۃ و السفر عارض سباح الالبارض فلذا آخر اور یہ امر مخفی نہیں کہ تلاوت ایک پیش آتی الی چہرہ جو عبادت ہو مگر کسی مانع
کی وجہ سے اور سفر ایک امر عارضی سباح ہو مگر کسی مانع کے سبب سے اس لیے سفر کا حکم پچھ بیان کیا گیا م یعنی اس باب میں اور سجدة تلاوت میں

مناسبت تو یہ ہو کہ دونوں عارضی ہیں اور وجہ تقدیم سجدہ تلاوت کی یہ ہو کہ تلاوت میں اصل یہ ہو کہ عبادت ہو مگر کسی وجہ سے مثلاً نمود اور شہرت کے لیے پڑھنا
حالت اجابت میں پڑھنا کہ عبادت نہیں بلکہ نصیت ہو اور سفر اصل میں سباح ہو مگر کسی وجہ سے عبادت بھی ہو سکتا ہو جیسے حج کا سفر یا حرام ہو سکتا ہو جیسے
رہزنی کے لیے سفر کرنا تو جو چیز اصل میں عبادت ہو وہ مقدم ہو اس پر جو اصل میں سباح ہو اور الّا بعارض مثلاً عبادت اور سباح دونوں سے کذا فی الشامی
وسمی بہ لانه یسفر عن اخلاق الرجال اور سفر اس لیے نام رکھا گیا کہ وہ ظاہر کرتا ہو مردوں کے اخلاق کو م یعنی سفر کے لغوی معنی ظاہر کرنے کے ہیں اور چونکہ
سفر اصطلاحی میں آدمی کے اخلاق ظاہر ہو جاتے ہیں اس لیے سفر کہا گیا یا یہ کہ روئے زمین کا حال اس سے ظاہر ہوتا ہو اس سے معلوم ہوا کہ لفظ مسافر
مسافر کے معنی میں ہو شراکت کے لیے مستعمل نہیں اور ہو سکتا ہو کہ شراکت بھی ملحوظ ہو کیونکہ سفر اکثر رفاقت ہی کے ساتھ ہوتا ہو اور ایک رفیق کو دوسرے
کی عادتیں ظاہر ہوتی ہیں کذا فی الشامی من خرج من عمارۃ موضع اقامتہ من جانب خروجہ وان لم یجاوز من الجانب الآخر جو شخص نکلے اپنی اقامت
کی جگہ کے گھروں سے یعنی اپنے نکلنے کی طرف سے آبادی کے باہر ہو جاوے اگرچہ دوسری طرف سے آبادی سے تجاوز کیا ہو اس طرح کہ کوئی محلہ مثلاً
سیدہ میں پڑتا ہو مگر خبر سن کی آگے آتی ہو یعنی وہ دو پرے چار رکھون والے فرض کو شامی نے کہا کہ عمارت سے غرض گھر ہیں تاکہ خیمہ میں رہنے والے
بھی شامل رہیں اور آبادی سے باہر ہونے میں اس طرف کا اعتبار ہو جب دھر سے مسافر نکلے تو اگر کوئی محلہ ایسا ہو کہ پہلے شہر میں ملا ہو اتھا اب جدا ہو گیا
تو جب تک اس سے باہر نہ ہو جاوے قصر کرے اور باغ داخل آبادی نہیں اگرچہ انہیں بعض اوقات لوگ آکر رہتے ہوں یا رکھوالوں کی چھوڑ پان ہوں و فی
الخانیۃ ان کان بین الفناء والمصراقل من خلوة ولسین یخیا من رتہ لیسر مجاوزۃ والا فلا اور خانیہ میں ہو کہ اگر فنا اور شہر کے درمیان دو سو گز سے کم فاصلہ
ہو اور دونوں کے درمیان کھیت نہ ہو تو اسے باہر نکلنا قصر کے لیے شرط ہو ورنہ شہر نہیں م فنا شہر اس میدان کو کہتے ہیں جو شہر کے نفع کے لیے ہو مثلاً
گھوڑوں کے پھیرنے اور مردوں کے دفن کرنے اور ٹی ڈالنے وغیرہ کے لیے تو اس طرح کا مکان اگر شہر سے متصل ہو اور بیچ میں کھیت نہ ہو تو قصر کے لیے شرط ہو کہ
اس سے بھی تجاوز کر جائے ورنہ اس سے تجاوز کرنا شہر نہیں غلوہ بفتح معجمہ ۳۵۰ ہاتھ تک کے فاصلہ کو کہتے ہیں کذا فی الطحاوی قاصد الکواخر
ومن طاف الدنیا بقصد لم یقصر سیرۃ ثلثۃ ایام ولیا لہا من اقصر ایام السنۃ ولا یسیر سفر کل یوم الی اللیل بل لی الزوال اپنی اقامت کی جگہ سے نکلے
قصد کرنے والا سفر کا اگرچہ حالت کفر میں قصد کیا پھر مسلمان ہو گیا تو اب وہ قصر سے پرے اور جو شخص دنیا کے گرد پھرے بدون قصد سفر کے وہ قصر کرے
یعنی اگر مثلاً دوسرے منزل کی نیت کی اور جب دوسری منزل پر پہنچا تو پھر آگے کی نیت کی اسی طرح تمام دنیا میں پھرتا تو قصر نہ کرے قصد کرے سفر میں دن کا مع
انکی راتوں کے برس کے سب سے چھوٹے دنوں میں سے اور نہیں شہر ہو سفر تمام دن کا رات تک بلکہ شہر ہو زوال تک م شامی نے کہا کہ لیا لہا کا حذف کرنا
مناسب ہو کیونکہ چلنا دن کا سب رات کے معبر نہیں ہاں اگر واد کی جگہ اوکتا تو بہتر ہوتا یعنی نیت سفر میں دن کی ہو یا نین راتوں کی دونوں صورتوں میں
قصر کرے اور سال کے سب سے چھوٹے دنوں سے مراد ان ملکوں کے دن ہیں جو معتدل ہوں یعنی جنہیں دن بہت چھوٹے نہو جاتے ہوں جیسے بلغاریہ میں
چھوٹے سے چھوٹا ایک گھنٹہ کا ہو جاتا ہو تو مصر میں سب سے چھوٹے دنوں میں صبح صادق سے زوال تک پونے سات گھنٹہ ہوتے ہیں تو تین دن کا
سفر سو ابیں گھنٹہ کا ہوا اتنی اور بریلی اور سہارنپور میں صبح صادق سے زوال تک ساڑھے چھ گھنٹہ سے کچھ زیادہ چھوٹے دنوں میں ہوتے ہیں اور ہر ایک میں
جیسا عرض بلد ہو گا اسکے موافق بمقدار کم و بیش ہوگی اور زوال تک سفر کی قید اس لیے لگائی کہ مسافر کو کھانا اور آرام اور ناہی ضرورت ہو اگر پورے روز
کے چلنے میں یہ باتیں کر لگا تو نصف روز بلاشبہ صرف ہو گا اس لیے زوال تک کا چلنا معتبر ہو کذا فی الشامی تبصر ولا اعتبار علی الفریغ علی المذنب و باعتبارین
فرسخ کا مذہب کے بموجب م فرسخ سیل کا ہوتا ہو اور ایک میل چار ہزار قدم کا تو اس حساب سے فرسخ بارہ ہزار قدم کا ہوا تو جن لوگوں نے بت سفر کو ادا کیا
۱۸۵۱ اورنگ کہا ہو اس کا اعتبار نہیں اس لیے کہ ظاہر الروایت میں اعتبار تین دن کی مسافت کا ہو اور ہا یہ میں اس کو صحیح کہا ہو بالسیر الوسط مع الاستراحۃ المعادۃ

تین دن کا فاصلہ ہو درمیانی چال سے ساتھ آراموں متاد کے مینے در میان راہ میں معمولی استراحت کرنا چلے اور درمیانی چال سے مروی پادہ پا اور اونٹ کی چال پر نہ چکڑے اور گھوڑے کی کیونکہ چکڑے کی چال بہت سست ہو اور گھوڑے کی نیز غرض کہ مروت اور معمول کے موافق تین ملکی سفر میں بہت سفر کی ہیں کذا فی التامی بدائع میں کہا کہ سفر میں لوگوں کا حال لوگوں کو معلوم ہوتا ہے شہرہ کی صورت میں انھیں کی طرف رجوع کرنا چاہیے تھے تو اس سرعہ فوصل نے یومین قصر ہائیک کہ اگر طبلہ چلا اور دو روز میں پہنچ گیا تو ناز قصر کرے یعنی تین دن کی راہ کو دو روز میں قطع کیا تو قصر کرنا چاہیے ولو لم یضع طریقاً احد ہامدۃ السفر والاخر اقل قصر فی الاول دون الثانی اور اگر کسی جگہ کے دو راستے ہوں ایک مدت سفر ہو اور دوسرا کم تو ناز قصر کرے اول میں نہ دوسرے میں صلے الفرض الرباعی رکعتین وجوباً بقول ابن عباس ان الله فرض على لسان نبيكم صلاة المقيم اربعاً والمسافر ركعتين ولذا اعدل المصنف عن قولهم قصر لان الركعتين ليستا قط حقيقة عندنا بل ہاتمام فرضہ والا کمال لیس رخصتہ فی حقہ بل اساءۃ جو شخص اپنی بستی سے بارادہ تین دن کے سفر کے باہر نکلے وہ چار رکعتوں والے فرضوں کو دو رکعتیں پڑھے فرض ہونے کی راہ سے بسبب فرمانے حضرت ابن عباس کے کہ اللہ تعالیٰ نے فرض کی تمھارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زبانی مقرر کی چہاں رکعتیں اور مسافر کی دو رکعتیں اور اسی لیے مصنف نے عدول کیا فقہاء کے قول قصر سے یعنی یہ نہ کہا کہ ناز کو قصر کرے بلکہ یہ کہا کہ دو رکعتیں پڑھے اس لیے کہ دو رکعتیں واقع میں قصر نہیں ہمارے نزدیک بلکہ دونوں رکعتیں مسافر کا پورا فرض ہو اور پوری ناز پڑھنی مسافر کے حق میں اجازت شرعی نہیں بلکہ برائی اور مخالفت سنت کی ہر م رخصت کے معنی یہ ہیں کہ حکم اصلی کسی وجہ سے بد لکے صورت تخفیف اور آسانی کی پیدا کرے تو یہ بات مسافر کی ناز میں نہیں کیونکہ اصل میں اسکے لیے دو ہی رکعتیں فرض ہوئی ہیں نہ یہ کہ چار کی دو رکعتیں ہوں بلکہ اول دو ہی رکعتیں سب کے لیے فرض ہوئی تھیں پھر مقیم کے حق میں چار ہو گئیں جیسا کہ صحیحین میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کذا فی التامی تبصر فقلت و فی شرح البخاری ان الصلوات فرضت لیلۃ الاسراء رکعتین سفرًا وحضرًا لا المغرب فلما ہاجر علیہ الصلوٰۃ والسلام اطمان بالمدينة زیدت الا الفجر اطول القراءة فیہا والمغرب لانہا و ترا النہار فلما استقر فرض الرباعی خفف فیہا فی السفر عند نزول قولہ تعالیٰ فلیس علیکم جناح ان تقصروا من الصلوٰۃ وكان قصران فی السنۃ الرابعۃ من الحجۃ و ہذا الجمع الاولۃ اتھی کلامہم فلیخفف من کتابہون اور بخاری کی شرحوں میں ہے کہ نازین شب سراج میں دو رکعتیں سفر اور اقامت کے لیے فرض ہوئیں سوائے مغرب کے پھر جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرت فرمائی اور مدینہ منورہ میں مطمئن ہوئے دو رکعتیں زائد کی گئیں پھر فجر کے ناز کے کہ وہ دو ہی رہیں بسبب بڑی ہونے قرات کے ناز فجر میں اور پھر ناز مغرب کے کہ وہ بھی تین ہی رکعتیں رہیں اس لیے کہ وہ وتر میں دن کی یعنی دن سے قریب اور اسکے متصل ہیں اس لیے دن کا وتر کہا پھر جب فرض چار رکعت کے ثابت ہو گئے تو سفر میں انہیں تخفیف کی گئی وقت اترنے اس ارشاد خداوندی کے کہ نہیں ہر میر گناہ اس سے کہ قصر کر دو ناز کو اور ناز کا قصر سنہ چار ہجری میں ہوا اور اس تفریر شارحین سے مطابق ہو جاتی ہیں دلیلین تام ہوا کلام بخاری کے شارحوں کا تو اسکو باور رکھنا چاہیے ہم نے ہمارے دلیل جو قول ابن عباس کا ہے کہ مسافر کے لیے دو رکعتیں ہیں لمجاہ اس صورت کے ہے جبہ آخر کو ناز آٹھویں اور امام شافعی جو مسافر کو پورا پڑھنا جائز بتاتے ہیں وہ اس لحاظ سے کہ بعد ہجرت کے رکعتوں میں زیادتی ہوئی کذا فی الطحاوی شامی نے کہا کہ یہ دلیل امام شافعی کے مذہب پر مبنی ہے اس لیے کہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ فرض چار رکعت سفر اور حضر دونوں میں ہو گئے پھر سفر میں تخفیف ہو گئی حالانکہ یہ بات ہمارے مذہب کے خلاف ہے اور نیز اس حدیث کے خلاف ہے جو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے صحیحین میں مروی ہے کہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ناز سفر کی ہرگز زیادہ نہیں ہوئی اور آیت ان تقصروا سے مراد ناز کی صورت کا قصر کرنا اور خوف کے وقت قصر کی طرح ادا کرنا جو چنانچہ شرح منہ میں مفصل مذکور ہے انتہی حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ سب سے پہلے قصر ناز عصر میں ہوا جسکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ انمار میں مقام عسفان پر قصر سے پڑھا کذا فی الطحاوی ولو کان عاصیا بسفرہ لان الفج المجاور لا یعدم الشرحۃ مسافر چار رکعتوں والے فرض کو دو پڑھے اگرچہ اپنے سفر کے سبب سے محبت کرنا والا ہو مثلاً سفر اس لیے کرتا ہو کہ رہنری

۹۰
یعنی اگر شہر ہو کر طمان
مقام میں سفر کی
میں دو دن کے گزرتے ہیں
وراثت کرنا چاہیے اگر
و در منزل کہیں دو روز جاتی
چاہیں اور اگر کہیں نہ
ہیں چاہیں ۱۰

کے تب بھی قصر کرے اسلئے کہ برائی ساتھ ہو جانے والی نہیں محدود کرتی ہو شروع ہونے کو مجاور برائی سے یہ غرض کہ جدا ہو سکنے کے قابل ہو مثلاً سفر
محیت میں برائی مجاور ہو اسلئے کہ محیت بدون سفر کے بھی ممکن ہو تو اس قسم کی برائی قصر کے شروع ہونے کو سفر کے لیے مضر نہیں کذا فی الطحاوی
تھے **یدخل موضع مقامہ ان سار مدۃ السفر والایتم مجرۃ العود لعدم استحکام السفر** مسافر نماز میں قصر کرتا رہے جب تک کہ داخل ہو اپنی اقامت کی جگہ
میں بشرطیکہ مدت سفر کی چل چکا ہو اور اگر مدت سفر نکلیا ہو تو بغور نیت گھر کو پھرنے کے پوری ناز پڑے بسبب نہ استحکم ہونے سفر کے م صورت سلسلہ کی یہ ہو
اگر ایک شخص بارادہ سفر چار منزل کے اپنے شہر سے نکلا اور دو منزل جا کر پھرنے کی نیت کی تو اس صورت میں اسی وقت سے پوری ناز پڑے اور اگر تین
منزل جا کر پھرے تو اپنے شہر میں آنے تک قصر کرے شامی نے کہا کہ جیسے ابتدا قصر کے لیے شہر سے نکلتا سفر طرہ دیے ہی بقا قصر کے لیے مدت سفر کا پورا
ہو جانا ضروری ہو اور نبوی و لونی الصلوۃ اذالم یخرج وقتہا ولم یک لاحقا اقامتہ نصف شہر حقیقۃ او حکما لما فی البرازیۃ وغیرہ او لودخل حاج الشام و
علم انہ لا یرج الاصح القافلۃ فی نصف شوال ام لانه کناوی الاقامتہ بموضع واحد صالح لہا من مصر او قریۃ او صحرا و دارنا و ہوسن اہل الاجیۃ یا قصر کے لیے
مسافر جب تک کہ نیت اقامت کی کرے پندرہ دن ایک جگہ میں جو لائق اقامت کے ہو یعنی شہر یا کائون میں یا دار الاسلام کے صحرا میں حالانکہ مسافر
خیمہ والوں میں سے ہو تو اگر مسافر خیمہ کے باشندہ دن میں سے نہو اور نیت اقامت کی صحرا میں کرے تو اسکی نیت معتبر نہو کی شارح نے کہا کہ اگرچہ نیت
اقامت کی ناز کے اندر کرے بشرطیکہ ناز کا وقت نہ نکلا ہو اور مسافر لائق ہو یعنی اس صورت میں فرض دو کی جگہ چار پڑھے ہونگے اور اگر ناز پڑھے میں
وقت نکلیا اور اقامت کی نیت کی تو اس ناز کی چار رکعتیں پڑھنی نہ پڑنگی اسی طرح مسافر نے اگر مسافر کے پیچھے اقتدا کیا اور لائق ہو گیا تو سو وقت
نیت اقامت معتبر نہو کی پھر نیت اقامت پندرہ دن کی حقیقت میں ہو یا حکما و دون معتبر ہیں حکما کی مثال برازیہ وغیرہ میں ہو کہ اگر حاجی شام میں داخل
ہوا اور جانا کہ بد دن قافلہ کی ہر ابھی کے جو پندرہ سوین شوال کو چلیگا روانہ ہوگا تو وہ پوری ناز پڑے اسلئے کہ وہ مثل اقامت کی نیت کرنے والے
ہو یعنی گو حقیقت میں نیت اقامت کی نہیں کی مگر چونکہ غم روانگی کا قافلہ کے ساتھ کیا اسلئے ضمنا اور حکما اقامت کی نیت ہو گئی کذا فی الشامی
فیصلہ رکعتین ان نوی الاقامتہ فی اقل منہ اسے من نصف شہر او نوی فیہ لکن فی غیر صالح الحج اور خبر یہ او نوی فیہ لکن ہو مستقلین
ملکہ و نئے پس ناز پڑے دو رکعتیں یعنی قصر کے ساتھ اگر نیت اقامت کی کرے کمتر پندرہ دن سے یا پندرہ دن کی اقامت کی نیت کرے اگر ایسی جگہ میں ہو
جو قابل اقامت ہو جیسے دریا میں یا جزیرہ میں یا غبی جس جزیرہ میں آبادی نہ ہو یا اقامت کی نیت کرے قابل قاست جگہ میں لیکن دو مستقل جگہ میں پندرہ دن
رہنے کی نیت کرے جیسے کہ اور منیٰ میں مثلاً یعنی خواہ وہ دونوں شہر ہوں یا کائون یا ایک شہر ہو ایک کائون غرض کہ ان سب صورتوں میں مقیم ہوگا
فلو دخل الحاج مکۃ ایام العشر لم یصح نیتہ لانه یرج الی منے و عرفۃ فصار کینۃ الاقامتہ فی غیر موضعہا پھر اگر داخل ہوا حاجی مکہ میں دس دنوں میں
ذی الحجہ کے تو ان تارخیوں میں نیت اقامت درست نہو گی اسلئے کہ وہ منے اور عرفات کو جائیگا تو ایسا ہو جیسے نیت اقامت موضع اقامت
کے سوا میں کرنا یعنی جب غم نکلنے کا منیٰ اور عرفات میں ہو تو نیت اقامت بے محل ہو گی و بعد عودہ من منے لیس کا لونی بیوۃ باحد ہما او کان احدهما
تبعاً لآخر حیث تجب الجموع علی ساکنہ لا اتحاد حکما اور بعد رجوع کرنے کے منے سے نیت اقامت کی درست ہو جیسے درست ہو نیت اگر نیت کی
رات کے رہنے کی دونوں جگہ میں سے ایک میں یعنی مثلاً یہ نیت کی کہ دن کو مکہ میں رہوں گا اور رات کو منے میں تو درست ہو اسلئے کہ اقامت
میں رات کے رہنے کا اعتبار ہو تو جب منیٰ میں داخل ہوگا مقیم ہو جائیگا یا دونوں جگہ میں سے ایک تابع ہو دوسرے کی اس طرح کہ واجب ہو جب
اسکے رہنے والے پر بسبب اتحاد حکمی کے یعنی اگر ایک کائون شہر کے اس قدر پاس ہو کہ اس میں اذان جمعہ کی آواز آتی ہو تو دونوں میں اقامت کی
نیت کرنی مثلاً یون نیت کرنی کہ شہر میں دس روز اور کائون میں پانچ روز ہو گا و درست ہو اسلئے کہ دونوں حکم کی راہ سے ایک میں اعلیٰ میں مستقلاً

برائے کعبہ و امراۃ یا نازقہ پڑھے وہ شخص جو اپنی رائے میں مستقبل نہ ہو جیسے غلام اور عورت نے اگر کوئی شخص دوسرے کا تابع ہو تو نیت اقامت میں
اٹکا اعتبار نہ کرے تاہم کاشا غلام یا عورت نے نیت اقامت کی اور آقا یا شوہر نے نہ کی یا انکا حال معلوم نہ ہو کہ کی یا نہیں تو غلام یا عورت قصہ سے
نازقہ پڑھے کذا فی التامی او دخل بلدہ ولم یوہا اسے مدۃ الاقامۃ بل ترقب السفر غدا و بعدہ ولو لقی علی ذلک سنین الا ان یعلم تاخر القافلۃ
نصف شہر کا مگر یا وہ شخص قصر کے جاے جو کسی شہر میں داخل ہو کسی کام کو یا انتظار بقا کے لیے اور مدت اقامت کی نیت نہ کرے بلکہ متوقع سفر کا ہو
کل یا پرہیز اگر چہ اس وقت پر ہر سوں رہے تب بھی قصر کرتا رہے مگر یہ کہ جانے دیر کر چلنا قافلہ کا پندرہ روز چنانچہ ہزار یہ کے مسئلہ میں گذرا ہم نے اگر
نیت میں تردد رہا اور ہر روز یہی جانا کہ کل جاؤ گا تو ایسی نیت سے اقامت نہ ہوگی جب تک پختہ ارادہ پندرہ دن کی اقامت کا نہ کرے و کذا یصل
رکتین عسکر دخل ارض حرب او حاصر حصنا فیہا بخلاف من دخلها بان فانہ یم او حاصر اہل البغی نے دارنا فی غیر مصریح نیتہ الاقامۃ
مدتہا للتردد من الفراق و الفراق اور اسی طرح دو رکعتیں پڑھے وہ لشکر کہ داخل ہو زمین حرب میں یا محاصرہ کرے کسی قلعہ کا دار الحرب میں بخلاف
اس شخص کے کہ دار الحرب میں امن لیکر داخل ہو کہ وہ پوری نازقہ پڑھے کیونکہ امن کے باعث کوئی اسکا مزاحم نہ ہوگا کہ اسکو تردد ہو یا وہ لشکر قصر کرے جو
محاصرہ کرے یا غیور کا دار السلام میں غیر شہر میں باوجود نیت اقامت کے مدت اقامت تک واسطے تردد کے درمیان ٹھہرنے اور کوچ کے ممانعت کو
کہتے ہیں جو امام کی اطاعت نہ کریں کذا فی التامی نے کہا کہ غیر مصرقید نہیں ہر اگر شہر میں محاصرہ کے لیے فرود کش ہوں تب بھی نیت اقامت
درست نہ ہوگی چنانچہ سراج میں مصرح ہوا اور ملت مسئلہ جو شراح نے ذکر کی وہ بھی اسی کی مقتضی ہے انتہی بخلاف اہل الاحبۃ کرب و ترکان
خود ہائی المفازۃ فانہا تصح فی الاصح وہ یقینی اذا کان عندہم من المار و الکلا یا کیفیم مدتہا لان الاقامۃ اصل بخلاف خمیون کے باشندوں کے
شل بدون اور ترکانون کے کہ نیت کریں اقامت کی جنگل میں کہ انکی نیت درست ہے صحیح تر قول میں اور اسی پر فتویٰ ہے بشرطیکہ انکے پاس پانی اور
چارہ اتنا ہو کہ مدت اقامت کے لیے کافی ہو اسلئے نیت درست ہے کہ اقامت اصل ہے یعنی ایک چر اگاہ سے دوسرے میں جانے کے سبب سے اقامت
جاتی نہ رہی اور قول اصح کا مقابل قول ضعیف یہ ہے کہ وہ قصر کریں کیونکہ جنگل محل اقامت نہیں کذا فی الخطاوی والا فاقصدوا موضعاً بینہما مدۃ السفر
فیقصدون ان نوادسرا و الا لا کرجب خیمے والے جائیں ایسی جگہ کو کہ دونوں جگہوں میں فاصلہ مدت سفر کا ہو تو اس صورت میں قصر کریں بشرطیکہ
سفر کی نیت کریں احد اگر نیت سفر نہ کریں تو قصر بھی کریں و لونی غیر ہم الاقامۃ معہم لم یصح نے الاصح اور اگر نیت اقامت کرے غیر خیمہ والوں کا انکے
ساتھ تو درست نہ ہوگی صحیح تر قول میں واکاصل ان شروط الاقامۃ سنۃ النیۃ والمدۃ واستقلال الراے وترک السیر و اتحاد الموضع و صلاحیۃ قستانی اور
حاصل یہ ہے کہ شرطیں پوری نازقہ پڑھنے کی مسافر کے لیے چھ ہیں اول نیت اقامت کی دوم مدت اقامت پندرہ روز کی سوم رائے کا مستقبل ہونا یعنی
کسی کا تابع نہ ہونا چارم سیر کا ترک کرنا یعنی اگر جنگل میں ہو اور کسی شہر یا گاؤں کو دیکھ کر اقامت کی نیت کرے تو چلنا موقوف کرنے سے نیت صحیح ہوگی
پہم اقامت کی جگہ کا ایک ہونا ششم جگہ کا لائق اقامت ہونا کذا فی القستانی فلواتم مسافران قعد فی القعدۃ الاولی تم فرضہ و لکنہ اسرار و ملام
تاخیر السلام و ترک واجب القصر و واجب تکبیرۃ افتتاح النفل و خلط النفل بالفرض و نہ الا یحل لکاحرہ القستانی بعد ان نسرا ساریتم و سخی النار
و مازاد نفل کصلی الفجر اربعاً پس اگر چار رکعتیں پڑھیں کسی مسافر نے تو اگر وہ قعدہ اولیٰ میں بیٹھا ہو تب تو اسکے فرض پورے ہو جائینگے مگر اسنے برا کیا
کہ دو کی جگہ چار پڑھیں اور دو رکعتیں زائد نفل ہوئی جیسے فجر کی ناز کو کوئی چار پڑھے کہ اس صورت میں بھی دو فرض احد دو نفلین ہوگی شراح نے
کہا کہ برائی اس صورت میں ہے کہ دانستہ ایسا کیا ہو کیونکہ چار پڑھنے میں اتنی خرایان ہوئیں اول سلام میں دیر کرنا دوم قصر واجب کو ترک کرنا
سوم نفل کی تکبیر تحریمہ واجب کو چھوڑنا چارم نفل کو فرض میں ملا دینا حالانکہ یہ چاروں باتیں حلال نہیں چنانچہ قستانی نے اسکو شرح بیان کیا ہے

اور پہلے یوں ذکر کیا ہو کہ غنی اس کے یہ ہیں کہ وہ شخص گناہگار اور تہی آگ کا ہوا شامی نے کہا تو اس سے معلوم ہوا کہ مسافر کو نماز کا پورا پورا ہونا ضروری ہو
وان لم یقبل بطل فرضہ وصار لکل نفل لک القعدۃ المفروضۃ الاذانی الاقامۃ قبل ان یقید الثانیۃ بسجدة لکنہ یقید القیام والركوع لوقوعه نفلًا فلا یجب
عن الفرض ولو نوى فی السجدة صار نفلًا اور اگر قعدہ اولیٰ میں مسافر نہ بیٹھا تو اسکے فرض باطل ہو گئے اور کل رکعتیں نفل ہو گئیں فرض باطل ہوئے بسبب چھوڑ
قعدہ فرض کے مگر فرض باطل نہ ہو گئے اگر نیت کرے اقامت کی پہلے اس سے کہ تیسری رکعت کا سجدہ کرے لیکن وہ اعادہ کرے قیام اور رکوع تیسری رکعت کا
بسبب واقع ہونے اس قیام و رکوع کے نفل تو وہ قیام و رکوع فرض کا قائم مقام نہ ہوگا اور اگر تیسری رکعت کے سجدہ میں نیت اقامت کر لیا تو فرض نفل
ہو جائیگا مگر شامی نے کہا کہ الاذانی استہنا و دون صورتوں سے ہو بیٹھا اگر قعدہ اولیٰ میں بیٹھا یا نہیں مگر تیسری رکعت میں قبل سجدہ نیت اقامت کر لی تو فرض
باطل نہ ہو گئے اور سجدہ کے اندر نیت کرنے سے نفل ہو جائیگا مذہب امام ابو یوسف کا ہوا یہ خاص پہلی صورتوں میں ہو کہ قعدہ اولیٰ میں نہ بیٹھا ہو استہنے
وصح اقتدار المقيم بالمسافر فی الوقت وبعدہ فاذا قام المقيم الی الامام لا یقرأ ولا یسجد للہو فی الاصح لانه کاللاحق والقعدتان فرض علیہ
وقیل لا قنیۃ اور درست ہوا اقتدار المقيم کا پیچھے مسافر کے وقت کے اندر اور بعد وقت کے یعنی مثلاً دونوں ایک ہی نماز کو قضا پر ہیں تو جب مقيم اپنی نماز کے پورا
کرنے کو کھڑا ہو بعد امام کے سلام پھرنے کے تو باقی کی دو رکعتوں میں قرات نہ پڑھے بلکہ مقدار الحمد کے چپ کھڑا ہو کر رکوع و سجدہ کرے اور مقيم سجدہ ہو
بھی نہ کرے صحیح تر قول میں قرات نہ پڑھے اسلئے کہ مقيم مثل لاتی کے ہو اور دونوں قعدہ فرض ہیں مقيم مذکور پر یعنی ایک امام کی تبعیت سے اور دوسرا اخیر
ہونے کی جہت سے اور بعضوں نے کہا کہ ہذا قعدہ اس پر فرض نہیں کذا فی القنیۃ وندب للامام نہ بالخالف الخانیۃ وغیرا ان العلم بحال الامام شرط لکن فی
حاشیۃ الہدایۃ للہندی الشرط العلم بحالہ فی الجملۃ لانی حال الابداء و فی شرح الارشاد فی ان خبر ہم قبل شروع والا بعد سلامہ وان یقول بعد التسمین فی
الاصح اتوا صلواتکم فانی مسافر لدخولہم انہ سہا اور سبب ہوا امام مسافر کو یہ کہ دنیا مقتدیوں سے بعد دونوں سلام کے صحیح تر قول میں کہ اپنی نماز کو
پورا کر لو کہ میں مسافر ہوں یہ قول اس دہم کے دور کرنے کے لیے مستحب ہو کہ کوئی یہ نہ سمجھے کہ امام نے سہو کیا شارح نے کہا کہ یہ قول ماثن کا امام مستحب
ہو خبر وار کر دیا اپنے حال سے مخالف ہو قول خانیۃ وغیرہ کے کہ انہ اقتدار کے لیے جاننا امام کے حال کا شرط ہے یعنی قول ماثن سے معلوم ہوا کہ مقتدیوں کو امام
کا حال معلوم نہیں کہ مسافر ہو یا مقيم اور خانیۃ وغیرہ میں مذکور ہو کہ اقتدار کی شرط ہے معلوم ہونا امام کے حال کا تو دونوں میں اختلاف ہوا لیکن ہندی کے
حاشیہ ہایہ میں ہو کہ شرط اقتدار امام کے حال کا معلوم ہونا جو فی الجملۃ خواہ ابتدا میں معلوم ہو خواہ انتہا میں یہ نہیں کہ شروع ہی میں معلوم ہو تو اس تقریر سے حاج
نے اختلاف ماثن اور خانیۃ کے قولوں کا دفع کر دیا اور شرح ارشاد میں ہو کہ امام کو چاہیے یعنی مستحب ہو کہ مقتدیوں سے قبل اپنے شروع کرنے کے کدے
لیونکہ ممکن ہو کہ کوئی مقتدی اسکا حال نہ جانتا ہو اور اگر شروع نماز سے پیشتر نہ کہے تو بعد سلام کے آگاہ کر دے ولو نوى الاقامۃ لا یحقق قبل التسمین
لم یصر قیما اور اگر امام مسافر نیت اقامت کی کرے نہ حقیقت میں اقامت کے لیے بلکہ اس غرض سے کہ مقيم مقتدیوں کی نماز پوری پڑھاوے تو ایسی نیت سے
مقيم ہو گا یعنی اس صورت میں اسکے فرض چار نہ ہوں گے دو فرض اور دو نفلیں ہوں گی اور اگر مقتدی اسکے پیچھے اپنی نماز پوری کر نیگے تو انکی نماز فاسد ہوگی
لیونکہ نفل پڑھنے والے کے پیچھے فرض پڑھنے والے شامی و ما اقتدار المسافر بالمقيم فیصح فی الوقت ویم لا بعدہ فیما یغیر لانه مقتدی المقرض بالمتنفل فی
حق القعدۃ لو اقتدرے فی الامین او القراءۃ لو فی الاخرین اور اقتدار کا مسافر کا پیچھے مقيم کے درست ہو وقت کے اندر اور مسافر اس صورت میں
چار رکعتیں پڑھے یعنی امام کی تبعیت کی جہت سے اسکے فرض بھی چار ہو جائیگے نہیں درست ہوا اقتدار مسافر کا پیچھے مقيم کے بعد وقت کے ان نازدین میں
کہ بدل جاتی ہیں یعنی ظہر و عصر و عشاء میں اسلئے کہ اگر مسافر اول دو گانہ میں اقتدار مقيم کا کر لیا تو فرض پڑھنے والے کا اقتدار ہو گا پیچھے نفل والے یعنی غیر
فرض پڑھنے والے کے قعدہ اولے کے حق میں کہ وہ مقيم کے حق میں واجب ہو اور مسافر کے حق میں فرض اور اگر پہلے دو گانہ میں اقتدار کر لیا

تقرارات کے حق میں اقتدار مقروض کا متفصل کے پیچھے ہوگا کیونکہ قرارت مقیم کے حق میں سنت ہی کچھلے دوگانہ میں اور مسافر کے حق میں فرض غرض کہ
 حضانت میں اقتدار مسافر کا مقیم کے پیچھے درست نہیں چار رکعت والی نمازوں میں اور فجر و مغرب کی نمازوں میں درست ہے خواہ ادا ہوں یا قضا و یا رتی
 المسافر بالنسب انکان فی حال اس وقت قرار و الا بان کان نے خوف و فرار لایاتی ہا ہو المختار لانه ترک لعدہ نہیں قبل الاستیفاء اور مسافر ہو کہ
 سنتوں کو پڑھے اگر اس وقت میں ہو یعنی حالت فریاد اور اطمینان میں اور اگر اس وقت میں ہو اس طرح کہ خوف یا جلدی میں ہو تو سنتیں
 نہ پڑھے ہی مختار ہے اس لیے کہ یہ چھوڑنا ہو عذر کے باعث کذا فی التجنیس ایک قول یہ ہے کہ فجر کی سنتیں چھوڑے یعنی اس وجہ سے کہ وہ مثل واجب کے ہیں
 والمخیر فی تخیر الفرض آخر الوقت و هو قدر الیسع التحیہ فان کان المکلف فی آخرہ مسافراً وجب رکعتان والا فاربیع لانه المعبر فی السبب
 عند عدم الاداء قبلہ اور معتبر فزون کے بدلے میں آخر وقت ہی یعنی اس قدر کہ گنجائش تحریم کی رکھتا ہو تو اگر مسلمان مائل بالغ آخر وقت میں مسافر ہوگا
 تو دو رکعتیں واجب ہونگی اور اگر اس وقت میں مسافر ہوگا تو چار پڑھنی واجب ہونگی اس لیے کہ آخر وقت ہی معتبر ہو سبب ہونے میں وقت نہ ادا کرنے
 کے پہلے اس وقت سے مہینے سبب وجوب نماز کا وقت کا آخر حصہ ہوتا ہو اگر اس سے پیشتر ادا نہ کر چکا ہو مثلاً اگر آخر وقت میں لڑکا بالغ ہوا یا کافر
 مسلمان ہوا یا مجنون ہوش میں آیا یا حائضہ پاک ہوئی تو اس وقت کی نماز اگر کو لازم ہوگی اسی طرح اقامت و سفر میں آخر وقت کا اعتبار کیا گیا کذا فی الشامی
 الوطن الاصلی ہو موضع ولادۃ او تاملہ او توطئہ مطبل بمثلہ اذالم یبق لہ بالاول اہل فلو یبق لم یطل بل یم فیہا لا غیر وطن اصلی باطل ہو جاتا ہے
 اپنے جیسے وطن اصلی سے جبکہ اول وطن میں آدمی کے گھر والے نہ رہے ہوں اور اگر رہے ہوں تو باطل ہوگا بلکہ وہ شخص نماز پوری پڑھے دونوں
 میں خواہ نیت اقامت کرے یا نہیں نہیں باطل ہو تو وطن اصلی دوسرے وطنوں سے شارح نے کہا کہ وطن اصلی آدمی کے پیدا ہونے کی جگہ ہے یا
 شادی کرنے کا مقام یا وطن بنانے کا مکان م وطن کی بن قسین ہیں ایک وطن اصلی جسکی تعریف شارح نے بیان کی اسکو وطن اہل اور وطن الفطرۃ
 بھی کہتے ہیں و دم وطن اقامت یعنی وہ مکان جس میں پندرہ روز یا زیادہ کے ٹھہرنے کی نیت کرے اسکو وطن مستعار اور وطن حادث ہونے میں
 تیسرا وطن سکنی جس میں پندرہ روز سے کم رہنے کی نیت ہو تو وطن اصلی میں آدمی مقیم کا حکم رکھتا ہے اگرچہ ایک ہی شب رہے مثلاً اثناء سفر میں
 وطن اصلی آگیا اور وہاں منزل کی تو نماز پوری پڑھے اور اگر دوسرے مقام کو وطن اصلی بنا لیا تب اول وطن اصلی زمین کا بشرطیکہ گھر والے
 بھی اول وطن سے اٹھ گئے ہوں اور اگر گھر والے ایک جگہ رہتے ہوں اور خود دوسری جگہ رہنے کا قصد کر لیا ہو تو دونوں مقام وطن اصلی تصور
 ہونگے دونوں میں نماز پوری پڑھے و مطبل وطن الاقامۃ بمثلہ وبالوطن الاصلی وبالانشاء السفر اور باطل ہو جاتا ہے وطن اقامت اس
 جیسے وطن اقامت سے اور وطن اصلی سے اور سفر کر جانے سے مہینے اگر ایک جگہ میں نیت پندرہ دن یا زیادہ کے رہنے کی ہو تو اگر اسکو
 چھوڑ کر دوسرے مقام میں نیت کر لیا تو پہلا مقام وطن نہ رہیگا اسی طرح اگر وطن اصلی کو چھوڑا جاوے گا تب بھی وہ وطن نہ رہیگا اور یہی حال وطن
 اقامت سے سفر کر جانے کا ہو تو اگر ان حالتوں میں وطن اقامت پر گزر ہوا اور نیت اقامت کی نہ کرے تو نماز قصر سے پڑھے کذا فی الشامی
 والاصل ان الشی مطبل بمثلہ و باقوہ و لا باء و نہ اور قاعدہ یہ ہے کہ چیز اپنے مثل اور اپنے اوپر کی چیز سے باطل ہوتی ہے نہ اپنے سے کمتر
 سے یعنی سب میں قوی وطن اصلی ہو اس سے وطن اقامت وغیرہ باطل ہو جاتے ہیں اور وطن اقامت سے وطن اصلی باطل نہیں ہوتا
 ولم یدکر وطن السکنی و ہومانوس فیہ اقل من نصف شہر لعدم فائدۃ اور مصنف نے ذکر کیا وطن سکنی کو یعنی اس مقام کو جس میں نیت پندرہ دن
 سے کم رہنے کی ہو سبب اسکے نہ مقید ہونے کے یعنی وطن سکنی میں تغیر نہ مقیم کے لیے ہے نہ مسافر کے لیے اس لیے اسکے ذکر سے کچھ فائدہ نہیں و
 ماصورہ التزمی ردہ بالجو اور زلمی نے جو صورت مسئلہ کی وطن سکنی کے لیے بنائی ہو اسکو بحر الرائق میں رد کیا م زلمی نے یہ صورت فرض کی ہے

کہ ایک شخص اپنے شہر سے کسی گاؤں میں بدون ارادہ سفر کے اپنے کام کو گیا اور اس گاؤں میں پندرہ دن سے کم رہنے کی نیت کی تو وہ پوری ناز
 پڑھیکا کہ نہ کہ تقیم ہو پھر فرض کرو کہ وہ گاؤں سے بدون سفر کے باہر نکلا اور بستی سے باہر ہو کر ابھی نہ اپنے شہر میں گیا تھا اور نہ کسی جگہ رات
 گزرتا تھا کہ اسکو یہ سوچا کہ سفر کیجئے تو وہ قصر سے ناز پڑھیکا کہ مسافر ہو گیا اور اگر اتفاقاً سفر کے بعد اسی گاؤں میں ہو گذرے تو وہ اس گاؤں میں کہ اسکا
 وطن سکنی ہو پوری نسا ز پڑھے اسلئے کہ اس سے کوئی ایسا فعل نہیں پایا گیا جس سے وطن سکنی باطل ہو جاتا ہے نہ تو اسنے دوسری جگہ
 اقامت کی ہو کہ وہ وطن سکنی ہوتا اور اپنے شل پہلے وطن سکنی کو باطل کر دیتا اور نہ اپنے گھر گیا ہو کہ وطن اصلی کے سبب سے وطن سکنی باطل ہوتا
 اور نہ اس گاؤں سے سفر کیا ہو بلکہ سفر اس سے باہر نکلا کیا ہو تو جب کوئی سبطل وطن سکنی کا پایا گیا اسلئے ناز پوری پڑھی صاحب بحر الرائق نے اسکا
 جواب یہ دیا ہو کہ جب بعد نیت سفر وہ گاؤں میں آیا تو نہوز اسکا سفر باقی ہو کہ چونکہ اقامت کی نیت نہیں کی حالانکہ سفر سے وطن اقامت باطل ہو جاتا ہو
 جو وطن سکنی سے قوی ہو تو وطن سکنی کیسے باطل ہوگا پس یہ کہنا کہ وطن سکنی کا کوئی سبطل نہیں پایا گیا غلط ہو اسلئے کہ یہاں تو اسکا سبطل سفر موجود ہو
 اور پورا بیان اس سلسلہ کا شامی میں ہو والمعتبر بنیہ المتبوع لانه الاصل لا التابغ کامرأة و فاما ہر بالمجمل عبد غیر مکاتب و جندی اذ کان
 برتق من الامیر ادیت المال و اجیر و اسیر و غریم و تلمید مع زوج و مولے و امیر و متاجر لہ و نشر مرتب اور معتبر بنیہ متبوع کی ہو اسلئے
 کہ وہ اصل ہو یعنی اقامت اور سفر پر قادر ہو نہیں معتبر ہو نیت تابع کی مثلاً زوجہ کی نیت معتبر نہیں شوہر کے ساتھ بشرطیکہ شوہر نے اسکو مہر معجل
 دیدیا ہو اور اگر نہ دیا ہو تو وہ تابع شوہر کی ہوگی کیونکہ بدون ادائے مہر معجل شوہر اسکو سفر میں لیجانے پر قادر نہیں اور زوجہ کو اختیار ہو کہ شوہر
 سے شوہر کے پاس نچائے اور مثلاً غلام کی نیت معتبر نہیں آقا کے ساتھ ہر مکاتب کے اسلئے کہ مکاتب کو بدون آقا کے سفر کا اختیار ہو تو اسپر
 اطاعت آقا کی ضروری نہیں اور لشکری کی نیت معتبر نہیں امیر کے ساتھ جبکہ لشکری کا کھانا امیر سے ملتا ہو یا بیت المال سے اور اگر اپنے پاس
 سے کھاتا ہو تو اسی کی نیت معتبر ہوگی اور مزدور کی نیت معتبر نہیں مساجر کے ساتھ شامی نے کہا کہ یہ اس صورت میں ہو کہ در ماہہ یا سالانہ ملتا ہو
 اور اگر یومیہ پاتا ہو تو شام کے وقت اجرت فسخ کر سکتا ہو اسی لیے اعتبار اسکی نیت کا ہوگا نہ مساجر کی اور قیدی کی نیت معتبر نہیں قید کرنے والے
 کے ساتھ اور قرضدار کی نیت معتبر نہیں قرضخواہ کے ساتھ بشرطیکہ قرضدار غفلت نہ ہو اور شاگرد کی نیت معتبر نہیں استاد کے ساتھ جبکہ استاد کے ذمہ
 کھانا ہو شارح نے کہا کہ عبارت تان بن لہ و نشر مرتب ہو اسی لیے مترجم نے الفاظ لشکر کو مناسب جگہ پر ترجمہ کیا شامی نے کہا کہ مبتا بالغ اگر
 باپ کی خدمت کرتا جاتا ہو تو اسکی نیت کا بھی اعتبار نہونا چاہیے قلت فقید المعیہ ملاحظہ فرما آخر محقق لذلک و ہوا لارتزاق
 فی سلسلہ الجندی و وفاء المہر فی المرأة و عدم کتابتہ العبدین کہتا ہوں کہ قید ساتھ ہونے کی لفظ ہو جمعیت کے ساتھ ہونے میں مع ایک دوسری
 شرط کے لحاظ کے جو جمعیت کو ثابت کرتی ہو وہ دوسری شرط لشکری کے سلسلہ میں کھانا ملنا ہو اور عورت کے سلسلہ میں مہر معجل کا دینا اور غلام کا مکاتب
 نہونا م شامی نے کہا کہ تابع جب متبوع کے ساتھ ہو تو اپنے متبوع سے حال اقامت و سفر کا دریافت کرے اگر وہ بتا دے تو اسکے بموجب کار بند ہو
 ورنہ جس حال پر ہو اسی پر عمل کرے یعنی سفر کی صورت میں قصر کرے اور اقامت میں پوری ناز پڑھے وہ بان جواب حادثہ جزیرہ کرید شہ تافین
 والہ اور اس دوسری شرط کے لحاظ سے ظاہر ہو جواب حادثہ جزیرہ کرید کا سنہ ایک ہزار اسی میں م کرید کسبر کاف فارسی نام ایک جزیرہ کا ہو
 اور حادثہ یہ تھا کہ ہریت اور شکست کے بعد لشکری تتر ہو گئے یعنی نہ امیر کے ساتھ رہے نہ اسکی طرف سے انکو کھانا ملا تو ہر ایک تابع نہ ہستقل ہو گیا
 قالہ حتی ططاوی نے کہا کہ شاید یہ جواب حادثہ کا شارح کے کتاب کی تالیف کے بعد ملحق کیا ہو کیونکہ تالیف کتاب سے تو سنہ ۱۰۷۰ میں فراغت پائی تھی
 چنانچہ آخر کتاب میں خود لکھا ہو یا کسی شاگرد نے ملادیا ہو ولا بد من علم التابع بنیہ المتبوع فلو نوی المتبوع الاقامۃ ولم یعلم التابع

فہو مسافر جسے علم علی الاصح دینی ایض و بقی کمانے محیط وغیرہ دفعا لضرر عنہ اور ضرر ہو جائے یا بلع کا شوبع کی نیت کو پس اگر شوبع اقامت کی نیت کرے اور تابع کو معلوم نہ ہو تو تابع مسافر ہو گا جب تک کہ اسکو علم ہو صحیح تر قول کے بموجب اور فیض میں ہو کہ اسی پر فتوے ہر چنانچہ محیط وغیرہ میں ہر واسطے و در کرنے ضرر کے تابع سے یعنی اسکی بے علمی میں اگر اسکو دو کی جگہ چار رکعتیں لازم کیا میں تو اسکا ضرر ہو گا مانے اختلاصہ عبدالمولانا فتوے المولانا اقامتہ ان ام صحت صلاتہ والا لابی علی خلاف الاصح پس جو مسئلہ خلاصہ میں ہو کہ ایک غلام اپنے آقا کا امام ہو اور آقا نے اقامت کی نیت کر لی تو اگر غلام چار رکعتیں پڑھتا ہے تو دونوں کی ناز صحیح ہوگی اور اگر پوری نہ پڑھتا تو ناز و دونوں کی درست نہوگی غلام کی وجہ سے لئاسکو چار پڑھنی چاہئیں تعین دو پڑھیں اور آقا کی وجہ سے کہ غلام کی ناز پر اسکی بنا ہو تو یہ مسئلہ اصح قول کے خلاف پر مبنی ہو یعنی جس قول میں نیت شوبع کا علم تابع کو ضرور نہیں والقضاء کی اسی بنا پر لا واد سفر او حضر الان بعد التقریر لا یتغیر اور قضا ناز مشابہ ادا کے ہر سفر میں اور اقامت میں اسلئے کہ قضا بعد ثابت ہونے کے متغیر نہیں ہوتی م یعنی اگر سفر کی ناز قضا ہو گئی اور اقامت میں اسکو پڑھنا چاہیے تو قصر سے پڑھے اور اقامت کی قضا کو سفر میں پوری پڑھے جیسے کہ اکو ادا پڑھتا کیونکہ جب وقت کے نکلنے سے ناز ثابت ہو گئی تو جیسے واجب ہوئی تھی جیسے ایسی رکنی خبر آوے گا ہاں وقت کے اندر بدل سکتی ہے نیت اقامت کرنے سے یا سفر کر دینے سے یا مفیم کے پیچھے مسافر کے پڑھنے سے کذا فی الشامی غیر ان المریض یقفی فانتہ الصحتہ فی مرضہ بما قدر مریض حالت صحت کی قضا کو اپنے مرض میں جیسی ہو سکے دیسی پڑھے م یعنی مریض اگر صحت کی ناز مرض میں ٹھیک پڑھتا تو درست ہوگی بنا عث عذر کے اور مرض کی قضا کو تندرستی میں اگر ٹھیک پڑھتا تو درست ہوگی کیونکہ نذر جاننا ہا کذا فی الطحاوی فروع مسائل لمحہ شاح کے سافر السلطان قصر بادشاہ نے سفر کیا تو قصر سے پڑھے م یعنی نیت سفر کے ساتھ سفر شرعی کرنے سے وہ بھی مسافر ہو جاتا ہے یہ نہیں کہ مالک محدث اسکے لیے بمنزلہ ایک شہر کے ہون کذا فی الشامی تزوج المسافر ببلد صار مقیما علی الادبہ مسافر نے کسی شہر میں شادی کر لی تو وہ مفیم ہو گیا قول موجب م یعنی گواہ شہر کو وطن نہ بناوے نہ نیت اقامت کرے صرف شادی سے مفیم ہو جائیگا جو الرائق میں وجہ یہ لکھی ہو کہ حدیث میں آیا ہو کہ جو شخص کسی شہر میں شادی کر لے وہ اسی شہر کا شمار ہوتا ہو اور بعض فقہانے کہا کہ اگر پندرہ روز کے اندر چلے جانے کا ارادہ ہو گا تو مسافر ہو گا اور یہ اختلاف مرد مسافر کے باب میں ہر وقت اگر مسافر ہو تو صرف شادی سے مفیم ہو جائیگی بالاتفاق طہرت الحائض ولہی مقصد ایوان تم نے ایچ و کذا بھی بلع بخلاف کافر اسلام پاک ہوئی حائضہ سفر میں جبکہ منزل مقصود و دون کی سافت پر رہی تو وہ ناز پوری پڑھے صحیح قول میں اسی طرح اگر لڑکا و نرل پہلے بلع ہو تو وہ بھی پوری پڑھے بخلاف کافر کے کہ مسلمان ہو جبکہ منزل مقصود تک میں دن سے کم کی راہ رہی ہو تو وہ ناز قصر سے پڑھے م حائضہ اسلئے پوری پڑھے کہ وقت سفر کے وہ اہل ادا نہ تھی اسلئے حکم سفر کا اسین معتبر نہوا اور لڑکا پہلے سے مکلف ہی نہ تھا اور کافر کا عذر اختیار ہی تھا کہ ہر وقت مسلمان ہو سکتا تھا اسلئے اسکے حق میں حکم سفر کا ابتدا سے معتبر نہوا اور حائضہ کا عذر آسانی تھا اسکا دور کرنا اسکے قابو میں نہ تھا کذا فی الشامی عبد شریک بن یقیم و مسافر ان نہایا قصر فی نوبۃ المسافر والا لفیض علیہ القعود الاول و تیم احتیاطا ولا یتیم یقیم اصلا ہو مایغیر ایک غلام مشترک ہو یقیم اور مسافر میں اگر دونوں نے اسکی خدمت کی باری مقرر کر لی ہو تو وہ قصر سے ناز پڑھے مسافر کی باری میں اور اگر باری نہ تھرائی ہو تو اس غلام ہر قعدہ اولے فرض ہو گا اور پوری ناز پڑھے احتیاط کی راہ سے کیونکہ جب اسکے مالک دو ہیں تو وہ ایک کے لحاظ سے یقیم ہو اور دوسرے کے اعتبار سے مسافر اور وہ غلام کسی یقیم کے پیچھے اقتدا نہ کرے مطلقا یعنی نہ وقت کے اندر نہ بعد وقت کے نہ اول دو گانہ میں نہ دوسرے میں اور یہ غلام کا حکم ان مسائل سے ہر جو معا کے طور پر پوچھے جاتے ہیں م یعنی اس مسئلہ میں یہ سوال ہو سکتے ہیں کون شخص ہو کہ ناز فرض کی چار رکعتیں پڑھے

اور در میانی قعدہ اسپر فرض ہو اور کونسا شخص ہو کہ اسکو اتقا مقیم کے پیچھے درست نہیں اور کونسا شخص ہو کہ نہ مسافر ہو نہ مقیم اور کونسا شخص ہو کہ اگر نہ قصری نماز پڑھے اور ایک روز پوری کذا فی الخطاوی شامی نے کہا کہ حکم اس مسئلہ کا بحث ہر شاح منہ کی نہ روایت مذہب قال لسانہ من لم یدر منکم کم رکعتہ فرض یوم ولیلۃ فی طاق فقالوا احدث من عسرون والثانیۃ سبعمہ عشر والثالثۃ خمسہ عشر والرابعۃ احد عشر لم یطلق لان الاولی صمت التور والثانیۃ ترکہ والثالثۃ لیوم الجمعۃ والرابعۃ للمسافر والحدیث اعم ایک شخص نے اپنی چار بیویوں سے کہا کہ جو کوئی تم سے یہ نہ جانے کہ ایک دن رات میں کتنی رکعتیں فرض ہیں تو اسکو طلاق ہو تو انہیں سے ایک نے کہا کہ میں رکعتیں دن رات میں فرض ہیں اور دوسری نے کہا سترہ اور تیسری نے پندرہ اور چوتھی نے گیارہ تو انکو طلاق ہو گی کیونکہ اول عدوت کا جواب درست ہو کہ اسنے دتروں کو بابت فرض علی ہونے کے شامل کر لیا اور دوسری نے دتروں کو چھوڑ کر سترہ کہا اور تیسری نے جمعہ کی روز کی رکعتیں بتائیں اور چوتھی نے مسافر کی رکعتیں بتائیں اور وتر کو ان دونوں نے بھی شامل نہیں کیا واسطہ اعم

باب الجمعة

یہ باب ہر جمعہ کے احکام میں جمہ اسلئے نام رکھا گیا کہ یہ دن لوگوں کے اجتماع کا ہو اور اکثر کا قول یہ ہو کہ جمعہ مدینہ میں فرض ہوا کہ اگلی ات مبنی ہو اور مناسبت نماز جمعہ کی صلوٰۃ مسافر سے یہ ہو کہ دونوں نازین آدمی میں یعنی جمعہ کی نماز ظہر کی نماز سے نسبت نصف رکعتی ہو اور مسافر کی نماز مقیم کی نماز سے کذا فی الخطاوی مختصراً بتلیت المیم والسکون ہے فرض عین کیفر جاہد بالثبوت ما بدلیل القطعہ لما حقہ الکمال وہے فرض مستقل اکد من الظہر ولیت بدلائنہ کما حرر الباقی مغیر السری الدین ابن السخنہ لفظ جمعہ بضم جیم اور تینوں حرکتوں میں سے اور سکون میں سے ہو وہ فرض عین ہو کہ اسکا منکر کا فرہو سبب اسکے ثابت ہونے کے دلیل قطعی سے یعنی آیت (یا ایہا الذین امنوا اذ انذرتکم للصلوٰۃ من یوم الجمعة فاسعوا) سے اور حدیث اور اجماع سے چنانچہ ثابت کیا ہوا اسکو کمال الدین محقق نے اور وہ فرض مستقل ہو زیادہ ہو کہ بہ نسبت ظہر کے اور نہیں ہو عوض ظہر کا جیسا کہ تیقح کی ہو اس امر کی باقانی نے سری الدین ابن شخنہ کی طرف نسبت کر کے م جمعہ زیادہ ہو کہ بہ نسبت ظہر کے یعنی جمعہ میں جو تہدید آئی ہو وہ ظہر میں نہیں چنانچہ احمد و حاکم نے ایک حدیث صحیح روایت کی کہ جو کوئی جمعہ کو تین بار بدون ضرورت کے ترک کرے اللہ تعالیٰ اسکے دل پر مہر لگ دیتا ہو اور ایک وجہ یہ ہو کہ جمعہ میں جو شرطیں ہیں وہ ظہر میں نہیں اور یہ جو کہا کہ جمعہ ظہر کا عوض نہیں یہ مخالف ہوا اس قول کے جو شاح نے باب شروط الصلوٰۃ کے اندر نیت کی بحث میں لکھا ہو کہ جمعہ عوض ہو ظہر کا اور تحقیق خفیون کے نزدیک یہی ہو کہ فرض وقت ظہر ہی ہو نہ جمعہ مگر حکم جمعہ کا اسلئے ہو کہ ظہر ساقط ہو جائے اور اسی وجہ سے اگر کوئی آدمی پیشرفت ہونے جمعہ کے نماز ظہر پڑھ لیا تو ہمارے نزدیک کراہت تحریمی کے ساتھ درست ہو گی اگرچہ اتفاقاً ظہر پر حرام ہو اور ظہر کے فرض وقت ہونے کی تصریح فتح القدیر وغیرہ میں مذکور ہو تھے کہ باقانی نے بھی شرح ملتقی میں اسکو اختیار کیا تو شاح نے جو تیقح باقانی سے نقل کی شاید شرح نقایہ میں اسنے ایسا کہا ہو مگر ہماری تقریر سے معلوم ہو گیا کہ تیقح مذکور ضعیف ہو کذا فی الشامی و فی الجود قد اقیق مراراً

صلوٰۃ الاربع بعد ہائیمہ اخر ظہر خوف اعتقاد عدم فرضیۃ الجمعۃ وہو الاضیاط فی زمانہ و اما من لا یخاف علیہ مفسدۃ سہما فالاولی ان لکون فی بیتہ خفیہ اور بحر الرائق میں ہو کہ میں نے چند بار فتوے دیانہ پڑھنے چار رکعتوں کا جمعہ کے بعد آخر ظہر کی نیت سے بسبب خوف معتقد ہونے جاہلون کے نہ فرض ہونے جمعہ کو اور یہی احتیاط ہمارے زمانہ میں اور جس شخص کو کہ خوف خرابی عقیدہ کا جمعہ کی طرف سے ہو تو بہتر یہ ہو کہ یہ چاروں رکعتیں اپنے گھر پر پوشیدہ پڑھ لے ہم طحاوی نے کہا کہ یہ کلام متعلق ہو کمال الدین کے کلام سے جسے یہ کہا ہو کہ ہنہ جمعہ کے باب میں کسی قدر بیان کو اسلئے طول دیا کہ بعض جاہل کہتے ہیں کہ امام اعظم کے نزدیک جمعہ فرض نہیں صاحب بحر الرائق نے کہا کہ یہ بلا ہمارے زمانہ میں بھی پھیلی ہو

باب الجمعة

سوال اس وقت سے تعلق ہو کہ لکون نے غلام کی خدمت کی بابت تحریر کی ہو

سوال اس وقت سے تعلق ہو کہ لکون نے غلام کی خدمت کی بابت تحریر کی ہو

بیان تک کہ بعض جاہل جمعہ کے بعد چار کتین اس نیت سے پڑھتے ہیں کہ جو سب سے پہلا ظہر میرے ذمہ ہوا ہو اور میں نے اسکو ابھی نہ پڑھا ہوا اسکو
 پڑھا ہوں تو جو کہ اس میں یہ خوف ہو کہ جاہل اسکے معتقد نہ ہو جائیں کہ جمعہ فرض نہیں اسلئے میں نے اس نازکے نہ پڑھنے کا فتویٰ دیا و شہرہ صحت
 سبقت اختیار اور شرطین واسطے صحیح ہونے جمعہ کے ساتھ چیرین ہم نہر الفائق میں بیان کیا کہ جمعہ کے لیے کچھ شرطین واجب ہونے کی میں نے جتنے
 جمعہ آدمی ہیں واجب ہو جاتا ہے اور کچھ شرطین ادا کی ہیں اور فرق ادا اور وجوب کی شرطوں میں یہ ہے کہ ادا کی شرطوں کے نہ ہونے سے ادا صحیح نہیں ہوتا
 اور وجوب کی شرطین نہ ہونے سے ادا درست ہے پھر صاحب نہر الفائق نے ایک قطعہ عربی کا جامع شرائط وجوب و ادا کا نقل کیا ہے جس کا ترجمہ مترجم نے
 فارسی میں کر دیا اور وہ یہ ہے قطعہ شرط وجوب عقل و اقامت بلوغ دان و بیخدری است مردی و آزاد و بعد از ان سلطان و وقت و خطبہ
 جماعت ہم اذن و شہرہ یادش ہے ادا کن و گذار را گمان ہے اس قطعہ میں چھ شرطین ادا کی مذکور ہیں اور شارح نے خطبہ کا بیشتر نماز کے ہونا ایک
 شرط جدا قرار دی ہے اسلئے تعداد سات ہوئی الاول المصروہ و مالایسح اکبر ساجدہ الہامہ المکلفین بہا و علیہ فتوے اکثر الفقہاء مجتہدین و ائمہ
 نے الاحکام پہلی شرط صحت کی شہرہ یعنی وہ سنی جسکی سب سے بڑی مسجد میں اسکے باشندے جنکو جمعہ کے ادا کرنے کا حکم ہو نہ سادین یعنی عورتوں
 اور لڑکوں اور سافروں کے سوا افسر مسلمان ہوں کہ بڑی سی بڑی مسجد میں نہ آسکیں اور شہر کی اسی تعریف پر فتوے ہے اکثر فقہاء کا کذا نے
 الجہتی اس تعریف پر فتوے ہے سبب ظاہر ہونے نستی کے احکام میں ہم یعنی ظاہر مذہب کی تعریف میں حدود کا قائم کرنا شہر ہونے کی شرط ہے اور چونکہ
 حاکم سزاؤں کے قائم کرنے میں کوتاہی اور سستی کرتے ہیں لہذا فتوے اس تعریف مذکورہ بالا پر ہوا کذا نے الطحاوی و ظاہر المذہب انہ کل
 موضع لہ امیر و قاضی بقدر ملے اقامتہ الحدود و کما حررناہ فیما علقناہ علی الملکۃ اور ظاہر مذہب یہ ہے کہ شہر وہ ہے جہاں ایک حاکم اور ایک قاضی
 ہو کہ سزاؤں کے قائم کرنے پر قادر ہو چنانچہ ہم نے اسکو متفق بیان کیا ہے لیسے الاجر کی شرح میں ہم امیر و قاضی سے مراد یہ ہے کہ اسی شہر میں رہتے ہوں
 یہ نہیں کہ کبھی دورہ کو چلے آتے ہوں اور قاضی اقامت حدود پر قادر ہوا اسکے یہ معنی کہ گویا بالفعل قائم نہ کرتا ہو مگر اقامت پر قدرت ہو اور شلخ فیہ
 نے اسی تعریف کو صحیح کہا ہے کذا فی الشامی و فی القستانی اذن الحاکم مبنی الجامع فی الرشق اذن بالجمعة الفاقا علی ما قالہ السرخسی و اذا فصل
 بہ احکم صار محتما علیہ فلیحفظ اور قستانی میں ہے کہ اذن دینا حاکم کا واسطے بنانے جامع مسجد کے گائون میں اذن ہے جمعہ کے لیے بالاتفاق اور اس
 بیان کے کہ کہا ہے اسکو سرخی نے اور جب لمجاوے اس اذن سے حکم تو ہو جائیگا اذن جمعہ کا بالاجماع تو اسکو یاد رکھنا چاہیے ہم قستانی میں مذکور ہے
 کہ جمعہ پُر حافضات اور بڑے گائون میں جنہیں بازار ہوں فرض واقع ہوتا ہے بلّا خلاف جبکہ مسجد جامع کے بنانے کا اذن حاکم یا قاضی نے دیا ہو
 یا جمعہ کے ادا کرنے کا حکم دیا ہو کیونکہ اراجمہ مختلف فیہ ہر قصبات اور بڑے گائون میں توجہ مختلف فیہ پر حکم حاکم ہو گیا وہ مجمع علیہ ہو گیا کذا فی الشامی مختصراً
 او فصارہ کسراً الفار و ہوا حوالہ الفصل بہ اولاً کما حررہ ابن المال وغیرہ لاجل مصالحہ کذا فی المتن الموتی و رکض الخیل المختار للفتویٰ تقدیرہ
 بفرخ ذکرہ الولو ابھی یا شرط صحت جمعہ کی فار مصر ہے کسیر فا و فنا وہ جگہ اگر دہر کے جو اسکے منافع کے لیے مثل دفن کرنے مردوں اور
 دوزانے گھوڑوں کے ہو خواہ شہر سے متصل ہو یا نہیں چنانچہ متفق بیان کیا ہے اسکو ابن المال وغیرہ نے اور مختار فتویٰ کے لیے اندازہ کرنا اسکا ہے
 ایک فرنگ یعنی نین سیل ذکر کیا ہے اسکو و لو ابھی نے ہم شامی نے کہا کہ بعض محققین نے تو صرف فنا کی تعریف پر اکتفا کر کے مطلق چھوڑ دیا ہے اسکی
 کچھ حد مقرر نہیں کی یعنی جس جگہ شہر کی کار آمد باتیں ہوتی ہوں وہ فنا ہے جیسے گھوڑوں کا پھیرنا اور دوزاننا اور مردوں کا دفن کرنا
 اور فوج کا جمع ہونا اور چاند ماری وغیرہ ہوتی ہو اور بعضوں نے اسکی مسافت بھی مقرر کر دی ہے اور مسافت کے باب میں نو قول ہیں کسی
 نے کہا کہ شہر کی آواز اس میں آتی ہو کسی نے کہا اذان سنائی دیتی ہو کسی نے کہا چار گنا تھکا فاصلہ ہو کسی نے سیل کا کسی نے دو کا

جی سے تین کا بیغے فرنگ کا کسی نے دو فرنگ کا کسی نے تین کا کہا اور چونکہ ہر شہر کے حواج کے لیے مسافت مختلف ہوتی ہوا سیلے بہتری ہو کہ صرف تفریق پر اکتفا کیجئے و الثانی السلطان ولو تغلبا و امرأۃ فجزا مرابطا متساو اقامتہا اور دوسری شرط صحت جمعہ کی بادشاہ ہر اگرچہ تغلب ہو یا عورت نہیں درست ہو حکم کرنا عورت کا جمعہ کے قائم کرنے کو اور درست نہیں ہو قائم کرنا عورت کا جمعہ کو مسمیٰ تغلب اسکو کہتے ہیں جسین امت کی شرطین نہوں اگرچہ قوم اس سے راضی ہو جائے یا جسکے پاس فرمان نہوا و اقامت جمعہ سے مراد خطبہ پڑھنا اور نماز پڑھانا ہے تو عورت کے حکم سے دوسرے شخص اگر یہ دونوں باتیں کر لیا تو درست ہو اور اگر عورت خود خطبہ پڑھے یا نماز پڑھاوے تو درست نہوگا کیونکہ وہ اقامت کی اہل نہیں شامی نے کہا کہ عورت جو بادشاہ ہوتی ہو تو تغلب ہی سے ہوتی ہو اسلئے کہ امامت کبرے میں مرد ہونا شرط ہے تو شراج کو چاہیے تھا کہ او کی جگہ ولو کہتا بیغے اگرچہ تغلب عورت ہی ہو او مامورہ باقامتہا ولو عبد اولیٰ علی ناحیہ وان لم یخرج لکنہ و افضیتہ یا وہ شخص ہو جسکو بادشاہ وقت نے جمعہ کی اقامت کی اجازت دی ہو اگرچہ وہ غلام ہو کہ کسی طرف کا عامل مقرر ہوا ہو گو اس غلام کے نکاح کیے ہوئے اور مقدمات کے فیصلے جائز نہوئے کیونکہ یہ دونوں امر اس شخص کی طرف نافذ ہوتے ہیں جسکو ولایت ہو غیر پر اور غلام کو تو اپنے نفس پر بھی ولایت نہیں غیر پر کیے ہوگی کذا فی الطحاوی و اختلافونی الخطیب المقرر سن جہۃ امام الاعظم ومن جہۃ نائبہ بل ملک الاستغناء فی الخطبۃ فقیل لا مطلقا اے ضرورۃ اولالا ان یفوض الیہ ذلک وقیل ان ضرورۃ جاز و الا لا وقیل نعم یجز مطلقا بلا ضرورۃ لانه علی شرف الفوائت توفیۃ فکان الامر بہ انما بالاستخلاف دلالتہ ولا لذلک لقضاء اور اختلاف ہر تخرین کا اس خطیب میں جو سلطان یا اسکے نائب بیغے بادشاہ و قاضی القضاۃ کی طرف سے مقرر ہو کہ اسکو خطبہ پڑھنے کے لیے دوسرے شخص کو نائب کرنا درست ہو یا نہیں بیغے بدون اجازت حاکم کے اپنا نائب کر سکتا ہے یا نہیں تو بعض نے کہا کہ درست نہیں مطلقا بیغے ضرورت نائب کر سکتی ہو یا نہو مگر اس صورت میں کہ خطیب مذکور کو یہ امر حاکم کی طرف سے تفویض کر دیا ہو تو خلیفہ کرنا درست ہوگا اور بعض نے کہا کہ اگر کسی ضرورت کی وجہ سے ہو بیغے خطیب خود کسی مرض یا ضرورت سے وقت پر خطبہ نہیں پڑھ سکتا تو دوسرے کو نائب کرنا درست ہو اور اگر ضرورت نہیں تو نائب کرنا بھی درست نہیں اور بعض نے کہا کہ مان درست ہے مطلقا بیغے اگرچہ بلا ضرورت ہوا سیلئے کہ او اے جمعہ ایک وقت مقرر ہو موقوف ہونیکے سبب سے فوت ہو جائے کفارہ پر ہو تو اجازت او اسے جمعہ کی اذن ہو خلیفہ کر لینے کا بطور ولایت کے اور نہیں ہو ایسی قضا میں بیغے جمعہ کے اول کے لیے ایک وقت معین ہو کہ وہ گزر جائے تو جمعہ جاتا رہے اسلئے جب حاکم نے او را جمعہ کی خطیب کو اجازت دی تو دلالتہ خلیفہ کرنے کی بھی اجازت ہوتی کیونکہ یہ تو حاکم جانتا ہی ہو کہ اقامت جمعہ میں مرض اور حد بھی خطیب پر آسکتے ہیں تو بدون خلیفہ کرنے کے جمعہ کیسے ادا ہوگا اور قضا کے لیے کوئی وقت خاص نہیں کہ اسکے گزر جانے سے خوف اسکے فوت کا ہو تو حکم دینا قضا کا اجازت خلیفہ کرنے کی نہوگی کذا فی الشامی و ہوا لفظ اسہر من عباراتہم فی الابدال کل سن ملک الجمعۃ ملک اقامتہ غیرہ اور خطیب کو مطلقا دوسرے کا خلیفہ کر دینا ہی ظاہر ہے فقہا کی عبارتوں سے چنانچہ بدائع میں ہے کہ جو شخص مالک ہو جمعہ کا وہ اختیار رکھتا ہے اپنے غیر کے قائم کرنے کا بیغے جو خود اقامت کر سکتا ہو وہ دوسرے کو نائب کر سکتا ہے و فی الجمعۃ فی تعدا و الجمعۃ لابن جرباش انما بشرط الاذن لا قاستہا عند بناء المسجد ثم لا بشرط بعد ذلک بل الاذن مستحب کل خطیب و تمامہ فی البحر اور کتاب بخیر نے تعدا و الجمعۃ میں جو تالیف ابن جرباش کی ہے مرقوم ہے کہ اقامت جمعہ کا اذن صرف مسجد کے بنانے کے وقت شرط ہے پھر اسکے بعد شرط نہیں بلکہ اذن یہ خطیب کو بدستور سابق رہتا ہے اور پورا بیان اسکا بحر الرائق میں ہے ہم بخیر بضم نون و سکون جیم نام کتاب کا ہے اور ابن جرباش بضم جیم و رے مملہ صاحب بحر الرائق کے اساتذہ میں سے ہے حاصل مسئلہ کا یہ ہے کہ جب بادشاہ اول بار اقامت جمعہ کی اجازت ایک شخص کو دیدے تو اس شخص کو اختیار ہے کہ غیر کو بجا کرتا دیدے اور وہ غیر دوسرے کو اجازت دے اسی طرح اجازت در اجازت چلی جائے یہ غرض نہیں کہ بادشاہ جب اقامت جمعہ کا

اُن کی مسجد میں دے تو ہر شخص یا ہر خطیب کو اس مسجد میں اجازت اقامت جمعہ کی ہوگی اب ضرورت اجازت کی سلطان سے یا جسکو اس نے اجازت دی ہو اس سے نہیں رہی جیسا کہ ظاہر عبارت شارح سے سمجھا جاتا ہو کذا فی الشامی و ما قیدہ الرلمعی لا دلیل علیہ اور زلمعی نے جو قید لگائی ہے کہ خطیب کو خلیفہ کرنا درست نہیں مگر جبکہ موضوع ہو جائے تو اس پر کوئی دلیل نہیں فقہاء کی عبارتوں سے تو مطلق خلیفہ کرنے کا جواز معلوم ہوتا ہے دوسرے یہ کہ یہ جو خاص ناز میں خلیفہ کرنے کی ہے خطبہ تو بے وضو بھی درست ہے حالانکہ ذکر یہ تھا کہ خطیب خطبہ کے لیے نائب کر سکتا ہے یا نہیں کذا فی الشامی م اقامت جمعہ سے مراد خطبہ اور ناز و دون میں اور اجازت پر صرف خطبہ موقوف ہے نہ ناز تو اقامت جمعہ کے لیے خلیفہ کرنے سے مراد خطبہ کے واسطے خلیفہ کرنا ہی نہ ناز کے لیے جیسا کہ بعض فقہاء کو وہم ہوا ہے کذا فی المنح و ما ذکرہ للاخسر و غیرہ رودہ ابن الکمال نے رسالہ خاصہ برہن فیہا علی الجواز بلا شرط و اطلب فیہا و ابدع و لکثیر من الفوائد و مع اوجہں بات کو ملاحضہ و غیرہ نے ذکر کیا ہے اسکو ابن کمال نے ایک خاص رسالہ میں رد کیا ہے حسین خلیفہ کرنے کا جواز بدون شرط و اذن سلطانی کے مدلل کیا ہے اور اس رسالہ میں لمبی تقریر ہے ڈھنگ پر بیان کی ہے اور بہت سے فوائد مندرج کیے ہیں م ملاحضہ نے بیان کیا ہے کہ خطیب کو نائب کرنا نہیں پہنچتا جب تک کہ بادشاہ کی طرف سے اسکو نائب کر لینے کا اختیار نہ دیا گیا ہو ورنہ مجمع الانہر انہ جائز مطلقاً فی زمانہ لانہ دفع فی تلخیص خمس و اربعین و تمام و علیہ الفتوے اور مجمع الانہر میں ہے کہ خلیفہ کرنا جائز ہو مطلق ہمارے زمانہ میں لینے خواہ ضرورت ہو یا نہ ہو ایسے کہ شیعہ میں سلطان کی طرف سے اجازت عام ہوگئی ہے کہ ہر خطیب کو اختیار ہے کہ دوسرے شخص کو اپنا خلیفہ کر دے اور اسی پر فتوے ہوشامی نے کہا کہ شاید شارح کے زمانہ کے علماء کا فتوے مراد ہے تو یہ تصحیح ناممکن ہے کیونکہ اس زمانہ کے علماء اہل تصحیح نہیں بلکہ تصحیح والے بیشتر کے لوگ ہیں و فی السراجیہ لوصی اعد بغیر اذن الخطیب لا یجوز الا اذا اقتدی بہ من لہ ولایۃ الجہت و یؤید ذلک انہ لیزم ادار النفل بجماعۃ و اقرب شیخ الاسلام و سراجیہ میں ہے کہ اگر کسی نے ناز پڑھائی بدون اذن خطیب کے تو درست نہ ہوگی مگر جبکہ اقتدا کرے اسکے پیچھے وہ شخص جسکو اختیار جمعہ کا ہے کیونکہ اقتدا کرنے سے دلالت اجازت ہو جائیگی اور اگر والی آیا اور اقتدا نہ کیا تو امارت اس شخص کی ناجائز ہوگی اور تائید کرتا ہے عدم جواز کی یہ امر کہ لازم آئے نفل کا ادا کرنا جماعت سے اور ثابت رکھا ہے اسکو شیخ الاسلام نے م فیجب جمعہ بدون اذن کے ناجائز ہو تو یہ ناز نفل ہوگی اور نفل جماعت سے پڑھنی کر وہ تحریری ہے خطیب نے کہا کہ کر وہ تحریری جب ہو کہ نیت نفل سے شروع کیا ہو یہاں تو نیت فرض سے شروع کیا ہو تو کر وہ کیسے ہوگی کذا فی الطحاوی مات والے مصر فجمع خلیفۃ او صاحب الشرط یفتین حاکم الیاسۃ او القاضی المماذون لہ فی ذلک جائز لان نفوس امر العاتۃ الیہم اذن بذلک دلالت مر گیا حاکم کسی شہر کا یا جمعہ میں کسی فساد کے خوف سے نہ آیا کذا فی البدائع پس جمعہ پڑھوایا اسکے خلیفہ نے لینے و بیعہ نے یا حاکم فوجداری نے یا قاضی نے جسکو اقامت جمعہ کی اجازت ہے تو درست ہے ایسے کہ سپر و کرا عوام کے امور کا انکو دلالت اجازت ہوگات جمعہ کی شارح نے کہا کہ صاحب الشرط بفتح شین جمعہ و راہلہ حاکم سیاست ہے فیجب جمعہ ہر شرط کی م شامی نے کہا کہ جمعہ بشدید سیم ہے فیجب صیغہ ماضی باب تفصیل سے فلقاضی القضاۃ بالشام ان یقیمہا و ان یولے الخطباء بلا اذن صریح و لا تقریر الباشا سو درست ہے شام کے قاضی القضاۃ کو جمعہ کا قائم کرنا اور خطیبوں کو اختیار دینا بدون اجازت صریح اور بدون مقرر کرنے بادشاہ کے م شامی نے کہا کہ یہ اختیار اس قاضی القضاۃ کو ہے جو کہ قاضی المشرق و المغرب کہتے ہیں تو قاضی شام اور مصر بدون اجازت اور دون کو اختیار نہیں دے سکتے اگر انکو بھی اذن عام خطیبوں کے مقرر کا ہو تو مضائقہ نہیں و قالوا یمیزا امیر البلد ثم الشرطی ثم القاضی ثم من ولاہ قاضی القضاۃ اور فقہانے ترتیب اقامت جمعہ کی اس طرح بیان کی ہے کہ جمعہ کو حاکم شہر قائم کرے پھر حاکم سیاست پھر قاضی پھر وہ شخص جسکو قاضی القضاۃ نے مقرر کیا ہو م شامی نے کہا کہ حاکم سیاست کا مقام کرنا قاضی پر مخالف ہے فقہاء کی تصریح کے ناز جائزہ میں کہ قاضی مقدم ہے حاکم سیاست پر و نصب العاتۃ الامام غیر معتبر مع وجود من ذکر

امام مہم فجز للضرورة اور مقرر کرنا عوام کا خطیب کو اشخاص مذکورین کے ہوتے ہوئے معتبر نہیں یعنی بدون اذن قاضی یا سلطان
 میت کے نائب کے اگر رعیت کسی کو خطیب کر لگی تو اسکا اعتبار نہ ہوگا اور انکے ہونے کی صورت میں مقرر کرنا درست ہوگا بسبب ضرورت کے
 عم سراج الدرایہ میں مبسوط سے منقول ہے کہ اگر حاکم کفار ہوں تو مسلمانوں کو قائم کرنا جہہ کا درست ہے اور مسلمانوں کی رضامندی سے قاضی بھی قاضی
 ہو جائیگا اور انکو لازم ہے کہ مسلمان حاکم کے لیے درخواست کریں کذا فی الشامی وجازت المجتہد منی فی الموسم فقط لوجود الخلیفۃ وامیر الحجاز
 او العراق او مکہ ووجود الاسواق والسکک وکذا اکل البتہ نزل بہا الخلیفۃ اور جائز ہے جمعہ نئے میں صرف ایام حج میں بسبب موجود ہونے سلطان کے یا امیر حجاز
 یا امیر عراق یا حاکم مکہ کے اور موجود ہونے بازاروں اور کوچوں کے اور اسطرچ ان مقامات میں کہ سلطان فروکش ہو مہم یعنی حج کے دنوں میں نبی حکم
 شہر کا رکھتا ہو کہ بازار اور گلیاں بھی ہوتی ہیں اور سلطان یا حاکم عرب یا عراق کا یا شریف مکہ کا موجود ہوتا ہو اور بدون حاجیوں کے اترنے کے
 نئی گاہوں کا حکم رکھتا ہو اور سلطان اگر اپنی سلطنت میں دورہ کرے تو اگرچہ مسافر ہو مگر جس شہر میں فروکش ہوا اسکو قائم کرنا جہہ کا درست ہے کذا فی الطحطاوی
 وعدم التعید منی للتحفیف اور عید نہ پڑھنا منی میں تخفیف کے لیے ہرم یہ جواب ہے اس سوال کا کہ اگر نئے شہر ہو جن لوگوں پر ناز عید واجب ہو مثلاً ہل
 کہ تو وہ آسین ناز عید کیوں نہیں پڑھتے حاصل جواب یہ ہے کہ عید کا نہ پڑھنا اسلئے نہیں کہ نئے شہر ہو بلکہ اسلئے ہے کہ حاجی افعال حج کے ادا کرنے میں
 مشغول رہتے ہیں عید پڑھنا انہیں سے تخفیف کی جہت سے سابق ہو گیا کذا فی الطحطاوی لا تجوز لامیر الموسم لقصور ولایۃ علی امور الحج تھے لو اذن لہ
 جائز نہیں جائز ہے جمعہ امیر موسم کے موجود ہونے کے وقت بسبب منحصر ہونے اسکی ولایت کے حج کے کاموں پر یہاں تک کہ اگر اسکو اجازت ہو اقامت
 جمعہ کی تو درست ہرم امیر موسم کو امیر الحجاز بھی کہتے ہیں پہلے یہ دستور تھا کہ سلطان روم حج کے ایام میں ایک شخص کو اختیار معاملات حج کا سپرد
 کر کے روانہ فرماتا تھا اسی لیے اسکی ولایت قاصر تھی جمعہ اسکے باعث سے درست نہ تھا اگر اب یہ دستور ہو کہ حاکم شام کو امیر حج مقرر کیا جاتا ہو اور
 چونکہ امیر شام کو ولایت عام ہوتی ہو تو آسین اور امیر عراق میں کچھ فرق نہیں وہ بھی اقامت جمعہ کر سکتا ہو کذا فی الشامی مختصراً ولا بعرفات
 لانہا مفارۃ اور نہیں جائز ہے جمعہ عرفات میں اسلئے کہ وہ جنگل میں ہے یعنی آسین عمارت نہیں صرف سیدان ہو تو وہ فی مصر واحد ہو وضع کثیرۃ
 مطلقاً علی المذہب وعلیہ الفتوۃ شرح الجمع للعینی واما نہ فتح القدیر دفالخرج اور ادا ہو جاتا ہو جمعہ ایک شہر میں بہت سی جگہوں میں مطلقاً یعنی
 شہر بڑا ہو یا چھوٹا اور اسکے بیچ میں نہ فاصل ہو یا نہ ہو اور جمعہ دو مسجدوں میں ہو یا زیادہ میں مذہب صحیح پر اور اسی پر فتوے ہو چنانچہ عینی کی شرح
 جمع اور فتح القدیر کے باب الاماتہ میں مذکور ہے واسطے دور کرنے حرج کے مہم یعنی ایک جگہ پر جمعہ پڑھنے کو لازم کرنے میں بڑی دقت ہے کہ جو لوگ مسجد سے
 بہت فاصلہ پر ہوں گے انکو بہت مسافت طر کرنی ہوگی امام سرخسی نے ذکر کیا ہے کہ مذہب صحیح امام اعظم رحمہ اللہ کا یہی ہے کہ ایک شہر میں دو جگہ یا زیادہ جمعہ
 درست ہے اور اسی کو ہم لیتے ہیں کیونکہ حدیث (لا جمعۃ الا فی مصر) مطلق ہے فقط شہر کو شرط جمعہ فرمایا ہو کذا فی الشامی وعلی المرجوح فاجتہد لمن سبق تحریر
 وقد بالمعنی والاشتباہ فیصلے بعد آخر ظہر کل ذلک خلاف المذہب فلا یعول علیہ کما حررہ فی البحر اور قول ضعیف کے بموجب یعنی دو جگہ سے زیادہ
 میں جمعہ کے ناجائز ہونے کے بموجب جمعہ اس شخص کا ہوگا جسکی تحریر اول ہوگی اور فاسد ہو جائیگا جمعہ تحریر کے ایک ساتھ ہونے اور اشتباہ پڑنے
 سے تو پڑھے بعد سنتوں جمعہ کے چار رکعتیں آخر ظہر کی نیت سے اور یہ سب خلاف مذہب قوی کے ہے تو اسپر اعتماد نہ کیا جائے چنانچہ منتقہ بیان کیا ہے
 اسکو بحر الرائق میں ہر چند صاحب بحر نے قوی ان چار رکعتوں کے نہ پڑھنے کا دیا ہے اس خوف سے کہ کہیں جاہل جمعہ کی عدم فرضیت کے معتقد نہ ہو
 جائیں مگر احتیاطاً ان رکعتوں کے پڑھنے میں ہوتا کہ فرض دوم سے یقیناً ساقط ہو جائے اسلئے کہ جمعہ اگرچہ قول قوی کے رو سے چند جگہ جائز ہے لیکن آسین
 شبہ قوی ہے اسلئے کہ ناجائز ہونا چند جگہوں میں بھی امام اعظم رحمہ اللہ سے مروی ہے اور طحاوی اور ترمذی اور صاحب مختار نے اسکو اختیار کیا ہے

لیونکہ کسی صحابی یا تابعی سے جمعہ کے چند جائز ہونے کا جواز ثابت نہیں اور شرح منیہ میں عدم جواز کہ امام رحمہ سے ظاہر تر روایت بیان کیا ہو اور نہ اتفاق میں
 حاوی قدسی سے فتویٰ اسی قول پر نقل کیا ہو تو معلوم ہوا کہ یہ قول مذہب میں معتد بہ قول ضعیف اسی جہت سے شرح منیہ میں چار رکعتوں کے پڑھنے کو
 احتیاط کہا ہو کیونکہ خلاف چند جگہ جمعہ کے جائز اور ناجائز ہونے میں قوی ہو اور اگر بالفرض عدم جواز ضعیف ہو تب بھی خلاف سے باہر ہونا بہتر ہے
 چہ جائیکہ قول مخالف آئمہ مذہب کا ہو کذا فی الشامی مختصر اذنی الجمع الانہر مغزایا للمطلب والاحوطانیۃ آخر ظہر اور کتبہ وقتہ لان وجوبہ علیہ آخر الوقت فقہ اور
 مجمع الانہر میں مطلب کی طرف منسوب یہ ہو کہ زیادہ احتیاط اس میں ہو کہ نیت یوں کرے کہ سب سے پہلا ظہر جبکہ میں نے وقت پایا ہو اور ابھی ادا نہ کیا ہو
 کہ وجوب ظہر کا اس پر آخر وقت سے ہو پس آگاہ ہو جام اس تعلیل میں خلل ہو کیونکہ وجوب ظہر اول وقت سے ہو اور اس لیے اس جملہ کو نہ اتفاق میں نہ کفر میں کیا
 شارح اس میں بحر الرائق کا تابع ہو گیا ہو کذا فی المططاویٰ اور فائدہ اس نیت کا یہ ہو کہ اگر جمعہ نہ ہو گا تو پہلا ظہر جمعہ کے روز کا ہو گا وہ اس نیت سے ادا
 ہو جائیگا اور اگر جمعہ درست ہو ا ہو گا تو سب سے پہلا ظہر قضا نازدین کا اس سے ادا ہو جائیگا اور نہ نفل ہوگی اور ترتیب شرح منیہ میں اس طرح مذکور ہو کہ نفل
 سنتین ظہر کی پڑھے پھر چار رکعتیں احتیاطی پڑھے پھر دو سنتیں پڑھے اور چاہیے کہ چار دن رکعتوں میں سورہ ملاوے اگر قضا نازدین کے ذمہ نہ ہو اور
 اگر قضا ہو تو پہلی دو رکعتوں میں سورہ نہ ملاوے بعض نسخوں میں قنبلہ کی جگہ قنیہ ہو اور یہی صحیح معلوم ہوتا ہو کیونکہ یہ عبارت قنیہ کی ہو کذا فی الشامی و
 الثالث وقت الظہر فقیل اجماعہ بخروجہ مطلقا ولو لاحقا بعد زوم اور ممتنع علی المذہب لان الوقت شرط الاداء لا شرط الافشاء اور تیسری شرط
 ادا کے وقت ظہر کا ہو پس باطل ہو گا جمعہ وقت کے نکلنے سے مطلقا یعنی اگرچہ بعد بیٹھنے کے مقدار تشدد کے وقت جائز ہے تب بھی جمعہ باطل ہو جائیگا گو
 مقتدی لاحق ہو گیا ہو بسبب اندر سو جانے یا بھرنے کے مذہب متحد پر اس لیے کہ وقت شرط ہو ادا کی نہ شرط شروع کرنے کی م نوادر میں ہو کہ مقتدی بھرنے کے
 سبب سے رکوع جمعہ پر قادر نہ ہوا یا تنگ کہ امام نے سلام پھیر دیا پھر وقت عصر کا ہو گیا تو وہ جمعہ کی ناز پوری کر لے اس لیے شارح نے اس قول کو
 رد کیا کہ مذہب متحد یہ ہو لاحق خواہ بھرنے کی جہت سے ہو یا سو جانے سے اگر وقت ظہر کا نہ رہے تو جمعہ پورا نہ کرے کہ باطل ہو گیا بلکہ ظہر قضا پڑھے اس لیے کہ وقت
 ظہر ادا کی شرط ہو تو سب نماز وقت کے اندر ہونی چاہیے شروع کی شرط نہیں کہ صرف وقت میں شروع کرنے سے جائز ہو جائے کذا فی المططاویٰ
 والربن الخطبۃ فیہ فلو خطب قبلہ وصلی فیہ لم یصح اور چوتھی شرط صحت جمعہ کی خطبہ ہو وقت کے اندر پس اگر خطبہ وقت سے پہلے پڑھا لیا اور ناز
 وقت میں پڑھی تو جمعہ درست نہو گا م خطبہ بضم خاء جمعہ بنیہ مفعول ہو شتق ہو خطب سے جبکہ سنی و شخصوں میں گفتگو ہونے کے ہیں کذا فی
 المططاویٰ و انما اس کو نہا قبلہ لان الشرط انہ سابق علیہ بحضرة جماعۃ متفقہ اجماعہ ہم ولو کان نوصا او نیا مافلو خطب و حدہ لم یجز
 علی الاصح کما فی البحر عن الظہیر تہ لان الامر بالجمع للذکر لیس الا لاسماعہ و لما و جمع و جزم فی الخلاصۃ بانہ کفی حضور واحد و پانچویں شرط
 صحت جمعہ کی ہونا خطبہ کا ہو پہلے ناز جمعہ سے اس لیے کہ شرط پانچویں اس سے پیشتر ہو اگر فی ہر خطبہ ہر دوے سامنے اس لیے لوگوں کے جلسے جمعہ
 ہو جاوے بے مرد بالغ اور مائل ہوں اگرچہ بہرے یا سوتے ہوے ہوں سو اگر خطبہ پڑھیا اکیلا بدون کسی مقتدی کے حاضر ہونے کے
 تو درست نہو گا صحیح تر قول کے بموجب چنانچہ بحر الرائق میں ہو ظہیر یہ سے اس واسطے کہ حکم چلنے کا ذکر کی طرف نہیں ہو اگر اس ذکر کے سنے
 کے لیے اور امور لفظ جمع ہو اور یقین کیا ہو خلاصہ میں اس پر کہ کافی ہو حاضر ہونا ایک مقتدی کام یعنی آیت (فا سوا الی ذکر اسم) میں حکم
 سعی کا بصیغہ جمع وارد ہو تو ایک کا حاضر ہونا کافی نہو گا اور بہرون اور سوتے ہوون کے حاضر ہونے میں ہر چند سننا یا نہ سننا جائز اگرچہ آوری
 سعی کے حکم کی موجود ہو اس لیے خطبہ کا پڑھنا ان کے سامنے درست ہو اور قول خلاصہ کا صحیح نہیں اس لیے کہ حضور جماعت شرط ہو
 ہر ایک کا حاضر ہونا کیسے کافی ہو گا کذا فی الشامی و کفت تحمیدہ او تہلیلہ او نسبیۃ للخطبۃ المفروضۃ مع الکراہۃ و قال لا بد

من ذکر طویل واقفہ قدر التہجد الواجب اور کافی ہر خطبہ فرض کے لیے ایک بار احمد سہ کننا یا لا الہ الا اللہ کننا یا سبحان اللہ کننا ساتھ کراہت کے اسام صاحب کے نزدیک اور صاحبین نے فرمایا کہ ضرور ہر ذکر طویل کا ہونا اور کمتر مقدار اسکی التجات واجب کے برابر ہر دم دلیل امام صاحب کی یہ ہر کہ آیت میں مطلق لفظ ذکر ہر جو شامل ہر تھوڑے اور بہت کو اور وجہ کراہت مخالفت سنت ہر پھر یہ کراہت بعضوں کے نزدیک تحریمی اور تمستانی کی ظاہر عبارت سے معلوم ہوتا ہو کہ تنزیہی ہو کہ انہ الطحاوی بنیہا فلو حمد لخطاسہ او تعیالم ینب عنہا علی المذہب کہ انہ التسمیۃ علی الذیۃ لکنہ ذکر فی الذبائح انہ ینوب قائل کفایت کرتا ہو ایک بار احمد سہ کننا خطبہ کی نیت سے تو اگر احمد سہ کہا اپنی چھٹیک کے لیے یا تعجب کی راہ سے تو یہ کننا خطبہ کے قائم مقام ہوگا مذہب قوی پر جیسے نہیں کافی ہو احمد سہ کننا ذبیحہ پر وقت ذبیح کے لیکن مصنف نے کتاب الذبائح میں ذکر کیا ہو کہ احمد سہ کننا چھٹیک کے والے کا خطبہ کے قائم مقام ہو جائے سو اس اختلاف کو سوچ لے م مصنف نے کتاب الذبائح میں کہا ہر اگر چھٹیک کی ذبیح کرنے کے وقت اور احمد سہ کننا تو جانور حلال ہوگا صحیح تر قول میں بخلاف خطبہ کے تو اس سے صاف معلوم ہوتا ہو کہ اگر چھٹیک کے لیے احمد سہ کننا خطبہ کے لیے کافی ہوگا اور یہاں بیان کیا ہو کہ خطبہ کا قائم مقام ہوگا شامی نے کہا کہ تطبیق اس طرح ممکن ہو کہ کتاب الذبائح میں اس روایت کے بموجب ہو جو مقابل مذہب قوی ہو یعنی ایک روایت امام سے ہو کہ احمد سہ کننا چھٹیک والے کا کافی ہو خطبہ کے لیے ولین خطبتان خفیتان و ذکرہ زیاد تھا علی قدر سورۃ من طوال المفصل بجلستہ ینہما بقدر ثلث آیات علی المذہب و تار کما سبی علی الاصح کتر کہ قراءۃ قدر ثلث آیات اور سنون میں دو خطبے ہلکے مع ایک جلسہ کے ان دونوں کے درمیان میں مقدار تین آیتوں کے مذہب معتد پر اور چھوڑنے والا اس جلسہ درمیان کا بڑا کرنے والا ہر صحیح تر قول کے بموجب شامی نے کہا کہ دونوں خطبوں کو اتنا لمبا کرنا کہ برابر ایک سورہ کے طوال مفصل سے ہو جائیں کر وہ ہر جیسے بقدر تین آیتوں کے پڑھنے کا ترک کرنا خطیب کو کر وہ ہر نیے نہ اتنا طویل دے کہ خطبہ طوال مفصل کی برابر ہو جائے اور نہ اتنا چھوٹا پڑھے کہ تین آیتوں کی مقدار نہ رہے م شامی نے کہا کہ بعض خطیب جو دوسرے خطبہ میں دو دو پڑھنے کے وقت اپنا سہ دہنے اور بائیں کو پھیرتے ہیں تو ابن حجر نے شرح منہاج میں لکھا ہو کہ یہ بدعت ہو یعنی اسکو ترک کرنا چاہیے تنبیہ آجکل یہ دستور ہو رہا ہو کہ جب خطیب خطبہ اول کو پڑھ کر ٹھہرتا ہو تو لوگ ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنے لگتے ہیں ایسے اس سلسلہ کی تحقیق اس جگہ مناسب معلوم ہوتی ہو ابو داؤد میں حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہو کہ آنحضرت صلی علیہ وسلم دو خطبے پڑھا کرتے تھے اس طرح کہ منبر پر چڑھ کر ٹھہرتے جب تک کہ موزن فارغ ہو پھر کھڑے ہو کر خطبہ پڑھتے پھر ٹھہرتے اور کلام نہ کرتے پھر کھڑے ہوتے اور خطبہ پڑھتے طحاوی نے کہا کہ اس جلوس میں کوئی دعا آنحضرت صلی علیہ وسلم سے ثابت نہیں ہوئی اور شمس اللامہ سرخسی نے شرح ہدایہ میں فرمایا کہ خطیب کو درمیان دو خطبوں کے جدائی کے لیے جلسہ اتنا کرنا چاہیے کہ تمام اعضا اسکے قرار پا جائیں اور اس جلسہ میں دعا مانگتے ہو اور سعانی نے لکھا ہو کہ ہاتھ اٹھانا دعا کے لیے دو خطبوں کے درمیان میں غیر مشروع ہو اور جامع الخطیب میں ہو کہ ہاتھ اٹھانا دعا کے لیے دو خطبوں کے بیچ میں حرام ہو اور شیخ عبدالحق نے شرح مشکوٰۃ میں حدیث مذکورہ بالا کے ذیل میں لکھا ہو کہ کلام نہ کرتے اسکے یہ معنی کہ نہ دعا مانگتے نہ دعا کے سوا کوئی بات کرتے اور یہ جو حدیث میں آیا ہو کہ جمعہ میں ساعت دعا کے قبول ہونے کی امام کے منبر پر چڑھنے کے وقت سے نماز کے پورا ہونے تک ہو تو ملا علی قاری نے اس حدیث کی شرح میں لکھا ہو کہ یہی وقت ہو کہ غیر امام کو کلام اس وقت میں حرام ہو اور دعا سے مراد وہ دعا ہو جو امام سب مسلمانوں کے لیے پڑھتا ہو خطبہ اور نماز کے اندر پس اس سے یہ نہیں ثابت ہو سکتا کہ امام یا سننے والے جلسہ کے اندہ ہاتھ اٹھا کر دعا مانگیں اور اس میں سے کسی عجمی میں ایک استنفاہ ہوا تھا امام علمائے دہلی و رامپور و بریلی نے یہی لکھا کہ دونوں خطبوں کے بیچ میں ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا درست نہیں اگر کوئی بدون ہاتھ اٹھائے احد دونوں زبان بلائے میں دعا مانگے تو اسکا مضائقہ نہیں چنانچہ بحر الرائق اور فتح الباری میں مصرح ہو اور عمارۃ بن رؤفہ نے جب شہر بن مروان کو خطبہ میں ہاتھ اٹھاتے دعا مانگتے

دیکھا تھا تو بدو عادی تھی چنانچہ ترمذی میں مروی ہے اس سے معلوم ہوا کہ یہ بدعت خلفاء مروانیہ کے زمانہ میں پیدا ہوئی اللہ تعالیٰ اتباع شریعت ہر کوئی پر واجب
 و نیداروں کو نصیب کرے اور بے اصل بدعتوں سے محفوظ رکھے اور دین خالص پر ہمارا خاتمہ کرے آمین و پھر بالثانیہ لاکالاولے وید بالثانیہ وید بالثانیہ
 پکار کر پڑھے دوسرے خطبہ کو مگر نہ مثل اول کے یعنی اول کو زیادہ بلند آواز سے پڑھے اور دوسرے کو اس سے کم اور شروع کرے اول خطبہ کو اعمود
 باللہ من الشیطان الرجیم آیت کہ کرم یعنی اول اعمود پڑھے پھر حمد و ثناء الہی پھر شہادتین پھر درود شریف پھر وعظ و نصیحت اور قرآن مجید کی آیت اور کھنس
 میں کہا کہ دوسرا خطبہ مثل اول کے ہو مگر اس میں وعظ کی جگہ مسلمانوں کے لیے دعا مانگے بحر الرائق میں کہا کہ دوسرے خطبہ میں ایک آیت کا پڑھنا مسنون ہے کذا
 فی الشامی و نیدب ذکر الخلفاء الراشدین و العین لا الہ الا اللہ للسلطان و جوزہ القہستانی اور مستحب ہے ذکر کرنا خلفاء راشدین اور آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کے دو عم زید گوار یعنی حضرت حمزہ اور حضرت عباس رضی اللہ عنہما کہ ان میں سے کسی کا بھی نہ ہو دعا مانگنا خطبہ میں بادشاہ کے لیے اور جائز رکھتا ہے
 اسکو قہستانی نے ہم شامی نے کہا کہ جائز ہونے سے یہ اشارہ ہوا کہ مستحب نہیں اور باب الامامۃ میں جو شارح نے لکھا ہے کہ دعا امام کی نیک نیتی کے لیے
 واجب ہو وہ اس قول کے مخالف نہیں کیونکہ یہاں خاص خطبہ کا ذکر ہے و مگر ہر محرم یا وصفہ بالیس فیہ اور مکروہ تحریمی ہو صفت بیان کرنی بادشاہ کی
 ایسے امور سے کہ اس میں نہوں مثلاً ماول کناس صورت میں کہ وہ ظالم ہو کیونکہ یہ وصف بیان کرنا خطیب کا جھوٹ ہو گا و مگر یہاں الامام سے نہ
 لانا منہا اور مکروہ ہو کلام کرنا خطیب کا خطبہ کے اندر مگر امر بالمعروف کرنے کے لیے کلام مکروہ نہیں کیونکہ یہ کلام تو خطبہ ہی سے ہے یعنی اچھی بات کا حکم
 گراں بزد و خطبہ کا طحاوی نے کہا کہ کلام کی کراہت کو مطلق بیان کیا تو ظاہر اکروہ تحریمی ہے و من السنۃ جلوسہ فی مخرعہ عن مین المنبر و لیس السواد
 و ترک السلام من خروجہ الی دخولہ فی الصلوٰۃ وقال الشافعی اذا استوی علی المنبر سلم بجمیعہ اور سنت ہے بیٹھنا امام کا اپنے حجرہ میں منبر کے دائیں
 طرف اور پہننا سیاہ لباس کا اور نہ سلام کرنا خطبہ کے لیے نکلنے کے وقت سے ناز میں داخل ہونے تک اور امام شافعی رحمہ نے فرمایا کہ جب منبر پر
 بیٹھے تو سلام کرے کذا فی المجتبیٰ ہم مخرعہ بروزن منبر قاسوس میں لکھا ہے سیوطی نے بروزن مکتب اور مضمربیان کیا ہے وہ خلوت خانہ ہے جو مسجد کے
 اندر بنا ہو تو جن مسجدوں میں ایسا مکان منبر کے دائیں طرف ہو وہاں امام دائیں طرف بیٹھے اور قبل خطبہ کے محراب کے اندر خطیب کو ناز پڑھنا
 ہے کذا فی الشامی و طہارۃ و ستر عورۃ قائما اور مسنون ہے دونوں خطبوں کا پڑھنا طہارت اور ستر عورت کے ساتھ کھڑا ہو کر مینے یہ تینوں باتیں
 مسنون ہیں شرط نہیں پس اگر خطبہ ہو ضرور پڑھنا یا ہو وغیرہ سے برنگی کھلانیگی یا بیٹھ کر پڑھنا تو جائز ہو گا کراہت کے ساتھ اور اسکا اعادہ واجب
 نہ ہو گا کذا فی الطحاوی و بل ہی قائم مقام رکعتین الاصح لا ذکرہ الزلمی بل کسٹربانے الثواب اور کیا خطبہ قائم مقام دو رکعتوں کے ہے صحیح ترمذی ہے
 کہ نہیں ذکر کیا ہے اسکو زلمی نے بلکہ ثواب میں نصف نازحجہ کے مانند ہے یہ ہے جو اثر میں وارد ہے کہ خطبہ نصف صلوٰۃ ہے اس سے بظاہر یہ معلوم
 ہوتا ہے کہ ظہر کی دو رکعتوں کے قائم مقام خطبہ ہے جیسے جمعہ کا دو گنا قائم مقام اسکی دو رکعتوں کے ہے تو اس سے یہ نکلتا ہے کہ ناز کی شرطیں خطبہ میں
 بھی ہونی چاہئیں شراح اس اثر کی تاویل بیان کرتا ہے کہ مراد اس سے یہ ہے کہ خطبہ کا ثواب جمعہ کی ناز سے آدھا ہوتا ہے نہ یہ کہ ظہر کی دو رکعتوں کے قائم
 مقام ہو اور ناز کی شرطیں اس میں لازم آویں کذا فی الشامی و لو خطب جنبا ثم اغتسل و صلی جائز اور اگر خطبہ پڑھا حالت جنابت میں پھر نہایا اور ناز پڑھائی
 جائز ہے یعنی نہانا فاصل تصور نہ ہو گا کیونکہ ناز کے اعمال میں سے ہے لیکن بہتر ہے اعادہ کرنا خطبہ کا کذا فی البحر و لو فصل باجنبی فان طال بان رجح لیسیتہ
 فتعدنی او جاح و اغتسل استقبال خلاصہ اسے لزوما بطلان الخطبہ سراج لکن سببی انہ لا یشرط اتحاد الامام و الخطیب اور اگر خطبہ اور ناز میں فعل جنبی کا
 فاصلہ کیا تو اگر فاصلہ بت ہوا اس طرح کہ امام اپنے گھر پر چلا آیا اور کھانا کھایا یا صحبت کی اور نہایا تو خطبہ از سر نو پڑھے کذا فی الخلاصۃ یعنی واجب ہے
 از سر نو پڑھنا سبب باطل ہو جانے خطبہ کے کذا فی السراج لیکن آگے آویگا کہ شرط نہیں ہے ایک ہونا ناز پڑھنا یا نوا لے اور خطبہ پڑھنے والی کام یعنی بعض

صورتوں میں اعادہ ضرور نہ ہوگا شائب خطیب پھر کیونکر ناز پڑھانے کے لیے نائب کر کے گھر جاوے تو اس صورت میں اعادہ خطبہ کا نہیں کذا فی التامی
والسادس اجماعہ و اقلہا ثلثہ رجال و لو غیر الثلثہ الذین حضروا خطبہ سوی الامام بالنص لانه لابد من التکرار و هو الخطیب و ثلاثہ سواہ منہ
فاسو الے ذکر اسناد و رجحانی شرط صحت جمعہ کی جماعت ہو اور کثرت و جماعت کا تین مرد ہیں سوائے امام کے نص کے سبب سے اگرچہ سوائے ان تین شخصوں کے
ہوں جو خطبہ میں موجود ہوں اس لیے کہ آیت فاسو الی ذکر اللہ سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک ذکر کر نیو الا ہو وہ تو خطیب ہو اور تین اسکے سوا ہوں تاکہ صیغہ
جمع انہر صادق ہو مگر تین مردوں کو مطلق رکھنے سے معلوم ہوا کہ اگر غلام یا سافریا یا پاریا می یا گونگے ہونگے تب بھی جمع درست ہوگا اور مرد کی قید سے لڑکے
اور عورتیں نکلیں وہ کسی حال میں امام ہونے کی لیاقت نہیں رکھتے اور امام ابو یوسف کے نزدیک مع امام کے تین مرد شرط جماعت کے ہیں کذا فی الطحاوی
فان نفردا قبل سجودہ و قال قبل التعمیم بطلت پس اگر جماعت کے لوگ چلے جائیں پہلے سجدہ کرنے امام کے تو جمع باطل ہو جاوے گا یعنی اب ظہر کی ناز
از سر نو پڑھے اور صاحبین نے فرمایا کہ اگر تحریم سے پیشتر چلے جائیں تب جمع باطل ہوگا تو صاحبین کے نزدیک بعد تحریم کے اگر جائینگے تو جمع باطل ہوگا
امام اسکو پورا کرے وان بقی ثلثہ رجال دلالتی بالتاء و نفردا بعد سجودہ و اعادوا و اور کوہ را کما و نفردا بعد الخطبہ و صلی بالآخرین لا یصل لہما
جمعة اور اگر جماعت میں تین مرد رہ گئے یا بعد سجدہ کرنے امام کے سب چلے گئے یا بعد تحریم یا خطبہ کے چلے گئے لیکن پھر چلے آئے اور امام کے ساتھ
رکوع میں شامل ہو گئے یا خطبہ کے بعد چلے گئے اور امام نے دوسرے مقتدیوں کے ساتھ ناز پڑھی جو خطبہ میں نہ تھے تو ان صورتوں میں جمع باطل
نہوگا اور امام اس ناز کو جمع ہی پورا کرے شارح نے کہا کہ ثلثہ سے مراد وہ ہیں اسی لیے ماتن نے اس لفظ کو ت کے ساتھ ذکر کیا کہ اعداد تین سے لیکر
تک مذکر کے لیے ت کے ساتھ آتے ہیں طحاوی نے کہا کہ یہ کیا ضرور ہے کہ مذکور پورے مرد ہوں لڑکے بھی تو اس طرح ثلثہ بولے جاتے ہیں اور بعد سجدہ کے
آویسوں کے چلے جانے سے اس لیے جمع پڑھے کہ جماعت شرط بقا کی نہیں اور نفردا بعد الخطبہ کے ذکر کی حاجت نہیں کیونکہ اسکو شارح پہلے کہ چکا ہے کہ اگرچہ تین مرد خطبہ
سننے والوں کے سوا ہوں و السابح الاذن العام من الامام و ہو یحصل بفتح ابواب جامع للواردین کافی فلا یضر غلق باب القلعة للعدو و لعادة فیت
لان الاذن العام مقرر لاہ و غلقہ منع العدو لا المصلی نعم لولم یغلق لکان احسن کما فی مجمع الانہر مغریا شرح عیون المذاہب قال و ہذا ولی مانہ لہ
والمخ فی حفظ اور ساتویں شرط صحت جمعہ کی اذن عام ہر امام کی طرف سے یا اسکے نائب کی طرف سے جو جمعہ کے قائم کرنے کا اختیار رکھتا ہو اور اذن عام
حاصل ہوتا ہو مسجد جامع کے دروازوں کے کھلے رکھنے سے واردوں کے لیے یعنی خیر ادا سے جمعہ چاہیے انکی روک نہو کذا فی الکافی اس سے معلوم
ہوا کہ صریح اذن مشروط نہیں دروازوں کا کھلا رہنا اور مکلفین جمعہ کا روکا نہا نا کافی ہے تو نہیں ضرور کہ تائبند کرنا دروازہ قلعہ کا دشمن کے سبب سے
یا عادت قدیم کی جہت سے اس لیے کہ اذن عام ثابت ہر شہر کے باشندوں کو اور بند کرنا دشمن کی روک کے لیے ہے نہ نازی کے منع کرنیکو یا انگریزوں
نہو جاوے یعنی جبکہ خوف دشمن کا نہ ہو تو بہتر ہے خانیہ مجمع الانہر میں ہو منسوب شرح عیون المذاہب کی طرف صاحب مجمع الانہر نے کہا کہ ضرور کہ قلعہ میں رونقا
قلعہ کا بہتر ہے اس قول سے جو بحر الرائق اور منہ انفار میں ہو تو اسکو یاد رکھنا چاہیے بحر الرائق میں مذکور ہے کہ جب حاکم قلعہ کے دروازے مقفل کرے اور اس
اپنے لشکر اور باشندگان قلعہ کے ساتھ جمع پڑھے تو جمعہ جائز نہوگا چنانچہ ماتن آگے بیان کرتا ہے فلو دخل امیر حصنا و قصرہ و غلق بابہ فصل
باصحابہ لم منعقد و لو فتحه و اذن للناس بالدخول جاز و کرہ پس اگر داخل ہو کوئی حاکم قلعہ میں یا اپنے محل میں اور بند کر دیا دروازہ قلعہ یا محل
کا اور ناز پڑھی اپنے ساتھیوں کے ساتھ تو جمعہ منعقد نہوگا کیونکہ اذن بظاہر ناز کے وقت چاہیے اور یہ اس صورت میں حاصل نہوگا اور اگر
دروازہ کو کھول دیا اور لوگوں کو اندر آنے کی اجازت دی تو جمعہ درست ہوگا اور مکروہ ہوگا وجہ کراہت کی یہ کہ جامع مسجد کو ترک کیا کذا فی
الطحاوی و قال امام فی دنیہ و دنیاہ الے العامة محتاج فبحان من تضرع عن الاصلیج پس امام اپنے دین اور دنیا میں عوام کا محتاج ہے تو پاک ہے

وہ ذات جو احتیاج سے پاک ہو یعنی دنیا میں امام کو عوام کی حاجت اور واسطے حفاظت سلطنت اور کاروبار ملکی اور فوج کشی وغیرہ کے اور دین کے امور
 مثل جمعہ اور عیدین کے بدون عوام کے میسر نہیں تو دونوں میں محتاج عوام کا ہوا و شرط لا قراضہا تسعة تخص بہا اور شرط میں جمعہ کی
 فرضیت کے لیے تو شرطین جو خاص ہیں جمعہ کے لیے ممان نے شرائط فرضیت کی گیارہ لکھی ہیں مگر چونکہ عقل و بلوغ خاص جمعہ کے لیے نہیں
 بلکہ ہر نماز فرض کے واسطے ہیں اس لیے شارح نے نو کو خاص جمعہ کے لیے کہا اقامۃ مبصرہ اما المفصل عنہ فان کان لسمع النداء تجب علیہ عند محمد
 و بہ یقنی کذا فی الملتقى وقد ساعن الولو اجیہ تقدیرہ بفرج و رج نے البحر اعتبار عودہ بیتیہ بلا کلفہ شرط اول فرضیت جمعہ کی مقیم ہونا اور شہر میں
 نیچے مسافر واجب نہیں نہ اسپر جو شہر با متصل شہر کے مقیم ہو اور شہر سے علوہ رہنے والا اگر اذان کی آواز سنا ہو تو جمعہ اسپر واجب ہو امام محمد کے
 نزدیک اور اسی پر فتوے اور ایسا مذکور ہو ملحق ہیں اور پہلے بنے و لو اجیہ سے نقل کیا ہے کہ گردشہر کا انداز ایک فرسنگ ہے یعنی تین میل اور ترجیح دی ہے
 بحر الرائق میں اعتبار کرنے ناز کے لوٹ آنے کو اپنے گھر بدون شقت کے م پہلے بیان ہو چکا ہے کہ سیل و فرسنگ وغیرہ کے فاصلہ کا کچھ اعتبار نہیں بلکہ
 گردشہر وہی ہے جس میں اسکے مانع کی چیزیں ہوتی ہوں و صحیحہ و ائحق بالمریض والمرض والشیخ الفانی اور دوسری شرط فرضیت جمعہ کی تندرستی ہے
 یعنی بیمار پر جمعہ واجب نہیں اور لاحق کیا گیا ہے بیمار سے بیمار دار یعنی جو بیمار کی خبر گیری کرنا ہو اس طرح کہ اگر مثلاً وہ چلا جائے تو بیمار کی کوئی خبر نہ لے
 لگانی اکلہ اور شامل کیا گیا ہے بیمار سے شیخ فانی نے بہت بڑا حوا جملے پھرنے کی طاقت نہ رکھنا ہو و حریتہ والا صحیح و جو ہا علی مکاتب و بعض و اجیر
 و یقطن من الاجر بحسابہ و لو بعد الا والا اور تیسری شرط وجوب جمعہ کی آزاد ہونا ہے کہ غلام پر جمعہ واجب نہیں اور صحیح تر قول یہ ہے کہ جمعہ واجب ہے
 مکاتب پر اور اس غلام پر جس کا ایک حصہ آزاد ہو گیا اور بقیہ کے لیے کمائی کرتا ہو اور واجب ہے مزدور پر اور ساقط ہو جائیگی مزدوری اجرت کے
 حساب سے اگر مزدور مسجد جامع سے دور ہو اور اگر پاس ہو گا تو مزدوری ساقط ہوگی م یعنی مثلاً اتنا دور ہے کہ ناز کو جانے اور آنے میں چوتھائی
 دن یعنی ایک پہر لگتا ہو اس روز کی اجرت میں سے چہارم وضع ہو جائیگا اسکا سطلابہ مالک سے نہیں کر سکتا کذا فی الشامی و لو اذن لہ مولاہ و حبت
 و قبل بخر جو ہرہ و رج نے البحر التخییر اور اگر غلام کو آفانے ناز کی اجازت دی ہو جمعہ واجب ہے اور بعض فقہانے کہا ہے کہ غلام کو اختیار ہے چاہے جمعہ پڑھے چاہے
 قلم پڑھے اپنے مقام پر اور ترجیح دی ہے بحر الرائق میں اختیار دینے کو و ذکرہ محققہ اور چوتھی شرط جمعہ کے واجب ہونے کی مرد ہونا ہے یعنی پنا یعنی
 عورتوں اور غفٹے شکل پر جمعہ واجب نہیں و بلوغ و عقل ذکرہ الزیلعی وغیرہ ولیسا خاصتین اور پانچویں شرط جمعہ کے واجب ہونے کی بالغ
 ہونا ہے اور چھٹی شرط مافل ہونا یعنی لڑکے نابالغ اور مخبون پر واجب نہیں ذکر کیا ہے اسکوزیلعی وغیرہ نے اور یہ دونوں باتیں جمعہ کے لیے نہیں
 نہیں بلکہ ہر ایک فرض کی فرضیت کے لیے شرط ہیں و وجود لہر تجب علی الاعور اور ساتویں شرط ہے موجود ہونا بیانی کا اس سے معلوم ہوا کہ جمعہ
 واجب ہے کانے پر شامی نے کہا اس طرح واجب ہے چہرے پر مگر اندھے پر واجب نہیں اگرچہ اسکو پہنچانے والا میسر ہو و قدرتہ علی المشی جہنمی
 بان سلامۃ احدہما لہ کاف فی الوجوب لکن قال الثمنی وغیرہ لا تجب علی مفلوج الرجل ولا مقطوعہما اور آٹھویں شرط فرضیت جمعہ کی قادر ہونا نازی
 کا ہے چلنے پر فہم کیا ہے بحر الرائق میں کہ درست ہونا ایک پانوں کا نازی کے لیے کافی ہے واجب ہونے میں لیکن ثمنی وغیرہ نے کہا ہے کہ واجب
 نہیں اس شخص پر جسکی ٹانگ فاج زدہ و یا کئی ہوم شامی نے ابو سعید سے ان دونوں روایتوں میں تطبیق اس طرح نقل کی ہے کہ مراد بحر الرائق کی
 ایک پانوں کی سلامتی سے یہ ہے کہ لنگراہن مانع مسجد کے جانے کا نہ ہو اور غرض ثمنی وغیرہ کی یہ ہے کہ مسجد تک نہ جاسکتا ہو اور شارح کو مناسب تھا کہ
 بجائے احدہما کے احدہما کہتا اس لیے کہ رجل یؤتہ ہے و عدم حبس و عدم خوف و عدم سطر شدیدہ و وصل و تلج و نحو ہا اور نویں شرط فرضیت جمعہ کی
 مجوس ہونا ہے اور دسویں شرط خوف کا ہونا مثلاً حاکم یا چورون وغیرہ سے اور گیارہویں شرط ہونا سخت بارش اور کچھ اور ہر طرف اور ان کے مثل کا جیسے شدت

کا جائزہ یا آندھی مانتے شرائط وجوب کے گیارہ بیان کیے اور ہم نے جو پیشتر قطعہ لکھا تھا اس میں چھ شرطیں مذکور تھیں یعنی پانچ شرطیں آخر کی ان گیارہ میں سے معصیت کے قطعہ کی ایک شرط بے عذر ہونے میں داخل ہیں وفاقہ ہا اسی ہذہ الشرط او بعضہا ان اختار الغریۃ و صلا ہا و ہو مکلف بالغ عاقل وقت فرضا عن الوقت لئلا یعود علی موضوعہ بالنقص و فی البحر فی الفضل الالمراۃ اور جس شخص میں یہ سب شرطیں وجوب کی نہ ہوں یا بعض نہ ہوں اگر وہ غرمت اختیار کرے اور جمعہ پڑھے حالانکہ وہ مکلف یعنی بالغ اور عاقل ہو تو اس کا جمعہ فرض واقع ہو گا ظہر کے عوض میں تاکہ اسکے حق میں جو خیر شریعت نے وضع کیا ہو وہ سفر نہ پڑے اور بحر الرائق میں ہے کہ جمعہ سب عذر والوں کے حق میں افضل ہے ظہر سے مگر عورت کے لیے ظہر افضل ہے ایسے کہ اس کی ناز گھر کے اندر افضل ہے غرمت حکم شرعی ہے مقابل رخصت کے یعنی رخصت میں شارع کی طرف سے تخفیف ہوتی ہے اور غرمت میں شقت نہ ہو کہ مسافر و مریض وغیرہ کو حکم ہوا جمعہ کے ترک کرنے کا اور ظہر کے پڑھنے کا تو اسکے حق میں ظہر کا پڑھنا سہولت کی وجہ سے رخصت ہے اور جمعہ کا ادا کرنا شقت کے لحاظ سے غرمت توجب اسے شقت گوارا کر کے جمعہ کو ادا کیا پس اگر اب ہم اسکے جمعہ کو صحیح نہ رکھیں اور اس پر ظہر لازم کریں تو اس پر اور شقت رکھی جائیگی اور اسکے حق میں جو سہولت موضوع تھی وہ شقت ہو جائیگی کذا فی الشامی و یصلح للامامۃ فیہا من صلح اما بالغیر با فجازت لمسافر و عبد و مریض تنقذہ الحجۃ بہم اسے بجزو بہم بالطریق الاولے اور لیاقت امامت کی رکھتا ہے جمعہ میں وہ شخص کہ امام ہونے کے لائق ہو غیر جمعہ میں پس جائز ہے امام ہونا سفر اور غلام اور بیمار کا اور منعقد ہو جاتا ہے جمعہ ان کے حاضر ہونے سے بطریق اولے ہم امام شافعی نے فرمایا ہے کہ ان لوگوں کی امامت تو صحیح ہے مگر ان کے سوا اگر کوئی مقتدی نہ ہو تو جمعہ نہ ہو گا ایسے مانتے نے کہا کہ جمعہ اُسے ہو جاتا ہے کیونکہ جب انہیں لیاقت امام ہونے کی ہو تو لیاقت مقتدی ہو سکتی بطریق اولے ہوگی کذا فی النایہ و حرم لمن لا عذر لہ صلوٰۃ الظہر قبلہا اما بعد فلا یمکرہ غایتہ فی یومہا بمصر لکنہ سببا لتفویت الحجۃ و ہو حرام اور حرام ہے اس شخص کو کہ عذر نہ ہو ظہر کا پڑھنا جمعہ سے پیشتر جمعہ ہی کے دن میں شہر کے اندر لیکن بعد جمعہ کے ظہر کا پڑھنا مکروہ نہیں کذا فی غایتہ البیان شایع نے کہا کہ پیشتر جمعہ کے ظہر پڑھنا ایسے حرام ہے کہ ظہر سبب ہوتا ہے واسطے فوت کرنے جمعہ کے اور جمعہ کو فوت کرنا حرام ہے تو جو خیر حرام کا سبب ہوگی وہ بھی حرام ہے ہم شامی نے کہا فی یومہا متعلق ہے واقعا مخدوف سے جو حال ہے ظہر کا یعنی اسی روز کا ظہر حرام ہے نہ اس سے پیشتر کا اور شہر کی قید ایسے لگائی کہ اگر گاؤں میں قبل جمعہ ظہر پڑھ لیا تو مکروہ نہ ہو گا قدوری وغیرہ کتب فقہیہ میں ناز ظہر کو قبل ادا جمعہ مکروہ لکھا ہے اور مانتے نے حرام اور صاحب بحر الرائق نے کراہت ہی ثابت کی ہے فان فعل ثم ندم و سعی عبرہ اتباعا لآلئہ ولو کان فی المسجد لم یبطل الا بالشرع قید لقولہ الیہا لانہ لو خرج لحاجۃ و مع فراغ الامام اولم یقہا اصلا لم یبطل فی الاصح فالبطالان بہ مقید بامکان اور اکہا بان الفضل عن باب دارہ والا امام فہا دلو لم یرکھا بعد المسافۃ فالاصح انہ لا یبطل سراج بطل ظہرہ لا اصل الصلوٰۃ ولا ظہر من اقتدے بہ ولم یسع اور کہا اولابا فرق بین معذور و غیرہ علی المذہب لیکن غیر معذور نے جمعہ سے پیشتر ظہر پڑھ لیا پھر نادم ہوا اور جمعہ کی طرف سعی کی یعنی جمعہ پڑھنے کو چلا اس طرح کہ اپنے مکان کے دروازہ سے باہر ہوا تو ظہر کا ظہر باطل ہو گا یعنی فرضیت باطل ہوگی نہ اصل ناز بلکہ ناز نفل ہو جائیگی اور نہ باطل ہو گا ظہر اس شخص کا جس نے غیر معذور نہ ہو کر کے پیچھے ناز پڑھی ہوگی اور جمعہ کے لیے سعی نکلی ہوگی خواہ ظہر پڑھنے والے کو سعی کے بعد جمعہ لے یا نہ لے دونوں صورت میں فرض ظہر باطل ہونگے بدون فرق کے در بیان معذور اور غیر معذور کے مذہب صحیح کے بموجب شایع نے کہا کہ مانتے نے چلنے کو سعی سے تعبیر کیا بسبب اتباع آیت کے یعنی آیت میں فاسألہ ذکر اسے ایسے مانتے نے سعی کہا اور مانتے نے قید جمعہ کی طرف سعی کی ایسے لکائی کہ اگر ظہر پڑھنے والا اپنے کام کو نکلے یا اس وقت نکلے کہ امام کا فارغ ہونا اور اس کا نکلنا ایک ساتھ ہو یا امام نے جمعہ کو سرے سے قائم ہی رکھا ہو تو ظہر باطل نہ ہو گا صحیح تر قول میں کیونکہ ان صورتوں میں اس کی سعی جمعہ کی طرف ہوگی پس باطل ہو گا ظہر کا سعی سے قید ہے جمعہ کے پاس کے ساتھ تو اگر بعد مسافت کے سبب سے جمعہ کو نپا یا تو صحیح ہے کہ ظہر باطل نہ ہو گا کذا فی السراج ہم شامی نے کہا کہ مکان جمعہ کے لئے قید ہے

شارح نے لکائی سو صحیح نہیں اور سراج کے مسئلہ میں جو لا بطل افضل کیا اور اس میں لانا ظاہر ہے کہ جو الرائق میں کہا کہ اعلان سطلق رکھنے سے وہ صورت بھی شامل ہوگی کہ جمعہ کو نہایا ہو دوری فاصلہ کی وجہ سے حالانکہ سعی کیوقت امام جمعہ پڑھتا تھا یا شروع ہی نہیں کیا تھا اور یہ قول بخون کا اور سراج میں کہہ بھی صحیح ہے اسلئے کہ نازی جمعہ کی طرف جلا اسوقت کہ جمعہ اسکا ابھی تک فوت نہیں ہوا اسی اور مسند و رکوعہ حکم سعی کا نہیں تو چاہیے تھا کہ اسکا ظہر باطل ہو گا اگر کسی کو اپنے اور پر لازم کرنے سے وہ بھی غیر مذکور کے حکم میں شامل ہو گیا و کرہ نمائے مذکور و سجون و مسافر اور انظر لجماعة فی مصر قبل الجمعة و بعدہا لتقلیل الجماعة و صورة المعارضة اور مکروہ تحریمی ہو مسند و رکوعہ اور مسافر کو اور انظر لجماعة کاجامعت سے شہر کے اندر جمعہ سے پہلے اور پچھلے سبب کم ہو جانے جماعت کے اور صورت مقابلہ کے ہم ادا کی قید سے معلوم ہوا کہ ظہر قضا کی جماعت ان لوگوں کو مکروہ نہیں اسطرح گانوں والوں کو جماعت ظہر مکروہ نہیں اور شہر میں وجہ کراہت یہ ہے کہ جمعہ کی جماعت کم ہو جائیگی یعنی مسند و رکوعہ کو پڑھتے دیکھ کر اگر کوئی غیر مسند و رکوعہ شریک ہو جائیگا تو جماعت اسی قدر کم ہو جائیگی اور دوسری وجہ عارضہ ہے یعنی حکم اقامت جمعہ کا ہو تو دوسری جماعت کی اقامت مقابلہ اور عدول حکمی ہو کذا فی الطحاوی و ناوالہا

تعلق یوم الجمعة الا جماع اور مصنف نے ظہر کی نازی جماعت سے پڑھنے کو مکروہ تحریمی بنا کر یہ افادہ کیا کہ تمام مسجدین جمعہ کے روز بند کی جائیں سولے جامع مسجد کے لئے اسلئے کہ مسجدین اجتماع کی جگہ میں تو انکے بند رکھنے سے اجتماع کی نوبت ہی نہ ہو چکی و کذا اہل مصر فاستتم الجمعة فانهم یصلون الظہر بغیر اذان ولا اقامة ولا جماعة اور اسطرح مکروہ ہے جماعت سے ظہر پڑھنا شہر والوں کو جبکہ جمعہ نہ ملا ہو بلکہ وہ ظہر پڑھیں بدون اذان و تکبیر اور جماعت کے و توجب للمریض تاخیر الی فراغ الامام و کرہ ان لم یؤخر ہو الصبح اور سبب ہو ہمار کو دیر کر پڑھنا نازی ظہر کا امام کے خارج ہونے تک جمعہ سے اور مکروہ تحریمی ہو اگر تاخیر نہ کرے ہی صحیح ہوسن اور کہا ہے تشہد او سجود سہو او تشہد علی القول بہ فیہا یتما جمعة خلافا لحدیث کما تم فی العید اتفاقا کما فی عید الفتح اور جو شخص جمعہ میں لے النجات کے اندر یا سجدہ سہو کے تشہد میں وہ تمام کرے جمعہ یعنی دو گانہ پڑھے شارح نے کہا کہ یہ ان لوگوں کے قول کے بموجب ہے جو سجدہ سہو جمعہ میں کرنے کو کہتے ہیں یعنی تاخیرین کے نزدیک اولیٰ یہ ہے کہ ثلث لزوم جمعہ وغیرہ میں سجدہ سہو کرے تو اس قول کے بموجب سجدہ سہو یا اسکے تشہد میں نہ لے لے گا دو گانہ تمام کرے شیخین کے نزدیک بخلاف امام محمد کے کہ انکے نزدیک اگر ایک رکعت سے کمتر لے تو جمعہ نہ تمام کرے بلکہ ظہر پورا کرے جیسے تمام کرے دو گانہ عید کا بالاتفاق چنانچہ فتح القدیر کے باب العید میں ہے یعنی اگر عید کے تشہد یا سجدہ سہو میں لے تو بالاتفاق دو رکعتیں پوری کہے لکن فی السراج انہ عند محمد لم یصر رکالہ لیکن سراج میں ہے کہ نازی امام محمد کے نزدیک عید کا پانچواں گانا یعنی تشہد میں لے کی صورت میں عید کی نازی امام محمد کے نزدیک ہوگی بلکہ نفل پوری کرے اور عید کی طرح نہ پڑھے بلکہ بازار بکبیر و ن کے پورا کرے شامی نے کہا کہ قول اول صحیح ہے بالاتفاق عید کا دو گانہ پورا کرے و بیوی جمعہ لا ظہر بالاتفاق فلو نوی الظہر لم یصح اقتداءہ اور نیت کرے تشہد میں لے والا جمعہ کی نہ ظہر کی بالاتفاق تو اگر ظہر کی نیت کر لیا تھا اسکا اقتداء درست ہو گا بالاتفاق ثم الظاہر انہ لافرق بین المسافر وغیرہ نہ بخلاف ظاہر ہے کہ نہیں فرق ہے مسافر اور غیر مسافر میں کذا فی النہر بخام طہیر یہ میں ذکر کیا ہے کہ اگر مسافر تشہد میں جمعہ کے لئے تو وہ چار رکعتیں پڑھے اسلئے شارح نے ذکر کیا کہ مسافر اور غیر مسافر میں برابر میں شیخین کے نزدیک جمعہ ہی پورا کریں و اخرج الامام سن الحجۃ ان کان والا فقامہ للصعود شرح الجمع فلا صلوٰۃ ولا کلام الے تمامہا دان کان فیہا ذکر النکمة علی الاصح اور جب امام حجرہ سے نکلے اگر حجرہ ہو ورنہ امام کا کھڑا ہونا سنہر پڑھنے کے لیے معتبر ہے کذا فی شرح الجمع تو اسوقت سے نہ کوئی نازی ہو کلام خطبہ کی نامی تک اگر خطبہ میں ذکر ظالمون کا ہو صحیح تر قول کے بموجب ہم مقابل قول اصح کا یہ ہے کہ جب ظالمون کا ذکر خطبہ میں ہوا اسوقت کلام درست ہو اور کان کو نہ ذکر لانا باعتبار مکان کے ہو کذا فی الطحاوی خلافاً لقصار فائتہ لم یقط الترتیب فیہا و بین الوقفۃ فانہا لا کرہ سراج وغیرہ لضرورة صحۃ الجمعة والا لا کوئی نازی خطبہ کے وقت جائز نہیں

اسلئے کہ اتحاد امام اور مقتدی کا شرط ہے صحت اقتداء کی اور وہ اس صورت میں ہو یا جائیگا

علی (علیہ السلام) آنحضرت کی پڑھنا کہ جب نے اپنے ساتھی سے جمعہ کے روز کہا کہ خاموش ہو اس وقت کہ امام خطبہ پڑھتا ہو تو نے لوگ
 تو نہ چند ہی پڑھا کلام آخرت اگر امام صاحب کے نزدیک مکرہ ہو اور صاحبین کے نزدیک جائز کذا فی الشامی مختصر ادا ما لایفعلہ المؤمنون حال
 الخطبۃ من الترضی و نحوہ مکرہہ اتفاقاً و تاسیہ فی البحر و جوری اللہ عنہ اور شل اسکے مؤذن خطبہ کے وقت کرتے ہیں سو یہ تو مکرہہ ہو بالاتفاق اور
 اسکا پورا بیان بحر الرائق میں ہے مؤذنوں کا دستور بعض عرب کے شہروں میں ہے کہ جب امام نام خلفاء و اصحاب کا لیتا ہو تو وہ آواز بلند رضی اللہ عنہ
 کہتے ہیں اور جب سلطان کا نام لیتا ہو تو خدا اللہ ملکہ یا اور کلمہ دعا کو پکار کر کہتے ہیں تو یہ حرکت انکی مکرہہ ہو مطلقاً و ی نے کہا کہ بحر الرائق میں سوائے عجب کے
 جسکو شارح بیان کرتا ہو اور کچھ بیان نہیں و العجب من المرء من الامر بالمعروف بمقتضی حدیثہ ثم یقول انصتوا حکم اللہ قلت الا ان کل علی
 قولہما مقبہ اور عجب ہو ترقیہ پڑھنے والے سے کہ منع کرتا ہو امر معروف سے اپنی حدیث کی مقتضا کے اعتبار سے پھر کہتا ہو چ رہو خدا تعالیٰ تمہارے
 رحم کو میں کہتا ہوں مگر یہ کہ اسکا یہ کہنا محمول ہو صاحبین کے قول پر سوا گاہ رہنا مگر عجب مرتبی نے حدیث بیان کی تو اسکا مضمون اس بات
 کو مقتضی ہے کہ امر بالمعروف سے بھی زبان بند کرنی چاہیے تو پھر آپ ہی اس پر عمل نہ کرنا اور لوگوں کو خاموشی کا امر کرنا عجب کی بات ہے ان اسکا امر صاحبین
 کے قول کے موافق درست ہو سکتا ہو کیونکہ وہ قبل خطبہ کے ترقیہ وغیرہ کرتا ہو اور صاحبین کے نزدیک قبل خطبہ امر بالمعروف کا مضائقہ نہیں و عجب
 السعۃ الیہا و ترک بیع و لو مع السعۃ و فی السجدۃ اعظم و زرا بالاذان الاول فی الاصح و ان لم یکن زمن الرسول بل فی زمن عثمان رضی
 اور واجب ہو جمعہ کی طرف جھپٹنا اور بیع کو ترک کرنا اگرچہ بیع چلتے چلتے کرتا ہو اذان اول کے ہونے پر صحیح تر قول میں اگرچہ یہ اذان عہد مبارک
 میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نہ تھی بلکہ حضرت عثمان کے زمانہ میں ہوئی اور مسجد کے اندر یا اسکے دروازہ پر بیع میں مشغول رہنا بڑا گناہ ہے ہم بیع
 سے مراد وہ امر ہو جو نماز جمعہ سے باز رکھے تو اگر سوا بیع کے کسی اور کام میں مشغول رہیگا اور سعی نکر لگا تو مکرہہ تحریمی ہو گا اور سعی کی حالت میں بیع کرنا
 اگر خارج سعی نہ ہو تو سراج میں کہا ہو کہ مکرہہ نہیں چنانچہ شارح نے بھی آخر باب البیع الفاسد میں لایا ہے لکھا ہو پھر اس میں اختلاف ہے کہ اذان اول
 ٹوٹی ہو تو بعض فقہانے کہا کہ اذان اول وہ ہو جو منبر کے سامنے خطبہ سے پہلے ہوتی ہو اسلئے کہ باعتبار شروع ہونے کے وہی اول ہو کیونکہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کے عہد مبارک اور خلافت حضرت ابو بکر و حضرت عمر رضی اللہ عنہ میں بھی ایک اذان ہوتی تھی جب حضرت عثمان کے زمانہ میں آدمی بہت ہوئے
 تو آپ نے زور پر ایک اذان اور بڑھادی اور صحیح تر قول یہ ہے کہ اذان اول وہی ہو جو وقت میں اول ہو یعنی جو اذان زوال کے بعد سنارہ پر
 ہوتی ہو کذا فی الشامی عافادۃ البحر ص ۱۰۰ اطلاق عہدہ علی المکرہہ تحریمیہ اور بحر الرائق میں حرمت کا بولنا مکرہہ تحریمی پر صحیح بتایا ہے ہم اذان کے وقت بیع کو
 صاحب ہدایہ نے حرام کہا ہو حالانکہ وہ مکرہہ تحریمی ہے شارح صاحب ہدایہ کی طرف سے مذہب بیان کرتا ہو کہ مکرہہ تحریمی کو حرام کہنا صحیح ہے چنانچہ بحر الرائق
 میں عافادہ کیا کذا فی الشامی و یؤذن ثانیاً بین یدیه اے الخطیب افادہ بوحدة الفعل ان المؤذن اذا کان اکثر من واحد فواحد بعد واحد
 ولا یجہون کما فی الجلالی و الترمذی ذکرہ القستانی اذا جلس علی المنبر اور مؤذن اذان دے دوسری بار سامنے خطیب کے جب وہ
 منبر پر بیٹھے یعنی خطبہ پڑھنے کے لیے شارح نے کہا کہ ماتن نے فعل یؤذن کو بصیغہ واحد لانے سے عافادہ کیا کہ مؤذن جب ایک سے زیادہ
 ہوں تو اذان ایک بعد دوسرے کے کہیں سب ملکر نہ کہیں چنانچہ جلالی اور ترمذی میں ہے ذکر کیا ہو اسکو قستانی نے ہم مطلقاً دی نے کہا کہ یہ
 عافادہ اسوقت ہے کہ یؤذن کو بصیغہ معروف پڑھیں اور جس صورت میں مجہول پڑھیں تو عافادہ مذکور ظاہر نہ ہو گا فاذا اتم اقامت و ذکرہ الفصل فی الدنیا
 و لکھا یعنی جب امام خطبہ تمام کرے تو تکبیر کسی جاے اور مکرہہ ہو فاصلہ کرنا خطبہ اور تکبیر میں کسی دنیا کے امر کو ذکر کیا ہو اسکو عینی نے ہم نے آخر خطبہ
 کا متصل ہو تکبیر کے شروع سے اور امر دنیا کی قید اسلئے لگائی کہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا فاصلہ مکرہہ نہیں اور یہ جو دوسرے خطبہ میں خطیب

منبر سے ایک سیر ہی اترتے ہیں پھر چڑھتے ہیں یہ بدعت شیخ ہو کذا فی الشامی طحاوی نے بحر الرائق سے نقل کیا کہ مسنون ہو منبر کا ہونا قبلہ کی بائیں طرف اور امام کا سورہ جمعہ اور منافقون پڑھنا اور زراہی نے ذکر کیا ہو سورہ اعلیٰ اور غاشیہ کا پڑھنا لا ینعی ان یصلی بالقوم غیر الخطیب لانما لشی واحد مناسب نہیں کہ سوائے خطبہ پڑھنے والے کے دوسرے شخص کو کون کو نماز پڑھاوے اسلئے کہ خطبہ اور نماز دونوں ایک ہی چیز ہیں کیونکہ شرط اور مشروط ہیں اور شرط و مطبوع دونوں شرط کے پائے نہیں جاتا تو اسلئے دونوں کا فاعل ایک ہونا مناسب ہو کذا فی الشامی فان فعل بان خطیب صبی باذن السلطان و صلی بالغ جائز ہو المختار پس اگر ایسا کیا جائے کہ امام جدا ہو و خطیب جدا طرح کہ خطبہ پڑھے ایک لڑکا نابالغ سلطان کی اجازت سے اور نماز کو نبی بالغ پڑھاوے تو درست ہو یہی مختار ہم لڑکے کی قید اسلئے لگا دی کہ یہ وہم ہو کہ لڑکے کا خطبہ پڑھنا جائز نہیں اور اذن سلطان کی قید خطبہ میں لگانی نہ تازین تاکہ معلوم ہو کہ خطبہ میں اذن شرط ہو نہ تازین کذا فی الطحاوی لا باس بالسفر یومہا و اخرج من عمران المصر قبل خروج وقت الظهر کذا فی الخانیہ لکن عبارة الظہیر یہ وغیرہ بلفظ دخول بدل خروج نہیں مضائقہ ہو سفر کا دن جمعہ کے جبکہ نکلائے شہر کی آبادی سے پہلے نکلائے وقت ظہر کے کذا فی الخانیہ مگر عبارت ظہیر یہ اور اس کے سوا دوسری کتابوں کی بلفظ دخول ہو عوض خروج کے یعنی آبادی سے نکلائے پیشتر داخل ہونے وقت ظہر کے ہم سفر سے مراد ہو ایسی جگہ جانا جسکے باشندوں پر جمعہ واجب ہو کذا فی الشامی وقال فی شرح المنیۃ والصحیح انہ لیکرہ السفر بعد الیم وال قبل ان یصلیہا ولا یمککہ قبل الزوال اور شرح منیہ میں کہا ہو کہ صحیح یہ ہو کہ سفر کرنا بعد زوال کے جمعہ پڑھنے سے پہلے مکروہ ہو اور زوال سے پیشتر مکروہ نہیں کیونکہ زوال کے پیشتر اس پر جمعہ واجب نہیں ہم اس قول کو شایع نے ظہیر یہ کی تائید کے لیے بیان کیا اس غرض سے کہ معلوم ہو جائے کہ خانیہ کا قول ضعیف ہو کذا فی الطحاوی القروی اذا دخل المصر یومہا ان نوسی الملک ثم ذلک الیوم لزمہ الجمع وان نوسی اخرج من ذلک لیوم قبل وقتہا و بعدہ لا لزمہ لکن فی النہر ان نوسی اخرج بعدہ لزمہ والا لا وفی شرح المنیۃ ان نوسی الملک اسلئے وقتہا لزمہ وقیل لا کانون کارہینہ والواجب شہر میں جمعہ کے روز داخل ہوا اگر شہر میں اسے اس روز نیت ٹھہرنے کی کی تب تو اس پر جمعہ لازم ہوگا اور اگر اسی روز چلے جائیگی نیت کی جمعہ کے وقت سے پہلے یا پیچھے تو جمعہ لازم ہوگا لیکن ہمسہ الفائق میں ہو کہ اگر جانے کی نیت بعد جمعہ کے وقت کے کر لیا تو اس پر جمعہ لازم ہوگا اور نہیں تو لازم ہوگا اور شرح منیہ میں ہو کہ اگر ٹھہرنے کی نیت وقت جمعہ تک کر لیا تو جمعہ لازم ہوگا اور ایک قول یہ ہو کہ لازم ہوگا ہم شامی نے کہا کہ قروی بفتح قاف و سکون بتا ہو قریہ کی طرف کما لا لزمہ لو قدم مسافر یومہا علی غرم ان لا یخرج یومہا ولم یوالا قامة نصف شہر جیسے جمعہ لازم نہیں اگر کوئی مسافر یا جمعہ کے دن شہر میں اس ارادہ سے کہ اس روز روانہ ہوگا اور پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت نہ کی یعنی اگر نیت اقامت کر لیا تو جمعہ واجب ہوگا اگر خطیب الامام بسیف نے بلدہ فتح بہ مکہ والا لا لکامدنیۃ امام خطبہ پڑھے تلوار حائل کر کے اس شہر میں کہ تلوار سے فتح ہوا ہو جیسے مکہ معظمہ ہو اور اگر تلوار سے فتح نہ ہوا ہو تو وہاں تلوار لیکر خطبہ نہ پڑھے جیسے مدینہ منورہ ہو نے الحادی القدسی اذا فرغ المودون قام الامام والسیف فی سيارہ و ہوشکی علیہ حاوی قدسی میں ہو کہ جب مودون فارغ ہو جائیں خطیب کے سامنے اذان دینے سے تو خطیب کھڑا ہو اور تلوار اپنے بائیں ہاتھ میں لیکر اس پر سہارا کرے ہم طحاوی نے کہا کہ یہ قول مخالف ہو تحقیق بحر الرائق کے کیونکہ اس میں تلوار کا حائل کرنا لکھا ہو لیکن صاحب نہر الفائق نے یہ توجیہ کی کہ تلوار کو حائل کر کے پھر اسکی نوک زمین پر ٹھہرا کر اس پر ہاتھ کا سہارا دے تاکہ دونوں ہاتھ حاصل ہو جائیں و فی الخلاصۃ لیکرہ ان تکی علی قوس او عصا اور خلاصہ میں ہو کہ مکروہ ہو خطیب کو سہارا لگانا گمان پر یا لٹھی پر ہم حلیہ میں خلاصہ پر اعتراض کیا کہ ابو داؤد کی حدیث سے انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا خطبہ میں لٹھی یا عصا پر سہارا دیکر کھڑا ہونا ثابت ہو پھر مکروہ کیسے ہوگا بلکہ محیط میں ہو کہ جیسے کھڑا ہونا خطبہ میں سنت ہو اسی طرح عصا کا لینا بھی مسنون ہو کذا فی الشامی فروع مسائل لمحۃ شارح کے سمع النداء و ہوا یکل ترکہ ان خاف فوت جمعہ

یہی مختار ہم لڑکے کی قید اسلئے لگا دی کہ یہ وہم ہو کہ لڑکے کا خطبہ پڑھنا جائز نہیں اور اذن سلطان کی قید خطبہ میں لگانی نہ تازین تاکہ معلوم ہو کہ خطبہ میں اذن شرط ہو نہ تازین کذا فی الطحاوی لا باس بالسفر یومہا و اخرج من عمران المصر قبل خروج وقت الظهر کذا فی الخانیہ لکن عبارة الظہیر یہ وغیرہ بلفظ دخول بدل خروج نہیں مضائقہ ہو سفر کا دن جمعہ کے جبکہ نکلائے شہر کی آبادی سے پہلے نکلائے وقت ظہر کے کذا فی الخانیہ مگر عبارت ظہیر یہ اور اس کے سوا دوسری کتابوں کی بلفظ دخول ہو عوض خروج کے یعنی آبادی سے نکلائے پیشتر داخل ہونے وقت ظہر کے ہم سفر سے مراد ہو ایسی جگہ جانا جسکے باشندوں پر جمعہ واجب ہو کذا فی الشامی وقال فی شرح المنیۃ والصحیح انہ لیکرہ السفر بعد الیم وال قبل ان یصلیہا ولا یمککہ قبل الزوال اور شرح منیہ میں کہا ہو کہ صحیح یہ ہو کہ سفر کرنا بعد زوال کے جمعہ پڑھنے سے پہلے مکروہ ہو اور زوال سے پیشتر مکروہ نہیں کیونکہ زوال کے پیشتر اس پر جمعہ واجب نہیں ہم اس قول کو شایع نے ظہیر یہ کی تائید کے لیے بیان کیا اس غرض سے کہ معلوم ہو جائے کہ خانیہ کا قول ضعیف ہو کذا فی الطحاوی القروی اذا دخل المصر یومہا ان نوسی الملک ثم ذلک الیوم لزمہ الجمع وان نوسی اخرج من ذلک لیوم قبل وقتہا و بعدہ لا لزمہ لکن فی النہر ان نوسی الملک اسلئے وقتہا لزمہ وقیل لا کانون کارہینہ والواجب شہر میں جمعہ کے روز داخل ہوا اگر شہر میں اسے اس روز نیت ٹھہرنے کی کی تب تو اس پر جمعہ لازم ہوگا اور اگر اسی روز چلے جائیگی نیت کی جمعہ کے وقت سے پہلے یا پیچھے تو جمعہ لازم ہوگا لیکن ہمسہ الفائق میں ہو کہ اگر جانے کی نیت بعد جمعہ کے وقت کے کر لیا تو اس پر جمعہ لازم ہوگا اور نہیں تو لازم ہوگا اور شرح منیہ میں ہو کہ اگر ٹھہرنے کی نیت وقت جمعہ تک کر لیا تو جمعہ لازم ہوگا اور ایک قول یہ ہو کہ لازم ہوگا ہم شامی نے کہا کہ قروی بفتح قاف و سکون بتا ہو قریہ کی طرف کما لا لزمہ لو قدم مسافر یومہا علی غرم ان لا یخرج یومہا ولم یوالا قامة نصف شہر جیسے جمعہ لازم نہیں اگر کوئی مسافر یا جمعہ کے دن شہر میں اس ارادہ سے کہ اس روز روانہ ہوگا اور پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت نہ کی یعنی اگر نیت اقامت کر لیا تو جمعہ واجب ہوگا اگر خطیب الامام بسیف نے بلدہ فتح بہ مکہ والا لا لکامدنیۃ امام خطبہ پڑھے تلوار حائل کر کے اس شہر میں کہ تلوار سے فتح ہوا ہو جیسے مکہ معظمہ ہو اور اگر تلوار سے فتح نہ ہوا ہو تو وہاں تلوار لیکر خطبہ نہ پڑھے جیسے مدینہ منورہ ہو نے الحادی القدسی اذا فرغ المودون قام الامام والسیف فی سيارہ و ہوشکی علیہ حاوی قدسی میں ہو کہ جب مودون فارغ ہو جائیں خطیب کے سامنے اذان دینے سے تو خطیب کھڑا ہو اور تلوار اپنے بائیں ہاتھ میں لیکر اس پر سہارا کرے ہم طحاوی نے کہا کہ یہ قول مخالف ہو تحقیق بحر الرائق کے کیونکہ اس میں تلوار کا حائل کرنا لکھا ہو لیکن صاحب نہر الفائق نے یہ توجیہ کی کہ تلوار کو حائل کر کے پھر اسکی نوک زمین پر ٹھہرا کر اس پر ہاتھ کا سہارا دے تاکہ دونوں ہاتھ حاصل ہو جائیں و فی الخلاصۃ لیکرہ ان تکی علی قوس او عصا اور خلاصہ میں ہو کہ مکروہ ہو خطیب کو سہارا لگانا گمان پر یا لٹھی پر ہم حلیہ میں خلاصہ پر اعتراض کیا کہ ابو داؤد کی حدیث سے انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا خطبہ میں لٹھی یا عصا پر سہارا دیکر کھڑا ہونا ثابت ہو پھر مکروہ کیسے ہوگا بلکہ محیط میں ہو کہ جیسے کھڑا ہونا خطبہ میں سنت ہو اسی طرح عصا کا لینا بھی مسنون ہو کذا فی الشامی فروع مسائل لمحۃ شارح کے سمع النداء و ہوا یکل ترکہ ان خاف فوت جمعہ

او مکتوبہ لاجائتہ ایک شخص نے اذان سنی اور وہ کھانا کھاتا ہو تو کھانا ترک کرے اگر خوف ہو جمعہ کے نہ ملے یا فرض نماز کے فوت ہو نیکانہ ترک کرے کھانا اگر خوف ہو
جماعت کے فوت ہو نیکانہ ایسا کھانا جو رکھے سے بڑھ جائے یا جسکی طرف آدمی کا دل شائق ہو وہ نذر ہو جماعت کے ترک کر نیکانہ چنانچہ گذرستانی سے یرید کہتے
و حواجہ ان معظم مقصودہ اجمعتہ قال ثواب السعی البہا و بہذا یعلم من شرک فی عبادتہ فالجہۃ لالغلب ایک گانوں والا شہر کو چلا جمعہ کے قصد سے اور اپنی دوسری
حاجات کے لیے اگر زیادہ تر مقصود اسکا جمعہ کا پڑھنا ہو تو اسکو جمعہ کی طرف چلنے کا ثواب ملے گا اور اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جو شخص عبادت میں شرک
کرتے ہیں دوسرا کوئی مطلب اس میں ملائے خالص اللہ تعالیٰ کے لیے نہ رکھے تو اعتبار غالب ترک ہوگا مثلاً حج میں ارادہ تجارت کا کرے تو ثواب عبادت
اُسی وقت ہوگا کہ مقصود غالب حج ہو کہ انی الشامی الافضل خلق الشر و قلم الظفر بعد ما بہتر ہو بالون کا سنڈوانا اور ناخن کا ترشوانا بعد نماز جمعہ کے م
تا تا خانہ میں لکھا ہے کہ نماز جمعہ سے پیشتر بالون اور ناخن کا ہونا اچھا نہیں کیونکہ جمعہ میں کیفیت حج کی سی ہو تو جیسے حج میں بعد فراغت حج کے انکا ہونا
چاہیے ایسے ہی جمعہ میں بعد نماز افضل ہو باقی بیان اس سلسلہ کا کتاب النحر والاباحہ جلد چہارم میں دیکھنا چاہیے لایاں بالخطی الم یاخذ الامام فی الخطبۃ
و لم یؤذ احد الا ان لا یجد الا فرجہ المہ فتخطی الیہا للضرورة مضافہ نہیں گردنوں پر کو پھاندنا بشرطیکہ امام نے خطبہ شروع نہ کیا ہو اور بشرطیکہ کسی کو لایندہ
گر یہ کہ اسکو سوائے خالی جگہ کے اپنے سامنے کوئی جگہ نہ ہو تو اس خالی جگہ کے بھرنے کو پھاندنا جو سے ضرورت کی وجہ سے ہم یعنی لوگوں پر سے پھاندنا ایک
عمل ہو تو خطبہ کی حالت میں جائز نہیں اسی طرح اور دن کو ایذا دینا درست نہیں کہ پھاندنے میں کسی کا کپڑا دباوے کسی کے بدن پر پانوں رکھے ان
اگر اگلی صف میں فرجہ چھوٹا ہو اور اسکے بھرنے کے لیے کسی کو اس قسم کی ایذا دے تو ضرورت کی وجہ سے درست ہو بشرطیکہ اور کوئی جگہ نہ ہو کہ انی الشامی
دیکرہ الخطی للسوال بکل حال اور کردہ ہو گردنوں پر سے پھاندنا سوال کے لیے ہر حال میں یعنی خواہ اند کسی کو ہو یا نہ ہو مسجد میں سوال کرنے اور
سائل کے دینے میں اختلاف ہو کہ درست ہو یا نہیں نہ اتفاق میں کہا کہ اگر سائل نازیوں کے سامنے کو نہ گذرے اور نہ گھنوں کو پھاندے اور نہ ہزار
کے ساتھ طلب کرے تب تو مانگنا اور اسکو دینا درست ہو ورنہ کردہ ہو کہ انی البرازیہ و سل عنہ علیہ السلام عن ساعۃ الاجابۃ فقال ابن جابر الامام
اسے ان یم الصلوۃ و ہو الصبح و قبل وقت العصر و الیہ ذہب المشایخ کما فی التاثر خانہ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا حال دعا کے
قبول ہونے کی ساعت کا تو آپ نے فرمایا کہ وہ ساعت امام کے خطبہ کے لیے بیٹھنے سے لیکر اسوقت تک ہو کہ نماز کو پورا کرے اور یہی صحیح ہو اور ایک
قول یہ ہے کہ وہ ساعت عصر کا وقت ہو اور اس قول کی طرف گئے ہیں شایخ چنانچہ تا تا خانہ میں ہرم صحیحین میں ہے کہ جمعہ کے اندر ایک ساعت ہو
کہ جو سلمان بندہ اس میں کھڑا ہوا نماز پڑھے پھر اللہ تعالیٰ سے کچھ مانگے تو اسکو اللہ تعالیٰ وہ چیز عنایت ہی کرتا ہے اس ساعت میں اختلاف ہے کہ کوئی
ہو اور سب اقوال یہ ہیں جنہیں سے دو قول صحیح ہیں ایک تو یہ کہ وہ ساعت خطبہ کے لیے بیٹھنے کے وقت سے ہو نماز کے پورا ہونے تک چنانچہ
سلم اور ابو داؤد نے حضرت ابوموسیٰ سے مروی روایت کیا ہے تو اس قول کے بموجب دعا اپنے دل میں مانگے اس لیے کہ خطبہ میں سکوت کا حکم ہے
اور دوسرا قول یہ کہ ساعت مذکور جمعہ کی پچھلی ساعت ہو اسکو مالک اور احمد اور ابو داؤد اور نسائی اور ترمذی نے جابر اور ابن جریر اور ابو ہریرہ
سے روایت کیا ہے اور غالباً شایخ کی مراد یہی ساعت ہے جسکو شایخ نے وقت عصر سے تعبیر کیا ہے کہ انی الشامی و فیہا سئل بعض المشایخ اللیلۃ
الجمعة افضل ام یومہا فقال یومہا اور تا تا خانہ میں ہے کہ بعض فقہاء سے سوال ہوا کہ جمعہ کی رات بہتر ہے یا جمعہ کا دن تو انھوں نے فرمایا کہ
جمعہ کا دن افضل ہے اس لیے کہ رات کو فضیلت صرف نماز جمعہ کے باعث ہے اور نماز دن کو ہوتی ہو و ذکر فیہ احکامات الاستبہاہ مما خص بہ
یومہا قرآن الکہف فیہ من فہم عطفہ علی قولہ دیکرہ افرادہ بالصوم و افراد لیلۃ بالقیام فقد رہم و فیہ یفتح الارواح و یرار القبور و یامن المیت
من عذاب القبور و من مات فیہ اوفی لیلۃ امن من عذاب القبور و لا یجر فیہ جہنم و فیہ یزور اہل الجنۃ رہم تعالیٰ اور شاہ کے احکام جمعہ میں مذکور ہے

کہ جن امور سے جمعہ کا روز مخصوص ہے ایک سورہ کہف کا پڑھنا ہر جمعہ کے دن یارات میں کیونکہ حدیث میں وارد ہے کہ جو کوئی سورہ کہف جمعہ کو پڑھے تو ایک جمعہ سے دوسرے تک محفوظ رہتا ہے اور جمعہ میں دن زیادہ کے اور جس شخص نے قرات کہف کا عطف اشباہ والے کے اس میں قول پر سمجھا ہے کہ مکروہ ہوتا ہے روز جمعہ کا روزہ رکھنا اور تنہا اسکی رات کا جاگنا تو اسے غلطی کی بجائے اسلئے کہ سنون چیر کو مکروہ میں شامل کر دیا اور جمعہ کے دن روحین اکٹھی ہوتی ہیں اور اسی دن میں قبروں کی زیارت ہوتی ہے اور مردہ عذاب قبر سے مامون رہتا ہے اور جو شخص جمعہ کے دن یارات میں مرتا ہے وہ عذاب قبر سے محفوظ رہتا ہے اور اس روز میں دوزخ گرم نہیں کیجاتی اور جمعہ کے روز جنت والے اپنے پروردگار جنتانہ کے دیدار سے شرف ہوتے ہیں م اشباہ کے احکام جمعہ میں مذکور ہے کہ جمعہ بہت سی باتوں سے مخصوص ہے ناز جمعہ کا لازم ہونا اور اس کے لیے جماعت کا شرط ہونا اور سوائے امام کے تین مردوں کا ہونا اور ناز سے پیشتر خطبہ کا ہونا اور خاص صورتوں کا پڑھنا اور ناز سے پیشتر سفر کا حرام ہونا موافق اسکی شرط کے اور سنون ہونا اس کے غسل کا اور خوشبو لگانا اور اچھا لباس پہننا اور بال اور ناخن بنوانے لیکن بعد جمعہ کے افضل میں اور مسجد کو خوشبو سے بسنا اور جمعہ کی ناز کو سویرے سے جانا اور جب تک خطبہ لکھے عبادت میں مشغول رہنا اور نہ سنون ہونا دیر کرنے کا ناز جمعہ میں اور مکروہ ہونا تنہا اس کے روزہ کا اور تنہا اسکی رات میں جاگنے کا اور اس میں سورہ کہف کا پڑھنا اور نہ مکروہ ہونا نفل کا اس کے ٹھیک دو پہر میں بموجب قول امام ابو یوسف رحمہ اللہ صحیح اور معتد ہے اور ہفتہ کے دنوں میں اسکا بہتر ہونا اور اسکا روز عید ہونا اور اس میں دعا قبول ہونے کی ساعت کا ہونا اور راح کا اس روز اکٹھا ہونا اور قبروں کی زیارت کرنی اور مردہ کا اس روز عذاب قبر سے محفوظ رہنا اور جو شخص اس کے دن یارات میں مرجائے فتنہ قبر سے اسکا بچا رہنا اور اس روز دوزخ کا گرم نہونا اور اس روز آدم علیہ السلام کا پیدا ہونا اور انکا جنت سے نکلنا اور جنت دالون کو اس روز دیدار اللہ تعالیٰ کا ہونا تمام ہوا قول اشباہ کا ہر خیر ان امور میں سے اکثر باتیں اور شراح کے اقوال میں گذر گئے تھے مگر ایک جامع ہونے کے لحاظ سے سب کا ترجمہ کر دیا گیا اور دیدار کا جمعہ کو ہونا بعض اشخاص کے لیے ہے اور بعض کو اس سے کم مدت میں اور بعض کو اس سے زیادہ میں ہوا کر لیا یہاں تک کہ عورتوں کو صرف پہلی امام کی وقت نصیب ہو کر لگا کذا فی الطحاوی

باب العیدین

یہ باب ہے دونوں عیدوں کے احکام میں م مناسبت عید کی جمعہ سے یہ ہے کہ دونوں جماعت سے پڑھی جاتی ہیں اور قرات دونوں میں باذانہ بلند ہوتی ہے اور ناز عید اسی پر واجب ہے جس پر جمعہ واجب ہے اور سوا خطبہ کے اور شرطیں بھی دونوں کیساں ہیں اور جو مقدم اسلئے ہوا کہ اسکا ثبوت کتاب اللہ سے ہے اور سال میں بہت ہوتا ہے کذا فی الشامی ہی بہ لان مدنیہ عوائد الاحسان واور وہ بالسرور غالباً اور تقادلاً اس روز کا نام عید اسلئے رکھا گیا کہ اس میں اللہ تعالیٰ کے انعام بندوں پر قائم رہنے کو ہوتے ہیں اور اسلئے کہ یہ روز اکثر خوشی کے ساتھ رجوع کرنا ہو یا فال کے لحاظ سے کہ جسکو عید آوے خوشی کے ساتھ آوے م لفظ عید اصل غود تھا واد کے ساتھ تو واد بسبب کسرہ و قبل کے ی سے بدل گئی اب چونکہ عود کے معنی رجوع کے ہیں اسلئے عید کے دن کو عید کہنا یا اسلئے ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جو کھانے پینے سے رمضان میں منع کر دیا تھا عید کے باعث اس کے انعام یعنی افطار نے بندوں پر رجوع کیا یا اسلئے کہ غالباً اس دن میں خوشی کی عادت ہو کر رہی ہو یا یہ فال سمجھ کر کہ خوشی کے ساتھ پھر آوے اسکا نام عید ہو اور استعمال نے کل یوم فیہ سیرۃ و لذائذ سے عید و عید صرن جمعہ ہے وجہ الحبیب و یوم العید و اکجہ ہے اور استعمال ہوتا ہے لفظ عید اس روز کے لیے جس میں خوشی ہو اور اسی استعمال کے اعتبار سے یہ شعر کسی نے کہا ہے کہ تین عیدیں تفتی ہو گئی ہیں دن حبیب کے دیکھنے کا اور روز عید اور جمعہ کا دن یعنی چونکہ یہ تینوں اوقات خوشی کے ہیں اسلئے شاعر نے انکو عید کہا فلما اجتمعوا لم یزیم الا صلوٰۃ احدہا و قیل الا و لے صلوٰۃ اکجہ و قیل صلوٰۃ العید کذا فی القمستانی عن الترمذی قلت قد راجعت الترمذی قراتہ حکاہ عن مذہب الغیر و بصیغۃ الترمذی فنبہہ پس اگر جمعہ اور عید ایک روز ہیں تو لازم نہیں مگر ایک کی ناز اور بعض نے کہا کہ ناز جمعہ کی بہتر ہے اور

جمعہ

باب العیدین

بعض نے کہا کہ نازعید کی ایسا ذکر ہوتا تھا کہ میں نے تمنا کی کہ وہ کچھ تو معلوم کیا کہ آئے اس مسئلہ کو خفی مذہب کے سوا کسی اور کا قول نقل کیا ہو اور کبھی ضعیف کر کے سوا گاہ ہو جائے تہائی کے اس مہل بیان کرنے کی غلطی پر ہم جامع صغیر میں یہ کہ اگر عید اور جمعہ ایک روز میں جمع ہوں تو عید سنت ہو اور جمعہ فرض اور دونوں میں سے کوئی ترک نہ کیا جائے تو یہ دونوں قول جو تہائی میں ہیں کہ جمعہ پڑھ لے یا عید پڑھ لے یہ خفیون کا مذہب نہیں اور دوسرے مذہب والوں کا بھی قول ضعیف ہے کذا فی الشامی لمقطا وشرع فی الاولیٰ من الحجۃ اور شروع ہوئی عید اول سال ہجری میں م ابو داؤد نے حضرت انس رضی عنہ سے روایت کیا کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ میں تشریف لائے تو دیکھا کہ لوگ دو دن سال میں کھیل کر تے ہیں آپ نے پوچھا کہ یہ کیسے دن میں انہوں نے عرض کیا کہ ہم نے یہ حالت کفر میں کھیل کر تے تھے آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے عوض تمکو دو روز اُن سے بہتر بدل دیے اول عید اضحیٰ دوم عید فطر کذا فی الطحاوی بحب صلواتہما فی الاصح علی من تحب علیہ اجماعہ بشرطہما التقدیم سوئے الخطبہ فانہما سنتہ بعد ہر واجب ہر ناز و دون عیدوں کی صحیح تر قول میں اس شخص پر جس پر جمعہ واجب ہو معہ ان شرطوں جمعہ کے جو پہلے گذرین سولے خطبہ کے کہ وہ سنت ہو بعد ناز عید کے ہم اصح قول کا مقابل یہ ہے کہ ناز عید سنت ہو اور بظاہر دونوں قولوں میں مخالفت نہیں اس لیے کہ سنت سے مرویست ہو کہ وہ عید منبر لہ واجب ہو یا یہ کہ سنت سے یہ غرض کہ ثبوت اسکا سنت سے ہو اور خطبہ عید کی ناز کے بعد سنت ہو یعنی اگر پیشتر پڑھ گیا یا بالکل ترک کر دیا تو ناز کا اعادہ ہو گا اور برآ کر لگا کذا فی الطحاوی و فی القنیۃ صلوٰۃ العید فی القریٰ ذکرہ تحریرا سے لانا اشتغال بالاصح لان المضطر لاصح اور قنیۃ میں ہے کہ عید کی ناز کا ٹون میں کمرہ تحریر ہو یعنی اس لیے کہ عید پڑھنا کا ٹون میں ایسی چیز میں مشغول ہونا ہو جو درست نہیں اس لیے کہ صحت عید کی شرط شہر ہو جو کا ٹون میں مفقود ہو یعنی کا ٹون میں عید صحیح نہیں اگر پڑھینگے تو عید نہ ہوگی ناز نقل جماعت سے ہوگی اور وہ کمرہ ہر جماعت کے ساتھ کذا فی الحلبي و تقدم صلواتہا علی صلوٰۃ الجنازۃ اذا اجتمعوا لانا واجب عینا و الجنازۃ کفایۃ اور مقدم کی جامعے ناز عید کی خانہ کی ناز پر جبکہ دونوں نازین جمع ہو جائیں اس لیے کہ عید واجب عین ہو یعنی ہر شخص پر اور جنازہ فرض کفایہ ہے کہ دوسروں کے پڑھنے سے ادا ہو جائے ہم جب سے مراد یہاں وہ ہے کہ جہاں لازم ہو خواہ وجوب اصطلاحی کے طور پر ہو جیسا عید میں ہو یا فرضیت کے طور پر چنانچہ جنازہ میں کذا فی الطحاوی و تقدم صلوٰۃ الجنازۃ علی الخطبۃ و علی سنۃ المغرب وغیرہا و العید علی الکسوف اور مقدم کی جامعے جنازہ کی ناز خطبہ عید پر اور مغرب وغیرہ کی سنتوں پر کیونکہ جنازہ کی ناز فرض ہو اور خطبہ عید اور سنتیں مسنون ہیں اور مقدم کی جامعے ناز عید ناز سورج گھٹنے سے یہ مسئلہ فرضی ہو نہ سورج گھٹنے اور عید ایک روز نہیں پڑھ سکتی کیونکہ سورج گھٹنے کی تائید پر ہوتا ہو اور عید پہلی یا دسویں کو ہونی ہو لکن فی الجرحیل لاذان علی اللہ و علی تاخیر الجنازۃ عن السنۃ اقرہ المصنف کا لانا احکاماً لہا بالصلوٰۃ لکن جرح الراقی میں کچھ پیشتر اذان سے حللی سے منقول ہے کہ فتوے جنازہ کو مؤخر کرنے پر سنت سے اور ثابت رکھا ہو اسکو مصنف نے شاید اسوجہ سے کہ سنتیں ناز فرض میں لاتی ہیں یعنی فرضوں کے تابع ہیں لکن فی احکام دین الاشباہ فی تقدیم الجنازۃ و الکسوف تھے علی الفرض ان لم یضق وقتہ فمال لیکن اشباہ کے احکام دین کے آخرین ہے کہ مناسب ہو مقدم کرنا جنازہ اور سورج گھٹنے کا تھے کہ فرض پر بھی اگر فرض کا وقت تنگ نہ ہو سوا سکون مال کر لے ہم یعنی جنازہ کی تاخیر میں مردہ کے گھرنے کا خوف ہو اور کسوف کی تاخیر میں آفتاب کے روشن اور صاف ہو جانے اور ناز کسوف کے نہ لے کا اندیشہ ہے اس لیے انکی تقدیم کو مناسب کہا گیا کہ یہ بحث صاحب اشباہ کی تو قول ہفتے بہ کے سامنے معتبر نہیں ہو سکتی و مذہب یوم الفطر اکلمہ حلوا و ترادوا و قد یقبل خروجہ الی صلوٰۃ و استیاء و اغتسال و تطیبہ باریج لاوان و لبسہ احسن ثیابہ و لو غیر ابیض و رتیبہ ہو عید فطر کے دن کھانا نازی کا کوئی شیرینی گنتی میں طاق شلا ایک تین یا پانچ خرما اگرچہ نازی کا ٹون کا رہنے والا ہو پیشتر اپنے جانے کے ناز عید کے لیے اور رتیبہ ہو سواک کرنا اور غسل کرنا اور خوشبو لگانا اسکا ایسی چیز سے حسین

عصر کا وقت آجانے سے فاسد ہو جاتا ہے ایسا مذکور ہے سراج میں اور ہے اسکو پیشہ بیان کیا ہے بارہ سائل اختلافی میں یعنی ظیفہ کرنے کے باب میں مناسبت
ہونے سے یہ غرض ہے کہ وصف فاسد ہو جائیگا اور ناز نفل ہو جائیگی کذا فی الشامی ویصلی الامام ہم رکعتین متنبیاً قبل الزوال وہی ثلاث تکبیرات
فے کل رکعتہ ولوزاد تابعہ اسے ستہ عشر لانہ ما تورا الا ان یسبح سن الملکبرین فیاتی بالکل اور ناز پڑھاوے گوگون کو امام دو رکعتین و عار جاکل الملک لہم زائد
تکبیرون سے پیشتر پڑھکر اور زائد تکبیرین میں ہر رکعت میں اور اگر امام میں سے زائد کہے تو مقتدی اسکی متابعت کرے سولہ تکبیرون تک کیونکہ یہ تعداد
بھی حدیث میں منقول ہے مگر یہ کہ سنے تکبیرون سے توکل تکبیرین کے مہینے اول نیت کر کے دعا پڑھے پھر تکبیرین کے پھر اعود پڑھے کہ وہ تابع قرات کے ہے اور
امام میں سے زائد تکبیرین کے تو دونوں رکعتوں کی ملا کر سولہ تک متابعت کرے اور اگر تکبیر کی آواز پڑھتا ہو تو سولہ سے زائد بھی کہے کہ شاید کبر نے غلطی کی ہو
اور عید کی جماعت کے لیے ایک شخص سوا امام کے کافی ہو کذا فی الطحاوی و یوالی مذہب ابن القرائین دقیرا کا کجہۃ اور شعب ہے کہ دونوں قرات کو پہلے کرے
اور پڑھے مثل جمعہ کے یعنی سورہ اعلیٰ اور غاشیہ م قراتوں کے پہلے کرنے سے یہ غرض کہ دوسری رکعت میں زائد تکبیرین بعد قرات کے کہے تاکہ دونوں
رکعتوں کی قرات میں فاصلہ تکبیرون کا نہ ہو پھر اگر پہلی رکعت میں بھول کر قرات شروع کر دے تو اگر احمد اور سورہ پڑھ چکا ہو تب تو ناز کو تمام کرے اور اگر
صرف احمد پڑھی ہو تو زائد تکبیرین کے اور قرات پھر سے پڑھے کذا فی الطحاوی ولو اور کل لمؤتم الامام فی القیام بعد تکبیر فی الحال برای نفسہ لانه مسبوق و اگر مقتدی
نے امام کو قیام میں پایا بعد تکبیر کرنے کے تو مقتدی اسی وقت تکبیر کے موافق اپنے مذہب کے اسلئے کہ وہ مسبوق ہو یعنی مسبوق اپنی ناز میں تابع امام کا نہیں تو حنفی میں
تکبیرین الکر شامل ہو جاوے کذا فی الطحاوی ولو سبق برکعتہ لیسلم تکبیر لیسلم یوالی التکبیر اور اگر ایک رکعت میں مسبوق ہوا ہو تو جب سکوا کرے اول قرات پڑھے پھر
تکبیر کے تاکہ تکبیرین پیانی ہو جائیں یعنی دوسری رکعت میں امام کے ساتھ بعد قرات کے تکبیر کی تھی تو اگر اپنی رکعت میں اول تکبیرین کہیگا تو تکبیرین پیانی ہو جائیگی
اور یہ امر صحابہ سے منقول نہیں کذا فی الطحاوی فلو لم تکبیرتے رکع الامام قبل ان تکبیر الملوئم لا تکبیر فی القیام و لکن یرکع و تکبیر فی الركوع علی الصبح
لان للركوع حکم القیام فلا یتیان بالواجب اولے من السنون پس اگر مقتدی نے تکبیر نہ کی یہاں تک کہ امام نے رکوع کیا پہلے مقتدی کی تکبیر سے تو مقتدی
قیام میں تکبیر نہ کہے بلکہ رکوع کرے اور رکوع میں تکبیر کے صحیح قول پر اسلئے کہ رکوع کے لیے قیام کا حکم ہے تو واجب چیز کا ادا کرنا بہتر ہے سنون سے یعنی تکبیر
واجب کا کنا رکوع کی تسبیح سنون سے اولی ہرم اور بحر الرائق میں کہا کہ صحیح یہ ہے کہ رکوع میں تکبیر نہ کہے بلکہ اگر یہ خوف ہو کہ قیام میں تکبیر نہ کہے تو امام رکوع
سے سر اٹھا لے گا تو اسوقت رکوع میں کہے کذا فی الطحاوی کما لورکع الامام قبل ان تکبیر فان الامام تکبیر فی الركوع ولا یعود الی القیام لیکبر فی ظاہر
الروایۃ فلو عاد یعنی الفاد نہر جیسے اگر رکوع کرے امام پہلے تکبیر کہنے سے تو امام تکبیر کہے رکوع میں اور نہ عود کرے قیام کی طرف تکبیر کہنے کو ظاہر ہر روایت
میں پس اگر عود کرے تو چاہیے کہ ناز فاسد ہو کذا فی النہر م جللی نے کہا کہ صحیح یہ ہے کہ ناز فاسد نہیں ہوتی اسلئے کہ انتہایہ ہے کہ اس صورت میں ترک فرض ہو جب
کے لیے اور وہ محل صحت ناز کا نہیں و یرفع ید یہ فی الزوال و ان لم یرامہ ذلک الا اذا کبر رکعاً کما مر ظاہر فی ید یہ علی المختار لان اخذ الرکبتین ستہ
فی محلہ اور اپنے دونوں ہاتھ کا نون تک اٹھائے زائد تکبیرون میں اگرچہ اسکا امام رفع یدین کا عقیدہ ہو مگر جبکہ زائد تکبیرین رکوع کی حالت میں کہے تو ہاتھ نہ
اٹھائے مذہب مختار پر چنانچہ اوپر گذرا اسلئے کہ پکڑنا و دونوں زانو کا سنت ہے اپنے محل میں اور رفع یدین بھی سنت ہے مگر اسکا یہ محل نہیں تو جبکا محل ہر اسی کا اختیار کرنا
اولی ہو کذا فی الطحاوی و لیس میں تکبیراتہ ذکر سنون و لہذا یرسل ید یہ و یکتب بن کل تکبیر میں مقدار ثلث تسبیحات مذہب مختلف بکثرۃ
الزحام و قلتہ اور نہیں ہے عید کی تکبیرات کے درمیان میں کوئی ذکر سنون اور اسی لیے ان تکبیرون میں ہاتھ لٹکائے رکھے کیونکہ ہاتھ باندھا اس قیام
میں سنون ہر جہیں کوئی ذکر سنون ہوا اور چپ رہے ہر دو تکبیرون میں مقدار تین بار سجان اسد کہنے کے شارج نے کہا کہ مقدار سکوت مختلف ہے کثرت انبوء اور
اسکی قلت کے لحاظ سے یعنی اگر انبوء کثیر ہو تو وقفہ زیادہ کرے اور کم ہو تو کم اسلئے کہ مقصود یہ ہے کہ اشتباہ دور ہو جائے کذا فی البحر و خطیب بعد خطبتین و ہا

نہ فلو خطب قبلہا صحیح و اساتر کالستہ و مابین نے اجماع دیکرہ میں فیہا و کیرہ اور خطبہ پڑھے بعد ناز عید کے دو خطبے اور وہ دونوں سنت ہیں پس اگر خطبہ پڑھا
پہلے ناز کے تو درست ہے اور بر کیا سبب ترک کرنے سنت کے اور جو چیز کہ جمعہ میں سنون اور کمرہ ہو وہی ناز عید میں سنون اور کمرہ ہو ہم طحاوی نے
لہا کہ دو باتوں کا فرق ہے ایک یہ کہ تکبیر کہنا قبل خطبہ کے عید میں سنون ہے اور جمعہ میں نہیں دوم یہ کہ بیٹھا خطبہ سے پیشتر جمعہ میں سنون ہے اور عید میں نہیں خطب
نہان بل عشریداً بالتجمید فی ثلث خطبہ جمعة واستقار و نکاح و نبی ان تکون خطبہ الکسوف و ختم القرآن لذلک ولم ارہ اور خطبے آٹھ میں بلکہ دس میں ہے
تین کو احمد سے کہنے سے شروع کرے اول خطبہ جمعہ کو دوم طلب باران کے خطبہ کو سوم خطبہ نکاح کو اور چاہیے کہ خطبہ کسوف کا اور خطبہ ختم قرآن کا ایسا ہی
ہیے احمد سے شروع ہوا اور میں نے اسکا حکم مصرح نہیں دیکھا م شامی نے کہا کہ طلب باران میں صاحبین کے نزدیک خطبہ ہے اور کسوف میں بموجب ایک قول کے
خطبہ ہے اسلئے شارح نے دس خطبہ بیان کیے و میداً بالتکبیر فی خمس خطبہ العیدین اول ثلث خطبہ الحج الا ان التی بکۃ و عرفۃ میداً فیہا بالتکبیر ثم بالنبیۃ
ثم بالخطبۃ کذا فی خزائن ابی الیث اور شروع کرے اسد اکبر کہنے سے پانچ خطبوں کو دونوں عید کے خطبوں کو اور حج کے تین خطبوں کو گم کرے کہ جو خطبہ کہ اور
عرفہ میں ہوا سین اول تکبیر کے پھر لیک کے پھر خطبہ شروع کرے ایسا مذکور ہے خزائن ابی الیث میں بیٹھے جو خطبہ نے میں گیارہوں میں پنجہ کو ہوتا ہے اس میں لیک
نہ کہ کذا فی الطحاوی و تحبان لیفتح الاولی تسع تکبیرات تشرای ای متابعات و الثانیۃ لسمع ہوا اللہ وان یکبر قبل نزولہ من المنبر اربع عشرة
اور سبب یہ کہ شروع کرے پہلے خطبہ کو نو بار اسد اکبر یہم کہنے کے بعد اور دوسرے خطبہ کو سات بار کے بعد یہ سنت ہے اور سبب یہ کہ سب سے اترنے کے پیشتر چودہ بار
تکبیر کہے و اذا صعد بلبلہ لایجلس عندنا معراج اور جب منبر پر چڑھے تو خطبہ سے پیشتر بیٹھے ہمارے نزدیک کذا فی المعراج اسلئے کہ بیٹھا اذان کے ختم کے انتظار کے
پے ہے اور چونکہ عید میں اذان نہیں اسلئے بیٹھے کی حاجت نہیں کذا فی الشامی و لعلم الناس فیہا احکام صدقۃ الفطر یو دہا من لم یو دہا و نبی تعلیمہ نے
اجماع التی قبلہا لہم جو لم نے محلہا ولم ارہ اور تعلیم کرے لوگوں کو عید کے خطبہ میں صدقۃ فطرہ کے احکام تاکہ صدقہ ادا کرے جسے ادا نہ کیا ہو اور چاہیے
کہ لوگوں کو عید سے پیشتر کے جمعہ میں یہ احکام بتا دے تاکہ لوگ صدقہ فطر اسکے موقع پر دیا لیں اور میں نے اس بات کو کہیں مصرح نہیں دیکھا م شامی نے کہا
کہ شارح نے اس مضمون کی حدیث باب صدقۃ الفطر میں بیان کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عید فطر سے دو روز پیشتر خطبہ پڑھتے اور اس میں صدقہ فطر کے دینے
کو ارشاد فرماتے و کذا کل حکم اوضح الیہ لان الخطبۃ شرعت للتعلیم اور اسی طرح جس حکم کی حاجت ہو امام خطبہ جمعہ میں اسکی تعلیم کر دے اس لیے کہ خطبہ تعلیم ہی کے
لیے مشروع ہوا ہے و لا یصلیہا وحده ان فاتتہ مع الامام ولو بالافساد اتفاقاً فی الاصح کما فی تیمم الحجر و فیہا لیغزاس رجل افسد صلوة واجبہ علیہ و
لا قضاء علیہ اور نہ ناز پڑھے عید کی تنہا اگر عید فوت ہو امام کے ساتھ اگرچہ فوت ہونا فاسد کر دینے سے ہو بالاتفاق صحیح تر قول میں جیسا کہ مذکور ہے بحر الریق
کے باب التیمم میں اور اسی سلسلہ میں چستان پوچھی جانی ہے کہ کونسا شخص ہے جو اپنے ذمہ کی ناز واجب کو فاسد کر دے اور اس پر قضا نہ ہو اگر بلا عذر امام
کے ساتھ نہ پڑھکا تو گناہ گار ہو گا بسبب ترک واجب کے اور قول اصح کا مقابل قول امام ابو یوسف کا ہے کہ فاسد کر دینے سے قضا لازم ہے کذا فی الطحاوی
ولو امكنہ الذباب الی امام آخر فعل لانا تو دی بمصر واحد بمواضع کثیرۃ اتفاقاً فان عجز صلی الربعا کالتصوے اور اگر ممکن ہو اسکو جانا دوسرے امام کے
پاس تو چلا جائے اور دوسرے کے ساتھ ناز عید پڑھے اسلئے کہ ناز عید ایک شہر میں چند جگہ ادا کی جاتی ہے بالاتفاق پس اگر عاجز ہو بیٹھے دوسری جگہ جانے
سے تو چار رکعتیں پڑھے مثل ناز چاشت کے یعنی یہ رکعتیں عید کی قضا نہیں بلکہ چاشت ہی ہیں اور مثل اسلئے کہا کہ تکبیریں زائد انہیں نہ کہے جیسے عید میں
لہا کرتے ہیں کذا فی الشامی و تخریجہ کما طرأ الی الزوال من الغد فقط فو قضا من الثانیۃ کا لاول و تکون قضا لاداکما سبجی نے الاضحیۃ
و کلی الفتان فی قولین اور تاخیر کچاے ناز عید کسی عذر سے مثلاً بارش وغیرہ سے دوسرے روز کے زوال تک فقط طحاوی نے کہا کہ فقط عذر
اور زوال اور روز آئندہ تینوں سے متعلق ہے بیٹھے صرف عذر سے تاخیر کی جائے نہ بلا عذر اور صرف زوال تک تاخیر ہو یہ بعد زوال اور صرف دوسرے

روز تک تاخیر درست ہے نہ اسکے بعد اس وقت نماز عید کا دوسرے دن بھی مثل اول روز کے ہو اور دوسرے روز نماز عید قضا ہوگی نہ ادا چنانچہ صحیحہ میں مذکور ہوگا اور قضا کی ضرورت نہ ہوگی کیونکہ ایک یہ کہ نماز دوسرے دن کی قضا ہوگی دوم یہ کہ ادا ہوگی اور شاید نشانہ اختلاف ہو وایتوں کا کذا فی الخطاوی واحکامہا احکام الاضحیٰ لکن ہنا بجز تاخیر ہا اسے ثالث یوم الخ بل عذر مع الکراہتہ وہاے بالعذر بدوہا فاعذر ہنا نفی الکراہتہ و فی افطر للصحۃ اور احکام عید فطر کے مثل احکام عید قربان کے ہیں یعنی وقت اور صفت اور شرطیں دونوں یکساں ہیں لیکن عید قربان کا تاخیر کرنا قربانی کے تیسرے دن تک یعنی بارہویں تاریخ کے زوال تک بدو نہ عذر کراہت کے ساتھ درست ہے اور عذر کے ساتھ ہا کراہت تاخیر جائز ہے تو عید قربان میں کراہت کے دور کرنے کو شرط ہے اور عید فطر میں نماز کی صحت کے لیے شرط ہے یعنی بدو نہ عذر کے عید فطر کو دوسرے روز پڑھنا درست نہیں و یکم ہر اتفاق فی طریق قبل و فی المصلیٰ و علیہ عمل الناس الیوم لانی البیت اور تکبیر کے بلند آواز سے بالاتفاق راستہ میں اور ایک قول یہ ہے کہ عید گاہ میں بھی تکبیر جہر سے کہے اور اس قول پر عمل ہو لوگوں کا آج یعنی عید گاہ میں تکبیر کہتے ہیں اور ایک روایت یہ ہے کہ عید گاہ میں تکبیر نہ کہے جب تک کہ امام نماز نہ پڑھے جبکہ بعد نماز کے تکبیر پکار کر کہے نہ تکبیر کہے گھر کے

نہ راستہ میں نہ گھر میں اور بحر الرائق میں جو مکروہ لکھا ہے تو کراہت کی وجہ کوئی معلوم نہیں ہوتی کذا فی الخطاوی و یندب تاخیر اکلہ عنہا وان لم یصح فی الاصح ولو اکل لم یرہ اسے تحریر اور مستحب ہے کھانا نمازی کا نماز عید اصرحہ کے پیچھے اگر چہ قربانی نہ کرے صحیح تر قول میں اور اگر کھالیکا تو مکروہ تحریمی نہ ہوگا مگر یعنی جن چیزوں سے روزہ کا افطار ہوتا ہے اسے نماز کے بعد تک رکنا چاہیے کیونکہ صحابہ رض سے اخبار متواتر ہیں کہ عید قربان کی صبح کو لوگوں کو کھانا کھانے سے اور شیر خواروں کو دودھ سے روک دیتے تھے کذا فی الخطاوی اور تحریر کیا کی قید و شراح نے لگائی تو اسکی مقتضی ہے کہ شاید کھانے میں کراہت تشریحی ہو حالانکہ ایسا نہیں اسلئے کہ بدائع میں کہا ہے کہ اگر چاہے کھائے چاہے نہ کھائے مگر مستحب ہے کہ نماز ہو چکنے تک نہ کھائے تاکہ قربانی میں سے کھانا ملے کذا فی الشامی و یعلم الاضحیۃ و تکبیر التشریق فی الخطبہ اور تعلیم کرے خطیب قربانی اور تکبیر ایام تشریق کو خطبہ میں ماضیہ بضم ہمزہ اور کسر ہمزہ قربانی کو کہتے ہیں اور تشریق کے معنی گوشت کو دھوپ میں ڈالنے کے ہیں چونکہ ایام حج میں قربانی کا گوشت بہت سکھایا جاتا ہے اسلئے دسویں تاریخ کے بعد تین دن ایام تشریق کہلاتے ہیں طحاوی نے کہا کہ چونکہ تکبیر عرفہ کی فجر سے شروع ہوتی ہے اسلئے عرفہ سے پیشتر کے جمعہ میں اسکے احکام بیان کرنے مناسب ہیں ووقوف الناس یوم عرفہ فی غیر التنبہانی الواقعین لیس شئی ہو کذا فی موضع نفی

فتم انواع العبادۃ من فرض و واجب و مستحب ففیذالاباحہ و قبل مستحب ذلک کذا فی مسکن و قال الباقانی لو اجتمعوا الشرف ذلک الیوم و لسمع و عطف بلا و قوف و کشف راس جاز ہا کراہتہ اتفاقا اور ٹھہرا لوگوں کا عرفہ۔ اسے عرفات کے واسطے مشابہت عرفات میں ٹھہرنا انوکے کوئی عبادت نہیں شارح نے کہا کہ شئی نکرہ ہر نفی کے نیچے تو عام ہوگا سب قسموں عبادت یعنی فرض اور واجب اور مستحب کو یعنی یہ ٹھہرنا نہ فرض ہے نہ واجب نہ مستحب البتہ اذہ دیکھا بباح ہونے کا اور قول ضعیف یہ ہے کہ یہ وقوف مستحب ہے ایسا ذکر کیا ہے ملاسکین نے اور باقانی نے کہا ہے کہ اگر لوگ جمع ہوں اسدن کی بزرگی اور عرفہ سننے کے لیے بدو نہ ٹھہرنے اور سر کھولنے کے تو درست ہے ہا کراہت بالاتفاق ہم شرح نمبر میں کہا کہ عرفہ کی شام کو جو لوگ جامع مسجدوں میں یا شہر کے باہر کسی مکان میں جمع ہوتے ہیں اہل عرفات کی مشابہت پیدا کرنے کو تو یہ اجتماع مکروہ ہے ہاں اگر اس روز طلب باران یا اور کسی مطلب کے لیے جمع ہوں تو مکروہ نہیں اور فتح القدیر میں کہا کہ اولیٰ یہ ہے کہ اجتماع اگرچہ بدو نہ وقوف اور سر کھولنے کے ہو تب بھی مکروہ ہوتا کہ عوام کے عقیدہ میں کوئی خرابی پیدا نہ ہو اور درجہ میں اسکو مکروہ لکھا ہے اور بحر الرائق میں کہا کہ ظاہر عبارت غایۃ البیان یہ ہے کہ یہ فعل مکروہ تحریمی ہے اور نہ اتفاق میں ہے کہ عبارتین فقہا کی ناطق ہیں کہ کراہت کو ترجیح ہے اور دوسرے اقوال شاذ ہیں کذا فی الشامی و جب تکبیر التشریق فی الاصح للامر بہ مرۃ دان زاد علیہا کیون فضلہ قالہ الحنفی اور واجب ہے تکبیر تشریق صحیح تر قول میں ایک بار بسبب اسکے امور ہونے کے اور اگر زیادہ کہے ایک بار سے تو ہوگا شراب کہا ہے اسکو یعنی نے ہم اصح کا مقابل ہے کہ تکبیر نہ ہے اور تکبیر کا

عصر تک یعنی آخر ایام تشریق کے عصر تک جو تیرہویں تاریخ ہے تو صاحبین کے نزدیک ۲۳ نازین ہوئیں جنکے بعد تکبیر واجب ہے اور صاحبین کے قول پر اعتماد اور عمل ہے اور اسی پر فتوے ہیں سب شہروں اور کل زمانوں میں یعنی اس وجہ سے کہ صاحبین کی دلیل قوی ہے کذا فی الخطا دی ولاباس بہ عقب العید لان المسلمین توارثوا فوجب اتباعهم وعلیہ البیہون اور کچھ مضائقہ نہیں تکبیر کا بعد نازعید کے اسلیے کہ مسلمان ایسا ہی کرتے چلے آئے ہیں تو ضرور ہے انکی پیروی کرنی اور اسی پر میں بلج کے علامہ کلمہ لاباس کبھی مستحب کے لیے بولا جاتا ہے چنانچہ بحر الرائق میں بیان کیا ہے تو یہاں بھی مستحب کی جگہ مستعمل ہوا ہے اسلیے کہا کہ اتباع ضروری ہے وخطا دی نے کہا کہ واجب سے غرض یہاں حنی اصطلاحی نہیں بلکہ یہ معنی کہ اتباع ثابت ہے اور بحر الرائق کے قول سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ واجب سے مراد اصطلاحی معنی میں ولا ینع العامة من التکبیر فی الاسواق فی الايام العشر وہ ناخذ بحر مجتبی وغیرہ اور منع نہ کیے جاویں عوام تکبیر کرنے سے بازاروں میں عشرہ دیکھ میں اور اسی کو ہم لیتے ہیں کذا فی البحر والمحبیہ وغیرہ خطا دی نے کہا کہ بہتر یہ تھا کہ شراح بحر عن المحبۃ کہتا اسلیے کہ بحر الرائق میں اس مسئلہ کو محبت سے نقل کیا ہے ویاتی المتوہم بہ وجوبہ وان ترکہ امام لا دالہ بعد الصلوٰۃ قال ابو یوسف رحمہ صلیت بہم المغرب یوم عرقہ نسوت ان کبر فکبر بہم ابو حنیفہ اور مقتدی تکبیر کے بغور وجوب اگرچہ اسکے امام نے تکبیر نہ کی ہو واسطے ادا ہونے تکبیر کے بعد ناز کے یعنی ناز کے بعد امام کی مخالفت معتبر نہیں تاکہ امام کے چھوڑنے سے مقتدی بھی چھوڑ دے امام ابو یوسف رحمہ فرماتے ہیں کہ میں نے لوگوں کو ناز مغرب عرفہ کے روز پڑھائی تو تکبیر کہنا بھول گیا پس امام ابو حنیفہ نے لوگوں کو تکبیر کہلائی ہم اس حکایت سے کئی فائدے معلوم ہوئے اول یہ کہ امام اگر بھول جاوے تو مقتدی یا دلاوے دوسرے یہ کہ تعظیم استاد کی اسکے امر کی بجا آوری میں ہے چنانچہ امام ابو یوسف امام اعظم رحمہ کے فرمانے سے پیش امام ہوے تیسرے یہ کہ جب استاد کو کسی شاگرد کی نیکبختی اور فضیلت معلوم ہو تو لوگوں کے سامنے اسکی نہ کرے کذا فی الخطا دی والمسبوق یکبر وجوباً کاللاحق لکن عقب القضاء لما فاته ولو کبر مع الامام لا یفسد ولو لم یفدت اور مسبوق تکبیر کے وجوب باشل لاقی کے لیکن پیچھے ادا کرنے اس ناز کے جو اس سے رکھی ہے اور اگر مسبوق یا لاقی امام کے ساتھ تکبیر کہیگا تو ناز فاسد نہ ہوگی مگر دوبارہ تکبیر کے کہ امام کے ساتھ تکبیر اپنے موقع پر نہیں ہوئی اور اگر لیک کہیگا امام کے ساتھ تو ناز فاسد ہو جائیگی کیونکہ لیک آدمیوں کے کلام کے مشابہ ہے کذا فی الشامی ویدالامام سجد ولسہو وجوبہ فی حرمتہا ثم بالتکبیر وجوبہ فی حرمتہا ثم بالتلبیۃ لومحرم الحدمما خلاصہ اور شروع کرے امام سجدہ سہو کو بسبب واجب ہونے سجدہ کے حالت بقا تحریمہ نازین یعنی سجدہ سہو ایسے وقت میں واجب ہے کہ اسوقت تک ناز کی تحریمہ باقی رہتی ہے اسی لیے سجدہ سہو میں اقتدا امام کا درست ہے پھر تکبیر کے بسبب واجب ہونے تکبیر کے ناز کی حرمت میں یعنی ناز کے بعد بلا فاصلہ پھر اگر امام احرام باندھے ہو تو لیک کے بسبب نہ واجب ہونے لیک کے ناز کی تحریمہ اور حرمت میں کذا فی الخلاصۃ فی الولو اجتہ لوبداً بالتلبیۃ مطلق السجود والتکبیر واسداعلم اور ولواجبہ میں ہے کہ اگر شروع کر لیک کہنا تو ساقط ہوگا سجدہ سہو اور تکبیر کہنا اسلیے کہ لیک کہنا لوگوں کے کلام کے مشابہ ہے اور کلام ناز کو قطع کر دیتا ہے تو اس سے ناز قطع ہو جائیگی تو نہ تحریمہ باقی رہیگی جو شرط سجدہ سہو ہے اور نہ اتصال باقی رہیگا جو تکبیر کے لیے چاہیے اسی لیے دونوں ساقط ہونگے کذا فی الشامی وللعلم

باب الکسوف

یہ باب سورج گہن کی ناز کے ذکر میں مناسب تھا من حیث الاتحاد و التصادق مناسبت صلوٰۃ کسوف کی ناز عید سے یا باعتبار اتحاد کے ہر یا باعتبار ایک دوسرے کی ضد ہونے کے ہم اتحاد سے یہ غرض کہ عید اور کسوف دونوں کی نازین جماعت سے دن کو بلا اذان اور تکبیر کے ہونی میں اور تضاد سے یہ مراد کہ انسان کے دو حال ہیں ایک سرور اور امن کا اور دوسرا اندوہ و خوف کا تو عید اکثر امن و سرور کا وقت ہے اور گہن خوف و اندوہ کا یا یہ کہ جماعت عید میں شرط ہے اور جہر سے پڑھنا واجب بخلاف کسوف کے کذا فی الشامی ثم الجہور انہ بالکاف والٹحار الشمس والقمر پھر اکثر فقہا کہتے ہیں کہ کسوف

جماعت سے پڑھاوے کذا فی الطحاوی والریح الشدیدة مطلقاً وظلمة القوتیہ ناروا والصور القوی لیلوا والفرغ الغالب ومحمد ذلک من لآیات الخوف کا نزول
والصواعق والثلج والمطر الدمین وعموم الامراض ومنہ الدمار برفع الطاعون وقول بن جریرة اسی حسنة وكل طاعون وبار ولا عکس وتامہ فی الاشباہ اور جیسے ناز
پڑھیں تہا وقت سخت آندھی کے مطلق یعنی دن کو ہویارات کو اور وقت سخت تاریکی کے دن کو اور سخت روشنی ہو جائیکے رات کو اور وقت خوف غالب کے دشمن وغیرہ
سے اور مثل انکے خوفناک حوادث کے وقت مثل زلزلوں اور کرک بجلیوں کے وقت اور متواتر برف اور میہ کے برسنے کے وقت اور بیماریوں کی کثرت کے
وقت اور اسی میں داخل ہر دعا کرنا بعد دو گانہ ناز کے واسطے دور ہونے طاعون کے اور ابن حجر کا یہ کہنا کہ یہ ناز بدعت ہے اس سے مراد بدعت حسنہ ہو جو
طاعون ہو وہ دبا ہو اور اسکا عکس نہیں یعنی یہ نہیں کہ ہر دبا طاعون ہو اور اسکا پورا بیان اشباہ میں ہے طاعون ایک خاص مرض وبائی کا نام ہے اسلئے
وباء عام ہے اور طاعون خاص اور سنہ اور برف میں دوام کی قید اسلئے لگائی کہ انکا دوام بلا ہر نہ رحمت و فی اعینی صلوۃ الکسوف سنۃ واختار فی الاسرار
وجوبہا و صلوۃ الخسوف سنۃ و کذا البقیۃ اور عینی میں ہے کہ کسوف کی ناز سنت ہے اور اسرار میں اختیار کیا ہے اسکے واجب ہونے کو اور چاند گہن کی ناز
حسن ہے یعنی اہل اسلام کے نزدیک سخت ہے کذا فی الطحاوی اور اسی طرح باقی نازین آندھی وغیرہ کی اوقات میں جن میں ہم ناز کسوف کے واجب
ہونے کی دلیل یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بصیغۃ امر ارشاد فرمایا کہ جب تم کوئی چیز ان حوادث میں سے دیکھو تو ناز کی طرف التجاہد اور فتح تقدیر
میں کہنا کہ امر اس حدیث میں استحباب کے لیے ہے کذا فی الطحاوی و فی الفتح و اختلف فی استئذان صلوۃ الاستسقاء فلذا آخرہا واللہ تعالیٰ اعلم اور
فتح تقدیر میں ہے کہ اختلاف کیا گیا ہے ناز استسقا کے سنوں ہونے میں تو اسی لیے مصنف نے اسکو پیچھے بیان کیا واللہ تعالیٰ اعلم

باب الاستسقاء

یہ باب ہر طلب باران کے ذکر میں ہم مناسبت اسکی نماز کسوف سے یہ ہے کہ دونوں میں اجتماع لوگوں کا ہوتا ہے پھر استقلال کے معنی لغت میں دوسرے سے
پانی دینے کی درخواست ہے اور شریعت میں خشک سالی کے وقت خدا تعالیٰ سے منہ کے طلب کرنے کو کہتے ہیں ایک خاص صورت پر اور وہ ایسے مقام میں
شرع ہو جہاں بھلیں اور نہر میں کھیتوں کے سینچنے اور چوپایوں کے پانی پلانے کو نہوں یا ہون گمر کافی نہوں اور اگر کافی ہوں تو دعا کے لیے باہر نکلن
لذانی الخطا دی ہو دعا و استغفار لانه السبب لا رسال الاطار استفاد ما ہو اور مغفرت چاہنی گناہوں سے اسلئے کہ درخواست مغفرت سبب ہے
منہ کے برسنے کام یعنی امام کھڑا ہو کر قبلہ رخ ہاتھ اٹھا کر دعائیں اور آدمی قبلہ کو منہ کر کے بیٹھے ہوئے آئین کہتے جائیں اور وہ ان الفاظ سے دعا کرے
(اللَّهُمَّ اسْقِنَا مَغِيًّا مَغِيًّا مَرِيًّا مَرِيًّا غَدًا غَدًا غَيْرَ رَأَيْتُ مُجَلِّلاً سَحَابًا طَبَقًا وَابِئاً) اور جو الفاظ ان کے مانند ہوں اور دعا آمستہ بھی کرے اور پکار کر بھی
اور استغفار سبب ہے منہ برسنے کا یعنی قرآن مجید میں ارشاد فرمایا (فَاَسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا) یعنی مغفرت
چاہو اپنے رب سے کہ وہ بہت بخشنے والا بھیجتا تمپر منہ کثرت سے برسنے والا تو اس آیت میں استغفار کو سبب منہ برسانے کا فرمایا کذا فی الخطا دی
بلکہ جماعت مسنونہ بل ہے جائزۃ و بلا خطبہ و قال لا تفعل کالعید و ہل یکبر للزوائد خلاف طلب کرنا منہ کا دعا ہی بدون جماعت مسنون کے
بلکہ جماعت جائز ہو نہ کردہ اور بدون خطبہ کے امام اعظم کے نزدیک اور صاحبین نے فرمایا کہ دعا کیجائے مثل عید کے یعنی امام دو گانہ نماز پھر
بدون اذان اور تکبیر کے پڑھاوے پھر زمین پر کھڑا ہو کر تلوار یا عصا پر سہارا دے کر خطبہ پڑھے اور اکثر خطبہ استغفار ہو اور کیا تکبیر زائد اس دوگانہ
میں کہے اسمین خلاف ہے یعنی امام محمد سے مروی ہو کہ زائد تکبیر نہیں بھی کہے اور مشہور روایت صاحبین سے یہ ہے کہ تکبیریں نہ کہے کذا فی الشامی و بلا قلب
روا خلافاً لمحمد اور دعا ہی بدون چادر بدلنے کے بخلاف امام محمد کے ہم یعنی امام کے نزدیک اور دعاؤں کی طرح اس دعا میں بھی چادر نہ بدلے اور امام محمد
کے نزدیک چادر بدلے بغیر تھوڑا سا خطبہ پڑھ کر چادر ملٹ لے اسطرح کہ داہنی طرف بائیں آجائے اور نیچے کا رخ اوپر ہو جائے اسلئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ

۷
 مہی دے کہو نیو
 فرادہ ہو نیو والی نیو
 کیرا کر سٹھال چین
 جیو جیو جیو جیو
 انعام اچھا پو
 جیو بار کر دے
 جین خیرت ہو جیو
 برے والا نہ دیکر نیو
 جزمین کو دھاپے
 جاو پرین سکد دان ہو
 جوسا عازمین کو ماہو ہو
 ہینے کو نافع ہو ۱۲

مسلم نے ایسا ہی کیا تھا شامی نے کہا کہ فتویٰ امام محمد کے قول پر ہوا اور چاروں صرف امام بیہقی نے مقتدی و بلا حنفی و ذی وان کان الرائج ان دعا الکافر قد یستجاب
 اس قدر اجاب و اما قولہ تعالیٰ دعا و عمار الکافرین الا انی ضلال ففی الاخرۃ شروح مجمع اور دعا ہو بدون ساتھ ہونے کافر ذمی کے اگرچہ قول رائج یہ ہو کہ دعا کافر
 کی کبھی قبول ہوتی ہو خلاف عادت اور یہ جو ارشاد خداوندی ہو کہ نہیں ہر دعا کافروں کی مگر ہکنا تو یہ آخرت میں ہو کذا فی شرح مجمع ہم اس میں اختلاف
 ہو کہ دعا کافر کی مقبول ہوتی ہو یا نہیں تو بعض فقہانے کہا کہ مقبول نہیں ہوتی آیت مذکورہ صدر کی دلیل سے اور نیز اسوجہ سے کہ کافر دعا خدا تعالیٰ سے
 نہیں مانگتا کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ کو سمجھتا ہی نہیں اور بعض فقہانے کہا کہ دعا مقبول ہوتی ہو چنانچہ شیطان نے مہلت مانگی اور اسکی دعا مقبول ہوئی حالانکہ سب
 میں بڑا کافر ہو اور صدر شہید نے کہا کہ فتویٰ اسی پر ہو کہ دعا کافر کی مقبول ہوتی ہو خصوص جبکہ مظلوم ہو چنانچہ حدیث میں ہو کہ مظلوم کی دعا مقبول ہو
 اگرچہ کافر ہو اور آیت کا جواب شارح نے دیا کہ وہ آخرت کی دعا ہو اسلئے کہ اس سے پہلے دوزخ والوں کا ذکر ہو کہ جب فرشتوں سے کہینگے کہ اللہ تعالیٰ سے
 دعا مانگو کہ ہمیر ایک دن عذاب ہلکا کر دے تو وہ کہینگے کہ تمہارے پاس کیا پیغامبر بیات نہ لائے تھے وہ کہینگے کیوں نہیں فرشتے کہینگے کہ تم دعا مانگو اور
 نہیں ہر کافروں کی دعا مگر ہکنا کذا فی الطحاوی وان صلوا افراد فی جاز فی شریعتہ للمنفرد و قول التحفہ وغیرہ با ظاہر الروایۃ لاصلوۃ اسے بجا نہ اور
 اگر سب لوگ تنہا ناز رہیں تو درست ہو کیونکہ ناز تنہا کے لیے مشروع ہو اور تحفہ وغیرہ کا یہ کہنا کہ ظاہر روایت یہ ہو کہ استقامین ناز نہیں اسلئے یہ معنی
 کہ جماعت کے ساتھ ناز نہیں و یخرجون ثلثۃ ایام لانہ لم یقل اکثر نہا متبایعات و تب لایم ان یا مریم بصیام ثلثۃ ایام قبل الخروج و بالتوبۃ
 ثم یخرج بہم فی الرابعۃ مشاہ فی ثیاب غسیلۃ او مرقعۃ متذللین متواضعیں خاشعیں سداکین رؤسہم اور جنگل کو جائیں دعا کے لیے تین روز
 برابر اسلئے کہ زیادہ تین روز سے بندھ کی دعا کے لیے باہر جانا مقبول نہیں ہوا اور سب ہر امام کو کہ باہر نکلنے سے پتھر لوگوں کو تین دن روزہ رکھنے کا
 اور گناہوں سے خالص توبہ کرنے کا حکم کرے پھر چوتھے روز اسلئے ساتھ نکلے اس طرح کہ سب پیادہ پاندہ دھوے ہوئے کپڑے پہنے یعنی پرانے یا پونڈ لگے
 ذیلیوں کی صورت بنائے فروتنی اور عاجزی کرتے ہوئے گردن جھکائے ہوں مگر جنگل میں جانیکا حکم ان لوگوں کو ہو جو کہ مغفہ اور مدینہ منورہ اور
 بیت المقدس کے باشندے نہ ہوں کہ انکے لیے حکم وہاں کی افضل مساجد میں جانیکا ہو اور توبہ خالص سے یہ غرض کہ حقوق حقداروں کے بھی ادا کر دیں کہ
 توبہ میں یہ شرط لگی ہوئی ہو کہ کسی کا حق ذمہ پر نہ رہے کذا فی الطحاوی ولقد یون الصدقۃ فی کل یوم قبل خروجہم و یجدون التوبۃ و یجدون
 للمسلمین و یستقون بالضعفاء و الشیوخ و العجائز و الصبیان و یجدون الاطفال عن امہاتہم اور ہر روز اپنے نکلنے سے بہشتی صدقہ دیویں
 اور سرنو توبہ کریں اور مسلمانوں کے لیے دعا مغفرت کریں اور ضعیفوں اور بوڑھوں اور بڑھیوں اور لڑکوں کے ذریعہ سے بندھ کی دعا کریں اور بچوں کو
 انکی ماؤں سے علیحدہ کریں ہم ان لوگوں کے ذریعہ کرنے کے یہ معنی کہ انکو آگے کر دیں تاکہ وہ دعا مانگیں اور جو ان آمین کہیں کہ انکی دعا جلد مقبول
 ہوتی ہو چنانچہ بخاری کی حدیث میں ہو کہ تکرر زرق اور قح جو ملتی ہو تو تمہارے ضعیفوں کی بدولت ہی ملتی ہو اور بچوں کو مان سے جدا رکھنے میں یکمیت ہو
 کہ رونا اور فریاد زیادہ ہونا کہ لوگوں کو رقت ہو اور اسکے سبب سے دریائے رحمت ایزدی جوش میں آوے کذا فی الشامی و الطحاوی و سبب خراج
 الدواب اور سبب ہر باہر نکالنا جانوروں کا اسلئے کہ کبھی نہ انھیں کے سبب سے عنایت ہوتا ہو چنانچہ احمد نے روایت کیا ہو کہ حضرت سلیمان علیہ السلام
 لوگوں کے ساتھ بندھ کی دعا کو نکلے دیکھا تو ایک چنپی اپنی مانگیں آسمان کی طرف اٹھائے ہو آپ نے فرمایا کہ لوٹ چلو کہ تمہاری دعا اس چنپی کی جہت
 سے مقبول ہوئی کذا فی الطحاوی والا ولے خروج الامام معہم وان خرجوا باذنہ او بغیر اذنہ جاز اور بہتر ہو نکلنا امام کا لوگوں کے ساتھ اور اگر لوگ نکلیں
 امام کی اجازت سے یا بدون اسکی اجازت کے تب بھی درست ہو و یجتہون فی المسجد بمکۃ و بیت المقدس ولم یذکر المدینۃ کا نہ نصیقہ اور
 جمع ہو دیں مسجد احرام میں کہ مغفہ میں اور بیت المقدس میں اور ماتن نے مدینہ منورہ کو ذکر نہ کیا کہ وہاں کے لوگ مسجد شریف میں جمع ہوں شاید

اس سجد کے تنگ ہونے کی جہت سے ذکر نہ کیا ہو کام شامی نے کہا کہ یہ وجہ کافی نہیں اس لیے کہ باشندے مدنیہ منورہ کے ایام حج کے قافلوں سے زیادہ نہیں کہ انکی گنجائش تو ہو جائے اور باشندوں کی نحو اس لیے ضرور ہو کہ دعا باران مسجد مبارک میں سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کی جائے جیسا کہ ہر حادثہ کے لیے دعا آپ کے مشاہدہ میں کہاجاتی ہو اور چوپایوں کو ان ساجد کے دروازوں پر کھڑا کیا جائے وان دام المطر تری
اضر فلا باس بالدماء بحبسہ و صرفہ حیث یقع اور اگر منہ کی چھری لگے یہاں تک کہ نقصان کرے تو مضائقہ نہیں دعا کرنے کا اسکے بند ہونے اور ایسی جگہ مصروف ہونے کے واسطے جہاں مفید ہو م یعنی یون دعا کرے کہ الہی اب جہاں منہ کا برسا مفید ہو وہاں برسا اور یہاں سے اسکو ہٹالے وان سقوا قبل خروجہم مذہب ان یخرجوا لشکر اللہ تعالیٰ اور اگر باہر جانے سے پیشتر لوگوں کو منہ عنایت ہو تو مستحب ہو کہ اللہ تعالیٰ کے شکر یہ کے لیے باہر نکلیں یعنی جب قبل سوال کے مطلب پورا ہو گیا تو اب اس انعام کا شکر یہ ہو کہ باہر نکل کر دعا کریں تاکہ منہ خاطر خواہ برے کذا
فی الشامی لمقطاً

باب صلوة الخوف

یہ باب ہونا خوف کے بیان میں م اسکی مسابقت نازا استقل سے یہ ہو کہ دونوں خوف کے وقت ہوتے ہیں من اضافۃ الشیء لشرط اضافت صلوة کی خوف کی طرف پیر کی اضافت ہر شرط کی طرف یعنی خوف شرط ہو اس ناز کی م بعضوں نے خوف کو سبب قرار دیا ہو اور کہا ہو کہ اضافت سبب کی ہر طرف سبب کے شامی نے کہا کہ بظاہر خوف ناز کا سبب ہو اور دشمن کا موجود ہونا شرط ہو تو اگر خوف سے مراد دشمن کا ہونا ہو تو یہ اضافت شرط کی طرف ہو اور اگر خوف کے حقیقی معنی مراد ہوں تو اضافت سبب کی طرف ہر ہے جائزۃً بعدہ علیہ السلام عندہما ہی عند ابی حنیفہ و محمد رحمہما اللہ تعالیٰ خلافاً للشافعی بشرط حضور عدد یقیناً فلو صلوا علی ظنہ فان خلافاً اعادوا و وسیع ادنی عظیمہ و نحو ہا و حان خروج الوقت کما فی مجمع الانہر و لم ارہ لغيرہ فلیحفظ قلت ثم رایت فی شرح البخاری للعینی انہ لیس بشرط الا عند البعض عند التمام احوب ناز خوف کی جائز ہو بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے طرفین کے نزدیک یعنی امام اعظم رحمہ اور محمد رحمہ کے بخلاف امام ابو یوسف کے کہ انکے نزدیک جائز نہیں اسوجہ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے پڑنے کے ثواب حاصل کرنے کو یہ ناز شروع ہوئی تھی بعد آپ کے یہ بات جاتی رہی تو اب اسکا ادا کرنا جائز نہ ہوگا اور طرفین فرماتے ہیں کہ صحابہ رضی اللہ عنہم آپ کے بعد اس ناز کو پڑھا ہو اس لیے جائز ہو بشرط موجود ہونے دشمن کے یقیناً موجود ہونے و زندہ یا اثر ہا اور اسکے مثل اور چیزوں کے مثلاً آتشزدگی وغیرہ کے شارح نے کہا کہ یقیناً کی قید ہے اس لیے لگائی کہ اگر لوگ دشمن کا موجود ہونا خیال کر کے پڑھیں گے پھر اسکے خلاف ظاہر ہو گا یعنی دشمن موجود نہ نکلیگا تو ناز از سر نو پڑھیں اور درست ہو یہ ناز جبکہ وقت جانے کو ہو چنانچہ مجمع الانہر میں ہو اور یہ قید میں نے اور دن کے کلام میں نہیں دیکھی تو اس قید کو یاد رکھنا چاہیے پھر میں نے عینی کی شرح بخاری میں دیکھا کہ وقت نکلنے کے قریب ہونا اس ناز کی شرط نہیں مگر بعض کے نزدیک جبکہ لڑائی اور قتال ہو رہا ہو م شارح نے عینی کا قول نقل کر کے بیان کر دیا کہ مجمع الانہر کی روایت پر عمل کرنا چاہیے اس لیے کہ وہ بعض کا قول ہو کذا فی الشامی فیمیل الی الام طائفۃ بازاء الحد و اربابہ ویصلی باخری رکعۃ فی الثنائی منہ الجمعۃ والعید لکثیرین
فی غیرہ لزموا و ذہبت الیہ وجارت الاخری فصلی ہم باقی وسلم و صدرہ و ذہبت الیہ ذبا و جارت الطائفۃ الاولی و اتموا صلواتہم بلا قراۃ لانہم لاحقون و سلموا ثم جارت الطائفۃ الاخری و اتموا صلواتہم بقراۃ لانہم مسبقون تو کرے امام ایک ٹولی مثلاً دشمن کے مقابل اسکے ڈرانے کے لیے اور ناز پڑھاوے دوسرے ٹولی کو مثلاً اب کو ایک رکعت دو رکعت والی نازوں میں اور اسی میں داخل ہو جمعہ اور عید اور دو رکعتیں پڑھاوے غیر ثنائی میں بطور وجوب کے یعنی اگر ایک پڑھاوے لگا تو ناز فاسد ہو جائیگی اور چلی جائے

یہ بٹولی دشمن کے سامنے یعنی بعد دوسرے سجدہ کے ایک رکعت پڑھنے کی صورت میں اور بعد التحیات کے دو رکعتوں کے پڑھنے میں اور آدھے ٹولی پس
انکو امام پڑھادے بانی ناز یعنی خبی ناز اسکو بانی ہودہ اس ٹولی کے ساتھ پڑھکر امام اکیلا سلام پھیر دے بعد قعدہ اخیرہ کے پھر یہ آٹولی دشمن کے سامنے چلے
براہ استجاب یعنی اگر نجائیں اور اسی جگہ بقیہ ناز تمام کر لیں تو درست ہے اور آدھے بٹولی اور اپنی ناز پوری کریں بدون قرات کے اسلئے کہ وہ لاحق میں
اور لاحق کا حکم مقتدی کا ساتھ اور سلام پھیریں پھر وہ آٹولی آوے اور اپنی بقیہ ناز پوری کریں بدون قرات کے ساتھ اسلئے کہ وہ سبق میں اور سبق اور خوف
کا ایک حال ہر صلوٰۃ خوف کی کیفیت میں علما کا اختلاف ہے اور مستفی میں ہے کہ جائزہ کیفیت سے ہو مگر اختلاف اس میں ہے کہ بہتر کونسی ہے اور قرآن مجید میں جو کیفیت
مذکور ہے اس سے زیادہ تر قریب بہ صورت ہے جو بات نے مذکور کی اور دو رکعتوں کی ناز میں سفر کی ناز بھی داخل ہے اور عید کی قید سے شلج نے آگاہ کیا کہ صلوٰۃ خوف
صرف فرضوں میں منحصر نہیں واجب میں بھی ہوتی ہے کذا فی الشامی طحاوی نے کہا کہ اگر دشمن بالفرض قبلہ کی طرف ہو تب بھی اس ناز میں کچھ فرق نہ ہوگا
اسی طرح دشمن کے مقابل کی ٹولی اگر قبلہ کی طرف پشت کیے ہو تو کچھ حرج نہ ہوگا اور دشمن کے مقابل جانا پیادہ معتبر ہے اگر سوار ہو کر جائینگے تو ناز باطل ہو جائیگی
وہذا ان ناز عوانی الصلوٰۃ خلف واحد والا فلا فضل ان یصلے بکل طائفۃ امام اور یہ ناز اس کیفیت پر اس صورت میں ہے کہ مقتدی ایک ہی امام
کے پیچھے ناز پڑھنے میں جھگڑا کریں ورنہ افضل یہ ہے کہ ہر ٹولی علیحدہ امام کے پیچھے ناز پڑھے م یعنی ایک ٹولی دشمن کے مقابل رہے اور ایک امام کے ساتھ ناز
پڑھے جب امام فارغ ہو لے تو یہ ٹولی دشمن کے سامنے چلی جائے اور دوسری ٹولی کے لیے امام کسی کو اجازت ناز پڑھانے کی دے کہ وہ انکو پڑھاوے اور
اگر وقت اتنا ہو تو وہی صورت ہے جو اوپر مذکور ہوئی کذا فی الشامی وان اشتد خوفہم وعجزوا عن الثرول صلوا رکبانا فرادی الاذا کان ردیف الامام فیم
الافتاد بالایار الے جہۃ قدر تم للضرورة اور اگر زیادہ خوف لوگوں کو اور عاجز ہوں اترنے سے تو ناز پڑھیں حالت سواری میں نہ مار کو ع اور بحدہ
کے لیے اشارہ کر کے جس طرف کو آنے ہو سکے بسبب ضرورت کے شارح نے کہا مگر وہ شخص کہ امام کے پیچھے سوار ہو ایک سواری پر تو اسکا اقتدا امام کے
پیچھے صحیح ہوگا بسبب اتحاد مکان کے فسدت بمشی غیر اصطفا و سبق حدث و رکوب مطلقا و قتال کثیر لا یقلیل کر متہ سم اور یہ ناز فاسد ہو جائیگی
پیادہ چلنے سے جو دشمن کے سامنے صف باندھنے کے لیے نہواور نہ بے وضو ہو جانے کے سبب سے ہو اور فاسد ہوگی سواری ہونے سے مطلق یعنی
خواہ صف باندھنے کے لیے ہو یا دوسرے مطلب کے لیے اور فاسد ہوگی بہت کشت و خون کرنے سے نہ تھوڑا اترنے سے مثلاً ایک تیر چلانے سے فاسد
نہوگی کیونکہ عمل قلیل ہے اور گھوڑے پر چڑھنا اور بہت لڑنا عمل کثیر ہیں ان سے فاسد ہو جائیگی م طحاوی نے کہا کہ تیر چلانے کا عمل قلیل ہونا مسلم نہیں کیونکہ
جو کوئی اسکو دیکھتا ہے جانیکا کہ ناز نہیں پڑھتا والساخ فی البحر ان امکنہ ان یرسل اعضاہ ساعۃ صلے پایا والالا نصح کصلوٰۃ الشامی
والسالف و یضرب بالسیف اور تیرنے والا دریا میں اگر اسکو ممکن ہو کہ اپنے اعضا ڈھیلے کر دے ساعت بھر تو ناز پڑھے اشارہ سے ورنہ ناز صحیح
نہوگی جیسے ناز پیادہ چلنے والے کی اور تلوار والے کی جبکہ تلوار سے مارتا ہو کہ انکی ناز بھی صحیح نہیں فروع مسائل لمحہ شارح کے ارکان کان مطلوباً
نصح صلوٰۃ وان کان طالباً لا عدم خوفہ سوار اگر مطلوب ہو یعنی اسکے پیچھے کوئی کپڑے کو آنا ہو تو اسکی ناز درست ہے سواری پر اور اگر طالب ہو یعنی
دوسرے کو کپڑے جانا ہو تو سواری پر اسکی ناز درست نہیں اسلئے کہ اسکو کچھ خوف نہیں شرعاً ثم ذہب الحد ولم یختر افعم و بعکسہ جاز لوگوں نے
ناز خوف شرع کی پھر دشمن چلا گیا تو انکا اپنی جگہ سے ملنا درست نہیں یعنی ہر ٹولی جہان کی تھان ناز پڑھے کذا فی الشامی اور اسکا عکس ہو تو درست ہے
یعنی شرع کے وقت خوف نہ تھا پھر ہو گیا تو اس صورت میں اگر کچھ لوگ دشمن کے مقابل چلے جائینگے تو یہ جانا ناز کا مغل نہ ہوگا بسبب ضرورت کے
کذا فی الطحاوی لا یشترع صلوات الخوف للعاصی فی سطرہ کما فی الظہیریۃ و علیہ فلا تصح من البغاة اور مشروع نہیں ناز خوف اس شخص کے لیے جو
اپنے سفر کی حجت سے گناہگار ہو چکا ہے ظہیریہ میں ہے اور اس بنا پر ناز خوف باغیوں سے درست نہوگی م یعنی جس شخص

کا نفس مفصصیت ہو جیسے رہنری اور بغاوت کے لیے سفر کرنا تو اسکی صلوة خوف جائز نہیں کذا فی الشامی صحیح انہ علیہ الصلوۃ والسلام صلاہ نے اربع ذات الرقاع و لطن نخل و عسفان و ذی قرد ثابت ہوا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ناز خوف چار مقام پر پڑھی اول غزوہ ذات الرقاع بن دوم لطن نخل بن سوم غزوہ عسفان بن چہارم غزوہ ذی قرد بن م ذات الرقاع کے معنی پیوندن والا اس غزوہ کا نام ذات الرقاع ایسے ہوا کہ حضرت ابو موسیٰ اشعری سے بخاری میں روایت ہے کہ اس غزوہ میں ہمارے پانوں زخمی ہو گئے تھے اور ناخن گر گئے تھے تو ہم پانوں پر چھیرے لپیٹے تھے اس سبب سے اسکو ذات الرقاع کہا یہ غزوہ تیسرے سال ہجری میں غزوہ خندق سے پہلے ہوا تھا اور لطن نخل ایک جگہ کا نام ہے اور عسفان بروزن عثمان مکہ سے دو منزل ایک مقام ہے اور ذی قرد و بفتح قاف و را مہلہ و وال مہلہ ایک مقام ہے مدینہ کے قریب اس غزوہ کو غزوہ نابہ بھی کہتے ہیں یہ غزوہ ۳ھ ہجری میں ہوا مخطاوی نے کہا کہ امداد الفلاح میں حاوی سے منقول ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ناز خوف چوبیس مرتبہ پڑھی اور شایع چار مقام لکھا ہے تو یا یہ مراد ہے کہ چار بار غزون میں اتفاق ہوا اور میں بار دوسرے مقاموں میں یا یہ کہ ان مقاموں میں چوبیس نازین خوف کی پڑھی ہیں

باب صلوة الجنازة

باب جنازہ کی ناز اور اسکے لواحق کے ذکر میں ہم سب سے اسکی ما قبل سے یہ ہے کہ خوف و قتال کبھی نوبت موت کی پہونچاتے ہیں اور اسکو بھی ایسے بیان کیا کہ یہ ناز ہر صورت سے ناز نہیں کیونکہ بلا کوع اور سجدہ اور اذان و کبیر کے ہوتی ہے دوسرے یہ کہ ناز آدمی کے آخر حال سے متعلق ہے کذا فی المخطاوی من اضافة الشی الے سبب ناز کی اضافة جنازہ کی طرف خیر کی اضافة ہے اپنے سبب کی طرف یعنی ریت سبب ہے اس ناز کا وہی بالفتح المیت و بالسر السمر و قبل لغتان اور جنازہ بالفتح جیم مردہ کو کہتے ہیں اور کبیر جیم چار پانی یا تابوت ہے چہرہ مردہ ہوتا ہے اور حکو نعش کہتے ہیں اور ایک قول یہ ہے کہ بفتح اور کسر و نون مردہ کو کہتے ہیں کذا فی الشامی و الموت صفة وجودیہ خلقت لحد الحیوة و قبل عدتہ اور موت ایک کیفیت وجودی ہے یہ ہونی ہر زندگی کے مقابل اور ایک قول یہ ہے کہ کیفیت عدمی ہر موت میں اختلاف ہے کہ وجودی خیر یا عدمی جو وجودی کہتے ہیں انکی دلیل یہ ارشاد خداوندی ہے (خلق الموت و الحیوة) یعنی پیدا کیا اللہ تعالیٰ نے موت اور حیات کو تو چونکہ پیدا کرنا ایک چیز کا موجود کرنا ہے اس سے معلوم ہوا کہ موت وجودی نہیں ہوا اس میں اور حیات میں مقابلہ ضدین کا ہے کہ دونوں جمع نہیں ہو سکتیں اور جو لوگ عدمی کہتے ہیں انکی دلیل یہ ہے کہ زندہ خیر سے مواد حیات کو نسبت کرنا ناز موت ہے تو عدمی ہونی اور ان میں مقابلہ عدم اور ملکہ کا ہے اور اکثر محققین نے دوسرے قول کو پیچھے مدعی ہونے کو اختیار کیا ہے اور آیت کے معنی یہ کہ میں کہ مقدر کیا موت اور حیات کو کذا فی الشامی بوجہ المختصر و علامتہ استرخاؤ قدسیہ و انجذاب صدقہ القیامۃ علیہ السلام ہوا کہ ستم پھیرا جاوے وہ شخص جو مرنے کو ہو قبلہ کی طرف دہنی کروٹا پھا رہا ہے یہ ستم پھیرا نہایت ہر شایع ہے کہ اسکا کمال است موت کے قریب ہونے کی ہے کہ پانوں اسکے ڈھیلے ہو جائیں اور ناک کا بانسٹا ہوا اور کنپٹیاں اندر کو دھس جائیں مخطاوی نے کہا کہ محقق البصیرۃ اسم معقول ہے یعنی جب موت حاضر ہونی یا فرشتے موت کے آمو جو دہوے و جاز الا سلقا علی ظہرہ و قد ماہ الیہا و ہوا الخادفے زما نا و لکن یرفع راسہ قلیلاً لیسر للقبلة و قبل یوضع کما تیسر علی الاصح صحیح فی التنبی و ان شق علیہ ترک علی حالہ و المرحوم لایوجہ معراج اور جائز ہر حجت لانا نیست پر اس صورت میں کہ دونوں پانوں اسکے قبلہ کی جانب ہوں اور یہی صورت راجح ہے ہمارے زمانہ میں لیکن اسکا تہہ تہور اسکا بھار و یا جاوے تاکہ جانب قبلہ اسکا ستم ہو جاوے آسان کی طرف نہ رہے اور ایک قول یہ کہ ستم قبلہ کی طرف کر دیا جائے جس طرح بن سکے صحیح تر قول کے بموجب پیچھے دہنی کروٹ پر ہوا یا بائیں پر پاچت لٹانے سے اسی طرح ستم قبلہ کی طرف کر دینا چاہیے صحیح کی ہے اس قول کی بستنی میں اور اگر قبلہ رخ کرنے میں اسکو تکلیف ہو تو اپنے حال پر چھوڑ دیا جائے اور جو شخص زنا کے سبب سے سنگسار ہوا اسکا ستم قبلہ کی طرف نہ کیا جائے اسکے

زجر کے باعث سے کذا فی الخطاوی و تلقین نہ باد قیل وجوباً نہ کرا شہادین لان اولے لا قیل بدون الثانیۃ عندہ بل الغرۃ اور کب
جاوے بطور استحباب اور ایک قول میں بطور وجوب نہ کرا شہادین کا اسکے پاس غرہ سے پیشتر ایسے کہ اول شہادت بدون دوسرے کے مقبول
نہیں مطلقین کے معنی فہمائش کے ہیں اور یہاں یہ مراد ہے کہ مرثیہ والے کے پاس اشہد ان لا الہ الا اللہ و اشہد ان محمداً رسول اللہ ایسی طرح پڑھا جائے
کہ وہ بھی آواز نہ کر انہیں کلمات طیبات سے رطب لسان ہو یا اسکو یون کہاجائے کہ ان کلمات کو دھیان کر یا اور کسی طرح یاد دلایا جائے اور یہ
یا دہانی اسوقت تک ہو کہ جان حلق میں نہ آئی ہو ورنہ اسوقت شہادین کو نہ بول سکیگا شامی نے نہ الفائق سے نقل کیا کہ تلقین بالاتفاق صحیح ہے اور جس
کسی نے واجب کہا ہے وہ مجازاً کہہ دیا ہے اور بعض فقہانے لکھا ہے کہ صرف لا الہ الا اللہ کی تلقین کافی ہے ایسے کہ حدیث شریف میں ہے کہ جبکہ آخر کلام لا الہ الا اللہ
ہو گا وہ جنت میں داخل ہو گا ایسے شامی نے کہا محمد رسول اللہ کی تلقین بھی چاہیے کہ صرف توحید کا اقرار بدون اقرار رسالت کے مقبول نہیں خطاوی نے
کہا کہ یہ تعلیل کافر کے حق میں ہو مسلمان کے لیے اقرار توحید کافی ہے و مختلف فی قبول توبہ الیاس و المختار قبول توبہ لا یمانہ والفرق فی الزبیریہ وغیرہما
اور جان کندن کی دقت کی توبہ مقبول ہونے میں اختلاف ہے اور مختار یہ ہے کہ اسکی توبہ مقبول ہوتی ہے اور ایمان قبول نہیں ہوتا اور فرق بزاز یہ وغیرہ
میں مرقوم ہے کہ جان کندن کی حالت میں ایمان تو بالاتفاق مقبول نہیں چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے (قل یمفعہم امیسانہم لما راو بانہما) اور توبہ
کے قبول اور عدم قبول میں اختلاف ہے مختار یہ ہے کہ توبہ مقبول ہوتی ہے ایسے کہ قرآن مجید میں ارشاد ہے (وہو الذی یقبل التوبۃ عن عبادہ) اس آیت
میں قبول توبہ کو مطلق فرمایا اور ابو داؤد کی حدیث میں بھی مطلق مذکور ہے چنانچہ فرمایا کہ اللہ تعالیٰ بندہ کی توبہ قبول کرتا ہے جب تک کہ جان اسکی حلق میں
غرہ نہ بولے کذا فی الشامی مختصر میں غیر امرہ بہا لکھا لیکن و اذا قالہا مرۃ کفاه ولا یکر علیہ ما لم یحکم لیکن آخر کلام لا الہ الا اللہ تلقین کیا جائے بدون
حکم کرنے کے اسکو شہادین کا تاکہ وق ہو کر انکار نہ کرے یعنی تلقین میں اسکو امر نہ کریں کہ یون کہ تاکہ وہ انکار نہ کرے اور جب وہ ایک مرتبہ کہ چلے
تو کافی ہے اور دوبارہ تلقین نہ کیا جائے جب تک کہ اور کلام نہ بولے تاکہ آخر کلام اسکا لا الہ الا اللہ ہو یعنی اگر دوسرا کلام بعد کلمہ کے کرے تو پھر
تلقین چاہیے تاکہ آخر کلام کلمہ ہو نہ دوسری بات و بندہ بقرآن میں درعد اور تحب ہو مرنے والے کے پاس سورہ یس اور رد کا پڑھنا بھی ایسے
کہ نہیں کے پڑھنے کا حکم حدیث میں آیا ہے اور سورہ رد اسوجہ سے کہ حضرت جابر نے فرمایا کہ اس سے جان کا نکلنا آسان ہوتا ہے کذا فی الشامی
ولا یلقین بعد تلحیدہ وان صل لایحی عنہ اور تلقین نہ کیا جاوے بعد دفن کرنے کے اور اگر کوئی تلقین کرے تو منع نہ کیا جائے مگر چونکہ حدیث میں
آیا ہے کہ لقنوا موتکم یعنی تلقین کرو اپنے مردوں کو تو بعض محققین نے اس حدیث میں موت حقیقی مراد لیکر تلقین بعد موت کے جائز رکھی ہے اور بعض نے
بمقتضای ظاہر آیت (انک لا تسع الموتی) یعنی تو نہیں ساتا مردوں کو تلقین کو ناجائز کہا فتح القدیر میں بعد کلام طویل کے کہا کہ تلقین بعد دفن سے کچھ فہم
نہیں بلکہ اس سے فائدہ ہے کہ مردہ کو ذکر سے انس ہوتا ہے چنانچہ آثار میں وارد ہے خطاوی نے کہا آثار ہر روایت یہ ہے کہ تلقین نہ کی جائے دنی الجہرۃ انہ
شرع عند اہل السنۃ اور جوہرہ میں ہے کہ تلقین مشروع ہے اہل سنت کے نزدیک کیونکہ اللہ تعالیٰ مردہ کو قبر میں زندہ کرتا ہے چنانچہ احادیث میں
وارد ہے کذا فی الخطاوی و کفی قولہ بافلان یا ابن فلان اذ کرا کنت علیہ و قل رضیت باسدر یا دہا لا سلام دنیا و بعد نبیاً قیل یا رسول اللہ فان
لم یعرف اسمہ قال نسیب اسے آدم و حوا اور کافی ہے کہنا تلقین کرنے والے کا اس طرح کہ ای فلان ای فلان کے بیٹے یا ذکر ان باتوں کو چہرہ تو تھا یعنی
اللہ تعالیٰ پراور اسکے رسولوں پر ایمان کو یاد کرا و جب فرشتے سوال کریں تو یون کہنا کہ میں راضی ہوں اس سے کہ اللہ میرا رب و اسلام میرا دین
اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم نبی ہیں کسی نے پوچھا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اگر مردہ کا نام معلوم نہ ہو آپ نے فرمایا کہ نسیب کیا جاوے
آدم اور حوا علیہما السلام کی طرف سے مردہ ہو تو یون کہنا چاہیے ای آدم کے بیٹے اور عورت ہو تو یون کہے کہ ای حوا کی بیٹی و من لایسأل ینبغی

۱
۲
۳
۴
۵
۶
۷
۸
۹
۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

ان لا یلقن والاصح الانبیاء علیہم السلام لایالون والاطفال المؤمنین وتوقف الامام فی اطفال الشکرین وقبل ہم خدم اہل الجنة اور جو شخص کہ قبر میں سوال نہ کیا جائے مناسب ہو کہ اسکو تلقین بھی نہ کی جائے اور صحیح ترین یہ کہ انبیاء علیہم السلام سے سوال نہیں ہوتا اور نہ مومنوں کے بچوں سے اور توقف فرمایا جو امام اعظم نے شکرین کے بچوں کے باب میں کہ ان سے سوال ہوتا ہی نہیں اور وہ دوزخ میں رہینگے یا جنت میں اور کہتے ہیں کہ وہ جنت والوں کے خادم ہونگے مگر جن لوگوں سے سوال ہو گا وہ یہ ہیں انبیاء اور شہید اور غازی اور صدیق اور سچے اور جو شخص روز جمعہ یا اسکی شب میں مرے اور جو شخص ہر شب کو سورہ ملک پڑھے اور اطفال شکرین میں اخبار کے تعارض کے باعث قول اصح یہی ہو کہ انکا معاملہ اللہ تعالیٰ کی مشیت پر سپرد کرنا چاہیے کیونکہ حدیث صحیح میں ہے کہ اللہ تعالیٰ زیادہ جانتا ہے جو کچھ اطفال شکرین عمل کرتے ہیں کذا فی الشامی وکبرہ ثمنی الموت ونامہ نے النہر ویحییٰ نے الخطر اور کبرہ جو نمنا کرنی موت کی یعنی صدقات وغیرہ سے تنگ ہو کر یہ تمنائے کرے کہ میں مرجاؤں اور اسکا پورا بیان نہر الفائق میں ہے اور کتاب الخطر والاباحہ میں آگے آدیکام نہر الفائق میں کہا ہے کہ اگر مجبور سی موت مانگے تو یوں دعا کرے اے اے محب کو زندہ رکھ جب تک کہ زندگی میرے حق میں بہتر ہو اور مجھ کو موت دے جو وقت کہ موت میرے حق میں بہتر ہو کذا فی الطحاوی لفظاتی الخطر اکثر نخون میں نہیں وما ظہر منہ من کلمات کفریۃ لیستغفر فی حقہ ویماعل معاملۃ موتی المسلمین حملا علی انہ فی حال زوال عقلہ ولذا اختار بعضہم زوال عقلہ قبل موتہ ذکرہ الکمال اور جو الفاظ کفر کے میت سے جان کنی میں سرزد ہوں انکے لیے اسکے حق میں مغفرت مانگنی چاہیے اور اسکے ساتھ مسلمانوں کے مردوں کا معاملہ کرنا چاہیے یعنی اسوقت کے کفریہ الفاظ کہنے سے اسکو کافر نہ کہا جائیگا اس خیال سے کہ وہ اپنی عقل کے زائل ہونے کی حالت میں ہو اور اسی جہت سے بعض فقہانے اختیار کیا ہو میت کی عقل کا جاتا رہنا اسکی موت سے پیشتر ذکر کیا ہو اسکو کمال دین محقق نے ہم نے اس جہت سے عقل کا زائل ہونا پسند کیا ہے کہ ایسا نہ ہو کہ مرنے کے درود سے یا شیطان کے دھوکے سے کلمات کفر قصد آگے لگے اور خاتمہ کفر ہو تو اگر اسوقت میں عقل نہ ہونے کا حکم کیا جائیگا تو ان کلمات سے کافر ہو گا کذا فی الشامی فادامات تشدد حیاہ و تمنص عینا

کیا نہ لے قول مخضہ بسم اللہ وعلی لمۃ رسول اللہ اللہم یسر علیہ امرہ و سہل علیہ ما بعدہ و اسعدہ بقاءک و اجعل ما خرج الیہ خیر ما خرج عنہ تم تدار

اعضارہ و یوضع علی بطنہ سیف او حدید للامۃ فیخیر عنده الطیب و یخرج من عنده الحائض والنفساء و اجنب پس جب وہ شخص مرجو ہے تو اسکے جہرے باندھ دیے جائیں اور اسکی آنکھیں بند کی جائیں اسکے اچھا معلوم ہونے کو یعنی اگر سنہ اور آنکھیں کھلی رہیںگی تو صورت خوفناک معلوم ہوگی اور کہے آنکھوں کا بند کرنے والا بسم اللہ وعلی لمۃ رسول اللہ الہی تو اس مردہ پر اسکا معاملہ جہنم و تکفین وغیرہ کا آسان کر دے اور اسپر وہ حال جو اسکو آگے کو درپیش ہو یعنی سوال قبر اور احوال قیامت اسپر سہل کر اور اسکو مشرف کر اپنے دیدار سے اور جس چیز کی طرف وہ نکلا ہے اسکو بہتر کر بہ نسبت اسکے جس سے وہ نکلا ہے یعنی آخرت کو اسکے حق میں دنیا سے بہتر کر پھر اسکے اعضا پھیلا دیے جائیں اور اسکے پیٹ پر تلوار بالو بار کھدایا جاوے تاکہ پیٹ نہ پھولے شامی نے کہا کہ لو ہا یا آئینہ بانخا صیت پیٹ کو پھولنے نہیں دیتا اور اگر لو ہا یا آئینہ نہ لے تو بھاری چپہ رکھ دی جائے اور اسکے پاس خوشبو حاضر کی جائے اور اسکے پاس سے حیض و نفاس والی عورتیں اور ناپاک آدمی چلے جائیں وعلیم بہ جبرائیل و قارہ و یسرع فی جہازہ اور اطلاع کیجئے اسکے مرنے کی اسکو ہمایون اور شہہ دارون کو اور جلدی کیجئے اسکے سامان کفن و دفن میں کیونکہ حدیث میں وارد ہے کہ مسلمان کے مردہ کو اسکے گھر والوں میں روکنا نہ چاہیے کذا فی الشامی ولا یقرأ عنده القرآن الے ان یرفع لے الغسل کما فی القیستانی عنہ اللقیف اور پڑھا جائے میت کے پاس قرآن یہاں تک کہ اٹھایا جائے نہلانے کو جیسا کہ قہستانی میں ہے متفق کی طرف منسوب ہم طحاوی نے کہا کہ تنف من و یفرہ بر بصیغۃ اثبات اور شامی نے کہا کہ میں نے بھی قہستانی کے دونوں میں دیکھا لا الہی

دونوں میں نہیں پایا علاوہ اسکے اگر لاہوتونق اور زلمی کے قول میں اختلاف نہیں رہتا اور نہ بحوالہ ائق کی توجیہ کی کچھ حاجت رہی جو شارح
 آگے بیان کرتا ہو اس سے معلوم ہوا کہ کلمہ لاغظی کا تب سے زیادہ ہو گیا ہو قلت و لیچہ فی القف الے اصل بل ان یرفع فقط وفسر فی الج
 بر رفع وعبارة الزلمی وغیرہ مکرر القراءۃ عندہ تے فصل و ملکہ الشرنبلالی نے امداد الفلاح تشریہ القرآن میں نجاستہ المیت لتخبہ بالموت
 میں کہتا ہوں کہ تنق میں نہانے تک کی قید نہیں بلکہ اس میں صرف اتنا ہو کہ پڑھا جاوے قرآن بیت کے پاس اٹھائے جانے تک اور بحوالہ ائق میں
 اٹھائے جانے کی تفسیر بیت کی روح کے اٹھائے جانے سے کی ہو یعنی صرف جان نکلنے تک قرآن پڑھے بعد اسکے نہ پڑھے اور زلمی وغیرہ کی عبارت
 یہ ہو کہ کردہ تحریری قرارت قرآن مردہ کے پاس ہاں تک کہ نہلا یا جاوے اور شرنبلالی نے امداد الفلاح میں اسکی علت یہ بیان کی ہو کہ اس صورت
 میں قرآن کا ملحدہ رکھا ہو بیت کی نجاست سے کیونکہ بیت موت کے سبب سے نجس ہو جاتا ہو قبل نجاستہ خبث و قبل حدث بعض فقہانے کہا کہ بیت
 کی نجاست حقیقی ہو اور بعض نے کہا کہ حکمی ہو م اول قول کی دلیل یہ ہو کہ آدمی خون کا پتلا ہو مثل دوسرے حیوانوں کے تو جیسے دوسرے مردانہ حقیقی
 میں ویسے ہی آدمی ہو جاتا ہو اور یہی قول ہو اکثر فقہانے کا اور یہی ظاہر ہو اور اسی کو کافی میں صحیح کہا ہو اور یہی وجہ ہو کہ اگر مردہ مسلمان نہلانے سے بیشتر
 کنوین میں گر جاوے تو پانی ناپاک ہو جاتا ہو اور نہلانے سے جو پاک ہو جاتا ہو تو یہ مسلمان کی تعلیم کے تحت سے ہو اور دوسرے قول کی دلیل یہ ہو کہ موت
 کے باعث سے وضو جاتا رہتا ہو بسبب ڈھیلے ہو جانے مفاصل کے جیسے سونے سے جاتا رہتا ہو اور نہ لگی میں ہو وضو ہونے سے جو صرف تھوڑے
 اعضا و جوتے میں اسکی وجہ ہو کہ وضو ہر روز پانچ بار کرنی پڑتی ہو اگر تمام بدن وضو پاک کرنے تو بڑا حرج ہوتا ایسے چند اعضا پر اقتصار کیا گیا اور نہ
 اور نجاست میں وہ حرج نہیں ایسے تمام بدن کا وضو مشروع ہو اور دوسرے یہ کہ حاکم نے حضرت ابن عباس سے روایت کی ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے ارشاد فرمایا کہ اپنے مردوں کو نجس مت جساؤ کہ مسلمان نہ زندہ نجس ہو جاتا ہو نہ مردہ شامی نے کہا کہ اس حدیث سے نہیں معلوم ہوتا کہ مردہ کی
 نجاست حکمی ہو بلکہ یہ معنی میں کہ مسلمان مردہ نہلانے سے پاک ہو جاتا ہو اسکی نجاست دائمی نہیں بخلاف کافر کے کہ وہ بعد نہلانے کے بھی لمبید رہتا ہو غرض کہ مختار
 اکثر فقہانے کا قول اول ہی ہو وعلیہ فیہ جواز یا کفر اتم المحدث اور مردہ کی نجاست حکمی ہونے پر چاہیے کہ اسکے پاس قرارت درست ہو جیسے وضو کو قرآن
 کا پڑھنا درست ہو م حاصل یہ کہ مردہ اگر ایسا کہا جاوے جیسا وضو آدمی ہوتا ہو تو اسکے پاس قرآن کا پڑھنا مکروہ نہیں اور تنق کا قول اسی پر محمول ہو
 اور اگر مردہ جساؤ نہ کی طرح نجس نہیں ٹھہرایا جاوے تو مکروہ ہو اور زلمی وغیرہ کا قول اس روایت پر محمول ہو گا مٹھاوی نے کہا کہ مکروہ اسوقت ہو کہ مردہ
 کے قریب پڑھا جاوے اور اگر دور پڑھا جاوے تو مکروہ نہیں شامی نے کہا کہ امت میں یہ قید بھی ہونی چاہیے کہ مردہ پاک چادر سے چھپا نہواو اگر
 چھپا ہوا ہو گا تب بھی قرارت کردہ ہوگی و یوضع کلمات کما تیسر فی اللوح غلط ہے میرے محج و ترا الے سج فقط تم کلفہ و عند موتہ فے ثا لا خلف
 ولانی القبر اور چھپی کہ چھپا رکھا جاوے بطرح بن کے حج تر قول میں تحت پر جب کو طاق مرتبہ بسا یا ہو سات دفعہ تک کذا فی القح یعنی اس سے
 زیادہ نہ ہاں میں مثل اسکے کفن کے کہ وہ بھی طاق دفعہ بسا یا جاوے اور اسکی موت کے وقت خوشبو بسا فی چاہیے تو یہ تین وقت کا بسانا ہوا
 نہ چھپے اسکے اور نہ قبر میں مہم ہانے سے مراد یہ کہ کسی برتن میں آگ رکھ کر اسپر خوشبو جلاوین اور اسکو مردہ یا کفن کے گرد بھرا دیں تو یہ بسانا تین
 وقت چاہیے ایک جسوقت اسکی جان نکلے دوم غسل کے وقت سوم کفنانے کے وقت اور جنازہ کے چھپے ایسی خوشبو نہ بھجائیں کہ احسان دیت
 میں نہ وارد ہو کہ جنازہ کے چھپے آگ مت بچھو اور نہ قبر کو بسائیں کہ قبر میں آگ بھجانی بد فانی ہو اور یہ جو کہا کہ بغور مرنے سے نختہ پر رکھیں یہ اس
 صورت میں ہو کہ جان اسکی زمین پر نکلی ہو یا بن لحاف کہ زمین کی تری سے اسکا بدن بکریجاوے پھر نختہ پر رکھنا ایک قول یہ ہو کہ شمالا جنو یا رکھیں قبر
 کی طرح اور ایک قول یہ ہو کہ ہاتھوں قبلہ کی طرف کریں اور اصح یہ ہو کہ جیسے ممکن ہو ویسے رکھیں کذا فی الشامی تبصرہ وکرہ قراءۃ القرآن

عندہ الی تمام غسل عبارت از لمبی تہ تغیل و عبارة النہر قبل غسلہ اور مکروہ تحریمی ہو قرآن کا پڑھنا میت کے پاس کے غسل کے پورا ہونے تک
 زلمی کی عبارت یوں ہے کہ جب تک میت کو غسل دیا جاوے اور نہ اتفاق میں یہ ہر کہ اسکے غسل سے پیشتر مکروہ ہوم اختلاف الفاظ کسی فائدہ کے یہ نہیں مراد سکی
 یہی ہر کہ غسل ہو چکے تک فرات مکروہ ہر کذا فی الطحاوی و تشرعورتہ الغلیظہ فقط علی الظاہر من الروایۃ وقیل مطلقا الغلیظہ و الخفیۃ و صحیح
 وغیرہ اور پوشیدہ کیجاوے مردہ کی صرف نہر گاہ غلیظہ ظاہر روایت کے بموجب اور ایک قول یہ ہر کہ مطلق برہنگی چھپائی جائے خواہ خفیف ہو یا نہ
 اور اس قول کی تصحیح ہوئی ہو بغیر زلمی وغیرہ نے اسکو صحیح کہا م عورت غلیظہ مقام پاخانہ اور پیشاب اور انکے آس پاس کو کہتے ہیں اور عورت
 خفیہ ناف سے لیکر گھٹنوں تک ہر تو قول صحیح یہ ہر کہ نہلانے میں ناف سے لیکر گھٹنوں تک تہمد ڈالین اسلیے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت
 علیؓ کو فرمایا کہ زندہ اور مردہ کی ران پر نظر مت ڈالو اس سے معلوم ہوا کہ مردہ کی ران کا دیکھنا حرام ہر کذا فی الطحاوی وغسلہا تحت خرقة استرة
 بعد لث خرقة مثلہا علی ید یہ حرمتہ اللس کا نظر اور دھوئے برہنگی کو تہمد کے نیچے بعد پٹنے ایک کپڑے مثل تہمد کے اپنے ہاتھوں پر پیب حرام ہونے
 ہاتھ لگانے کے مثل دیکھنے کے ہم شامی نے کہا کہ کیسہ کا مثل تہمد کے ہونا شرط نہیں بلکہ ایسا ہونا چاہیے جو چھپونے کا مانع ہو کیونکہ بدون آڑ کے ہاتھ لگانا
 شرکاء کو حرام ہر جیسے دیکھنا حرام ہر اس سے معلوم ہوا کہ بچوں کے لیے تہمد اور کیسہ ضرور نہیں ویکر من تیار ہر کمات وغسلہ علیہ السلام فی قمیصہ فرج
 اور نگا کیا جاوے اپنے کپڑوں سے بغور مرنے کے اور نہ لایا جانا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا آپ کی قمیص میں آپکے خواص سے ہر بغور مرنیکے
 اسلیے نگا کیا جائے کہ کپڑوں کی گرمی سے بدن میں تغیر نہ آوے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نہ لایا جانا قمیص میں اسلیے خواص سے ہوا کہ بود و دینے روایت
 کی ہر کہ بعد وفات شریف کے لوگوں کو تردد ہوا کہ آپ کو نگا کریں جیسے اپنے مردوں کو کرتے ہیں یا معہ کپڑوں کے نہلاوین تو گھر کے گوشہ سے آواز سنی کہ آپکو
 معہ کپڑوں کے نہلاؤ کذا فی الشامی و یوضا من یوم بالصلوۃ بلا مضمتہ و استنشاق للحرج وقیل یفعلان بحرقة و علیہ الصل الیوم و لو کان جباً و
 حائضاً و نفساً فغلا اتفاقاً تیمم للظہارۃ کما فی امداد الفتح سمد من شرح المقدسی اور وضو کرایا جائے وہ مردہ کہ حکم کیا جائے نازک بدون کلی و
 ناک میں پانی دینے کے سبب حرج کے یعنی پانی نہ دینا ناک میں ڈالکر اسکا نکالنا وقت ہر اور ایک قول یہ ہر کہ کلی اور ناک میں پانی دینا کپڑے سے
 کرائی جائے یعنی نہلائیو الا اپنی انگلی پر کپڑا لپیٹ کر دانتوں اور مسوڑھوں اور ناک کے نتھنوں میں پھیرے اور اسی پر عمل ہر اس زمانہ میں اور اگر میت
 جنب یا حائض یا نفاس والی ہو تو دونوں باتیں کچھائیں بالاتفاق واسطے پورا کرنے طہارت کے جیسا کہ امداد الفتح میں شرح مقدسی سے مدد لیکر
 ہم نازک کا حکم کیا جائے اس سے یہ غرض کہ جو چہ معقل ہوا اسکو وضو کرنا چاہیے شامی نے کہا کہ یہ قید اچھی نہیں اسلیے کہ اس سے معلوم ہوتا ہو کہ دیوانہ
 شخص کو بھی وضو کرنا چاہیے حالانکہ مجنون بالاتفاق وضو کرایا جاتا ہر اسی طرح بچہ کو بھی وضو کرایا جائے کیونکہ یہ وضو غسل میت کی سنت ہر اور
 جنب کے لیے جو کلی اور ناک میں پانی دینے کو بالاتفاق لکھا ہر تو شامی نے کہا کہ میں نے بالاتفاق نہ امداد الفتح میں پایا نہ شرح مقدسی میں دید
 بوجہ و مسح رأسہ اور شروع کیا جائے اسکے چہرہ سے یعنی جب کی طرح اول دونوں ہاتھ پہنچوں تک نہ دھوئے جائیں بلکہ کپڑے سے نہلاوے اور نتھنوں کو پھپھکا
 نہ دھویا جائے اور مسح کیا جائے اسکے سر پر بغیر وضو میں م شارج نے استنجا کو ذکر کیا کیونکہ اس میں اختلاف ہر طرفین کے نزدیک استنجا کیا جائے اور
 امام ابو یوسف کے نزدیک کیا جائے اور اسکی صورت یہ ہر کہ نہلائیو الا ہاتھ پر کیسہ لپیٹ کر شرکاء کو دھوئے کذا فی الشامی و لیسب علیہ مار علی
 بعد روق النبق او عرض تبسم فسکون الا نشان ان تبسم و الا فاما خالص مغلے اور اس پر وہ پانی ڈالا جائے حسین بیرکے تے جوش پے گئے
 ہوں یا نشان پڑا ہوا اگر یہ چیزیں ملین ورنہ پانی خالص جوش دیا ہوا ڈالا جاوے شارج نے کہا کہ سدر سے مراد بیری کے پتے ہیں اور عرض تبسم جامہ ملہ
 اور سکون را مہملہ نشان ہر جو چھوٹی چھوٹی جڑیں ہوتی ہیں اس سے کپڑے دھوئے ہیں جیسے صابون سے صاف کرتے ہیں وغسل اسے

وہیبتہ بظلمی بنت بالعراق ان وجدوا لافا لصابون وکوه ہوا لوکان بہا شتر حتی لوکان امر دوا اجر ولا یفعل اور دھویا جاوے سر کا اور دھوئی
اسکی گل خیر وے اگر میر ہو ورنہ صابون سے اور اسکے مثل یعنی لٹائی ٹی وغیرہ سے یہ حکم اس صورت میں ہے کہ چہرہ اور سر پر پال ہون بہانیک کہ اگر وہ شخص بے
ریش ہو یا سر پر پال نہ رکھتا ہو تو پھر نہ دھویا جاوے شایع نے کہا کہ ظلمی ایک گھاس ہر عراق میں اور ہندوستان میں گل خیر وکھانا ہر وضیعی علی بسیارہ
لیبہ اسمیہ فیصل تھے یصل لما الی مالیہ التخت منہ ثم علی عینہ کذلک ثم کلیس مسدرا بالبناء للمفول الیہ وشیخ لطنہ رفقا وخرج منہ
یغسلہ ثم بعد اقلادہ ووضیعیہ علی شقہ الایسر وخیلہ وہذہ غسلۃ ثالثہ لیحصل المسنون وصب علیہ لما عند کل صبح ثلاث مرات لما مروان او علیہا
اول نقص جازا لواجب مرۃ اور لٹایا جاوے مردہ اپنی بائیں کروٹ پر تاکہ پانی اول کے دھنے جانب پر پڑے پھر نہ لٹایا جاوے یہاں تک کہ پانی بدن کے
اس حصہ پر پہونچے جو تختہ سے ملا ہو پھر دھوئی کروٹ پر لٹا کر اسطرح پانی ڈالا جاوے کہ دوسری طرف تک پہونچ جاوے پھر مردہ کو بھلاوے یعنی نہ لٹا
والا اپنا سہارا دیکر اور سوتے اسکے پیٹ کو نرمی سے اور جو کچھ مردہ سے خارج ہو نہ لٹا لٹا اسکو دھو ڈالے پھر مٹھانے کے بعد اسکو بائیں کروٹ پر لٹا کر غسل
دے اور یہ تیسری بار کا غسل ہے تاکہ عدد مسنون حاصل ہو جائے یعنی تین بار نہ لٹانا سنت ہے وہ اس مرتبہ ہو جائیگا اور پھر نہ لٹانے کے وقت مردہ پر تین بار
پانی ڈالا جاوے اسی وجہ سے کہ گذری یعنی مسنون تین بار دھونا ہے اور اگر تین بار سے زیادہ ہر دفعہ میں پانی ڈالیکا یا کم تب بھی غسل درست ہوگا ایسے
کہ واجب تو ایک بار کا دھونا ہے شایع نے کہا کہ مسند البصیغہ مجہول ہے م شایع نے پہلے لکھا تھا کہ اسہر جوش دیا ہو پانی ڈالنا چاہیے بعد اسکے کہا کہ اول بائیں
کروٹ پر لٹا کر پانی ڈالنا چاہیے تو پہلا بیان مجہول تھا اسکی تفصیل بیان کر دی کہ اسطرح ڈالا جاوے یعنی ترتیب دار اسطرح ہے کہ جب وضو سے فراغت ہو
تو سر اور دائرہ دھوئی جائے اور اسکے بعد بائیں کروٹ لٹا کر وہ پانی جبین ہری کے پتے جوش دیے ہوں ڈالا جاوے کذا فی الشامی مختصر اولایا غسلہ
ولا وضوہ بانحارج منہ لان غسلہ با وجب لرفع الحدث لبقائہ بالموت بل تنجیہ بالموت کسائر حیوانات الدموئۃ الا ان المسلم یطہر بالغسل کرانہ لہ وقل
بحر شروح مجمع اور اسکے غسل اور وضو کا امادہ کیا جاوے بسبب خارج کے اسکے بدن سے یعنی اگر پیٹ دبانے سے کوئی نجاست خارج ہو تو اس
سے غسل یا وضو دوبارہ ضرور نہیں ایسے کہ نہ لٹانا سنت کا حدث کے دور کرنے کے لیے واجب نہیں ہوا کیونکہ وہ تو موت کے باعث قائم
ہو بلکہ اس سبب سے نہ لٹانا واجب ہوا ہے کہ میت ناپاک ہو گیا ہو مثل دوسرے حیوانوں و موسی کے گریہ کہ مسلمان پاک ہو جانا ہو نہ لٹانے سے اسکی تعظیم کی حجت
سے اور یہ طہارت تو نہ لٹانے سے ہو چکی کذا فی البحر وشرح مجمع ہم نے مردہ کا نہ لٹانا اس غرض سے ہے کہ مرنے سے ناپاک ہو جاتا ہے تو جب نہ لٹا دیا اسکی
نجاست دور ہو گئی اب جو کوئی نجاست اسکے بدن سے لٹکی تو صرف وہی مقام دھو ڈالا جائیگا سارے غسل کا امادہ ضرور نہیں اور مردہ کا نہ لٹانا
حدث کے دور کرنے کے لیے نہیں کیونکہ موت خود ایک حدث ہے جو در نہیں ہو سکتا وغیث فے ثوب وکحل الخوط وھو یفتح الحاء العطر المرب
من الاشیاء الطیبۃ غیر زعفران وورس لکراہتہما للرجال وحبہما فی الکفن جہل علی راسہ وکحیۃ نذبا واکافور علی مساجدہ کرانہ لہا
اور نہ لٹانے کے بعد خشک کیا جاوے کسی پاک کپڑے سے اور خوط ملا جائے اسکے سر اور دائرہ پر براہ استحاب اور کافور ملا جائے اسکے سجدہ
کی جگہوں میں یعنی جو مقام سجدہ میں زمین پر ٹکتے ہیں اور وہ ماتھا اور ناک اور پھیلیاں اور گھٹنے اور پانوں میں اپنی کافور ملا جائے انکی تعظیم
کے لیے تاکہ جلد طعمہ خال نہون شایع نے کہا کہ خوط انتمج حار مہملہ وضم نون عطر مرکب ہے خوشبودار چیزوں سے سوائے زعفران اور ورس کے بسبب
مکروہ ہونے ان دونوں چیزوں کے مردوں کو اور زعفران اور ورس کو کفن میں رکھنا جہالت ہے ولا یسر ج شعرہ لے کپڑہ ہیرا ولا یقص
ظفرہ الا المکسور ولا شعرہ ولا یختن اور مردہ کے بالوں میں کنگھی نہ کی جاوے یعنی کنگھی کرنا مکروہ تحریمی ہے اور نہ کترے جائیں ناخن اسکے سوائے
توٹے ہوئے ناخن کے کہ وہ کتر کر پھینک دیا جاوے اور نہ بال کترے جائیں اور نہ ختنہ کچاے م نہ لٹائی میں ہے کہ بعد موت کے تزیین ہے۔

جائز نہیں اور اگر بال یا ناخن کاٹے جائیں تو کفن میں مردہ کے رکھ دیے جائیں کذا فی الفتاویٰ ولا باس بحبل القطن علی وجہہ و فی محارقه کدبر
 و قبل و اذن و رسم اور رضا لہ نہیں روئی رکھنے کا مردہ کے چہرہ پر اور اسکے سوراخوں میں مثلاً مقام پاخانہ اور پیشاب اور کان اور منہ میں م
 شکر گاہوں میں روئی رکھنے کو بعض علمائے پسند نہیں کیا اور شایح نے لا باس کہ اگر اشارہ کیا کہ روئی کا نہ رکھنا بہتر ہو کذا فی الشامی و یوضح یدہ فی
 جانبہ لعل صدرہ لانه من عمل الکفار ابن ملک اور رکھے جائیں دونوں ہاتھ مردہ کے اسکے دونوں پہلو میں نہ اسکی چھاتی پر اسلیے کہ چھاتی پر ہاتھ
 رکھنا کفار کا طریقہ ہے یعنی مجوس وغیرہم کا ذکر کیا ہے اسکو ابن ملک نے و منع زواج من غسلها و مسها لامن النظر الیہا علی الاصح منیۃ و قالت
 الاممۃ الثلثۃ یجوز لان علیا غسل فاطمہ رضی اللہ عنہا فلانہذا محمول علی بقار الزوجۃ لقولہ علیہ السلام کل سبب و نسب یقطع بالموت الا سبب و
 سبب مع ان بعض الصحابہ انکر علیہ شرح الجمع للحنینی اور منع کیا جائے سوہر مردہ عورت کا عورت کے نہلانے اور ہاتھ لگانے سے نہ اسکی طرف نگاہ
 لڑنے سے صحیح تر قول کے بموجب کذا فی المنیۃ اور مینون الامون نے فرمایا کہ نہلانا جائز ہے اسلیے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فاطمہ رضی اللہ عنہا کو غسل دیا ہم
 اسکے جواب میں کہتے ہیں کہ یہ نہلانا حضرت مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا محمول ہے زوجیت کے قائم رہنے پر بسبب فرمانے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ ہر سبب اور
 نسب جاتا رہتا ہے موت سے مگر میرا سبب اور نسب کہ وہ نہیں جاتا علاوہ اسکے بعض صحابہ نے اس نہلانے کا حضرت مرتضیٰ رضی اللہ عنہ پر انکار کیا ایسا نہ کہ وہ
 عینی کے شرح مجمع میں م خانہ میں ہو کہ اگر عورت کا محرم ہو تو وہ اسکو اپنے ہاتھ سے تیمم کر دے اور اگر اجنبی ہو تو اپنے ہاتھ پر ٹھیلی چڑھا کر تیمم کر دے
 اور اسکے ہاتھ نہ کیے لیکن اگر اجنبی خاوند ہو تو اسکو جائز ہو کہ ہاتھ دیکھے اور یہ غالباً اس نظر سے ہو کہ دیکھنا بہ نسبت ہاتھ لگانے کے خفیف تر ہے اور
 حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے غسل کو شرح مجمع میں جو خود مصنف مجمع کی بیویوں لکھا ہے کہ آپ کو حضرت ام امین نے غسل دیا تھا اور حضرت مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی
 طرف جو نسب ہوا تو اسکی وجہ یہ کہ اسکے تمام سامان کے آپ تکفل ہوئے تھے اور اگر بالفرض آپ کا نہلانا ثابت ہو تو یہ آپکی خصوصیات میں سے ہے
 کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کی زوجہ ہیں دنیا و آخرت میں اور حدیث جو شایح نے بیان کی وہ بھی دلیل
 خصوص ہے بسبب سے مراد اسمین قرابت سببی ہے جیسے زوجیت اور دامادی ہے اور نسب سے مراد قرابت نسبی ہے کذا فی الشامی مختصر و ہی لا تمنع
 من ذلک ولو دمی بشرط بقار الزوجۃ بخلاف ام الولد والمدبرۃ والمکاتبۃ فلا یغسلونہ ولا یغسلہن علی المشہور مجتبے اور عورت نہ منع
 کیجائے اپنے خاوند کے نہلانے سے اگرچہ ذمیہ یعنی کتابیہ ہو بشرط باقی رہنے نکاح کے بخلاف ام ولد اور مدبرہ اور مکاتبہ کے کہ یہ مینون
 نہ آقا کو نہلاوین اور نہ آقا کو نہلاوے روایت مشہور کے بموجب کذا فی المجتبیٰ ہم یعنی ام ولد اور مدبرہ میں مرنے کے بعد ملک باقی نہیں رہتی جو
 موجب حلت و طہی تھی اور اسی طرح مکاتبہ بعد ادا کرنے زکات بت کے آزاد ہو جاتی ہے شامی نے کہا کہ یغسلونہ بصیغہ جمع مذکر غلط ہے صحیح یغسلنہ بصیغہ جمع
 مونث چاہیے والمعتبر فی الزوجۃ صلاحیتہا حالۃ الغسل لا حالۃ الموت فتمنع من غسلہ لو بانث قبل موتہ او اشدت بعدہ ثم سلمت و مست
 انہ شہوۃ لزال نکاح اور معتبر زوجہ میں قابل ہونا اسکا غسل کے وقت نہ موت کے وقت تو منع کی جاوے گی وہ عورت شوہر کے نہلانے
 سے جو بان ہوئی ہو شوہر کی موت سے پیشتر یا مرد ہوئی اسکی موت کے بعد پھر مسلمان ہو گئی یا چھو لیا شوہر کے بٹے کو شوہر کی موت سے بسبب
 جاتے رہنے ان عورتوں کے نکاح کے م یعنی پہلی صورتوں میں زوجیت وقت موت کے باقی نہ رہی اور پھلی صورتوں میں موت کے وقت
 نکاح تھا پھر جاتا رہا طحاوی نے کہا کہ شایح نے فی الزوجۃ بیان نسبت کہا مناسب یہ تھا کہ فی الزوجۃ بدو ن سے کے کہنا و جاریہا
 غسلہ لو اسلم زوج الجوسۃ فمات فاسلمت بعدہ کل سہا حیثۃ اعتبارا بحالہ حیوۃ اور جائز ہے عورت کو نہلانا اپنے شوہر کا اگر
 وہ مسلمان ہو کر مر گیا پھر وہ مسلمان ہوئی بعد اسکے بسبب حلال ہونے اسکے ہاتھ لگانے کے اس صورت میں حالت زندگی کا لحاظ کر کے

میں نے اگر شوہر مسلمان ہو کر زندہ رہتا اور اسکے مسلمان ہونے کے بعد اسکی زوجہ مسلمان ہوتی تو نکاح قائم رہتا اور مرد کو ہاتھ لگانا درست ہوتا اسی طرح جب وہ اسکے مرنے کے بعد مسلمان ہوتی تو اس صورت میں بھی ہاتھ لگانا درست ہوا کذا فی الجملی وجہ راس آدمی ادا حد تقیہ لا یغسل ولا یصل علیہ بل یدفن الا ان یوجد اکثر من نصفہ لوبار اس پایا گیا سر آدمی کا یا ایک نصف اسکے دو آدھوں میں سے تو نہ غسل دیا جاوے اور نہ اسپر ناز پڑھی جاوے بلکہ دفن کر دیا جاوے مگر جس صورت میں کہ نصف سے زائد پایا جاوے اگرچہ بدون سر کے ہو تو غسل دیا جاوے بحوالہ الرقی میں کہا کہ اگر نصف و مضرعہ سر پایا جاوے تب بھی غسل دیا جاوے والا فضل ان یغسل میت مجانا فان اتبخی الغاسل لاجر جازان کان ثمنہ غیرہ والا لا تعینہ علیہ دینی ان یکن حکم احوال و احوال کذا لک سراج اور افضل یہ ہے کہ نہ لایا جاوے مردہ مفت ہیں اگر نہ لایا و لا اجرت بانگے تو درست ہے اگر کوئی نہ لایا و مان اسکے سوا بھی ہوا اور اگر کوئی اور نہ تو اجرت درست نہیں ہیں بسبب واجب میں ہو جانے نہ لانے کے اسپر اور چاہیے کہ حکم جازہ کے اٹھانے پر اور گورکن کا بھی یہی ہو کہ اگر اور بھی ہوں تو اجرت درست ہو ورنہ ناجائز کیونکہ اس صورت میں اٹھانا اور قبر کھودنا اسپر واجب ہوگا اور طاعت پر اجرت لینی درست نہیں کذا فی السراج و لو غسل میت بغیرتہ اجزاه اے لطہارۃ لا لاقط الفرض عن ذمتہ المکلفین و لذات قال لو وجبت میت فی الماء فلا بد من غسلہ ثلاثا لانا امرنا بالغسل فیرکب فی الماء فیتہ الغسل ثلاثا فتح وتعلیلہ یفید انہم لو صلوا علیہ بلا اعادة غسلہ صح وان لم یسقط وجوبہ عنہم قہرہ اور اگر میت کو نہ لایا بدون نیت کے تو کافی ہوگا اسکے پاک ہو جانے کو نہ واسطے ساقط کرنے فرض کے مکلف شخصوں کے ذمہ سے اور اسی جہت سے کہ نیت شرط طہارت نہیں بلکہ شرط فرض کے ساقط کرنے کی ہو مصنف نے کہا کہ اگر کوئی مردہ بہت سے پانی میں پایا گیا اور کونین بل نہ لانا ضروری اسلئے کہ حکم یسیر کے نہ لانے کا پس اس مردہ کو غسل کی نیت سے تین بار پانی میں حرکت دے کذا فی الفتح اور فتح القدر کا حلت بیان کرنا اس بات کا مفید ہو کہ اگر لوگ اسپر ناز پڑھیں بدون تازہ غسل دینے کے تو درست ہوگا اگرچہ غسل کا وجوب ان سے ساقط نہ ہوگا تو اسکو سمجھ لینا چاہیے مخطاوی نے کہا کہ قول مستد یہ ہے کہ نہ لانے میں نیت شرط نہیں چنانچہ خانیہ میں مذکور ہے کہ اگر مردہ کو نہ لایا تو فرض ان کے ذمہ سے ساقط ہوگا اگرچہ انکو نیت نہ ہو اور پانی میں مردہ کا نہ لانا دوسری صورت ہے اس میں بدون نہ لانے فرض ساقط نہ ہوگا انتہی و فی الاختیار الاصل فی غسل الملائکۃ لادم علیہ السلام وقال الولدہ ہذہ نیتہ موتا کم اور اختیار میں ہے کہ اصل غسل میت کے باب میں نہ لانا فرشتوں کا ہے حضرت آدم علیہ السلام کو اور انکی اولاد سے یہ کہنا کہ یہ طریق ہی تمہارے مردوں کا مخطاوی نے کہا کہ اس سے معلوم ہوا کہ یہ شریعت قدیم ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ نہ لانے والے کا مکلف ہونا شرط نہیں اور اسی وجہ سے اولاد آدم علیہ السلام نے آپ کے غسل کا اعادہ کیا اور فرشتوں کے غسل پر اکتفا کیا فروع مسائل ملحقہ شارح کے لو لم یدر المسلم ام کا قرولا علامۃ فان فی دارنا غسل وصل علیہ والا لا اگر مردہ کا حال معلوم نہ ہو کہ مسلمان ہو یا کافر اور کوئی نشانی پہچان کی نہیں تو اگر سطر حکم مردہ دارالاسلام میں ہو تو اسکو نہ لانا کرنا پڑھی جائے اور اگر بے علامت دارالاسلام میں نہ پایا جاوے بلکہ دارالحرب میں لے تو نہ نہ لایا جاوے نہ ناز پڑھی جائے ہم بلعین ہو کہ مسلمانوں کی علامتیں چار ہیں اول خضاب دوم ختنہ سوم سیاہ لباس چہارم زیر ناف کے بالوں کا مؤنڈنا لیکن اس زمانہ میں سیاہ لباس اور خضاب علامت اسلام نہیں رہی اور ملک ہندوستان میں سوچھوں کا کترانا اور نجل کے بالوں کا مؤنڈنا اور بائیں طرف پردہ کا ہونا بھی علامت مسلمان ہونے کی ہے احتلطو قیانا کفار ولا علامۃ اعتبار لا کثر فان استووا غسلوا و اختلف فی الصلوٰۃ علیہم محل الدفن مسلمانوں کے مردے کافروں میں لگے اور کوئی پہچان نہیں تو اعتبار اکثر کا ہوگا یعنی اگر مسلمان زیادہ ہیں تو مسلمان قرار دیے جائینگے ناز کے حق میں یعنی اسپر ناز پڑھی جاوے اور دعا میں مسلمانوں کی نیت کی جاوے اور اگر کافر زیادہ ہوں تو ناز کسی پر نہ پڑھی جاوے نہ لاکر اور کفن دیکر کفار کے قبرستان میں دفن کیے جاوین کذا فی شرح المخطاوی پھر اگر تبار میں برابر ہوں تو سب کو غسل دیا جاوے گا اور اسپر ناز پڑھی اور انکے دفن کرنے کی جگہ میں اختلاف ہے

نیت طہارت علامت اسلام کی ہے

م بعض فقہانے کہا کہ اسپر ناز نہ پڑھی جاوے کیونکہ آخر بعض مسلمانوں پر ناز نہیں پڑھی جاتی جیسے راسخین اور باغیہین اور کافر پر ناز کسی صورت سے جائز نہیں بدلیل ارشاد خداوندی ولا تفضل علی احدہنم مات ابدائیئے انہیں سے جو مر گیا ہو اسپر کبھی ناز مت پڑھ اور بعض فقہانے کہا کہ ناز پڑھی جاوے کیونکہ بیان اگر تعین نہیں ہو سکتی تو قصد سے تو عاجزی نہیں مسلمانوں کا قصد کر کے ناز پڑھ لے شامی نے کہا کہ مذہب بائی تین اماموں کا یہی ہے اور یہی بہتر معلوم ہوتا ہے اور محل دفن میں بھی اختلاف ہے بعض نے کہا کہ مسلمانوں کے قبرستان میں دفن ہوں اور ہندوانی نے کہا کہ انکے لیے قبرستان علیحدہ بنا دیا جاوے کہ زیادہ احتیاط اسی میں ہو کذا فی المحوی کدفن ذمتہ جلے من سلم قالوا والاحوط وفہا علیحدۃ ومحل ظہر بالے القبلة لان وجہ الولد نظر باجیسے اختلاف ہے دفن میں اس ذمی کتابیہ کے جو کسی مسلمان سے حاملہ ہو فقہانے فرمایا کہ زیادہ احتیاط ہے اسکا دفن کرنا علیحدہ اور کچا جوے اسکی پشت قبلہ کی طرف اسوجہ سے کہ بچہ کانسٹھ مان کی پشت کی جانب ہو م بچہ سبب تعیت اپنے باپ کے مسلمان ہو تو دفن میں اسکا لحاظ ہوگا کہ ایسی طرح دفن ہو کہ بچہ کانسٹھ قبلہ کی طرف رہے شامی نے کہا کہ اختلاف اس صورت میں ہے کہ بچہ میں جان پڑ گئی ہو اور اگر جان نہ پڑی ہو بچے حل چار مہینے سے کم کا ہو تو بالاتفاق کفار کے قبرستان میں دفن کی جاوے امت میں رجال او ہو میں نسا یمیمہ المحرم فان لم یکن فالاجنبی بخوفۃ ایک عورت مر گئی در میان مردوں کے یا مرد و عورتوں میں تو مردہ کو محرم تیمم کراوے یعنی مردہ عورت کو مرد محرم تیمم کراوے اور مردیت کو عورت محرم تیمم کراوے اور اگر محرم نہ ہو تو اجنبی تھیلی سے تیمم کراوے یعنی اگر مردوں میں عورت کا محرم نہ ہو یا عورتوں میں مرد کی کوئی محرم نہ ہو تو اجنبی مرد یا عورت ہاتھ کو کثیر الپیت کر مردہ کو تیمم کراوے دیم الخشی المشکل لومراہقا والا فکثیرہ فیغسلہ الرجال والنساء اور تیمم کرا یا جاوے خشتہ شکل اگر خرب بائع ہونے کے ہو اور اگر قریب بلوغ غہو تو وہ شل اور بچوں کے ہو اسکو مرد خواہ عورتیں غسل دیوین یعنی بچہ ہونے کی صورت میں اسکے اعضا کو حکم برہنگی کا نہیں تیمم نقدر بار وصلے علیہ تم وجدوہ غسلوہ وصلوا ثانیاً وقیل لالمردہ کو تیمم کرا یا گیا بسبب نہونے پانی کے اور اسپر ناز پڑھی گئی پھر لوگوں کو پانی ملا تو مردہ کو نہلاوین اور ناز دو بار پڑھین اور ایک قول یہ ہے کہ غسل ندین اور نہ ناز کا اعادہ کریں ہم بعد تیمم و ناز کے پانی لئے میں امام ابو یوسف کے نزدیک غسل و ناز دونوں چاہئیں اور امام صاحب کے نزدیک صرف غسل دیا جائے ناز کا اعادہ کیا جائے اور شرح منیہ میں ہے کہ زندہ کے لحاظ سے نہ غسل چاہیے نہ ناز پڑھنی جیسے زندہ آدمی پانی نہ لئے سے تیمم کر کے ناز پڑھ لے پھر پانی پاوے تو وہ ناز کا اعادہ نہیں کرتا ایسا ہی بیان بھی چاہیے شامی نے کہا کہ قول راجح موافق اصول کے یہی ہے و کین فی الکفن لہ ازار و قمیص و لفاقہ و کمرہ العمامۃ لیت فی الاصح محبتہ و اتحنہا المتاخرون للعلماء والاشراف اور سنون ہر کفن میں مرد کے واسطے تین کپڑے ایک ازار یعنی چادر سر سے لیکر پاؤں تک اور ایک قمیص یعنی کفنی گردن سے لیکر پاؤں تک بدون آستین کے اور ایک پوکی چادر اور کمرہ ہو گپڑی سیت کے لیے صحیح تر قول میں کذا فی المجتبی اور اچھا جانا ہے اسکو پچھلے فقہانے علما اور سادات کے واسطے ہم اصل کفن دینا فرض کفایہ ہے اور تین کپڑوں کا کفن سنون ہے اور محیط میں ہے کہ گپڑی کسی حال میں باندھی نہ جائے خواہ عالم ہو یا سید اور زراہدی نے کہا کہ اصح یہی ہے کہ عامہ ہر حال میں کمرہ ہو کذا فی الشامی والاباس بالزیادۃ علی الثلثہ اور کچھ مضائقہ نہیں تین کپڑوں سے زیادہ کرنے کا ہم یہ مسئلہ نایہ البیان میں مرقوم ہے مگر محبتہ میں ہے کہ زائد کرنا تین سے کمرہ ہو کذا فی الطحاوی و کین الکفن لحدیث حسنوا کفان الموتی فانہم تیرا ورون فیما بینہم و یفاخرون بحین الکفانہم ظہیرہ اور اچھا کیا جاوے کفن بسبب اس حدیث کے کہ اچھا کرو مردوں کے کفنوں کو کہ وہ آپس میں ملاقات کرتے ہیں اور اپنے کفنوں کے اچھا ہونے سے فخر کرتے ہیں یعنی خوش ہوتے ہیں ہرچہ سے کہ کفن موافق سنت کے ملاکذانی الظہیرہ ہم اچھے کفن دینے سے مراد کفن شل ہے یعنی جیسے کپڑے جمعہ اور عید میں پہنتا تھا ویسے کا کفن سفید اور ستمرا دینا چاہیے پیرا دہیں کہ بھاری دام کا ہو کیونکہ اس سے ابوداؤد و درم کی حدیث میں مانعت آئی ہو کذا فی الشامی ولما وریع

اے قمیص و ازار و خمار و لفافہ و خرقة تربط بہا ثد یا با و بطنہا اور عورت کے واسطے کفن میں سنون پانچ کپڑے ہیں ایک درع یعنی قمیص اور ایک ازار اور ایک اوڑھنی اور ایک پوٹ کی چادر اور ایک سنیہ بند جس سے عورت کی چھاتیان اور پیٹ ہانڈھا جاوے مہم تہستانی میں درع اور قمیص میں یہ فرق لکھا ہے کہ درع یعنی عورت کی کفنی کا گریبان چھاتی کی طرف ہوتا ہے اور مرد کی کفنی کا گریبان موندھون کی طرف اور اوڑھنی کی مقدار تین ذراع ہے اور سنیہ بند چھاتی سے رانوں تک کذا فی الشامی و کفایتہ لہ ازار و لفافہ نے الاصح و لہا ثوبان و خمار و مکرہ اقل سن ذلک اور کفن کفایہ مرد کے واسطے دو چادرین ہیں صحیح تر قول میں اور عورت کے واسطے دو کپڑے اور ایک اوڑھنی اور اس قدر سے کفنی پنا باوجود قدرت کے مکروہ ہم مرد کو دو کپڑے ایسے کفایت ہوئے کہ حالت حیات میں اودنے لباس مرد کا دو ہی کپڑے ہوتے ہیں اور اسی لیے اگر مرد کپڑوں میں ناز پرھیکا تو بلا کراہت درست ہوگی بحر الرائق میں کہا کہ مناسب یہ ہے کہ تعین دو کپڑوں کی نہ کیجائے یعنی خواہ دو چادرین ہوں خواہ کفنی اور چادر ہو کفن کفایہ میں کافی ہونی چاہیے اور عورت کے دو کپڑوں کا نام نہ لیا کہ کفنی اور چادر ہو یا دو چادرین ہوں اس سے معلوم ہوا کہ تعین ہی مناسب ہے شامی نے کہا کہ چونکہ مدار عورت کا ستر ہے ایسے سواے اوڑھنی کے دو چادرین ہوں تو بہتر ہے کہ اسے سر در گردن بھی رسی کفن الضرورة لہا ما یوجد و اقلہ ما یم البدن و عند الشافعی ما یستر الخورة کا محی اور کفن ضرورت مرد اور عورت کے لیے وہ ہے جو میسر ہو اور اسکی کمتر مقدار وہ ہے جو سارے بدن پر آجاوے اور امام شافعی کے نزدیک اسکی مقدار اتنی ہے کہ برہنگی کو چھپاوے مثل زندہ کے مہم کل بدن کے چھپانے کی دلیل مصعب بن عمیر رحمہ کا حال ہے کہ جب وہ احد کی لڑائی میں شہید ہوئے تو انکے پاس بجز ایک چادر کے اور کچھ نہ تھا اور وہ اتنی تھی کہ اگر اس سے انکا سر ڈھانکتے تھے تو پانٹون کھل جاتے تھے اور پانٹون ڈھانکتے تھے تو سر کھل جاتا تھا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انکے سر ڈھانکنے کا حکم فرمایا اور پانٹون کو گھاس سے چھپوا دیا تو اگر ستر عورت کافی ہوتا تو پانٹون پر گھاس ڈالنے کا حکم نہوتا کذا فی المططاوی تبسط اللفافہ او لا ثم یسط الازار علیہا و لقمیص و یوضع علی الازار و یلف یسارہ ثم یمینہ ثم اللفافہ کذلک لیكون الامین علی الایسر کفن دینے کی صورت یہ ہے کہ بچانی جائے اول پوٹ کی چادر پھر اسپر دوسری چادر اور مردہ کو قمیص پہنا کر دوسری چادر پر رکھا جائے اور اسکا بائیں پلہ لپٹ کر دائیں پلہ پیٹین پھر پوٹ کی چادر اسطرح کہ دل بائیں طرف پھر دائیں طرف مردہ پیٹین تاکہ دائیں جانب بائیں کے اوپر رہے وہی تلبس الدرع و یجمل شعرہ و یضمیر من علی صدرہ ہا توفہ اے اللہ و انحراف توفہ اے اللہ تحت اللفافہ تم یفعل کما مر اور عورت کو کفنی پہنا کر اسکے بال دو حصے کر کے سنیہ پر کفنی کے اوپر رکھ دیے جائیں اور بالوں کے اوپر اور چادروں کے نیچے اوڑھنی کیجائے پھر کیا جائے جیسا گذرا یعنی ہر ایک چادر جدا جدا اسپر پیٹی جائے اسطرح کہ بائیں جانب نیچے ہو اور دائیں اوپر شامی نے سنیہ بند کو ذکر نہیں کیا کہ کہاں ہونا چاہیے سو بحر الرائق میں تو یہ لکھا ہے کہ پوٹ کی چادر کے اوپر چاہیے تاکہ کفن کھلنے نہ پائے اور جو ہرہ میں یہ کہ دل ازار پیٹین اسکے اوپر سنیہ بند باندھیں اسکے اوپر پوٹ کی چادر پیٹیں اور یہی ظاہر ہے کذا فی المططاوی و یقعد الکفن ان حیث انتسارہ اور کفن بندہ دیا جاوے اگر خوف ہو اسکے کھل جانے کا و خشی مشکل کا مراۃ فیہ اسی الکفن اور خشی مشکل کفن کے باب میں مثل عورت کے ہر نیچے احتیاطا اسکو پانچ کپڑے کا کفن دیا جاوے کہ اگر بالفرض مرد ہی ہو تب بھی زیادتی کا کچھ مضائقہ نہیں مگر حریر کا اور کسم اور زعفران کا رنگا مو کفن اسکو نہ دیا جائے کذا فی الشامی و المحرم کالمال و المراتی کا بلانح اور احرام والا مردہ مثل بے احرام کے ہر نیچے اسکا سر ڈھانکا جاوے اور اسکے کفن کو بایا جاوے اور قریب البلوغ مثل بالغ کے یعنی مرد قریب البلوغ کو بالغ مرد کی طرح نہیں کپڑوں کا کفن دیا جاوے اور عورت کو پانچ کا و سن لم یراہن اذا کفن فی واحد جازا و رج شخص کہ قریب البلوغ ہو اگر کفن دیا جاوے ایک کپڑے میں تو درست ہے مگر حلیہ میں ہے کہ جو یہ حد شہوت کو نہ پہنچا ہوا اسکے لیے سب سے بہتر یہ ہے کہ بالغ کی طرح کفن دیا جاوے اور اگر فقط دو کپڑوں کا کفن دیا جائے تب بھی اچھا ہے اور ایک کا دیا جائے تو درست ہے کذا فی الشامی و السقط یلف و لا یفن کا لعضون لیت و ریٹ کا اگر بچہ ایک

کپڑے میں پیٹا جادے اور کفن سنون اسکو نہ دیا جائے جیسے میت کا عضو اگر پڑے تو اسکو بھی کپڑے میں لپیٹنا چاہیے اور کفن سنون کی رعایت نہ کی جائے اور یہی حال اس بچے کا ہے جو مردہ پیدا ہو کذا فی الشامی و آدمی منبوش طے لم یفسخ کفن کالذی لم یدفن مرة بعد اخرے اور جس آدمی مردہ کا کفن اتار لیا گیا ہو اور وہ تازہ مرا ہو یعنی پٹا نہ ہو اسکو کفن دیا جائے مثل اس شخص کے کہ دفن نہ کیا گیا ہو یعنی تین کپڑوں کا کفن اسکو دینا چاہیے ہر دفعہ میں ہم اگر ایک بار کا کفن کسی نے چور لیا تو دوبارہ دین اور اگر دوبارہ بھی چوری جائے تو سہ بارہ دین اور علی ہذا القیاس جب تک وہ مرہ پٹے نہیں تب تک کفن دیتے جائیں اسکے خاص مال سے اور اگر اسکا مال وارثوں میں بت گیا ہو تو اسے مقدار کفن واپس لیا جائے کذا فی الشامی و ان لفسخ کفن فی ثوب واحد اور اگر مردہ پٹ گیا ہو تو اسکو ایک کپڑے میں کفن دیا جائے ہم اور یہی حال کا فر مردہ کا ہے کہ اگر اسکا کوئی محرم مسلمان ہو تو اسکو نہ لاکر ایک کپڑے کا کفن دے کذا فی البدائع والے ہنا صار المکفنون احد عشر والثانی عشر الشہید ذکرنا فی المجتبے اور یہاں تک کفن والے شخص گیارہ ہوے اور بارہواں شہید ہو کر کیا ہو انکو مجتبے میں ہم یعنی پانچ میں مذکور کیے اول مرد بالغ دوم عورت بالغ سوم خنثی شکل چہارم جب کا کفن چوری گیا ہو اور تازہ مرا ہو پنجم جو مردہ پٹ گیا ہو اور شاح نے چھ بیان کیے اول احرام والا دوم مراہق مرد سوم مراہق عورت چہارم بچہ غیر بالغ ششم پٹ کا گرا بچہ یہ گیارہ ہوے اور شامی نے دو اور زیادہ کیے یعنی جو بچہ مردہ پیدا ہو اور کا فر مردہ تو انکو ملا کر تیرہ ہوے اور شہید کے ساتھ چودہ ہوتے ہیں ولا یاس فی الکفن بر دو کتان و فی النساء جریرو مغفرو معصفر بجازہ بکل ما یجوز لبسہ حال الحیوة واجبہ البیاض او ما کان یصلی فیہ اور مضائقہ نہیں کفن میں بنی چادروں اور کتان کے کپڑے کا اور عورتوں کے کفن میں ریشمی کپڑے اور زعفران اور کسم کے رنگے ہوے کا بسبب درست ہونے کفن کے اس کپڑے سے جبکہ اپنا حالت حیات میں جائز ہو اور سب سے بہتر کفن سفید ہے یا وہ رنگ جس میں مردہ نہ زپڑھا کرتا تھا و کفن من لا مال لہ علی من یجب علیہ نفقۃ وان تعددوا فاعلے قدر میرا تم اور جس مردے کا کچھ مال نہ ہو اسکا کفن اس شخص پر واجب ہے جو میرا اس مردے کا نفقہ واجب ہو اور اگر ایسے شخص کئی ہوں تو کفن انپر حصہ رسد موافق انکی میراث کے ہوگا یعنی جطرح انپر نفقہ واجب ہو اسی حساب سے کفن واجب ہوگا چنانچہ تفصیل نفقہ کی باب النفقہ میں مذکور ہوگی کذا فی الشامی و اختلاف فی الزوج والفتوٰی علی وجوب کفنها علیہ عند الثانی وان ترک ما لا خانیتہ ورجع فی الجربانہ الظاہر لانه لکسو ثما اور اس میں اختلاف ہے کہ شوہر پر اسکی زوجہ کا کفن واجب ہے یا نہیں اور فتوے شوہر پر زوجہ کے کفن کے واجب ہونے کا ہے امام ابو یوسف کے نزدیک اگرچہ عورت نے مال چھوڑا ہو کذا فی الخانیۃ اور ترجیح دی ہے بحوالہ ائق میں کہ یہی ظاہر ہے اسلئے کہ کفن مثل زوجہ کے لباس کے ہے ہم اس باب میں فتوے مختلف ہیں بعض اس میں کہ اگر عورت کا مال نہ ہو تو کفن زوج پر ہے اور اسی پر فتوے ہیں اور شرح مجمع جو خود مصنف مجمع کی ہے اس میں یہ ہے کہ اگر عورت کے پاس مال نہ ہو اور شوہر مالدار ہو تو اسپر اسکا کفن واجب ہے اور اسی پر فتویٰ ہے اور خانیتہ میں بلا قید فتوے مذکور ہیں یعنی عورت کے پاس مال ہو یا نہ ہو اور شوہر مفلس ہو یا مالدار ہر صورت میں اسکا کفن شوہر پر واجب ہے اور اصل اس میں یہ ہے کہ جس شخص پر مردہ کے نفقہ کے لیے حالت حیات میں جبر کیا جاتا ہے اسی پر وفات کے بعد کفن کے لیے جبر ہوگا کذا فی الشامی مختصراً وان لم یکن ثمنہ من تجب علیہ نفقۃ ففی بیت المال فان لم یکن میت المال محموراً او مستظافاً فلی المسلمین تکفینہ فان لم یقدر واسا لوال الناس لہ ثوبا فان فضل شئ رد للمصدق ان علم والا کفن بہ ثلثہ والا تصدق بہ محبتہ ظاہرہ انہ لا یجب علیہم الاسوال کفن الضرورۃ لا الکفایۃ اور اگر وہاں ایسا شخص نہ ہو جو میرا مردہ کا نفقہ واجب ہو تو مردہ کا کفن بیت المال میں ہوگا اور اگر بیت المال میں روپیہ یا جنس نہ ہو یا مگر نظام کے ساتھ نہ ہو یعنی جن مصارف میں اسکا صرف ہونا چاہیے اس میں صرف نہ ہوتا ہو تو کفن مسلمانوں پر واجب ہوگا یعنی جنکو مردہ کا حال معلوم ہوگا انپر کفن دینا اسکا واجب ہوگا اور اگر ان سے بسبب مفلسی کے نہ ہو سکے تو وہ مالدار آدمیوں سے اسکے لیے کپڑا مانگیں پھر اگر اس کپڑے

سے کچھ باقی بچے تو صدقہ دینے والے کو واپس کر دین اگر معلوم ہو کہ فلان شخص نے یہ کپڑا دیا تھا اور اگر معلوم نہ ہو یا وہ واپس نہ لے تو اس باقی کپڑے سے اس مردہ کی طرح کسی اور سفلس کو کفن دین اور اگر کوئی اور مردہ اس طرح کا نہ لے تو اس کپڑے کو خیرات کر دین کذا فی المعنی اور ثوب کا کفن سے بظاہر معلوم ہوتا ہو کہ واقعہ کارون پر صرف کفن ضرورت کا مانگنا واجب ہے نہ کفن کفایت کا طحاوی نے کہا کہ کفن دینا فرض کفایہ ہے اگر واقعہ کارون کا نہ ہو تو سب گناہگار ہونگے ولو کان نے مکان لیس فیہ الا واحد وذلک الواحد لیس لہ الا ثوب لایزیمہ تکفینہ بہ اور اگر مردہ ایسی جگہ ہو جس میں صرف ایک شخص ہو اور اس ایک کے پاس بھی سوا ایک کپڑے کے دوسرا نہ ہو تو اس پر لازم نہیں کفن دینا اس مردہ کا اس کپڑے سے کیونکہ زمرہ زیادہ حاجت مند ولا یخرج الکفن عن ملک المتبرع اور کفن احسان کرنے والے کی ملک سے خارج نہیں ہوتا تو اگر مردہ کو مثلاً کوئی درندہ کھا جائے تو اس کا کفن اصل مالک کو پہنچا کر مردہ کا وارث نہیں پاسکتا کذا فی الشامی والصلوة علیہ صفتہا فرض کفایتہ بالاجماع فیکفر منکر بالانہ انکر الاجماع فتنبہ کہ کفن وغسلہ وجمیزہ فانہا فرض کفایتہ اور جنازہ کی ناز کا حال یہ ہے کہ وہ فرض کفایہ ہے بسبب اجماع کے تو کافر ہو گا اس کا انکار کرنے والا اس لیے کہ اس نے انکار کیا اس امر کا جو اجماع سے ثابت ہے تو آگاہ رہنا جیسے مردہ کا دفن کرنا اور اس کا نہ ملنا اور سامان دینا کہ یہ چیزیں بھی فرض کفایہ ہیں م شارح و ماثن نے ناز کی صفت اور شرطین اور رکن اور سنتین اور اس کی کیفیت اور اسکے لیے زیادہ سنی شخص کا بیان کیا مگر سبب وجوب اور وقت اور نذر کا ذکر نہیں کیا پس سبب ناز جنازہ کے واجب ہونے کا سلمان مردہ ہے اور وقت اس ناز کا حاضر ہونا جنازہ کا ہے اور جو خیر اور نازوں کی سفید ہو ہی اس ناز کی سفید ہو خیر عورت کی برابری کے کہ وہ ناز جنازہ کی سفید نہیں اور مردہ وقتوں میں یہ ناز مکروہ ہے اور اگر امام اس میں بے وضو ہو جاوے تو اس کو حلیفہ کرنا درست ہے کذا فی الشامی وشرطہا ستہ اسلام المیت وطہارتہ المہل علیہ التراب فیصلے علی قبرہ بلا غسل وان صلی علیہ ولا یتکلم اور شرطین ناز جنازہ کی چھ ہیں اول سلمان ہونا مردہ کا دوم اس کا پاک ہونا یعنی اسکے بدن اور کپڑے اور مکان کا پاک ہونا اور طہارت اس وقت تک شرط ہے کہ اس کو شئی نہ دیا جائے اور شئی دینے کے بعد اس کی قبر پر ناز پڑھی جائے بدون غسل کے اگرچہ پیشتر ناز پڑھی گئی ہو قبر پر ناز پڑھنا جو استحسان کے ہے ہم وجہ استحسان کی یہ ہے کہ اول ناز چونکہ بدون طہارت ہوئی تھی باوجود قدرت کے اس لیے جائز نہ ہوئی اور اب دفن کر دینے کے سبب سے طہارت مستعد ہو اس لیے قبر پر ناز درست ہوگی کذا فی الطحاوی وفي القنیۃ الطہارۃ من النجاستۃ فی ثوب و بدن و مکان وستر العورۃ شرط فی حق المیت والامام جمیعاً فلو لم یطہرہ والقوم بہا عیدت وبعکسہ لا اور قنیۃ میں ہے کہ طہارت نجاست سے کپڑے اور بدن اور مکان کی اور پچھنا ناز برہنگی کا شرط ہے میت اور امام دونوں کے حق میں پس اگر امام ہو اب بدن طہارت کے اور مقتدی طہارت کے ساتھ ہوں تو ناز پھر پڑھی جائے اور اسکے عکس میں یعنی مقتدی بے وضو ہوں اور امام وضو سے اعادہ کیا جائے اس لیے کہ صرف امام کی ناز سے سب کے ذمہ سے فرض ساقط ہو جائیگا اور پہلی صورت میں امام کی ناز پر اور دن کی ناز سنی تھی جب اس کی نہ ہوئی تو کسی کی نہ ہوئی ہم طہارت مکان سے غرض چار پائی کا پاک ہونا ہے اگر مردہ چار پائی پر ہو اور اگر زمین پر ہو تو زمین کا پاک ہونا مراد ہے اور کپڑے اور بدن ابتدا میں پاک ہونا شرط ہے تو اگر بعد کفن کے مردہ سے نجاست نکل کر کفن ناپاک ہو جائے یا بدن مردہ کا نجس ہو جائے تو دفع حرج کے لیے یہ نجاست مانع ناز نہیں ہاں اگر پہلے سے ناپاک کپڑے کا کفن دیا جائیگا تو نمسا ز درست نہ ہوگی کذا فی الطحاوی کما لو امت امرأۃ ولوامتہ لسقوط فرضہا بواحد جیسے اگر امام ہوئی عورت ناز جنازہ میں اگرچہ لونڈی ہو تو ناز کا اعادہ کیا جائے بسبب ساقط ہونے فرض ناز کے ایک شخص سے یعنی ناز جنازہ ایک مرد یا عورت کے پڑھنے سے فرض ساقط ہو جاتا ہے تو اگر عورت امام ہوگی مرد کی تو مرد کی ناز نہ ہوگی اور عورت کی ناز سے فرض ساقط ہو جائیگا ولفی سن الشرط بلوغ الامام تامل وشرطہا حضورہ وضوحہ وکونہ ہوا واکثرہ امام المصلی وکونہ للقبلة اور باقی رہا شرطون میں سے بائع ہونا امام کا اس کو سوچ لے یعنی یہ تیسری شرط ہے اور چوتھی شرط موجود ہونا مردہ کا ہے اور پانچویں

شرط مردہ کا رکھا جانا زمین پر خواہ ہاتھوں پر زمین سے قریب کذا فی الطحاوی اور چھٹی شرط یہ ہو کہ مردہ بالکل یا اکثر نازی کے سامنے ہو قبلہ کی جانب م
اگر مردہ کی ستر عورت اور قبلہ کی طرف ہونے کو جدا شرط ٹھہرایا جائے تو شرطیں آٹھ ہو جائیں گی اور امام کی ستر عورت اور طہارت کو اگر زیادہ کر دوں ہونگی
سامنے ہونا مردہ کا امام کے حق میں شرط ہے جبکہ مردہ ایک ہو اور اگر زیادہ ہوں تو سب کا سامنے ہونا شرط نہیں ایک کا ہونا کافی ہے کذا فی الشامی فلا
تصح علی غائب و محمول علی نحو ذلک موضوع خلفہ لانہ کالامام من وجہ دون وجہ لھما علی الصبی پس نہیں درست ہے ناز اور مردہ غائب کے
بسبب نہ پائے جانے شرط موجودگی کے اور نہ اسپر جو اٹھایا ہو مثل سواری پر بیٹے کسی گاڑی یا جانور یا لوگوں کے موٹہ ہون پر ہو بسبب نہ پائے جانے
شرط رکھے جانے کے زمین پر اور نہ اسپر جو رکھا ہوا ہو نازی کے پیچھے کیونکہ مردہ مثل امام کے ہر ایک طرح سے نہ دوسری سے بسبب صحیح ہونے ناز کے ٹرکے
پر ہم نیچے اس طاق سے کہ مردہ کا پاک ہونا اور مسلمان ہونا اور قبلہ کی طرف ہونا اور ستر عورت شرط ہے مردہ مثل امام کے ہر اور ہر وجہ سے امام نہیں کیونکہ اگرچہ
سے امام ہونا تو ٹرکے پر ناز درست نہوتی اسلئے کہ ٹرکے کا قابل امام ہونے کے نہیں طحاوی نے کہا کہ شرط اسلام سے معلوم ہوا کہ کافر پر ناز درست نہیں اور
طہارت کی شرط سے معلوم ہوا کہ غیر طاهر پر درست نہیں اور ستر عورت کی شرط سے معلوم ہوا کہ ننگے مردہ پر درست نہیں اور بلوغ امام کی شرط سے پایا گیا کہ
ٹرکے کی امامت درست نہیں و صلوٰۃ الہی صلی اللہ علیہ وسلم علی النجاشی لوتیہ او خصوصتیا و ناز پر نہا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نجاشی پر لغوی ہوا یا
ہو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے م نیچے یا تو صلوٰۃ کے معنی صرف دعا کے لیے جائیں یا یہ ناز غائب پر آپ کے خواص سے ہر نجاشی کبسر نون
و فتح جیم بلا تشدید یا مخففہ حبشہ کا بادشاہ جس کا نام احمہ تھا اسکی خبر مرگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو وحی سے معلوم ہوئی آپ نے اصحاب کو خبر دی
اور انکے ساتھ اسپر ناز پر بھی شامی نے کہا کہ لغوی معنی لینے بعید ہیں بلکہ یا تو اس ناز کو آپ کے خواص سے کہا جائے یا یہ کہ جنازہ آپ کے سامنے
کر دیا گیا ہو کہ آپ دیکھتے ہوں اور دوسروں کو نظر نہ آتا ہو وصحت لو وضو الراس موضع الرجلین و اسوا ان تعدوا اور ناز جنازہ درست ہو اگر
لوگوں نے سر کو مانگوں کی جگہ رکھ دیا ہو اور انھوں نے ہر کیا اگر دانستہ جنازہ کو اٹار رکھا نیچے سر جنازہ کا امام کے دہنے ہاتھ چاہیے اگر بائیں ہاتھ رکھ کر
پر ہنکے تو مردہ تنہا ہی کذا فی الطحاوی ولو اخطاوا القبلة صحت ان تحروا والا لا مفتاح السعادة اور اگر چوک گئے قبلہ کو نیچے اور طرف کو ناز جنازہ
پر بھی تو درست ہوگی اگر قبلہ کی اٹکل کی ہوگی اور اگر بلا اٹکل پر بھی ہوگی تو درست نہوگی کیونکہ اشتباہ قبلہ کی صورت میں اٹکل کرنا فرض ہو کر کہنا
شیان التکبیرات الاربع فالاولی رکن ایضا لا شرط فلذلک لم یجربنا اخری علیہا والقیام فلم یجرب قاعد الباعذرا اور ناز جنازہ کے رکن دو چیزیں
ہیں اول چارون تکبیریں دوم کھڑا ہونا شارح نے کہا کہ اس سے معلوم ہوا کہ پہلی بار اللہ اکبر کہنا بھی رکن ہے شرط نہیں اور اسی وجہ سے جائز
نہیں دوسرے تکبیر کی بنا اول اللہ اکبر کہنے پر اور جب کھڑا ہو ناز رکن ہوا تو ناز جنازہ بیٹھ کر بدن عذر کے صحیح نہوگی ہم پہلے مسئلہ کی صورت یہ ہے کہ امام
نے اول اللہ اکبر کہا پھر اس تکبیر سے نیت دوسرے اللہ اکبر کی بھی کر لی تو ناز صحیح نہوگی کیونکہ اس صورت میں صرف تین دفعہ اللہ اکبر کہنا اور یہ جائز
نہیں کذا فی الطحاوی و سنتھا ثلاث التمجید والثناء والدعاء فیہا ذکرہ الزاہدی وغیرہ و ما فہم الکمال من ان الدعاء رکن والتکبیر الاولی شرط
روہ نے البحر تبصرہ مجمل خلافہ اور سنن ابن نازکی تین ہیں حمد و ثناء کرنا اور ناز میں دعا کرنا ذکر کیا ہے اسکو زاہدی وغیرہ نے اور جو کچھ کمال الدین محقق
نے سمجھا ہے کہ دعا رکن ہے اور تکبیر اولی شرط ہے اسکو بحر الرائق میں رو کیا ہے بسبب تصریح کرنے فقہاء کے اسکے خلاف پر ہم شارح کے قول سے معلوم ہوتا
ہے کہ ثناء اور خیر اور تجمید دوسری چیز حالانکہ تفسیر ثناء کی خود آگے کر دیا کہ سبحانک اللہم و مجدک کہے اس سے معلوم ہوا کہ دونوں سے مراد ایک ہی
خیر ہے تو مناسب تھا کہ یوں ذکر کرتا کہ تیسری سنت درود ہے اور چونکہ ناز جنازہ کی حقیقت اور مقصود دعا ہے اسلئے کمال نے دعا کو رکن کہا اور
تکبیر اولی کو تحریم کے واسطے ہونے کی وجہ سے شرط کہا بحر الرائق میں کہا کہ یہ قول فقہاء کی تصریح کے خلاف ہے چنانچہ محیط میں مصرح ہے کہ دعا

سنت ہے اور سب فقہائے میں کہ نماز جنازہ میں مسبوق کلمات تکبیرین پہلے درود دعا کو ترک کر کے اگر دعا رکھن ہوتی تو مسبوق اسکو کس طرح ترک کرتا اور تکبیر اولی اگر شرط ہوتی تو دوسری تکبیر کی بنا اس پر ناجائز کیون ہوتی شامی نے کہا کہ شراح باب شرط الصلوٰۃ میں میت کے لیے دعا کرنا ناجائز ہے پر واجب کہ چکا ہو تو اس سے معلوم ہوا کہ کمال کا قول دعا کے باب میں درست ہے اور تکبیر اولی کے باب میں قول فیصل یہ ہے کہ من وجہ شرط ہے اور من وجہ رکعت تھے وہی فرض علی کل مسلم مات خلا ربعة بقاء وقطاع طرق فلا یغسلون ولا یصلی علیہم اذ اقلوا نے احراب و لو بعدہ صلی علیہم لانه حد او قصاص و کذا اہل عصبة و مکابر نے مصر لیلیا بصلاح و خفاق خفق غیر مرقہ حکم کا بقاء اور نماز جنازہ فرض ہے ہر مسلمان پر جو مر جاوے سو چار شخصوں کے اول قوم باغی جو امام کی اطاعت سے خارج ہو جائیں دوم رانہن کہ نہ نہلائے جائیں اور نہ ان پر ناز پڑھی جاوے جبکہ لڑائی میں مارے جاوے اور اگر بعد وقت جنگ کے مارے جائیں تو ان پر ناز پڑھی جاوے اس لیے کہ یہ قتل یا حدی یا قصاص اور جو شخص حد یا قصاص میں مارا جاتا ہو تو نہلا یا جاتا ہو اور ناز پڑھی جاتی ہے شامی نے کہا کہ اگر یہ لوگ اپنی موت سے مرگے ہوتے ہونے سے پیشتر یا بعد تب بھی ناز پڑھی جائیگی اور شل باغیوں کے بین اہل عصبة جو اپنی قوم کی حمایت اور اعانت ظلم پر کریں اور رئیس شخص مکابر ہو شہر میں رات کو تھیرے اور چوتھا گلا گھونٹنے والا جسے کسی بار گلا گھونٹا ہو تو اگر اہل عصبة اعانت کرنے میں اور مکابر اور گلا گھونٹنے والا مقابلے میں مارا جاوے تو ان کا حکم مثل باغیوں کے ہے ان پر ناز نہ پڑھی جاوے م مکابر وہ شخص ہے کہ کسی جگہ میں کھڑا ہو جاوے اور جو اس طرف کو نکلے اسکا مال چھین لے کذا فی الشامی من قتل نفسه ولو بعد الغسل ویصلی علیہ بہ یفنی دان کان اعظم و ذرا من قاتل غیرہ درج الکمال قول الثانی بما نے سلم انه علیہ السلام اتی برجل قتل نفسه فلم یصل علیہ جو شخص کہ اپنے آپ کو قتل کرے اگرچہ جان بوجھ کر ہو تو وہ نہلا یا جاوے اور اس پر ناز پڑھی جاوے اسی پر فتویٰ ہے اگرچہ قاتل اپنے نفس کا زیادہ گنہگار ہو بہ نسبت غیر کے قاتل کے اور ترجیح دی کمال نے امام ابو یوسف کے قول کو اس روایت سے جو صحیح مسلم میں ہے کہ ایک شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لایا گیا جسے خودکشی کی تھی تو آپ نے اس پر ناز نہ پڑھی م امام ابو یوسف رحمہ کا قول ہے کہ اپنے نفس کے قاتل کو نہلا یا جاوے اور ناز نہ پڑھی جاوے اور اسی کو کمال الدین نے راجح کہا ہے بسبب حدیث کے شامی نے کہا کہ اس حدیث میں کوئی دلالت اس بات کی نہیں کہ اس پر کسی نے ناز نہ پڑھی ہو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو نہ پڑھی تو شاید زجر و توبیخ کے لیے ہو جیسے مقروض نہیں پڑھی تھی غرض کہ اس مسئلہ میں تصحیح مختلف ہے لایصلی علی قاتل احد ابوہ اہلہ و احقہ فی النہر بالبغاة اور جس نے اپنے والدین میں سے ایک کو مار ڈالا ہو اس پر ناز نہ پڑھی جاوے اسکی اہانت کے واسطے اور لاحق کیا ہے اسکو نہر الفائق میں باغیوں کے ساتھ یہ قاتل پانچواں شخص نہیں ہے چاروں میں داخل ہے جو اوپر مذکور ہوئے کذا فی الطحاوی وہی اربع تکبیرات کل تکبیرۃ قائمۃ مقام رکعت یرفع یدہ فی الاولی نقطۃ وقال تلج فی کلھا و ینبئ بعد او ہو بجا انک اللهم و بحدک ویصلی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم کما فی التہجد عبد اللہ الثانیۃ لان تقدیم ہائے الدعاء ویدعو لجد الثالثۃ بامور الاخرة واما توراو لے اور نماز جنازہ چار تکبیرین ہیں ہر تکبیر قائم مقام ایک رکعت کے ہے اٹھاوے دونوں ہاتھ اپنے فقط پہلے بار بعد اکبر کہنے میں اور تلج کے فقہانے کہا کہ سب تکبیر دن میں ہاتھ کا نون تک اٹھاوے اور ائمہ ثلاثہ کا یہی قول ہے اور ایک روایت امام غزالی سے بھی ہے کہ قول دل ظاہر الروایت ہے کذا فی الشامی اور بعد پہلی تکبیر کے ثنا پڑھے اور ثانیہ یہ بجا انک اللهم و بحدک و تعالیٰ جدک و جل شانک و لا الہ غیرک پھر دوسری تکبیر کے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھے دوسری تکبیر کے بعد جیسے التحیات میں یعنی وہ درود پڑھنا چاہیے جو التحیات میں پڑھتے ہیں اس لیے کہ مقدم کرنا درود کا دعا کی سنت ہے اور دعا مانگے بعد تیسری تکبیر کے اور آخرت کی اور وہ دعا جو حدیث میں ہے ہنبر جو صحاح حدیث کی ہے اللهم اغفر حبینا و میتنا و شہداءنا و عابدا و صغیرنا و کبیرنا و ذکرا و انثانا اللهم من ارحمتہ منافعنا و احیہ علی الاسلام و من توفیتہ منافعنا علی الایمان اور عوف

بعض نسخوں میں
فلا یغسلو ابدا و
دن کے بعد طحاوی
نے کہا کہ صحیح
فون کے ساتھ
۱۲۶
قصص اس
صورت میں ہوگا
کہ حدیث مذکور
کوئی شخص رہنما بنے
میں ہر کس ۱۲

بن مالک رضی اللہ عنہ روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک جنازے پر یہ دعا پڑھی **اللهم اغفر له وارحمه وعافه واعف عنه** واکرم منزله ووسع دخله
 واغسله بالماء والثلج والبرد ونقه من الخطايا كما ينقى الثوب الأبيض من الدنس واہدله دارا خیرا من داره وابلأخیرا من اہله وزوجا خیرا من زوجہ و
 ادخلہ الجنة واعذہ من عذاب القبر وعذاب النار کذا فی الطحاوی تو اگر نمازی ان دونوں کو پڑھ لے تو بہت اچھا ہوا اور جسکو دعائے حدیث یاد نہ ہو
 وہ یوں کہے **اللهم اغفر لنا ولوالدینا وللمؤمنین والمؤمنات** کذا فی المنہج وقدم فیہ الاسلام مع انہ الایمان لانہ مبنی عن الاقیاد فکانہ دعا فی حال حیوۃ
 بالایمان والاقیاد واما فی حال لوفاۃ فالاقیاد وہو العمل غیر موجود اور مقدم کیا گیا دعائے حدیث میں اسلام ایمان پر باوجودیکہ اسلام ایمان ہی
 اسلئے کہ اسلام خبر دیتا ہے فرمان برداری سے تو گویا حالت حیات میں دعا ایمان اور اقیاد دونوں کی ہو اور حالت موت میں فرمان برداری موجود نہیں
 ہم اسلام کے معنی ایک شرعی ہیں اور ایک لغوی شرعی معنی اسلام کے اور ایمان کے ایک ہیں اور لغت میں اسلام فرمان برداری کو کہتے ہیں تو شارح
 حکمت اسلام کے مقدم کرنے کی بیان کرتا ہے کہ زندگی میں اسلام کی دعا اسلئے ہوئی کہ حالت حیات کو دونوں معنی سے مناسبت ہو اور حالت موت میں چونکہ
 بجز تصدیق قلبی کے عمل ممکن نہیں اسلئے اسوقت میں ایمان کی درخواست مناسب ہوئی کذا فی الشامی مختصر و یسلم لما دعا بعد الرکعہ قبلتین
 تاویا المیت مع القوم اور سلام پھیرے بعد چوتھی تکبیر کے بدون دعا کے دو سلام یعنی داہنی اور بائیں طرف نیت کرنے والا مردہ کو مع مقتدیوں کے
 ہم خانہ میں کہا کہ سلام میں مردہ کی نیت نہ کرے کیونکہ مردہ مخاطب سلام کا نہیں ہو سکتا لیکن خیر الدین ربلی نے کہا کہ نیت کرے اسلئے کہ آخر قبرستان میں
 السلام علیکم کہتے ہی ہیں پھر کیا وجہ کہ مردہ مخاطب سلام کا نہ ہو کذا فی الشامی ویسر الکل الا التکبیر لم یغنی وغیرہ لکن فی البدایع العمل فی زمانہ علی الجہر
 بالتسلیم ونے جواہر الفتاویٰ پھر لوحادۃ اور ان سب باتوں کو آہستہ پڑھے سوا اللہ اکبر کہنے کے ایسا کر زبانی وغیرہ میں لیکن بدایع میں ہے کہ عمل ہمارے
 زمانے میں اسپر ہے کہ سلام پکار کر کہتے ہیں اور جواہر الفتاویٰ میں ہے کہ ایک سلام کو پکار کر کہے یعنی دوسرے کو آہستہ کہے ولا قراۃ ولا شہد فیہا
 دعین الشافعی رحمہ الفاتحۃ فی الاولیٰ ویجزع عندنا بنیۃ الدعاء ویکیرہ بنیۃ القراۃ لعدم ثبوتہا فیہا عنہ علیہ السلام اور نماز جنازہ میں نہ قرات قرآن ہے نہ التحیات
 اور معین کیا ہے امام شافعی رضی اللہ عنہ نے احمد کو بعد تکبیر ہونے کے اور جائز ہے ہمارے نزدیک احمد پڑھنا دعا کی نیت سے بعد تکبیر اولے کے اور اس صورت میں
 قائم مقام ثنا کے ہو جائیگی اور مکروہ تحریمی ہے قرات کی نیت سے احمد کا پڑھنا بسبب نہ ثابت ہونے قرات احمد کے نماز جنازہ میں آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم سے وافضل صفوہا آخر باظهار اللہواضع اور نماز جنازہ کی سب صفوں میں بہتر پھیلی صف ہے بسبب ظاہر کرنے تو اضع کے ہم یعنی پھیلی صف
 میں انکسار زیادہ پایا جاتا ہے تو عجب نہیں کہ مردہ کے باب میں قبول شفاعت کا سبب زیادہ ہو جائے کذا فی الطحاوی ولو کثر امامہ خمسالم یمنع
 لانہ فسوخ فیمکث الموتیٰ حتیٰ یسلم معہ او اسلم بہ یفتیٰ ہذا اذا سمع من الامام ولوسن المبلغ تابعہ ونبوے الاقتحاح بکل تکبیرۃ وکذا فی العید
 اور اگر نمازی کا امام پانچ تکبیریں نماز جنازہ میں کہے تو وہ امام کی متابعت نہ کرے اسلئے کہ پانچویں بار اسد اکبر کہنا فسوخ ہے تو مقتدی ٹھہر جائے
 یہاں تک کہ امام کے ساتھ سلام پھیرے جب امام سلام پھیرے اسی پر فتوے ہے یہ حکم اس صورت میں ہے کہ مقتدی تکبیر امام کی سنے اور اگر کبیر سے
 سنے تو اسکی متابعت کرے اور ہر تکبیر سے شروع کی تکبیر نیت کرے اور یہی حال عید میں ہے کہ اگر امام سے تکبیریں سنے تو بعد چھ تکبیروں کے متابعت
 نہ کرے اور اگر کبیر سے سنے تو اسقدر آپ کہے ہم یعنی ممکن ہے کہ کبیر سے غلطی ہوئی ہو اور امام نے کبیر کی دو ایک تکبیر کے بعد اسد اکبر کہا ہو اسلئے ہر تکبیر پر
 نیت شروع کی کر لے تاکہ امام سے پہلے تکبیر نہ واقع ہو اور یہ جو شارح نے کہا کہ پانچ بار تکبیر کہنا فسوخ ہے اسکی وجہ یہ ہے کہ زبانی نے کہا ہے کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے نجاشی پر چار تکبیریں کہیں اور پھر وفات شریف تک چار ہی کہتے رہے تو معلوم ہوا کہ جن احادیث میں پانچ یا سات
 یا نو تکبیریں مذکور ہیں وہ آپ کے آخر فعل سے فسوخ ہیں کذا فی الطحاوی ولا یتغفر فیہا لصیہ ومجنون ومعنۃ لعدم یقیم

۱۰
 باسند بخند اسکو
 اور ہم کرنا سیرا
 حاکم کرنا سیرا
 عذر اس سے اور نہ
 کرنا کہ آیت کی جگہ
 وسیع کرنا کہ داخل
 ہو سکی جگہ اور جگہ
 پانی اور نہ اور اس
 سے اور حاکم کرنا
 ہی یوں ہے جلیان
 ہوتا ہے غیب کرنا
 میں سے اور
 بدل دے اسکو کہ بہتر
 اسکو گھر سے اور اہل بہتر
 اسکو اہل سے اور جو
 بہتر اسکو جو بیٹے اور
 داخل کرنا اسکو جنت میں
 پناہ دے اسکو کہ بہتر
 اور دوزخ کے عذاب سے
 لے لیا اسکو بخند اسکو
 ہمارے ان پانچوں کو
 سب سون پانچوں کو
 عورتوں کو ۱۲

اور نہ مغفرت کی درخواست کیجائے ناز جنازہ میں لڑکے اور دیوانہ اور بے عقل کے لیے سبب نہ مکلف ہونے ان لوگوں کے ہم شامی نے کہا کہ مجنون اور مستویہ سے وہ مراد ہیں جو اصلی ہون بغیر موت تک انکے ہوش و عقل درست نہ ہو اور جو شخص کہ بعد بالغ ہونے کے دیوانہ یا بے عقل ہوا ہو تو اس کے گناہ دیوانگی یا بے عقلی سے ساقط نہیں ہونگے انکے لیے مغفرت مانگی جائے بل یقول بعد دعاء البالغین اللہم اجعلہ لنا فرطاً یفتقینا سے سابقا لہ الخوف لیسہ الما و ہودعنا لہ ایضا بقدمہ فی النحر لایسا وقد قالوا حیات الصبی لہ لا یوہی بل لہا ثواب التعلیم و اجعلہ ذخراً یضم الذال المجمعہ ذخیرہ و شافعا مشفعاً مقبول الشفاعة بلکہ کے عوض دعا بالعون کے آئی کر اسکو ہمارا فرط اور کر اسکو ذخیرہ اور سفارش کرنے والا سفارش قبول کیا ہوا شاح نے کہا کہ فرط فتحہ فا اور فتحہ را مہملہ سے بجئے آگے بڑھنے والا حوض کوثر پر تاکہ پانی تیار کرے اور ذخیرہ ذال سجمہ مضموم بجئے ذخیرہ ہوا و شفیع بصیغہ مقبول باب تفعیل بجئے مقبول الشفاعة ہوا و یہ دعا لڑکے کے لیے بھی ہوا سطلے آگے بڑھانے لڑکے کے خیر کی طرف خصوص اس صورت میں کہ فقہانے کہا ہے کہ لڑکے کی نیکیاں لڑکہ ہی کو ملتی ہیں نہ اسکے مان باپ کو بلکہ مان باپ کو ثواب تعلیم کا ہونا ہوم یہ جواب اس سوال کا کہ دعا تو میت کے لیے ہوتی ہوا اس دعا میں میت کا نفع کچھ نہیں بلکہ نفع مان باپ یا نازیون کا ہوا حاصل جواب یہ ہے کہ پانی کا تیار کرنا جب ہی ہوگا کہ جب اول وہ حوض پر پہنچے گا تو اسمیں اسکے لیے دعا ہو آگے بڑھنے کی دوسرے یہ کہ ثواب حیات کا فقہا کے قول کے بموجب لڑکے کو ملتا ہے تو اس صورت میں بھی دعا اسکے لیے مفید ہوگی اور یہ جو شاح نے بعد دعاء البالغین کے کہا سو صحیح نہیں بلکہ بدل دعاء البالغین صحیح اور کسی کسی نسخے میں پایا جاتا ہے یعنی بجائے دعاء البالغین کے یہ دعا پڑھے چنانچہ ترجمہ نے ترجمہ صحیح لفظ کا کیا ہوا و شیخ اسماعیل نے ذکر کیا کہ مقتضائے متون اور فتاویٰ کا اور صریح عبارت غرالا و کار کی یہ دعا کہ صغیر پر دعاء البالغین نہ پڑھی جائے بلکہ اسی دعا پر اکتفا کیجاوے پھر یہ دعا ہدایہ اور کنز میں اس طرح ہوا اللہم اجعلہ لنا فرطاً و اجعلہ لنا ذخراً و اجعلہ لنا شافعاً و شفیعاً اور اگر لڑکے ہو تو ضمیر بدل دے یعنی اجعلہ کی جگہ اجعلہا چارون جگہ کھا و آخر میں شافعہ و شفیعہ کے کذا فی الشامی تبصر و یقوم الامام ندبا جذا الصدرة مطلقا للرجل والمرأة لانه محل الايمان والشفاعة لاجلہ اور کھڑا ہوئے امام براہ استحباب مقابل سینہ میت کے ہر حال میں مرد اور عورت کے لیے اس لیے کہ سینہ جگہ ایمان کی اور شفاعت نازیون کے ہر دے کے لیے اسکے ایمان ہی کے سبب سے ہوا مسبق بعض التکبیرات لا تکبیر نے احوال بل منظر تکبیر الامام لیکبر معہ للافتتاح لما مران کل تکبیرہ کرکتہ والمسبوق لا یدلہ بما فاتہ اور جبکو کچھ تکبیریں امام کے ساتھ نہ ملی ہوں یعنی اگر کچھ شریک ہوا ہو وہ اس وقت تکبیر نہ کہے یا کہ امام کے اسد اکبر کہنے کا منظر رہے تاکہ اسکی تکبیر کے ساتھ شروع کی تکبیر کے کیونکہ پیشتر گزر چکا ہے کہ ہر تکبیر مثل ایک رکعت کے ہوا اور مسبق اپنی فوت شدہ رکعتوں سے شروع نہیں کیا کرتا م یعنی اگر مسبق کو ایک دو رکعت رجعتی ہیں تو وہ بعد فارغ ہونے امام کے ادا کرتا ہوا اسی طرح ناز جنازہ کی مسبق کو تکبیریں پیشتر نہ کہنی چاہئیں امام کے سلام کے بعد کہنی چاہئیں اور اگر مسبق بدون انتظار امام کی تکبیر کے اسد اکبر کہ کر شریک ہو گیا تو شروع درست ہوگا مگر یہ تکبیر محبت نہ ہوگی بعد سلام کے اسکو پھر سے کہہ کذا فی الطحاوی وقال ابو یوسف رحمہ کیہ صحن یحضر اور امام ابو یوسف نے فرمایا ہے کہ جب مقتدی حاضر ہوا اسی وقت تکبیر کہے ہم صورت مسئلہ کی یہ ہے کہ امام تکبیر تحریمہ کہ چکا تھا کہ ایک شخص آیا تو طوفین کے نزدیک وہ تکبیر تحریمہ نہ کہے بلکہ جب امام دوسری تکبیر کہے اسوقت اسد اکبر کہے شریک ہوا اور ایک تکبیر اسکو فوت ہوگئی بعد سلام امام کے اسکو کہے ادا امام ابو یوسف کے نزدیک جبوقت یہ شخص آیا اسی وقت تکبیر تحریمہ کہ کر شریک ہو جائے اور دوسری تکبیر امام کے ساتھ کہے اس صورت میں مسبق نہ ہوگا کذا فی الشامی کما لا یطرق الحاضر فی حال التحریم بل کیہ اتفاقاً التحریم لانه کالمدرک جیسے انتظار نہ کرے وہ شخص جو موجود ہو تحریمہ امام کے وقت بلکہ تکبیر تحریمہ کے باتفاق طوفین اور ابو یوسف رحمہ کے اس لیے کہ وہ شخص مثل مدرک کے ہر بغی ایک شخص امام کے تحریمہ کی وقت موجود ہو کر اسکے ساتھ تکبیر تحریمہ نہیں کہی تو وہ دوسری تکبیر کا انتظار کرے

نکرے اسی وقت تحریمہ اکر شریک ہو جائے اسلئے کہ تحریمہ کے وقت موجود ہونے کے باعث وہ مدرک کے مانند ہو گیا کہ گویا امام کے ساتھ ہی اس کا کہنا مکمل کر لیا
 مافاتہا بعد الفراغ نقلاً بلامار ان خیار فرخ المیت علی الاعناق پھر مسبق اور موجود شخص تکبیر میں جب قدر ان کو فوت ہو جائیں بعد فراغ ہونے امام کے
 پیہم بدون دعا کے اگر خون کرین میت کے اٹھائے جانے کا گردنوں پر موجود شخص سے فوت ہونے کی صورت یہ ہو کہ مثلاً امام نے دو تکبیریں کہ لیں
 اور یہ شخص شریک نہوا تیسری میں شریک ہو تو دو تکبیریں باقی بعد سلام کے کہے اور اوپر بیان ہو چکا کہ موجود شخص اگر تکبیر اول امام کے ساتھ کہے
 اسکے پیچھے کہے تو اس سے کچھ فوت ہو گا کذا فی الشامی و ما فی المجتبى من ان المدرک یکبر الکل للحال فتاؤ نہ اور مجتبے میں جو یہ ہو کہ مدرک یعنی
 موجود وقت تحریمہ کے کل تکبیریں فوت شدہ اسی وقت کہ لے تو یہ خلاف قیاس ہو کذا فی النہر مجتبے میں ہو کہ اگر امام نے تکبیر کہی اور ایک شخص
 موجود تھا شریک نہوا یہاں تک کہ دوسری تکبیر کہی تو یہ شخص تکبیر دوم میں امام کا شریک ہو جائے اور پہلی تکبیر کو اسی وقت کہ لے اسی طرح اگر دوسری
 اور تیسری میں شریک نہوا تو چوتھی میں شریک ہو کر فوت شدہ کو اسی وقت کہ لے شارح نے کہا کہ یہ قول مخالف تصریح فقہاء کے ہو اکثر نے یہی کہا ہو کہ بعد
 سلام کے کہے کذا فی الشامی فلو جاز المسبق بعد تکبیرہ الامام الرابعۃ فاتمۃ الصلوۃ لتعذر الدخول فی تکبیرہ الامام وعندابی یوسف خلیل البقا
 التحریۃ فاذا سلم الامام کبر ثلاثاً کما فی الحاضر و علیہ الفتوۃ ذکرہ اعلیٰ وغیرہ پس اگر مسبق بعد امام کے چوتھی تکبیر کے آیا تو طرفین کے نزدیک اسکی نماز
 فوت ہو گئی بسبب متعذر ہونے شرکت کے امام کی تکبیر میں اور ابو یوسف کے نزدیک نازین داخل ہو جائے بسبب باقی رہنے تحریمہ کے اور جب امام
 سلام پھیرے تو تین تکبیریں کہ لے جیسے موجود شخص کہ چوتھی تکبیر تک امام کا شریک نہوا اور بعد چوتھی کے شریک ہو جائے تو سلام کے بعد تین تکبیریں کہتا
 ہو بالاتفاق اور اسی قول امام ابو یوسف پر قویٰ ہو ذکر کیا اور اسکو حلیٰ وغیرہ نے م یعنی طرفین کے نزدیک مسبق کو انتظار امام کی تکبیر کا کرنا چاہیے تب
 شریک ہو سکتا ہو اور چونکہ چوتھی تکبیر کے بعد کوئی تکبیر باقی نہیں اسلئے اسکی شرکت نہیں ہو سکتی اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک چونکہ قبل سلام تحریمہ باقی ہو
 اسلئے شریک ہو سکتا ہو کذا فی الشامی واذا جمعت الجنازۃ فافراوا الصلوۃ علی کل واحدہ اولیٰ من الجمع و تقدیم الا فضل و ان جمع جائز
 اور جبکہ کسی جنازے مجتمع ہو جائیں تو ہر ایک پر جدا جدا ناز پڑھا ہر ہر بہ نسبت سب پر ایک ساتھ ناز پڑھنے کے اور مقدم کرنا افضل شخص کا افضل ہو
 یعنی اول سب سے افضل پر ناز پڑھے پھر اس سے کم فضیلت والے پر اور علیٰ ہذا القیاس اور اگر جمع کرے یعنی سب پر ایک ہی ناز پڑھے تو درست ہو
 ثم ان شاء جعل الجنازۃ صفا و اقام عند افضلہم و ان شاء جعلہا صفا مایلی القبلة و احد خلف و احد یحیت کیون صدر کل جنازۃ مایلی
 الامام لیقوم بخدا صدر الکل و ان جعلہا در جانحصول المقصود پھر اگر چاہے تو ایک ساتھ ناز پڑھنے کی صورت میں سب جنازوں کو ایک صف
 کر دے اس طرح کہ ایک کا سر دوسرے کے پاؤں کی طرف ہو اور امام کھڑا ہو اس شخص کے سینے کے مقابل جو ان سب میں افضل ہو اور اگر چاہے
 تو انکو قبلہ کی جانب ایک دوسرے کے پیچھے رکھ کر صف بنا دے اس طرح کہ ہر جنازے کا سینہ امام کے مقابل رہے تاکہ امام سب کے سینے کے مقابل کھڑا ہو
 اور اگر اس صورت میں زینے کی طرح صف کرے یعنی ایک کا دوسرے سے کچھ نیچے کرے اس طرح کہ ہر جنازہ نسبت پہلے کے تھوڑا سا بائیں طرف کو
 رہے تو بہتر ہو بسبب حاصل ہونے مقصود کے م طحاوی نے کہا کہ حصول مقصود یتوون کیفیتون کی علت ہو کہ حسب طرح چاہے پڑھے مطلب سب میں
 حاصل ہو وراعی الترتیب المعهود خلفہ حالۃ حیوۃ فیکرب منہ الافضل فالافضل لرجل مالیه فالصبی فالتحتی فالبالغۃ فالمرأۃ والصبی اخر تقدیم علی بعد
 والاعبد علی المرأۃ و الترتیب ہم فی قبر واحد لضرورة فیکسب ہذا فیجمل الافضل مایلی القبلة فتح اور لحاظ رکھے ترتیب معمولی کا اپنے پیچھے زندگی کی حالت میں
 یعنی اپنے پاس سے افضل شخص کا جنازہ کرے پھر اسکا جو اس سے کم ہو مثلاً عالم فاضل کا جنازہ اپنے متصل کرے پھر اوروں کا اور اگر
 علم و فضل میں برابر ہوں تو بڑی عمر والے کو مقدم کرے کذا فی الشامی مرد کو اپنے پاس کرے پھر لڑکے کو پھر خنثے کو پھر عورت بالغہ کو پھر

قریب البلوغ عورت کو اور آزاد لڑکا مقدم کیا جائے بالغ غلام پر اور غلام مقدم کیا جائے عورت پر اور انکی ترتیب ضرورت کی وجہ سے ایک قبر میں انکی
 اتنی ہی بیٹھے اگر کسی ضرورت سے ایک قبر میں کئی مردے دفنائے جائیں تو افضل شخص جانب قبلہ رہے کذا فی النسخ ہم ضرورت کی قید ایسے لگائی کہ نہ پھلین
 کا ایک قبر میں دفن کرنا درست نہیں جب تک کہ اول مٹی نہ ہو جائے اور اگر دو کو ایک قبر میں ضرورت کی وجہ سے دفن کریں تو دونوں کے درمیان میں
 مٹی کی آریا کچی ایشین رکھ دیں تاکہ دو قبروں کی صورت ہو جائے اور بعد مٹی ہو جانے مردہ کے قبر پر عمارت بنانی اور کھیتی درست ہے کذا فی الطحاوی و
 یقدم فی الصلوٰۃ علیہ السلطان ان حضرة انا سید و ہوا میر المصترحم القاضی ثم صاحب الشرط ثم خلیفہ ثم خلیفۃ القاضی ثم امام احمی فیہ ابہام وذلک ان تقدیم
 الولاء واجب و تقدیم امام احمی مذکور فقط بشرط ان یکون افضل من المولے والا فالولے افضل کما فی المجتبی وشرح الجمع لمصنفہ اور مقدم کیا جائے
 مردے پر ناز پڑھنے کے لیے بادشاہ اگر موجود ہو بیٹھے اگر بادشاہ ہو تو ناز وہ پڑھاوے یا نائب امکا بیٹھے حاکم شہر کا پھر قاضی پھر حاکم سیاست پھر اسکا نائب
 پھر قاضی کا خلیفہ پھر امام محلہ کا شایع نے کہا کہ مصنف کے کلام میں ابہام ہے بیٹھے وہم ہوتا ہے کہ امام ہونا احکام کا اور محلہ کی مسجد کے امام کا حکم کیسا ہے
 حالانکہ حکم دونوں کا مختلف ہو اور وہ اس طرح ہے کہ مقدم ہونا حاکموں کا واجب ہے اور محلہ کی مسجد کے امام کی تقدیم صرف مستحب ہے اس شرط سے کہ ولی
 سے بہتر ہو اور اگر ولی بہتر ہو تو ولی ہی اولے اور چنانچہ مجتبے اور مجمع کی شرح میں جو مصنف مجمع کی تالیف ہے ایسا ہی مذکور ہے دئے الدرا تہ امام المسجد الجامع اور
 من امام احمی مسجد محلہ نہر اور دریاہ میں ہے کہ امام مسجد جامع کا بہتر ہے محلہ کی مسجد بیٹھے میت کے محلہ کی مسجد کے امام سے کذا فی النہم المولیٰ بہ ترتیب
 عصوبۃ الانکاح الاولاب فیقدم علی الابن اتفاقا الا ان یکون عالما والاب جاهلا فالابن اولے پھر ولی سواقی ترتیب عصوبۃ نکاح کرنے کے مستحق ہے
 ناز پڑھنے کا بجز باپ کے کہ وہ مقدم ہے میت کے بیٹے پر بالاتفاق مگر یہ کہ بیٹا عالم ہو اور باپ میت کا جاہل تو اس صورت میں بیٹا اولے ہے وہم ایک نسخے
 میں فالابن کی جگہ والاسن ہے بیٹھے اگر قرابت میں دو ولی برابر ہوں تو بزرگ عمر میں بہتر ہے کذا فی الشامی فان لم یکن لہ ولی فالزوج ثم البھران پس اگر مرد
 کا ولی کوئی نہ ہو تو عورت پر ناز پڑھنے میں شوہر اولے ہے پھر ہمسایہ کے لوگ احمی ہیں اجنبی شخصوں میں و مولے العبد اولے من انبأ بحرفا ملک اور غلام کا
 آقا بہتر ہے نسبت اسکے آزاد بیٹے کے بسبب باقی رہنے ملک آقا کے ہم بیٹے کی قید اتفاقی ہے آقا میت کے سب اقارب سے بہتر ہے اور ملک سے مرد کی
 ملک ہو نہ موت سے ملک منقطع ہو جاتی ہے کذا فی الشامی والقوی علی بطلان الوصیۃ بفساد الصلوٰۃ علیہ اور فتوے اوپر باطل ہونے وصیت کے ہے
 واسطے اپنے نسلانے اور ناز پڑھنے کے ہم بیٹھے مردہ نے وصیت کی کہ مجھ کو فلان شخص نہلاوے یا مجھے فلان شخص ناز پڑھے تو یہ وصیت باطل ہے ای
 طرح اگر وصیت کی فلان کپڑے کا کفن دیا جاوے یا فلان جگہ دفن کیا جائے تو یہ بھی باطل ہے کذا فی الشامی ولہ اے المولیٰ وشلہ کل من یقدم
 علیہ من باب اولے الاولاد فی غیرہ فیہا لانه حقہ فملک البطلان الا انہ اذا کان هناك من یساوہ فیہ فملہ اے لذلک المساوی ولواضحة شامع
 مشارکتہ فی الحق اما البعید فلیس لہ امتیاز اور ولی کو اختیار ہے اذن دینے کا دوسرے شخص کو ناز جنازہ پڑھانے کے لیے ایسے کہ امام ہونا اسکا حق ہے تو ہر
 اختیار ہے اس حق کے باطل کرنے کا مگر جب وہاں کوئی دوسرا ولی اسکے برابر ہو تو اس دوسرے مساوی کو اگرچہ عمر میں چھوٹا ہو اختیار رکھ دینے
 غیر شخص کا ہے بسبب اسکے شریک ہونے کے حق میں مگر بعید ولی کو روکنے کا اختیار نہیں شایع نے کہا کہ مثل ولی کے دوسرے کو اجازت دینے میں
 وہ لوگ بطریق اولے مختار ہیں جو ولی پر مقدم ہیں مثل سلطان اور قاضی وغیرہ کے ہم صورت مسئلہ کی یہ ہے کہ میت کے دو بیٹے ہیں بڑے بیٹے نے
 زید کو اجازت ناز پڑھنے کی دی تو چھوٹا بیٹا زید کو روک سکتا ہے مگر دوسرا رشتہ دار نہیں روک سکتا فان صلے غیرہ اے المولیٰ ممن لیس لہ
 حق التقدیم علی المولیٰ ولم یتابعہ المولے اعا والوصی ولو علی قبرہ ان شار لاجل حقہ لا لاسقاط الفرض ولذا قلنا لیس لمن صلے علیہا ان بعید
 مع المولیٰ لان لکوار با غیر مشروع پس اگر ولی کے سوا کسی اور شخص نے ناز پڑھی جب کو ولی پر مقدم ہونے کا حق نہ تھا اور ولی نے اسکی متابعت نہ کی

تو دلی اگر چاہے ناز دوبارہ پڑھے اگرچہ اسکی قبر پر ہو بسبب اپنے حق کے نہ واسطے ساقط ہونے فرض کے بغیر فرض تو غیر کی ناز سے بھی ساقط ہو گیا اگر بالفرض
دلی ناز نہ پڑھے تو کوئی گناہ کار نہ ہوگا مگر دلی کو اجازت ناز کی اسکے حق کی جہت سے ہر کذا فی الخطاوی اور اسی وجہ سے کہ یہ اعادہ حق دلی کی جہت
سے ہر نہ فرض ساقط ہونے کو ہم کہتے ہیں کہ جو شخص ناز جازہ پڑھ چکا ہو اسکو جائز نہیں کہ دلی کے ساتھ ناز کو پھر سے پڑھے اسلیے کہ مکرر پڑھنا اس ناز کا مشرعی نہیں
ہم خطاوی نے کہا کہ بظاہر اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ناز پشتر پڑھی ہو یا نہ پڑھی ہو مکرر پڑھنا جائز نہیں اور یہ جو مردی ہے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم نے آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم پر مکرر پڑھی تو مفتی ابوالسود نے کہا کہ یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیات سے ہر والا ای وان صلے من لہ حق تقدم کفای
اونائبہ و امام حی و من یس لہ حق التقدم و تابعہ الولی لایعید لانہم اولی بالصلوٰۃ منہ اور اگر صورت مذکورہ بالا نہ ہو یعنی ناز ایسے شخص نے پڑھی
جسکو دلی سے مقدم ہونے کا حق ہو مثلاً قاضی یا اسکے نائب یا مسجد محلیہ کے امام نے پڑھی خواہ اس شخص نے پڑھی جسکو حق تقدم دلی پر نہیں مگر دلی
نے اسکے پیچھے پڑھ لی تو اس صورت میں دلی ناز دوبارہ نہ پڑھے اسلیے کہ جسکو حق تقدم کا حاصل ہو وہ دلی کی نسبت ناز پڑھنے کے لیے
بہتر ہیں مگر یہ تعلیل صرف اول صورت کی ہوئی اور دوسری صورت میں عدم اعادہ کی وجہ یہ ہے کہ دلی کا پڑھنا پیچھے غیر شخص کے گویا اسکو اجازت
دینا ہے ناز پڑھانے کی وان صلے ہو ای الولی حق بان لم یحضر من یقدم علیہ لایصلی غیرہ بعدہ وان حضر من لہ التقدم لکنہما حق اور اگر دلی
نے ناز اپنے استحقاق کے بموجب پڑھی اس طرح کہ جو شخص اسپر مقدم تھا وہ نہ آیا تو اب دوسرا شخص بعد دلی کی ناز کے اسپر ناز نہ پڑھے اگرچہ وہی
آ جاوے جسکو دلی پر تقدم ہو کیونکہ دلی کی ناز بموجب استحقاق کے ہو گئی اما لو صلے الولی بحضرة السلطان مثلاً اعاد السلطان کما فی المجلد وغیرہ اور اگر ناز
پڑھی دلی نے سلطان کی موجودگی میں مثلاً تو اعادہ کرے سلطان چنانچہ مجتبیٰ وغیرہ میں ہر وہ حکم صلوٰۃ من لا ولایت لہ کہ عدم الصلوٰۃ اصلاً
فیصلے علی قبرہ ان شاء الم تیسرے اور مجتبیٰ میں ہر کہ حکم ناز اس شخص کا جسکو ولایت نہیں مگر ناز نہ پڑھنے کے ہر سرے سے تو دلی
اسکی قبر پر ناز پڑھے اگر چاہے جب تک مردہ پھٹا نہ ہو مگر جلی نے کہا کہ اسکے یہ سنے ہیں کہ جب ایسے شخص نے ناز پڑھی جسکو ولایت نہیں تو لمجاظ
ولایت والے کے گویا ناز سرے سے نہیں ہوئی اس سے اسکو اختیار ہے کہ مردہ اگر وفن ہو گیا ہو تو قبر پر ناز پڑھے شامی نے کہا کہ
میں نے مجتبیٰ میں یہ مسئلہ نہیں پایا وان دفن و اھیل علیہ النراب بغیر صلوٰۃ او بہا بلا غسل او من لا ولایت لہ صلے علی قبرہ استحساناً لم یغلب
علی الظن نفی من غیر تقدیر ہوا لا صح و ظاہرہ انہ لو شک فی نفی صلوٰۃ علیہ لکن فی النہ عن محمد لا کانہ تقدیراً للما نفع اور اگر مردہ بدون خاک
دفن کیا گیا اور اسپر مٹی ویدی گئی یا ناز پڑھی مگر بدون غسل کے یا ایسے شخص نے پڑھی جسکو ولایت نہ تھی تو ناز پڑھی جائے اسکی قبر پر بدیل احسان جب تک
کہ گمان غالب اسکے پھٹنے کا نہ ہو بدون مقرر کرنے کسی مدت کے یہی صحیح تر قول ہے اور بظاہر گمان غالب کی قید سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر مردے کے
پھٹنے میں شک ہو تو اسپر ناز پڑھی جاوے لیکن نہ اتفاق میں امام محمد رحمہ اللہ سے نقل کیا ہے کہ شک کی صورت میں ناز نہ پڑھی جاوے تو غالباً
یہ اسلیے کہا کہ مانع کو ترجیح دی مگر شامی نے کہا کہ من لا ولایت لہ متعلق ہر محذوف کے جو حال واقع ہو ضمیر ہا سے اور یہ مسئلہ مجتبیٰ کے مسئلہ کے ساتھ
دوبارہ ہو گیا اور قبر پر ناز پڑھنا پہلی و دون صورتوں میں بغیر جب بے ناز دفن کیا ہو یا ناز بدون غسل کے پڑھی ہو واجب ہر تیسری صورت
میں صرف دلی کو جائز ہر بسبب حق کے اور قول اصح کا مقابل مدت تین روز کی ہر بعض کے نزدیک اور بعض نے دس دن اور بعض نے ایک مہینہ
کہا ہے اور وجہ اصح کی یہ ہے کہ پھٹنا تفاوت مدت میں ہوتا ہے لمجاظ موسم اور جگہ کے اسلیے مدت مقرر کرنی مناسب نہیں اور کانہ کی خبر محذوف
یعنی قال ذلک اور ترجیح مانع کا یہ مطلب کہ شک کے باعث دو صورتیں مساوی پیدا ہو میں ایک پھٹنا مردہ کا جو مقتضی ہے ناز کے منع کا دوم پھٹنا
جو موجب ہے ناز پڑھنے کا تو پھٹنا جو مانع تھا اسی کو ترجیح دی گئی ولم یخبر الصلوٰۃ علیہا ر اکبا ولا قاعدہ بغیر عدہ استحساناً اور نہیں جائز ہر ناز

جنازہ پر سوار ہو کر اور نہ بیٹھے ہوئے بدون نذر کے بدلیل استحسان ہم نیچے اگر نذر کے باعث سوار ہو کر پڑھیں مثلاً گارے یا بیٹھ کے باعث نہ ترسکیں یا بیٹھ کر پڑھیں کہ کھڑے ہونے کی طاقت نہ ہو تو ناز درست ہوگی و کرامت تحریر یا قیل تنزیہاً فی مسجد جماعتہ ہو اسے المیت فیہ وحدہ اوسع القوم و
 اختلف فی الخراج عن المسجد وحدہ اوسع بعض القوم والمختار الکرامۃ مطلقاً خلاصۃ ہاں علی ان المسجد انما بنی لمکتوبہ وتواہبھا کافلۃ و ذکر و دریں
 عالم وہو الموافق لاطلاق حدیث ابی داؤد من صلی علی میت فی المسجد فلا صلوٰۃ لہ اور مکروہ تحریمی ہوا اور بعض کے نزدیک تنزیہی ناز جنازہ کی مسجد جماعت
 نیچے جامع مسجد یا محلہ کی مسجد میں کہ مردہ اسکے اندر ہو نہ یا باکل یا بعض نازیوں کے ساتھ اور اختلاف ہے مسجد سے باہر ہونے کی صورت میں تنہا مردہ باہر
 ہو یا کچھ نازیوں کے ساتھ باہر ہو اور قول مختار ہر صورت میں مکروہ ہو تاہی کذا فی الخلاصہ اسوجہ سے کہ مسجد صرف ناز فرض وقتی اور اسکے تواج کے لیے
 بنی ہے جیسے ناز نفل اور یاد الہی اور عالم کا پڑھانا ہے اور یہی قول کرامت کا موافق ہے واسطے اطلاق حدیث ابو داؤد کے کہ جسے ناز پڑھی مردے پر مسجد کا نذر تو
 اسکے لیے ناز نہیں ہم شامی نے کہا کہ ابی داؤد کی روایت میں فلاشی لہ یعنی اسکو کچھ ثواب نہیں اور ایک روایت میں فلاجر لہ ہوا اور ابن ابی شیبہ نے فلا صلوٰۃ
 لہ روایت کیا ہے اور شارح نے جو علت کرامت کی بیان کی ہے کہ مسجد ناز فرض وقت اور اسکے تواج کے لیے ہے تو یہ ظاہر نہیں اسلیے کہ ناز جنازہ بھی ذکر اور دعا
 ہے اور مسجد ایک ذکر اور دعا کے لیے ہوتی ہے ورنہ چاہیے کہ طلب باران اور کسوف کی دعا سے بھی مسجد میں منع کیا جائے اور اگر علت مسجد کے آلودہ ہونیکو کھراجا جائے تو
 جس صورت میں مردہ باہر مسجد کے ہو ناز مکروہ نہ ہونی چاہیے باقی رہا حال حدیث کا تو اس میں احتمال ہو سکتے ہیں ایک یہ کہ فی المسجد نازی کا ہودوم یہ ظرف
 میت کا ہو سوم یہ کہ دونوں کا ہو اگر نازی کا ظرف کہو تو چاہیے کہ جس صورت میں نازی باہر مسجد کے ہو اور میت اندر اس ناز میں کرامت نہ ہو اور اگر میت کا ظرف
 کہو تو جب میت باہر اور نازی اندر ہو تب کرامت نہ ہوگی اور اگر دونوں کا ظرف کہو تو کرامت دونوں کے اندر ہو نہیں منحصر ہوگی اگر ایک باہر ہو گا اور ایک اندر تو کرامت
 نہ ہوگی پھر قول مختار جو ہر صورت میں کرامت کا ہو تاہی وہ کہان رہا لیکن میرے نزدیک اس حدیث سے مطلق کرامت اس طرح معلوم ہوتی ہے کہ فعل کا اثر کبھی ظاہر میں مقول پر
 نہیں ہوتا جیسے علم اور ذکر اور کبھی ہوتا ہے جیسے ضرب و قتل ہے تو اگر ظرف پہلی قسم میں بولا جائیگا تو وہ فاعل کا ظرف ہو گا خواہ مفعول اس میں ہو یا نہ ہو مثلاً کہ میں نے
 زید کو مسجد کے اندر ذکر کیا تو مسجد ظرف مکمل کا ہوگی خواہ زید اسکے اندر ہو یا نہیں اور دوسری قسم میں ظرف متعلق مفعول ہو گا گو فاعل اس میں ہو یا نہیں مثلاً اگر کہیں کہ
 میں نے زید کو مسجد میں بار اتو مسجد زید کا ظرف ہوگی خواہ مکمل مسجد میں ہو یا نہ ہو جیسے حرم کے اندر کوئی شخص شکار کے تیر بارے تو وہ قاتل صید حرم کہلائیگا گو خود باہر حرم
 سے ہو اب جو ناز جنازہ کو دیکھتے ہیں تو اسکو اول قسم سے پاتے ہیں اس سے معلوم ہوا کہ مسجد نازی کا ظرف ہے خواہ میت اس میں ہو یا نہ ہو اور اسی کی مؤید ہے روایت کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے جب اصحاب کو خبر مرگ نجاشی کی سنا کی تو مسجد سے نکلا مصلے میں تشریف لگے وہاں اس پر ناز پڑھی اگر مسجد میں جائز ہوتی تو پھر باہر نکلنے کے کیا
 سے جنازہ تو مسجد کے اندر تھا ہاں یہ صورت رکھی کہ مردہ مسجد کے اندر ہو اور نازی باہر تو اسکی کرامت دلالت النقص سے پائی جاتی ہے کیونکہ جب باوجود ناز جنازہ کے
 ذکر و دعا ہونے کے خود ناز مسجد میں مکروہ ہوئی تو مردہ کا اس میں داخل کرنا بطریق اولیٰ مکروہ ہو گا کہ ایک فعل نحو ہے اور کھٹکا مسجد کی آلودگی کا جہاں اس معلوم ہوا
 کہ حدیث مذکور مؤید قول مختار کی ہے کہ ناز مسجد کے اندر ہر صورت میں مکروہ ہے پھر یہ کرامت اس صورت میں ہے کہ بدون نذر کے مسجد میں ناز پڑھی جاوے اور
 اگر کسی نذر سے ہو تو مکروہ نہیں اسی طرح مکروہ ہے ناز جنازہ شارع عام میں تمام ہوا قول شامی کا مختصراً و سن ولدت فی غسل و یصلی علیہ و یرث و یرث
 ویسے ان استہل بالبناء للفاعل اے وجد نہ ایدل علی حیوۃ بعد خروج اکثرہ تھے لو خرج راسہ و ہو یصبح فذبحہ رجل فعلیہ النزعۃ وان قطع اذنه
 فخرج حیافات فعلیہ الدتہ اور جو بچہ پیدا ہو کر مر جاوے اگر وہ آواز کرے تو نہلا یا جائے اور اس پر ناز پڑھی جاوے اور وہ وارث ہو گا دوسرے کا اور اگر
 میراث اور دن کو ملیگی اور نام رکھا جائیگا شارح نے کہا کہ استہل بصیغہ معروف ہے اور اس سے مراد یہ ہے کہ بچے سے وہ بات پائی جائے جس سے اسکا زندہ ہونا
 معلوم ہو بعد اکثر بچے کے نکلنے کے یہاں تک کہ اگر بچے کا سر نکلا اور وہ چلتا ہے اور اسی وقت اسکو کسی نے فوج کر دیا تو اس پر غزہ لازم ہو گا اور اگر

سر نکلتے کے بعد اسکا کان کاٹ لیا پھر وہ زندہ نکلا اور مر گیا تو اسپر خون بہا لازم ہو گا مزار غسل کا ذکر اتن نے کیا اور کفن کو باعث ظاہر ہونے کے
چھوڑ دیا یعنی کفن بھی دیا جائے اور نام اسلئے رکھا جائے کہ آدم زام و نام رکھنے میں اسکی تعظیم ہو اور استہلال مطلق آواز کرنے کو چاند دیکھنے کے
وقت کہتے ہیں چہرہ پیدائش کے وقت بچے کے رونے کو بھی کہتے لگے اسلئے شارح نے کہہ دیا کہ روزنا شرط نہیں بلکہ زندگی کی ملامت مثلاً حرکت کرنا اعضا
کا بھی کافی ہو اور چونکہ شریعت میں ایسے بچے کا حکم زندہ کا ہے اسلئے وہ وارث اور مورث ہو سکتا ہو غرض بضم غین معجمہ و تشدید رائے مہملہ خون بہا مرنے کے
بیسویں حصہ کو کہتے ہیں اور مردہ کا خون بہا دس ہزار درم یا نہر دنیا ہوتے ہیں تو غرض یا سودر م یا وہ دنیا کا ہوا اور وجہ غرض کی یہ ہو کہ جب تک بچہ اکثر نہیں نکلا
اسکو حکم پیت کے بچہ کا ہو اور پیت کے بچے کے تلف کرنے میں غرض ہوتا ہو اور کان کاٹنے میں خون بہا اسلئے لازم ہو کہ سبب موت کا وہی ہو اور قصاص شہم کی
وجہ سے لازم ہو اذانی الشامی والا یتہل غسل و سے عند الثانی و ہوا الصبح ففتی بے خلاف ظاہر الروایۃ اگر البنی آدم کمانی ملقی الجمار اور اگر کوئی
علامت زندگی کی بعد اکثر پیدائش کے پانی چاوسے تو نہ لایا جاوے اور نام رکھا جاوے امام ابو یوسف کے نزدیک اور یہی قول صحیح تر ہو تو اسپر قوسے
ہو یا جائے برخلاف ظاہر الروایت کے بسبب تعظیم نبی آدم کے چنانچہ ملقی الجمارین ہر دم اگر املت تن کی ہو یا بے یقینی کی اور اس بچے کا حکم ہو جسکی پیدائش
پوری ہو اور جسکی خلقت پوری ہو اسکے نہانے میں اختلاف ہو چنانچہ شارح بیان کرتا ہو فی النہر عن الظہیرۃ و اذا سلبان بعض خلقتہ غسل و حشر
ہوا المختار اور نہ الفائق میں ظہیر سے منقول ہو کہ جب ظاہر ہو جائے بعض پیدائش بچہ کی تو اسکو غسل دیا جائے یہی قول مختار ہو اور اسکا حشر ہو گا م
شامی نے کہا کہ ہوا المختار کے بعد و حشر کہنا مناسب تھا اسلئے کہ ظہیر یہ میں اسطرح ہو غرض کہ حشر میں اختلاف ہو بعض فقہانے کہا کہ اگر روح پڑ گئی ہوگی تو حشر ہو گا
اور بعض نے کہا کہ اگر بعض خلقت ظاہر ہو گئی ہوگی تو حشر ہو گا و اور سچ فے خرقة و دفن و لم یصل علیہ و کذا لایرث ان الفصل بنفسہ کبھی سے مع
احمد ابو یوسف لا یصل علیہ لانه تیج لہ اے فے احکام الدنیا لا یعقبہ لما مر انہم خدم اہل الجنۃ و حشر ملامت زندگی بعد لکھنے کے ظاہر نہ غسل و نام رکھنے کے بعد
پیدا جائے ایک کپڑے میں اور دفن کر دیا جاوے اور اسپر ناز نہ پڑھی جاوے اور اسطرح وہ بچہ وارث نہ ہو گا اگر علیحدہ ہوا ہو گا خود بخود جب وہ بچہ کہنہ
کیا جائے مع ایک کے مان یا پ میں سے کہ اگر مر جائے تو اسپر ناز نہ پڑھی جاوے اسلئے کہ وہ مانع ہو احکام دنیویں کا یعنی احکام دنیا میں اسکا مانع نہ احکام
آخرت میں بسبب اس قول کے کہ پشیر گذرا کہ شہر کین کے بچے اہل جنت کے خادم ہونگے م خود بخود کی قید اسلئے گالی کہ اگر کسی نے مثلاً عورت کے پٹ پر بار اور
بچہ مردہ نقل پڑا تو وہ وارث اور مورث ہو گا کیونکہ شارع نے جب غرض اسکے قاتل سے دلویا تو معلوم ہوا کہ اسکی زندگی کا حکم کیا اذانی الشامی و لو سے بدو نہ
فہو سلم تعالیٰ و الی السابی اوہ فاسلم ہو او اسلم البصیر فہو عاقل اے ابن سیرین صلی علیہ وسلم بصیر و رتہ سلیمان اور اگر بچہ بدو نہ مان یا پ کے گرفتار آیا تو وہ سلیمان
ہو تبعت دار الاسلام جبکہ گرفتار کنندہ ذمی ہو یا بے تبعیت گرفتار کنندہ کے جبکہ وہ مسلمان ہو خواہ وہ بچہ کچھ لگیا ان باپ کے ساتھ پھر مان یا پ مسلمان
ہو یا خود وہ لڑکا مسلمان ہو گیا حالانکہ وہ عاقل ہو یعنی سات برس کا ہو تو اسپر ناز پڑھی جائے بسبب ہو جانے اس بچہ کے مسلمان یعنی تبعت مان
یا پ کے خواہ اپنے مسلمان ہو جانے سے سات برس کے لڑکے کے مسلمان ہونے کی صحت قاری ہدایہ کی طرف منسوب ہو اور غنایہ میں عاقل بچہ لکھا ہو
کہ نفع نقصان کو سمجھے اور یہ کہ اسلام ہدایت ہو اور اسکا اتباع بہتر ہو اور فتح القدر میں ہو کہ صفت اسلام کی سمجھتا ہو یعنی ایمان اللہ تعالیٰ اور اسکے
خشتون اور کتاہون اور سولون اور قیامت اور تقدیر پر رکھتا ہو شامی نے کہا کہ اس سے مراد یہ ہو کہ اگر اسکے سامنے ان امور کی تفصیل کی جاوے
اور اس سے انہر ایمان کا سوال ہو تو کہہ دے کہ میں ایمان لایا قالوا ولا یفیان یسال لعامی عن الاسلام بل یدکر عندہ حقیقۃ و ما یجب الایمان بہ ثم قال لہ اہل بیت
مصدق ہذا فاذا قال نعم کفے بہ ولا یضر توقفہ نے جواب ما الایمان ما الاسلام فقہانے کہا ہو کہ عامی آدمی سے اسلام کا حال نہ پوچھنا چاہیے بلکہ اسکے
سامنے اسلام کی حقیقت اور جس خیر پر ایمان واجب ہو اسکو ذکر کرنا چاہیے پھر اس سے کہا جائے کہ کیا واسکی تصدیق کرتا ہو پس اگر وہ بان کہہ دے تو اس کے

مسلمان ہونے کے لیے اسی پر اکتفا کیجئے اور اسکو مضر نہیں سکوت کرنا جواب میں ان سوالات کے کہ آیا ان کی چیز ہر اسلام کیا ہو کذا فی الفتح کیونکہ علوم اکثر ان تفصیلوں سے ناواقف ہوتے ہیں حالانکہ اقرار توحید و رسالت کا کرتے ہیں وغیرہ المسلمون مکلفین و مدفن قریبہ کمالہ اکافرا لا صلوا لہم فیلے نے حفرہ کا کلب عند الاحتیاج فلولہ قریب فالاولیٰ ترکہ لم من غیر مراعاة السنۃ فیذا غسل الثوب الخیر و یلفہ فی خرقۃ و یلقیہ فی حفرۃ و یسئ للکافر غسل قریبہ المسلم اور نہلا وے مسلمان اور کفن دیوے اور دفن کرے اپنے رشتہ دار کا ذرا اصلی کو مثلاً اپنے مامون کو حاجت کی وقت تو اگر اس کا رشتہ دار رشتہ دار ہوں تو بہتر ہو کہ مسلمان اس کا فرمودے کو ان رشتہ داروں کے حوالہ کرے اپنے آپ تکفل غسل وغیرہ کا وجہ حاجت کی وقت نہلا وے بدون رعایت طریق سنت کے یعنی وضو نہ کرے اور دہنے طرف سے شریعہ نہ کرے بلکہ ایسے غسل دے جیسے نجس کپڑا دھوتے ہیں اور اسکا ایک کپڑے میں لپیٹے اور ایک کڈھے میں ڈال دے یعنی رعایت کفن مسنون اور جلد کی نکرے شایع نے کہا کہ کافر اصلی کی قید ایسے لگانا کہ مرد کو کتے کی طرح گڑھے میں ڈال دے غسل کفن کیجئے نہ کرے اور زمین جائز ہو کافر کو نہلا نا اپنے رشتہ دار مسلمان کا م شامی نے کہا کہ مکروہ ہو کافر کا مسلمان کی قبر میں اترنا اسکے دفن کرنے کو واداعا اصل بجا رہے فیہما مذبا مقدمہما بکسر الدال وفتح وکذا موخر علی یحییٰ عشر خطرات حدیث من عمل جنازۃ الرعین خطوۃ کفرت عنہ اربعین کبیرۃ ثم وضع موخر ایسے مینہ انکاس ثم مقدمہما علی یسارہ ثم موخر ہذا کذا یقع الفرغ خلف جنازۃ فیستہ خلفہا اور جب کوئی شخص جنازہ اٹھاوے تو مستحب یہ ہو کہ جنازے کے اگلی جانب بیٹھے سرنا اول اپنے دہنے ہونڈے پر دس قدم رکھے پھر پچھلی جانب بیٹھتا دس قدم دہنے ہونڈے پر رکھے پھر اگلی جانب بائیں ہونڈے پر دس قدم رکھے پھر پچھلی جانب بائیں ہونڈے پر اسطرح رکھے تو پچھلی جانب پر ہم قدم سے فراغت ہو جائیگی اسوقت جنازے کے پیچھے چلے اور اسطرح اٹھانا ایسے مستحب ہو کہ حدیث شریف میں ہے کہ جو کوئی جنازہ کہہ قدم اٹھاوے تو اسکا اٹھانا بھی گناہ کبیرہ کو دور کرتا ہے شایع نے کہا کہ لفظ مقدم بکسر وال ہو اور کبھی ففتح بھی ہوتے ہیں اور یہی حال موخر کا ہے کہ کبیرہ خاتمہ ہو اور فتح بھی دیتے ہیں م گناہ کبیرہ سے مراد یا وہ صغیرہ ہیں جو دوسروں کی نسبت سے بڑے ہوں یا خود کبیرہ مراد ہو سکتے ہیں اور کفرت بصیغہ معروف بہا لاسکا جنازہ ہو بتقدیر مضاف طحاوی نے کہا کہ شایع کو مناسب تھا کہ حدیث کو بعد تمام کرنے کیفیت حل جنازہ کے بیان کرنا ایسے مترجم نے موقع پر اسکا ترجمہ کیا وصح انہ علیہ السلام حل جنازۃ سعد بن سعاد و ثابت ہو اور کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جنازہ سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ کا اٹھایا ہم یہ صحابی بڑے جلیل القدر تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں کی شان میں فرمایا کہ انکی موت سے عرش خداوندی مل گیا ویکرہ عندنا حملہ من عمووی السری بل یرفع کل رجل قائمۃ بالید لاسلہ الفتح کالاستقۃ ولذا کرہ حملہ علی ظہر و دابۃ اور مکروہ ہمارے نزدیک اٹھانا مردے کا چار پائی کی دوپٹی یا سرون کے بیچ میں سے کپڑا خواہ دو شخص اٹھائیں یا چار بلکہ ہر شخص ایک ایک پایہ چار پائی کا اٹھے سے کپڑا اٹھاوے شریعہ سے گردن پر نہ رکھے جیسے اسباب اٹھایا کرتے ہیں اور اسوجہ سے مکروہ ہو لا دنا مردیکا پشت پر اور سواری کے جانور پر کیونکہ یہ طریق اسباب کے اٹھانے کا ہے جنازے میں مسنون یہ ہے کہ چار شخص ایک ایک پایہ اٹھا کر پٹی کو ہونڈے پر رکھیں واصلی الرضیع او الفطیم او فوق ذلک قلیلا بحملہ واحد علی ید یہ ولور اکبا و الکان کبیرا حمل علی جنازۃ بچہ شیر خوار یا دودھ چھوٹا ہو یا اس سے کچھ زیادہ عمر کا اسکو ایک شخص اپنے دونوں ہاتھوں پر اٹھاوے اگرچہ اٹھانوالا سوار ہو اور اگر لڑکا بڑا ہو تو ٹھٹھوے یا چار پائی پر اٹھایا جاوے ولسیرع بہا بلجنب اسے مدد سیرج ولوبہ کرہ اور جلدی لچلین جنازے کو بدون تیز چھپنے کے اور تیز چھپنے کے ساتھ چلنا مکروہ ہے بوجہ ایداسے مردہ اور ساتھ والوں کے جنازے میں اسقدر چھپنا مسنون ہے کہ میٹھ چار پائی پر دھڑا دھڑا حرکت نہ کرے کیونکہ حدیث میں وارد ہے کہ جنازہ کو جلد لیجاؤ کہ اگر صالح ہو تو جلد اسکو اچھی جگہ پہنچاؤ گے اور اگر برا ہو تو جلد اپنی گردنوں سے بڑائی کو دور کر دے کذا فی الشامی وکرہ تاخیر صلوۃ ووفنہ لیصل علیہ جمع عظیم بعد صلوۃ الجمعۃ الا اذا خیف فوتہا بسبب وفنہ قلیلا وکرہ ہر مرصے کی ناز اور دفن میں ایسے دیر کرنا کہ جمعہ کے بعد بہت سے آدمی اسے ناز پڑھیں ان جب یہ خون ہو کہ اسکے دفن کی جہت سے جمو فوت ہو جائیگا تو اس صورت میں دفن میں تاخیر مکروہ نہ ہوگی کذا فی القنیہما کرہ لمتبعا جلوس قبل وضو ہا و قیام بعدہ جیسے مکروہ ہے چھپنے والے کو چھپنا پہلے

جنازہ کے رکھنے کے اور کھڑا رہنا بعد جنازہ کے رکھنے کے ہم عبادہ بن صامت سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب تک نہ بیٹھے کہ جنازہ کھدین نہ اتاراجاتا کیا۔ قبر پر آپ کھڑے تھے کہ ایک یہودی نے عرض کیا کہ ہم اپنے مردوں کے ساتھ ایسا ہی کرتے ہیں آپ بیٹھ گئے اور صحابہ سے فرمایا کہ انکے خلاف کرو کذا فی الطحاوی تو اس سے معلوم ہوا کہ کھڑا رہنا مکروہ تحریمی ہے ولا یقوم من فی المصلیٰ لما اذلاہما قبل وضعا ولا من مرت علیہ الجنازۃ و ماورد فیہ نسخ زلیجی اور نہ کھڑا ہو جو شخص نماز پڑھنے کی جگہ میں ہو جبکہ جنازہ کو دیکھے پشیرا کے رکھنے کے اور وہ شخص کھڑا ہو جبکہ پاس جنازہ ہو کر گزے یہی قول مختار ہے اور جو کچھ کھڑا ہونے کے باب میں وارد ہے وہ نسخ ہے کذا فی الزلیجی م یعنی یہ جو حدیث میں آیا ہے کہ جب تم جنازہ کو دیکھو تو اس کے لیے کھڑے ہو جاؤ یہاں تک کہ تمہاری نظر سے غائب ہو یا زمین پر رکھا جاوے یہ حدیث نسخ ہے اس حدیث سے کہ احمد نے حضرت علیؓ سے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر جنازہ کے لیے کھڑا ہونے کا حکم کیا تھا پھر آپ اس کے بعد بیٹھے رہے اور ہر کو حکم بیٹھے رہنے کا کیا اور مسلم نے بھی اس مضمون کو روایت کیا اور کہا کہ کھڑا ہونے کا حکم پہلے تھا پھر نسخ ہو گیا کذا فی الشامی وندب لمشی خلفہا لانہا مبنیۃ الا ان یوں خلفہا نساء فائشے امام حسن علیہ السلام اور مستحب ہے پیچھے چلنا جنازہ کے اسلئے کہ جنازہ متبوع ہے اور متبوع تابع کے آگے ہوا کرتا ہے مگر یہ کہ ہر دوین جنازہ کے پیچھے عورتیں تو اس صورت میں جنازہ کے آگے چلنا بہتر ہے کذا فی الاختیار م جنازہ کو متبوع اسلئے کہا کہ حدیث میں حکم ہے اتباع جنازہ کا اور لفظ اتباع پیچھے چلنے والے پر بولا جاتا ہے نہ آگے چلنے والے پر کذا فی الشامی ویکرہ خروجہن حرا و تہجر الناکحہ ولا یرک اتباعہا لاجلہا مکروہ تحریمی ہے نکلتا عورتوں کا جنازہ کے ساتھ اور زجر کیسے نوحہ کرنیوالی اور اسی طرح چننے والی اور جنازہ کے ساتھ چلنا نہ چھوڑا جائے بسبب نوحہ کرنیوالی کے م حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں کو جلیکے تھے دیکھ کر پوچھا کہ تم اٹھانے والوں کے ساتھ جنازہ کو اٹھاؤ گی یا قبر میں اتارنے والوں کے ساتھ مردے کو اتارو گی یا نماز پڑھنے والوں کے ساتھ نماز پڑھو گی انھوں نے عرض کیا کہ ان باتوں میں سے کوئی نہ کریں گے آپ نے فرمایا کہ ہٹ جاؤ گناہ کے ساتھ نہ ثواب کے ساتھ اتنے اور نوحہ والیکے سبب سے جنازہ کا ساتھ اسلئے نہ چھوڑا جائے کہ نوحہ بدعت ہے اور اتباع جنازہ سنت تو اگر بدعت کی بہت سے اس سنت کو چھوڑ دیا جائے تو جنازہ کے امور کا کفیل و قوف ہو جائے کذا فی الطحاوی ولا یشی عن مینہا و یسار ہا و لوشی امامہا جنازہ فیہ فضیلۃ ایضا و لکن ان تباعد عنہا و تقدّم اکل اور کلب امامہا مکروہا کرہ فیہارخ صوت بذکر او قراءۃ فاتح اور نہ چلے جنازہ سے داہنے اور بائیں یعنی داہنے بائیں چلنا اولے نہیں اور اگر جنازہ کے آگے چلے تب بھی درست ہے اور اس میں بھی فضیلت ہے لیکن اگر جنازہ سے دور ہو گیا یا سب لوگ آگے بڑھ گئے یا جنازہ کے آگے سوار ہو لیا تو مکروہ ہے جیسے مکروہ ہے جنازہ کے ساتھ بلند کرنا آواز کا ذکر یا قرات قرآن میں کذا فی الفتح م آگے چلنے میں فضیلت اس قول سے نکالی کہ پیچھے چلنا افضل ہے یعنی افضل صغیر افضل التفصیل ہے تو مطلق فضیلت آگے چلنے میں بھی ہوئی اور اتنا دور ہونا مکروہ ہے کہ لوگ سمجھیں کہ اکیلا جاتا ہے اور ذکر اور قرات پکار کر نہ پڑھے اگر منظور ہو تو اپنے دل میں پڑھے کذا فی الشامی و یخیر قبرہ فی غیر دارہ مقدار نصف قاتمہ فان زاد من ولید و لاشیق الا فی ارض رخوۃ اور کھودی جائے قبر مردے کی اس کے مکان کے سوا دوسری جگہ میں بقدر نصف قد آدم عمق کے اور اگر زیادہ ہو تو بہتر ہے یعنی اس قدر گہرائی ادنی مرتبہ اور چھپاتی تک اوسط درجہ اور قد آدم سب میں افضل ہے اور جلد بنائی جاوے یعنی جانب قبلہ قبر کے گڑھا کھودا جائے پتے ہوئے مکان کی صورت اور شق نہ کی جائے یعنی قبر کے بیچ میں گڑھا لکھا جائے مگر زمین نرم میں اگر جلد نہ ٹھہرے تو شق بنائی جاوے م غیر دار کی قید کی ضرورت نہ تھی کہ خود ماتن آگے بیان کرتا ہے اور طول قبر پر بقدر مردہ کے ہونا چاہیے اور عرض آدھا طول سے لحہ بفتح و ضم لام ہے اور شق اسلئے منع کیا کہ حدیث میں آیا ہے کہ جلد ہمارے لیے ہے اور شق غیر کے لیے پس دن ضرورت شق بنانا نہ چاہیے ولا یجز ان یوضع فیہ مضرہ و اردی عن علیؓ شہور ولا یؤخذ بہ ظہیرہ اور زمین جائز ہے کہ قبر کے اندر گدار کھا جائے اور جو کچھ حضرت علیؓ سے مروی ہے وہ شہور زمین اور اس پر عمل نہیں کذا فی الظہیر یہ م ظہیر یہ میں بجائے علیؓ کے ذکر حضرت عائشہؓ کا ہے کہ انھوں نے گدار کھا لیا اور شہور نہیں لکھا نہ نہ

بلکہ اور حدیثوں سے اسکا خلاف ثابت ہے کہ حضرت ابن عباسؓ مروے کے نیچے کوئی چیز ڈالی جائے اور حضرت ابو موسیٰ نے فرمایا کہ میرے
اور زمین کے درمیان کوئی چیز نہ کرنا غرض کہ گدا اور تکیہ اور چٹائی سب کا حکم ایک ہو کیسا رکھنا چاہیے کذا فی الشامی والاباس باتھا و تابوت و لون
و حدیدہ سند احاجہ کراوۃ الارض وین ان یفرش فیہ التراب اور کچھ مطالعہ نہیں حاجت کی وقت مروے کے لیے تابوت بنائیکا اگرچہ پتھر یا لوبہ
کا ہو مثلاً زمین کی نرمی کی جہت سے اور سنون ہو کہ صندوق یا لحدین میں بچھا دیا جائے مگر شامی نے کہا کہ اگر حاجت کے سبب صندوق بنایا جائے تو پتھے
کہ اسکے نیچے مٹی بچھا دیں اور دھننے اور بائیں ہلکی اینٹیں کچی رکھیں اور دھکنے کے اندر کی جانب پر مٹی لیس دیں تاکہ طرہ کی صورت بن جائے اور بدون حاجت صندوق
بنانا مکروہ ہر مات فی سفینہ غسل و کفن و صلی علیہ و اتقی فی البحر ان لم یکن قریبا من البر فتح ایک شخص کشتی میں مریگا تو غسل دیا جائے اور کفنا یا جائے اور
تازہ پتھر دیا میں دال دیا جائے اگر کشتی خشکی سے نزدیک نہ ہو کذا فی الفتح و لا یغنی ان یدفن میت فی الدار و لو کان غیر الاحضاض ہذا السنۃ بالانبیاء علیہم
السلام واقعات اور زمین چاہیے کہ مردہ مکان میں دفن کیا جائے اگرچہ کچھ ہو واسطے خاص ہونے اس طریق کے انبیاء علیہم السلام کے ساتھ کذا فی
الواقعات مگر بنی جنس مکان میں مرے انہیں دفن ہو بطریق مخصوص بہ انبیاء علیہم السلام ہو اور دن کے لیے نہیں چاہیے و لیکن ان یدخل من قبل
القبلة بان یوضع من جہتہا تم یحل فیلحد و ان یقول و اضعہ ہم اسد و باسہ و علی ملکہ رسول اسد و یوجہ الیہا وجہا اور سبب ہو کہ مردہ قبلہ کی جانب سے
قبر میں اتارا جائے کہ وہ سمت معظم ہو اس طرح کہ جوازہ اسی طرف رکھا جائے پھر اٹھا کر لحد میں اتارا جائے اور سبب ہو کہ لحد میں اتارنے والا مرد یا یون کہے
ہم اسد و باسہ و علی ملکہ رسول اسد اور قبلہ کی طرف اسکا منہ کر دیا جائے بطور وجوب شامی نے کہا کہ تحفہ میں مصرح ہے کہ قبلہ رخ کرنا مردہ کا سنت ہے و فیہ
کو نہ علی شقہ الامین و لا یبش لیوجہ الیہا و تحل لحدہ لا استغناء عنہا و یسوی اللہ علیہ و القصب لا الاجر المطبوع و انشب لوجہ الیہا میت الموقوۃ
فلما کرہ و کرہ ابن الملک اور مناسب ہو نامہ وہ کا داہنی کروٹ پر اور قبر نہ اُدھیری جائے مردہ کے قبلہ رخ کرنے کے لیے نیچے بعد شعی دینے کے اگر معلوم
ہو کہ مردہ قبلہ رخ نہیں ہو تو قبر نہ اُدھیری جائے اور لحدین مردہ کے کفن کی گرہ کھول دیا جائے سبب بے پردہ ہونے کے اس سے یعنی کفن کے کھلنے
کے خوف سے گرہ بھی وہ خوف جاتا رہا اور رکھی جاوین اسپر کی اینٹیں اور نرکل نہ کی اینٹیں اور تختہ اگر گرویت کے ہو لیکن اسکا اور تختہ رکھنا کفر نہیں کر
کیا ہو اسکو ابن ملک نے مگر کی اینٹیں اول لحد کے منہ پر کھڑی کیا ہیں اور انکی درزون پر نرکل پاؤں رکھ دیے جائیں تختہ نرکلین اور اگر اڑانے پر تختہ
رکھا جائے تو مکروہ نہیں فائدہ یہ ایک کام کی بات ہے لحد و لہنات لحد النبی صلی اللہ علیہ وسلم تسع ہنسی شامی کی اینٹوں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کی لحد شریف کا ۹ ہونے کا کیا ہو اسکو ہنسی نے طحاوی نے کہا کہ کچی اینٹوں کے ساتھ نرکل کے سینے کے تختہ و جاز ذلک حوالہ بارض رحوۃ کا لٹا ہوتا اور جائز
کی اینٹ اور تختہ گرویت کے نرم زمین میں جیسے صندوق درست ہو سچی اسے نیچے قبر یا دلوختے لاقبرہ الاخذ رکھ کر ڈھانپی جائے قبر عورت کی
قبر میں تالیے کے وقت ہائیک کہ لحد کا منہ بند کیا جائے اگرچہ مردہ خشتی ہو نہ ڈھانپی جائے قبر مرد کی مگر کسی عذر سے مثلاً بارش کی جہت سے و
یہاں التراب علیہ و کرہ الزیادۃ علی ما خرج منہ التراب لانه بمنزلۃ البناء و لیجب حنیۃ من قبل راسہ لئلا وجوس ساعۃ بعد دفن
لہا و قراۃ بقدر ما یخرج و یفرق لحدہ اور بعد لحد بند کرنے کے اسپر مٹی ڈالی جائے اور مکروہ ہو زائد کرنا مٹی کا اس مقدار سے جو قبر میں سے
نکلے ہوا لیے کہ زائد مٹی بجائے عمارت کے ہو اور سبب ہو مٹی دینا اسکے سر کی جانب سے تین بار نیچے دونوں ہاتھوں سے تین دفعہ مٹی دے اول دفعہ
کھڑکھٹا کر اور دوسرے میں کھڑکھٹا کر اور تیسری میں کھڑکھٹا کر حکم تارۃ آخری چنانچہ ابن ماجہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فعل
اسی طرح مروی ہے اور سبب ہو بعد دفن مردہ کے ایک ساعت توقف کرنا و ملا و قراۃ کے لیے اسقدر کہ قرآنی اونٹ کی ہو کر اسکا گوشت بٹ جائے
و کذا فی الشامی و ابی ہریرۃ سے ماخوذ ہے و بعد توقف کرنا بھی ابو داؤد میں

ترجمہ شروع ہوا اس کے
نام سے اور اس کی
رکعت سے اور رسول
صلی اللہ علیہ وسلم
کے طریق پر یعنی خدا
کے نام سے
ترجمہ ہوا اس کے
نام سے اور اس کی
رکعت سے اور رسول
صلی اللہ علیہ وسلم
کے طریق پر یعنی خدا
کے نام سے

مردی ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب مردہ دفن ہو چکا تو اسکی قبر پر پکڑے ہوئے اور فرماتے کہ اپنے بھائی کے لیے مغفرت کی درخواست کرو اور ثابت رہنے کی دعا اسکے لیے کرو کہ اُس سے اب سوال ہو گا اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بعد دفن کے قبر پر شروع سورہ بقرہ اسکے خاتمہ کا پڑھا سنبھ جاتے تھے کذا فی الشامی و لا باس برشل لما علیہ حفظ التراب عن الاندلس اور کچھ مضائقہ نہیں پانی چھڑکے کا قبر پر واسطے حفاظت کی کے اُرنے کے ہم بلکہ پانی چھڑکے کو سنبھ کنا مناسب ہو اسلئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت سیدہ اور اپنے فرزند ابراہیم کی قبر پر چھڑکوا یا تھا چنانچہ ابن ماجہ میں اور ابو داؤد کے مراسل میں مروی ہے و لا یرفع للنسی عنہ و یسقم مذباونی انطیرتہ و جواقد رتیر و لا یجھض للنسی عنہ اور قبر چورس نہ بنائی جائے بسبب منافعت چورس کرنے کے اور اونچی کچاے شل اونٹ کے کو بان کے براہ استحباب اور ظہیرہ میں ہو کہ اونچا کرنا واجب ہو بقدر ایک بالشت کے اور گچ نہ کچاے قبر بسبب نہی کچ کرنے سے ہم چورس سے مراد یہ ہو کہ مٹی کو پھیلا کر چوڑے کی شکل کیا جائے بلکہ بیچ میں سے اونچی شل کو بان کے کچاے امام محمد رحمہ اللہ نے آثار میں روایت کیا ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قبر کے چورس کرنے سے منع فرمایا اور مسلم میں مروی ہو کہ آپ نے قبر چوڑے کرنے اور سہ عمارت بنانے سے منع فرمایا کذا فی الشامی و لا یطین و لا یرفع علیہ بناء و قیل لا باس بہ و ہوا مختار کما فی کراہتہ السراجیۃ اور نہ کھگل کچاے قبر اور نہ پھر کوئی عمارت بنائی جائے اور ایک قول یہ ہو کہ کھگل کا کچھ مضائقہ نہیں اور یہی قول مختار ہو چنانچہ سراجیہ کے باب الکراہتہ میں ہو م شامی نے کہا کہ مصنف کو مناسب تھا کہ قیل لا باس الخ کو بعد و لا یطین کے بیان کرتا کیونکہ عبارت سراجیہ میں کھگل کرنے کو مختار کہا ہو چنانچہ اسکی عبارت یہ ہو ذکر نے تجرید ابی الفضل ان تطین القبور کمر وہ و المختار انہ لا یرفع فیہ ابو الفضل کی تجرید میں مذکور ہو کہ قبروں کا کھگل کرنا کمر وہ ہو اور مختار یہ ہو کہ کمر وہ نہیں اور اسی عبارت مصنف کو منہج انفار میں سراجیہ کی طرف منسوب کیا ہو مگر قبر پر عمارت کا جواز میں نے کہیں نہیں دیکھا کہ کسی نے اسکو مختار کہا ہو جیسا کہ ماتن کی ظاہر عبارت سے مفہوم ہوتا ہو اور طحاوی نے کہا کہ شریک بلالیہ میں برمان سے منقول ہو کہ عمارت بنا کر قبر پر نہایت کیواسطے حرام ہو اور مضبوطی کے لیے بعد دفن کے کمر وہ ہو لیکن نبی ہوئی عمارت میں دفن کرنا کمر وہ نہیں و فی جائزہ و لا باس بالکتاب ان اصح الیہا تھے لایہیب الاثر و لا یمنع اور سراجیہ کے باب الجنازۃ میں ہو کہ کچھ مضائقہ نہیں لکھنے کا قبر پر اگر اسکی ضرورت ہو اس غرض سے کہ اُس قبر کا نشان جائز ہے اور پامال نہ ہو م مسلم نے جابر سے روایت کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا قبروں کے گچ کرنے اور انپر لکھنے اور عمارت بنانے سے تو اس سے معلوم ہوا کہ یہ مانعت اسوقت ہو کہ حاجت ہو اور لا باس کہنے سے اشارہ ہوا کہ باوجود حاجت کے نہ لکھنا بہتر ہو اور قتادہ نے محب میں ہو کہ قرآن کا لکھنا قبروں پر کمر وہ ہو اسوجہ سے کہ بوسیدہ ہو کر کلمات پامال ہوں اور یہی حال ہو دوسرے کلمات واجب التظیم کا و لا ینخرج منہ بعد الماتہ التراب الا کحی آدمی کا کون الارض منصوص ہو و اخذ شقیۃ و ینحیر الماکل بن اخرج و مساواتہ بالارض کما جاز زرۃ و البنا علیہ اذ لے و صار ترابا زمینی اور بعد مٹی دینے کے مردہ قبر سے باہر نہ نکالا جائے مگر کسی آدمی کے خفی کے لیے مثلاً زمین غصب کی ہوئی ہو اور مالک مردے کا رہنا پسند کرے یا جس زمین میں دفن کیا وہ شفعہ کے باعث دوسرے نے لے لی اور وہ نہیں چاہتا کہ اس زمین میں مردہ رہے اور اختیار دیا جائے گا مالک کو مردے کے نکالنے اور قبر کو زمین سے برابر کرنے میں یعنی مالک زمین کے ظاہر و باطن دونوں پر خفی رکھتا ہو چاہے مردے کو اندر رہنے دے اور صرف اوپر سے ہوا کر دے اور چاہے اندر بھی رہنے دے جیسے جائز ہو جو بنا قبر کا اور اسپر عمارت بنانی جبکہ مردہ پرانا ہو کر مٹی ہو گیا ہو کذا فی الرمی حامل مات و ولد ہا سے یضرب شق لہنہا من الایسر و ینخرج و لد ہا و لو بالعکس و خیف علی الام قطع و اخرج لو مٹا و الا لا کما فی کراہتہ اختیار ایک عورت حاملہ مر گئی اور اسکا بچہ میت میں زندہ حرکت کرتا ہو تو بچہ کا میت بائیں طرف سے چیر کر اسکے بچہ کو نکال لیا جائے اور اگر معالہ برعکس ہو یعنی بچہ مر گیا اور عورت زندہ ہو اور خوف ہو مان کے مر جائے گا تو اس کے بچہ کو نکالا جائے اور اگر بچہ زندہ ہو تو نکال کر نہ نکالا جائے کیونکہ مان کا مر جانا وہی بات ہو تو زندہ بچہ کو قتل کرنا وہی امر کے لیے جائز نہیں کذا فی الشامی طحاوی نے

کہ کہ شائع کا لکھنا زیادہ سیلے کہ لو بالکس سے اسکا مردہ ہونا صاف ظاہر ہو و لو بلع مال غیرہ و مات ہل شیئ قولان والا اول نعم قح اور اگر کوئی شخص
 پہا مال نگل کر گیا تو اسکا پٹ چیرا جائے یا نہیں اس باب میں دو قول ہیں اور بہتر یہ ہو کہ ہاں چیرا جائے کیونکہ اسکی حرمت اسکی تعدی کے سبب سے جاتی
 رہی اس سے معلوم ہوا کہ اگر بلا تعدی اسکے پٹ میں مال چلا گیا ہو گا تو پٹ نہ چیرا جائیگا کذا فی الشامی فرمے مسائل لمختہ شائع کے الاتباع افضل من الاموال
 و قرآنہ و جوارا و فیہ صلاح معروف جنازہ کے ساتھ جانا افضل ہے نسبت نفلون کے اگریت کے ساتھ قرابت یا ہمسائیگی ہو یا مردہ نیکت مشہور ہونے و افضل
 ہونے کی یہ ہو کہ جنازہ کے ساتھ جانے میں سلوک زندہ اور مردہ دونوں کے ساتھ ہوا سیلے اسکا ثواب زیادہ ہو کذا فی الطحاوی یندب و دفنہ فی جہتہ موتہ
 و الجملہ و سر موضع غسلہ فلا یراہ الا غاسلہ او من یحینہ و ان راسہ بہا یکرمہ لم یخیر ذکرہ حدیث اذ کرد و محاسن موتا کم و کفوا عن ساویم تحب ہر دفن کرنا سیت
 کا اسکی موت کی جہت میں بیخے جس جگہ مرا ہو وہاں کے قبرستان میں دفن کرنا مستحب ہو و ہاں سے دوسری جگہ نہ لیجانا چاہیے اور تحب ہر جلدی کرنا دفن میں
 اور تحب ہر نہلانے کی جگہ چھپانا اس طرح کہ نہلانے والے یا اسکے مددگار کے سوا اور کوئی نہ دیکھے اور اگر مردے سے کوئی امر ایسا دیکھے جو برا معلوم ہو مثلاً موتہ
 کا ہر ہونا یا رنگ سیاہ پڑنا تو اسکا بیان کرنا درست نہیں بسبب اس حدیث کے کہ بیان کر دو خویان اپنے مردوں کی اور باز ہوا کی برائیوں سے ہم شامی نے
 کہا کہ اگر میت بدعتی ہو تو اسکے حال کے کھدینے کا مضائقہ نہیں تاکہ اور لوگ بدعت سے باز رہیں و لا باس بنقلہ قبل و دفنہ اور کچھ مضائقہ نہیں مرد کو دوسری
 جگہ لیجانا پیشتر اسکے دفن ہونے کے مہینے دفن کرنے کے بعد بالاتفاق نقل درست نہیں اور قبل دفن نقل کرنا بعض فقہاء کے نزدیک تو درست ہو کتنا ہی
 فاصلہ ہو اور بعض نے کہا کہ اگر مدت سفر دونوں جگہ میں نہ تو نقل درست ہو اور امام محمد نے ایک یا دو میل کے فاصلے کی قید لگا دی ہے کہ اس قدر دوی
 ہم نقل درست ہو اور اس سے زیادہ فاصلہ پر لیجانا مکروہ ہو کذا فی الشامی و بالا اعلام موتہ اور کچھ مضائقہ نہیں میت کی مرنے کی خبر آپس میں ایک
 دوسرے سے کھدینی تاکہ لوگ اسکا حق ادا کریں اور بھینر و کفین میں شریک ہوں و ہاں ثانیہ شعر وغیرہ لکن مکروہ الافراط فی مدحہ لایسا عند جنازہ لم یثبت
 من تغزی بجز الجاہلیۃ اور کچھ مضائقہ نہیں مردے پر رونے کا شعر سے یا غیر شعر سے مگر مکروہ ہو زیادتی کرنی اسکی تعریف میں خصوصاً اسکے جنازے
 کے پاس بسبب اس حدیث کے کہ جو کوئی داؤد یا کرے ایام جاہلیت کے رونے سے بیخہ وہ ہم سے نہیں ہم جاہلیت کے رونے سے مراد چننا اور نوحہ کرنا اور
 ہٹنا اور کپڑا بھارتا ہے کہ یہ سب امور ناجائز ہیں اور شعر سے رونے سے یہ غرض کہ ایسا شعر پڑھ کر و ناجس سے اپنے غم کا اظہار یا مردے کے محاسن کا
 شمار بدو نہ مبالغہ ہو شامی نے کہا کہ شائع نے ارشاد باب افعال سے لکھا حالانکہ مزید مستعمل نہیں رونے کے معنی میں مجرد ہی آتا ہے مصدر اسکا مرثیہ ہو
 و تجزیۃ الہ و ترغیہم فی الصبر اور کچھ مضائقہ نہیں میت والو کی تسلی کرنے اور انکو صبر میں رغبت دلانے کی ہم شرح منیہ میں کہا کہ ماتم پر سی مستحب ہو
 سیلے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے صبر دلایا اپنے بھائی کو کسی مصیبت میں اللہ تعالیٰ اسکو قیامت کے دن کرامت کا لباس پہنا دے گا
 کذا فی الشامی و باخذا طعام لم اور کچھ مضائقہ نہیں میت کے گھر والوں کے لیے کھانا پکوانے کا ہم فتح القدیر میں کہا کہ میت کے ہمسایوں اور دور کے
 رشتہ داروں کو مستحب ہے کہ میت کے گھر والوں کے واسطے اتنا کھانا پکوائیں جو انکو اُس دن اور رات میں شکم سیر کر دے اور اس باب میں اصل وہ حدیث
 ہے کہ حضرت جعفر بن زید کی خبر مرگ جب آئی تھی تو آپ نے ارشاد فرمایا تھا کہ جعفر کے متعلقون کے لیے کھانا تیار کر دو کہ وہ اپنے دھندے میں لگے ہیں و
 باجلاس لہا فی غیر مسجد لکنہ ایام و اولہا افضلہا ذکرہ بعد ما الاغایب اور کچھ مضائقہ نہیں سوگ کے واسطے تین دن میٹھنے کا مسجد کے سوا
 دوسرے مکان میں اور اول روز یعنی جس روز مردہ دفن ہوا ماتم پر سی کے واسطے اور دنوں سے بہتر ہے کیونکہ پہلے روز میں وحشت فراق
 زیادہ ہوتی ہے تو تسلی ایسے ہی وقت میں مناسب ہو اور مکروہ ہے تعزیت بعد تین دن کے مگر غائب کے لیے مکروہ نہیں یعنی اگر کسی شخص نے
 تین دن کے بعد موت کی خبر سنی اور اسوقت و اندون کی تحریر کو آیا تو مکروہ نہیں اسی طرح اگر میت کا رشتہ دار موت کے وقت نہ ہوا

لخصوا لفلان الملائكة بدليل قصته آدم اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت خظلہ کو دوبارہ غسل نہ دیا سبب ہو جانے غسل کے فرشتوں کے فعل سے
 حضرت آدم علیہ السلام کے قصہ کی دلیل سے م خظلہ بن ابی عامر ثقفی جب شہید ہوئے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تمہارے بار خظلہ کو فرستے
 نہلا رہے ہیں صحابہ نے انکی بی بی سے پوچھا تو اسنے کہا کہ وہ ناپاکی کی حالت میں نکلے تھے آپ نے فرمایا کہ یہی وجہ ہے کہ فرشتوں نے انکو نہلایا تو انہیں صحابہ
 یہ فرماتے ہیں کہ اگر ناپاک شہید کا نہلانا ہی آدم پر واجب ہوتا تو چاہیے تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت خظلہ کو دوسری بار نہلاتے شایع امام اعظم
 کیطاف سے جواب دیتا ہے کہ غسل بلاشبہ واجب ہے مگر نہلانے والے کچھ ضرور نہیں کہ آدمی ہوں چنانچہ حضرت آدم کے نہلانے کا قصہ ہاں بخوار نہیں گذرا کہ انکو
 فرشتوں نے نہلایا تھا اس طرح یہاں بھی جب غرض غسل یعنی طہارت فرشتوں کے نہلانے سے حاصل ہو گئی تو پھر نبی آدم کے غسل دینے کی کیا حاجت رہی
 کذا فی الشامی مختصر قتل ظلماً بغير حق بجا رخصۃ ای با یوجب القصاص و لم یجب بنفس القتل و تیهل قصاص شہید وہ پاک مسلمان مکلف مرد کے ظلم سے ناحق
 قتل کیا جائے اور زخم کرنیوالی چیز سے یعنی ایسی چیز سے مارا جائے جو قصاص کی موجب ہو مثلاً تلوار اور چھری اور تیر وغیرہ سے نہ لاٹھی اور غلہ کے مانند سے
 کہ ان دونوں سے مارنے کی صورت میں قصاص لازم نہیں آتا ایسے اُس کے کشے کو غسل دیا جائیگا اور نہ واجب ہووے خود اس قتل کے سبب مال ملک
 واجب ہو قصاص تھے لو وجب المال بعارض کا صلح اور قتل الاب ابنہ لا یسقط الشہادۃ یہاں تک کہ اگر مال واجب ہو کسی عارض کی جہت سے
 نہ قتل کیوجہ سے جیسے قتل سے صلح کرنے میں کہ ہر خید قتل موجب قصاص ہے مگر قصاص ساقط ہو جاتا ہے صلح سے جو امر عارضی ہے یا قتل کرے یا اپنے
 بیٹے کو کہ یہاں بھی نفس قتل سے قصاص ہی واجب ہے مگر باپ ہونے کی جہت سے قصاص نہیں لیا جاتا تو ان دونوں صورتوں میں شہادت ساقط نہوگی
 یعنی اسکو غسل نہ دیا جائیگا و لم یرتث فلوارث غسل کیا سچی اور ایک شرط غسل نہ دینے کی یہ ہے کہ زخمی ہونے کے بعد زندہ رہا ہو پس اگر زندہ رہا ہو گا غسل
 دیا جائیگا چنانچہ آگے مذکور ہو گا کہ ارتشاش میدان جنگ سے اٹھالانے کو کہتے ہیں جبکہ زخمی میں جان باقی ہو اور یہ فعل بھول استعمال ہوتا ہے کذا فی القاموس
 اور شرع میں جو کیفیت ارتشاش کی ہو وہ آگے مذکور ہوگی و کذا کیون شہید آلو قتلہ بلع او حر بی او قاطع طریق لو تسببوا بغير الحق جارتہ فان مقتولہ شہید
 با ی آلو قتلہ لان الاصل فیہ شہداء امد و لم یکن کلمۃ قتل سلاح اور اس طرح یعنی بشرط زندہ نہ پائے جانے کے شہید ہوگا اگر قتل کیا ہو اسکو باغی یا کافر
 حربی یا باہرین نے اگرچہ قتل سبب سے ہو یا بدون اور زخم کرنیوالے کے ہو تب بھی شہید ہوگا کیونکہ ان لوگوں کا مارا ہوا شخص شہید ہوتا ہے کسی اور سے
 اسکو مارین ایسے کہ اصل اسباب میں جنگ احد کے شہید ہیں اور وہ سب ہتھیار سے نہیں مقتول ہوئے تھے م قتل سبب کی مثال یہ ہے کہ مثلاً کسی کافرا
 راہزن یا باغی سوار کے پانوں تلے و کبر مسلمان مر گیا یا انھوں نے کسی مسلمان سوار کے گھوڑے کو پھڑکایا یا ہانگیا کہ وہ گر کر مر گیا یا مسلمان کے رہنے کی
 جگہ میں آگ لگا دے اس سے مر گیا تو ان صورتوں میں شہید ہوگا کذا فی الشامی تبصر ف او وجد جریثاً فی معرکۃ ثم المرد باجارتہ علامۃ القتل خروج الدم
 من عنیہ او اذ نہ او حلقہ صافیا لاسن الفہ او ذکرہ او دبرہ او حلقہ جاہدا یا شہید ہوگا وہ شخص کہ پا یا جائے زخمی مردہ ان لوگوں کے میدان جنگ میں
 شایع نے کہا کہ مراد زخم سے قتل کا نشان ہے خواہ ظاہر میں زخم ہو یا نہ ہو مثلاً نکلتا خون کا اسکی آنکھ سے یا کان سے یا حلق سے خون صاف نکلتا نہ نکلتا
 خون کا اسکی ناک سے یا پیشاب کی جگہ یا مقام پاخانہ سے یا حلق سے خون بے نہ نکلتا نام یعنی خون جس مقام سے نکلتا ہے دیکھا جائیے کہ اس مقام سے بدن
 کسی مرض باطنی کے بھی نکلا کرتا ہے یا نہیں اگر نکلتا ہے جیسے کسی تیر تو اس صورت میں شہید ہوگا اور اگر بدون مرض باطنی نہیں نکلتا جیسے آنکھ یا کان سے تو یہ
 خون علامت قتل ہے اس سے شہید ہوگا اور اگر خون منہ سے نکلتا ہے تو اگر سر سے اترتا ہے تب تو شہید ہوگا اور اگر پیٹ سے چڑھتا ہے تو شہید ہوگا کیونکہ
 بدون زخم باطن کے پیٹ کیطرف سے خون منہ کو نہیں آتا اور پچان سرور پیٹ کے خون کی یہ ہے کہ سر کا خون صاف ہوتا ہے اور پیٹ کا خون بے ہوتا ہے کذا فی البحر
 والفتح شامی نے کہا کہ شایع کی عبارت میں قلب ہو گیا صواب یہ ہے کہ جامد اول ذکر کرنا چاہیے اور صافیا آخرین فیشرع عنہ ما لا یصلح للکفن

ویراوان نقص بالعلیہ عن کفن اللہ و مقص ان زاد لاجل ان تیم کفنه المسنون پس اتاریجائے شہید پر سے وہ چیز جو کفن کی لیاقت نہیں رکھتی اور زیادہ کیا جائے بشرطیکہ جو کپڑے اسکے بدن پر ہوں وہ کفن سنت سے کم ہوں اور کم کیا جائے اگر اسکا لباس زیادہ ہو تاکہ اسکا کفن مسنون ہو اور جو کپڑے کفن کی لیاقت نہیں رکھتے وہ پوتین اور پونی اور سوزہ اور زرہ اور ہتھیار اور روئی دار کپڑے بن لکین اگر سو پوتین اور روئی دار کپڑے ہوں تو اسکو نہ اتار جائے اور اسکے سب کپڑے اتار لینے اور نیا کفن دینا مکروہ ہے کذا الشامی و یصلی علیہ بلا غسل و یدفن بدسہ و شبابہ حدیث زلموہم بکلمہم اور ناز پر بھی جائے شہید پر بدون غسل کے اور دفن کیا جائے مع اپنے خون اور کپڑوں کے بسبب اس حدیث کے کہ انکو کپڑوں میں پسینہ انکے زخموں کے ہم یہ ارشاد آپ نے شہداء احد کے باب میں فرمایا تھا روایت کیا ہے اسکو احمد نے اور نیز اصحاب سنن نے روایت کیا ہے کہ شہداء احد کے باپین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ انکے بدن سے لوہا اور پوتین اتار لو اور انکو مع انکے خون اور کپڑوں کے دفن کرو کذا فی الطحاوی و فیصل سن وجد قتیلاً فی مصر او قریۃ فی اسی فی موضع یجب فیہ الدتیۃ ولونے بیت المال کا مقتول نے جامع و شارح و لم یعلم قاتلہ او علم ولم یجب القصاص فان وجب کان شہیداً کن قبلہ اللصوص لیلانی المصر فانه لا قسامۃ ولا دتیۃ فیہ للعلم بان قاتلہ اللصوص غائبۃ الامر ان عنیہ لم تعلم فلیحفظ فان الناس عنہ غافلون اور غسل دیا جائے وہ شخص کہ پایا جائے مقتول شہر یا قانون میں اس جگہ میں کہ خونہا واجب ہو اگرچہ بیت المال میں واجب ہو جیسے وہ شخص کہ مسجد جامع اور شارع عام میں مقتول ہو کہ اسکی دیت بیت المال میں ہوتی ہو اور اسکا قاتل معلوم نہ ہو یا قاتل معلوم ہو مگر قصاص واجب نہیں اگر قصاص واجب ہو گا تو وہ مقتول شہید ہو گا مثلاً وہ شخص جو چوروں نے زکوٰۃ شہر کے اندر مار ڈالا ہو کہ اسین نہ تو محلہ والوں پر قسم ہے نہ خونہا بسبب معلوم ہونے اس امر کے کہ اسکے قاتل چورین غایت امر یہ کہ قاتل معین معلوم نہیں تو اسکو یاد رکھنا چاہیے کہ لوگ اس سے نافل میں مہم یعنی قسامت اور دیت اسی صورت میں واجب ہوتے ہیں کہ قاتل معلوم نہ ہو اور جب چوروں نے مارا تو قاتل معلوم نہیں مگر خون انپر ثابت نہیں ہو سکتا بھاگ جانے کے باعث ہے اسلئے انکا مقتول شہید ہو گا و قتل بحد او قصاص اسی فیصل و کذا تبخیرا و اقتراس سبع اوجرح و ارتث و ذلک بان کل و شرب و نام و قذا و قتل و لو قتل او آوی خیمۃ او مضی علیہ وقت صلوٰۃ و ہو قتل و یقید علی اداہا و نقل من المعرکۃ و ہو عقیل سوا و صل حیاء و مات علی لایدی و کذا الوفا من مکانہ الی مکان آخر بداح یا قتل کیا جائے حدین یا قصاص میں یعنی وہ بھی غسل دیا جائے اور اسطرح جو شخص تفریق میں مقتول ہو کیونکہ انکا قاتل معلوم نہیں یا درندہ کے پھانے سے مر جائے یا زخمی ہو اور زندہ رہے اور اثبات شرعی یہ ہے کہ کھاوے یا پیوے یا سووے یا داکرے اگرچہ یہ باتیں تھوری ہی ہوں ذرا سا کھایا یا ذرا سا علاج کیا وغیرہ یا خیمہ میں جگہ لی یا گذر اسپر ایک ناز کا وقت اس حال میں کہ وہ ہوش رکھتا تھا اور ناز کے داکرے پر قادر تھا یا سیدان جنگ سے مراد یہ ہے کہ اسپر خیمہ اسی جگہ بان دیا گیا ہو ورنہ اگر وہ اٹھ کر جاوے گا تو یہ مسئلہ اور ایک جگہ سے دوسری جگہ جانیکا مسئلہ ایک ہو گا اور سیدان جنگ سے ہوش کے ساتھ اٹھائے جانے کی قید اسلئے لگائی کہ بیہوشی میں اٹھایا جائیگا تو گو دن رات گزر جائے غسل نہ دیا جائیگا اور زخمی ہونے کی جگہ سے اٹھائے جانیکا حکم ایسا ہی ہے جیسا سیدان جنگ سے اٹھایا جائیگا کذا فی الشامی لان خوف و طے انجل سیدان جنگ سے اٹھایا گیا ہو نہ گھوڑے کے روندنے کی خوف سے بچے اگر گھوڑوں کے تلے پس جانے کے خوف سے اٹھایا جائیگا تو شہید ہی رہیگا اور غسل نہ دیا جائیگا و اوصی بامور الدنیا و ان بامور الآخرة لا یصیر مرتباً عند محمد و ہوا لا صح جو ہر لانه من احکام الاموات و باع او اشتری او تکلم بکلام کثیر و الا فلا یوصیت کی دنیا کے امور کی ترتیب شرعی پایا جائیگا اور غسل دیا جائیگا اور اگر امور آخرت کی وصیت کرے گا تو مرتب یعنی زندگی سے تنفع ہو گا امام محمد کے نزدیک ویسی صحیح ہے کذا فی الجوہر اسلئے کہ وصیت امور اخروی کے باب میں اموات کے احکام سے ہی پایا جائیگا مول لیا یا بت سا کلام کیا تو مرتب ہو گا اور اگر بت سا کلام کرے گا تو مرتب نہ ہو گا

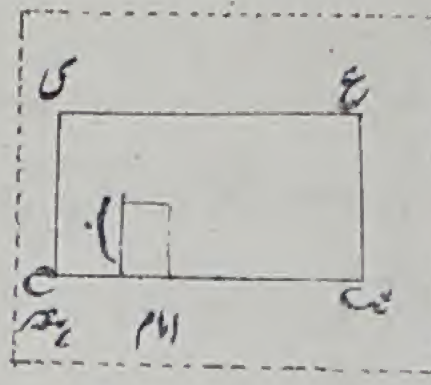
غرض کہ مردیکا غسل نہ دیا ایک امر خلاف قیاس ثابت ہوا اور اصل اس باب میں شہدائے احد کا حال ہو تو اگر شہادت انھیں کی طرح کی ہوگی تب غسل نہ دیا جائیگا اور اگر امور مذکورہ میں سے کسی سے فائدہ لینا بعد زخمی ہونے کے پایا جائیگا تو شہادت کامل نہ ہوگی جس سے غسل دینا ترک کیا جاوے و ہذا کلمہ اذا کان بعد القضاء الحربی لو فیہا اسے فی الحرب لا یصیر مرتباً بشیء ماذکر اور یہ سب باتیں جن سے شہادت ناقص ہوتی ہو اس صورت میں میں کہ لڑائی ہو چکی ہو اور اگر لڑائی کے اندر یہ امور ہوں تو ان مذکور چیزوں میں سے کسی سے مرتب نہ ہوگا ہر صورت میں شہید کامل ہوگا و کل ذلک فی الشہید کامل والا فالمرتث شہید الآخرۃ و کذا انجب و کچھ اور یہ سب شرطیں شہید کامل کے باب میں ہیں جو دنیا اور آخرت دونوں میں شہید ہو ورنہ مرتث شہید آخرت تو ہوتا ہی ہر دوسری طرح شہید آخرت ہر حاجت والا اور شہید اسکے بغیر مجنون اور لڑکا اور وہ مقتول جو ظلم سے مارا جائے اور اسکے مارے جانے سے مال واجب ہو یہ بھی شہید آخرت ہیں ہم شرطیں شہید کامل کی چھ مذکور ہوئی ہیں اول عقل دوم بلوغ سوم طہارت چہاں جیسی چیز سے چارم قتل ہو نا براہ ظلم یا جہاد میں پچھم نہ واجب ہونا عوفی کا ششم بعد زخمی ہونے کے منتفع ہونا امور مذکورہ بالا سے اور شہید دنیا سے یہ عرض کہ غسل نہ دیا جائیگا مگر اس صورت میں کہ جنب ہو یا نجاست خارجی سوا اسکے خون کے لگی ہو اور شہید آخرت سے یہ مراد کہ جو ثواب شہدائے لیے وعدہ ہوا ہو اسکو حاصل ہوگا کذا فی الجرد من قصد الحد و فاصاب نفسه و الغرق و الحرق و الخرب و المہدم و علیہ و المبطون و المظعون و الفناء و المیت لیلۃ المجموعہ و صاحب ذات انجب و سن مات و ہو یطلب العلم و قد عدہم السیوطی نحو الثلاثین و اسد تعالیٰ علم اور شہید آخرت ہر جو شخص کہ دشمن کا قصد کرے اور ہتھیار اپنے ہی مارے اور پانی میں ڈوبا ہو اور جل کر مر گیا ہو اور سفر میں مر گیا ہو جیسے کان گر گیا ہو اور پیٹ کی بیماری بغیر دستوں یا استسقا سے مر گیا ہو اور وہ اسے مر گیا ہو یا شامی نے کہا کہ جو شخص ایام و بایں اپنے شہر میں صابر بہ نیت حصول ثواب ٹھہرا رہے وہ اگر اس عرصہ میں کسی اور مرض سے مر جائیگا وہ بھی شہید ہوگا اور نفاس والی عورت خواہ جننے کے وقت مرے یا مدت نفاس میں اور جو شخص جمعہ کی شب کو وفات پاوے اور ذات انجب والا اور جو شخص اس حال میں مرے کہ علم کا طالب ہو یعنی علم میں مشغول ہو خواہ تالیف کرتا ہو یا پڑھتا ہو یا پڑھاتا ہو یا سنتا ہو اور شہدائے آخرت کو سیوطی نے بقدرتیں کے شمار کیا ہو و اسد علم ہم جلال الدین سیوطی نے اپنی کتاب تثبیت میں تعداد مذکور کا سطح بیان کی ہے پیٹ کی بیماری والا غرق و سب کمر مر گیا و ذات انجب والا جو عورت کہ اپنے حمل وغیرہ پیٹ کے اندر کی چیز سے مر جائے سل والا سفر میں مر گیا و الاثر کی والا لیلۃ و الاثر کے گھروالوں کی حفاظت یا اپنے مال کی حفاظت یا اپنی جان کے بچانے میں مر گیا و الاظم سے مر گیا و الا عشق میں مر گیا و الا بشرطیکہ پارسائی اور پوشیدگی کے ساتھ ہو جس شخص کے گلے میں پانی وغیرہ کا پھندا لگ کر اچھو ہوا ہو جسکو ورنہ نے پھانسا ہو جسکو بادشاہ نے ظلماً قید کیا ہو یا زبردستی پھانسا ہو یا بادشاہ کے خونسے چھپا پھرتا ہو اور مر گیا ہو اور جسکو سانپ بچھو وغیرہ نے کاٹا ہو جو علم شرعی کی طلب میں مرا ہو جو بہ نیت ثواب دان دیا ہو جو سوداگر چ بولتا ہو جو شخص اپنے خاندان فرزند اور مملوکوں میں اسد تعالیٰ کا حکم جاری کرتا ہو اور حلال کی کمائی سے انکو کھلاتا ہو جسکو جہاز میں سٹلی اور فوسے وفات ہو جو عورت غیرت پر صبر کرے مرے جو شخص ہر روز ۲ بار یہ کلمات کہ لیا کرے اللہم بارک لی فی الموت و فی ما بعد الموت جو شخص نماز چاشت پڑھے اور ہر مہینے میں تین روزے رکھے اور ترک کرے نکو نہ سفر میں نہ مقام میں جو شخص امت کے فساد کیوقت سنت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم پر مضبوط رہے جو شخص اپنے مرض موت میں ہم بار کہے لا الہ الا انت سبحانک انے کنت من الظالمین کذا فی الخطاوی شامی نے کہا کہ اس تعداد پر بعض علماء را لکیہ نے استنہ اور زیادہ کیے ہیں جو جل کر مر جائے جو گھوڑا اسکر قنطر جہاد کا رہے جو ہر شب سورہ یس پڑھے جو شخص سواری کے جانور پر سے گر کر مرے جو لڑکا طہارت کے ساتھ سووے اور مر جاوے جو شخص ندگی بھر لوگوں کی بددلت کر لے جو شخص ہر روز سو بار ورو پڑھے جو شخص سچے دل سے اسد کی راہ میں قتل ہونے کی دمانا لگا کرے جو شخص حاجت کے وقت مسلمانوں کے کسی شہر میں غلہ لیجائے جو شخص روز جمعہ کو وفات پاوے جو شخص صبح کو تین بار کہے اعوذ باللہ السميع العليم من الشیطان الرجیم اور تین بار آمین سورہ حسہ کے آخر کی پڑھے اور اس روز وفات پاوے اور ان سب اشخاص کے لیے ثواب شہادت احادیث میں آیا ہو اور پورا بیان شامی میں ہے

۱
اسی وقت کہ میرے
لے موت میں اور
اس حال میں کہ
موت کے بعد ۱۲
مہینے میں
موت کی بعد سواری
نہ کیے جو شکیب میں ہوں
نکاح و ارون میں ۱۱

باب الصلوة فی الکعبۃ

یہ باب کعبہ کے اندر ناز پڑھنے کی کیفیت میں ہے الباب زیادہ علی الترتیب و ہوجن اس باب میں مضمون بہ نسبت عنوان کے زیادہ ہے یعنی عنوان میں صرف کعبہ کے اندر ناز کا ذکر ہے اور عبارت میں ذکر کعبہ کے گرد اور اوپر ناز پڑھنے کا بھی ہے اور یہ اچھی بات ہے کہ عنوان سے زائد بیان کیا جائے اور محبوب یہ ہے کہ جس بات کا ذکر عنوان میں ہوا اسکا حال نہ بیان کیا جائے صحیح فرض و نفل فیہا و فوقہا و لولہا سترۃ لان القبۃ عندنا ہی العزۃ والہواء الے عنوان الساء درست ہے فرض اور نفل کعبہ کے اندر اور کعبہ کے اوپر اگرچہ بدون سترہ کے ہوا ایسے کہ قبلہ ہمارے نزدیک میدان اور ہوا پر آسان کی سطح کلم امام مالک کے نزدیک کعبہ کے اندر فرض ناز درست نہیں ایسے کہ جب ایک طرف کھڑے ہو کر دوسری جانب کو پشت ہوگی حالانکہ وہ بھی قبلہ اور ہماری ایل ہے کہ واجب یہ ہے کہ کعبہ کے ایک جزو معین کی طرف کھڑے کیا جائے اور یہ بات جس جزو کی طرف کھڑے کر کے ناز شروع کرے گا حاصل ہو جائیگی وہی جزو معین قبلہ ہوگا اسکے غیر کی طرف پشت کرنا سفید ناز ہوگا اور عرصہ اور ہوا سے مراد یہ کہ عمارت کعبہ قبلہ نہیں بلکہ خالی جگہ اور اسکے اوپر کی ہوا آسان تک قبلہ ہوگا کذا فی الشامی وان کرہ الثانی للشی و ترک التعظیم اگرچہ مکروہ ہے دوسری صورت یعنی ناز پڑھنا اوپر خانہ کعبہ کے بسبب مانعت کے اور بسبب نمونے تعظیم کے شرح ملتقی میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سات جگہ ناز پڑھنے سے منع فرمایا اول اونٹوں کے بیٹھنے کی جگہ دوم قبرستان سوم نجاست ڈالنے کی جگہ چارم شارع عام پنجم کیلئے یعنی جانوروں کے ذبح کرنے کی جگہ ششم خانہ کعبہ کے اوپر ہفتم حمام کے اندر منقروا و جماعتہ وان و صلیۃ اختلاف وجوہ ہم فی التوجہ الی الکعبۃ الا اول جعل قفاہ الی وجہ امامہ فلا یصح اقتداءہ لتقدمہ علیہ صحیح ہے ناز کعبہ کے اندر نہایا جماعت سے اگرچہ کعبہ کی طرف کھڑے کرنے میں جماعت والوں کے ساتھ جزو کعبہ میں اگرچہ تقدی اپنی پشت امام کے چہرہ کی طرف کرے گا تو اسکا اقتداء درست نہ ہوگا بسبب آگے بڑھانے تقدی کے امام سے یعنی جس صورت میں کہ تقدی کی پشت امام کی طرف ہو تو دونوں کا ساتھ ایک ہی طرف اور تقدی کعبہ سے قریب ہر شراح نے کہا کہ ان متصلہ بشرطہ نہیں دیکرہ جعل وجہہ لوجہہ بلا حائل ولو بجانب لم یؤدی اسلح اور مکروہ ہے کرنا اپنے چہرہ کا مقابل چہرہ امام کے بدون آڑ کے ایسے کہ مشابہ صورت پرستی کے ہے اور اگر امام کے پہلو کی طرف کھڑے ہو کر ناز کرے تو وہ مکروہ ہے چار صورتیں ہوئیں م فی صورت اول یہ ہے کہ تقدی کا ساتھ امام کے ساتھ کی طرف ہو یہ صورت مکروہ ہے دوم یہ کہ تقدی کا ساتھ امام کے پہلو کی طرف ہو یہ بدون کراہت جائز ہے سوم یہ کہ تقدی کا ساتھ امام کی پشت کی جانب ہو یہ بھی بلا کراہت درست ہے چہارم یہ کہ تقدی کی پشت امام کے ساتھ کی طرف ہو یہ صورت ناجائز ہے کذا فی الطحاوی و صحیح لو تحلقوا حولہا ولو کان بضم اقرب لہا من امامہ ان لم یکن فی جانبہ لتاخرہ حکما اور درست ہے ناز اگر حلقہ کریں گرد کعبہ کے اگرچہ بعض تقدی کعبہ زیادہ قریب ہوں بہ نسبت اپنے امام کے بشرطہ کہ امام کی طرف میں زیادہ قریب ہوں اور کعبہ سے قریب شخص کی ناز ایسے درست ہے کہ وہ حکما امام سے پیچھے ہیں یہاں سے حکم کعبہ کے باہر یعنی مسجد احرام میں پڑھنے کا ذکر ہے کہ جماعت اسین گرد کعبہ کے حلقہ کی صورت درست ہے کہ عہد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اجتہاد ہی طرح ناز ہوتی آئی ہے پھر اس حلقہ کی جماعت میں سے اگر کوئی شخص امام کی نسبت کعبہ سے قریب ہو تو دیکھنا چاہیے کہ اگر شخص مذکور اسی طرف ہے جس طرف امام ہے تو اسکی ناز ہوگی کیونکہ اس صورت میں وہ امام سے آگے بڑھا ہوا ہوگا ایسے اسکا تابع نہ ٹھہرا اور اگر دوسری جانب میں کعبہ سے قریب ہو گیا ہے تو اقتداء درست ہے ایسے کہ آگے بڑھنا امام سے اسوقت ہوتا ہے کہ دونوں کی ہمت متحد ہو جب ہمت متحد نہ ہوئی تو امام سے آگے بڑھنا بھی ثابت نہ ہوا سیوہ سے اقتداء صحیح ٹھہر کذا فی الشامی و لو وقف سائر کن فی جانب الامام و کان اقرب لم ارہ و یغنی الفساد احیاطا لترحیح الامام و ہذہ صورتہ

اور اگر کوئی تقدی اس کو نے کی سیدہ میں ٹھہرا ہوا جو امام کی جانب میں ہے اور کعبہ سے نسبت امام کے زیادہ قریب ہے تو امام امام میں نے اس مسئلے کا حکم نہیں دیکھا اور احیاط کی رو سے فاسد ہونا ناز تقدی کا شایان ہے بسبب نالاب ہونے امام کی ہمت کے اور یہ صورت ہی کی ہے اس مسئلے کے سمجھانے کے لیے ہم صورت مذکورہ بالا کو حرف سے نشانہ کرتے ہیں فرض کر دیکھیں عی ح خانہ کعبہ سے اور رکن حجرہ گوشہ ح ہے اور دفع کر دے



امام و روازہ کے سامنے کھڑا اور مقتدی نے رکن حجر کبیر ف منہ کر کے نیت کی تو اس صورت میں چونکہ گوشہ
 حد مشترک دو طرفوں کا ہوتا ہے مقتدی کی ہمت قبلہ و یوارح ش اور ح ی دونوں ہیں لیکن اگر امام کی نسبت
 کعبہ سے قریب ہو جائیگا تو اسکی نماز درست نہوگی اسلئے کہ ہر چند جانب ح ی بھی اسکی ہمت ہو مگر چونکہ ح
 ش کبیر ف امام ہو تو احتیاط اسین ہو کہ اسی ہمت کو مقتدی کی ہمت ٹھہرائی جائے تو مقتدی کا کعبہ سے
 قریب ہونا ایسا ہو کہ اتحاد ہمت کی صورت میں اپنے امام سے آگے بڑھ گیا اور حلقہ نقطون کا پہلے مسئلہ کی صورت بتانا ہو کہ امام کی طرف کے نقطے مقام
 مقتدیوں کے ہیں جو امام کی نسبت کر کے سے دور ہیں اور باقی تین طرفوں میں کعبہ سے قریب ہیں و کذا لو افتدوا من خارجا با امام فیہا والباب مفتوح صح
 لانه لقیامہ فی الخراب اور اسطرح درست ہو اگر مقتدی کعبہ کے باہر سے افتد کرین اس امام کے پیچھے جو کعبہ کے اندر ہو اور روازہ کعبہ کا کھلا ہوا اسلئے کہ امام کا
 کعبہ کے اندر ہونا ایسا ہو جیسا کہ اب میں کھڑا ہونا امام کا کعبہ کے اندر ہونا امام اس سے کہ مقتدیوں میں سے کوئی اسکے ساتھ ہو یا نہیں اور یہ افتد اگر درست ہو
 مگر کراہت کے ساتھ اسلئے کہ امام کا قد آدم اونچا کھڑا ہونا کردہ ہو اور روازہ کے کھلے ہونے کی قید اسلئے لگائی کہ امام کے رکوع سجدہ کا حال مقتدی کو دیکھ کر معلوم
 کر لیں ہیں اگر روازہ بند ہو اور کوئی کبیر امام کے اندر ہو چکا ہو یا اجا سے تو افتد جائز ہو چاہیے کذا فی الطحاوی و اسد العلم و انظر اسد الحکیم

کتاب الزکوٰۃ

کتاب الزکوٰۃ

یہ کتاب ہر احکام زکوٰۃ کے بیان میں قرینا بالصلوٰۃ فی السنین و تمانین موضعاً فی التشریل دلیل علی کمال الاتصال بنہما و فرصت
 قبل فرض رمضان متصل بیان کرنا زکوٰۃ کا نماز سے ۸۲ جگہ قرآن شریف میں دلیل ہو دونوں میں کمال کے درجے کے اتصال ہے اور زکوٰۃ دوسرے
 برس فرض ہوئی رمضان کے فرض ہونے سے پیشتر ہم یہ بیان نہایت کثرت سے کر دیا کہ ہر چند روازہ اور نماز عبادت میں کمال کے درجے کے اتصال ہے لیکن ہر دونوں میں کمال کے درجے کے اتصال ہے
 چاہیں مگر چونکہ نماز و زکوٰۃ میں اتصال شدت سے ہر اس وجہ سے زکوٰۃ کو روزے پر مقدم کیا گیا طحاوی نے کہا کہ شارح نے یہ صاحب نہر الفائق اور
 بحوالہ اللائق کے لکھ دیا جنھوں نے اس شمار کو مناقب ہزار یہ کبیر ف منہ کیا ہے حالانکہ یہ شمار غلط ہے صحیح یہ ہے کہ ۸۲ جگہ ایک ساتھ دونوں کا ذکر قرآن مجید میں ہے
 ہمارے استاد نے اسکو شمار کیا ہے ولا تجب علی الانبیاء اجاماً اور زکوٰۃ واجب نہیں انبیاء علیہم السلام پر بالاتفاق ہم مفتی ابو السعود نے وجہ انبیاء علیہم السلام
 زکوٰۃ واجب نہونے کی یہ لکھی ہے کہ یہ بزرگوار اپنے پاس کی خیر کو ودیعت جانتے تھے خرچ کے موقع پر اسکو صرف کر دیتے تھے اور عموماً صرف کرنے سے
 اسکو روکتے تھے دوسرے یہ کہ زکوٰۃ طہارت ہر اس شخص کے حق میں جو آلودہ گناہ ہو اور انبیاء علیہم السلام گناہوں سے معصوم ہیں کذا فی الطحاوی ہی لغت
 الطہارۃ والنار و شرعاً تملیک خرج الاباحہ فلو اطمع ثیاباً و یا الزکوٰۃ لا تجزیہ الا ان ذاق علیہا الطعم کما لو کساہ بشرط ان یقبل القبض الا اذا حکم علیہ مفقتم
 مضرت خلافاً للثانی ہزار یہ زکوٰۃ لغت میں پاک ہونے اور بڑھنے کو کہتے ہیں اور شرعاً مالک کرنا ہر فقیر کو اس حصہ مالی کا جسکو شارع نے معین کیا ہے
 شارح نے کہا کہ تملیک کی قید سے اباحت یعنی خیر کا مباح کر دینا نکلیا تو اگر کسی یمیم کو بہ نیت ادا زکوٰۃ کو کسی شخص کھانا کھلا دیوے تو کافی نہوگا سبب ہونے
 تملیک کے مگر جبکہ کھانے کی خیر یمیم کو دینا ہے تو کافی ہوگا جیسے کافی ہر ادائے زکوٰۃ کے لئے اگر کپڑا پہناوے یمیم کو بشرطیکہ وہ قبض کو سمجھا ہو یعنی خیر کو کھینکا
 نہ دیا ہو لیکن جب صورت میں کہ اس شخص پر یمیموں کے نفقہ کا حکم ہو گیا تو اب انکو کپڑا پہنا دے زکوٰۃ میں کافی نہوگا کذا فی المضمرات بخلاف ابو یوسف کے
 کذا فی البزازیہم خیر کے لئے کو سمجھا کھانے اور لباس دونوں سے متعلق ہر اور مسئلہ حکم فقہ کی یہ صورت ہے کہ شدتاً قاضی نے یمیموں کا نفقہ کسی وجہ سے اس
 شخص کے ذمہ کیا اب اگر یہ شخص نفقہ کی خیر کو زکوٰۃ میں شمار کرے گا تو زکوٰۃ ساقط نہوگی اسلئے کہ حکم قاضی کی تعمیل تو خود واجب ہے پس ایک واجب سے دوسرا
 واجب کیسے ادا ہوگا اور ضمیر جمع کی نفقہ میں مناسب نہیں ضمیر مفرد چاہیے اسلئے کہ اسکا مرجع یمیم بصیغہ مفرد نہ ہو ہر اور امام ابو یوسف کے نزدیک اباحت

سے جی ادا ہے زکوٰۃ درست ہو کذا فی الشامی اور تملیک میں یہ کہ اباحت سے چیز کا کام میں لانا مباح ہو جاتا ہے یہ نہیں کہ اس میں جو
 تصرف چاہے وہ کرے اور تملیک سے سب طرح کے تصرف کا اختیار ہوتا ہے مثلاً اگر لکھا جائے کہ مباح کیا تو اسکو اختیار اس کے کھانے کا ہوتا ہے اور تصرف
 کا اور اگر مالک کیا تو چاہے خود کھائے چاہے دوسرے کو دیدائے یا بچے خر مال خرچ المنفقہ فلو اسکن فقیر اور ہشتہ ناویا لایجر یعنیہ الشارح
 وہ ہر بع عشر نصاب حولی خرچ النافلہ والنفقۃ زکوٰۃ مالک کرنا اور مال کے ایک کمرے کا کہ شاریع نے اسکو ٹھہرا دیا ہے اور وہ چالیسواں حصہ اس مال
 نقد کا ہے ہر سال گزر گیا ہو شاریع نے کہا کہ مال کا حصہ کہنے سے نفع خارج ہوا یعنی وہ زکوٰۃ میں محسوب نہیں ہو سکتا مثلاً اگر کسی فقیر کو اپنے گھر میں ایک
 سال بہ نیت ادا ہے زکوٰۃ رکھا تو کافی ہو گا کیونکہ اسکو نفع کا مالک کیا نہ مال کا اور چالیسواں حصہ کی قید سے صدقہ نقل کیا کہ اس کے باب میں کچھ تعین ہی
 نہیں اور صدقہ فطر بھی لکھ گیا اس لیے کہ وہ چالیسواں حصہ نہیں ہوتا مگر طحاوی نے کہا کہ چالیسواں حصہ شاریع نے بیان کیا اور زکوٰۃ جانوروں اور غنہ
 کی بھی اس میں شامل ہے کیونکہ وہ قائم مقام چالیسواں حصہ کے ہے من مسموم فقیر و بوعوہا غیر باشتی ولا سولہ ای مقفہ نہ انھی قول اکثر تملیک المال اس
 المصوم و اخرجہ شہر مالک کرنا ہے مسلمان فقیر کو اگرچہ ناقص العقل ہو نہ اولاد ہاشم کو اور نہ ان کے مولیٰ بچے آزاد کیے ہوئے نلام کو اور یہی ہر اولیٰ کے
 قول تملیک المال کی غنی وہ مال جب کا لاشترک معلوم ہو م مضاف نے زکوٰۃ کی تعریف میں تملیک خر مال یعنیہ الشارح کہا ہے اور صاحب اکثر تملیک المال اس
 تو شاریع کہتا ہے کہ مال دونوں ترفیوں کا ایک ہے کیونکہ اکثر میں المال سے مال محو و مراد ہے اور الف لام عمدہ کا اور یعنی وہی مال جو شاریع نے مقرر کیا ہے مع
 قطع المنفقۃ عن ملک من کل وجہ فلا یمنع الی اصلہ و فرعہ مالک کرنا ہے اس طرح کہ منفعۃ مالک کرنا الی کی ہر وجہ سے منقطع ہو جائے اس سے
 یہ نکلا کہ زکوٰۃ کا دینہ ہاں ہے اپنی اصل یعنی مان باپ دادا وادی نانا مانی وغیرہ اور اپنی فرع یعنی بیٹا بیٹی پوتا بیٹی نواسا نواسی وغیرہ کو دے کیونکہ اگر دینے میں
 من وجہ اسکی منفعۃ اپنے چہرہ سے تعالیٰ بیان لاشترک الیۃ مالک کرنا ہے خدا تعالیٰ کے حکم کی تعمیل کے لیے شاریع نے کہا کہ یہ بیان ہر نیت مشرکہ ہونے کا چھوڑ
 یہ کہا کہ فقیر کو دینا خدا کی امر کی بجا آوری کے لیے ہو تو معلوم ہوا کہ زکوٰۃ میں نیت شرط ہے جیسے اور عبادات مقصودہ میں شرط ہے بالاجماع کذا فی الجو
 شرط اقرار بھا عقل و بلوغ و اسلام و حریت و العلم بہ ولو حکما لکن نہ فی دارنا اور زکوٰۃ کے فرض ہونے کی شرط ماقول ہونا اور بائع ہونا اور مسلمان ہونا
 اور آزاد ہونا اور فرض ہونے کا جانتا ہے اگرچہ فرض ہونے کا علم حکم کی رو سے ہو جیسے مالدار کا دار الاسلام میں ہونا کہ یہاں بے علمی غدر نہیں ہو سکتی ہاں اگر کوئی
 کا فر مالدار دار الحرب میں مسلمان ہوا اور چند سال وہاں رہا اور اسکو زکوٰۃ کا حال معلوم نہوا تو اس پر زکوٰۃ واجب نہو گی کذا فی الشامی م فرض ہونے میں
 اتنی قیدوں کے لگانے سے معلوم ہوا کہ لڑکے اور مجنون اور کافر اور غلام کے مال پر زکوٰۃ نہیں واجب ہے اس سبب افتراضا مالک نصاب حولی
 نسبت المحول لحوالہ علیہ تام بالرفع صنفہ ملک خرچ مال المکاتب اور سبب اسکا یعنی زکوٰۃ کے فرض ہونے کا پوری ملکیت نصاب حولی کی ہر شاریع نے کہا
 کہ حولی نسبت ہر حول کی طرف یعنی سال اور اس مال کو حولی اس لیے کہا کہ اس پر سال گزر جاتا ہے اور لفظ تام بالرفع کے ساتھ صفت ہر ملک کی اس قید سے
 مکاتب کا مال لکھ گیا کہ اس پر ملک کامل مکاتب کو نہیں ہوتی اس وجہ سے اس کے مال پر زکوٰۃ نہیں م سال سے مراد چاند کے بارہ مہینے ہیں نہ سال شمسی کذا
 فی الشامی اقول انہ خرچ باشرط انہ علی ان المطلق ینصرف للکامل بن کہتا ہوں کہ مکاتب تو نکل چکا ہے حریت کی شرط ہونے سے عملادہ
 اس کے مطلق ملک سے فرد کامل یعنی ملک تام ہی مراد ہوگی م اس بیان سے شاریع کی غرض یہ ہے کہ لفظ تام مصنف کی عبارت میں زائد ہے شامی
 نے کہا کہ شاریع کے قول میں کلام کیونکہ مصنف سبب وجوب کی تعریف کرتا ہے جو جامع و مانع ہونی چاہیے تو اگر ملک مطلق بیان کیجیے اسے
 اور تام کی قید نہ لگائی جائے تو بلاشبہ ملک مکاتب تعریف میں داخل ہوگی اور ذکر حریت کا شرط بیان میں سبب کی تعریف کا نقصان
 دینے میں کرتا اور مطلق کا محمول ہونا فرد کامل پر ایسی جگہ ہوا کرتا ہے کہ کسی وجہ سے قید مذکور نہ ہوتی ہو تو نفع اعتراض کے لیے یہ تو مجیب

نصاب فقیرین
 مال کو دینے میں
 اور شریعت میں
 ان مال کو دینے میں
 جس سے کم ہوا
 زکوٰۃ واجب نہ
 ۱۲ سئلہ کیونکہ
 ان نام خاص ہے
 میں کے لیے یعنی
 ان چیزوں کو مال
 کہتے ہیں جو مکاتب
 کے لیے رکھتے ہیں
 بن ۱۲

کرتے ہیں نہ یہ کہ جو قید و بند ہو اسکو زکوٰۃ نہ سمجھا جائے خصوصاً سمجھانے کے مقام میں اتنے داخل مالک بسبب غیث مخصوب خلط اذا کان له غیرہ
مفصل غنی یعنی دنیہ اور داخل ہوا یعنی اس نصاب میں جیسے زکوٰۃ واجب ہو وہ مال جسکا مالک موصوفیت سبب سے جیسے چھنی ہوئی چیز کو اپنے
مال میں ملا یا بشرطیکہ اسکے پاس اور مال ہو اس مال مخلوط سے جدا مقدار کہ پورا کر دے اسکو دین یعنی مال مخصوب کی بقدر اس جدا گانہ مال سے ادا
ہو جائے ہم صورت مسئلہ کی یہ ہے کہ ایک شخص نے کسی مال چھنکر اپنے مال میں ایسی طرح ملا دیا کہ دونوں جدا نہیں ہو سکتے تو امام صاحب کے نزدیک دوسرے
مال کا خلط کر دینا ایسا ہے جیسے اسکو تلف کر دینا یعنی اس شخص پر ضمان لازم ہو تو اس سبب مالکی زکوٰۃ اسکو دینی ہوگی کیونکہ خلط سے جو سبب غیث ہوا وہ اس
مال مخصوب کا مالک ہو گیا ہے مگر سبب کی زکوٰۃ دینے میں یہ شرط ہے کہ اسکے پاس اس مال مخلوط کے سوا علیحدہ اتنا مال ہو کہ اس سے ضمان داکر سکے اگر ایسا مال
نہوگا تو چونکہ اسکے مال میں غیر کا حق ملا ہوا ہے اسلئے اس پر مخصوب مال کی زکوٰۃ واجب نہ ہوگی اور اس میں اس کے نزدیک خلط کرنا مثل تلف کر دینے کے نہیں اسلئے
موجب ضمان بھی نہیں تو اس سے ملک ثابت نہ ہوگی اور نہ زکوٰۃ واجب ہوگی کذا فی الشامی تبصیر فارغ عن دین لہ مطالب من جہۃ العباد و سوا کان سہ
زکوٰۃ و خراج و کفارۃ و لو کفالتہ او موطا و لو صدق زوجه الموجل للفراق او نفقۃ لزمۃ بقضاء او رضای بخلاف دین نذر و کفارۃ و حج لعدم المطالب سبب وجوب
زکوٰۃ ملکیت ایسی نصاب کی جو جائز ہو اس قرض سے جسکا مطلب کرنیوالا کوئی بندہ نہ ہو بلکہ کسی طرف سے ہو برابر ہو کہ قرض مذکور اسد تعالیٰ کا ہو جیسے زکوٰۃ و خراج یا قرض
بندہ کا ہو گو بطور کفالت کے ہو یا قرض سیادی ہو اگرچہ مہر اسکی زوجہ کا ہو جسکی مدت و وقت فراق ہو یا قرض بند یا بطور نفقہ کے ہو کہ اس پر قاضی حکم
سے یا اپنی رضا و رضائی سے لازم ہو یا بخلاف قرض نذر اور کفارہ اور حج کے بسبب نہ ہونے مطالب کے یعنی ان قرضوں کا مطلب کرنیوالا کوئی بندہ نہیں لہذا
قیامت میں انکا مطالبہ ہوگا مگر زکوٰۃ دین بندہ کی طرف سے طلب سطح ہے کہ شروع اسلام میں حضرت عثمان غنی کی وقت تک زکوٰۃ امام لیا کرتا تھا پھر اپنے تقدیر
کی زکوٰۃ کا ناکارہ مالکوں کے سپرد کر دیا تاکہ احکام ظالم لوگوں کے مال پر طمع نہ کریں تو گویا ہر مالدار اپنی طرف سے زکوٰۃ لینے کا اپنے مال سے وکیل ہو گیا اور قرض زکوٰۃ
سے زکوٰۃ کے واجب نہ ہونے کی یہ صورت ہے کہ مثلاً ایک شخص کے پاس مال بقدر نصاب ہو اور اس پر دوسرے گزر گئے تو اس پر دوسرے برس کی زکوٰۃ واجب نہ ہوگی
اسلئے کہ پہلے برس کی زکوٰۃ اسکے ذمہ قرض ہو اسکو ناکارہ کے بعد نصاب ناقص ہو جائیگی اور کفالت کے قرض کی یہ صورت ہے کہ کسی شخص نے ہزار روپیہ قرض
لیے اور دس آدمی اسکے کفیل ہوئے اور ان کے پاس ہزار ہزار روپے ہیں تو ان میں سے کسی پر زکوٰۃ واجب نہیں اسلئے کہ قرض دینے والی کو اختیار ہے کہ جس سے
چاہے اپنا قرض لے سکتا ہے اور مہر موجل بعض فقہاء کے نزدیک مانع زکوٰۃ نہیں کیونکہ عادت یہ ہے کہ اسکو کوئی مالگنا نہیں اور ہستانی میں اسی کو بیع کہا جاتا ہے
الطحاوی تو شارح کا قول مہر موجل کے باب میں ضعیف ہے شامی نے کہا کہ فارغ صفت نصاب کی ہے اور نفقہ نصب کے ساتھ عطف ہے کفالت پر لا یمح لہا
وجوب عشر و خراج و کفارۃ اور قرض مانع نہیں ہوا وہ کی اور خراج اور کفارہ کے واجب ہونے کا یعنی اگر آدمی کے ذمہ قرض ہو تو یہ نہیں کہ زمین کی پیداوار
سے وہ کی یا خراج اسکے ذمہ واجب ہو یا کفارہ کسی قصور کا اس پر واجب ہو کیونکہ عشر و خراج متعلق پیداوار سے ہیں جو ہر شے یا ہوتا رہتا ہے اور کفارہ
متعلق ذمہ سے ہے اس میں مفلس اور تو نگر برابر ہیں اتنا فرق ہے کہ مفلس کو مہلت و سترسی تک دی جائیگی طحاوی نے کہا کہ یہ مسئلہ اس باب سے کچھ تعلق نہیں رکھتا
شارح نے بڑھادیا ہے و فارغ عن حاجتہ الاصلیۃ لان المتغول بہا کالمعدوم و فسرہ ابن ملک باہر دفع عند الماک تحقیقا کذا ہے او تقدیر کہ ذمہ اور
نصاب مذکور فارغ ہو اس شخص کی حاجت اصلی سے کیونکہ جو مال اصلی حاجتوں میں لگا ہوا ہے وہ ہونے کے برابر ہے اور حاجت میں لگے ہوئے مال کو
ابن مالک نے یوں بیان کیا ہے کہ جس سے آدمی اپنے ادھر سے ہلاک دفع کرے حقیقت میں جیسے اسکے کپڑے ہیں یا ہلاک تقدیری دفع کرے جیسے دین
ہم حاجت اصلی کی چیزیں یہ ہیں خرچ روزمرہ مکان سکونت آلات حرب جاڑے گرمی کے کپڑے پیشہ ورون کے اوزار مسلمان خانہ داری سوار کے
جانور اہل علم کے حق میں کتابیں اور قرض کو ہلاک تقدیری اسلئے کہا کہ اسکی فکر میں آدمی شب و روز گھلتا ہے اور آگے کوئی قرض نہیں دیتا اور

نہ ہر سال
زکوٰۃ نہیں

فرخو امون کے ہاتھ سے ذلت اٹھاتا ہو کذا فی الشامی نام ولو تقدیرا بالقدر علی الاستیفاء ولو بانہ نصاب مذکور برہنے والی ہو اگرچہ تقدیرا برہنے
 اس طرح کہ مالک اسکے برہانے پر قادر ہو گو اپنے نائب کے وسیلے سے برہا سکتا ہو ممال زکوٰۃ و طرح ہر ایک خلقی یعنی جسکی پیدائش دفع حاجت کیلئے
 ہو وہ تو چاندی اور سونا ہو تو ان دونوں میں زکوٰۃ واجب ہوتی ہو خواہ آدمی تجارت کی نیت کرے یا نہیں دوسرا فعلی کما آدمی کی نیت سے زکوٰۃ کی لیاقت پیدا
 کرتا ہو اور وہ سوائے نقدین کے اور خیرین میں پھر مال کا برہاناد و طرح ہر ایک حقیقی تجارت اور جانور دن کے بچے لینے اور ایک تقدیری یعنی تجارت
 وغیرہ کی قدرت ہونی اس طرح کہ مال اپنے ہاتھ میں ہو یا اپنے نائب کے ہاتھ میں کذا فی الطحاوی و الشامی ثم فرغ علی سبب قبولہ فلا زکوٰۃ علی صاحب
 عدم الملك تام دلائی کرب مازون دلائی مریون بعد قبضہ و لا فیما اشترای ل تجارت قبل قبضہ پھر صنف نے سبب وجوب پر اپنے اس قول سے تفریع
 کی کہ زکوٰۃ نہیں رکاتب پر سبب نہونے رکاتب کی ملک کامل کے معنی جو مال رکاتب کے پاس ہو وہ رکاتب کی پوری ملکیت میں نہیں کیونکہ اس میں حق
 اسکے آقا کا لگا ہوا ہو جب تک مال کاتب اسکے ذمہ ہو اور نہ اس غلام کی کمائی میں زکوٰۃ ہو جسکو آقا نے اجازت تجارت کی دیدی ہو بشرطیکہ مال غلام کے
 قبضے میں ہو کذا فی الطحاوی اور نہ گرو رکھی ہوئی چیز میں زکوٰۃ ہو مگر من سے لے لینے کے بعد یعنی اگر راہن نے اپنا مال کچھ برسوں تک رہن رکھا تو بعد
 چھرانے کے اسکی زکوٰۃ زمانہ رہن کی اسکے ذمہ نہیں بسبب نہونے قبضے کے اور نہ رہن پر اسکی زکوٰۃ ہو کیونکہ اسکی ملک نہیں اور نہ سین زکوٰۃ
 اس مال میں کہ اسکو تجارت کے لیے خریدا ہو بشرط اسکے قبضہ کرنے کے یعنی اگر مشتری نے مال تجارت خریدا اور بعد برس روز کے مثلاً قبضہ کیا تو اس
 کی زکوٰۃ مشتری پر ہوگی و مدیون للعبد بقدر و نیہ غیر کی الزام ان بلغ نصابا اور نہیں زکوٰۃ بندہ کے قرضدار پر بقدر اسکے قرض کے پس زکوٰۃ دے
 زائد قرض کی اگر وہ نصاب زکوٰۃ ہو مثلاً ایک شخص کے ذمہ سو روپیہ قرض ہیں اور اسکے پاس مال زکوٰۃ دوسو روپیہ کا ہو تو سو کی زکوٰۃ دے
 کیونکہ قرض دیکر سو بچے ہیں جو نصاب سے زیادہ ہیں اور اگر کم بچیں یا کچھ نہ بچے تو زکوٰۃ نہیں مثلاً ۲۰ اکا مال ہو یا سو کا تو اول صورت میں قرض
 کے سو دیکر ۲۰ بچینگے جو نصاب سے کم ہیں اور دوسری صورت میں کچھ نہ بچینگا تو ان دونوں صورتوں میں زکوٰۃ اسپر نہیں و عروض الدین کا لہذا مالک
 عند محمد درجہ فی البحر اور سال کے درمیان میں قرض کا ہو جائے مال کے جاتے رہنے کے ہر امام محدث کے نزدیک اور ترجیح دی ہو اسکو بحر الرائق
 میں ہم صورت مسئلہ کی یہ ہو کہ ایک شخص کے پاس دوسو روپیہ کا مال زکوٰۃ ہو آٹھ مہینے کے بعد مثلاً اسکے ذمہ دوسو روپیہ یا ڈیڑھ سو قرض ہو گئے اور سال ہوا
 ہونے کے بعد پھر دوسو ہو گئے تو امام محدث کے نزدیک نئے سرے سے برس کا شمار کرے پچھلے برس کی زکوٰۃ اسپر نہیں اور امام ابو یوسف کے نزدیک قرض مذکور مانع
 زکوٰۃ نہیں اس سال کی بھی زکوٰۃ اسکے ذمہ ہوگی اور اگر قرض بعد تمام ہونے سال کے ہو جاوے تو اس سے زکوٰۃ بالاتفاق ساقط نہوگی کذا فی
 الطحاوی ولو لہ نصاب صرف الدین لا یسر باقضاء ولو اجاسا صرف لا قہا زکوٰۃ فان استویا کاربعین ثلثا و خمس بل خیر اور اگر الدار کے پاس کسی مالوکی نصاب
 ہون تو قرض اس نصاب کی طرف لگایا جاوے گا جس سے ادائے قرض زیادہ آسان ہو اور اگر ایک قسم کے مال کی کسی جنس میں ہون تو قرض اس نصاب
 میں لگایا جائیگا جسکی زکوٰۃ کمتر ہو اور اگر زکوٰۃ میں جنس برابر ہوں مثلاً چالیس بکریاں اور پانچ اونٹ کہ دونوں کی زکوٰۃ ایک بکری ہو تو مالدار کو اختیار
 دیا جائیگا کہ جس جنس کو چاہے دین میں رکھ کر باقی جنس کی زکوٰۃ دے ہم کئی نصابوں کی مثال یہ ہو کہ ایک شخص کے پاس روپے اشرافیاں بھی بقدر نصاب
 ہیں اور اسباب تجارت بھی بقدر نصاب اور جانور بھی تو اسکے قرض میں اول روپیہ اشرافیاں محسوب ہونگی پھر اسباب تجارت پھر مویشی اور مختلف جنسوں کی مثال
 یہ ہو کہ مثلاً جانور دن کی کسی جنس بقدر نصاب ہوں یعنی ۱۰ بکریاں اور ۳ گائیں اور پانچ اونٹ تو قرض میں بکریاں خواہ اونٹ محسوب ہونگے گائیں ہونگی
 کیونکہ ۳ گائیں کی زکوٰۃ ایک برس کا پچھرا ہو اور بکریوں اور اونٹوں کی زکوٰۃ ایک بکری جو کم قیمت ہو پچھرا ہے اور یہ صورت اسوقت ہو کہ صدقہ لینے والا موجود ہو
 ورنہ صاحب مال کو اختیار ہو چاہے دین کو مویشی کی طرف لگا کر روپیوں اشرافیاں کی زکوٰۃ دے چاہے اسکا مالک کے کذا فی الشامی و لانی ثیاب لہ بدن

رکاتب وہ غلام
 جسکو آقا نے لگایا ہو
 کی زکوٰۃ وہ مالک کا ہے
 ۱۲۵۱

اور جو واجب نہیں کہتے وہ یہ کہتے ہیں کہ بزمین کا کھودنا دشواری یا خالی وقت سے نہیں کذا فی الخطاوی و دین کا ان جہدہ المدیون میں نہیں
 علیہم صارت لہ بان اقرعہ با عند قوم وقیدہ فی مصرف الخانیۃ با اذا حلف علیہ عند القاضی الما قبلہ تجب لما مضی اور نہیں زکوۃ اس قرض میں
 جس کا قرض دار نے برسوں انکار کیا تھا اور مالک کے پاس اسپر گواہ نہ تھے پھر اسکے پاس گواہ ہو گئے اس طرح کہ قرض دار نے برسوں کے بعد لوگوں کے سامنے
 قرض کا اقرار کر دیا اور زکوۃ کے واجب نہ ہونے کو مفید کیا ہر خانہ کے بابا لمصرف میں اس امر سے کہ قرض دار منکر سے قسم لیکر ہو قاضی کے حکم میں اس
 سے یہ نکلا کہ قسم لینے سے پیشتر اگر منکر اقرار کر دیا تو گزشتہ سالوں کی زکوۃ واجب ہوگی و ما اخذ مصادرة اسی ظلماً وصل الیہ بعد سنین احدہم کہو
 اور نہیں زکوۃ اس مال میں کہ بطور داند کے زبردستی لیا جائے پھر مالک کو بعد چند برس کے لئے بسبب نہ برخص مال مذکور کے م طحاوی نے کہا
 کہ عدم التمولت ہر مال مفقود سے لیکر مال مصادرة تک کی بیخے ان مالوں میں وجہ زکوۃ کے واجب نہ ہونے کی یہ ہر کہ مالک کیسکو برخص نہیں سکتا
 والا اصل فیہ حدیث علی لازکوۃ فی مال الضار و ہوا لا یکن الانتفاع بہ مع بقاء الملك و اصل ایسے اموال کی زکوۃ کے نہ ہونے میں حدیث حضرت
 علیؓ کی ہر کہ زکوۃ نہیں مال ضار میں اور ضار وہ مال ہر کہ ملک تو مالک کی باقی رہے مگر اس سے فائدہ لینا اسکو ممکن نہ ہو و لو کان لدین علی مقرر علی اور علی
 معسر او مفلس ای محکوم با فلا سے او علی جاحد علیہ غنیہ عن محمد لازکوۃ و ہوا صحیح ذکرہ ابن ملک وغیرہ لان البیئہ قد لا تقبل او علم بہ قاض
 یحییٰ ان المفتی بہ عدم القضا بعلم القاضی فوصل الی ملکہ لزم زکوۃ ماضی و منفصل الدین فی زکوۃ المال اور اگر قرض ایک شخص کا کسی مقرر
 تو انگریز ہند پر ہوا یا تنگ دست پر یا دیو ایسے پر بیخے جسکے مفلس ہونیکا حکم شہر ہو چکا ہو یا ایسے منکر پر قرض ہو کہ اسپر گواہ ہوں یا اس قرض کو قاضی
 جانتا ہو پھر اس طرح کا قرض مالک کی ملک میں پہنچے تو اسپر گزشتہ برسوں کی زکوۃ لازم ہوگی شارح نے کہا کہ امام محمد سے یہ منقول ہر کہ منکر پر قرض
 ہو تو باوجود گواہ ہونے کے اسپر زکوۃ لازم نہ ہوگی اور یہی قول صحیح ہر ذکر کیا ہر اسکو ابن ملک اور دوسرے لوگوں نے کیونکہ گواہ بعض اوقات مقبول
 نہیں ہوتے تو انکا ہونا نہ برابر ہوا اور آگے آدیکا کہ مفتی بہ یہ ہر کہ اگر قاضی اپنے علم کے بموجب کسی معاملہ میں حکم کر دیکا تو اسکا حکم صحیح نہ ہوگا اور دین کی
 تفصیل ہم مال کی زکوۃ کے بیامین عقرب ذکر کریں گے بیخے دین تین قسم ہر قوی اوسط وضعیف توجو قرض وضعیف ہوا اسپر زکوۃ نہیں کذا فی الشامی و سبب لزوم
 ادائها توجہ الخطاب یعنی قولہ تعالیٰ اتوا الزکوۃ اور زکوۃ کے ادا کرنے کے لازم ہونیکا سبب متوجہ ہونا خطاب یعنی ارشاد خداوندی کا ہر کہ زکوۃ دوم
 یعنی جبات میں خطاب مکلفون پر بصیغہ امر دینے کے لیے ہر تو ادا کرنا اسکا لازم ہر شامی نے کہا کہ یہ سبب حقیقی ہر اور پہلے جو مال نصاب کو سبب کہلاتا
 وہ مجازی تھا و شرطہ اسی شرط افتراض ادائها حولان الحول ہونی ملکہ و منیۃ المال کا لدر اہم والدنا میر لتخصیہا للتجارة باصل غلۃ قلم الزکوۃ
 کیفاسکما للنفقۃ او السوم بقید بالائی او منیۃ التجارة فی العوض اور شرط اسکی بیخے ادائے زکوۃ کے فرض ہونیکا گذر جانا برس کا ہر اس طرح کہ مال
 مالک کی ملک میں رہے اور نیز نہیں ہونا مال کا نقد کی زکوۃ میں جیسے روپے اشرفیان میں بسبب تعین ہونے ان دونوں کے تجارت کے لیے اصل پیشین
 تو لازم ہوگی ان دونوں پر زکوۃ جس طرح اکوروں کھیکا اگر چہ خرچ روزمرہ کے لیے روپیہ یا اشرفیان رکھ چھوڑے یا جنگل میں چرا قید آئندہ کے ساتھ یعنی جانور
 زکوۃ کے ادا میں جیسے برس کا گذرنا شرط ہر ویسے ہی جنگل میں چرا بھی شرط ہر یا شرط ہر نیت تجارت اسباب کی زکوۃ کے باب میں ہم پہلے جو شرطین عقل وغیرہ کی
 مذکور ہوئیں وہ صاحب مال میں تھیں اور یہ شرطین خود مال کی ہیں مگر کھیتیوں اور بھلون کی زکوۃ میں برس کا گذر جانا شرط نہیں کذا فی الشامی اما صریحاً و لا
 من مقارنتھا العقد التجارة کما یحییٰ او دلالتہ بان لیشتری عنیا بعض التجارة او یجودارہ التی للتجارة بعض فقصیر للتجارة بلانیۃ صریحاً اور اسباب میں نیت
 تجارت یا صراحۃ ہو اور ضرور ہو متصل ہونا اس نیت کا عقد تجارت سے چنانچہ آگے آدیکا بیخے عقد کی وقت نیت کر لے کہ جو خیر سیری ملک میں آتی ہر وہ
 تجارت کی ہر تو اگر کوئی خیر گھر کے کام کو مول لے پھر نیت تجارت کی کر لے تو تجارت کی نہوگی چنانچہ آگے آتا ہر یا نیت تجارت دلالتہ ہوا اس طرح کہ مول لے

کوئی خیر معین اسباب تجارت کے بدلے یا کرایہ دے اپنا مکان تجارت کا عوض کسی اسباب کے تو ہو جائیگا یہ اسباب تجارت کے لیے بدو نیت مسیح کے واستثنائے من اشتراط النیۃ ما یشتر بہ المضارب فانہ لیس للتجارۃ مطلقا لانه لا یملک بما لہا غیر ہا اور استثنا کی یہ علمائے نیت کے شرط ہونے سے اس مال کو کہ مضارب خرید کرے اس لیے کہ وہ ہر صورت میں تجارت کے لیے ہر خواہ مضارب نیت کرے یا نہ کرے اس لیے کہ مضارب مال مضارب بت تجارت کے لیے خریدنے کے سوا اختیار نہیں رکھتا نہ الفائق میں کہا کہ اگر مضارب کی مولیٰ ہوئی خیر کو دلات نیت میں شامل کھین تو استثنا کی حاجت نہیں کذا فی الطحاوی ولا تصح نیۃ التجارۃ فیما خرج من ارضہ العشریۃ وخراجیۃ و المتسارۃ لیل الجمع الحقان اور درست نہیں نیت تجارت کی اس پیداوار میں جو پیدا ہوا اسکی زمین عشری میں یا خراجی یا اجارہ لی ہوئی یا مانگی ہوئی میں تاکہ نہ جمع ہوں و دوقی ہم یہ علت ہے چاروں صورتوں کی مگر کرایہ اور عاریت کی صورت میں اسوقت نیت درست نہوگی کہ زمین عشری ہو کیونکہ کرایہ اور عاریت کی زمین کی وہ کی وہم کرایہ دار اور مانگنے والے کے ہوتی ہے اس لیے اگر پیداوار میں زکوۃ بھی لازم ہو تو دوقی جمع ہو جائیگا ہاں اگر زمین مذکور خراجی ہو تو خراج مالک میں ہوگا ہاں اگر کرایہ دار اور مانگنے والا نیت تجارت پیداوار میں کرے تو درست ہوگی کیونکہ اس صورت میں دوقی جمع ہونگے خراج اور شخص پر ہوگا اور زکوۃ دوسرے پر کذا فی الطحاوی و شرط صحۃ ادائیہا نیۃ مقارنتہ لے للاداء ولو کانت المقارنتہ حکما لو دفع بلا نیۃ ثم نوی و المال قائم ہے

ید الفقیر انوی عند اللع لکلیل ثم دفع الوکیل بلا نیۃ او دفعہا لدمی لیدفعہا للفقراء جاز لان المعسر نیۃ الامر ولذا لو قال ہذا الطوع او عن کفارتی ثم نواه عن الزکوۃ قبل دفع الوکیل صح اور صحت ادائے زکوۃ کی شرط وہ نیت ہو جو ادا کے ساتھ متصل ہو اگرچہ متصل ہونا حکما ہو مثلاً زکوۃ فقیر کو دیا دی پھر نیت کی اسوقت کہ مال فقیر کے پاس سلامت ہے یا ایک شخص کو ادا سے زکوۃ کا وکیل کیا اور وکیل مذکور نے روپیہ دینے کے وقت نیت کیا زکوۃ کی کر لی پھر وکیل نے بلا نیت مستحقون کو حوالہ کیا یا زکوۃ کسی ذمی کو دی اس غرض سے کہ وہ فقیروں کو دیا لے تو درست ہے اس لیے کہ خیریت مکر نے والے کی ہے اور اسی وجہ سے اگر وکیل سے کہا کہ یہ صدقہ نفل ہے یا میرے کفارہ کی عوض ہے پھر پھر اس سے کہ وکیل وہ مال کسی کو دے نیت کر لی کہ زکوۃ کی طرف سے ہے تو درست ہے ہم نیچے اگرچہ وکیل دینے کے وقت نیت صدقہ نفل یا کفارہ موکل کی کرے مگر جو کچھ موکل اسکے دینے سے پیشتر نیت کر لیا وہی معتبر ہوگی اور ذمی کے دینے کی مثال اس لیے لکھی تاکہ معلوم ہو کہ عبادت مالی میں کافر کی نیابت جائز ہے بخلاف حج کے کہ وہ مرکب ہے عبادت بدنی اور مالی سے اس میں کافر کو وکیل کرنا درست نہیں کذا فی الشامی ولو خلط زکوۃ موکلیہ ضمن وکان سہرا الا اذا وکله الفقراء اور اگر وکیل نے اپنے موکلوں کی زکوۃ میں باہم خلط کر دین تو وکیل ضمان دیا اور مال مخلوط اگر فقیروں کو دیا لے گا تو اپنی طرف سے احسان کرنے والا ہوگا موکلوں کی طرف سے زکوۃ ادا ہوگی مگر اس صورت میں کہ وکیل مذکور کو فقیروں نے مال زکوۃ لینے کا اپنی طرف سے وکیل کیا ہو ضمان وکیل پر اس صورت میں ہے کہ مالکون نے اذن خلط کا نہ دیا ہو اور اگر اذن دیا ہو صراحۃ یا دلالتہ اذن ہو اس طرح کہ مالکون کو علم خلط کا ہو اور وکیل سے تعرض کیا تو اس صورت میں خلط جائز ہے کذا فی الطحاوی وللکیل ان یدفع لولدہ الفقیر زوجۃ لانیۃ الا اذا قال رہا صحت حاجت تست اور وکیل کو جائز ہے کہ زکوۃ دیوے اپنے لڑکے محتاج اور اپنی زوجہ محتاج کو نہیں جائز ہے رکھ لینا خود اپنے لیے مگر جس صورت میں کہ مالک نے کہا ہو کہ صرف کرنا زکوۃ کو جس موقع پر تو چاہے تو اس صورت میں اگر وکیل مصرف زکوۃ ہو اور اپنے لیے رکھ لے تو جائز ہے ورنہ جائز نہیں کذا فی الجلی ولو تصدق بدارہم نفسہ اجزا انکان علی نیۃ الرجوع وکانت دراہم الموکل قائمہ اور اگر وکیل نے خود اپنے روپے زکوۃ میں دیدیے تو کانی ہے بشرطیکہ وکیل کی نیت ہو کہ موکل کے روپیوں میں سے انکو لے لوگا اور موکل کے روپیہ بھی اسکے پاس موجود ہوں تو اگر موکل کے روپیہ اسکے پاس اٹھ گئے ہوں یا اسے نیت اپنے روپیوں کا عوض لینے کی نہ کی ہو تو موکل کی طرف سے یہ دنیا کافی نہ ہوگا کذا فی الطحاوی

او مقارنتہ بخرل ما وجب کله او بعضہ والیخرج عن الامارة باخرل بل بالاداء الفقرا یا نیت ادا سے زکوٰۃ متصل ہو زکوٰۃ واجب ہے علیہ کی
 سے خواہ کل واجب کے علیحدہ کرنے سے متصل ہو یا بعض کے اور مالدار بری الزمہ اور زکوٰۃ کو علیحدہ کر دینے سے بلکہ فقیران کو دینے کی وجہ سے
 ذمہ پاک ہو گا مگر یہ اگر زکوٰۃ کا مال جو علیحدہ کیا تھا ضائع ہو جائیگا تو زکوٰۃ ساقط نہوگی اور تصدق بکلمہ الا اذا نوى نذر اداء واجباً فمقتضی
 الزکوٰۃ یا ادا سے زکوٰۃ کی صحت کے لیے شرط ہر کل مال کا خیرات کر دینا مگر جس صورت میں کہ اس خیرات سے نیت کرے کسی نذر کی یا کسی دوسرے
 واجب کی تو یہ خیرات اسکی نیت کے موافق درست ہو جائیگی اور زکوٰۃ کا ضمان دے مطلقا وی نے کہا کہ تصدق کی قید سے معلوم ہوا اگر مال کو
 بعد زکوٰۃ واجب ہونے کے کسی غنی کو ہبہ کر دیا تب بھی زکوٰۃ ساقط نہوگی جیسے نذر میں اٹھا ڈالنے سے ساقط نہیں ہوتی ولو تصدق بقبضہ
 حصہ عند الثانی خلافاً للثالث اور اگر بعض مال صدقہ کر دیا تو اس صدقہ کیے ہوئے کی زکوٰۃ ساقط نہوگی امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک بخلاف امام
 محمد رحمہ اللہ کے کہ انکے نزدیک ساقط ہو جائیگی اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اس مسئلہ میں امام محمد رحمہ اللہ کے ساتھ ہیں تو یہی راجح معلوم ہوتا ہے کذا فی الطحاوی واطلاقہ
 فیعم العین والدین تھے لو ابرأ الفقیر عن النصاب صح وتسقط عنه اور اٹن نے تصدق کو مطلق رکھا تو وہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ اور دوسرے کے ذمہ دین کو ہائیک
 کہ اگر فقیر کو بری کر دیا نصاب سے تو صحیح ہو گا ابراؤ زکوٰۃ اسکے ذمے سے ساقط ہوگی مگر یہی مثلاً زید کا قرض ذمہ عمرو کے بقدر نصاب ہے اور عمرو مفلس ہے زید نے
 کہد یا کمین نے بکھو قرض معاف کیا تو یہ معاف کرنا بھی صحیح ہے اور زید کے ذمہ سے زکوٰۃ بھی اُس نصاب کی ساقط ہوگئی واعلم ان اداء الدین عن الدین العین عن
 العین وعن الدین بجز واداء الدین عن العین وعن دین سیقبض لا یجز اور جاننا چاہیے کہ ادا کرنا دین کا بعض دین کے ادا کرنا موجود چیز کا بدلہ
 موجود کے اور بدلہ دین کے درست ہے اور ادا کرنا دین کا بدلہ موجود چیز کے اور بدلے اُس دین کے جو عنقریب قبضے میں آوے گا درست نہیں مگر دین
 سے وہ مال زکوٰۃ ہے جو دوسرے کے ذمہ ہوا دین سے یہ مراد ہے کہ اسکی ملک میں قائم ہو نقد ہو یا اسباب تو اس مسئلہ کی چار صورتیں ہیں پہلی کہ زکوٰۃ دو
 حال سے خالی نہیں یا دین ہوگی یا عین اور جس مال کی زکوٰۃ دینی منظور ہو وہ بھی یا دین ہوگا یا عین لیکن چونکہ مال دو طرح کا ہو سکتا ہے ایک کہ قبضے میں
 نہ آوے ساقط ہو جائے اور ایک وہ کہ بعد زکوٰۃ اسکے قبضہ کرنے کا استحقاق رہے تو اب پانچ صورتیں ہو گئیں جنہیں سے عین میں ادا درست ہے اور دین
 ناجائز پہلی صورت زکوٰۃ دین کا ادا کرنا اُس مال دین سے کہ ساقط ہو جائے جسکی مثال اوپر گذری یعنی دیون مفلس کو نصاب بالکل معاف کر دینا دوسری
 ادا کرنا زکوٰۃ عین کا مال موجود سے مثلاً نقد یا اسباب بقدر نصاب ہے انہیں سے مقدار واجب کو دینا اتوا دادرست ہے سوم ادا سے زکوٰۃ عین مال
 دین کے عوض مثلاً ایک شخص دوسروں کا مالک ہے مگر کسی کو قرض دے رکھے عین تو انکی زکوٰۃ عین یا چھوڑ دے یا اپنے پاس سے دیدیے تو یہ ادا درست ہوا
 اور جن صورتوں میں ناجائز ہو انہیں سے اول یہ کہ مال موجود کی زکوٰۃ عین دین کو دینا مثلاً ایک شخص کے پاس ۸۰۰ روپیہ موجود عین انکی زکوٰۃ عین
 روپیہ ہوئے اور اسکے ۲۰ روپے کسی مفلس پر آتے ہیں تو ان روپیوں کو اس مال موجود کی زکوٰۃ عین مجرا دینا جائز نہیں دوسری صورت یہ کہ ادا
 کرے دین کو اس مال دین کے عوض جو عنقریب مقبوض ہوگا مثلاً حامد کے ڈیرہ سور روپیہ محمود کے ذمے قرض ہیں حامد نے اسکو ۵۰ روپیہ
 معاف کر دیے تو ان ۵۰ کی زکوٰۃ بھی اسکے ذمے سے ساقط ہوئی لیکن اگر یہ نیت کرے کہ اسکو جو باقی رہے انکی زکوٰۃ بھی انہیں بچ پاس
 میں آ جاوے تو یہ درست نہوگا کیونکہ جب سوا اسکے قبضہ میں آئیے تو عین ہو جائیگا اور عین کی زکوٰۃ دین سے درست نہیں کذا فی
 الشامی تبصرف وحیلۃ الجواز ان یعطی مدیونہ اقل زکوٰۃ ثم یأخذ ما عن دینہ ولو امتنع المدیون مدیدہ واخذ ما لکونہ فطر بجنس حصہ فان
 مانعہ رفعہ للقاضی اور جواز کا حیلہ یعنی مال موجود کی زکوٰۃ کو دین سے ادا کرنے کی تدبیر یہ ہے کہ اپنے قرض دار محتاج کو اپنی زکوٰۃ حوالہ کرے
 پھر اس زکوٰۃ کے عوض اپنے قرض کے اُس سے لے لے اور اگر وہ نہ دیوے تو ہاتھ بڑھا کر چھین لے کیونکہ اسکو اسکے حقیقی جنس مل گئی

اور قرض خواہ جب قرض دار کی کوئی خیر اپنے حق کی جس سے پاتا ہو تو زبردستی دبا سکتا ہے پھر اگر محتاج فراحت کرے تو اسکو قاضی کے پاس لے جاوے کہ وہ اس سے دلوادے گا تو اس صورت میں قرض بھی اس قدر وصول ہو جائیگا اور مال کی زکوٰۃ بھی ادا ہو جائیگی وحیلۃ التکفین بہا التصدق علی فقیر ہو کہیں فیکون الثواب و کذا فی تعمیر المسجد و تمامہ فی جیل الاشباہ اور حیلۃ زکوٰۃ سے کفن دینے کا یہ ہے کہ زکوٰۃ کو کسی محتاج کی ملک کر دے پھر وہ محتاج اس سے مرہ کو کفن دے تو اس صورت میں ثواب دونوں کو ہوگا اور ایسا ہی حیلہ ہے زکوٰۃ کو مسجد کی تعمیر میں لگانے کا یعنی کسی ویدے کہ وہ مسجد میں صرف کرے اور اسکا پورا بیان اشباہ کے حیلوں کے بیان میں ہے اور یہی حیلہ ہے نبی اشم کو زکوٰۃ کے دینے کا بشرطیکہ درمیانی شخص میں ہونے میں دبا نہ رکھے و اقترضا ہما عمری اسی علی التراخی و صحیحہ الباقانی وغیرہ و قیل فوری اے واجب علی الفور و علیہ الفتویٰ لکھا فی شرح الوہابیہ در زکوٰۃ ہونا زکوٰۃ کا عمری ہے یعنی اگر عمر بھر میں کبھی ادا کر لے گا تو گنہگار نہ ہوگا اور اسی کو صحیح کہا ہے باقانی وغیرہ نے اور ایک قول یہ ہے کہ اسکا فرض ہونا فوری ہے یعنی اسی وقت ادا کرنا واجب ہے اور اسی پر فتویٰ ہے چنانچہ شرح وہابیہ میں ہے فی ثلث ما خیر بالما عذر و تر و شہادتہ لان الامر بالصرف الی الفقیر مع قرنیۃ الفور وہی انہ لدفع حاجتہ وہی معجلۃ فتمتی لم یجب علی الفور لم یحصل المقصود من الایجاب علی وجہ التمام و تمامہ فی الفتح پس گناہگار ہوگا ادا سے زکوٰۃ میں بدون عذر تاخیر کرنے کے اور اسکی گواہی مقبول نہوگی یعنی بسبب فاسق ہو جانے کے اسلیے کہ زکوٰۃ کو فقیر پر صرف کرنے کے امر کے ساتھ علی الفور ہونے کا فریہ موجود ہے اور وہ فریہ یہ ہے کہ امر فقیر کے دینے کا اسکی حاجت کے دور کرنے کو ہے اور اسکی حاجت سروسرست موجود ہے تو اگر زکوٰۃ علی الفور واجب نہ ہو تو زکوٰۃ کے واجب کرنے سے مقصود کامل طور پر حاصل نہوگا اور اسکا پورا بیان فتح القدیر میں ہے لا ینبئ للتجارۃ ما ینبئ عبد سلا اشتراہ لہما فتوے بعد ذلک خدمتہ ثم مانواہ للخدمۃ لا یصیر للتجارۃ وان نواہ لہما مالہم یجہتس ما فیہ الزکوٰۃ والفرق ان التجارۃ محل للایم بجزو النیۃ بخلاف الاول فانہ ترک العمل فقیم بہا نہیں باقی رہتا تجارت کے لیے وہ مال یعنی مثلاً غلام کہ اسکو مول لیا ہو تجارت کے لیے اور بعد اسکے نیت کر لی اس سے خدمت لینے کی تو بجز نیت خدمت کے تجارت کا نہ ہوگا پھر جس مال کو استعمال کے لیے نیت کی وہ تجارت کا نہوگا اگرچہ مالک اسکو تجارت کے لیے نیت کرے جب تک کہ اسکو ایسے مال کے عوض نہ بیچ دے جس میں زکوٰۃ ہوتی ہو یعنی مثلاً غلام خدمت کی نیت مول لیکر تجارت کی نیت کی تو صرف نیت سے تجارت کا نہوگا جب تک اسکے عوض یا مال نہ لے جس میں زکوٰۃ ہو اور فرق دونوں صورتوں میں یہ ہے کہ تجارت ایک عمل ہے تو صرف نیت سے پورا عمل نہوگا بخلاف اول صورت یعنی خدمت کے کہ وہ ترک عمل ہو اور ترک عمل نیت سے بھی کامل ہو جاتا ہے ہم جنس ما فیہ الزکوٰۃ کی قید سے یہ صورت نکلتی کہ مثلاً غلام مذکور کو بعد نیت تجارت اپنی زوجہ کے مہر میں دیدیا یا قصاص کی صلح میں دیدیا یا عورت نے خلع کے عوض میں حوالہ کیا تو ان صورتوں میں زکوٰۃ اسپر نہ آگی اور ترک عمل میں صرف نیت کافی ہے مثلاً میثم اور روزہ دار اور کافر میں صرف نیت کافی ہے کیونکہ اقامت ترک سفر کا نام ہے اور ترک فطار کا اور کفر ترک سلام کا اور اسکے مقابل میں صرف نیت کافی نہیں مثلاً صرف نیت سے مسافر نہوگا اور نہ افطار کرنا اور نہ مسلمان کذا فی الشامی و ما اشتراہ لہما ای للتجارۃ کان لہما المقارنۃ النیۃ لتقدیر التجارۃ لا ما ورثہ ونواہ لہما لعدم العقد الا اذا تصرف فیہ ای ما یوجب الزکوٰۃ لا اقتران النیۃ بالعمل لا الزہب والقضۃ والسائمۃ لما فی الخانیۃ لو ورث سائمۃ لزمہ زکوٰۃ تا بعد حول نواہ والا اور جو مال کہ تجارت کیلئے مول لیا وہ تجارت ہی کا ہوگا بسبب متصل ہونے نیت کے عقد تجارت سے نہیں ہوگا تجارت کا وہ مال کہ اسکا وارث ہوا اور نیت کی تجارت کی بسبب ہونے عقد کے یعنی پیش کے لئے میں کوئی عقد معاوضہ نہیں کہ اسکے باعث سے نیت کا اعتبار ہو مگر جب مال وراثت میں تصرف کرے بہ نیت تجارت یعنی بیع کے وقت مثلاً نیت کرے کہ جب کا عوض تجارت کے لیے ہے تو ثواب زکوٰۃ واجب ہوگی بدل پر بعد گزرنے برس کے بسبب متصل ہونے نیت کے عمل سے مگر سوا اور چلندی اور چرائی کا جانور اگر میراث میں ملے تو اسپر زکوٰۃ لازم ہے اسلیے کہ خانہ میں ہے کہ اگر سائمۃ کا وارث ہو تو اسکی زکوٰۃ اسپر لازم ہے برس گزرنیکے بعد نیت سوم

کی کرے یا کرے م چاندی سونا چونکہ اصل خلقت کے لحاظ سے تجارت کے لیے متعین ہیں ایسے سیرا شہین پانے سے ان پر زکوٰۃ ہوگی خواہ تجارت کی نیت کرے یا نہیں اور سائمہ میں چونکہ پہلے سے صفت سوم موجود تھی ایسے اب وراثت کی نیت کی حاجت نہیں غرض کہ برس گذرنے کے بعد ان تینوں پر زکوٰۃ لازم ہوگی کذا فی الطحاوی و مالک بصدقہ کہتے ہیں وصیۃ او نکاح او صلح عن قومہ بالقول لان العبد للتجارة اذا ابتاع بطن و دفع به كان المدفوع للتجارة خائیه و کذا کل ما قوبض به مال التجارة فانه يكون له المانیه كما مر و نواه له ما كان له عند الثاني و الاصح انه لا يكون له ما خرج من البدائع ورجس چیز کا مالک اپنے فعل سے ہو یعنی جو مال کہ قبول کرنے پر اسکا مالک ہونا موقوف ہو مال کا بدلہ مال سے ہو جیسے یہ ہیں مالک یا وصیت میں یا مہر نکاح میں یا صلح بعض قصاص میں اور اس مال میں نیت تجارت کی کر لے تو یہ مال امام ابو یوسف کے نزدیک تجارت کا ہو جائیگا اور صحیح تر یہ ہے کہ تجارت کے لیے نہ ہوگا کیونکہ تجارت مال کا حاصل ہونا ہی مال کے عوض و ران معاملات میں بدلہ مال کے ہاتھ لگتا ہو تو تجارت کے لیے نہ ٹھہرا کذا فی البحر عن البدائع شائع نے کہا کہ اس نے صلح میں تو دیکھنا قید اس لیے لگائی کہ تجارت کے غلام کو اگر کوئی غلام براہ خط مار ڈالے اور مقتول کے عوض غلام قاتل مقتول کے مالک کو حوالہ کیا جائے تو یہ غلام تجارت کا ہوگا بدون نیت مالک کے کذا فی الخلاء یہ سیطرح جو چیز مال تجارت کے عوض قبضے میں آوے تو وہ بھی تجارت کے لیے ہوگی بدون نیت کے چنانچہ اوپر گذرا کہ مال تجارت کے عوض دوسری چیزیں نیت تجارت دلالت موجود ہے تو نیت جدید کی حاجت نہیں دنی و اہل الاشباہ و لو قاربت النیت الیس بدل مال بمال لا یصح علی الصیحح اور شروع اشباہ میں ہے کہ جب نیت متصل ہو اس چیز سے کہ مال کا بدلہ مال سے نہیں تو یہ نیت درست ہوگی مذہب صحیح کے بموجب ہم اس قول کو شائع نے صحیح قول کی تائید کے لیے بیان کیا لا زکوٰۃ فی اللالی و الجواهر دان سوات الفاتفاق الا ان تكون للتجارة نہیں ہر زکوٰۃ مستوفی اور جواہر میں لگو ہر اس کی قیمت کے ہونے بالاتفاق اگر اس صورت میں کہ موتی اور جواہر تجارت کے لیے ہوں تو ان پر زکوٰۃ ہوگی م جواہر سے مراد یا تو شہ مرد وغیرہ ہیں ان پر زکوٰۃ نہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ اصل پیدائش میں یہ چیزیں نہیں کذا فی الطحاوی و الاصل ان ما عدا الجرمین و السوائم انما یزکی بنية التجارة بشرط عدم المانع المودی الی اللہ و شرط مقارنتها بقدر التجارة و ہو کسب المال بالمال بعقد شراء او اجارة او استقراض او قاعدة کلیة زکوٰۃ کے ہونے کا یہ ہے کہ جو مال سوائے چاندی اور سونے اور چرائی کے جانوروں کے ہو اس پر زکوٰۃ جہی ہوگی جب تجارت کی نیت ہو بشرط نہ ہونے مانع کے جس سے دوبارہ زکوٰۃ کی نوبت پہنچے اور بشرط متصل ہونے نیت کے عقد تجارت سے اور عقد تجارت حاصل کرنا مال کا ہر عوض مال کے بذریعہ خرید کے عقد کے یا اجارہ کے یا قرض لینے کے م خطاوی نے کہا کہ نسی یکسر شلثہ و نون مفتوح و الف مقصورہ ایک برس میں دوبارہ صدقہ لینے کو کہتے ہیں تو ان میں عشری کو بہ نیت تجارت سول لے تو اس میں زکوٰۃ نہ ہوگی کہ عشر اور زکوٰۃ و نون جمع ہو جائیگی فلونہی تجارت بعد العقد و اشتری شیئاً للفقینہ او یا ان وجہ رجاء باعہ لا زکوٰۃ علیہ کمالونوسی التجارة فیما خرج من ارضہ كما مر پس اگر نیت کی تجارت کی بعد عقد کے یا مول لی کوئی چیز گھر میں رکھنے کو اس نیت سے کہ اگر نفع ملے گا تو بیچ دینگے تو اس پر زکوٰۃ نہیں بشرط متصل ہونے نیت کے عقد تجارت سے جیسے اگر نیت کی اس پیداوار میں جو بیچا ہو اسکی زمین عشری یا خراجی میں تو اس پر بھی زکوٰۃ نہ ہوگی کیونکہ یہاں مانع موجود ہے یعنی عشر اور خراج مانع زکوٰۃ ہیں و کما لو اشتری ارضاً خراجیہ او یاجارہ او عشریہ و زرعا و بذرا للتجارة و زرعه لا يكون للتجارة لقيام المانع اور جیسا کہ اگر خرید کرے کوئی زمین خراجی بہ نیت تجارت کے خواہ اسکو بوسے یا نہیں یا زمین عشری مول لے اور اسکو بوسے یا بیچ مول لیا تجارت کے لیے پھر اسکو بوسے یا بیچ مول لیا تو ان صورتوں میں پیداوار تجارت کے لیے نہ ہوگا بسبب موجود ہونے مانع کے مضمی اول صورت میں خراج اس کے دے ہر سبب مالک ہونے کے خواہ بوسے یا نہیں اور دوسری صورت میں عشر ہونے والے پیداوار کو اگر زمین عشری کو بہ نیت تجارت لیکر نہ بویگا تو اسکی زکوٰۃ واجب ہوگی اور عشر نہ پائے گا بسبب نہ ہونے پیداوار کے اور تیسری صورت میں اس وقت مال تجارت کا ہوگا

کہ بیج کو زمین خراجی یا عسری میں بودے اور اگر اپنی زمین ملوک میں بود لگا تو زکوۃ واجب ہوگی کذا فی الطحاوی

باب السائمه

یہ باب چربیوالے جانوروں کی زکوۃ کے بیان میں ہے الراعی وشرعاً المتکفیر بالری المباح ذکرہ الشیخ فی اکثر العام لقصد الدریع للشیخ
ذکرہ الزلیعی و زاد فی المحيط و الزیادۃ و السمن لیم الذکور فقط لکن فی البدائع لو اسامہا للحم فلا زکوۃ فیہا کما لو اسامہا للحم و الکرکوب و لو للتجارۃ فیہا
زکوۃ التجارۃ و لعلم ترکوا ذلک لتصریحہم بالحکمین سائمه نعت میں چرنے والے جانور کو کہتے ہیں اور شرعاً جو اکتفا کرے مباح چرائی پر یعنی جبین مالک کو کچھ
دینا نہ پڑے اس قید کو شمنی نے ذکر کیا ہے اکتفا کرے اکثر سال میں واسطے قصد دودھ کے اور نسل یعنی بچہ لینے کے ذکر کیا ہے اسکو زلیعی نے اور محیط میں
اتنا اور زیادہ کیا ہے اور زیادتی اور مٹاپے کے لیے تاکہ شامل ہو صرف ضرورت کو بھی لیکن بدائع میں ہے کہ اگر چرایا سوام کو گوشت کے لیے تو نہیں زکوۃ
نہیں ہے ایسا ہی اگر چرایا لانے یا سواری کے لیے اور اگر تجارت کے لیے چرایا تو ان میں زکوۃ تجارت کی ہے اور شاید کہ اہل متون نے اس قید کو
اس لیے نہیں ذکر کیا کہ دونوں حکموں کی تصریح کر چکے ہیں م یعنی بیان کر چکے ہیں کہ جس مال کی نیت تجارت کی ہو اس میں زکوۃ ہے اور مال کا لفظ
حیوانات کو بھی شامل ہے اور سوام جو حمل اور رکوب کے لیے ہوں اس میں زکوۃ نہیں ہے قالہ الشافعی فلو علفها نصفہ لاکون سائمه فلا زکوۃ فیہا
للشک فی الموجب پس اگر گھاس کھلایا جانوروں کو آدھے برس یعنی گھر پر یا نہ گھر پر تو سائمه نہوگی اور اس لیے زکوۃ بھی ان میں نہوگی کیونکہ موجب زکوۃ
یعنی سوم شکوک ہوم یعنی جانوروں میں زکوۃ بشرط سوم ہوتی ہے تو جب نصف برس اپنی گھر سے گھاس کھلایا تو سوم میں شک نہ کیا و مطلق
حول زکوۃ التجارۃ بجہا للثوم لان زکوۃ السوام و زکوۃ التجارۃ مختلفان قدر اوسبیا فلاینبی حول احدہما بل الاخر اور زکوۃ تجارت کا بریں مطلق
ہو جاتا ہے اس کے سائمه کرنے سے کیونکہ زکوۃ سوام کی اور زکوۃ تجارت کی مختلف ہیں مقدار میں اور سبب میں تو ایک کا برس دوسرے کے برس پر
مبنی نہیں ہو سکتا م اس سلسلہ کی صورت یہ ہے کہ ایک شخص کے پاس تجارت کے مویشی ہیں چند روز بعد آٹے اُگو دودھ اور نسل کے لیے چرنے
چھوڑ دیا تو اب سال زکوۃ چرائی کے دن سے شروع ہوگا پہلے دن سال میں محسوب نہوئے کیونکہ زکوۃ تجارت کی مقدار چالیسواں حصہ ہے
اور سوام کی زکوۃ جانور دینا پڑتا ہے اور دونوں زکوۃوں کا سبب بھی مختلف ہے کہ تجارت میں نصاب مالی کا مالک ہونا سبب ہے اور سوام
میں عدد و معین کا مالک ہونا کذا فی الطحاوی فلو اشتتری لها اسی للتجارۃ ثم جعلها سائمه اعتبر بال حول من وقت الجعل للثوم کما لو باع
السائمه فی وسط الحول او قبلہ یوم نجسہا او بغیر نجسہا او بنقد و لا نقد عندہ او بعروض و نوسی بہا التجارۃ فانہ لیتقبل حولاً اخر جو ہرہ و فیہا
لیس فی سوام الوقف و الخیل المسبلۃ زکوۃ لعدم المالك و لان فی المواشی العمی و لا مقطوعۃ القوائم لانہا لیس سائمه پس اگر خریدار مویشی
کو تجارت کے لیے پھر چھوڑ دیا چرائی پر تو معتبر ہوگا اول سال جو وقت سے چرائی پر کیا ایسا ہی اگر بیچ دیا سوام کو برس کے اندر یا برس روز
سے ایک دن پہلے بدلے اس کے جنس کے یا غیر جنس کے یا بدلے نقد کے اور نقد اس کے پاس موجود نہین یا بچا بدلے اسباب کے اور نیت کر لی
اسباب میں تجارت کی تو ان سب صورتوں میں نئے سرے سے برس شروع ہوگا کذا فی الجوہرہ اور اس میں یہ بھی ہے کہ وقفی مویشی میں
زکوۃ نہیں اور نہ گھوڑوں میں جو نبیل اسد کیے گئے بسبب نہونے مالک کے اور نہ اندھے مویشی میں اور نہ بانٹوں کٹوں میں کیونکہ
وہ سائمه نہیں م نقد پاس نہونے کی قید اس لیے لگائی کہ اگر اس کے پاس نقد نصاب ہوگی تو قیمت سوام کی اس کے ساتھ ملا کر زکوۃ دینی ہوگی
نقد حال کے لیے بنا برس مقرر نہ کیا جائیگا اور بہتر یہ تھا کہ شارح لا نصاب عندہ کتا کہ شامل ہو تا ہر طرح کے مبادلے یعنی جنسی اور
غیر جنسی کو اور گھوڑوں پر صاحبین کے نزدیک بالکل زکوۃ نہیں اور ظہیر یہ میں لکھا ہے کہ اندھے مویشی میں دور و اس میں ہیں اور

صاحبین کے نزدیک واجب ہو اور بحر الرائق میں بھی واجب لکھا ہے قالہ الشافعی

باب

یہ باب اونٹوں کی زکوٰۃ کے بیان میں مخطوطی نے کہا کہ لفظ باب تنوین کے ساتھ ہو اور اسکی خبر محذوف ہے نصاب الابل کبیر الابل کبیر
 مونثہ لا واحد لہا من لفظہا والنسبۃ الیہا ابی بفتح الباء سمیت بہ لانہا تبول علی انفسہا و حان نصاب اونٹوں کے پانچ میں شارح نے کہا
 ابل ب کے کسر کے ساتھ ہو اور کبھی ساکن بھی کیجاتی ہے مونث مستعمل ہو اسکا واحد اس لفظ سے نہیں آتا اور یاے نسبت لگانے سے
 ب کو فتح ہو جاتا ہے اور اونٹ کو ابل اسلیے کہتے ہیں کہ رانوں پر شیا ب کرتا ہے ہم یعنی ابل اور بول میں اشتقاق کبیر ہو اور وہ یہ ہے کہ اکثر حروف
 میں اشتراک ہو اور مخون میں مناسبت مخطوطی نے کہا کہ نصاب الابل مبتدا ہے اور خمس اسکی خبر خمس فیوخذ من کل خمس منہا الی خمس
 وعشرین بخت جمع تہی و ہوا لہ سالانہ نوبت نصر لانہ اول من جمع بین العربی والعمی فولد منہا ولد فہی بخیا و عراب شاة و باین
 النصابین غفوا نصاب اونٹوں کے پانچ میں ہیں لہذا وے ہر ایک پانچ پانچ سے پچیس تک ایک بکری خواہ اونٹ بختی ہوں یا عمی شارح نے
 کہا کہ بخت جمع بختی کی ہے اور بختی دو کو بان والے اونٹ کو کہتے ہیں منسوب ہے بخت نصر کی طرف اسلیے کہ اول آنے عربی اور عمی اونٹوں کو جمع
 کر کے نسل حاصل کی تھی اسلیے وہ بختی نسل کہلائی اور باین ہر دو نصاب کے غفوا ہم یعنی جیسے پانچ پر ایک بکری اور چھ سات پر بھی دہی ایک
 بکری ہر نو تک اور دس پر دو بکریاں تو پانچ سے زیادہ اور دس سے کم پر کچھ زکوٰۃ نہیں وہ معاف ہیں وہیہا اسی خمس عشرین
 بنت مخاض وہیہا التي طعت فی السنۃ الثانیۃ و سمیت بہ لان امہا غالباً کمون مخاضا اسی حالاً باخری اور اسین یعنی پچیس اونٹوں
 میں بنت مخاض ہو اور نیت مخاض وہ شتر مادہ ہے جسکو دوسرا برس لگا ہو یہ اسکا نام اسلیے ہوا کہ مخاض کے معنی حاملہ کے ہیں اور دوسرے
 برس اسکی ان اکثر حاملہ ہوتی ہے دوسرے بچے کی و نیت و ثمین الے خمس و اربعین بنت لبون وہیہا التي طعت فی الثالثۃ لان امہا
 لبون ذات لبن لاخری غالباً اور چھتیس اونٹوں میں پنتالیس تک بنت لبون ہے اور بنت لبون وہ اونٹنی ہے جسکو تیسرا برس لگا ہو اور اسکے
 فظی معنی میں و دودہ والی کا بچہ اسلیے کہ اسکی مان اکثر اس مدت میں دوسرا بچہ جسکو دودہ والی ہوتی ہے و نیت و اربعین الے ستین چھبیس
 وہیہا التي طعت فی الرابعۃ و حق رکوبہا اور چھیالیس میں ساٹھ تک حق رکوبہا و حق رکوبہا وہ اونٹنی ہے جسکو چوتھا برس شروع
 ہوا ہوا اور لائق ہوئی ہو سواری کے و فی احدی و ستین الے خمس و سبعین جذعہ بفتح الذال المعجمۃ وہیہا التي طعت فی الخامسۃ
 لانہا تجزع اسے فتلع انسان اللبن اور اسٹھ میں پچتر تک جذع ہر ذال معجمہ کے فتح سے یعنی وہ اونٹنی جو پانچویں میں لگی ہو اور اسکے لفظی معنی
 ہیں توڑنیوالی تو جذعہ اسلیے نام ہوا کہ دودھ کے دانت اس عمر میں توڑتی ہے و فی ست و سبعین الے تسعین بنت لبون و فی احدی بین
 حقتان الے مائۃ و عشرین کذا کتب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و ابی بکر رضی اللہ عنہ اور چھتر میں نوٹے تک و بنت لبون اور کانو میں د
 حقتان سو میں تک ہو مکاتہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کام لفظ کتب مصدر مضاف ہے اور بعض نسخوں میں
 الی ابی بکر یعنی کتابت رسول اللہ کی جو پہنچی طرف ابی بکر کے کیونکہ زکوٰۃ کا نامہ حضرت نے قریب وفات کے لکھوایا تھا اور جاری ہونے کی
 نوبت نہ آئی تھی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا انتقال ہو گیا اس نامے کے موافق حضرت ابو بکر نے تعمیل کی اور شارح نے اس جملے کو بیان
 حرج کیا آخر کلام میں نہیں لکھا اس واسطے کہ بعد اسکے روایات میں کچھ اختلاف ہے اور اکیسویں تک اتفاق ہے مگر وہ جو حضرت رضی اللہ عنہ سے منقول ہے
 کہ پچیس پر پانچ بکریاں بھی جائز ہیں کذا فی الثامی ثم تسانف الفرضۃ عندنا فیوخذ فی کل خمس شاة مع اثنتین ثم فی کل مائۃ

وخمیس واربعین بنت مخاض وحقان ثم فی کل مائۃ وخمیسین ثلث حقائق پھر از سر نو زکوٰۃ حساب کیا جوے ہمارے نزدیک کہ لیجاوے
 ہر پانچ پر ایک بکری مع دونوں حقون کے پھر ایک سو پینتالیس میں بنت مخاض اور دو حقہ پھر ایک سو چاس میں تین حقہ م امام شافعی اور احمد کے نزدیک
 جب ایک سو میں پر ایک زیادہ ہو تو اسیں تین بنت لبون ایک سو میں تک اور ایک سو میں ایک حقہ اور دو بنت لبون پھر چالیس میں بنت
 لبون اور ہر چاس میں حقہ اور امام مالک سے دو قول منقول ہیں ایک ہمارے مذہب کے موافق اور دوسرا امام شافعی کے موافق کذا فی الشامی
 ثم تسالفت الفرضیۃ بعد المائۃ و الخمسین ففی کل خمس شاة مع ثلث حقائق ثم فی کل خمس عشرین بنت مخاض مع اثنا عشر حقاً فی ست
 وثلثین بنت لبون مع مائۃ وست و تسعین ربع حقائق الی مائتین پھر استیفاء کیا جوے زکوٰۃ مقررہ بعد دیرھ سو کے پس
 ہر پانچ میں ایک بکری مع تین حقون کے پھر پچیس میں بنت مخاض مع تین حقون کے پھر پچیس میں بنت لبون مع حقون مذکور کے پھر ایک سو
 چھانوے میں چار حقہ و سو تک مائت کے قول ثم فی کل خمس و عشرين سے لفظ کل حذف کرنا چاہیے کہ خلاف مقصود ہے کیونکہ لفظ کل اس بات کا
 مقتضی ہے کہ اگر یہ عدد مکرر ہو دو بار یا تین بار تو بھی واجب لازم ہو حالانکہ یہ مراد نہیں ہے اور ایسے ہی ثم فی کل مائۃ و خمس وربعین ہے اور ان موقع
 میں بجائے ثم کے و او مناسب ہے کیونکہ استیفاء نہیں ہے بلکہ تتمہ پہلے استیفاء کا ہے کذا فی الشامی اسلئے ترجمہ نے لفظ کل کا ترجمہ دونوں جگہ نہیں کیا
 ثم تسالفت الفرضیۃ بعد المائتین ابدالاً لتسالف فی الخمسین الی بعد المائۃ و الخمسین تہیجب فی کل خمسین حقہ پھر از سر نو زکوٰۃ
 کا حساب شروع کیا جوے دو سو کے بعد ہمیشہ اس طرح جیسے دیرھ سو کے بعد چاس میں کیا جاتا ہے یہاں تک کہ واجب ہو ہر چاس میں ایک حقہ
 ہم مراد یہ ہے کہ جب زیادہ ہوں دو سو پر پانچ اونٹ تو ان میں ایک بکری اور چار حقہ یا پانچ بنت لبون اور دو سو دس میں دو بکریاں چار حقہ اور
 دو سو پندرہ میں تین بکریاں چار حقہ اور دو سو میں تین بکریاں چار حقہ پھر جب دو سو پچیس ہوں تو ان میں ایک بنت مخاض اور چار حقہ دو سو تیس
 اور دو سو چھتیس میں بنت لبون مع چار حقون کے ہر دو سو پینتالیس تک پھر دو سو چھیالیس میں پانچ حقہ دو سو چاس تک پھر استیفاء اس طرح
 کیا جوے یہاں تک کہ دو سو چھانوے میں چھ حقہ ہوں تین سو تک کذا فی الشامی ولا تجزی ذکر الابل الا بالقیمۃ للاناث بخلاف البقر والغنم
 فان المالك مخیر اور نہیں کافی فراوت اگر بحسب قیمت مادہ کے یعنی مادہ کی قیمت زیادہ ہو اونٹوں میں بخلاف گائے بکری کے کہ ان دونوں
 میں مالک کو اختیار ہے چاہے مردے چاہے مادہ

باب زکوٰۃ البقر

یہ باب زکوٰۃ گائے بیل کا سن البقر بالسکون و هو الشق سے بہ لانہ شق الارض کا شور لانہ میث الارض و مفردہ بقرة و التاء للوحدة بقرة بفتح
 شق البقر ساکن الاوسط سے جسکے معنی پھارنے کے ہیں اور وجہ تسمیہ یہ ہے کہ زمین کو پھاڑتا ہے حبیا اسکو شور بھی کہتے ہیں اسلئے کہ زمین کو اٹھاتا ہے
 یعنی لائق زراعت کے کرتا ہے اور مفرد بقرة کا بقرة ہر اورت تائید کی نہیں ہے بلکہ وحدت کی ہے نصاب البقر و الجاموس ولو شولاً اسن
 وحش و البلیۃ بخلاف عکسہ وحشی بقرة غنم و غیر ہا فانہ لا یعد فی النصاب ثلثون سائمتہ غیر مشترکہ گائے بھینس کی نصاب میں عدد میں جنگل کے
 چرنیوالے کہ مشترک نہوں شارح نے کہا اگرچہ وحشی زراور اہلی مادہ سے پیدا ہوئے ہوں بخلاف اسکے کہ مادہ جنگلی ہو اور زراہلی اور بخلاف جنگلی گائے اور بکری
 کے کیونکہ یہ نصاب میں شمار نہیں کیے جاتے اسلئے کہ جانور دن میں اعتبار مادہ کا ہرگز اعتبار نہیں م غیر مشترک کی قید اسلئے گائی کہ اگر تیس عدد
 مشترک ہونگے تو ان پر زکوٰۃ نہوگی کیونکہ ہر ایک کا حصہ نصاب سے کم ہوگا کذا فی الشامی و فیہا تمییز لانہ تمییز امہ و سائمتہ کاملہ او شیعہ اثناہ اور
 تیس گائے میں چارے برس روز کا پھرایا پھری واجب ہے اسکو تمییز اسلئے کہتے ہیں کہ تمییز کے لفظی معنی ہیں ساتھ رہنے والا اور یہ بھی اپنی

مان کے ساتھ رہتا ہے کہ قید اس واسطے برہائی کہ بعض علمائے لکھا ہے کہ دوسری برس میں لگا ہو پس جب ایک برس کا پورا ہو گا تو دوسرا برس خواہی خواہی شروع ہو جاوے گا کذا فی الشامی و فی الاربعین سن و وسفین او سنہ اور چالیس میں پورے دو برس کا نہ زیادہ مہ سن کے سنی دانت والا اور اسکو سن ایسے کہتے ہیں کہ اس مدت میں دو دھ کے دانت ٹوٹنے شروع ہوتے ہیں اور نئے دانت نکلتے ہیں و فیما زاد علی الاربعین بحسابہ فی ظاہر الروایۃ عن الامام وعنه لاشی فیما زاد الے سن اور جو زیادہ ہو چالیس سے اسی حساب سے زکوٰۃ بھی لجاوے گی مائیک بیغے اگر ایک زیادہ ہو تو چالیسوان حصہ ایک سنہ کا اور دو میں بیسوان حصہ یہ مذہب ہے امام صاحب کا موافق ظاہر الروایت کے اور ایک روایت امام صاحب سے یہ ہے کہ زیادہ میں کچھ نہیں لازم آتا ساتھ تک فیہا ضعف مائیک سن ہیں ساتھ میں دو نا اسکا ہو جو میں لازم آتا ہے بیغے و منبع و ہو قولہا والسنۃ و علیہ الفتوۃ بحر عن الینایع و الصحیح القدوسی اور یہی قول صاحبین کا اور باقی تینوں اماموں کا اور اسی پر فوی ہر کذا فی البحر فاعلم الینایع و الصحیح القدوسی ثم فی کل ثلثین تبع و فی کل اربعین سنہ الا اذا دخل مائۃ و عشرين فبحرین اربع المتبع و ثلث سنات و کذا ہے ہر میں ایک تبع اور ہر چالیس میں ایک سنہ مگر اس صورت میں کہ دونوں بیغے تبع اور سنہ متداخل ہوں جیسے ایک سو میں کہ مالک مختار ہے چار تبعہ دیوے چاہے تین سنہ و علی ہذا القیاس بیغے دو سو چالیس میں آٹھ تبعہ یا چھ سنہ قالہ الشامی م متداخل سے یہ مراد ہے کہ ایسا عدد ہو جو تیس اور چالیس دونوں پر پورا تقسیم ہوتا ہو تو تیس کے حساب سے چاہے تبع دے چاہے چالیس کے حساب سے سنہ دے

باب زکوٰۃ الغنم

یہ باب ہر زکوٰۃ بھیر بکری کے بیان میں مشتق من الغنیۃ لانه لیس له الہ الدفاع فکانت غنیۃ لکل طالب غنم لفصین مشتق ہر غنیمت سے اور وجہ تسمیہ یہ ہے کہ غنم کے پاس ایسا اوزار نہیں جس سے طالب کو ہراسے پس گو یا ہر طالب کے لیے غنیمت ہے اور سینگوں کا عدم وجود برابر ہے کیونکہ ان سے مدافعت نہیں کر سکتی نصاب لغنم ضانا او مغرافا تھا سوا انی تکمیل النصاب والامتیۃ والربوانی اداء الواجب والایمان اربعون فیہا شاة ثم الذکور والانات نصاب غنم کی بھیر ہو یا بکری چالیس میں اور چالیس میں زکوٰۃ ایک بکری ہے نیز ہوا زیادہ شارح نے کہا کہ غنم بھیر بکری و نون کو شامل ہے ایسے کہ دونوں برابر ہیں نصاب کے پورا کرنے اور قربانی اور سود میں نہ اداسے واجب ہیں اور قسموں میں م نصاب کا پورا کرنا یہ کہ اگر بھیر بکری لکھ چالیس ہوں تو زکوٰۃ لازم ہوگی اگر چہ اکیلے کی پوری نصاب نہ ہو اور سود میں اسطرح کہ اگر بھیر کا گوشت بے بکری کے گوشت کے زیادہ کم بیچے تو حرام ہے اور اداسے واجب اور قسم میں برابر نہیں بیغے اگر کسی کے پاس چالیس بھیر یاں ہوں تو اس پر ایک بھیر واجب ہوگی اس سے بکری نہیں لے سکتے یا کسی نے قسم کھائی کہ بھیر کا گوشت نہ کھاؤ لگاؤ بکری کا گوشت کھانے سے حاش نہ ہو گا کذا فی الشامی و فی مائۃ و احدی و عشرين شاتان و فی مائتین و واحدۃ ثلث شاة و فی اربع مائۃ اربع شاة و ما بینہما عفو اور ایک سو اکیس میں دو بکریاں اور دو سو ایک میں تین بکریاں اور چار سو میں چار بکریاں اور ایک نصاب سے دوسرے نصاب تک جو عدد ہیں وہ معاف ہیں م بیغے چالیس سے جو زیادہ ہو ایک سو میں تک نہیں بشرطیکہ مالک ایک ہی ہو اور اگر تین مالک ہیں تو تین بکریاں لجاوے گی ہر شخص سے ایک بکری بحرین کہ اگر ایک میں بکریاں ایک شخص کی ہیں تو ساعی کو نہیں پہونچتا کہ انکو متفرق کر کے ہر چالیس پر ایک ایک بکری لے لے اور اگر چالیس بکریاں دو آدمی کی ہیں تو ان میں سے کسی پر زکوٰۃ نہیں ہے اور ساعی کو نہیں جائز کہ انکو جمع کر کے ان پر زکوٰۃ لے لے ایسے کہ ہر ایک کا حصہ نصاب سے کم ہے کذا فی الشامی ثم بعد بلوغها اربع مائۃ غنم کل مائۃ شاة الے غیر النہایت پھر جب بکریاں چار سو ہو گئیں تو ہر سکرے پچھے ایک بکری ہے بے انتہا مالک

باب زکوٰۃ الغنم

ساعی وہ شخص ہو کہ عام اسلام کی طرف سے سوا م کے مستند و جمع کر کے وصول کرتا ہے ۱۲

و یوفد سنی زکوٰۃ تہا ای النعم الثانی من الضان والمزود ہوا مت لہ سنتہ لا یجزع الا بالقیمۃ و ہوا مت علیہ اکثر اے اظاہر و عنہ جواز الجزع من الضان و ہوا مت لہا والدلیل یہ بخبر ذکرہ الکمال و الثانی من البقرات سنین من الابل ابن خمس و الجزع من البقرات سنۃ من الابل ابن اربع و لیسا جاوے بہتر بکری کی زکوٰۃ میں سنتے یعنی نیندھا اور بکرا پورے برس و ذرا مراد یہ ہے کہ دوسرے برس میں ہو جیسے ہدیہ اور کتب فقہ میں طوطی لیا جائے جزع مگر قیمت کر کے اور جزع اسکو کہتے ہیں کہ جسپر اکثر سال گذر گیا ہو اور نہ لیا جانا جزع کا بنا بر ظاہر روایت ہو اور ایک روایت امام صاحب سے یہ ہے کہ جزع نیندھوں میں کا لیا جاسکتا ہے اور یہی قول ہے صاحبین کا اور دلیل اسکو ترجیح دیتی ہے ذکر کیا ہے اسکو کمال نے لیکن بحر وغیرہ نے ظاہر زکوٰۃ پر خرم کیا ہے اور اختیار میں ہے کہ یہی صحیح اور شری بلون میں دو برس کا ہوتا ہے اور اون میں پانچ برس کا اور جزع تقریباً ایک برس کا ہے اور اہل میں چار برس کا و لاشی فی خیل سائتہ عندہا و علیہ الفتوے خانہ وغیرہ امام اہل اہل انصاب بقدر الاصح لا لعدم النقل بالتقدیر اور زکوٰۃ نہیں ہو گھوڑوں جنگل کے چرنے والوں میں صاحبین کے نزد اور اسی پر فتویٰ ہے کہ زانی انخانہ وغیرہ اور ططاوی نے کہا کہ یہی پسندیدہ ہے اور سر اور نیمی اور نیابیح اور جواہر اور کافی میں اسکو ترجیح دی ہے لیکن فتح القدیر میں قول امام کو ترجیح دی ہے اور صاحبین کی دلیل سے جواب بتعالیٰ علیہما علیہما علیہما کہ عدم زکوٰۃ خیل سے مراد غازیوں کے گھوڑے ہیں اور یہ قول باعتبار محبت کے قوی ہے جیسا تجرید اور مہبوط اسکے شاہد ہیں کہ زانی الشامی پھر جب امام کے نزدیک انہیں زکوٰۃ ہوتی تو کوئی نصاب بھی انکے لیے مقرر ہے یا نہیں تو بعضوں نے تین اور بعضوں نے پانچ کہے ہیں لیکن اصح یہ ہے کہ کوئی نصاب مقرر نہیں کیونکہ تقدیر اور اندازہ سلف سے منقول نہیں و لانی بغال و حمیر سائتہ اجماعاً لیس للجارۃ فلو لہا کلام لانہا من العروض و نہیں زکوٰۃ بالاتفاق خروں اور گدھوں جنگل کے چرنے والوں میں کہ تجارت کے نہوں پس اگر تجارت کے ہوں تو کچھ کلام نہیں زکوٰۃ کے واجب ہونے میں کیونکہ وہ مانند اور اسباب کے ہیں و لانی عوائل و علوفۃ مالم تکن العلوفۃ للتجارۃ اور نہیں زکوٰۃ کام کر نیوالے جانوروں یعنی کھیتی کے بل وغیرہ میں اور نہ گھر سے گھاس کھانیوالوں میں زکوٰۃ ہے جیسا کہ گھروالے جانور تجارت کے نہوں م عوائل میں قید تجارت کی نہیں لگائی علوفہ میں لگائی کیونکہ عوائل تجارت کے لیے نہیں ہو سکتے اگرچہ نیت بھی کرے اسلئے کہ حاجت اصلی میں مشغول ہیں کہ زانی الشامی و لانی صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم و فیصل ولد الناقۃ و عجول بوزن سنور ولد البقرۃ و صورۃ ان بیوت کل البکرا و تیم اھول علی اولادہا الصغار اور نہیں ہوز زکوٰۃ بچوں میں خیر بکری کے ہوں یا اونٹنی کے یا گائے کے اور مسئلہ کی صورت یہ ہو سکتی ہے کہ سب بڑے مر جاوین اور بچہ باقی رہیں اور پھر برس گذر جاوے م بچوں پر امام اعظم اور امام محمد کے نزدیک زکوٰۃ نہیں واجب ہوتی اور امام ابو یوسف کے نزدیک انھیں میں سے ایک داکر سے جانا چاہیے کہ چھوٹے اونٹوں کی نصاب میں بچیں ہونا امام ابو یوسف کے نزدیک ضروری ہے اور بچیں سے کم میں بالاتفاق کچھ لازم نہیں ہوتا اور صحیح قول طبرانی کا ہے کہ زانی الشامی لا تبع الکیبر و لو واحد و یجب ذلک لو واحد و لو ناقصا فلو جید الیوم الوسط و ہا کہ لیسق طہا یعنی بچوں میں زکوٰۃ نہیں بگیرے جیت بڑوں کے اگرچہ بڑا ایک ہی ہو اور زکوٰۃ میں وہ بڑا ہی دینا واجب ہے اگرچہ ناقص ہو پس اگر وہ اول قسم کا ہو تو وسط لازم ہو گا اور اگر وہ بڑا جابر برس گذر جانے کے ہلاک ہو جاوے تو زکوٰۃ ساقط ہو جاتی ہے م یعنی طرفین کے نزدیک اور امام ابو یوسف کے نزدیک ایک بچے کے لیے لازم ہونگے کیونکہ بڑے کے مرنے سے ایک جزو یعنی چالیسواں حصہ ساقط ہو گیا قالہ الشامی و لو تعدد العاجب و جب البکرا فقط و لا لیل من الصغار خلافا لثانی اور اگر زکوٰۃ واجب متعدد ہو تو صرف بڑے ہی دیے جاوین اور چھوٹوں سے ملا کر پورا کرنے کی حاجت نہیں بخلاف قول امام ابو یوسف کے ہم بیان اسکا یہ ہے کہ جب کسی شخص کے پاس دو سنہ اور ایک سو انیس بکری کے بچے ہوں تو اس صورت میں واجب و سنہ میں اتفاق اور اگر ایک سنہ ہو اور ایک سو بیس بچے ہوں تو طرفین کے نزدیک ایک سنہ لازم آتا ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک

ایک سنہ اور ایک بچہ اور اسی طرح اگر ہو دین گئے گائے کے بچے اور ایک بیچ کذا فی الشامی ولانی عفو ہو ما بین النصب فی کل الاموال
اور زمین زکوٰۃ اس قدر دین جو عفو اور عفو وہ عدد ہر کہ در میان دو نصابوں کے ہو تمام قسم کے اموال میں ہم شخصین رحمہ کا قول ہی لینے واجب
بمقابلہ نصاب کے جو نہ عفو کے اور امام محمد رحمہ اور زفر کہتے ہیں کہ واجب بمقابلہ کل عدد کے ہے اور نتیجہ خلاف اس صورت میں ظاہر ہوتا ہے کہ ایک
شخص کے پاس نواوت ہیں اور چار ہلاک ہو گئے تو شخص کے نزدیک ایک بکری پوری لازم آدگی اور امام رحمہ کے نزدیک ۵ ایک بکری کے
لازم آدگی اور چار نوین حصہ ساقط ہو جائیگا قالہ الشامی وحصہ بالسواثم اور صاحبین نے عفو کو خاص کیا ہو سواثم میں نقد دین ہم سواثم
کہ نقد دین جو دو سو درم سے زیادہ ہو صاحبین کے نزدیک معاف نہیں ہے بلکہ چالیسواں حصہ کل کا لازم ہوتا ہے بخلاف امام اعظم رحمہ کے کہ انکے
زودیک بعد دو سو درم کے جو زیادہ ہو وہ عفو ہے جب دو سو کے اوپر چالیس درم زیادہ ہوں تو ایک درم زیادہ لازم آدگی بچے چودر درم
ہو چوبیس کے عرض درم کی کہ امام صاحب کے نزدیک معاف ہے کذا فی الشامی ولانی ہاں کہ بعد وجوب ہا و منع الساعی فی الاصح لتعلقہا بالیمین
لا بالذمہ وان ہاں ہاں بعضہ سقط حقہ اور جو مال ہلاک ہو گیا ہو بعد وجوب زکوٰۃ کے اور منع کرنے ساعی کے اس میں زکوٰۃ نہیں اصح مذہب پر لینے
اگر برس گزر گیا اور ساعی نے طلب کیا اور مال والے نے انکار کیا پھانک کہ مال ہلاک ہو گیا تو صحیح یہ ہے کہ زکوٰۃ ساقط ہو گئی کیونکہ زکوٰۃ معین
خیر سے ملا کہ رکھتی ہے نہ ذمہ سے قالہ الشامی اور اگر بعض مال ہلاک ہو گیا تو اسی قدر کی زکوٰۃ ساقط ہو گئی و لیصرف الہاں لے الفجر
اولا ثم الے نصاب لمیہ ثم و تم اور جو مال ہلاک ہو وہ پہلے عفو کی طرف لگا یا جاوے گا پھر اس نصاب کی طرف جو اسکے متصل ہے پھر اسی طرح
اس نصاب کی طرف جو اس سے نیچے ہے ہم لینے اگر مثلاً کسی شخص کے پاس تین نصابین اور کچھ زیادہ ہو کہ نصاب کو نہ پہنچتی ہو پھر اس میں سے
کچھ ہلاک ہو جاوے تو وہ اولاً عفو میں سے سمجھا جاوے گا پھر جو زیادہ تھا اگر سب ہلاک ہو گیا تو وہی تین نصابوں کی زکوٰۃ اس کے ذمہ واجب ہوگی
اور اگر زیادہ ہلاک ہو گیا تو یہ منصرف ہوگا اس نصاب کی طرف جو اسکے قریب ہے یعنی تیسری نصاب کے اور صرف دو نصابوں کی زکوٰۃ
دیگا اور یہی حال ہو اگر نصاب اول تک ہلاک ہو چکے کذا قالہ الشامی بخلاف الاستہلاک بعد احوال لوجود التقدی سنہ و منہ
بالوصیہ ما عن العلف او الما سحے ملک فیضمن بدائع بخلاف اس صورت کے کہ قصداً ہلاک کر دے بعد برس گزرنے کے کیونکہ تعدی اسکی
طرف سے پائی گئی اور تعدی میں شمار کیا جاوے گا اگر جانور و ن کو گھاس یا پانی نہ دیا اور باندھ رکھا یا پھانک کہ ہلاک ہو گئے پس زکوٰۃ کا
ضمان دیگا بدائع والتوسی بعد القرض والامارۃ واستبدال مال التجارۃ بمال التجارۃ ہلاک و بغیر مال التجارۃ والسائمۃ بالسائمۃ استہلاک
اور گم ہونا مال کا بعد قرض دینے کے یا اریت کے یا بدلے مال کے بدلے مال کے ہلاک شمار کیا جاتا ہے اور بدلے مال کا اور کسی چیز کے ساتھ
سواے مال تجارت کے یا سائمہ کا بدلے سائمہ کے بمنزلہ استہلاک کے ہم حکم نقد کا حکم مال تجارت کا ہے یعنی مثلاً کسی شخص کے پاس ہزار درہم
ہیں پھر اسکے بدلے ایک غلام تجارت کا مول لیا یا اور کچھ اسباب تجارت کا خرید پھر وہ ہلاک ہو گیا تو زکوٰۃ ساقط ہو گئی اور اگر غلام خدمت کا
خرید اتنا ساقط نہیں ہوتی اور بہتر یہ ہے کہ لفظ بالسائمۃ ساقط کر دیا جاوے تاکہ شامل ہو استبدال سائمہ کو غیر سائمہ سے درم ہوں یا عفو کیونکہ
زکوٰۃ مستغرق ہوتی ہے عین کے ساتھ اولاً اور بالذات اور عین بدل گیا پس جب ہلاک ہو گیا عین لینے سائمہ بدلا ہوا تو واجب ہوگی زکوٰۃ اور
پوشیدہ نہ رہے کہ یہ اس وقت ہے کہ بعد برس کے استبدال کرتا ہو لیکن جب برس کے اندر استبدال کر لیا تو جب تک اس عوض پر برس
نکدر گیا زکوٰۃ واجب نہوگی یا یہ کہ اسکے پاس ان درہم من کے سوا اور درہم ہوں تو ان کے ساتھ ملا کر سبکی زکوٰۃ دے کذا فی الشامی
و ہاں دفع القیمۃ فی زکوٰۃ وعشر و خراج و فطرۃ و نذر و کفارۃ غیر الاعناق و تعبر القیمۃ یوم لوجوب و قال یوم الاداء فی السواثم و ہم لا یوم

اجتماعاً ہو الاصح اور جائزہ دنیا قیمت کا زکوٰۃ میں اور عشرین اور حراج میں اور فطرہ میں اور نذرین اور اس کفارہ میں جو سولے آزاد کر سکے ہو
 یعنی جائزہ قیمت دینی اگرچہ شرعی واجب ہی اسکے پاس موجود ہو مثلاً تین بکریاں سوئی جو قیمت میں چار بکریوں اور سولہ کی برابر ہوں ان چار کے
 عوض میں دیوے تو جائز ہو لیکن نصاب کیلیں یا ذریعہ میں جب جنس کے بدلے جنس دیوے تو انکی قیمت معتبر نہیں ہوتی مثلاً چار کیل پچھ گیارہ
 بدلے پانچ کیل ناقص گیارہ کے یا چار درم حید بدلے پانچ درم بٹے کے دینے جائز نہیں اور اگر غیر جنس کے ساتھ قیمت کر کے دے تو جائز ہو
 قالہ الشامی اور قیمت وہ معتبر ہو کہ جو رزق واجب زکوٰۃ کے ہو اور صاحبین کے نزدیک اس دن کی جس ذرا داکر تاجر اور سوامی میں بالاتفاق غلام
 کی قیمت معتبر ہو یہی اصح ہے و لیقوم فی البلد الذی المال فیہ ولو فی مفاہ فی الاصل لا مصلح الیہ فتح اور مال کی قیمت وہاں کی چاہیے جس شہر میں وہ
 مال ہو اور اگر جگہ میں ہو جو شہر وہاں سے قریب ہو کذا فی الفتح اور اگر ایک غلام کو کسی شہر میں بھیجا تجارت کے لیے تو اسکی قیمت اس شہر کی
 معتبر ہوگی نہ مالک کے شہر کی بحر و المصدق لا یأخذ الا الوسط و ہوا علی الادنی و ادنی الا علی ولو کلمہ جیداً فجیداً اور زکوٰۃ لینے والا نہ لیوے
 اگر اوسط اور اوسط وہ ہو کہ اعلیٰ سے کم درجہ کی ہو اور ادنیٰ سے زیادہ درجہ کی اور اگر سب اعلیٰ قسم کی ہوں تو اعلیٰ ہی لیوے م یعنی اگر تین بکریوں مثلاً
 واجب ہوئی ہر تو سب بنت لبونوں سے اچھی چھانٹ کر نہ لیوے اور نہ سب سے بُری لیوے وان لم یجد المصدق و کذا ان وجہ القید اتفاقی ہا
 وجب من ذات سن دفع المالك لا دنی مع الفضل جبراً علی الساعی لانه دفع بالقیمۃ او دفع الی اعلیٰ و روالفضل بالجبر لانه شرا فشرط فیہ لخصار
 ہوا صحیح سراج اور اگر زکوٰۃ کے مال میں مصدق اس عمر کا سائہ پناوے جو زکوٰۃ میں واجب ہوا ہو اور یہی حکم ہو اگر اس عمر کا یا اس صفت کا مال میں
 موجود ہو پس قید پانے کی اتفاقی ہو تو مالک داکرے ادنے درجہ کا مع زیادتی کے زور سے مصداق پر اسلیے کہ اسے قیمت پر بیع نہیں ہو اعلیٰ درجہ
 کا داکرے اور زیادتی واپس کر لے بغیر جبر کے اسلیے کہ اس صورت میں مصدق مشتری ہو پس اسکی رضامندی ضروری ہے صحیح ہو کذا فی السراج
 او دفع القیمۃ ولو دفع ثلث شیاہ سان عن اربع وسط جائز یا مالک قیمت دیوے اور اگر تین بکریاں فرو بدلے چار اوسط بکریوں کے دیدیوے
 تب بھی جائز ہو و المستفاد ولو بہتہ وارث و وسط احوال یضم الی نصاب من جنسہ فیرکیہ بحول الاصل اور جو مال درمیان برس کے حال
 ہو اگرچہ بدریعہ کے ہو یا وراثت کے وہ لایا جاوے اسکے جنس کی نصاب کے ساتھ پھر اسکی زکوٰۃ دیجاوے اصلی نصاب کے برس کی تمامی پر
 سوامی میں بچوں کا بڑھنا درمیان سال کے اور تجارت کے مال میں نفع کا ہونا سب کا یہی حکم ہو چونکہ ہوا بشرطیکہ اسکے پاس پہلی نصاب پوری ہو
 اور اگر پہلی نصاب پوری نہ ہو تو جو وقت سے بچوں یا مال استفادہ کے نصاب پوری ہو اس وقت سے برس کے بعد زکوٰۃ واجب ہوگی بخلاف
 اس صورت کے کہ شروع سال میں نصاب پوری ہو پھر بیچ میں ناقص ہو گئی پھر سال تمام پر پوری ہو گئی تو اس بیچ کے نقصان کا اعتبار نہیں
 ہمارے نزدیک اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اصل کی بقا ضروری یہاں تک کہ اگر اصل نصاب ضائع ہو گئی تو مستفاد کا برس سے سرے
 شمار کیا جاوے گا پھر اگر ایک روز پہلے بھی اصل نصاب میں سے کچھ ہاتھ آوے تو کل کی زکوٰۃ مستفاد سمیت دیوے ولو ادے زکوٰۃ نقدہ ثم سترہ
 سائتہ لا یضم اور اگر اپنے نقد کی زکوٰۃ دے کر اسکے بدلے سوام خرید کرے تو یہ سوام ملانے بجائے م صورت مسئلہ کی یہ کہ ایک شخص
 کے پاس کچھ سوام اور کچھ نقد مال ہو اسنے بعد اداسے زکوٰۃ نقد کے اسکے بھی سوام خرید لیے تو ان نو خرید سوام کو پہلے سوام میں نہ لایا جاوے گا
 بلکہ انکا برس جدا ہوگا امام صاحب کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک ملانا چاہیے اور ایسے ہی اگر سائتہ کی زکوٰۃ دے کر نقد کے بدلے
 بیچا برخلاف اسکے کہ اگر ادایا عشر غلہ یا زمین کا یا صدقہ فطر غلام کا پھر اسکو بیچ ڈالا تو قیمتیں بالاتفاق اصلی نصاب نقد کے ساتھ ملانی جاوے گی
 اور فرق امام صاحب کے نزدیک یہ ہو کہ من سائتہ کا مال زکوٰۃ کا بدلہ ہو اور بدل کو حکم مبدل نہ کا ہوتا ہو پس اگر ملایا جائیگا تو کمر زکوٰۃ

کا لازم آویگا دلولہ نصابان مالم نیم احد ہا کثن سائمہ شرکاء و الف و رہم و ورث الفاضلت الی اقرب باحوال و نہ کل یقیم الے اصل اور اگر کسی
 پاس و د نصابین ایسی میں کہ نہیں ملائی جائیں جیسے من سائمہ زکوۃ و سی ہوئی کا اور نہ ہر درم اور وراثت میں لے اسکو ایک نہر تو نہر
 وراثت کے اسکے ساتھ ملائے جاوینگے جکا عنقریب برس پورا ہونے والا ہو اسلیے کہ ملانے میں تو دونوں برابر میں مگر قرب کی جہت سے قرب
 کو ترجیح ہو اور اس میں فقیر و ن کا فائدہ ہر کذا فی الشامی اور فائدہ ہر ایک کا اسکی اصل کے ساتھ ملا یا جاوے یعنی اگر چہ اسکا برس پورا ہونے میں نہ
 ہو کیونکہ فائدہ اپنی اصل کے تابع ہو اور یہی حکم ہو چکے کا سوام میں اخذ النعاق و السلطین بجاہرہ زکوۃ الاسوال نظائرہ کا سوام و اخذ
 و اخراج لا اعادۃ علی اربابہا ان صرف الماخوذ فی محلہ الا فی ذکرہ والا یصرف فیہ علیہم یا نہیں وین اسد اعادۃ غیر اخراج لانہم صنف
 اگر باغیوں نے اور ظالم بادشاہوں نے اموال ظاہری کی زکوۃ لی جیسے سوام اور عشر اور خراج پس مالکون کے ذمے دوبارہ دینا لازم نہ ہوگا
 بشرطیکہ انھوں نے اسکو صرف کیا ہو صرف کے موقع پر حکامیان باب المصروف میں آویگا یعنی فقیر و ن وغیرہ کو دیا ہو اور اگر اپنے موقع پر صرف
 نہیں کیا تو مال والوں کے ذمے دیانت کی راہ سے پھر دینا لازم ہو سوائے خراج کے کہ اسکا اعادہ لازم نہیں اسلیے کہ وہ لوگ خراج کے
 مصرف میں کیونکہ خراج حق مقابلین کا اور اہل نبی اہل حرب سے مقابلہ کرتے ہیں ممال ظاہری وہ کہلاتا ہے جسکی زکوۃ حاکم اہل اسلام لینا ہی
 یا جو مال عشر لینے والے کے سامنے آوے و اختلاف فی الاسوال الباطنۃ فقہ الولوایۃ و شرح الوہابیۃ المفہم بہ عدم الاجرا و اختلاف
 ہر اموال باطنیہ میں پس ولوا بحیہ میں اور شرح وہابیہ میں ہر کہ مفتی بہ عدم کفایت ہر مال باطن نقود اور اسباب تجارت کو کہتے ہیں یعنی
 اگر مال باطن کی زکوۃ باغیوں نے لے لی تو فتوے اسپر ہر کہ مالک کی طرف سے کافی نہ ہوگی اسکو پھر سے ادا کرنی چاہیے مگر یہ شرط ہے کہ عاشر کے
 سامنے نہ لیگی ہو ورنہ مال ظاہر کی زکوۃ کا حکم ہوگا اور شارح کے کلام سے مفہوم ہوتا ہے کہ اموال ظاہری میں اختلاف نہیں ہر حال انکے میں
 بھی اختلاف ہو اور تفصیل اسکی شامی میں ہر دنی المبسوط الاصح الصحۃ اذ انوی بالدفع نطلت زماننا الصدقۃ علیہم لانہم با علیہم من النہات
 فقرا تھے افتے امیر بلخ بالصیام لکفارۃ عن یمنیہ اور بسوطین ہر کہ اصح یہ کہ درست ہر یعنی مالک پر دوبارہ دینا لازم نہیں جبکہ مال باطنی
 کی زکوۃ باغیوں اور ظالموں نے لے لی ہو بشرطیکہ نیت کرے ظالموں کے دینے سے اسکے اوپر صدقہ کرنے کی اسواسطے کہ وہ لوگ فقیر
 ہیں بسبب ان حقوق کے جو انکے پیچھے لگے ہیں اور اسواسطے فتوے دیا گیا امیر بلخ کا کفارہ یمن میں کہ روزے رکھے م امیر بلخ یعنی موسے
 بن عیسیٰ بن ہامان خراسان کے والی نے محمد بن سلمہ سے سوال کیا اپنے قسم کے کفارہ دینے سے پس محمد بن سلمہ نے روزے رکھنے کا فتوے
 دیا حالانکہ کفارہ قسم دس سکینوں کا کھانا یا کپڑا دینے کا یا بروۃ آزاد کرنے کا ہو اور جب یہ امور میر نہوں نوروزہ رکھنے کا حکم ہو مگر چونکہ امیر
 مذکور کے پاس مال موجود لوگوں کے حقوق سے زائد نہ تھا اسلیے اسکو فقیر بے دسترس تصور کیا گیا فتح القدیر میں ہر کہ اس تقدیر پر اگر کسی نے
 وصیت کی کہ ثلث مال اسکا فقرا کو دیا جاوے پھر وہ دیا گیا سلطان ظالم کو تو اسکی وصیت ادا ہوگی و لو اخذ ہا الساعے جہر الم تقع زکوۃ لکن ہا
 بلا اختیار و لکن یجوز بحسب لہوے منہ لان الاکراہ لاینافی الاختیار اور اگر لے لیا مصدق نے زکوۃ کو بجز زکوۃ نہوگی کیونکہ اسمین
 اختیار نہوا اور زکوۃ دینے میں نیت اور اختیار ضروری ہر لیکن مالک مال کا قید کیا جاوے تاکہ خود نہایت ادا کرے اسواسطے کہ وہا وینا اختیار
 کے سنائی نہیں م مختصر کرخی میں ہر کہ اگر امام نے صدقہ بجز لکیر مصرف میں صرف کیا تو کفایت کرتا ہو اسلیے کہ امام کو ولایت اخذ مال کی ہو
 تو اسکا لے لینا مالک کے دینے کے قائم مقام ہو گیا بجز الرائق میں ہر کہ مفتی بہ تفصیل ہر یعنی اگر اموال ظاہری میں سے لیا ہو تو فرض
 ساقط ہو جائیگا اسواسطے کہ سلطان کو اور اسکے نائب کو ولایت اخذ مال کی ہو اور اگر اموال باطنی میں سے ضرور لے لیا ہو تو ساقط

ہوگا وہی لکھنے سے سقوط ہائے الاموال لظاہرۃ لا الباطنۃ اور تجنیس میں ہر کہ حاکم جابر کو دینے کی صورت میں منقہ بہ یہ ہر کہ زکوٰۃ
 ساقط ہو جاتی ہے اموال ظاہری میں نہ باطنی میں ولو خط السلطان المال المنصوب ہا لہ ملکہ فحب الزکوٰۃ وپورث عنہ
 لان الخط استہلاک اذالم یکن نمیرہ عند ابی حنیفہ وقولہ ارفق اذ لم یخلو مال عن غصب اور اگر ملایا بادشاہ نے چھینا ہوا مال اپنے
 مال میں تو اسکا مالک ہو جاوے گا پس زکوٰۃ واجب ہوگی اور مرنے کے بعد وراثت بھی جاری ہوگی اسلئے کہ خط کرنا اس طرح کہ نمیزمسکن نہ ہو
 نزدیک امام صاحب کے بمنزلہ قصد اصابہ کرنے کے ہر فیجب استہلاک ثابت ہو تو ضمان اسکا لازم آیا اور منصوب کا مالک ہونا ضمان
 کے عوض لازم ہوا اور امام کے قول میں لوگون کے لیے سہولت ہے اسلئے کہ کٹر کوئی مال غصب سے خالی ہوتا ہے اور صاحبین کے
 نزدیک ضمان نہیں لازم ہوتا اور جب ضمان لازم نہ ہو تو ملک بھی ثابت نہوئی اور وراثت بھی جاری نہوئی کیونکہ وہ مال مشترک ہے اور انہیں سے
 صرف حصہ میت کی میراث جاری ہوگی وذا اذا کان لہ مال غیر استہلاک بالخط متفصل عنہ یوفیٰ دینیہ والا فلا زکوٰۃ مک لو کان اکل حبیشا
 لکما فی النہر عن الحواشی السعیدتیہ اور خط کی جہت سے زکوٰۃ واجب ہونا اس صورت میں ہر کہ اسکے پاس جدا مال سوا اسکے جسکو خط سے
 ہلاک کیا ہوتا ہو کہ اسکے دین کو کافی ہو ورنہ زکوٰۃ نہیں لازم آوے گی جیسا اس صورت میں کہ کل مال غنیمت ہو کذا فی النہر عن الحواشی السعیدتیہ
 ہم نے جب حبش مال نصاب کو پہنچ جاوے تو زکوٰۃ لازم ہوگی کیونکہ اس مال کو تمامہ تصدق کرنا واجب ہے بعض کا صدقہ دینا لیکام
 کر گیا کذا فی الثقلین فی شرح الوہبانیۃ عن البرازیۃ انما کفر اذا تصدق باحرام القطع اما اذا اخذ من انسان مائۃ و من آخر مائۃ و خطہما
 ثم تصدق لاکفر لانه لیس بحرام قطعی لاستہلاک بالخط اور وہبانیۃ کی شرح میں نقلاً عن البرازیۃ یہ ہر کہ آدمی اسی صورت میں کافر ہوتا ہو کہ
 حرام قطعی کو صدقہ دیوے یعنی بہ نیت حصول ثواب کہ حلال جانے پر مبنی ہو لیکن جب لیے ایک سے سوا اور دوسرے سے سو پچیس
 انکو ملا دیا پھر سب کو تصدق کیا تو کافر نہوگا کیونکہ یہ دو سو حرام قطعی نہیں اسلئے کہ خط کی وجہ سے گویا آئینہ سکو ہلاک کر دیا اور جوہر واجب
 ضمان اسکا مالک بن گیا ہم شارح نے صرف عدم کفر پر اقتصار کیا اس میں اشارہ ہے کہ مال مخلوط بھی تصرف کرنا بدو ن ادائے ضمان کے جائز نہیں اگر خط
 کی وجہ سے مالک ہو گیا ظہیر یہ میں ہر کہ کسی شخص نے مال حرام میں سے کسی فقیر کو کچھ دیا ثواب کی توقع سے تو کافر ہوا اور اگر فقیر جانتا ہو اور عادی
 اور عطی نے آئین کی تو دونوں کافر ہو گئے اور شرح وہبانیۃ میں ہر کہ اگر غیر شخص آئین کے تو معلوم ہوتا ہے کہ اسکا حال بھی یہی ہے اور آدمی
 اس سے غافل بن اور جہاں اس میں مبتلا پس شارح نے حرام قطعی کی قید لگا کر گویا ظہیر یہ کے کلام کو مقید کر دیا اور ظاہر کر دیا کہ مراد حرام سے
 حرام قطعی ہے جو میں کافر ہوتا ہو کذا فی الشامی ولو عجل و نصاب زکوٰۃ لسنن او لنصب صح لوجود السبب و کذا الوعجل عشر زرعہ
 او ثمرہ بعد الخروج قبل الادراک اور اگر نصاب والا زکوٰۃ پیشگی چند سال کی ادا کرے یا چند نصابوں کی زکوٰۃ ادا کر دے تو درست ہے کیونکہ
 سبب زکوٰۃ یعنی نصاب موجود ہے اور ایسا ہی اگر عشر کھیتی کا یا شمار کا پیشگی ادا کر دے نکلنے کے بعد پکنے سے پہلے تو درست ہے ہم نے اگر کسی کے
 پاس تین سو درہم ہیں اور آئے دو سو درہم کی زکوٰۃ سو درہم ہیں برس کے لیے ادا کیے تو درست ہے یا یہ کہ سو درہم ادا کیے بہ نیت دو سو
 درہم نصاب موجودہ کے پھر اس برس میں وے نصاب میں اسکے پاس موجود ہو گئیں تو درست ہے اور اگر اس برس میں
 موجود نہوین تو زکوٰۃ علیحدہ ضرور ہے اور وہ سو درہم زکوٰۃ نصاب موجود کی یعنی دو سو درہم کی ہیں برس کے لیے ہو جاوے گی جیسا پہلے مسئلہ
 میں تھا کذا فی الشامی و اختلف فیہ قبل الثبات و خرج الثمرۃ والا ظہر انما زکوٰۃ الوعجل خراج رأسہ و تمامہ فی النہر اور اختلاف ہے اس
 صورت میں کہ پیشگی دے پہلے کھیتی اگنے سے اور پھل نکلنے سے اور ظاہر یہ ہے کہ جائز ہے اور ایسے ہی اگر خراج جو سراسم دسیوں پر لگایا جاتا ہے

اپنی طرف سے کسی برس کا پیشلی ادا کرے تو جائز ہو اور اسکا پورا بیان نہر الفائق میں ہر مستانیٰ میں کہنا ایسے ہی مجمل خراج زمین کی چند سال کے لیے جائز ہو قولہ وکذا لو عمل محطوف ہو ولو عمل ذو نصاب پروان وصلیۃ الیسر الفقیر قبل تمام الحول اومات اوار تہذیب لان المعبر کو نہ مصرفا وقت الحرف المیہ لاجدہ یعنی نصاب کا پیشگی ادا کرنا جائز ہو اگرچہ فقیر قبل پورا کرنے برس کے تو اگر ہو جائے یا مر جاوے یا متر ہو جاوے اسلئے کہ فقیر کا مصرف ہونا اسوقت مقبر ہو جب زکوٰۃ اسکو دیکھائے دینے کے بعد کا اعتبار نہیں ولو غرس فی ارض الخراج کر یا فایم تیم الکرم کان علیہ خراج الزرع مجمع الفقاویٰ اور اگر خراجی زمین میں انگور بونے تو جب تک انگور پورے نہ ہوں اسکے ذمہ خراج کھیتی کا لازم ہوگا اسلئے کہ انگور بونے کی وجہ سے زمین زرعی کو گویا معطل کر دیا تو کھیتی کا خراج واجب ہوا یہاں تک کہ انگور پھل لاوے اسوقت خراج انگور کا اسکے ذمہ ہوگا اور کھیتی کا خراج فی جریب ایک صاع اور ایک درم ہو اور انگور کا خراج دس درم ہیں اور یہ سلاہ عشرہ خراج کے مسائل میں چاہیے بیان تبعا ذکر کر دیا کہ ذانی الشامی ولاشی فی مال صبیہ غلبی بفتح اللام وکسرہ نسبتہ لبنی تغلب بکسر ہا قوم من نصاری العرب وعلی المرأة ما علی الرجل منهم لان الصلح وقع منهم کذلک اور نہیں ہو زکوٰۃ غلبی لڑکوں کے مال میں غلبی بفتح لام اور کسرہ بھی جائز ہو منسوب ہو بنی تغلب کی طرف لام کے کسرہ سے کہ ایک قوم ہو عرب کے نصاریٰ میں سے اور انکی عورتوں پر بھی اسی قدر لازم ہو جقدر انکے مردوں پر یعنی نصف عشر اور انکے لڑکوں کے مال میں زکوٰۃ نہیں مگر عشر لیا جاتا ہو ونا مسلمان کے لڑکوں کی نسبت اسوا سٹے کہ تغلبیوں سے اسی طرح صلح پھر ہی تھی وپوخذ فی زکوٰۃ السائمتہ الوسط لا الہرم ولا الکرام اور سوام کی زکوٰۃ میں اوسط لیا جاوے نہ بڈھانہ بہت بڑھکا اور انکا مذکور پہلے ہو چکا یعنی نہ دودھ پلائی ایجاد سے نہ گاجھن نہ دانہ خوری کی نہ وہ کہ گلہ میں نسل کے لیے رہتا ہو ولا توخذ من ترکۃ بغیر وصیۃ لفقہ شرطھا و ہوالنیۃ وان او صیہا اعتبارت من الثلث الا ان یخیر الورثۃ اور زکوٰۃ نہ ایجاد سے ترکہ میت سے بدون انکی وصیت کے کیونکہ شرط زکوٰۃ کی نیت ہو اور وہ محدود ہو اور اگر میت وصیت کر کے مرا ہو تو تہائی سے معتبر ہوگی نہ کل مال سے مگر یہ کہ وارث کل مال سے یا جائز رکھیں وحو لہا ہے الزکوٰۃ قمری بحر عن القلیۃ لاشمس و سبی الفرق فی العین اور ادائے زکوٰۃ میں جو سال معتبر ہو وہ قمری ہو نقل کیا ہے بحر میں قبیہ سے نہ سال شمسی اور ان میں فرق باب العین میں آویگا یعنی سال قمری ۲۵ روز کچھ اوپر ہو اور سال شمسی اسی سے گیارہ روز زیادہ ہو شک انہ ادا سے الزکوٰۃ اولایو دیہا لان وقتہما العمر اشباہ بالدار کو شک ہوا کہ زکوٰۃ ادا کی یا نہیں تو اسکو ادا کرے اسلئے کہ زکوٰۃ کا وقت تمام عمر ہو کوئی وقت مقرر نہیں کہ بعد اسکے قضا کھلاوے کذا فی الاشباہ ہم بحر میں واقعات سے منقول ہو کہ فرق ہو اسین اور ناز کے شک میں وقت گذرنے کے بعد اور یہاں کے مسئلہ کی نظیر یہ ہو کہ نماز کا وقت موجود ہو اور مصلی کو شک ہوا کہ نماز پڑھی یا نہیں تو اس صورت میں اعادہ لازم ہو

باب زکوٰۃ المال

یہ باب ہو زکوٰۃ مال کے بیان میں ال فیہ للمعروف فی حدیث ہاتوار بیع عشر اموالکم فان المراد بہ غیر السائمتہ لان زکوٰۃ تا غیر مقدرة ہا الفلام زکوٰۃ المال میں عہد کا ہو ایما اس مال کی طرف کہ حدیث شریف میں ہاتوار بیع عشر اموالکم میں مذکور ہو اور وہاں مراد مال سے غیر سائمتہ ہو اسوا سٹے کہ سوام میں زکوٰۃ چالیسواں حصہ مقرر نہیں ہو ہم یہ جواب ہو اسکا کہ کہتے ہیں مال وہ ہے جس سے تو انگری حاصل ہو پشائل ہوگا سوام کو بھی ہا اس سوال کا جواب اس طرح بھی دیا گیا ہو کہ مراد مال سے مال عرفی ہو اور عرفا نقد اور اسباب کو مال کہتے ہیں سوام کو کذا فی الشامی نصاب لدرہم عشرون مثقالا والفضۃ ثمان درہم کل عشرۃ درہم وزن سبعة مثاقیل والدرہم عشرون قیراطا والدرہم ثمان قیراطا خمس حیرت فیکون الدرہم ثمانی عشر مثاقیل

باب زکوٰۃ المال

والثقال ماشیۃ نو درہم و ثلثۃ اسیاب درہم سونے کی نصاب میں مثقال ہو اور چاندی کی دو سو درہم ہر دس درہم بوزن سات مثقال کے اور دنیا
میں قیراط کا ہو اور درہم چودہ قیراط کا اور قیراط پانچ جو کا تو درہم شرعی اس حساب سے ستر جو کا ہو اور مثقال سو جو کا پس مثقال مساوی ایک درہم
اور تین ساتویں حصہ درہم کا ہو ام نصاب سونے کی میں مثقال بیسہ پانچ تولہ وزن دہلی اور نصاب چاندی کی ۲۰۰ درہم یعنی ۱۰۰ مثقال یعنی ۵۰ تولہ
جسکے ۵۰ روپے بجناب فی روپیہ ۱۱ ماشہ اور ۵ روپیہ بجناب ۱۱۰ اور ۵ روپیہ یعنی للوصف تقریباً بجناب ۱۱ ماشہ رتی زیادہ یعنی ۱۲ ماشہ رتی
کم جو وزن پھر شاہی روپیہ کا ہو اور جاننا چاہیے کہ درہم حضرت عمرؓ کے زمانہ میں مختلف تھے بعضے دس مثقال کے دس درہم بعضے چھ مثقال کے تین درہم
بعضے پانچ کے دس درہم حضرت عمرؓ نے سب کو جمع کر کے وزن مساوی نکال لیا تو سات مثقال کے دس درہم ٹھہرے اور شامی میں سہین یادہ گفتگو کی
ہو و قبل یفتی فی کل بلد بوزنہم و سمقہ فی تفرقات السیوع اور یہ بھی کہا گیا ہو کہ ہر شہر میں ان کے وزن کے موافق قوی دیا جاوے اور تفرقات بیع میں
اسکی تحقیق آدگی م شامی میں لکھا ہو اسی قوی کو تسلیم کیا ہو و لواجبہ میں اور اسی کو لیا ہو سرخی نے اور پسند کیا ہو مجتبیٰ و رجمع النوازل اور عیون المراج
اور خانیہ اور فتح القدر میں پھر اسکے بعد میں کہتا ہوں کہ درہم راجح الوقت کمتر ہو نا چاہیے اس درہم سے جو حضرت کی وقت میں کم سے کم وزن کا
راجح تھا یعنی وزن خمسہ کا لیکن جمہور کا قول یہ ہو کہ درہم چودہ قیراط کا ہو اور اس پر کتب متقدمین و متاخرین متفق ہیں اور بیع میں جو درہم کی تحقیق کی ہو اسکو
زکوٰۃ سے کچھ علاقہ نہیں بلکہ عقود سے متعلق ہو یعنی عرف میں کو نسا درہم مراد ہوتا ہو جب مطلق بولیں و المعتمد وزن ہمارا دو و وجوباً لا یمتہا الزکوٰۃ
کے نصاب میں معتبر وزن سونے چاندی کا ہو باعتبار ادا کے اور وجوب کے نہ قیمت ان دونوں کی م مثلاً اگر برتن چاندی کا سو درہم کے وزن کا
کسی شخص کے پاس ہو اور خوبی ساخت کے اعتبار سے اسکی قیمت دو سو درہم کی ہو تو اس پر زکوٰۃ نہ آوگی جب تک وزن پورا دو سو درہم کا ہو و الا
مبتدائے مضروب کل منہا و معمولہ و لو تہرا و حلیاً مطلقاً مباح الاستعمال اولاد و لو تہمل و النفقہ لافہا خلقاً ثامناً فیہ کیف کا نا لازم مبتدئ
اسکی خبر آگے آتی ہو ربع عشر یعنی چالیسواں حصہ لازم ہو اس مال میں جو سونے چاندی کا سکے ہو جیسے درہم دینار روپیہ اشرفی یا آنسے کچھ بنا ہو
جیسے برتن یا تلوار کی کو تھی یا لکام اگرچہ سونے یا چاندی کی ڈلی ہو یا زور بنایا گیا ہو ہر حال میں یعنی اسکا استعمال مباح ہو یا نہ ہو اگر چہ آتش کے
لیے یا نفقہ کے لیے رکھا ہو اسلیے کہ سونا چاندی بحسب خلقت ثنیت کے لیے موضوع ہیں تو اسکے اوپر زکوٰۃ ہر صورت میں ہوگی و فی عرض تجارتہ
قیمتہ نصاباً بحکمہ صفتہ عرض و ہونہا مالیں بقدر ما عدم صحۃ النیتہ فی نحو الارض خراجیہ فلیقام المانع لما قد سئل لان الارض لیست من العرض
فتنبہ اور چالیسواں حصہ لازم ہو اسباب تجارت میں جسکی قیمت نصاب کو پہنچی ہو شارح نے کہا کہ یہ جملہ صفت ہر عرض کی اور عرض سے مراد
یہ ہو کہ نقد ہو اور زمین خراجی میں جو نیت تجارت کی صحیح نہیں ہو وہ بسبب مانع کے ہو جیسا پہلے گذر چکا یعنی مکرر زکوٰۃ کا لازم آتا ہو اس جہت
سے کہ زمین پر اطلاق عرض کا نہیں ہوتا اس بات کو سمجھ لو من ذہب او ورق اے فضتہ مضروبہ فاذا ان النقوم انما یون بالمسکوک عملاً
بالعرف من ذہب او ورق بیان ہو نصاب کا یعنی اسباب تجارت کی قیمت نصاب ہو سونے مضروب یا چاندی سکے لگائی ہوئی سے تو اس
سے معلوم ہو کہ قیمت کرنا بجز سکے کے دوسری چیز سے نہیں ہوتا کیونکہ یہی شعار ہے مقوماً باحد ہا ان استویا فلما واحد ہا اروج تعین النقوم
قیمت کی گئی ہو نصاب مذکور ان میں سے کسی ایک سے اگر دونوں برابر ہوں یعنی حلین میں پس اگر ایک رواج میں زائد ہو تو قیمت کرنے
کے لیے وہی سنین ہو گا و لو بلغ باحد ہا نصاباً دون الاخر تعین ما یبلغ بہ اور اگر پہونچے ایک کے ساتھ قیمت کرنے سے نصاب کو نہ دوسرے
کے ساتھ تو جسکے اعتبار سے نصاب کو پہونچے وہی سنین ہو قیمت کے تقرر کے لیے م مثلاً مال تجارت کی قیمت اگر چاندی سے کجائی ہو تو سارے
باون تولہ کا ہوتا ہو اور سونے سے کرتے ہیں تو تین باچار تولہ کا ہوتا ہو تو قیمت چاندی سے لگائی جائیگی و لو بلغ باحد ہا نصاباً باحد ہا بالآخر

۹
سطح کرندین
وزن کا مجموعہ
ہوگا اور اگر کسی کو
تقسیم کرنے سے
پہونچے
پہونچے
ہر پانچ اور سو
باجب ہو و درہم
ایک کے ساتھ
اسباب کی قیمت نصاب
ہو جائی جائے اور اگر
نصاب رواج ہو اشرفی
استقرضہ ملکی ہو تو
سے نام کا باجماع
نصاب معلوم کرنے کے
لیے ۱۲

اقل قومہ بالانفع للفقیر سراج اور اگر ہونچے سونے چاندی میں سے ایک کے ساتھ تقویم کرنے سے نصاب اور خمس نصاب کو اور دوسرے کے ساتھ قیمت کرنے سے کمتر کو تو انکو تقویم کریں اسکے ساتھ جو فقروں کے حق میں نافع ہو کذا فی السراج ہم نے اگر دراہم کے ساتھ قیمت کریں تو دو چلوں درہم ہوں اور دنانیر کے ساتھ تیس دینار ہوں تو دراہم کے ساتھ تقویم کریں گے کیونکہ اس میں چھ درہم لازم ہونگے بخلاف دنانیر کے کہ ان میں ایک نصف دینار ہر کہ ساوی ہونچے درہم کو اور اگر دیناروں سے ۴ کو ہونچے اور دراہم سے ایک سو چھتیس کو تو دیناروں کے ساتھ تقویم ہوگی ہر کہ شرع میں دینار و شل درہم کا ہوتا ہو فتح القدیر میں کہا ہے کہ دینار کی قیمت جو دس درہم لگائے جاتے ہیں تو شروع میں ایسا ہی تھا راجع عشر خبر قولہ الا ان وفی کل خمس بضم الخ بحسابہ نفی کل ربعین درہم و فی کل اربعۃ مثاقیل قیراطان و ابین الخمس اے الخمس غفوراً لا ازاد بحسابہ وہے سئلہ لکسور رل عشر خبرہ الا لازم کی نیچے واجب سونے چاندی میں چالیسواں حصہ ہے اور ہر پانچویں حصہ نصاب میں اسی حساب سے واجب ہے نیچے ہر چالیس درہم پر ایک درہم اور ہر چار مثقال پر دو قیراط اور ایک خمس سے دوسری تک معاف ہے اور صاحبین کہتے ہیں کہ جتنا نصاب سے زیادہ ہو سکی اسی حساب سے زکوٰۃ لجاوے نیچے خمس تک کے جو کسور امام صاحب کے نزدیک معاف تھیں وہ انکے نزدیک نہیں اور یہ سئلہ لکسور ماخوذہ حدیث لا تاخذ من الکسور شیاً یعنی نہ لے کسروں میں کچھ کذا فی الثانی وغالب لفضۃ والذهب فضتہ و ذهب و غالب غشہ منہا فیہما کالعرض و بشرط فیہ النیت اور سونا یا چاندی اگر کسی لمونی کے ساتھ مخلوط ہوں اور لمونی پر سونا یا چاندی غالب ہو تو اسکا حکم سونے چاندی کا ہے اس میں لف و نشر مرتب ہے یعنی اگر سونا غالب ہو تو سونے کا حکم ہے اور چاندی غالب ہو تو چاندی کا حکم ہے تو اس مخلوط میں زکوٰۃ سونے چاندی کی لازم ہے ہر ہائیک کہ اگر بہریت تجارت بھی رکھا ہو گا تو زکوٰۃ نقدین کی لازم ہوگی نہ عرض کی اور اگر لمونی نقدین پر غالب ہو تو اسکی قیمت کجاوے مثل اور اسب تجارت کے بشرطیکہ تجارت کی نیت ہو الا اذا کان یخلص منہ ما یبلغ نصاباً و اقل وغندہ ماتیم بہ او کانت اثاثاً را کجہ و بلغت نصاباً من دنے نقدین کو نہ نجب والا فلا نیت مشروط ہے مگر اس صورت میں کہ مخلوط میں اسقدر چاندی یا سونا جدا ہو سکتا ہے کہ نصاب کی مقدار کو ہونچے یا سونا چاندی اگر نصاب سے کم ہے لیکن جقدر نصاب میں کمی ہو اسکے پورا کرنے کو اسکے پاس کوئی تجارت کی چیز یا نقدین میں سے موجود ہے یا یہ کہ غالب الخش نہیں مروج ہوں اور قیمت میں اس دنے نقد کے نصاب کے برابر ہوں جسپر زکوٰۃ واجب ہوتی ہے تو زکوٰۃ واجب ہوگی ورنہ نہیں واجب ہوگی و اختلف فی الخش المساوی والمختار لزومہا احتیاطاً خانہ ولذا لا اتباع الا ذنا اور جو مال ایسا ہو کہ اس میں لمونی اور چاندی یا لمونی اور سونا دونوں برابر ہیں اس میں اختلاف ہے مختار یہ ہے کہ زکوٰۃ لازم ہے احتیاطاً کذا فی الخانیہ اور اسی جہت سے اسکی بیع بغیر ذرن کے نہیں جائز ہے تاکہ ربوا لازم نہ آوے و اما الذهب المخلوط بفضۃ فان غلب الذهب فذهب والا فان بلغ الذهب والفضۃ نصاباً وجبت اور سونچ چاندی میں مخلوط ہو پس اگر سونا غالب ہو تو حکم سونے کا ہے اور اگر سونا غالب نہ ہو پس اگر سونا یا چاندی نصاب کو ہونچے تو واجب ہے ہم شمنی میں اس طرح تقریر کی ہے کہ اگر گھٹا لیا سونا چاندی کے ساتھ پس اگر سونا نصاب کو ہونچے تو کل زکوٰۃ سونے کی دیجاوگی سونا غالب ہو یا مغلوب اسلیے کہ وہ غریزہ اور اگر سونا نصاب کو نہ ہونچے پھر اگر چاندی نصاب کو ہونچے گئی تو کل کی زکوٰۃ چاندی کی زکوٰۃ ہوگی میں کہتا ہوں کہ صورت سونے چاندی کے مخلوط ہونے کی بارہ طرح ہو سکتی ہے یا یہ کہ سونا غالب ہو یا مغلوب یا برابر اور ہر صورت میں یا دونوں حد نصاب کو ہونچیں یا نہ ہونچیں سونا فقط نصاب ہو یا چاندی فقط نصاب ہو ان میں سے دو صورتیں ممکن ہیں ایک یہ کہ سونا غالب ہو اور چاندی فقط نصاب کو ہونچے دوسرے یہ کہ سونا چاندی دونوں برابر ہوں اور چاندی فقط نصاب کو ہونچے باقی دس صورتیں ممکن ہیں اور اتار خانہ میں ہے کہ جب فضہ غالب ہو اور سونا مغلوب یعنی دولت چاندی اور ایک تہائی سونا یا زیادہ کل کا حکم چاندی کا ہو گا کیونکہ سونا قیمتی چیز ہے اپنے سے کمتر کا بیع نہیں ہو سکتا بخلاف اسکے کہ سونا

۹
کیونکہ دیناروں کے حساب سے چھ لاکھ
بیشتر اور دیناروں کے حساب سے چھ لاکھ
ممتنع ہونے
کیونکہ چاندی کی پیر کی ہو تو
کی نصاب میں کمی ہوگی
دوسو درہم کا سونا
دو سقد درہم کا سونا
نصاب سے کم ہو سکتا
نہیں ۱۱

غالب ہو اس سے یہ معلوم ہوا کہ جب چاندی نصاب کو پہنچے اور سونا نصاب سے کم ہو اس میں چاندی کی زکوۃ لازم آتا علی الاطلاق نہیں بلکہ قید خاص اس صورت میں کہ وہ سونا مخلوط قیمت میں کم ہو چاندی سے نہیں توکل کی زکوۃ سونے کی ہوگی و اسدا علم قالہ الشامی در اس نقشہ سے حال ہر ایک کا معلوم ہوتا ہے مع اس کے حکم کے

نقشہ چاندی سونے کے احکام کا اور صورت مخلوط ہونے کے کہ زکوۃ لازم ہو نہیں

سونا غالب اور ہر ایک بقدر نصاب حکم سونے کا ہوگا	چاندی غالب اور ہر ایک بقدر نصاب حکم سونے کا	دونوں برابر اور ہر ایک بقدر نصاب حکم سونے کا
سونا غالب اور فقط سونا بقدر نصاب حکم سونے کا	چاندی غالب اور فقط سونا بقدر نصاب حکم سونے کا	دونوں برابر اور فقط سونا بقدر نصاب حکم سونے کا
سونا غالب اور فقط چاندی بقدر نصاب ناممکن ہے	چاندی غالب اور فقط چاندی بقدر نصاب حکم چاندی کا	دونوں برابر اور فقط چاندی بقدر نصاب ناممکن
سونا غالب اور دونوں میں سے کوئی نصاب نہیں اس میں زکوۃ نہ ہوگی	چاندی غالب اور دونوں میں سے کوئی نصاب نہیں اس میں زکوۃ نہیں	دونوں برابر اور کوئی بقدر نصاب نہیں زکوۃ نہیں

جاننا چاہیے کہ اس میں سے وہ صورت خارج ہے کہ سونا چاندی دونوں ملکر پوری نصاب ہو جاوے تو یہ خاص صورت میں آگئی و شرط کمال انصاب دو سامتہ فی طرفی الحول فی الابداء لانتقاد و فی الانتهاء للوجوب فلا یضر نقصانہ بینہما فلو ہلک کلہ لطل الحول واما الدین فلا یقطع الحول و المستغرقا و شرط کیا گیا ہے پورا ہونا نصاب کا سال کے اول و آخر میں شروع میں انتقاد کے لیے اور آخر میں وجوب کے لیے پس نقصان نصاب کا اثنائے حول میں مانع وجوب زکوۃ کا نہیں پھر اگر کل نصاب ہلاک ہو گئی تو برس کا حساب باطل ہو گیا یہاں تک کہ اگر دوسرا مال اسی برس میں اسکو ملا تو اسکے واسطے نیا برس شروع ہو گا کذا فی الشامی اور دین برس کو نہیں توڑتا اگرچہ دین مستغرق ہو م یہ قول امام ابو یوسف کا ہے و امام حنبل سے بھی ایسا منقول ہے حسب جمع میں ذکر کیا ہے مگر شریح نے شروع کتاب زکوۃ میں بعد قول مصنف کے فلا زکوۃ علی مکاتب و دیون للعبد الخ بیان کیا ہے کہ دین عارض ہو جائے نابل ہلاک نصاب کے شمار کیا جاتا ہے امام محمد کے نزدیک و اسی کو بحر میں ترجیح ہو کذا فی الشامی و قیمتہ العرض للتجارة تضم الی الثمنین لان کل التجارة و صاع و جلا اور زکوۃ کے ادا میں اسباب تجارت کی قیمت نقدین کے ساتھ ملائی جاوے اس لیے کہ سبب تجارت کا ہے نقدین تو بحسب اصل وضع کے اور اسباب تجارت تاجر کی نیت کرنے سے وضم الذمہ الی الفضۃ وکسہ جاع الثمنیۃ قیمتہ و قال ابوالاجزاء اور ملایا جاوے سونے چاندی کے ساتھ یا چاندی سونے کے ساتھ باعتبار قیمت کے کیونکہ دونوں میں ثمنیت پائی جاتی ہے اور صاحبین کہتے ہیں کہ ملائی جاوے اجزاء کے اعتبار سے حسب کمال ثمن

میں ہر فلولہ ماہ درہم و عشرہ دنانیر قیمتہا مالہ واربعون تجب ستہ عندہ وستمہ عندہ ہا فاقم پس اگر مفر کی کے پاس سو درہم اور دس دینار موجود ہوں کہ دیناروں کی قیمت ایک سو چالیس درہم ہوں تو چھ درہم اسم امام صاحب کے نزدیک واجب ہونگے اور پانچ صاحبین کے نزدیک ہر نیچے نصف نصاب چاندی کی جو سو درہم ہیں اسکی زکوٰۃ ڈھائی درم ہوئی اور دس دینار جو نصف نصاب سونے کی ہوا امام صاحب کے نزدیک یا اعتبار قیمت کے ملائے جائینگے اور قیمت انکی ایک سو چالیس درم مفروض ہیں جسکی زکوٰۃ ساڑھے تین درم ہوئے پس کل زکوٰۃ چھ درم ہوئی اور صاحبین کے نزدیک اجزاء کے اعتبار سے جمع ہوگی یعنی نصف نصاب چاندی کی ہوا اور نصف سونے کی تو ایک نصاب ہوگئی اور چونکہ ایک نصاب دو سو درم کی ہوتی ہو تو دو سو کی زکوٰۃ یعنی پانچ درم لازم ہونگے شامی نے کہا کہ یہ تبعیت نہ الفائق شارح نے پانچ درم کے حالانکہ صورت مفروضہ میں صاحبین کے نزدیک بھی چھ درم ہوتے ہیں کیونکہ ہر نصف نصاب سے چالیسواں حصہ لازم ہوتا دس دینار کا چالیسواں حصہ دینار کی چوتھائی ہوا اور بیان دینار چودہ درم کا مفروض ہوا اسکی چوتھائی ساڑھے تین درم ہوئے جسکو سو درم کی زکوٰۃ میں ملائے سے چھ درم ہوتے ہیں اور شارح نے فافہ کہنے سے قول کافی کار کیا جو یہ کہتے ہیں کہ امام صاحب کے نزدیک وجوب اجزاء کے پورا ہونے سے قیمت کا اعتبار نہیں چنانچہ اگر کسی کے پاس سو درم اور دس دینار ہوں جسکی قیمت سو درم سے کم ہو تو زکوٰۃ واجب ہوا حالانکہ قیمت کے اعتبار سے دو سو درم نہیں مگر اجزاء کے اعتبار سے نصف پانچ کی اور چاندی کی بلکہ پوری نصاب ہوا در یہ قول کافی کا غلط ہوا اسلئے کہ وجوب امام صاحب کے نزدیک قیمت ہی کی جہت سے ہوا و مثال ابلا میں خرید نصاب چاندی کی پوری نہیں مگر جب سو درم کے دینار بنائے جائیں تو دس دینار ہو کر کچھ بچ رہینگا تو سونے کی نصاب پوری ہو جائیگی غرض کہ امام صاحب کے نزدیک قیمت کے اعتبار سے یہ مراد نہیں کہ دونوں نصاب پوری ہو سکے بلکہ یہ غرض ہوا کہ دونوں میں سے کسی کی پوری ہو جائے کہ انکی نصاب نہ صرف ولا تجب زکوٰۃ عندانی نصاب مشترک میں سائمۃ و مال تجارتہ اور نہیں واجب ہوتی زکوٰۃ ہمارے نزدیک نصاب مشترک میں خواہ مال ہو یا مال تجارت ہم نصاب مشترک سے یہ مراد کہ جدا جدا ہر شخص کا مال زکوٰۃ کے لائق نہیں بلکہ جب دونوں کا مال ملاوین تو نصاب ہوتی ہوا ان صحت اختلاط فیہ اسی فی النصاب بالاسباب الاسامۃ التسعۃ الی جمعہا و ص من شفع و بیانہ فی شرح الجمع اگرچہ ملنا درست ہو گیا ہو نصاب میں بسبب متحد ہونے سببوں چرائی کے جو عدد میں نہیں جسکی طرف ایسا کرتا ہر جملہ اوص من شفع کا اور اسکایاں شرح جمع میں ہم عندنا کے لفظ سے اشارہ ہر طرف خلاف امام شافعی کے کہ انکے نزدیک زکوٰۃ واجب ہوا اسباب تسعہ کا حقیقت میں شرط تسعہ میں مجاز شرط کو سبب کہا اور اوص من شفع میں نمبر اشارہ ہر طرف نسبت کے یعنی دونوں شریک ہوں وجوب زکوٰۃ کے اور داوا اشارہ ہوا وجود اختلاط کی طرف شفع سال میں اور صا و قصد اختلاط کی طرف یعنی اختلاط اختیار ہوا اور سیم اتحاد و سرچ کی طرف یعنی جاناد و نون سواشی کا چرگاہ میں ایک جگہ سے اور نون اشارہ اناسی واحد کی طرف یعنی دونوں جن میں دو درہم و اجازے ایک ہوں سی اتحاد و راعی کی طرف کہ دونوں کا چرانے والا ایک ہوا و شین اتحاد و مشرب کی طرف یعنی پانی پینے کا نوان یا مالاب ایک ہوا و ن اتحاد و نخل کی طرف یعنی ایک ہی نزد و نون پر پڑا ہوا و رین اتحاد و مرغی کی طرف یہ شرطیں سوائے کے اختلاط کی ہیں اور شرط اختلاط کی مال تجارت میں کتب شافعیہ میں مذکور ہیں مگر ہر ایک کے یہ کہ دکان اور چوکیدار اور مکان حفاظت کا علیحدہ ہو کہ انانی الشامی وان تعدوا نصاب تجب اجناسا و نیراجان باکھص و بیانہ نے اتحادی اور اگر نصاب تعدد ہو تو بالاجماع زکوٰۃ واجب ہر نیچے اگر قبل ملائے کے ہر ایک کا حصہ جدا جدا نصاب ہوتا زکوٰۃ دونوں پر واجب ہر ایک کے مال کی اور آپس میں ایک دوسرے سے پھیلے ہوئے بجا ب حصہ اپنے مال کے اور اسکایاں حاوی میں ہرم قاضی خان نے حاوی سے زیادہ بیان کیا ہوا اسکی صورت یہ ہوا کہ ان دونوں کے پاس ایک سو تیس بکریاں ہیں ایک کی دو تھائی اور ایک کی ایک تھائی پس زکوٰۃ واجبہ دو بکریاں ہوں تو ہر ایک سے ایک ایک بکری صدق لے لے پھر دو تھائی مال والا تھائی اس بکری کی جو ایک تھائی والے نے دی ہر

سلا
کیونکہ اسکی قیمت
۱۲-۱۷

پھیرے اور ایک تہائی مال والا دو تہائی اس بکری کی کہ دو ٹلٹ والے نے دی ہو واپس لے تو ٹلٹ ٹلٹ کے بدلے میں مجرا ہو گا باقی رہا ایک ٹلٹ
پس ایک تہائی مال والا اسکا مطالبہ دو تہائی والے سے کرے اور اس سے یہ بھی ظاہر ہو کہ مراجع جانبین سے ہر موافق اصل باب تفاعل کے کذا فی الشافعی
فان بلغ نصیب احدہما نصابا زکاہ دون الآخر پس اگر ہونچے حصہ ایک کا ان دونوں میں سے مقدار نصاب کو تو وہ اپنے حصہ کی زکوۃ دیوے
نہ دوسرا ہم اسکی صورت یہ ہو کہ اسی بکری ان دو شخصوں کی مشترک ہیں ایک کی ایک تہائی ایک کی دو تہائی صدق نے انہیں سے ایک بکری لی یعنی دو
تہائی والے کی زکوۃ تو ایک ٹلٹ والا دوسرے سے بکری کی تہائی قیمت پھیر لیوے کیونکہ تہائی والے پر زکوۃ نہیں کذا فی الشافعی عن المحیط ولو بینہ و بین
ثمانین رجلا ثمانون شاة لاسے علیہ لانه ما لا یقسم خلافا للثانی سراج اور اگر ایک شخص کے اور اسی آدمیوں کی شرکت میں اسی بکریاں ہوں یعنی نصف
نصف تو اس شخص پر کچھ لازم نہیں آتا کیونکہ یہ مال مشترک اس قبل سے ہو کہ تقسیم نہیں ہو سکتا یعنی ہر بکری کا آدھا نہیں ہو سکتا برخلاف قول امام
ابو یوسف کے کذا فی السراج تم تجنیس میں ہو کہ اسی بکریاں درمیان چالیس آدمیوں کے مشترک ہیں اس طرح کہ ایک شخص کی ہر بکری میں سے
آدھی ہو اور دوسرا نصف باقی لوگوں میں ہو تو اس چالیس والے پر زکوۃ نہیں امام ابو حنیفہ کے نزدیک اور یہی قول امام کاہرہ اور اگر وہی دی مشترک
ہوئے دونوں پر زکوۃ واجب ہوتی اسلیے کہ اس حالت میں تقسیم ہو سکتی ہو اور پہلی صورت میں تقسیم نہیں ہو سکتی یعنی چونکہ ہر ایک بکری نصف نصف ہو
تو تقسیم نہیں ہو سکتی بدون ائلاف کے بخلاف اسکے کہ اسی کے دو آدمیوں میں دو ٹلٹ کرین کذا فی الشافعی واعلم ان لدیون عند الامام ثلثۃ قوی
و متوسط و ضعیف تجب زکوۃ تھا اذا تم نصابا و حال کھول لکن لا فوراً بل عند قبض ربعین و رہا من الدین القوی قرض و بدل مال تجارت
فقطما قبض ربعین درہا یلزم درہم اور جان لے کہ دیون امام صاحب کے نزدیک تین قسم کے ہیں ایک قوی دوسرا متوسط تیسرا ضعیف پس
زکوۃ دیون واجب ہوتی ہو جب نصاب پوری ہو اور برس گذر جاوے لیکن علی الفور نہیں بلکہ چالیس درم دین قوی سے قبضہ کرے اور دین قوی
قرض یا مال تجارت کا بدل ہو سو ہر بار کہ چالیس درم وصول کرے ایک درم لازم آوے گا یعنی پہلے چالیس پر ایک درم پھر چالیس اور وصول ہوں
تو دوسرا درم و علی هذا القیاس ہر چالیس پر ایک درم ہو گا کیونکہ امام کے نزدیک کسور معاف ہیں عن الشافعی و عند قبض ائین منہ لغیر اسی من بدل
مال لغیر تجارت و هو المتوسط کثمن سائمتہ و عبدیہ خدمتہ و نحوہا ما ہو مشغول بواجبہ الاصلیۃ کطعام و شراب و املاک اور لازم ہو کہ زکوۃ وقت قبضہ دوسرے درم
کے بدل مال سے جو تجارت کے لیے نہواور یہ دین متوسط ہو جیسے قیمت سائمتہ کی یا خدمت کے غلام کی اور مثل اسکے ان چیزوں کی کہ حوائج
اصلی ہیں مشغول ہیں جیسے کھانا پینا املاک وغیرہ کی ممالک جمع ملک کی ہو یعنی ملوک مطلق یہ عطف عام کا ہر خاص پر اور عرف میں
اراضی کو کہتے ہیں اس صورت میں یہ عطف سبب کا ہو عن الشافعی و یعتبر ما مضی من الحول قبل القبض فی الاصح اور گالے جاوے تک برس
کے وہ ایام جو دین متوسط کے قبض سے پہلے گذر گئے اصح روایت میں م دین متوسط میں دو روایتیں ہیں روایت اصل یہ ہو کہ زکوۃ واجب ہو اور
اد لازم نہیں یہاں تک کہ قبض کرے دوسرے درم اس وقت زکوۃ ادا کرے اور ابن ساعہ کی روایت میں امام ابو حنیفہ سے یہ کہ اسی زکوۃ واجب نہیں
یہاں تک کہ قبض کرے اور برس گذرے اس واسطے کہ یہ مال زکوۃ کے قابل بعد قبض کے ہوتا ہو تو غنیر لہ اس مال کے ہو جائی پیدا ہوا اور وجہ ظاہر روایت
کی یہ ہو کہ جب اس نے حاجت کی چیز کی بیع پر اقدام کیا تو گویا مال تجارت کا بیع سے پہلے کر دیا حاصل یہ ہو کہ مبی اختلاف کا دین متوسط میں ہر بار کہ
کہ وہ مال زکوۃ کا بعد قبض کے ہوتا ہو یا قبل اسکے پہلی صورت میں ضرور ہو گذرنا برس کا بعد قبض نصاب کے اور دوسری صورت میں ابتدا سال
وقت بیع سے ہو اور اصح یہی ہو اور بعض محشیوں سے اس جگہ خطا واقع ہوئی ہو اور دین قوی میں کچھ اختلاف روایات نہیں زکوۃ اسی سال کے
برس سے واجب ہو مگر ادا اس وقت لازم ہو کہ چالیس وصول کر لے کذا فی الشافعی تبصر و مثله بالورث دیالے رجل اور دین متوسط

کے شل ہو اگر وارث ہو اس دین کا جو کسی شخص کے ذمہ پر ہو یعنی نصاب اسکی وقت وراثت سے معتبر ہو اور یہی ظاہر الروایت ہے منہج پہلے جو ذکر
 ہوا کہ دین قوی اور متوسط میں ادائے زکوٰۃ نہیں واجب مگر بعد قبض کے اس سے یہ معلوم ہوا کہ سورت اگر بعد چند سال کے مگر کیا قبل قبض میں کے تھانے
 وصیت اخراج زکوٰۃ کی قبضہ ہونے پر لازم نہیں ہو کیونکہ ادا اسکے ذمے ابھی لازم ہی نہیں ہوا اور وارث کے ذمے زکوٰۃ لازم ہوگی کیونکہ اسکا گناہ
 وراثت سے پہلے نہ تھی تو اسکا ابتداء سال وقت موت سے ہو گا کذا فی التامی وعند قبض مائتین مع حوالان الحول بعدہ ای بعد القبض من مائتین
 وہو بدل غیر مال کہر دیتہ و بدل کتابتہ و خلع اور زکوٰۃ لازم ہو وقت قبضہ دو سو درم کے دین ضعیف سے اور گذرنے سال تمام کے بعد قبض کے
 اور دین ضعیف وہ ہو کہ بدل مال نہ ہو جیسا مہر اور دیت اور بدل کتابت اور بدل خلع ہی الا اذا کان عندہ ما یضم الی الدین الضعیف کا ترجمہ ہو
 اسکے پاس وہ مال کہ ملاوے دین ضعیف کے ساتھ جیسا پہلے گذر چکا ہے یہ استثناء ہے اشتراط حوالان حول سے بعد قبض کے حاصل یہ کہ جب سکو کچھ مال ہو یا
 اسکے پاس پہلے سے نصاب ہو تو مقبوض کو نصاب کے ساتھ ملا کر زکوٰۃ ادا کرے اور مقبوض کے واسطے جدا سال بعد قبض کے شرط نہیں و قوله کما اشار الیہ
 فمناہ الحوالان کی طرف اور مراد یہ ہو کہ بیان جو مذکور ہو وہ اسی قاعدے میں داخل ہو ورنہ کوئی تصریح پہلے بیان نہیں کی و لا برار بل دین لم دیون
 بعد الحول فلما زکوٰۃ سوار کان الدین قویا ولا خانیه اور اگر معاف کر دیا دین کے والی نے دیون کو بعد برس گذرنے کے تو زکوٰۃ نہیں برابر ہو کہ دین قوی ہو یا نہ
 کذا فی الخانیہ و قیدہ فی المحيط بالمعسر المومر فہو استہلاک فلیحفظ بخر اور محیط میں عدم زکوٰۃ کو ابراہان کی صورت میں مفید کیا ہو دیون مفلس کے
 ساتھ اس صورت میں ابراہان بمنزلہ ہلاک کے ہوا لیکن اگر دیون مالدار ہو تو یہ بمنزلہ قصد ہلاک کرنے کے ہے یعنی زکوٰۃ واجب ہوگی یا در کھو
 کذا فی البحر قال فی النہر و ہذا ظاہر فی انہ تفتید لاطلاق و ہو غیر صحیح فی الضعیف کما لا یحقی نہر الفائق میں کہا اور یہ نفعی قول بحر کا و قیدہ الخ
 ظاہر ہے اس باب میں کہ قول مذکور ہے سوار کان الدین قویا ولا کہ دین کے اقسام ثلثہ کو شامل ہے عام نہیں ہے بلکہ مفید ہے مفلس کے ساتھ اور صحیح
 نہیں ہے دین ضعیف میں کیونکہ دین ضعیف میں زکوٰۃ نہیں واجب ہوتی مگر بعد قبض نصاب کے اور گذرنے برس کے بعد قبض کے اس صورت
 میں اسکا بری کرنا استہلاک ہوا و جب سے پہلے پس زکوٰۃ کا ضامن ہو گا اور یہی حال دین متوسط میں ہو کذا فی التامی و بحسب علیہا ہی علی الزکوٰۃ
 زکوٰۃ نصف مہر من تقدیر و و بعد نصفہ الحول من الف کانت قبضتہ مہر ثم ردت النصف بطلاق قبل لدخول قتر کی الکل ما انقر
 ان التقود لا تعین فی العقود و الفسوخ اور واجب ہے عورت پر زکوٰۃ نصف مہر نقد کی کہ مہیا گیا بعد برس رز کے اس نہر میں سے کہ قبضہ
 قبض کیا پھر مہیا یا آدھا بسبب طلاق قبل الدخول کے پس زکوٰۃ دیوے کل نہر کی اسلیے کہ مہر ہوا قادمہ ہے کہ نقد یعنی سونا چاندی عقود میں نفع
 مع اور اجارہ اور نکاح وغیرہ میں اور فسوخ میں یعنی آقا لہ اور خلع وغیرہ میں تعین نہیں میں م نقد کے لفظ سے احتراز ہے سامع سے اور
 شاح نے جو من نقد زیادہ کیا اسکی ضرورت نہیں ہے کیونکہ من الف جو مصنف نے کہا ہے وہ اس مطلب کے ادا کے لیے کافی ہے صورت مسئلہ کی یہ
 کہ کسی عورت سے نکاح کیا نہر ار درم کے مہر پر اور نہر ار یعنی کل مہر اسکو دیدیا اور ایک برس گذر گیا پھر شوہر نے قبل الدخول طلاق دی عورت کو
 نصف مہر پھر نہر تو عورت پر اس نصف مرد و کی زکوٰۃ ہے مرد کے ذمے نہیں کیونکہ عقود میں تقدیر میں نہیں ہوتے اسے جو قبض کیا تھا وہ اسکی
 ملک میں ہو گیا تھا اب جو مہر نہر تو بعینہ وہ پانسو مہانے ضرور نہیں ہیں بلکہ اسکی جگہ اور پانسو اگر دیوے تو درست ہے اسی جہت سے زکوٰۃ
 اسی کے ذمے لازم ہوئی اور دین کا ذمہ پر لازم ہونا بعد سال گذرنے کے مانع زکوٰۃ نہیں کذا فی التامی نقلا عن اللؤلؤ البجیہ و تسقط الزکوٰۃ
 عن مویوب لہ فی نصاب مرجوع فیہ مطلقا سوا رجح بقض او غیرہ بعد الحول لور و الاستحقاق علی عین المویوب
 و لذل الارجوع بعد ہلاکہ اور ساقط ہوتی ہے زکوٰۃ مویوب لہ کے ذمے سے اس صورت میں کہ واجب نے بعد برس و ب کے نصاب کو دیکر مہیا یا ہو

بہر حال یعنی قاضی کے حکم سے ہٹایا ہو یا بغیر اسکے اس لیے کہ استحقاق شرعی میں مہوب پر واقع ہوا اور اسی وجہ سے بعد ہلاک مہوب کے رجوع نہیں ہوتا قید بہ لانہ الزکوۃ علی الوارث اتفاقاً عدم الملک وہی من اخیل مہوب لہ کی قید زکوۃ کے سقوط میں اس واسطے لگائی کہ وارث کے ذمہ بالاتفاق واجب نہیں ہر کیونکہ اسکی ملک منقطع ہو گئی تھی اور یہ سقوط زکوۃ کے لیے ایک حیلہ اہرم اور اتفاقاً کے لفظ میں آیا ہے کہ مہوب لہ سے زکوۃ ماقط ہونے میں اختلاف ہے چنانچہ امام زفر و جوب کے قائل ہیں اگر زفر حکم قاضی پھر دے اس لیے کہ اسے اپنے اختیار سے اسکو دیا تو مہوبہ جدید ہوا اور بمنزلہ شہاک کے ہوا اہم کہتے ہیں کہ اسکو رد مہوب میں اختیار نہیں ہے اگر یہ خود نہ دیتا تو وہ قاضی کے یہاں نالش کر کے بھرنے لیتا اسوجہ سے بمنزلہ مالک کے ہوا نہ مستملک کے کذا فی الشامی و منها ان مہوبہ لطفہ قبل التمام بیوم اور ایک حیلہ سقوط زکوۃ کا یہ کہ مال بہرے اپنے لڑکے کو سال پورا ہونے سے ایک روز پہلے م اور اس قسم کا حیلہ دفع زکوۃ کے لیے امام محمد کے نزدیک مکروہ ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک مکروہ نہیں محیط میں ہے کہ یہی صحیح ہے اور اول کو شیخ حمید الدین نے اختیار کیا ہے اور ایسا ہی اختلاف ہے دفع شفعہ کے حیلہ میں اور کہا گیا ہے کہ قوسی شفعہ کے باب میں امام ابو یوسف کے قول پر ہے اور زکوۃ میں امام محمد کے قول پر اور یہ تفصیل چھی اور پسندیدہ و کذا فی تہج در البیہار اور کتاب شفعہ میں مصنف اور شراح نے اسکو بیان کیا ہے

باب العاشر

یہ باب ہر عشر لینے والے کے بیان میں قبل ہذا من تسمیہ الشیء باسم بعض احوالہ ولا حاجۃ الیہ بل العشر علم لما یأخذہ العاشر مطلقاً ذکرہ سعدی ای علم جلس کہا گیا ہے کہ یہ نام رکھنا کسی چیز کا اسکے بعض حالات کے اعتبار سے یعنی ماشر بھی عشر لیتا ہے اور کبھی نصف العشر اور کبھی ربع العشر چونکہ بعض حالتیں وہ ہیں کہ جن میں عشر لیتا ہے تو اسی اعتبار سے اسکا نام ماشر رکھا گیا اور اس تکلف کی کچھ ضرورت نہیں بلکہ عشر نام ہر اس چیز کا جو ماشر مال والوں سے لیتا ہے خواہ عشر ہو یا نصف العشر ذکر کیا ہے اسکو سعدی نے یعنی یہ علم جلس ہے م شامی نے کہا کہ مناسب یہ ہے کہ اسم جلس کہا جاوے کیونکہ علم جلس میں علت ضرورت مانا کرتے ہیں جیسا اساتہ میں کہ معروفون کا استعمال ہوتا ہے اور کوئی التعریف کا نہیں اور یہاں کوئی ضرورت علم ماننے کی نہیں ہو مگر مسلم ہذا علم حرمتہ تولیۃ الیہود علی الاعمال ماشر آزاد ہے مسلمان یعنی نہ غلام ہونہ کافر اس سے معلوم ہوا کہ یہود کو عامل بنا نا حرام ہے غیر ہاشمی ملا فیہ من شہتہ الزکوۃ اور ماشر ہاشمی ہووے کیونکہ اس میں زکوۃ کا شہہ ہے کہ ہاشمیوں کو جائز نہیں م غیر ہاشمی کی شرط غنا یہ میں لگائی ہو اسے سوا اور کسی کتاب میں نظر نہیں آئی اور یہ مخالف ہوا اسکے جو نہا یہ وغیرہ میں مذکور ہے کہ جب ہاشمی صدقات پر مقرر کیا جاوے تو اسکو اجرت لیتا طال نہیں اور اگر عامل مقرر کیا جاوے اور روزنیہ کسی دوسری جگہ سے دیا جاوے یا وہ بلا اجرت تبرعاً کام کرتے تو اسے ہر کذا فی الشامی قادی علی احکامیہ من اللصوص والقطاع لان الجبائیۃ باحکامیہ وہ ماشر قدرت رکھتا ہو تجارت کے بچاؤ کی چورون اور رہنمون سے اس لیے کہ لینا مال کا تجارت سے بسبب حمایت کے ہے یعنی امام جو مال لیتا ہے تو اموال کی حفاظت کے لیے لیتا ہے نصیبہ الامام علی الطرق للمساقرین خرج الساعی فانہ الذی یسعی فی القابل لیاخذ صدقۃ الموائشی فی انکھا مقرر کیا ہو ماشر کو امام نے راہ پر مسافروں کے لیے اس سے نفل گایا ساعی کیونکہ ساعی وہ ہے کہ جو قابل میں جاوے تاکہ موائشی کا صدقہ موائشی کے مکانوں پر پہنچ کر وصول کرے لیاخذ الصدقات تغلیباً للعبادۃ علی غیرہا اسکو امام نے مقرر کیا ہو تاکہ وصول کرے صدقہ اور چونکہ ماشر مسلمانوں سے صدقہ وصول کرتا ہے اور کفار سے خیرہ تو تعریف میں صرف صدقہ کا ذکر کرتا ہے چنانچہ دینا ہر عبادت کو غیر عبادت پر من التجار بورن فجار المارین باموالہم الظاہرہ والباطنۃ علیہ لفظ تجار جمع تاجر کی جیسے فجار جمع فاجر کی یعنی ماشر وصول کرے صدقے ان تاجروں سے کہ اسپر گذرین اپنے مال سمیت خواہ مال ظاہر ہو یا باطن م مال کی دو قسمیں ہیں ظاہر اور باطن ظاہر موائشی اور جو ماشر کے پاس تاجر لیکر آوے اور باطن سونا چاندی اور مال تجارت اپنے موقع پر کذا فی البیہار بیان باطن سے مراد موائشی کے سوا میں تبریۃ المارین باموالہم کے

ورنہ جو مال مائثر کے سامنے آیا تو وہ ایک قسم ظاہر کی ہے پس سکو باطن کہنا مجاز ہے باعتبار پہلے حال کے کس واسطے کہ اموال باطنہ جو بطن میں ہیں اگر کوئی
کو خبر بھی کہے تو انہیں سے نہیں لے سکتا جیسا جو حق ہے اور باطنہ اور ظاہرہ کی تعمیم میں اشارہ عنایہ وغیرہ کی رد کی طرف ہے کہ مراد اموال باطنہ ہیں کیونکہ
اموال ظاہرہ یعنی سوام میں مائثر کے پاس نے کی ضرورت نہیں بلکہ مائثر خود جا کر وصول کرتا ہے اور اشارہ اس طرح ہوا کہ یہ منہی ہے مائثر و ساعی میں فرق نہ کرنا
پر حالانکہ ان دونوں میں فرق ہے جیسا گذر چکا کہ انی الشامی و ماوردی نے ذمہ العشار محمول علی الاخذ ظہا اور وہ جو حدیث شریف میں مائثرون کی مذمت
میں وارد ہوا ہے (لا یرخل صاحب کسب بخت رواہ ابوداؤد وغیرہ) یعنی نہ داخل ہوگا عشر لینے والاحت میں سو یہ محمول ہے ظلم سے لینے پر فمن انکر تمام
احول او قال لم انوا التجارۃ او علی دین محیط او نقص النصاب لان ما یأخذہ زکوۃ سراج و ہوا حق بحد و ہذا اطلاقہ المصنف پس جو شخص انکار
کرے برس کی تمامی کا یا کہ کہ میں نے تجارت کی نیت نہیں کی یا کہ کہ میرے ذمہ دین محیط ہے یا اس قدر دین کہ بعد ادا کے مال بمقدار نصاب نہیں رہتا
شایع نے کہا کہ دین کی تعمیم سواسطے ہے کہ مائثر جو لینا ہے بصیغہ زکوۃ لینا ہے کہ انے المعراج اور یہی حق ہے کہ انے البجراور ایسے مصنف نے دین کو مطلق
رکھا او قال ادیت الی عاشر آخر و کان عاشر آخر محققا یا کہا کہ میں دوسرے مائثر کو دے چکا اور دوسرا مائثر محقق ہوا و قال ادیت انا الی الفقراء
فی المصر لا بعد اخرج لما یاتی یا کہا کہ میں ادا کر چکا فقیروں کو شہر میں نہ شہر سے نکلنے کے بعد اسکی وجہ عقرب آدیگی و حلف صدق فی الکل بلا
اخراج بلاؤہ نے الاصح لا شتباہ و الخطیئہ ان سب صورتوں مذکورہ میں اگر بیان کو بحلف سو کہ کرے تو مانا جاوے بدون شکر کرنے چھٹی دوسرے
مائثر کے سواسطے کہ خطوط مشتبہ ہوتے ہیں اصح روایت میں اور یہی ظاہر الروایت ہے کہ انے البدائع تھے لوائی لہا علی خلاف اسم ذلک العاشر
و حلف صدق و عدت مدایہا تک کہ اگر چھٹی پیش کی برخلاف نام اس مائثر کے اور قسم کھائی تو مانا جاوے اور چھٹی کا عدم شمار کیا وے
و لو ظہر کذب بعد سنین اخذت منہ اور اگر ظاہر ہووے جھوٹ مال والے کا چند سال کے بعد تو زکوۃ لی جاوے اس سے لانی السوام و الاموال
الباطنہ بعد ما خراجہا من البلد یہ استثناء ہے صدق سے یعنی قول مانا جاوے لیکن سوام میں اور اموال باطنہ میں بعد نکالنے کے شہر
سے مانا جاوے لانا بالاجرا ج التحقت بالاموال الظاہرۃ فکان الاخذ فیہا للامام فیکون ہذا الزکوۃ والاول یقلب نظرا علیہ کہ اموال مذکورہ
نکالنے کی جہت سے اموال ظاہرہ کے ساتھ ملتی ہو گئے پس حق لینے زکوۃ کا انہیں امام کو ہوگا پس یہ اخذ زکوۃ ہوگا اور پسلا دیا ہوا نفل
و یاخذ منہ بقولہ لقول عمر لا تنبثوا علی الناس شاعم لکنہ بحلفہ اذا اثم اور لیوے زکوۃ کو مائثر مال والے سے ہو جب اسکے بیان کے کیونکہ حضرت
عمر نے فرمایا ہے کہ نہ تفتیش کرو لوگوں کی متاع کو لیکن مال والے کو مائثر قسم دیوے اگر انکو شتم جانے و کل ما صدق فیہ مسلم ممام
صدق فیہ ذمی لان ہم مالنا اور امور مذکورہ میں سے جو امر ایسے ہیں کہ انہیں مسلمان کا قول مانا جاتا ہے کافر ذمی کا بھی قول انہیں مانا جاتا
ہے کیونکہ انکے لیے وہ رعایت ملحوظ ہے جو ہمارے لیے ہے لانی قولہ ادیت انا الے فقیر عدم ولایۃ ذلک کفر ذمی کا یہ قول کہ میں نے فقیر
کو دید یا مقبول ہوگا کیونکہ کافر کو اسکی ولایت نہیں ہرم سواسطے کہ جو کچھ اس سے لیا جاتا ہے وہ جزیہ ہے اور جزیہ میں جب ادا کا دعوے
کرے تو نہیں مانا جاتا سو جب سے کہ اہل ذمہ کے فقرا اسکے مصرف نہیں اور کافر کو مستحقون پر نیچے مسلمانوں پر صرف کرنے کی ولایت نہیں کذا
فی الشامی لا یرصدق حربی نے سنی اور کافر حربی کا قول کسی امر میں نہیں مانا جاتا یعنی اسکی طرف التفات نہیں اگرچہ گواہوں سے ثابت
کرے فادہ الکمال لان فی ام ولدہ گمراہ کے ام ولد کے باب میں کہ اگر کسی باندی کو ام ولد ہوئے کا اقرار کرے تو مانا جاتا ہے بخلاف
اقرار مدبر ہونے کے کہ وہ مقبول نہیں ایسے کہ دار الحرب میں مدبر کرنا صحیح نہیں کذا فی البجرا و قولہ نخلام یولد مثله ہذا اولدے
اور گمراہ صورت میں کہ کسی غلام کو کہے کہ یہ میرا بیٹا ہے اور وہ غلام ایسا ہو کہ اس جیسا اس جیسے کا بیٹا ہو سکتا ہے یعنی اور پہلے سے

یہ مائثر راستہ
مستحق ہوتا ہے
ساعی صدق
م خود جہاں
محل کرنا ہو

وہ ثابت النسب نہواور نہ اسے تکذیب کی ہو کذا فی الطحاوی نفقہ المالتیہ بسبب نہونے مالیت کے ہم یہ علت و دونوں مسنون کی ہو یعنی دونوں صورتوں میں ام ولد اور غلام مال نہیں حالانکہ زکوٰۃ مال کی یحسانی ہو کذا فی الطحاوی فان لم یولد یعتق علیہ وعشر لانه اقر بالحق فلا یصدق فی حق غیرہ پس اگر وہ غلام ایسا ہو کہ اس جیسا اسکا بیانیہ ہو سکتا تو اس قول سے وہ غلام اسپر آزاد ہو جاوے گا اور عشر لیا جاوے گا اسلئے کہ حربی نے اقرار عتق کا کیا پس اس کے غیر پر یعنی عشر پر ابطال عشر کے باب میں حجت نہوگا کذا فی الشامی والافقہ قولہ ادیت الی عشر اخر وثم عشر اخر اور مگر اس صورت میں کہ کہے کہ میں ادا کر چکا کسی دوسرے عشر کو اور وہاں کوئی دوسرا بھی ہو لہذا یودع الی انفصال المال جرم بہ ملاحظہ و ذکرہ الزیلعی تبعا للسر اجی بلفظ ینبغی کذا فقہ المصنف عن الجواز کا قول اسلئے مانا جاوے کہ اسکا مال جرم سے نہ اٹھ جاوے یعنی ہر عشر کو عشر دیتے دیتے اس کے پاس کچھ نہ ہوگا یقین کیا ہو ملاحظہ و ذکرہ اور ذکر کیا اسکو زلیعی نے بہ تبعیت سرحدی بلفظ ینبغی یعنی نہواور ہر کمانا جاوے یون ہی نقل کیا مصنف نے جرم سے م قولہ ملاحظہ و اسی طرح ہر بعض نسخ بحرین زیادت لفظ فی شرح الدرر اور دوسرے نسخ میں ملاحظہ فی شرح الخلدی ہر اور یہی صواب ہوا اسلئے کہ عبارت ملاحظہ و کی مانند عبارت کفر کے ہوا اور وہ عبارت جسکو شارح نے ذکر کیا ہر وہ عبارت امام محمد بن محمد بن محمود بخاری مشہور ملاحظہ کی ہر اسکی کتاب غرر الاذکار شرح درر البحار میں لکن جرم فی العنایۃ والغایۃ لعدم تصدیقہ و رجحانہ فی الزہد لکن جرم کیا ہر عنایۃ میں اور غایۃ البیان میں اس کے قول نہانے کا اور نہرین اسکو ترجیح دی ہر و اخذ من اربع عشر ومن الذمی سوار کان تغلیبا اولم یکن کمانۃ البرجندی عن الظہیر تہ الی نصف ومن الحربی عشر اور لیا جائے جسے یعنی مسلمانوں سے چالیسواں حصہ اور کافر ذمی سے بیسواں حصہ خواہ وہ غلبہ ہو یا نہ وجہا برجندی میں ہر منقول ظہیر سے اور حربی سے دسواں حصہ بلکہ امر عمر اسکا امر فرمایا حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے م یعنی ان تینوں باتوں کا امر اپنے ساعیوں کو کیا بحر الرائق میں ہر کہ مسلمانوں سے جو لیا جاتا ہر وہ زکوٰۃ ہر ذمی سے دو ناصدۃ اور کفار حربی سے بطور حفاظت دسواں حصہ اور یہاں جو کفار سے حاصل ہو خیرہ کے مصارف میں صرف کیا جائے بشرط کون المال کل واحد نصابا لان ما دونہ غفوش شرط ہونے مال ہر واحد کے پوری نصاب اسلئے کہ نصاب سے کم معاف ہر بشرط جہلنا قدر ما اخذوا منا اور بشرط طلیکہ سکو نہ معلوم ہو کہ وہ لوگ مسلمانوں سے کس قدر لیتے ہیں فان علم اخذ مثله مجازۃ پس اگر معلوم ہو تو اسی قدر لیا جاوے جقدر وہ مسلمانوں سے لیتے ہیں واسطے مکافات کے ہم یعنی لینا مقدار معین پر مجازۃ ہر نہ اصل لینا لیکونکہ ہر لوگ افسے بر سبیل حق لیتے ہیں اور وہ لوگ ناحق حاصل یہ کہ چونکہ وہ لوگ حایت اہل سلام میں آئے تو افسے مال لیا گیا پھر اگر بقدر معلوم ہو کہ مسلمانوں سے کفار کتنا لیتے ہیں تو اسی قدر مسلمان لوگ بھی افسے بطور مجازات کے لیونگے مگر اس صورت میں کہ وہ کل لیتے ہوں اور اگر کسیت اور مقدار کفار کے لینے کی نہ معلوم ہو تو عشر یعنی دسواں حصہ لیا جاوے گا اس واسطے کہ حایت کی ہمت سے حق لینے کا تو ثابت ہو چکا اور اعتبار مجازۃ کا مستند ہر پس فی سے دنا تخصیص لیا گیا کیونکہ حربی بچاؤ اور حفاظت کا ذمی سے زیادہ محتاج ہر و تاسمہ فی القح الا اذا اخذوا کل فلما اخذہ بل ترک لہ ما یملکہ منہ البقا لان ان کما صورہ میں کہ کفار مسلمانوں سے جو دار الحرب میں جاوے کل مال لیتے ہوں تو ہم لوگ کل مال نہ لیونگے بلکہ اسقدر اس کے پاس باقی چھوڑ دینگے کہ اسکو اپنے ماتم تک پہنچا دیوے واسطے ہوتی ان کے ولاناخذ منہم شیئا والحم یبلغ بالحم نصابا وان اخذوا منہ الاصح اور ہم نہ لیوین افسے کچھ جبکہ مال نصاب کو نہ پہنچے اگرچہ وہ ہم سے لیتے ہوں اصح روایت میں لانہ ظلم ولا متابع علیہ اسلئے کہ نصاب سے کم مال میں سے کچھ لینا ظلم ہر اور ظلم میں کسی کا اتباع نہیں ماسین اتنی بات ہر کہ کفار جو کچھ ہم سے لیتے ہیں خواہ نصاب ہو یا نہو سراسر ظلم ہر بان گروہ کہ میں کہ قلیل مال سے لینا صریح ظلم ہر کہ جسکو سب عقل والے جانتے ہیں کیونکہ قلیل مال صرف نفقہ کے واسطے ہوتا ہر پھر اس میں لینا مقضیٰ مالان کے مخالف ہر جیسا کل کالے لینا کذا فی الشامی اولم پاخذوا منا لیستموا علیہ یا جبکہ وہ نہ لیتے ہوں ہم سے تو ہم پھر افسے لیوین تاکہ وہ نہ لینے پر ثابت ہوں ولانا حق

۹۰
اثناسیوس
کرمیوان
من المسکین
بہرک فامہ
یصلح کلامہ
نہر الخبہ اسما

بالکرام اور اسلئے کہ تمام مکارم اخلاق کے ہم زیادہ تھی میں ولایوخذ الخمر من مال صبیحہ حربی الا ان یؤنوا یاخذون من اموال مہیبانہ
 شہادہ کافی کافی احکام اور نہ لیا جاوے عشر حربی کے لڑکے کے مال سے مگر اس صورت میں کہ دسے لوگ ہمارے لڑکوں کے مال میں سے
 کچھ لیتے ہوں جیسا مذکور ہے حاکم کی کافی میں اخذ من احرہ حربی مرۃ لا یؤخذ منہ ثانیاً فی ملک لستہ الا اذ اعدا لے دار احرہ حرب
 حربی سے ایک بار عشر لیا گیا تو دوبارہ اس سے اس برس میں نہ لیا جاوے مگر یہ کہ دار احرہ کو لوٹ جاوے یعنی اور پھر دار الاسلام میں آوے تو دوبارہ
 عشر لیا جاوے گا عدم جواز الاخذ بلا تجد حول او عہد کیونکہ لیا جائز نہیں جب تک نیا سال نہ ہو یا نیا عہد نہ ہو مگر حربی کو قدرت مذی جاوے دار الاسلام
 میں ٹھہرنے کی پورے برس بلکہ اسکو امام آتے وقت یہ کہدے کہ اگر تو یہاں اقامت کرے گا تو مجھے خبر یہ لگایا جاوے گا پھر اگر وہ اقامت کرے تو خبر
 لگاوے پھر دار احرہ میں نہ جانے دے کذا فی الفتح ولو مرا حربی بعاشر ولم یعلم بہ العاشر حتی دخل دار احرہ ثم خرج ثانیاً لم یعشرہ لما
 مضی سقوطہ بالقطع الاولایہ اور اگر حربی گذر عاشر پر اور عاشر کو خبر نہ ہوئی یہاں تک کہ وہ دار احرہ کو چلا گیا پھر دوبارہ دار احرہ سے
 نکل آیا تو اس سے پچھلا عشر نہ لے کیونکہ وہ ساقط ہو گیا ولایت کے منقطع ہونے سے یعنی دار احرہ میں جانے سے حکومت اہل اسلام کی سپر
 نہیں رہتی بخلاف المسلم والذمی عدم المسقط ذکرہ الزلیعی بخلاف سلمانوں اور ذمی کے کہ اگر خبری میں گذر جاوے پھر عاشر کو خبر ہو تو ان سے
 عشر لیا جاوے کیونکہ یہاں مسقط یعنی عشر کا ساقط کرنے والا مفقود ہے ذکر کیا ہے اسکو زلیعی نے ویؤخذ نصف عشر من قیمتہ خمر وجلود متیہ کافر
 کذا فی المصنف متیہ شہرہ لوللجاراتہ وکف نصاباً اور لیا جاوے بیوان حصہ کافر کی شراب کی قیمت سے اور اسکی مردار کی کھالوں کی قیمت
 سے اگر تجارت کے لیے ہوں اور نصاب کو پہنچیں شارح نے کہا کہ مصنف نے اسطرح اپنے تین کو اپنی شرح میں ثابت رکھا ہوم خمر مضاف ہے
 اور جلود متیہ دوسرا مضاف ہے اور کافر مضاف الیہ اسلئے خمر کو تینوں سے نہ پرہا جاسیے بلکہ ایک کسرہ ہے اور یہاں یہ اشکال ہے کہ کھالیں شہابی نہیں
 ہیں بلکہ قیمت کی چیزیں تو یہ سور کے مانند ہوتیں نہ شراب کی تو ان سے عشر نہ لیا جاسیے اور اسکا جواب یہ ہے کہ نجس عین کی قیمت میں جس سے بالکل انتفاع نہیں
 ہو سکتا اور اس چیز کی قیمت میں کہ جس سے انتفاع ہو سکتا ہے فرق ہے پس خنزیر سے کسی وجہ سے انتفاع درست نہیں اور جلود میت سے بعد باغت کے
 انتفاع درست ہے اور اسلئے انکو علمائے شراب کے مشابہ رکھا خنزیر کے مانند نہیں رکھا کذا فی البیہمی باختصار ویؤخذ عشر القیمۃ من حربی بلانیۃ تجارتہ ولا یؤخذ
 من المسلم شئ اتفاقاً اور لیا جاوے دسوان حصہ قیمت شراب کا حربی سے بدون قیمت تجارت کے اور نہ لیا جاوے سلمان سے کچھ باتفاق م اسلئے کہ
 سلمان شراب کے الک ہونے سے منع کیا گیا ہے تو اگر اس سے عشر لیا جائے گا تو اسکا قبضہ اسپر اور مستحکم ہو جائے گا کذا فی الطحاوی ولا یؤخذ من خنزیرہ
 مطلقاً لانہ فی ماخذ قیمتہ کعینہ لیا جاوے عشر کافر کے سور سے بالکل اسلئے کہ وہ قیمت والی چیزوں سے ہے تو اسکی قیمت کا لیا گیا اسکا خود لیا گیا
 ہم اسواسلئے کہ حیوان کی قیمت کا حکم حیوان ہی کا ہے اسلئے اگر کسی نے ایک عورت سے نکاح کیا اور کوئی حیوان مہر مہر یا جو دوسرے لازم آوے قچھے
 قیمت ادا کرے چاہے حیوان اور شراب کی قیمت کا حکم عین شراب کا سا نہیں اسواسلئے اگر کسی ذمی نے شراب کے بدلے نکاح کیا پھر قیمت دینے لگا
 تو عورت اس کے لینے پر جبر نہ کیا دیگی سو اس جہت سے عشر شراب کی قیمت سے لیا گیا نہ نفس شراب سے کیونکہ مسلم اس کے الک ہونے سے منع کیا گیا ہے
 کذا فی شرح البجام لقاضی خان بخلاف التفقہ لانہ لو لم یأخذ الشفع بقیمۃ الخنزیر بطل حقہ اصلاً فی ضرر و مواضع الضرورة مستثناة ذکرہ السعدی
 یہ جواب ہے سوال مقدر کا تقریر سوال کی یہ ہے کہ قیمت کا حکم عین کا حکم نہیں ہے کیونکہ اگر کسی ذمی نے اپنا گھر بدلے خنزیر کے دوسرے ذمی
 کے اتھ بیچ دیا اور اسکا شفع مسلمان ہے تو وہ قیمت خنزیر کے بدلے لے سکتا ہے شارح نے اسکا جواب یہ دیا کہ شفعہ کا حکم اسلئے خلاف ہے کہ اگر
 شفعہ خنزیر کی قیمت کے عوض مکان کو نہ لیوے تو اسکا حق باطل ہوگا پس اسکا نقصان ہوگا اور مواضع ضرورت تو اعد کلیہ

سے مستثنیٰ ہوتے ہیں ذکر کیا اور اسکو سعدی نے حاصل یہ کہ بیان جواز حق البعد کے لیے ہر کہ وہ حاجتمند ہو اور حق شرع میں ضرورت نہیں کہ شارع
 مستغنی ہو کما سطر فی المعراج عن الکافی ولا یؤخذ ایضاً من مال فی بقیہ مطلقاً اور نہ لیا جاوے اس مال سے جو گذرنے والے کے گھر میں ہو مطلقاً یعنی
 خواہ مسلمان ہو یا ذمی ہو یا حربی ہو ولا من مال بضاعتہ اور نہ لیا جاوے مال بضاعت سے م بضاعت لغت میں ایک قطرہ مال کا ہر اور صطلح
 میں وہ مال جو مالک کی تجارت کے لیے سپرد کرے اس طرح کہ نفع سب مالک کا ہو اور عامل کا کچھ نہیں کذا فی البحر اور اگر مصنف بضاعت کی جگہ امانہ کہتا
 جیہ صدر الشریعت نے کہا تو کافی ہوتا اور جو مابعد مذکور میں انکی ضرورت نہوتی الا ان تکون بحرئی مگر یہ کہ ہو مال بضاعت کسی حربی کا تو عشر لیا جائیگا
 ولا من مال مضاربتہ الا ان یرجح المضارب فی عشر نصیبہ ان بلع نصاباً اور کچھ نہ لیا جاوے مال مضاربت سے مگر اس صورت میں کہ مضارب کو نفع
 پس مضارب کے حصہ کا عشر لیا جاوے گا اگر نصاب کی مقدار کو پہنچے وراں کسب ماذون مدیون بدین محیط بمالہ ورقبہ اور نہ لیا جاوے
 عبد ماذون کی کمائی سے کہ مدیون ہو ایسے قرض کا کہ محیط ہوا اسکے مال اور اسکی جان کو م یہ قید اسلیے بڑھائی کہ یہ مسئلہ محل خلاف ہر امام صاحب
 اور صاحبین میں امام صاحب کے نزدیک مولی غلام کی مقبوض چیز کا مالک نہیں ہر اور صاحبین کے نزدیک اسکی کمائی کا مالک ہر جیسے اسکی جان
 کا بالاتفاق مالک ہر پس اگر عبد ماذون کی کمائی میں کوئی غلام ہو اور اسکو مولی آزاد کر دے تو امام صاحب کے نزدیک عتق جاری نہوگا اور صاحبین
 کے نزدیک جاری ہوگا سو اس حالت کا عبد ماذون اگر عاشر پر گذر اتوا اس سے کچھ نہ لیا جاوے گا مولی اسکے ساتھ ہو یا نہو امام صاحب کے نزدیک تو اس جہت
 سے کہ مولی کی ملک میں نہیں اور صاحبین کے نزدیک اس جہت سے کہ دین سے فارغ نہیں اور ماذون غیر مدیون لکن لیس معہ مولی یا عبد ماذون
 قرض دار نہو لیکن اسکے ساتھ اسکا آقا نہیں تب بھی نہ لیا جاوے طلبی نے کہا ایسا ہی ہر عبد مدیون کہ دین اسکا محیط نہوے اور جس صورت میں کہ آقا اسکے ساتھ ہو
 اور اس پر دین نہیں یا ہر لیکن محیط نہیں اسکے کسب کو جو زیادہ دین سے ہر اگر بمقدار نصاب ہو تو اسکا عشر لیا جاوے کذا فی المعراج علی الصیحح فی
 التلخیص لعدم ملکہ عشر نہ لیا جاوے بنا بر روایت صحیح کے مسائل ثلثہ مذکورہ میں واسطے مفقود ہونے ملک ان تینوں کے یعنی مضارب اور بضاعت
 والے اور غلام کے م معراج میں ذکر ایضاً میں مذکور ہر کہ لینے میں شرط ہر حاضر ہونا ملک اور مالک دونوں کا پس اگر مالک بلا مال آوے تو نہ لیا جاوے
 اور اگر مال بلا مالک آوے تب بھی نہ لیا جاوے ولذا لا یؤخذ الا من الوصی اذا قال ہذا مال الیم ولا من عبد و مکاتب اور اسی لیے بغیر وجہ
 نہونے لکے نہیں لیا جاتا ہر عشر و صی سے جب بیان کرے کہ یہ مال یم کا ہو اور نہ غلام سے جیسا گذر چکا اور نہ مکاتب سے کیونکہ اسکی ملک نام
 نہیں مگر علی عاشر انخارج فحشر وہ ثم مر علی عاشر اہل العدل اخذ منہ ثانیاً تقصیر ہر وہ ہم سو اگر گذر باغیوں کے عاشر پر
 پس انہوں نے اس سے عشر لے لیا پھر گذر اہل حق کے عاشر کے پاس تو اس سے دوبارہ عشر لیا جاوے کیونکہ خوارج کے عاشر کے پاس
 جانا یہ تصور اسی کا ہر بخلاف مالو غلبوا علی بلد بخلاف اس صورت کے کہ خوارج بغیر باغی تسلط کر لیں بزور کسی شہر پر بغیر اس صورت میں اگر
 وہ صدقات وصول کر لینگے تو دوبارہ دینے نہ آوینگے کیونکہ اس صورت میں تصور امام کا ہر نہ مالداروں کا کذا فی الطحاوی فرع مسئلہ ملحقہ
 شارح کا مضمون رطاب للتجارة کبیض و نحوہ لا یعشر عند الامام الا اذا کان عند العاشر فقراً فیاخذ لیدفع لیم تاجر سیوہ تر بقدر نصاب
 تجارت کے لیے لیکر عاشر پر گذر امثال تر بوز وغیرہ تو امام صاحب کے نزدیک عاشر اسکا عشر نہ لیوے مگر اس صورت میں کہ عاشر
 کے پاس فقر موجود ہو تو مال والے سے عشر لے تاکہ انکو دیدے م رطاب سے مراد جو خیرین سال بھر میں زمین شریکالیہ میں ہر کوئی
 مسئلہ کی یہ ہر کہ کسی شخص کے پاس مال تجارت تھا تھامی سال کے نزدیک اسکے بدلے بقولات میں سے کچھ خرید لیا پس امام صاحب کے
 نزدیک زکوٰۃ نہیں لیکن مالک کو ہدیا جاوے کہ بنفسہ زکوٰۃ ادا کرے اور صاحبین کے نزدیک مال میں سے اسی جنس کے زکوٰۃ لے لیا جاوے

۲۱
 وہ غلام کا ہے
 ایک مالک
 ماذون تجارت
 سے روایا ہو

لیونکہ احرامی اس کو اس وقت موجود نہیں ہوتے ہاں اگر عامل کے ساتھ فقرا ہوں یا اپنے علم میں صرف کرنے کو لیتا ہوں تو اس کو اجازت ہے کہ انسانی نہ تجاہد مذکور نہ الفائق میں بطریق بحث کے ہم نہ کی عبارت میں کوئی بات نہیں کہ دلالت کرے بحث ہونے پر علاوہ برین ذکر کیسے اس کو کمال نے جیسا گذر چکا اور کمال کے کلام میں بھی کوئی لفظ دال بحث پر نہیں ہے سہذا جو کچھ کمال نے ذکر کیا ہے وہ شرح منظومہ میں مع زیادت مذکور ہے زیادتی یہ ہے کہ اگر مالک قیمت دینے پر راضی ہو تو قیمت لے لیجائے اور عنایہ میں باب العاشر میں یہ مذکور ہے کہ جب حضرات یعنی سبزی ترکاری لیکر عاشر پر گذرے اور عاشر فقرا کے لیٹائیں سے بعینہا عشر لیا جائے در صورت انکار کرنے مالک کے اعطاء قیمت سے تو نہیں لے سکتا اور فقرا کے واسطے کی ہمنے قید لگائی کہ اگر اپنے علم کے لیے حضرات بعینہ لے لیوے تو جائز ہے اور مالک کے انکار کی قید اس واسطے لگائی کہ اگر قیمت دینے پر راضی ہو تو اس کے جواز میں کچھ کلام نہیں فافتم واسد اعلم کذا فی الشامی

باب الرکاز

یہ باب ہر دفتہ کے احکام میں الحقوہ بالزکوۃ لکونہ من الوطائف المالئۃ فقہانے رکوز کو زکوۃ کے ساتھ لاحق کیا کیونکہ یہ بھی وظیفہ مال ہے ہم یہ جواب ہے اس سوال کا کہ اس باب کو کتاب الجہاد میں ذکر کرنا چاہیے تھا کیونکہ اسکے مصارف مصارف غنیمت کے ہیں اور اس میں سے جو لیا جاتا ہے وہ زکوۃ نہیں ہے کذا فی النہر اور اس کو عشر پر مقدم کیا اس لیے کہ رکاز محض قربت ہے اور عشر ایک شقت ہے جس میں معنی قربت کے ہیں کذا فی الطحاوی ہولتہ من الرکاز الالہات بمعنی الرکوز رکاز باعتبار لغت کے ماخوذ ہے رکز سے یعنی ثابت کرنا اور معنی مرکز کے ہے ہم شامی نے کہا کہ معنی مرکز خبر بعد خبر ہی ہوگی اور احتمال یہ ہے کہ حال ہو کر سے یعنی رکاز رکز سے ماخوذ ہے در حالیکہ رکز سے مراد اسم مفعول ہو یعنی مرکز اور یہ اولے ہے اس لیے کہ رکاز اسم جاد ہے مصدر نہیں ہے و نہر مال مرکز تحت ارض اور شرع میں رکاز وہ مال ہے کہ موجود ہو زمین کے نیچے م ظاہر عبارت دلالت کرتی ہے کہ یہ معنی لغوی نہیں ہیں اور منح میں مغرب سے منقول ہے کہ وہ معدن ہے یا کنر یعنی کان یا دفتہ اس لیے کہ یہ دونوں مستقر ہیں زمین میں اگرچہ رکاز مختلف ہے رائج اور بظاہر اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ استعمال رکاز کا معدن اور دفتہ دونوں میں حقیقی ہے اور مشترک با شتر اک معنوی اور دفتہ کے ساتھ خاص نہیں نہ الفائق میں کہا کہ اس تقدیر پر کلی متواظی ہوگی اور یہی مصنف کے باب کے عنوان کے مناسب ہے کذا فی الطحاوی اسم من کون رکزہ الخالق او المخلوق مال عام ہے اس سے کہ زمین کے اندر رکھنے والا کا خالق ہو یا مخلوق فلذا قال معدن خلاق خلقہ اللہ تعالیٰ ومن کنز اسے مال مدفون دفنہ الکفار لانه الذی یخس پس بسبب اسی عموم کے مصنف نے کہا کہ وہ عام ہے کان خلقی سے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو زمین میں پیدا کیا ہے اور عام ہے کنز سے یعنی مدفون کہ زمین میں رکھا ہو کفار نے اس لیے کہ اسی کا خمس لیا جاتا ہے اگر مسلمان کا مال ہو گا تو اس کا حکم نقطہ کلہ ہر جہد مسلم او ذمے ولو قنا صغیرا سے پانی کسی مسلمان یا ذمی نے اگرچہ ملوک صغیر عورت ہو یعنی حکم عام ہے پانے والا آزاد ہو یا ملوک کبیر ہو یا صغیر مرد ہو یا عورت مسلمان ہو یا نہ ہو کذا فی النہر معدن تقدیر و نحو حدید پانی کان سونے یا چاندی یا لوہے کی یا اسکے مثل کی وہ کل جادہ منطبع بالنسار و منہ الزہق اور لوہے کے مثل ہر چیز تنجید کر کہ نرم ہو جاوے آگ سے اور اسی میں ہے پارہ م یہ قول امام محمد کا اور امام صاحب کا آخر قول ہے اور قول اول یہ تھا کہ پارہ میں کچھ نہیں لازم آتا اور یہی قول آخر ہے امام ابو یوسف کا کیونکہ پارہ بفرلہ رال وغیرہ کے ہے اور انہیں خمس نہیں ہے امام محمد اور امام صاحب کی دلیل یہ ہے کہ پارہ چشمہ سے مراد است اور تدا بیر سے نکالا جاتا ہے اور دفتہ کسی دوسری چیز کے

ساتھ لکھتے چاندی کے مانند ہوا یعنی چاندی جب تک کسی دوسری چیز کے ساتھ مخلوط نہ ہو نہیں دھلتی کذا فی الفتح اور معلوم ہو کہ خلاف
 اس پارہ میں ہر معدن میں سے حاصل کرین لیکن جو معدن کفار کے خزان وغیرہ میں ہر اس میں بالاتفاق خمس لازم ہو کذا فی الشامی
 فخرج المال کلفظ وقار وغیرہ لم یطبع کعادن الاحجار پس نکل گئیں ہتی چیزیں یعنی جامد کی قید سے جیسے لفظ اور رال اور نکل گئی منطبع کی قید
 سے جو نرم نہیں ہوتے جیسے کان پتھرون کی یعنی فیروزہ و زمرد وغیرہ کی مہستانی میں ہر کہ کان میں قسم کی ہر ایک وہ سخت چسبن
 کہ گچھل جاتی ہیں آگ سے جیسے سونا چاندی رانگ تانبہ پتیل تو ہر دوم وہ سخت چسبن جو آگ سے نرم نہیں ہوتے جیسے چوناورہ سمرہ
 یا قوت وغیرہ سوم وہ چیزیں کہ جامد نہیں جیسے پانی رال لفظ وغیرہ کذا فی المبسوط والتمتہ لفظ ایک روغن ہو کہ پانی پر آجاتا ہو اور قارقر
 اور زفت وہ ہیں سے کشنوں کو روغن کرتے ہیں کذا فی الشامی فی ارض خراجیہ او عشریہ خرج الدار الامتازۃ لدحوال الاول
 کان یا دفینہ پاوے زمین خراجی سے یا عشری بن شاح نے کہا کہ میں کی قید سے نکل گیا گھر اور نہیں خارج ہو چکا کیونکہ وہ بالاول
 داخل ہوم مراد عشری اور خراجی سے یہ ہر کہ جب کا وظیفہ عشر ہو یا خراج ہو خواہ کسی کے قبضے میں ہو یا نہ ہو تو جب عشر و خراج کے ہوتے خمس
 لیا جائیگا تو جکل جس میں نہ عشر ہو نہ خراج بطریق اولیٰ داخل خمس رہیگا کذا فی الطحاوی خمس مخففاۃ اخذ خمسہ حدیث دے الرکاز الخمس
 وہو یم المعدن کما مر مسلمان یا ذمی کی پائی ہوئی کان خواہ دفینہ سے پانچواں حصہ لیا جاوے بموجب اس حدیث کے فی الرکاز الخمس
 اور یہ شامل ہر معدن کو جیسے پہلے گذرا و باقیہ لما لک ان ملکیت اور باقی رکاز یعنی چار خمس زمین کے مالک کے ہیں اگر وہ
 زمین کسی کی ملک ہو مملوک ہو حاشیہ ابو سعید میں کہا کہ مادہ سے مراد یہ ہر کہ غیر کی ملک ہو پانے والے کی نہ کیونکہ پانے والے کی ملک ہوگی
 تو اس میں خمس نہ ہوگا جیسا مصنف آگے بیان کرتا ہے ولاشی فی ارضہ شامی نے کہا کہ اسکی کوئی وجہ معلوم نہیں ہوتی کہ جب پانی والا
 مالک زمین نہ ہو تب تو خمس واجب ہوا اور خود مالک ہو تو واجب نہ ہو کیونکہ علت وجوب دونوں میں ایک ہو وہ یہ کہ معدن تمام اجزاء سے
 مالک کی ملک ہو تو مصنف کے کام میں تعارض یقیناً ہے بیان باقیہ لما لکما کہا ہے اور آگے لاشی نے ارضہ کہا ہے شیخ رحمہ نے اس تعارض کو
 یوں دفع کیا کہ زمین مملوک کی معدن میں دو روایتیں ہیں روایت اصل ہے کہ اس میں خمس نہیں کل مالک کی ہے اور جامع صغیر کی روایت
 یہ ہے کہ اس میں خمس ہے اور چار خمس مالک کے ہیں پس بیان کا قول مطابق روایت جامع صغیر ہے اور قول آئندہ موافق روایت اصل کے کہ لفظ
 الشامی لفظاً والاکمل و مفازۃ فلولوا جداد اگر زمین رکاز کی کسی کی ملک نہ ہو جیسے ہار و جکل پس وہ چیز پانے والے کی ہو و المعدن
 لاشی فیہ ان وجہ ہر دارہ و حاتم اور معدن میں کچھ لازم نہیں آتا اگر پاوے اسکو اپنے گھر میں اور اپنی دکان میں م معدن کے
 لفظ میں احتراز ہر دفینہ سے اسلیے کہ اسکا خمس لیا جاتا ہے اگرچہ کسی کی ملک زمین میں ہو یا اس کے گھر میں ہو اسلیے کہ وہ اجزاء زمین سے
 نہیں ہے جیسا بدائع میں ہے اور گھر اور دکان کی معدن میں کچھ نہ لازم آتا امام صاحب کے نزدیک ہر خلاف قول صاحبین کے کذا فی
 الشامی و ارضہ فی ردائیہ الاصل و اختار فی الکفر اور کچھ لازم نہیں آتا اگر پاوے معدن اپنی اراضی میں اصل کی روایت کے بموجب
 اور اسی کو اختیار کیا ہے کثر میں م غایۃ البیان میں کہا ہے کہ زمین مملوکہ میں امام صاحب سے دو روایتیں ہیں روایت اصل کے موافق
 ارض اور دار میں کچھ فرق نہیں یعنی دونوں میں کچھ لازم نہیں آتا کیونکہ زمین جب اسکی طرف منتقل ہوئی تو بالکل مع اپنے تمام اجزاء کے
 منتقل ہوئی اور معدن بھی اسی زمین کی مٹی کی ہے تو خمس لازم نہ آیا جیسے غنیمت جب اسکو امام کسی کے ہاتھ فروخت کر دے تو اور لوگوں کا
 حق اس سے ساقط ہو جاتا ہے اسلیے کہ وہ شخص اسکا مالک بمقابلہ عوض کے ہوا ہے یہی کہا ہے خصاص نے اور جامع صغیر کی روایت

۹
 دفعینہ میں خمس

کے موافق این فرق ہر اسکی وجہ یہ ہے کہ دارین کسی طرح کی سہت اور بھیرا میں جو خمس جی لازم نہ آیا اور سب کا سب پانے والے کا ہوا بخلاف
 ارض کے کہ اس میں مؤنت خراج اور عشر کی لازم آتی ہے پس اس میں لازم ہوا کہ کفر کے اختیار کرنے کو بیان کرنے سے ظاہر اشراج کو ترجیح
 روایت اصل کی مقصود ہے لیکن ہدایہ میں امام سے دور دایتین نقل کیں اور وجہ فرق کی جامع صغیر کی روایت کے بموجب بیان کی اور اصل
 کے روایت کی وجہ نہیں ذکر کی اس سے استدلال ہو سکتا ہے کہ صاحب ہدایہ نے روایت جامع کی اختیار کی اور علامہ نوح نے ذکر کیا کہ قیاس بھی
 ترجیح روایت جامع صغیر کو چاہتا ہے دو وجہ سے اول یہ کہ جامع صغیر اور دون پر ہمارے فرقہ کے وقت مقدم ہوتی ہے دوسرے یہ کہ یہی قول صاحب
 کا ہے تو متفق علیہ روایت کو اخذ کرنا اولیٰ ہے حاصل یہ ہے کہ امام نے فرق کیا ہے وجوب خمس میں درمیان معدن اور دفینہ کے اور درمیان جبل اور
 گھر کے اور درمیان زمین سبلح اور ملک کے اور صاحبین نے کچھ فرق نہیں کیا ان میں وجوب کے باب میں کذا نے القامی و لاسے
 فی یاقوت و زمر و غیر وزج و نحو ہا و جدت فی جبل اسی نے معادنا اور کچھ میں عشر و غیرہ یاقوت اور زمر و اور فیروزہ اور اسکی مثل
 میں نیچے پتھر کی قسم جو نرم ہو سکتی ہو اور ہارڈن میں پانی جاوین سراد یہ ہے کہ اپنے معادن میں خواہ ہار ہو یا نہ ہو و لو وجہ دفینہ و جبل
 اسے کثر خمس لکونہ غنیمتہ اور اگر پائے جاوین اشیاء مذکورہ یاقوت و غیرہ اور حالیکہ مدفون جاہلیت کے ہوں نیچے کثر حکم آگے
 آویگا تو خمس لیا جاوے گا کیونکہ وہ ہنرہ غنیمت کے ہے کہ کفار کے پاس بھی ہر سارے قبضہ میں آگئی کذا نے البحر و البحر حاصل ان الکثر
 خمس کیف کان و المعدن ان کان منطبع اور حاصل یہ ہے کہ دفینہ میں خمس لیا جاوے ہر حال میں اور معدنی جس صورت میں کہ آگ
 سے نرم ہو جاوے نیچے مائعات میں خمس ہو مثل رال و غیرہ کے اور جو نرم ہوں ان میں خمس لازم نہیں و لانی لو لو ہو مطلق الریح اور کچھ نہیں
 لازم ہوتیوں میں کہ وہ بہار کے منجھ سے پیدا ہوتا ہے نیچے سیپ میں کہتے ہیں کہ وہ ایک جانور ہے پھلی کی قسم سے اللہ تعالیٰ اس میں موتی پیدا
 کرتا ہے کذا نے الکرمانی و عنبر حبشیش طلع نے البحر و خشے و ابہ اور نہ عنبر میں کہ وہ ایک قسم کا گھاس ہے کہ وہ ریاسے اگتا ہے یا گوبر کسی چوپایہ کا ہے
 ہم شیخ داؤد انطاکی نے اپنے تذکرے میں لکھا ہے کہ صحیح یہ ہے کہ قعر دریا میں خیمے ہیں وہ دہشت باہر کی طرف دفع کرتے ہیں وہ پانی پر جمی ہو سکتا
 دریا کی موج کنارے پر ڈالتی ہے وہ عنبر ہے کذا نے الشامی و کذا جمیع ما یشترج من البحر من حلیمہ و لوز ہبہا کان کثرانے قعر البحر
 اور ایسے ہی سب چیزیں جو دریا سے نکالی جاوین زیور و غیرہ کے لیے اگر چہ ہوا ہو کہ دفینہ ہو قعر دریا میں نیچے کسی کار کا ہوا ہو لفظ
 یہ ہے کہ اسپر علامت اسلام کی ہو لیکن میں نے اسکو نہیں دیکھا قالہ الشامی لانه لم یرد علیہ القہر فلم یکن غنیمتہ اس واسطے کہ اسپر غلبہ و تسلط
 کسی کا نہیں وارد ہوا پس غنیمت ہو ام حاصل یہ کہ محل خمس غنیمت ہے اور غنیمت وہ ہے کہ کفار کا مال ہو پھر مسلمانوں نے اسکو بزدلے لیا ہو
 اور قعر دریا پر کسی کا زور اور غلبہ نہیں ہوا پس وہ مال غنیمت نہوا کذا قالہ قاضی خان و ما علیہ سمۃ الاسلام من الکنوز نقد او
 غیرہ فلقطۃ سبھی حکم اس وجود دفینہ کہ اسپر علامت اسلام کی ہو خواہ نقد ہو یا سوا اسکے پس وہ نقطہ ہے کہ اسکا حکم آگے آویگا م غیر
 نقد میں شامل ہیں ہتھیار آلات اثاث البیت کپڑا و غیرہ اور غنیمت اس واسطے نہیں ہوا کہ مسلمانوں کا مال غنیمت نہیں ہوتا اور نقطہ
 کا حکم جو آویگا وہ یہ کہ مسجدوں کے دروازوں پر اور بازاروں میں پکارا جاوے یہاں تک کہ گمان ہو کہ مالک انکی طلب سے بیٹھ رہا
 ہو گا پھر اگر خود فقیر ہو تو اپنے آپ صرف میں نے نہیں تو کسی دوسرے فقیر کو دیدے بشرطیکہ جب طالب اسکا آوے تو ضمان سے کذا
 فی الشامی و ما علیہ سمۃ الکفر خمس و باقیہ للممالک اول الفتح اور جو دفینہ ایسا ہو کہ اسپر علامت کفار کی ہو تو اس میں سے خمس
 لیا جاوے اور باقی اس شخص کا ہے جو اول فتح اسلام میں اسکا مالک ہو امام کی تملیک سے م قاضی خان نے کہا کہ یہ خمس لینا بالاتفاق ہے

ایسے کہ اکثر ادا دار سے نہیں تو خمس مقرر کرنا اس میں ہو سکتا ہے بخلاف معدن کے اولوارثہ لوجیا والافلیت المال علی الا وجہ
 یا اصل مالک کے وارث کا ہو اگر وہ زندہ ہو اور نہیں تو بیت المال کا ہو اور یہ اوجہ ہرم نہرین کہا ہو اگر ورثہ مالک اول کے معلوم
 نہوں تو اقصیٰ مالک زمین کا اس کا وارث ہو اور ابوالیسر نے کہا کہ بیت المال میں رکھا جاوے فتح القدر میں کہا ہو کہ یہ موجب ہر تامل
 کے بعد انجہ ایسے کہ بحرین مذکور ہو کہ کنز زمین میں امانت ہو پس جب مالک اول زمین کا مالک ہو تو جو اس میں رکھا ہو اسکا بھی مالک ہو
 اور اگر زمین کو وہ پچرے تو فروخت سے جو خیر زمین کے اندر ودیعت ہو اسکی مالک سے نکل نہ جاوے گی جیسے مچھلی کے پیٹ میں موتی
 و ہذا ان ملکات ارضہ والا فلو اجدیہ اس صورت میں ہو کہ زمین اسکی ملوک ہو اور اگر ملوک نہ ہو جیسے جنگل وغیرہ تو پانے والے کا
 ہرم یعنی خمس نکال کر کمائی الجوزہ اشارہ ہو باقیہ لیا مالک کی طرف اور یہ صاحبین کا قول ہو اور ہدایہ وغیرہ سے اسکی ترجیح معلوم ہوتی ہو
 لیکن سراج میں مذکور ہو کہ امام ابو یوسف نے کہا کہ باقی پانے والے کا ہو جیسا حال غیر ملوکہ زمین کا ہو اور اسی پر فتوے ہر شارح نے
 کہا کہ آج کل یہی مناسب ہو کیونکہ بیت المال کا انتظام نہیں ہو لوذمیا قنا صغیرا شے لائیم من اہل العیثمۃ اگرچہ پانے والا ذمی ہو غلام
 ہو محض ہو عورت ہو ایسے کہ یہ سب اہل غنیمت ہیں یعنی امام غنیمت میں سے کچھ بطور عطا انکو دیا کرتا ہو شامی عن رحمۃ خلد حسرتی
 متاسمین خانہ یشر و منہ ما اخذ یعنی پانے والے کا ہو سوائے کافر حربی متاسمین کے کہ لوٹا یا جاوے اس سے جو اسے لیا کیونکہ غنیمت
 میں اسکا کچھ حق نہیں الا اذا عمل فی المفاوز باذن الامام علی شرط فلو المشروط مگر جبکہ کام کرے جنگوں میں امام کے اذن
 سے کسی شرط پر تو اسکو مشروط یعنی مقررہ لیکو ولو عمل رجلان فی طلب الرکاز فلو للواجد اور اگر دو شخص ملکر کام کریں دینیہ کے طلب
 میں تو وہ اسکا ہو گا جسے پیام ظاہر اسکا دلالت کرتا ہو کہ دوسرے کو کچھ نہ لیکو اور یہ اس صورت میں ہو کہ ایک نے کھودا پھر دوسرا آیا
 آنے باقی رہا ہو کھودا اور نکالا لیکن اگر وہ دونوں مشترک ہوں اسکی طلب میں سو باب الشریکۃ الفاسدہ میں آوے گا کہ شرکت صحیح
 نہیں گھاس کھودنے اور شکار کرنے اور پانی بھرنے اور باقی مباحات میں جیسا ہارون میں سے سیوہ چننا اور طلب کرنا کان کا اور
 پکانا اینٹوں کا مباح ہئی سے ایسے کہ یہ شرکت متضمن ہو کالت کو اور وکیل کرنا مباح خیر کے لینے کے لیے جائز نہیں اور جو کچھ انہیں
 سے کسی نے حاصل کیا وہ اسی کا ہو گا اور جو دونوں نے حاصل کیا وہ نصفانصف ہو گا اگر یہ نہ معلوم ہو کہ کتنا اسکا ہو اور جو کچھ
 ایک ہمارا ہی کی مدد سے ملے تو وہ اسی کا ہو اور ہمراہی کو اجر شل لیکو حسب قدر ہو امام محمد کے نزدیک اور امام ابو یوسف کے
 نزدیک اسقدر کہ اس شے کی نصف ثمن سے زیادہ ہو وان کا نا اجیرین ہو للمتا جرا اور اگر وہ دونوں مزدور ہوں تو مال اسکا ہو گا
 جسے انکو اجرت پر رکھا ہو ان خلا عنہما اے العلامة او اشتبه الضرب فہو جائز علی ظاہر المذہب ذکرہ الزلیعی لانه الغالب
 وقیل کاللقطۃ اور اگر خالی ہو علامت سے یا مشتبہ ہو سکے تو وہ جائز ہو یعنی اسلام سے پہلے کا ظاہر مذہب پر ذکر کیا ہو اسکو
 زلیعی نے کیونکہ غالب یہی ہو ایسے کہ کفار حریص ہوتے ہیں جمع اموال پر کذا فی الطحاوی اور ایک قول یہ ہو کہ مال مذکور
 لقطہ کے مانند ہرم ہدایہ میں ایک قول یہ کہا ہو کہ اسکو مال اسلامی تصور کر نیلے بہت زمانہ گزرنے کی جہت سے یعنی ظاہر یہ ہو
 کہ آثار جاہلیت سے کچھ باقی نہیں رہا اور ظاہر ہی کا اعتبار ہو جب تک اسکا خلاف معلوم نہ ہو اور حق یہ ہو کہ اس ظاہر ہونے
 کو نہ مانیں بلکہ جاہلیت کے دینے اب تک شہروں میں نکلتے رہتے ہیں کذا فی فتح القدر شامی نے کہا کہ اکثر فقہ و خبیین علامت
 اہل حرب کی ہو اور اہل اسلام میں رائج ہو ظاہر یہ ہو کہ وہ قسم شنبہ سے ہیں لیکن میں نے شرح نقایہ میں جو ملا علی قاری کی ہو

۱
 یعنی خفیہ مالک
 معلوم ہون تو
 جب سے اول
 مالک ہو اسکا ہو گا
 بعد مالک اول
 کے جو معلوم
 نہیں ہو حاصل

دیکھا اس میں لکھا ہے کہ کفار کے درمیں مسلمانوں کے درمیں غلو ہونے کی صورت میں جیسا فی زبانا رواج ہے اسلامی ہی ہونے چاہیے
 ولا تخمس رکاز اسعدنا کان او کنز او جد فی صحرا دار الحرب بل کلمہ للواجد ولو متاسنا لانه کالمخلص اور نہ خمس لیا جاوے وہ رکاز
 کہ پایا جاوے دار الحرب کے جنگل میں خواہ معدن ہو یا دھنیا بلکہ کل پانے والے کا ہر اگر چہ وہ دار الحرب میں امن لیکر گیا ہو اس واسطے
 کہ وہ شخص چور کی طرح ہو و لذلک دخلہ جماعۃ ذون حق و ظفر و ابشی من کنوز اہم و معدن خمس لکونہ نینۃ اور اسی واسطے
 اگر دار الحرب میں ایک جماعت شوکت والی داخل ہو اور کچھ خزانہ یا معدن انکو دستیاب ہو تو خمس لیا جاوے گا کیونکہ وہ غنیمت ہے یعنی
 غلبہ اور قہر سے حاصل ہوا ہر وان وجدہ اے رکاز متاسن فی ارض ملوکہ بعضہم روہ اے مالکہ خزائن انعدا اور اگر معدن
 یا دھنیا کسی متاسن نے حربیوں کی ملوکہ زمین میں سے پایا تو اسکو اسکے مالک کو ہٹا دے غدر سے بچنے کے لیے م فیہ حربیوں کے مال اس
 شخص متاسن پر بدون انکی رضامندی کے حرام ہیں تو بدون اجازت کے کسی مال کا رکھ لینا حیانت ہو گا فان لم یروہ و اخرجه منہا
 ملکہ لکھا جیسا فی سبیلہ التصدق بہ پس اگر نہ ہٹایا اسکو اور دار الحرب سے نکال لایا تو اسکا مالک ہو جاوے گا خبیث ملک سے کہ اس شخص کا
 تصدق کرنا واجب ہو قلوبہ صح لقیام ملکہ لکن لا یطیب للمشتري پس اگر کسی دوسرے شخص کے ہاتھ بیچ دیا تو درست ہو کیونکہ اسکی ملک ثابت
 ہو لیکن شتری کو اچھا نہیں م بخلاف اس صورت کے کہ کسی سے ایک چیز بشرا فاسد خریدی پھر کسی کے ہاتھ بیچ دے تو مشتری
 ثانی کے واسطے کچھ خرابی نہیں ہے کیونکہ فسخ بیع اول کا اس صورت میں ممتنع ہو گیا کذا فی المحلی عن البحر ولو وجدہ اے رکاز غیرہ
 اسی غیر متاسن فیہا اے فی ارض ملوکہ لم حل لہ فلا یرد ولا تخمس لما تملک بل فرق بین متاع وغیرہ اور اگر معدن یا دھنیا پایا
 غیر متاسن نے حربیوں کی زمین ملوکہ میں سے تو اسکو حلال ہے پس نہ ہٹاوے اور نہ اس میں خمس لیا جاوے اسی وجہ سے کہ گذری نیچے
 وہ شل خفیہ لیجانے والے کے ہر کذا فی الدرر بدون فرق کے درمیان متاع اور غیر متاع کے م متاع کے معنوں میں فقہاء
 کا اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ متاع وہ ہے جس سے نفع لیا جائے خواہ کپڑے ہوں یا گھر کا اسباب یا کھانا یا برتن کذا فی الطحاوی وانی
 النقایۃ من ان رکاز متاع ارض لم تملک خمس سہو اور جو کچھ نقایہ میں ہے کہ رکاز زمین غیر ملوکہ کا خمس لیا جاوے وہ سہو ہر م نقایہ
 کتاب ہے صدر الشریعہ کی اور یہی ہر وقایہ میں جو اسکے دادا تاج الشریعہ کی کتاب ہے دررین کہا ہے کہ یہ صحیح نہیں ہے کیونکہ شراح
 ہدایہ نے اور علمائے تصریح کی ہے کہ خمس واجب ہوتا ہے اس چیز میں کہ غنیمت کے معنوں میں ہو یعنی اہل حرب کے ہاتھ میں ہو پھر
 مسلمانوں کے پاس آ جاوے قوت بازو سے اور وقایہ میں جو مذکور ہو وہ اس طرح کی صورت نہیں ہے کیونکہ متاسن شل چور کے ہوا اور
 زمین دار الحرب کی مسلمانوں کے ہاتھ میں نہیں آئی طحاوی نے کہا کہ اضافت رکاز کی متاع کی صرف بیانی ہے الا ان یحسب علی متاعہم
 الموجود فی ارضنا مگر یہ کہ مراد لیا جاوے متاع سے جو حربیوں کا متاع دارالاسلام میں موجود ہو فرع مسئلہ لمحہ شراح کا للواجد
 صرف الخمس لنفسہ واصلہ و فرعہ و اجنبی بشرط فقرہم پانے والے کو جائز ہے خمس کا صرف کرنا اپنے نفس پر اور اپنی اصل یا اپنی اولاد
 اپنی فرع یعنی اولاد پر اور اجنبی پر بشرطیکہ محتاج ہوں م یعنی وہ خود اگر محتاج ہو اور حیا خمس میں اسکا کام نہیں
 نکلتا تو خود سب کا سب رکھ لے اگر نصاب سے کم ہو اور اگر نصاب کو پہنچے تو خمس کا خرچ کر لینا اسکو جائز نہیں کذا فی البحر
 عن البدائع میں کہتا ہوں کہ اس میں گفتگو ہے کیونکہ بعض اوقات نصاب سے اندھ بھی کافی نہیں ہوتا مثلاً جبکہ پانے والا قرضدار ہو
 پس بہتر یہ ہے کہ حاجت ہی پر اقتصار کیا جاوے اور حاکم نے کافی میں کہا ہے کہ حاکم رکاز کا مال لے اسکو گنجائش ہے کہ صرف کرے خمس

ان متاسن
 وہ مسلمان
 موجود اور اب
 اس پاکر
 ۱۳۵۰
 نقایہ کے مسئلہ
 صدر شریعہ ہو سکتی
 کہ خمس اس
 زمین میں لیا جاوے
 متاع حربی دارالاسلام
 زمین غیر ملوکہ
 میں ہو

مساکین پر پیر اگر امام کو اطلاع ہو تو اس کے کیے ہوئے کو قبول کرے اور اگر اسکو تمام مال کی ضرورت ہو تو گنجائش ہو کہ اپنے واسطے رہنے دے اور یہ بھی گنجائش ہو کہ حاجت مندوں کو دے اگرچہ اسکا باپ دادا یا اولاد ہو اور یہ مال منبر لہ اس عشر کے نہیں ہو کہ زمین پر لازم ہوا ہو کذا اداۃ الشامی

باب العشر

یہ باب ہر وہ کی کے احکام میں م عشر کہتے ہیں دس میں کے ایک کڑے کو اور یہاں مراد وہ ہر جو عشر کی طرف منسوب ہوتا کہ شامل ہو نصف العشر اور نصف العشر کو کذا فی المجموعی اور اسکو زکوٰۃ میں اسلئے ذکر کیا کہ اسکا مصرف وہی ہر جو زکوٰۃ کا ہر حجب العشر فی عمل وان قل واجب ہر دو سو ان حصہ شہدین اگرچہ قلیل ہو م شامی میں کہا کہ عمل میں کسرہ ہر نوین نہیں کیونکہ مضاف ہر ارض کی طرف اور لفظ وان قل کی ضرورت نہیں اسلئے کہ مضاف کا قول بلا شرط نصاب اس سے معنی ہر ارض غیر اخراج ولو غیر عشریہ جبل و مفازہ عشر واجب ہر اس شہدین کہ غیر خراجی زمین کا ہو اگرچہ غیر عشری بھی ہو جیسے پہاڑ و جنگل بخلاف انحرابیتہ لکلا یجمع العشر و اخراج بخلاف شہد زمین خراجی کے یعنی اسیں عشر نہیں تاکہ نہ جمع ہو جاوین عشر اور خراج م ارض غیر اخراج کے لفظ میں اشارہ ہو کہ یہ شامل ہر زمین عشری کو اور اس زمین کو کہ نہ عشری ہو نہ خراجی جیسے پہاڑ و جنگل لیکن خانہ میں ہو کہ پہاڑ عشری ہو یعنی اگر استعمال میں آوے تو عشری ہو کذا قالہ الشامی و کذا یجب العشر فی ثمرہ جبل او مفازہ ان حماء الامام لان مال مقصود اور ایسا ہی عشر واجب ہر پہاڑی یا جنگلی چلوان میں اگر امام نے اسکی حفاظت کی اسلئے کہ وہ مال مقصود ہر م امام کو اسکی حفاظت اسلئے مقصود ہو کہ عشر واجب ہو کیونکہ اخذ مال حفاظت ہی کی جہت سے ہر تو یہ علت اشتراط کی ہر پایہ کہ وہ اس جنس سے ہو کہ جس سے غلہ حاصل کرنا زمین کا مطلوب ہوتا ہو تو یہ علت وجوب کی ہونی کذا فی الشامی لان لم یحکم لانہ کا تصد عشر واجب نہوگا اگر امام نے اسکی حفاظت نہیں کی جیسا شکار کہ اسیں بھی عشر نہیں و جب نے سقے سا پر اسے سطر او سیم کتھر اور واجب ہر عشر اس زمین میں جو نیمہ سے پانی دگئی ہو یا جاری پانی سے شل نہر کے م سح پانی کے جاری ہونے کو کہتے ہیں زمین پر یعنی نہر کا پانی یا مالون کا کذا فی المغرب بلا شرط نصاب راجع للکل بدون شرط نصاب کے یعنی کچھ ضرور نہیں کہ پیداوار بقدر نصاب ہو اگر کتھر ہو گا تب بھی عشر واجب ہو گا شارج نے کہا کہ نصاب کا ہونا سب مذکورات کی طرف ہر یعنی شہد و پھل و غلہ و بلا شرط بقا و حو لان حول لان فیہ مفعلا مؤنثہ اور بدون شرط باقی رہنے تمام سال کے اور گزرنے برس کے اسوا سٹے کہ عشر میں معنی مؤنثہ الارض کے ہیں یعنی اجرت زمین کی تو یہ عشر عبادت محض نہو ام اگر پیداوار سال بھر میں گئی بار ہو تو ہر بار عشر واجب ہو گا اور ایسا ہی خسرا ج مقاسمہ یعنی بٹائی کا لیکن خراج مؤلف جو فی حریب ایک ذراع یا شل اسکے سالانہ مقرر ہوا کرتا ہو تو وہ برس روز میں اکیار واجب ہوا کرتا ہو کہ زمین ہو یا اگرچہ زمین کا پیداوار گئی ہر ہو کذا فی الشامی و لذا کان للامام اخذہ جبر او یؤخذ من الترتہ اور اسلئے امام کو گنجائش ہو کہ ان چیزوں کا عشر ضرور لے اور ترکہ سے لیا جا سکنا ہو و جب مع الدین دے ارض صغیر و محبون و مکاتب و اذون و عتق اور واجب ہوا ہر یہ عشر باوجود قرض داری کے اور لڑکے کی زمین میں اور محبون کے اور مکاتب کی اور اذون کی اور وقفی زمین میں م زمین کی ملک وجوب عشر کے لیے شرط نہیں بلکہ پیداوار کی ملک شرط ہر اسلئے کہ عشر پیداوار میں ہر زمین میں نہیں تو زمین کا مالک ہونا اور ہونا اذون برابر ہیں اور زمین وقفی میں عشر اس صورت میں ہو کہ اہل وقف نے اسکو بویا ہو کذا فی الشامی مختصراً

بہ

خراج کی دو قسمیں ہیں مقاسمہ اور ایک مؤلف مقاسمہ کہ جسکو زمین کے پیداوار کا کوئی حصہ نہ لیا جائے اور مؤلف وہ کہ جسکی پیداوار کوئی حصہ نہ لیا جائے

مجازا

تسمیہ زکوٰۃ مجاز اور عشر کو زکوٰۃ کہنا مجازاً ہے۔ ایسا ہی مفہوم ہوتا ہے عنایہ سے اور نہ زمین اسی کی تقویت کی ہے لیکن غنیمت اس باب میں
کچھ گفتگو ہو چکی ہے الا انی بالیقین قصدہ استغلال الارض لکران چیزوں میں عشر نہیں کہ زمین کے محاصل میں مقصود دونوں کو حسب و حسب
فارسی جیسے لکڑی اور نہ م قصب لغت میں نباتات سا قدر گرہ والی کو کہتے ہیں اور فارسی کے لفظ سے احتراز ہو گیا گئے اور قصب الذریر سے
حکو قصب السبل کہتے ہیں کیونکہ ان دونوں میں عشر ہر کلمے ابجو ہرہ اور معراج میں ہر کہ گئے کے رس میں عشر ہر نہ خود گئے میں کذا نے
الشربا لہ و حشیش و بن اور جیسے گھاس ہر اور سو گھاس فتح میں کہا گرا تنی بات ہر کہ اگر اسکو کاٹ لیا دانہ کے انعقاد سے پہلے تو اس میں عشر
واجب ہر کیونکہ وہی مقصود ہو گیا اور ایک روایت امام محمد سے ہر کہ سو گھی گھاس میں عشر ہر کذا فی الشامی و صنف و صمغ و قطر ان خطمی
عاشان اور جیسے کھجور کے پچھے اور جیسے گوند اور قطر ان جو ایک درخت کا عصارہ ہر اور خطمی اور اشان و شجر قطن و باد بجان اور جیسے گھاس کا
درخت اور بنکین کا درخت م یعنی ان دونوں کے درختوں میں عشر نہیں بلکہ جو دکیاس اور بنکینوں میں عشر ہر کذا قال الطحاوی و بنکین و قنار
واد و تہ کلہ و تنویر اور جیسے تر بزر کے بیج اور لکڑی کہ اور جیسے دوایان شل مٹی اور کلونجی کے م کیونکہ تخم سے مقصود ترکاریاں ہوتی ہیں و زمین
عشر لازم آتا ہے خود تخم مقصود نہیں ہر خانہ میں ہر کہ دواؤں میں عشر نہیں ہر جیسے کیلہ اور لہلیہ اور کندر میں کذا قال الشامی حتیٰ لو شغل
ارضہ ہا بحب العشر بیان تک کہ اگر زمین کو انھیں چیزوں میں لگا دیا تو عشر واجب ہو گا م یعنی اگر کوئی شخص زمین کو نے اور گھاس
وغیرہ کے واسطے رکھتا ہو حاصل کے لیے اور اسی کو کاٹتا ہو اور بچتا ہو تو اس میں عشر ہو گا کذا فی غایۃ البیان والبدائع اور شربا لہ میں
کہا کہ عناقہ شربا نہیں اسی لیے قاضی خان نے مطلق رکھا یعنی بچنے کی قید نہیں لگائی کذا فی الشامی و بحب نصفہ فی مسقے غرب اسے
دو کبیر و والیۃ اسے دو لابل اکثرۃ الموتہ اور نصف عشر یعنی بیوان حصہ واجب ہر اس زمین کی پیداوار میں جو چرس سے پانی دی گئی ہو
یا رہٹہ سے بسبب زیادتی محنت کے م یہ وجہ ہر نصف عشر لازم آنے کی و فی کتب الشافعیۃ و سقاہ ہا را شترہ اور کتب شافعیہ میں مذکور
ہر یا اس صورت میں کہ پانی سول لیکر دیا ہو اور یہ ہمارے قواعد کے مخالف نہیں ہر یعنی اس صورت میں خفیون کے نزدیک بھی بیوان حصہ
لیا جاوے گا کذا فی الشامی و لو سقی سجا و بالہ اعتبار الغالب اور اگر پانی دیا اسکو نہر سے اور کسی آلہ سے یعنی چرس وغیرہ سے تو اعتبار کیا جاوے گا
اکثر م اگر اکثر چرس سے پانی دیا ہو گا تو بیوان حصہ لیا جائے گا اور اگر باران سے یا نہر سے دیا ہو گا تو دسواں حصہ کذا فی الترمذی و لو استویا
فصفہ اور اگر دونوں طرح پانی دینا برابر ہو تو نصف عشر ہر کیونکہ زیادتی میں شک واقع ہوا اور شک سے لزوم نہیں ہوتا و فی ثلثہ
ارباعہ اور ایک قول یہ ہر کہ تین ربع عشر کے اس صورت میں لازم ہیں م غایۃ البیان میں کہا کہ یہی قول ہر ائمہ ثلاثہ کا کہ نصف نصف دونوں
وظیفون کا لیا جاوے یعنی چونکہ آدمی زمین نہر کی ہوئی تو دسویں حصہ کا آدھا لازم ہوا اور آدمی و لابی تو بیویں حصہ کا
آدھا لازم ہوا اسی لیے تین ربع عشر کے ہوئے اور زمینی نے روایت اول یعنی لزوم نصف عشر کو ترجیح دی ہر سواکم پر قیاس کر کے
جس صورت میں آدمی برس گھر سے گھاس دیا ہو کذا فی الشامی بلارفع مؤن اے کلف الذرع و بلا اخرج البذر لتصریحہم بالعشر
فی کل اخرج عشر اور نصف عشر لیا جاوے بدون مجرا کرنے اخراجات کھیتی کے اور بغیر نکالنے بیج کے اسلئے کہ علمائے تصریح کی ہر عشر کی
کل پیداوار سے م یعنی عشر اول صورت میں اور نصف عشر دوسری صورت میں جو لازم ہر نوکل میں سے لازم ہر بغیر جدا کرنے نزدیکی
کبیر و ن اور خرچ ہیلون کے اور نہر و ن کی کھدوائی اور اجرت محافظ وغیرہ کی کذا فی الدرر و بحب ضحفہ فی ارض عشریۃ لتخلیہ
مطلقا واجب ہر دوا عشر کا یعنی پانچواں حصہ اس عشری زمین میں جو تلمبی کی ہو ہر صورت میں م بنی تلمب قوم نصاریٰ میں سے ہیں

حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے صلح اس بات پر تھی کہ مسلمانوں کا دونا اُسے لیا جاوے طحاوی نے کہا کہ علمائے فرقہ نہیں بیان کیا زمین کے
 دو لابل سے پانی دینے یا نہر کے پانی دینے میں اور مقتضا صلح کا جو واقع ہوئی یہ ہے کہ مسلمانوں کی نسبت اُسے دو چند لیا جاوے ہر صورت
 میں وان کان طفلاً او ایتھراً او اسلم او اتباعہا من مسلم اگرچہ تغلبی لہ یا عورت یا اسلام لے آیا یا زمین خرید کی ہو مسلمان سے م
 تغلبی اگرچہ مسلمان ہو تو اُسکے پاس جو زمین تضعیفی موجود ہو وہ طرفین کے نزدیک تضعیفی رہتی ہو اور امام ابو یوسف کے نزدیک عشری
 ہو جاتی ہو اور یہی حال ہے جب خرید ہو اس سے کسی مسلمان نے اور اگر خرید تغلبی نے عشری زمین کو کسی مسلم سے تو شیخین کے نزدیک
 تضعیفی ہو جاوے گی اور امام محمد کے نزدیک عشری باقی رہیگی کذا فی المحلی او اتباعہا من مسلم او ذمی لان التضعیف کا خراج فلا یبدل
 یا خرید زمین کو تغلبی سے کسی مسلمان نے یا ذمی نے اس جہت سے کہ تضعیف خراج کے مانند ہے پس تبدیل نہوگی م ذمی جب تضعیفی
 زمین تغلبی سے خریدے تو بالاتفاق تضعیفی رہتی ہو کذا فی المحلی اور شرا کا ذکر بار کثرت ہو نہ سب اتفاقات میں یہی حکم ہے آئیل
 عن البر خدی اور عدم تبدیل خراج بالاتفاق اور تضعیف میں امام ابو یوسف کا اس صورت میں خلاف ہے کہ تغلبی مسلمان ہو جاوے
 یا اس سے کسی مسلمان نے خریدی ہو کیونکہ وہ عشری ہو جاتی جیسا پہلے بیان ہو چکا کذا فی المحلی واخذ الخراج من ذمی غیر تغلبی
 اشترک فی ارض عشریہ من مسلم وقبضہا منہ للکفانی اور لیا جاوے گا خراج اس ذمی سے جو تغلبی ہو اور خرید ہو زمین عشری مسلمان سے
 اور قبض کیا اسکو کیونکہ عشر میں اور کفر میں سنا فاء ہوم ذمی سے خراج لینا اس صورت میں مذہب شیخین کا ہے اور امام محمد کے نزدیک عشری
 ہی رہیگی اور غیر تغلبی کی قید اس واسطے لگائی کہ عشری اُس پر مضاف ہو جاتی ہو شیخین کے نزدیک اور قبضہ کی قید اسلئے لگا کہ خراج
 واجب نہیں ہوتا مگر زراعت کی قدرت سے اور زراعت پر قدرت نہیں حاصل ہو سکتی بدون قبض کے اور کفر سنا فی ہر عشر
 کے اسلئے کہ عشر میں معنی عبادت کے ہیں حاصل یہ ہے کہ زمین عشری ہوتی ہو یا خراجی یا تضعیفی اور عشری یا مسلم ہو گا یا ذمی یا تغلبی ہیں
 جب مسلمان خریدے عشری یا خراجی کو تو بدستور اپنے حال پر رہتی ہو یا خریدے تضعیفی کو تب طرفین کے نزدیک بدستور رہتی ہو اور
 امام ابو یوسف رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ عشری ہو جائیگی اور جب تغلبی خریدے خراجی کو تو خراجی رہیگی اور تضعیفی کو خریدے تو تضعیفی رہیگی اور اگر
 عشری کو کسی مسلمان سے خریدے تو تضعیفی ہو جائیگی شیخین کے نزدیک برخلاف قول امام محمد کے اور جب خریدے ذمی غیر تغلبی خراجی
 یا تضعیفی کو تو بدستور رہیگی اور اگر عشری خریدے تو خراجی ہو جائیگی اگر ٹھہرے اسکی ملک میں امام اعظم کے نزدیک کذا قالہ الشامی
 واخذ الخشر من مسلم اخذہا منہ اسی من الذمی بشقۃ تحول الصقۃ الیہ او لیا جاوے گا عشر مسلمان سے کہ لیا ہو زمین عشری کو ذمی سے
 شقۃ کی وجہ سے واسطے تبدیل عقد کے ذمی سے طرف مسلمان کے م یعنی گویا کہ مسلمان نے مسلمان سے لیا ذمی کا واسطہ
 بیع میں سے اٹھ لیا کذا فی البحر وغیرہ اور دت علیہ لفساد البیع یا زمین رو کی گئی مسلمان پر بیع کے فساد کے سبب سے م اور دت عطف
 ہو اخذہا پر یعنی جبکہ خرید اسکو ذمی نے مسلمان سے بشرا فاسد پھر وہ زمین بہت شرا فاسد ہونے کے رو کی گئی مسلمان پر تو وہ زمین عشری
 نہ ہوگی بدستور بحر میں کہا ہے کہ رد اور فسخ کی جہت سے بیع کا نہ ہو کہیں ہو گئی اسلئے کہ حق مسلمان کا یعنی بائع کا اس طرح کی بیع سے منقطع نہیں
 ہوا تھا کہ ہنوز استحقاق پھر لینے کا اسکو ثابت ہو یا بخیار شرط یا رو کی گئی ہو بخیار شرط کی جہت سے م یعنی جس صورت میں کہ بائع کو
 بخیار تھا جیسا قاضی خان نے جامع صغیر کی شرح میں قید لگائی ہو اسلئے کہ بخیار بائع کا منع کرتا ہنوز وال ملک کو قالہ الشامی اور دت مطلقاً
 یا رو کی گئی ہو بخیار ردیت بہر حال یعنی رد قضاء قاضی سے ہو یا بغیر اسکے کذا فی الشامی او عیب بقضار یا رو کی گئی بہت عیب کے قاضی کے

۹
 فیجیہ
 معاصی
 بجا آٹھ

حکم سے مہم تو ان پانچوں صورتوں میں مسلمان سے عشر لیا جائیگا ورنہ بغیرہ بقیت خراجیہ لانه اقالہ لافسخ اور اگر روکی گئی بغیرہ حکم
قاضی کے تو بیگی خراجی اس واسطے کہ یہ اقالہ ہو نہ فسخ یعنی اقالہ بیع جدید ہوتا ہے غیر متاقدین کے حق میں کذا فی الشامی و اخذ خراج مہم
جعلت بتانا او مزرعة ان کانت الذمی مطلقاً اور لیا جاوے خراج گھر سے کہ بنا لیا ہو اسکو باغ یا کھیت اگر وہ گھردمی کا ہو ہر صورت
میں مہم یعنی عشر کے پانی سے اسکو پانی دیا ہو یا خراج کے پانی سے اسلئے کہ ذمی خراج کے لائق ہو عشر کے کذا فی البحر و المسلم و قد سقاہا بامہ لرفار
بہ یا وہ گھر مسلمان کا ہو لیکن مسلمان نے اسکو پانی دیا خراج کے پانی سے اس واسطے کہ مسلمان راضی ہو خراج کے ادا پر اسوجہ سے کہ اسے خراج کا پانی
اپنے کھیت کو دیا م خراج کا پانی یعنی وہ نہرین کہ عمیون نے کھودیں جیسے گنگا اور جمنا کی نہرین اور اسی کے مانند ہر نہرین و درجہ و فرات
بر خلاف قول امام محمد کے اور عشر کا پانی فیہ اور کنوان اور چشمہ اور وہ دریا جو کسی کے تحت میں نہ ہو کذا فی الملتقی و شرح عتانی نے مشکال کیا تھا کہ بیان
مسلمان پر خراج لگانا ابتداءً لازم آتا ہے شارج نے اسکے جواب کی طرف اشارہ کیا کہ ممنوع ہے خراج بجز لگانا ابتداءً مسلم پر اور بیان مسلمان نے چونکہ
خراجی زمین سے پانی دیا ہو خراج اختیار کیا جیسا زمین سوات کو امام کی اجازت سے درست کرے اور پانی خراج کا دے تو خراج واجب ہو لہذا
قال نے البحر و اخذ عشر ان سقاہا المسلم بامہ او بہا لانه لائق بہ اور لیا جاوے عشار اگر پانی دیار میں کو مسلمان نے عشر کے پانی سے یا دونوں طرح
کے پانی سے اسلئے کہ عشر لائق ہو مسلمان کو کیونکہ اس میں عبادت کے معنی پائے جاتے ہیں و لاشی فی دار و مقبرہ و لونہ می اور کچھ نہیں لازم گھر میں
اور مقبرہ میں اگرچہ ذمی کا ہو م کیونکہ حضرت عمر نے مساکن کو معاف کر دیا تھا اور اسی پر اجماع ہے صحابہ کا دوسری وجہ یہ ہے کہ رہنے میں ملوڑ زیادتی
نہیں اور خراج کا وجوب نمو کی جہت سے ہو اور اسی قیاس پر مقابر میں زلیجی اور اس بیان سے یہ ظاہر ہوا کہ پرانے اور نئے میں کچھ فرق نہیں لیکن ہمسایہ
تصریح کی ہے کہ اگر کسی خراج زمین کو معطل رکھے تو اس پر خراج لازم ہے خانہ میں ہے اگر خراجی زمین کو خرید کر کے گھر بنا یا عمارت بنائی تو اس پر اس زمین کا
خراج لازم ہو گا جیسا اس صورت میں کہ اسکو معطل رکھے اور ایسا ہی ذخیرہ میں ہے پھر کہا کہ قنادی ابواللیث میں ہے کہ جب کرین خراجی زمین کو مقبرہ
یا کرایہ کے لیے یا گھر فقیروں کے لیے تو خراج ساقط ہو جاتا ہے انتہی اور یہ دوسری روایت شاید کہ بنی ہو منفعۃ عامہ پر کذا قالہ الشامی و لانی عین
فقیر سے زفت اور کچھ نہیں رال کے چشمے میں مہم اسلئے کہ رال زمین کا نام ہے برہوتری نہیں ہے فیض زمین سے نہیں پیدا ہوتی ہے بلکہ چشمہ جو خوش مارنا
جیسے پانی کا چشمہ تو اس میں عشر اور خراج نہیں کذا فی البحر و لفظ دہن لعلو المار مطلقاً اسے فی ارض عشر اور خراج اور کچھ نہیں لفظ دہن لعلو
ہے کہ جو پانی پر آ جاتا ہے کسی صورت میں یعنی رال وغیرہ زمین عشری میں ہو یا خراجی میں و لکن نے حریمہا الصالح للزراۃ من ارض الخراج
خراج لیکن خراج زمین کے چشمہ کے گرد و نواح میں جو صلاحیت کھیتی کی رکھتا ہو خراج لازم ہے لانیہا التعلق الخراج بالتمکن من الزراۃ
خراج نہیں خود چشمہ میں اسلئے کہ خراج متعلق ہے کھیتی کی قدرت پر مہم یہ علت ہے الصالح للزراۃ کی اور خراج موظف میں بن سکتی ہے اور خراج مقام کا
مانند حکم عشر کے کذا قالہ الشامی و اما العشر فجب نے حریمہا العشری ان زرہ والا لا تعلقہ بالخارج او عشر واجب ہے عشری زمین کے چشمہ کے گرد و نواح
میں بشرطیکہ بوند سے اور نہیں تو نہیں لازم کیونکہ عشر پیداوار سے متعلق ہے و یؤخذ العشر عند الامام عند ظهور الثمرۃ و بوند صلاحیت پرانے سڑتی نہر
اسن فساد ہوا اور لیا جاوے عشر امام صاحب کے نزدیک وقت ظاہر ہونے پھل کے اور وقت ظاہر ہونے اسکی درستی کے یعنی گدرا ہونے کے کذا فی البحر
اور نہرین شرط کیا ہے کہ فساد سے مامون ہو جاوے مہم جو ہرہ میں کہا ہے کہ اختلاف ہے عشر کے وقت میں جو کھیتیوں اور پھلوں میں سے لیا جاتا ہے مہم
امام ابو حنیفہ اور ظفر کہتے ہیں کہ اس وقت لیا جائے کہ جب پھل ظاہر ہو اور خرابی سے محفوظ ہو اگرچہ کٹنے کے لائق نہ ہو فیض اس درجہ کو پونچے کہ اس سے
انتفاع ہو سکے اور امام ابو یوسف کہتے ہیں کہ جب کٹنے کے لائق ہو اور امام محمد کہتے ہیں کہ جب کٹ جاوے اور کھلیاں لگا لیا جاوے کذا فی الشامی

اور نیک میں
بھی کچھ نہیں
کذا فی الکافی
والنہایہ وغیرہ
۱۲

ولایکل لصاحب ارض خراجہ اکل غلتہ قبل ادا خراجہا اور زمین حلال خراجی زمین والے کو کہ کھاوے اسکی آمدنی خراج کے ادا سے پہلے م بعضوں نے کہا کہ یہ حکم خراج مقاسمہ کا ہے اسلیے کہ خراج موظف ذمہ پر لازم ہوتا ہے پیداوار سے اسکو علقہ نہیں اور بعضوں نے کہا ہے کہ خراج وظیفہ بھی ایسا ہی ہے اسلیے کہ امام یغنی حاکم کو جس کا حق ہے خراج کے ادا کے لیے پس اگر پیداوار کو مالک کھا جاوے تو امام خراج کہاں سے لے کذا فی الذخیرہ طحاوی نے کہا کہ واقعات میں ہے نقلا عن البرزثیہ کہ پیداوار سے کھانا درست نہیں قبل ادا کرنے خراج کے اور ایسا ہی قبل ادا کرنے عشر کے مگر جبکہ مالک غرم ادا عشر کار کھتا ہو اور یہ قید تحن ہے کذا فی الشامی ولایاکل من طعام العشر حتی یودی العشر وان اکل ضمن عشرہ مجمع القادسی اور نہ کھاوے ماکولات عشریہ سے یہاں تک کہ ادا کرے عشر اور اگر کھاوے گا تو اسکے عشر کا ضامن ہو گا کذا فی مجمع الفتاویٰ ص ۴۳ شرح لقیعین مضمرات سے منقول ہے کہ اگر دستور کے موافق تھوڑا سا کھالے تو اسپر کچھ نہیں نفعیہ ابواللیث نے کہا کہ اسی قول کو ہم سلیتہ ہیں کذا فی الطحاوی وللا امام جس الخراج للخراج اور امام کو پہنچا ہے کہ پیداوار کو روک دے واسطے وصول خراج کے دین منع الخراج سین لایخبر لما مضی عند ابی حنیفہ خانہ اور جس شخص نے خراج چند سالہ نہ ادا کیا ہو تو گذرے برسوں کا خراج نہ لیا جاوے گا امام صاحب کے نزدیک کذا فی الخانیہ م اور یہ مسئلہ کتاب الجہاد کے باب الخیریہ میں سے زائد مذکور ہے اور خانہ کا یہ قول محمول ہے اس حالت پر کہ مالک زراعت سے عاجز ہو گیا کہ دوسری عبارت سے خانہ کی معلوم ہوتا ہے کذا فی الشامی مختصراً و فیہما من علیہ عشر و خراج اذ امانات اخذ من ترکہ و فی روایہ لابی یسقط بالموت والاول ظاہر الروایۃ اور خانہ میں ہے چہر عشر یا خراج ہو جب مر جاوے تو اسکے ترکہ سے لیا جاوے اور ایک روایت یہ ہے کہ نہ لیا جاوے بلکہ موت کی جہت سے ساقط ہو جاتا ہے اور اول ظاہر الروایۃ ہے م شامی نے کہا کہ ذخیرہ میں ہے کہ نہیں ساقط ہوتا عشر بسبب مر سے دوسرے شخص کے جسکے ذمہ ہے ظاہر الروایۃ میں اور ابن المبارک نے ابو حنیفہ سے روایت کیا ہے کہ ساقط ہو جاتا ہے چہر و درقون کے بعد چہر ساقط ہوتا ہے خراج اسکے مرنے سے جسکے ذمہ خراج ہے جسکے ہو خراج موظف ظاہر الروایۃ میں اور ابن المبارک نے کہا کہ ساقط ہو جاتا ہے پس معلوم ہوا کہ یہ دونوں روایتوں کے فرق ہے در میان عشر و خراج کے اور سقوط میں خراج موظف کی قید لگائی اس سے معلوم ہوا کہ خراج مقاسمہ ساقط نہیں ہوتا مانند عشر کے ظاہر الروایۃ میں اتنی فروع مسائل لحقہ شارح کے ممکن دلم یررع وجبا خراج و دون العشر قاور ہو ازین کا قاضی زراعت پر اور نہ بویا تو خراج واجب ہے نہ عشر م یغنی خراج موظف اور خراج مقاسمہ واجب نہیں ہوتا جیسا پہلے گذر چکا اور مصنف بھی باب عشر و خراج میں ذکر کر گیا کذا قالہ الشامی و یقطن ہما لخراج اور ساقط ہو جاتے ہیں دونوں یغنی عشر اور خراج مقاسمہ پیداوار کے ہلاک ہو جانے سے لیکن موظف اگر کھیتی کٹنے سے پہلے ہلاک ہو جاوے تو ساقط ہو جاتا ہے اور بعد کٹنے کے نہیں کذا قالہ اعلیٰ و الخراج علی الغاصب ان ینذر عباد کان جاحدا ولانیت لربہا اور خراج غاصب کے ذمہ ہے اگر بویا ہو زمین موصوبہ کو اور وہ غصب سے انکار کرتا ہو اور مالک کے پاس گواہ ہوں م خانہ میں ہے کہ وہ زمین کہ اسکا خراج مقہور کسی شخص نے اسکو غصب کر لیا اور غصب سے منکر ہو اور مالک کے پاس گواہ نہیں اگر غاصب نے سکونین بویا تو خراج کسی پر نہیں اور اگر غاصب نے بویا اور زراعت سے زمین ناقص نہیں ہوتی تو خراج غاصب پر ہے اور اگر غاصب غصب کا مقہور یا مالک کے پاس گواہ ہوں اور زراعت کی وجہ سے زمین میں کچھ نقصان نہیں آیا تو خراج مالک کے ذمہ ہے اور اگر زمین کو زراعت سے نقصان پہنچا ہو تو امام صاحب کے نزدیک زمین کے مالک پر ہے نقصان تھوڑا ہو یا بہت کیونکہ گویا اس شخص نے زمین کو اجارہ دیا بدلے ضمان نقصان کے غاصب کے ہاتھ اور یہی تفصیل ہے زمین عشری کی غصب میں کذا قالہ الشامی و الخراج فی بیع الوفاء علی البائع ان یقی فیہ و بیع بالوفاء میں خراج بائع پر ہے اگر زمین اسکے قبضہ میں رہے م بیع بالوفاء کا نام بیع الطاعت بھی ہے اس میں شرط ہوتی ہے کہ بیع بائع کو پھر دیکھائی ہو جب وہ ثمن مشتری کو

پھر دے اور اسکا بیان آخر کتاب البیوع میں آدیکا انشاء اللہ تعالیٰ ولوباع الزرع ان قبل اور کہ فالعشر علی المشتري ولو بعدہ فعلی البائع
 اور اگر کھیتی کو بیچ دیا پس اگر کپے سے پہلے چارو عشر شتری پر ہو اور اگر بعد کپے کے تو بائع پر ہر دم اور یہ شامل اس صورت کو کہ کھیتی کو بیچ دیا اور
 شتری نے مالک کی اجازت سے کپے تک بدستور رہنے دیا تو طرفین کے نزدیک عشر شتری پر ہو اور ابو یوسف کے نزدیک ہر دم کٹی ہوئی کھیتی
 کی قیمت کے برابر تو بائع پر ہو اور باقی شتری پر یہ حال کھیتی کی بیع کا ہو کذا فی الفقہ اور اگر کھیت بدون کھیتی کے بیچا اور شتری کے سپرد کر دیا اگر
 استدرت باقی رہی کہ اس میں کھیتی کر سکتا ہو تو عشر شتری پر ہو نہیں تو بائع پر اور مدت کے اندازہ کے باب میں فتویٰ میں مہینے پر ہو اور اگر بچہ یا
 شتری نے دوسرے کے ہاتھ اسے قیرے کے ہاتھ یا شک کہ زراعت کا وقت جاتا رہا تو خراج کسی پر لازم ہوگا یعنی کسی کے ہاتھ میں استدرت نہ رہی
 کہ زراعت کر کے دوسرے برس کے آنے سے پہلے کذا قالہ الثامی والعشر علی المجر کخرج موظف وقال علی المتاجر اور عشر اوپر اجارہ دینے والے
 کے ہوا امام صاحب کے نزدیک جیسا خراج موظف بالاتفاق مخرج پر ہو اور کہا ہے صاحبین نے کہ اجارہ لینے والے پر ہر دم یعنی اگر زمین کو اجارہ دیا تو عشر
 امام کے نزدیک مخرج پر ہو اجرت میں سے جیسا تا مار خانہ میں ہو اور صاحبین کے نزدیک مستاجر پر فتح القدیر میں ہے کہ صاحبین کی دلیل یہ ہے کہ عشر
 تعلق پیداوار کے ساتھ ہو اور وہ مستاجر کا ہو اور امام صاحب کی دلیل یہ ہے کہ زمین کا نار جیسا زراعت سے ہوتا ہو ویسا ہی اجارہ سے بھی ہوتا ہو
 تو یہاں اجرت مقصود ہے جیسا پھل تو نا حقیقت میں مخرج کے پاس ہو اور وہی مالک بھی ہے تو عشر کے واجب ہونے کے لیے بھی ادنیٰ ہر کسے سیر سلم مانند
 عاریت لینے والے مسلم کے م فی جیسا عاریت کی صورت میں کہ اگر کسی مسلمان نے زمین عاریت لی تو مستعیر کے اوپر خراج ہو اور زر کے نزدیک عاریت
 دینے والے پر ہو کیونکہ جب اس نے اپنی طرف سے مستعیر کو بخشی اپنے قائم مقام کیا تو عشر اسی پر لازم ہو جیسا مخرج کا حال ہو ایم کہتے ہیں کہ مخرج نے منفعت
 زمین کی حاصل کی کہ قائم مقام پیداوار کے ہوئی بخلاف معیر کے اور مسلم کی قید اس لیے لگائی کہ اگر ذمی عاریت لے تو عشر معیر پر ہو بالاتفاق کیونکہ اس نے
 حق قرا کا عاریت لینے کی وجہ سے کھودیا کذا فی درر البحار یعنی اس وجہ سے کہ کافر عشر کا اہل نہیں ہے لیکن بدائع میں ہے کہ اگر کافر نے عاریت لی تو صاحبین کے
 نزدیک عشر اس کے ذمہ لازم ہوگا اور امام صاحب سے دو روایتیں ہیں ایک روایت میں تو ویسا ہی ہے اور ایک روایت میں مالک پر تامل کذا فی الثامی
 ونی اسکا وی بقولہما ناخذ اور حاوی میں ہے کہ صاحبین کے قول کو ہم اخذ کرتے ہیں ونی المزارعہ ان کان البذر من رب الارض فعلیہ ولو من المال علیہا
 بالحقہ اور جو زمین مزارعت پر دی جاوے پس اگر بیج مالک کی طرف سے ہو تو عشر اس پر ہو اور اگر مزارع کی طرف سے ہو تو دونوں چھوڑ سہم ہر دم
 واضح ہو کہ عقد مزارعت اسکو کہتے ہیں کہ زمین اور بیج اور ہیل اور کام میں سے کچھ ایک شخص کا ہو اور کچھ دوسرے کا امام اعظم کے نزدیک مزارعت
 کی سب قسین باطل ہیں مگر صاحبین کے نزدیک تین صورتیں جائز ہیں اول یہ کہ زمین اور بیج ایک کے ہوں اور ہیل اور کام دوسرے کا دوسرے
 یہ کہ زمین ایک کی ہو باقی دوسرے کی تیسرے یہ کہ کام ایک کے ذمہ ہو باقی دوسرے کے باقی صورتیں صاحبین کے نزدیک باطل ہیں تو یہ تفصیل جو شراح
 نے بیان کی ہے نہ تو امام صاحب کے قول پر مبنی ہے نہ صاحبین کے اس لیے کہ امام صاحب کے نزدیک عشر مالک پر ہو خواہ بیج اسکا ہو یا نہ ہو اور صاحبین کے نزدیک
 دونوں پر ہر حصہ رسد اور یہی مذکور ہے اکثر کتب میں تو شراح کو مناسب تھا کہ اکثر کتب کی متابعت کرتا یہ حال عشر کا ہو اور خراج بالاتفاق مالک پر ہے کذا فی الفقہ
 والثامی ومن لہ خط فی بیت المال وظفر ما ہو سوجہ لہ اخذہ دیانہ اور جسکا حق بیت المال میں ہو اور وہ خوش اسلوبی سے اسپر قابو پا گیا تو اسکا
 لے لینا اسکو دیانہ جائز ہو م شراح کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ بیت المال کے حقدار کو پہنچتا ہے لے لینا جہاں سے پاوے اگرچہ اس خاص میں سے
 نہ جاسکے واسطے مقرر ہو اور یہ علما کے ظاہر کلام کے خلاف ہے ورنہ مدون کی چار قسین کرنے کا کیا فائدہ ان امام کو اللہ پہنچتا ہو کہ وقت ضرورت ایک
 میں سے غرض لیکر دوسرے مصارف میں صرف کرے پھر جو فرض لیا اسکو اسکی جگہ رکھ دے تو یہ مسئلہ التبیہ یوں چاہتا ہو کہ دوسری دین سے بھی کام کو

المخرج کخرج

دیدنیاجائزہیں مسئلہ مذکورہ میں اگر حقدار کو اپنے حق پر پہنچنا ممکن ہو تو اس مد کے سوا جبین اسکا حق ہر دوسرے سے لینا درست نہیں مگر ضرورت کے لیے جائز ہو سیکے کہ ضرورت میں اگر نہ جائز ہو تو لازم آتا ہے کہ کوئی حقدار فی زمانہ اپنے حق کو نہ پہنچے کیونکہ بیت المال کی مدت جدی جدی نہیں ہوتی بلکہ سب مال کو اکٹھا کر دیتی ہیں کذا قالہ الشامی وللمودع صرف ودیعتہ مات رہا ولا وارث لنفسہ وغیرہ من لم صارف اور جس شخص نے کسی ودیعت رکھی پھر مالک مر گیا اور کوئی وارث نہیں تو اسکو اپنے نفس پر یا اپنے سوا کسی اور پر صرف کرنا جائز ہے اگر صرف ہوں مام طوانی نے کہا جب کسی کے پاس ودیعت رکھی ہو اور جسے ودیعت رکھوائی تھی یعنی مالک بلا وارث مر گیا ہو تو ودیعت رکھنے والیکو اپنی ذات پر خرچ کرنا فی زمانہ جائز ہو سیکے کہ اگر بیت المال میں بیگا تو ضائع ہوگی کہ بیت المال والے مصارف میں صرف نہیں کرتے پس اگر یہ شخص مصرف زکوٰۃ ہو تو اپنی ذات پر صرف کرے اور اگر مصارف صدقات میں نہ تو اور کسی پر جو مصرف ہو مصرف کرے کذا فی الشامی دفع النائبۃ والظلم عن نفسه ولی الا اذا اخل حصتہ بانیم دفع کرنا تاوان اور ظلم کا اپنے نفس سے بہتر ہو مگر اس صورت میں کہ اسکا حصہ باقی جماعت پر پڑے ممانبہ وہ جو بادشاہ وغیرہ کی طرف سے لازم ہو حق یا ناحق جیسا قنیہ میں ہے منقول عن البرودی اور مراد یہاں وہ جو ناحق ہو اسوا سطلے ظلم کو بطور عطف تفسیری کے ذکر کیا اور اس میں یہ بھی ہے کہ شمس الاممہ سرخی سے منقول ہے کہ اگر کسی جماعت پر کوئی جی ناحق لگائی جاوے تو بعض کو ان میں سے پہنچنا ہے کہ اپنی ذات پر سے اسکو دفع کرے جس صورت میں کہ اسکا حصہ باقیوں پر نہ لگایا جاوے ورنہ بہتر ہے کہ اپنی ذات پر سے نہ دفع کرے کذا قالہ الشامی و تصح الکفالت بہا اور نائبہ کی کفالت جائز ہو ممانبہ کی دو قسمیں ہیں ایک ناحق ایک ناحق قسم اول جیسے نہر کھدوانا عوام کی منفعت کے لیے اور محلہ کے چوکیدار کی اجرت اور لشکر کو سامان دینے کے لیے امام جو مقرر کرتا ہے اور مسلمان قیدی جو کفار کے ہاتھ میں اسیر ہیں انکا چھڑانا تو اگر ان اشیاء کی ضرورت ہو اور بیت المال میں کچھ نہ ہو اور لوگوں پر اسکو حصہ رسد بانٹ دیا جائے تو اس قسم کے نائبہ کی کفالت بالاتفاق جائز ہے دوسری قسم جو ناحق ہے جیسے اس زمانہ کے تاوان پس یہ بھی مطالبہ میں مانند اور دیون کے ہے اور صحت کفالت کے معنی نائبہ کے حق میں نہیں کہ کفیل نے جب اس کے امر سے کفالت کی اور روپیہ دیدیا تو مطالبہ اپنے روپیہ کا اس سے کر سکتا ہے نہ یہ کہ ظالم کو حق مطالبہ کا کفیل سے ثابت ہو جائے کذا قالہ الشامی دیوچرمن قام بتوزیعہ بالعدل وان کان الاخذ باطلا اور ثواب پاتا ہے وہ شخص جو نائبہ کی تقسیم کر دے انصاف کی رو سے اگرچہ لینا باطل و ناحق ہو ممانبہ ہر ایک پر بقدر اسکی طاقت کے تقسیم کر دے اسلیئے کہ اگر اسکی تقسیم ظالم کے حوالہ ہوگی تو بہتر ہے غربا کے ذمہ پر طاقت سے زیادہ لگا دینا تو یہ ظلم پر ظلم ہوگا اگر کوئی شخص انصاف سے اسکو تقسیم کر دے تو ظلم میں کمی ہو جائیگی اسی طے اسکو اجر ہوگا اور ایسا آدمی فی زمانہ ناشل اسیر کے ہر قالہ الشامی و ہذا یعرف ولا یعرف کفالمادۃ الظلم اور یہ مسئلہ یکھا جاوے اور نہ بتلایا جاوے واسطے روکنے مادہ فساد کے ممانبہ کلام میں مذکور نہیں اور اسکی اصل قنیہ میں ہے اس طرح کہ کہا ابو جعفر یحییٰ نے جو گاتا ہے بادشاہ رعیت پر انکی مصلحت کے لیے ہو جاتا ہے دین واجب اور حق مستحق شل خراج کے اور ہمارے مشائخ نے کہا کہ جو کچھ امام مقرر کر دے لوگوں پر انکی مصلحت کے لیے ان سب کا یہی حکم ہے یہاں تک کہ محافظون کو دستوں پر محین کرنا اور چوکی کی انسداد کے لیے چوکیدار مقرر کرنے اور پھاٹک لگانے اور کوچہ بندی کرنے اور یہ امر اب معلوم کر لینا چاہیے اور بتلانا نہ چاہیے قنہ کے خوف سے یعنی تاکہ حکام کو جرات زیادہ تانی پر نہ ہو میں کہتا ہوں کہ اس میں اتنی قید اور چاہیے کہ یہ اس صورت میں ہے کہ بیت المال میں اسقدر روپیہ ہو کہ اس کام کے لیے کافی ہو جیسا باب الجہاد میں آویگا انشاء اللہ تعالیٰ کذا قال الشامی ویجوز ترک الخراج للمالک لا العشر اور جائز ہے چھوڑ دینا خراج کا مالک کو نہ عشر کام باب الجہاد میں تن اور شرح میں مذکور ہے کہ اگر بادشاہ یا نائب اسکا خراج چھوڑ دے زمین والیکو یا بخش دے اگرچہ سفارش ہی سے ہو تو جائز ہے ابو یوسف کے نزدیک اور مالک کو حلال ہے اگر مصرف ہو ورنہ اسکو تصدق کر دے اسی پر قوسی ہے اور خاوسی میں جرج کر کے بیان کیا ہے کہ اگر مصرف نہ ہو تب بھی حلال ہے سو یہ مشہور کے خلاف ہے اور اگر عشر کو چھوڑ دے تو بالاجماع نہیں جائز ہے اور خود اسکو فقیروں کو دیدے

کذا فی السراج و فی تمامہ مع بیان بیوت المال و مصارفہا فی الجہاد و نظمہا ابن الثعنبہ فقال اور اسکا بیان مع بیت المال کے اقسام اور مصارف کے کتاب الجہاد میں آویگا اور اسکو محمد بن شعبہ نے نظم کیا ہے اور کہا ہے یہ بیوت المال اربعہ کل بمصارف بنیتہا العالمون بیت المال چار قسم ہے ہر ایک کے لیے مصرف جداگانہ ہے کہ انکو علمائے بیان کیا ہے اور میں نے ذکر کیا ہے کہ علمائے کہا ہے کہ امام کو چاہیے کہ ہر قسم کا بیت المال جدا رکھے اور آپس میں ایک دوسرے کو نہ ملا دے اور جب امام کو کسی مصرف کی ضرورت ہو اور اس مصرف کے خزانہ میں نہ ہو جو اس کام کو پورا کر سکے تو دوسرے بیت المال سے قرض لیکر کارروائی کرے پھر جب اس مصرف کا مال آجائے تو جس جگہ سے وہ مال وصول ہوا اسکو واکرے مگر جس صورت میں کہ مال صدقہ کا ہو یا غنیمت کا خمس اور اگر اسکو خراج والوں پر صرف کیا ہو اور دسے فقیر ہوں تو کچھ ہٹانا نہ چاہیے کیونکہ فقیر ہونے کی جہت سے وہ سخی صدقہ کے ہیں کذا قال الشافعی سے فاولہا الغنم والکنوز وکارا بہا المتصدقون چار قسموں میں کا پہلا بیت المال الغنم والکنوز والکارا بہا اور اسکو بیت المال الخمس والمعادن والکارا کہتے ہیں اور رکار میں الغنم الام اور عاقلان ضرورت شرعی کے لیے حذف کیا گیا اور بعد اسکے بیت المال المتصدقین ہے یہ دوسرا بیت المال ہے اور پتہ یہ تھا کہ بعد کہ تا کیونکہ اول کی طرف ضمیر پڑتی ہے مگر یوں کہا جاوے کہ اولہا کا مضاف الیہ مونس ہے اس جہت سے گویا اول نے تائید کا کتاب مضاف الیہ سے کیا یا یہ کہ ضمیر غنم وغیرہ کی طرف پھری جاوے حاصل یہ کہ دوسرا بیت اموال المتصدقین ہے یعنی زکوٰۃ سواکم کی اور اراضی کا عشر اور جو عاشر مسلمان تاجرون سے لیتا ہے کذا فی التامی نقلا عن ابیہ الخ و التامی خراج مع عشر و جالیہ لہا العالمون اور تفسیر خراج ہے مع عشر بنی تغلب وغیرہم کے اور خبر یہ کہ متولی ہوسے ہیں اسکا کار پر حاکم کے مبداء میں کہا کہ تفسیر ازینون کا خراج اور خبر یہ جو فی کس مقرر کیا جاتا ہے اور جو بنی بخوان سے کپڑوں پر صلح وقع ہوئی تھی اور جو صدقہ عطا کہ بنی تغلب پر صلح قرار پایا تھا اور وہ جو عاشر ذمی تاجرون سے لیتے ہیں یا حربی ستاسن سے اور شمر بن لہی نے اپنے رسالہ میں زلمی سے یہ زیادہ کیا ہے کہ یہ حرمیوں کا اور جو اسے بغیر قتال کے لیا جاوے یا کچھ بسبب مصالح واسطے ترک قتال کے لیا جاوے پہلے اس سے کہ لشکر کی اپنی چڑھائی ہو پس عشر سے مراد وہ ہے جو اہل ذمہ اور ستاسنوں سے لیا جاتا ہے اس قرینہ سے کہ خراج کے ساتھ ذکر کیا ہے اور وہ عشر جو مسلمانوں نے لیا جاتا ہے اسکا ذکر زکوٰۃ کے ساتھ میں آچکا دوسری قسم میں اور جالیہ اہل ذمہ میں کیونکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہما کو عرب سے جلا وطن کر دیا تھا پھر عرف میں خبر یہ کہ کئے گئے تھے ورا بہا الضوائع مثل الابل کیونکہ لہ اناس وارثوں نے اور جو تھا بیت المال ضوائع یعنی لقطوں کا ہے مانند ان اشیاء کے کہ ہوا انکا کوئی وارث م ضوائع جمع ضائعہ کی ہے یعنی لفظ وقولہ مثل الابل الخ یعنی مانند اس ترکہ کے جسکا کوئی وارث بالکل نہ ہوا ہو لیکن اسپر د نہ ہو سکتا ہو جیسے زوجین میں سے کوئی سا ہوا حفظا ہر یہ کہ الایکون بحدف حرف عطف معطوف کہیں ضوائع پر اس واسطے کہ شمر بن لہی نے دیت مستول کی کہا اسکا کوئی ولی نہ ہو بھی اسی قسم میں شامل کی ہے اور دیت منجملہ ترکہ مقتول کے ہے اور اسی وجہ سے اسکا دین اس میں سے ادا کیا جاتا ہے کذا قال الشافعی مصرف الاولین اتے بھی و التامی خراج مع عشر و جالیہ لہا العالمون نہیں مصرف دونوں پہلی قسموں کا مخصوص ہے قرآن شریف میں مصرف الاولین میں حرکت ہجرہ کی نقل کر کے لام کو دی واسطے ضرورت دزن کے یعنی مصرف قسم اول کا کہ بیت الخمس ہے مذکور ہے آیہ واعلموا انما غنمتم من شئی میں اور اسکا بیان جہاد میں آویگا اور مصرف دوسری قسم کا یعنی بیت الصدقات کا مذکور ہے آیہ انما الصدقات للفقراء الخ میں اور اسکا بیان غنیمت تاجی اور تفسیری قسم یعنی خراج الاراضی وغیرہ لیتے ہیں اسکو مقابل سے ورا بہا مصرفہا جہات بتساوی النفع فیہا المسلمون ہے اور جو چھی قسم کا مصرف ہے ہر صورت میں جنہیں نفع سب مسلمانوں کو پہونچتا ہے یہ ہوائی ہے اسکے جو ابن ضیاء نے شرح غزوہ بنی بردی سے نقل کیا ہے یعنی یہ کہ صرف کیا جاوے مسلمانوں کے منافع میں مثل تعمیر لمون اور رباط اور مساجد اور فقور یعنی عدا کے روکنے کے درہ اور قاصیون اور علما کے روزینے کا

اور بیان ہو کہ
چونکہ بیت
میں پادشاہ
سکینے کے لکھنؤ
اور اول کیلئے

اور مجاہدون کی قوت اور ان سبکی اولاد کی قوت میں اور جو اسکے مشابہ ہوں لیکن مخالف ہو اسکے جو ہدایہ اور زمینی میں ہر بیغ ہدایہ اور اکثر کتب میں یہ ہر کہ جو مصالح سلیمین میں صرف ہوتا ہو وہ تیسری قسم کا ہو اور چوتھے کا مصرف جو مشہور ہو وہ یہ ہر کہ مقتضا جو فقیر ہو اور فقر احکام کوئی ولی ہو نہ قسم سے انکا نفقہ اور دوا اور کفن اور جنایت کا عوض خرچ کیا جاوے جیسا زمینی وغیرہ میں ہو حاصل یہ ہر کہ اسکا مصرف مباح جز فقیرانہ میں پس اگر ناظم راجع کو ثالث کی جگہ رکھتا یعنی درابہا خواہ عاجزون و ثانیہا مصرفہ حیات کہتا تو اکثر کتابوں کے موافق ہوتا کہ انشا می

بسم اللہ الرحمن الرحیم

باب المصروف

ای مصرف الزکوۃ والعشر یہ باب ہر مصرف زکوۃ اور عشر کے خرچ کے مواقعوں کے بیان میں ہم سابق گذر چکا کہ عشر سے مراد مسوب الی العشر ہر بیغ عشر اور نصف عشر اور ربع عشر قسمستانی میں ہر کہ جو مصرف عشر کا ہو وہی مصرف صدقہ فطر اور کفارہ اور نذر اور واجب صدقہ فون کا ہو اما خمس المعدن مصرفہ کا لغتاً اور معدن کے خمس کا مصرف مانند غنیمت کے ہر ہم یہ جملہ اقتضار زکوۃ و عشر کی وجہ کی طرف اشارہ ہر بیغ خمس میں کا ذکر کر اس جگہ مناسب نہیں اگرچہ غنایہ اور معراج میں ذکر کیا ہو اور اونی یہ تھا کہ شاخ خمس الرکاز کہتا تاکہ کثر کو بھی شامل ہوتا کیونکہ مصرف میں کثر بھی مثل معدن کے ہر کہ انانی الشامی ہو فقیر و مومن لہ اونی شئی ایک مصرف زکوۃ و عشر کا فقیر ہو اور فقیر وہ ہر جسکے پاس تھو مال ہر ہم فقیر کو مقدم کیا آیت شریفہ کے اجمال سے اور اسلئے کہ فقیر شرط ہر جمیع اقسام میں سوار عامل اور مکاتب اور مسافر کے اور ثمر سے مراد نصاب نامی ہر اور اونی سے مراد اس سے کم اور ظاہر یہ تھا کہ کہتا لا یمک نصاباً یا ایسا لیکن چونکہ تمیز فقیر اور مسکین میں مقصود ہر غنی میں اور فقیر میں اور مسکین کے معنی یہ ہیں کہ اسکے پاس کچھ نہ ہو تو اسکے مقابلے کی حجت سے فقیر کے یہ معنی ہوئے کہ اسکے پاس کچھ مال ہو کہ انانی الشامی مختصراً مصرف ای دون نصاب او قدر نصاب غیر نام مستغرق فی الحاجۃ یعنی کم ہو نصاب نامی سے یا غیر نامی نصاب کے برابر ہو اور حاجت میں مشغول ہو و حاجت میں مشغول جیسے رہنے کا گھر اور خدمت کا غلام اور پہننے کے کپڑے اور اپنے پیشہ کے آلات اور کتابیں جسکو انکی ضرورت ہو پڑھانے میں یا یاد کرنے میں یا تصحیح میں جیسا زکوۃ کے شروع میں بیان اسکا گذر اپس اگر یہ چیزیں مستغرق بالحاجۃ ہیں تو مالک کو مباح ہر زکوۃ کا لینا نہیں تو حرام ہر بلکہ اس شخص پر زکوۃ کے سوا اور حقوق لازم ہونگے یعنی صدقہ فطر اور قربانی اور اپنے قریب محرم کا نفقہ لذانی اجر وغیرہ و مسکین میں شئی لے لے المذہب دوسرا مصرف زکوۃ و عشر کا مسکین ہر بیغ وہ شخص جسکے پاس کچھ نہ ہو بنا بر مذہب صحیح یعنی مذہب یہ ہر کہ مسکین زیادہ تنگ حال ہو فقیر سے اور بعض نے اسکے برعکس کہا ہر لیکن پہلا صحیح ہر کہ انانی اجر اور یہی قول ہر اکثر سلف کا اور عطف سے مفہوم ہوا کہ فقیر اور مسکین دو صنفین ہیں مصارف کی اور یہی امام صاحب کا قول ہر اور امام ابو یوسف نے کہا کہ یہ دو نون ایک ہی صنف ہیں لذانی الشامی عن النہر لقولہ تعالیٰ او مسکینا ذامترہ بدلیل قول حق سبحانہ تعالیٰ کے یا مسکین خاک میں طام یعنی اپنی جلد مٹی میں گڑھا کھود کر چھپا رکھی ہر کہ قائم مقام ازار کے ہو ازار نہونے کی حجت سے یا اپنے پیٹ کو زمین سے لگا رکھا ہر بھوک کی شدت سے اور آیت شریفہ سے استدلال میں بات پر موقوف ہر کہ ذامترہ صفت کا شفعہ ہر احترازی نہیں ہر اور اثر اسکے مخالف ہیں باقی نفع القدر میں مذکور ہر و آیت السفینۃ للترحم اور آیت سفینہ میں مساکین کا اطلاق واسطے ترجمہ کے ہر ہم جو لوگ فقیر کو زیادہ تنگ حال کہتے ہیں وہ آیت اما السفینۃ فکانتم لمساکین یعلمون فی البحر سے استدلال کرتے ہیں کہ انکے پاس کشتی تھی پھر انکو مساکین فرمایا اسکا جواب دیا کہ انکو مساکین ترجمہ کیا ہر اور دوسرا جواب بھی دیا گیا ہر کہ کشتی انکی ملک نہ تھی بلکہ وہ مزدور تھے یا عبارت تھی لذانی نفع اس صورت میں لام واسطے اختصاص کے ہوا نہ واسطے لاک کے لذانی الشامی و عامل یم الساعی و العاشر تیسری صنف مصرف کی عامل ہر اور یہ عام ہر ساعی اور عاشر کو ساعی وہ کہ قبائل میں سوائم کا صدقہ لینے کو جاوے اور عاشر وہ جو امام نے عشر وغیرہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم
 الفقیر ان میں
 اول فقرانہ کو کہتے ہیں
 ۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

لینے کو شرک پر معین کیا ہو غنی و لو غنی لا ہاشیہ لانہ فرغ نفسه لہذا العمل فیحتاج الی الکفایۃ یعنی لا یمنع من ما ولما عند الحاجۃ کا بنی السبیل جس
من البدائع سو عامل کو زکوٰۃ کے مال میں سے دیا جاوے اگرچہ غنی ہو لیکن ہاشمی نو اسلئے کہ اسنے اپنی ذات کو اپنی کام میں لگا دیا پس اسکو ضرورت
خرج کی کہ اسکو کافی ہو اور غنی کو ضرورت کے وقت اسکی ممانعت نہیں ہو جیسے مسافر کذا فی البحر نقلاً عن البدائع م یعنی عامل اپنے عمل کی
اجرت لینا ہوا اسلئے اگر زکوٰۃ ادا کرنے والے امام کو خود ادا کرین تو عامل کو کچھ نہیں ملے گا اور اگر ہلاک ہو جاوے گا سب مال عامل کا جمع کیا ہو
تب بھی عامل کو کچھ نہ ملے گا لیکن اس میں شبہ صدقہ ہونے کا ہر دلیل ساقط ہونے زکوٰۃ کے مال والوں کے ذمہ سے سو اس بہت سے عامل ہاشمی
لینا حلال نہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قرابت کو میل کے شبہ سے بھی بچانا چاہیے اور غنی کو حلال ہو کیونکہ غنی ہاشمی کے رب سے شرافت کو
نہیں پہونچتا تو اسکے حق میں شبہ معتبر نہ ہو ازلی علی ملاوہ برین عامل ہاشمی کو لینے سے ممانعت صریح حدیث میں موجود ہو اور نہ سائے میں ہر کہ اگر
عامل ہاشمی صدقات کے لینے کے واسطے مقرر کیا جاوے اور اسکو اس میں سے روزینہ دیوین تو اسکو لینا نہیں چاہیے اور اگر وہ یہ کام کرے
اور روزینہ دوسری جگہ سے دیا جاوے تو کچھ مضائقہ نہیں بحر میں کہا ہر کہ اس سے معلوم ہوا کہ اسکو اس کام پر مقرر کرنا درست ہو اور اسکو اجرت
صدقات سے لینا مکروہ ہے نہ حرام الخ مراد کراہت تحریم ہو کیونکہ علماء اسکو لایحل سے تعبیر کرتے ہیں کذا قال الشامی و بہذا التعلیل یقوی ما نسب

للقوات من ان طالب العلم یجوز لہ اخذ الزکوٰۃ ولو غنیاً اذا فرغ نفسه لا فادۃ العلم و استفادۃ لنعجۃ عن الکسب والحاجۃ داعیۃ الی ما لا بد منه کذا
ذکر لمصنف اور اس توجیہ کے بیان سے قوی ہوتی ہو وہ روایت جو منسوب ہو واقعات کی طرف کہ علم شرعی کے طالب کو زکوٰۃ لینا جائز ہو اگرچہ
غنی ہو جب اپنے آپ کو لگا دے پڑھنے پڑھانے میں کیونکہ مشغولی کی بہت سے وہ کسب سے عاجز ہو اور حاجت ضروریات کی طرف ہوتی ہی ہو
ذکر کیا ہو مصنف نے م یعنی انسان کو بہت سی چیزوں کی ضرورت ہوتی ہو اگر زکوٰۃ لینا اسکو جائز نہ ہو اور کسب کی فرصت نہیں تو جو اسکے پاس ہو
وہ فنا ہو جائیگا پھر وہ محتاج ہو جاوے گا اور تعلیم اور تعلم سے باز رہے گا پھر ذہن سست ہو جاوے گا اور یہ خاص مسئلہ مخالف ہو اسکے جو علماء اسنے
غنی کو زکوٰۃ لینا مطلقاً حرام کہا ہو اور اس مسئلہ پر کسی نے اعتماد نہیں کیا ہو کہ اقالہ الطحاوی شامی نے کہا کہ قول طحاوی کا ٹھیک ہو اور بہتر ہو کہ
طالب علم کو فقیر کی قید کے ساتھ مقید کرین اور طالب علم فقیر کو مال زکوٰۃ وغیرہ کے سوال کے لیے اجازت و رخصت دیا جاوے اگرچہ وہ شخص کسب پر
قادر ہو بقدر عملہ یا کفییہ و اعوانہ با و سطا یعنی عامل کو اجرت دیا جاوے اسکے عمل کے موافق ہقدر کہ اسکو اور اسکے علم کو کفایت کرے اور سطر تہ
پر ہم اسلئے کہ خواہش نفسانی کا اتباع کھانے پینے میں حرام ہو کیونکہ اسراف ہو اور امام کے ذمہ ہو کہ ایسے آدمی کو بھیجے کہ جو اس سطر پر رہنی ہو دے
نکن لا یراد علی نصف ما یقبضہ لیکن زر مقبوضہ کے آدھے سے زیادہ نہ دیا جاوے م یعنی اگر قدر کفایت تمام مال زکوٰۃ کو مستغرق ہو تو نصف سے
زیادہ نہ دیوین اسلئے کہ تصفیۃ عین انصاف ہو کذا فی البحر و مکاتیب غیر ہاشمی چوتھا مصرف زکوٰۃ کا مکاتیب ہو کہ ہاشمی کا مکاتیب انوم کیونکہ
جب ہاشمی کے آزاد کیے ہوے غلام کو زکوٰۃ کا مال دینا درست نہیں تو مکاتیب میں تو کچھ عیدیت بانی ہو اسکو بطریق اولیٰ دینا جائز نہیں اور
مکاتیب کو زکوٰۃ کا مال لینا جائز ہو اگرچہ غنی کا مکاتیب ہو یا مکاتیب کے پاس ہقدر مال جمع ہو گیا ہو کہ اسکی بدل کتابت کے سوا جو زائد ہو وہ
نصاب کو پہونچے کذا فی الشامی ولو تجر حل لمولاه ولو غنیاً اور اگر مکاتیب عاجز ہو جاوے تو مال زکوٰۃ کا جو مکاتیب کے پاس ہو اسکے مولیٰ کو حلال ہو
اگرچہ مولیٰ غنی ہو م اسلئے مولیٰ کی ملک میں جب آیا کہ پہلے مکاتیب کی ملک میں آچکا ہو اسواسلئے کہ مکاتیب کو تصرف آزادانہ حاصل ہو اور
ملک کے تبدیل سے احکام بدل جاتے ہیں حضرت نے فرمایا لہا صدقہ و لنا ہدیۃ کذا فی الشامی کفقیر استغنی و ابن سبیل وصل مسالہ بطرح
حلال ہو فقیر کو کہ غنی ہو جاوے یا مسافر کو کہ اپنے مال تک پہونچ جاوے م یعنی اگر فقیر کے پاس مال زکوٰۃ کا باقی ہو اور پھر اسکو نہ حاصل ہو تو

بعض روایت سے
قین صدقہ و زکوٰۃ
مکاتیب میں دیا ہو
ہو وقت فرمایا ہو
کہ یہ صدقہ و زکوٰۃ
سوا مال کا پچھٹا
انحضرت علیہ السلام
وہ مکاتیب میں دیا ہو

جو مال اُسکے پاس موجود ہو اُسکو حلال ہو کیونکہ اعتبار فقر و غنا کا ادا کے وقت ہر اور وقت ادا کے وہ فقیر تھا اور ایسا ہی مسافر کذا فی الشامی
وسکت عن المؤلفۃ قلوبہم لسقوطہم اما بزوال العلة اور سکت کیا مصنف نے مؤلفۃ القلوب کے حال سے کیونکہ دے ساقط ہو گئے حضرت ابو بکرؓ
کی خلافت میں باجماع صحابہؓ یا تو اس جہت سے کہ وجہ اُنکے دینے کی نہ رہی م مؤلفۃ القلوب وہ لوگ کہ اُنکی خاطر داری سے مال صدقہ اُنکو ملتا تھا اور وہ
تین قسم تھے ایک قسم کفار تھے حضرت اُنکو اس وجہ سے عطا فرماتے تھے تاکہ ایمان لے آویں اور ایک قسم ایسے تھے کہ دفع ایذا کے لیے اُنکو
دیتے تھے اور ایک قسم اسلام لائے تھے لیکن ضعیف الایمان تھے حضرت اُنکو اس لیے دیتے تھے کہ ایمان پر ثابت رہیں غرض کہ ان لوگوں کو دنیا
اسلام کی عزت و غلبہ کے لیے تھا تو جب ایمان رفتہ رفتہ زور پکڑ گیا اُنکے دینے کی حاجت بھی نہ رہی کذا فی الشامی اور نسخ بقولہ صلی اللہ
علیہ وسلم لمعاذ فی آخر الامر خذ ما من اغنیارہم درد ہانے فقر انہم یا اس جہت سے کہ مؤلفۃ القلوب کو دنیا منسوخ کیا آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمانے سے معاذ بن جبل کو آخر امر میں کہ لے صدقہ اُنکے انبیاء سے اور دے اُنکے فقیروں کو م الفاظ اس حدیث
شریف کے جیسا فتح بن صالح ستہ سے منقول ہیں یہ ہیں فاعلم ان اللہ فرض علیہم صدقۃ توخذ من اغنیائہم فترد علی فقرائہم اہم اور جن
لفظوں سے کہ شراح نے بہ تبعیت ہدایہ نقل کیا ہے سو حافظ ابن حجر نے کہا ہے کہ میں نے کسی مسند میں نہیں دیکھا احاصل چونکہ ضمیر فقر انہم کی
مسئلین کی طرف پھرتی ہے تو مؤلفۃ القلوب میں سے کفار کو یا اغنیاء کو نہ دینا چاہیے اور یہ حدیث اجماع کی سند ہے پس نسخ حضرت کی حیات میں
حدیث مذکور سے ہوا جبکہ اوہل اجماع نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا تو اُسکا ثبوت صحابہ کی نسبت قطعی ہوا کہ کتاب اللہ کی نسخ ہو سکے
اور بجز میں اجماع کی سند اس آیت کو لکھا ہے جسکو حضرت عمرؓ نے وقت انعقاد اجماع کے پیش کیا تھا قل الحق من ربکم فمن شاربلیو من ومن شار
فلیکفر اور اجماع کو نسخ نہیں ٹھہرایا اس واسطے کہ بموجب صحیح مذہب کے نسخ نہیں ہوتا مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات میں اور اجماع
نہیں ہوتا مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد جیسا مصنف نے اسکو منہج میں ذکر کیا ہے قالہ الشامی و مدیون لایملک نصاباً فاضلاً
عن ومنہ بانچوان مصرف زکوٰۃ کا مدیون ہو کہ اُسکے پاس دین کی مقدار سے زیادہ اسقدر مال ہو کہ نصاب کو پہونچے م شامی نے کہا کہ آیت
شریف میں جو غارم کا ذکر ہے اس سے مراد مدیون ہونی نظیریۃ الدفع لمدیون اولیٰ من الفقیر اور ظیریۃ میں ہے کہ مدیون کو دنیا فقیر کی نسبت
زیادہ مناسب ہے کیونکہ اُسکو احتیاج زیادہ ہونی سبیل اللہ وہو منقطع الغراۃ چھٹا مصرف زکوٰۃ کا خدا کی راہ میں صرف کرنا یعنی جو
غازی لشکر اسلام سے نہیں مل سکتے فقر کی جہت سے یا نفقہ جاتے رہنے سے یا سواری وغیرہ کے ہونے سے تو اُنکو صدقہ لینا حلال ہے اگرچہ وہ
کسب کر سکتے ہوں اس لیے کہ اگر کسب میں مشغول ہونگے تو جہاد سے رہ جائینگے کذا فی قہستانی وقیل الحاج اور ایک قول یہ ہے کہ فی سبیل اللہ
سے مراد منقطع الحاج ہے یعنی جو لوگ کسی وجہ سے قافلہ میں نہیں مل سکتے اور حاج اگرچہ مفرد ہے لیکن مجھے حاج ہے اور یہ قول امام محمد کا ہے اور پہلا
قول امام ابو یوسف کا اور مصنف نے اُسکو اختیار کیا ہے کثر کے اتباع سے غایت البیان میں ہے کہ یہی اظہر ہے اور اسبیجا بی نے کہا کہ یہی صحیح ہے وقیل
طلبتہ العلم اور کہا گیا ہے کہ مراد فی سبیل اللہ سے طالب علم ہیں کذا فی نظیریۃ والمرغیانی وفسرہ فی البدائع جمیع القرب اور بدائع میں فی سبیل اللہ
کی تفسیر کی ہے کہ کل تقربات اور خیرات سے سودا خاں ہر شخص کہ خداے تعالیٰ کی طاعت میں اور سبیل خیرات میں سعی کرے بشرطیکہ محتاج ہو
کذا فی الشامی وثمرۃ الاختلاف فی خوا لاد قاف اور اختلاف کا نتیجہ ظاہر ہوتا ہے اوقات وغیرہ میں م یعنی اختلاف حکم میں نہیں اس لیے کہ بشرط
احتیاج ان سب کو دنیا جائز ہے خواہ غازی ہوں خواہ حاجی خواہ طالب علم مگر اختلاف لفظی ہے کہ اگر کوئی وقت لے کر فی سبیل اللہ یا وصیت
کرے یا نذر کرے تو کیا مراد ہونی چاہیے کذا قالہ الشامی تبصر فوا بن السبیل وہو کل من لہ مال لا معہ ساتوان مصرف مسافر ہے

۴
پھر نسخہ دار کر دے
کہ اسکا نسخہ لے لے
انہی صدقہ فرائض کیا
جو کہ لیا جاوے اُنکے
و قاتلون سے اور دیا
جاوے اُنکے فقیروں کو
ان حدیث ۱۲
کہ حق تھا کہ بموجب کار
کی طاعت سے ہی ہے
چاہے ایمان لائے اور
جو چاہے کفر کرے اور

یعنی وہ شخص کہ اسکی ملک میں مال ہو لیکن اسکے ساتھ نہیں م یعنی وہ شخص مسافر ہو یا اپنے وطن میں اس طرح ہو کہ اسکا قرضہ لوگوں کے ذمہ ہو اور اسکی
 لینے پر قادر نہ ہو کما فی المنہ عن النقایہ اور فتح القدیر میں کہا ہو کہ ابن السبیل کو قدر حاجت سے زیادہ لینا جائز نہیں اور اولیٰ یہ ہو کہ قرض
 لے لے اگر قدرت ہو لیکن لازم نہیں اور نہ بچے ہوے کا صدقہ کرنا واجب ہے جب اسکو اپنے مال پر قدرت ہو بخلاف فقیر کے کہ اسکو حاجت سے
 زیادہ لینا بھی درست ہے قالہ الشامی ومنہ مالہ موبلا او علی غائب او مسر او جامد ولولہ بنیۃ فی الاصح اور اسی قسم میں شامل ہے اگر کو
 اسکے پاس مال ادھار یا کسی شخص غائب کے ذمہ یعنی اگرچہ نقد ہی ہو یا مفلس پر یا منکر پر اگرچہ اسکے پاس گواہ بھی ہوں اصح روایت پر م یعنی
 اگر مال پیش ہو اور اسکو نفقہ کی ضرورت ہو تو بقدر کفایت اس مدت مقرر کے لیے زکوٰۃ کا لینا جائز ہے کذا فی المنہ عن الخانیۃ اور اگر مفلس پر
 اسکا دین آتا ہو تو صرح احوال میں زکوٰۃ لینا جائز ہے کیونکہ بمنزلہ مسافر کے ہے اور اگر دیون اقرار کرتا تو انکر ہو تو نہیں جائز کما فی الخانیۃ اور فتح القدیر
 میں ہے کہ اگر کوئی عورت فقیرہ کہ اسکا مہر اسکے خاوند کے ذمہ بقدر نصاب آتا ہو اور خاوند مالدار ہو اس طرح کہ اگر عورت مانگے تو دیدے تو عورت کو
 زکوٰۃ لینا جائز نہیں اور اگر جائے کہ مانگنے پر نہ دیکھا تو جائز ہے بجز من کہا کہ مہر سے مراد مہر معجل ہے اور اخذ زکوٰۃ سے مانع نہیں کذا فی الشامی والباقی فیہ
مصرف الزکوة اے کلیم اولے بعضہم ولو لحد امن اے صنف کان زکوٰۃ دینے والے کو اختیار ہے کہ زکوٰۃ ان سب اقسام میں صرف کرے
 یا بعض میں اگرچہ ایک ہی شخص ہو کسی قسم کا لان ال الجبسیۃ تطل الجبسیۃ اسلیے کہ الف لام جنسی جمع کے معنوں کو کھودیتا ہے م طبعی نے کہا کہ یہ
 علت ہو ایک فرد پر اقرار کرنے کی اقسام سبعہ مذکورہ میں سے لیکن جمیع اقسام سے بعض اقسام پر اقتصار کرنے کی وجہ یہ ہے کہ مراد آیت شریف میں
 بیان ان اصناف کا ہو چلا دینا جائز ہے انکی تعیین کذا فی البحر و شرط الشافعی تلک من کل صنف اور امام شافعی نے شرط کیا ہے کہ مرنے کی ہر قسم میں سے
 تین تین شخصوں کو دیوے و یسترط ان لیون الصرف تملیک لالا باحتہ کما مر اور شرط ہے کہ دنیا زکوٰۃ کا بطور تملیک کے ہونہ بطور اباحت کے جیسا
 گذر اول کتاب الزکوٰۃ میں اور فرق تملیک و اباحت میں مترجم نے اس جگہ بیان کیا ہے لا یصرف الے بنار نحو مسجد خرج مکرے زکوٰۃ
 مسجد وغیرہ کی بنائیں م مثل مسجد سے مراد پل اور سبیل اور سڑک اور نہر اور حج اور جہاد اور جو اس قسم کی چیزیں ہوں کہ جسمیں تملیک ہو کذا قالہ
 الشامی عن الزبلی ولا الے کفن میت اور نہ خرچ کرے میت کے کفن میں م اسلیے کہ میت میں مضمون تملیک کا نہیں بن سکتا اسلیو اسلیے اگر
 میت کو کوئی درندہ کھا جاوے تو کفن کفن دینے والے کا ہو گانہ وارث کا کذا فی المنہ و قضاء دینیہ اور میت کے دین کے ادا کرنے میں
 نہ صرف کرے م اسواسلیے کہ زندہ کا دین ادا کرنا دیون کی تملیک کو مقتضی نہیں مثلاً اگر آپسین دین اور دیون مان لیون کہ دین ذمہ پر نہیں
 تو ادا کرنا لا اپنا دیا ہوا و ان سے ہٹا سکتا ہے اور دیون اسکو نہیں لے سکتا جب زندہ کا دین ادا کرنا تملیک ہوا تو مردہ کا بطریق اولیٰ نہ ہوگا
 کذا فی الشامی اما دین المحی الفقیر فجزو بامرہ لیکن دین زندہ محتاج کی طرف سے ادا کرنا جائز ہے مال زکوٰۃ سے اگر اسکی اجازت ہو م یعنی اسوجہ سے
 کہ دینے والے نے فقیر کو مالک کروایا اور دائن نے فقیر کی طرف نیا قبض کر لیا پھر اپنے دین میں مجر کر لیا کذا فی الفتح ولو اذن فمات فاطلاق الکتاب
 یفید عدم الجواز و ہوالا وجہ نہر اور اگر فقیر اجازت دیکر مر گیا تو اطلاق کتاب قدوری کا مفید ہے عدم جواز کو اور یہی وجہ ہے کہ کذا فی المنہ م
 کتاب سے مراد ہدایہ یا قدوری کیونکہ دونوں نے دین میت کو مطلق رکھا یعنی امر کی قید نہیں لگائی اور اصل بحث ابن ہمام کی ہے ہدایہ کی شرح میں
 کہ کہا ہے کہ اگر زکوٰۃ کے قصد سے کسی زندہ کا دین ادا کرے یا مردہ کا اسکے امر سے تو جائز ہے اور ظاہر خانیہ کا بھی اسی کے موافق ہے لیکن ظاہر اطلاق
 کتاب کا مفید ہے عدم جواز کو میت میں ہر حال میں اور خلاصہ سے بھی ظاہر ایسی معلوم ہوتا ہے کہ آپسین کہا ہے اگر ادا کر دین زندہ کا یا مردہ کا
 بغیر اذن زندہ کے تو نہیں جائز ہے پس زندہ کو مقید رکھا اور مردہ کو مطلق اور ہوالا وجہ سے یہ غرض کہ زکوٰۃ میں تملیک ضروری ہے

ملک
 شامی کہ شخص سے
 ذمہ ہو یا دیون اسکا
 واجب الادا ہو اگر
 مال کی یا چھوٹ ہو

اور صرف امر کرنے سے تملیک نہیں ہوتی کیونکہ جب امور نے قبضہ کیا اسوقت مدیون مردہ ہر تملیک کے لائق نہیں حالانکہ انہوں نے قبضہ کے وقت اسکا تملیک کے لائق ہونا چاہیے کہ ذکرہ اشامی و لائی شمن ماسے قن معیق اور نہیں جائز صرف کرنا زکوٰۃ کا قیمت میں اس غلام کی جو آزاد ہوگا ہم بیٹے زکوٰۃ کے مال سے غلام خرید کر آزاد کرے تو زکوٰۃ ادا نہوگی یا اپنے باپ کو مثلاً زکوٰۃ کی نیت سے خریدے تب بھی زکوٰۃ ادا نہوگی لعدم التملیک و ہوا کر کن بسبب نہونے تملیک کے اور یہی جزو اعظم ہر علت ہر سبب مسائل مذکورہ کی قالہ اشامی وقد منا ان الحلیۃ ان تصدق علی الفقیر ثم یامرہ بفعل ہذا الاشیاء اور ہم پہلے بیان کر چکے کہ حیلہ زکوٰۃ کی درستی کے لیے یہ ہر کہ کسی فقیر کو زکوٰۃ دے اور یہ کہدے کہ امورات مذکورہ میں اپنی طرف سے صرف کر دے کہ اس شخص کو زکوٰۃ کا ثواب ہوگا اور فقیر کو ثواب اس خیرات میں صرف کرنے کا کذا فی البحر و مل لہ ان بخلاف امرہ لم ارہ و انظار ہم رہی یہ بات کہ فقیر کو زکوٰۃ دینے والے کے امر کی مخالفت جائز ہر یا نہیں میں نے اس مسئلہ کو کہیں نہیں دیکھا اور ظاہر یہ ہر کہ یہ مخالفت پونچتی ہر اسلئے کہ فقیر مذکور جب مالک ہو گیا تو اپنی ملک میں جو چاہے سو کرے کذا فی لہنہر و لاسے من بینہما و لا و اور نہ اس شخص کو زکوٰۃ دینا جائز ہر کہ اُمین اور دینے والے میں قرابت تو والد کی ہوم اسلئے کہ منافع الماک کے آپس میں ملے جلے ہن تو تملیک پوری پوری ہوگی کذا فی الہدایہ اور ولاد شامل ہر سبب اصول کو بیٹے مان باپ دادا دادمی نامانانی وغیر ہم اور شامل ہر سبب فروع کو بیٹے بیٹیا بیٹی پوتا پوتی نواسا نواسی وغیر ہم کو خواہ اولاد نکاح سے ہو یا زنا سے اور ایسا ہی ہر صدقہ واجبہ جیسے فطرہ نذر کفارہ لیکن صدقہ نفل جائز ہر بلکہ مستحسن ہر کذا فی البدائع مان باپ کے لیے حیلہ کرنا اس طرح کہ زکوٰۃ کا مال کسی فقیر کو دیدے اور کہے کہ اُنہ صرف کر دے کروہ ہر کما فی القنیہ اور شرح و ہبانیہ میں ہر کہ یہ مسئلہ مشہور ہر اور اکثر کتابوں میں مذکور و لو ملوکا لفقیر اگرچہ ولاد و الاملوک کسی فقیر کا ہو بیٹے اسکو زکوٰۃ دینا تب بھی ناجائز ہر او بینہما زوجیۃ و لو مبائنتہ یا دینے والے اور لینے والے میں رشتہ زوجیت کا ہوا اگرچہ زوجہ الگ کی ہوئی ہو بیٹے عدت میں ہوا اگرچہ میں طلاق کی عدت ہو کذا فی النہر عن معراج الدرایہ و تاللاتیغ ہے لزوجہا و صاحبین کہتے ہن کہ عورت دے سکتی ہر اپنے خاوند کو بسبب فرما نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حضرت ابن مسعود کی زوجہ کو جب انھوں نے اپنا زیور دینا چاہا کہ تیرا خاوند اور اولاد زیادہ مستحق ہن کذا فی الطحاوی و لاسے ملوک الملز کی اور نہیں جائز زکوٰۃ دینا اپنے ملوک کو م یا ایسے ناتے والے ملوک کو جنہیں قرابت ولاد یا زوجیت کی ہو کیونکہ بجا و رفع میں کہا ہر کہ اپنے بیٹے کے مکاتب کو دینا جائز نہیں جیسا اپنے بیٹے کو نہیں جائز شر بلا لہ و لو مکاتباً و مدبراً اگرچہ ملوک مکاتب ہو یا مدبر م لینے اسوجہ سے کہ عبد اور مدبر میں تو تملیک نہوتی کہ وہ لیاقت مالک ہونے کی نہیں رکھتے اور مکاتب کے کسب میں موئے کا حق ہر کذا فی الزلمی و لاسے عبد عتیق الملز کی بعضہ اور نہیں جائز زکوٰۃ دینا اس غلام کو کہ مزکی نے اُسکے بعض کو بیٹے نصف یا چوتھائی وغیرہ کو آزاد کیا ہو سوار کان کالہ او بنہ و بن ابنہ فاعتق الاب خطہ معسر لا یدفع لہ لانه مکاتبہ او مکاتب ابنہ برابر ہر کہ ہوے غلام بتامہ مزکی کا یا مشترک ہو اُمین اور اُسکے بیٹے میں پھر آزاد کیا باپ نے اپنا حصہ بحالت مفلسی سو مزکی ایسے غلام کو زکوٰۃ نہیں دے سکتا اسلئے کہ وہ یا اسکا خود کا مکاتب ہر یا اُسکے بیٹے کا م کیونکہ جب غلام بتامہ اسکا ہر یا اُمین اور اُسکے بیٹے میں مشترک ہر اور باپ تو انگر ہر اور بیٹے نے اپنے حصہ کی قیمت کا ضمان باپ سے پھر لیا اور باپ نے غلام سے تو غلام باپ کا مکاتب ہوا کہ جب اُسقدر ادا کر دے تو آزاد ہوا اور اگر باپ مفلس ہر یا تو انگر لیکن بیٹے نے غلام سے سہی کرنا اختیار کیا تو وہ مکاتب بیٹے کا ہوا اور بیٹے کے مکاتب کو بھی زکوٰۃ دینا درست نہیں اور ہن جو تقریر کی اُس سے واضح ہوا کہ لفظ معسر کا قید احترازی نہیں ہر پھر

شارح نے اس غلام کا نام مکاتب رکھا اس جہت سے کہ سعی کرنے میں مشابہ مکاتب کے ہو قالہ الشامی واما المشترك بینہ و بین الاغنیٰ فقہ
 علم مامراور اگر غلام مشترک درمیان مذکور کے اور کسی اغنیٰ کے ہو تو اسکا حکم معلوم ہوا بیان گذشتہ سے ہم بحرین ہو کہ اگر غلام مشترک
 دو شخصوں اجنبیوں میں ہو پس آزاد کیا ایک نے اپنا حصہ اور وہ مفلس ہو اور شریک ساکت نے سعی کرانی اختیار کی تو معتق اسکو
 زکوۃ دے سکتا ہو کیونکہ یہ مکاتب اسکے شریک کا ہوا اور ساکت کو نہیں پہونچتا کہ اسکو زکوۃ دے کیونکہ اسکا مکاتب ہو اور اگر معتق
 تو انکو ہوا اور ساکت نے معتق سے ضمان لینا اختیار کیا تو ساکت غلام کو زکوۃ دے سکتا ہو اسلئے کہ یہ اغنیٰ ہو اور معتق زکوۃ نہیں دے سکتا جب
 اختیار کرے ضمان دینے کے بعد غلام سے سعی کرنا کیونکہ اس صورت میں وہ اسی کا مکاتب ہو کہ قالہ الشامی لانه انا مکاتب انفسہ او غیرہ
 اسواسطے کہ وہ غلام یا مکاتب اسکا خود کا ہو یا غیر کام اسکی توضیح بیان گذشتہ سے معلوم ہو سکتی ہو و قالہ یجوز مطلقا اور صاحبین کہتے ہیں
 کہ جائز ہو ہر صورت میں مہینے معتق مالدار ہو یا مفلس اور غلام تمامہ اسکا ہو یا مشترک درمیان اسکے اور اسکے بیٹے کے یا اغنیٰ کے ہو کہ
 قالہ الشامی لانه حرکۃ او حریدیون فانہم اسلئے کہ وہ غلام آزاد ہو تمامہ یا آزاد ہو اور قرصندار سوا اسکو سمجھ لے تمامہ آزاد ہو یعنی غیر دیون
 جبکہ کل عبد معتق کا ہو یا بعض اسکا ہو مگر معتق تو انکو ہوا اور شریک اس سے ضمان لے چکا ہو اور حریدیون اس صورت میں کہ معتق مفلس ہو
 اس لیے کہ غلام شریک کے واسطے روپیہ کما و یگا آزاد ہو کر واضح ہو کہ یہ مسئلے اسپر بنی ہیں کہ امام صاحب کے نزدیک شریک ساکت کو اختیار
 ہو چاہے اپنا حصہ آزاد کرے چاہے مدبر یا مکاتب کرے چاہے غلام سے اپنے حصہ کاروبہ کمولے بشرطیکہ آزاد کرنے والا مفلس ہو اور اگر وہ مالدار
 ہو تو شریک مذکور اس سے تاوان بھی لے سکتا ہو اور صاحبین کے نزدیک مفلسی کی صورت میں بخر غلام سے کموائے کے اور مالدار کی صورت میں
 بخر آزاد کنندہ سے ضمان لینے کے اور کچھ اختیار نہیں رکھتا چنانچہ کتاب لعتق میں آویگا اور فانہم کا اشارہ اس طرف ہو کہ ہننے تحریر ملتوی
 اس طرح کی کہ جو اعتراض درمیان ہدایہ کی عبارت پر وارد کیا ہو یہاں نہیں وارد ہوتا اگرچہ شارح نے لطف کر کے تاویلین کی ہیں جیسا کہ
 کتب ہدایہ و درر سے واضح ہو کہ انی الشامی ولالے غنی سیک قدر نصاب فارغ عن حاجۃ الاصلیۃ من اے مال کان اور نہیں جائز زکوۃ
 دنیا غنی کو کہ مالک ایسے نصاب کا ہو جو حاجت اصلی سے زاید ہو اگرچہ کسی مال کی ہوم واضح ہو کہ نصابین تین ہیں ایک نامی جو دیون سے
 زائد ہو اور حاجات سے فارغ وہ تو سب مالی چیزوں کی واجب کرنے والی ہو مثل زکوۃ و کفارات وغیرہ کے دوسری نصاب بخر نامی
 کہ دین اور حاجتوں سے زائد ہو اسکے باعث قربانی اور فطرہ اور محتاج قریبوں کا نفقہ واجب ہوتا ہو اور زکوۃ کا لینا ایسے نصاب
 کے مالک کو بھی حرام ہو جیسے مال کی نصاب نامی کے مالک کو حرام ہو اور ایک نصاب وہ ہو جسکے ہوتے سوال کرنا حرام ہو وہ غذا
 ایک روز کی ہو اسکو نصاب کہنا مجاز شرعی ہو کہ انی لطحطاوی اور تار خانہ میں صغرے سے منقول ہو کہ ایک شخص کے پاس گھر ہو کہ نہیں
 رہتا ہو لیکن اسکی قدر حاجت سے زیادہ ہو کہ سب مکان رہنے میں مشغول نہیں تو اسکو لینا صدقہ کا صحیح روایت میں حلال ہو اور یہی تین
 یہ ہو کہ امام محمد نے فرمایا کہ جسکے پاس زمین ہو کہ اسکو بوتا ہو یا دکان کہ اسکا کر ایہ کھاتا ہو یا مکان ہو کہ کر ایہ اسکا تین ہزار ہیں اور
 اسکے عیال کے نفقہ کو برس دن کے لیے کفایت نہیں کرتا تو اسکو زکوۃ کا لینا حلال ہو اگرچہ اسکی قیمت نفقہ کو وفا کرتی ہو اور اسی پر
 فتوے ہو اور شخصین کے نزدیک نہیں حلال کہ قالہ الشامی کمین لہ نصاب سائمۃ لا تساوی ما تہی درہم کما جزم بہ فی البحر والنہر
 واقعہ المصنف قالہ ابی یظہر ضعف ما فی الوہبانیۃ و شرحہا من انہ تحلل لہ الزکوۃ و تلزمہ الزکوۃ الخ جیسا کہ زکوۃ دنیا جائز نہیں اس
 شخص کو کہ اسکے پاس سوائم کی نصاب ہو کہ دو سو درہم کی قیمت کو نہ پہونچتی ہو چنانچہ اسی پر بخر اور نہرین جزم کیا ہو اور اسی کو مصنف

نے ثابت رکھا یوں کہ اگر اس سے ظاہر ہو گیا صنعت اسکا جو دہبانیہ اور اسکی شرح میں مذکور ہے یعنی اسکو زکوٰۃ لینا حلال ہے اور اس کے اوپر زکوٰۃ دینا لازم ہے۔ اجماع مجتہدین کہا ہے کہ نصاب نامی میں داخل ہے پانچ اونٹ پس اگر پانچ اونٹ کا مالک ہو یا کسی اور نصاب کا سوا اجماع میں سے کسی مال میں سے ہو تو اسکو زکوٰۃ میں سے دینا جائز نہیں برابر ہے کہ دو سو درہم کو اسکی قیمت ہو چنے یا نہ ہو چنے اور ہدایہ کے شارحوں نے اسکی تصریح کی کہ اقالہ الشامی لکن اعتمد فی الشربلالیۃ مانے الوہبانیۃ و حرر و جزم بان مانے البحر و ہم لیکن شربلالیۃ میں وہبانیۃ کے کلام پر اعتماد کیا ہے اور جزم کیا ہے کہ بحر میں جو مذکور ہو وہ وہم و ہم ہے شربلالیۃ میں کہا ہے کہ جو بحر میں اس کے خلاف مذکور ہو سو وہ وہم و ہم ہے پس اس سے متنبہ رہو مالا کہ صاحب بحر نے اس کے مخالف اشباہ و نظائر کے انغاز میں ذکر کیا ہے پس اپنے قول کا آپ ہی خلاف کیا اور میں نے کسی کو نہیں دیکھا ہدایہ کے شارحوں میں سے کہ بحر کے موافق تصریح کی ہو بلکہ انکی عبارت سے اس کے برخلاف معلوم ہوتا ہے اور اکثر کتابوں میں اسکی تصریح کی ہے کہ اعتبار سوا اجماع کی قیمت کا ہے اشباہ اور سراج اور وہبانیۃ اور اسکی دونوں شرحوں اور ذخائر اشرفیہ اور جوہرہ میں مذکور ہے کہ غنیانی نے کہا کہ جب کسی شخص کے پاس پانچ اونٹ ہوں کہ انکی قیمت دو سو درہم سے کم ہو تو اسکو زکوٰۃ لینا حلال ہے اور اس پر زکوٰۃ واجب بھی ہے اور اس سے ظاہر ہے کہ معتبر نصاب نقد کی ہے کسی مال سے ہو وہ مال اپنی جنس کے اعتبار سے نصاب کو ہو چنے یا نہ ہو چنے انتہی اقالہ غنیانی یہ شربلالیۃ کے کلام کا خلاصہ بیان کیا ہے شامی میں اسکو زیادہ بسط سے بیان کیا ہے اور بحر کے کلام میں اور اجماع تطبیق کی ہے جو چاہے وہ ان ملاحظہ کرے والا اے ملوک اے لغنی ولو مدبرا اور نہیں جائز زکوٰۃ دینا غنی کے ملوک کو اگرچہ مدبر ہوں اس سے معلوم ہوا کہ فقیر کے ملوک کو دینا جائز ہے کما فی منیۃ المفتی اور مدبر کے حکم میں ام ولد ہے اقالہ الشامی عن البحر و مذمنا لیس نے عیال مولاء او کان مولاء غائباً علی المذہب اگرچہ ملوک اپنا بیج اپنے مولے کی عیال میں نہویا مولے اسکا غائب ہو تب بھی اسکو زکوٰۃ دینا درست نہیں با بر مذہب صحیح کے ہم ذخیرہ میں کہا کہ روایت ہے ابو یوسف سے کہ اسکو زکوٰۃ دینا جائز ہے فتح القدیر میں کہا کہ سمیع نظر ہے کیونکہ وجہ تناع کی یہ ہے کہ زکوٰۃ عبد کی ملک نہیں ہوتی بلکہ مولے کی ملک ہوتی ہے اور وہ غنی ہے اور اسکا جواب اس طرح دیا جاسکتا ہے کہ جس صورت میں کہ مولے غائب ہے اور ملوک کسب پر قادر نہیں تو ابن السبیل کے درجہ سے تو کم نہیں ہے کہ جبکو زکوٰۃ لینا جائز ہے کذا فی الشامی لان المانع وقوع الملک مولاء اس واسطے کہ عدم جواز زکوٰۃ اس جہت سے ہے کہ جو عید کو دیا جاتا ہو وہ اس کے مولیٰ کی ملک ہو جاتا ہے غیر الملک کاتب و الماذون المذیون بحیث فی جو ز غنی کے غلام کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں سوائے مکاتب کے اور ماذون لہ کے حبس پر دینا ہوا کہ اس کے رقبہ اور کسب کو محیط ہو سوائے زکوٰۃ دینا جائز ہوں مکاتب کی وجہ پہلے گذر چکی اور ماذون لہ اس جہت سے کہ اس کے کسب کا مالک امام صاحب کے نزدیک مولیٰ نہیں ہوتا اس صورت میں بخلاف صاحبین کے قول کے اقالہ نے البحر و لا اے طفله بخلاف ولدہ الکبیر اور زکوٰۃ دینا جائز نہیں غنی کے لڑکے ابالغ کو بخلاف بالغ کے ہم یعنی بالغ کو اگرچہ اپنا بیج ہو نفقہ کے مقرر ہونے سے پہلے زکوٰۃ کا دینا بالاجماع جائز ہے اور بعد تقرر کے امام محمد کے نزدیک جائز ہے برخلاف امام ابو یوسف کے اور اسی قیاس پر باقی اقارب ہیں اور غنی کی دختر خاوند والی میں اختلاف ہے اور صحیح جواز ہے اور یہی قول طرفین کا ہے اور ایک روایت امام ابو یوسف سے کذا فی النہدابیہ و امراتہ الفقراء و طفل الغنیۃ فیجوز لا انتفاع المانع اور بخلاف غنی کے باپ کے اور اسکی بی بی کے بشرط فقیر ہونے کے بخلاف والدہ و عورت کے لڑکے کے یعنی اگرچہ اسکا باپ نہو کذا فی البحر سوان سب کو زکوٰۃ دینا جائز ہے واسطے ہونے مانع کے ہم یہ سب کی علت ہے یعنی چھوٹا لڑکا غنی گنا جاتا ہے اپنے باپ کے غنا سے بخلاف بڑے لڑکے کے اور باپ اور زوجہ کے اور اسی طرح لڑکا اپنی مان کے والدہ ہونے سے غنی نہیں شمار کیا جاتا ہے حاجی عن البحر

جمع لغنی کسی
مشکاہل عیال
مذون لہ
و غلام سوا
آقا نے اجازت
نجات کی دی ہو

ولای بنی ہاشم اور بنین جائزہ زکوۃ دینا بنی ہاشم کو م جانتا چاہیے کہ عبد مناف جو چوتھی پشت کا واد ابنی صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے
اُسکے چار بیٹے تھے ہاشم مطلب نوفل عبد شمس پھر ہاشم کے چار بیٹے ہوئے جنہیں سے ایک عبد المطلب بن ماتیون کی نسل منقطع ہو گئی
عبد المطلب کے بارہ بیٹے ہوئے سوز کوۃ ان سب کو دیجا سکتی ہے بشرطیکہ مسلمان اور حاجتمند ہوں مگر اولاد حضرت عباس کی اور
حارث کی اور اولاد ابوطالب کی یعنی حضرت علی وجعفر و عقیل کذا فی القمستانی اور اس سے معلوم ہوا کہ بنی ہاشم کو بطور اطلاق
بیان کرنا چاہیے اسلئے کہ تمام بنی ہاشم پر زکوۃ حرام نہیں ہے بلکہ بعض پر حرام ہے کذا فی الشامی الامن ابطل انص قرابتہ وحم بنوہب
فحل لمن سلم منہم کما محل بنی المطلب مگر اُسکو جائز ہے کہ جسکی قرابت بنص رسول صلی اللہ علیہ وسلم منقطع ہو گئی اور وہ ابوالہب کی اولاد
ہیں پس جو انہیں سے اسلام لے آیا اُسکو زکوۃ جائز ہے جیسا حلال ہے مطلب یعنی ہاشم کے بھائی کی اولاد کو م نص سے مراد قول
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کلا قرابتہ بنی دین ابی لہب فانه اثر علینا الانجرین اور بعض نسخ میں بنو ابی لہب ہے اور یہی درست ہے
کہ اقالہ الشامی ثم طاہر المذہب اطلاق المنع وقول العینی بخیر لہ دفع زکوۃ لمتلہ صوابہ لایجز نہر پھر ظاہر مذہب یہ ہے کہ بنی ہاشم کو مطلقاً
ممنوع ہے یعنی خواہ بنی ہاشم بنی ہاشم کو دے یا کوئی غیر دے اور ہر زمانہ میں ممنوع ہے اور عینی نے جو کہا ہے کہ جائز ہے ہاشمی کو کہ زکوۃ دے
اپنے مثل یعنی ہاشمی کو تو صحیح عبارت یہ چاہیے کہ نہیں جائز ہے کذا فی النہم ابو عصمہ نے امام سے روایت کی ہے کہ نے زمانہ بنی ہاشم کو
زکوۃ دینا جائز ہے اسلئے کہ زکوۃ کا عوض یعنی پانچویں حصہ کا خمس جو بنی ہاشم کا حق تھا وہ انکو نہیں پہونچتا کیونکہ غنیمت کے
باب میں اور اُسکو مستحقین میں صرف کرنے میں لوگ تغافل کرتے ہیں اور جب عوض انکو نہ پہونچا تو اصل کی طرف رجوع کیا
کذا فی البحر اور نہر میں کہا ہے کہ امام ابو یوسف نے کہا ہے کہ ہاشمی ہاشمی کو دیدے اور یہ امام صاحب سے بھی منقول ہے اور عینی میں جو یہ
کہا ہے کہ امام صاحب کے نزدیک درست ہے کہ ایک ہاشمی دوسرے کو زکوۃ دیدے بخلاف امام ابو یوسف کے تو اس میں صحیح لفظ لایجز ہے
چاہیے یعنی امام صاحب کے نزدیک ہاشمی کا دوسرے ہاشمی کو دنیا کافی نہ ہوگا کیونکہ امام ابو یوسف تو جواز کے قائل ہیں پھر درست ہونے
کی صورت میں انکے خلاف کے کیا معنی ہونگے اور شراح کے مختصر میں ابہام ہے قالہ الشامی عن الحلبي ولا الے موالیہم ای عمقائہم فارقاہم ولا
اور بنین جائزہ زکوۃ دینا بنی ہاشم کے آزاد کیے ہوئے غلاموں کو اور جب آزاد کیے ہوئے کو نہیں جائز تو غلاموں کو بطریق اولیٰ نہیں
جائز کیونکہ غلام کی ملک مولیٰ کی ہوتی ہے بخدیث مولی القوم منہم بنی ہاشم کے موالی کو زکوۃ دینا جائز نہیں بسبب اس حدیث
شریف کے کہ آزاد کیا ہوا کسی قوم کا وہ انھیں میں سے ہوتا ہے ہم اسکو روایت کیا ہے ابو داؤد ترمذی اور نسائی نے بلفظ مولے
القوم من انفسہم وانما لا تحل لنا الصدقہ ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے اور یہ حکم صدقہ کی حرمت و حلت کے باب میں ہے جمیع
وجوہ میں کیونکہ مولے اپنے معنوق کا کفو نہیں ہوتا اور جب آزاد کیا ہوا کسی مسلمان کا کافر ہو تو جزیہ لیا جاتا ہے اور تغلبی کے آزاد
کیے ہوئے سے دو چند نہیں لیا جاتا کذا فی النہر قالہ الشامی و ہل کانت محل لساہرا لانبیاء خلاف واعتمد فی النہر حلہا لا قرابۃہم لاہم
اور باقی انبیاء علی نبینا وعلیہم الصلوۃ والسلام کے لیے صدقہ حلال تھا یا نہیں اس میں خلافت ہے اور نہر میں حلت کو معتد کیا ہے انکے
اقربا کے لیے نہ انکے خود کے لیے وجازات التطوعات من الصدقات وغلۃ الاوقاف لہم اے بنی ہاشم سوا رہم اوقاف
اولا علی ما ہو الحق کما حققہ فی الفتح اور جائز ہے نفل صدقہ اور آمدنی اوقاف کی بنی ہاشم کو برابر ہے کہ وقت کرنیوالے نے انکا نام
لیا ہو یا نہ لیا ہو یہی حق ہے جیسا فتح القدیر میں اُسکو تحقیق کیا ہے ہم شامی نے کہا کہ بحر میں متعدد کتب ابون سے نقل کیا ہے

بنی ہاشم قرابتہ بن
ماتیون اور ابولہب
میں کہ انکے انخار
کیا ہے ہاشمی دوسرے
ہاشمی کی قوم کا
آزاد کیا ہوا
انھیں میں سے
ہوتا ہے اور ہمکو
صدقہ حلال نہیں

کہ نقل صدقہ انکو جائز ہو بالاجماع اور ذکر کیا ہو کہ یہی مذہب ہو اور یہ کہ تطوع اور وقت میں فرق نہیں ہو جیسا محیط اور کافی میں ہے لیکن
 زلیعی میں اسکے خلاف ہے یعنی صدقہ نقل انکو بالکل حرام ہے اور فتح میں اسی کی تقویت کی ہے اور کہا ہو کہ حق یہ ہے کہ وقف کو بجائے نقل
 کے سمجھنا چاہیے اور حلبی نے اُسکی عبارت طویل نقل کی ہے جسکا حاصل یہ ہے کہ وقف بھی بنی ہاشم کو ممنوع ہے مثل نقل کے اور
 اس سے معلوم ہوتا ہے سقم کلام شارح کا کیونکہ شارح کے کلام کا مفاد یہ ہے کہ فتح القدر کا کلام صرف وقف میں ہے اور وقف انکو
 حلال ہے لیکن حلبی نے جس نسخہ در المختار سے لکھا ہے اُس میں علی ما ہوا الحق سے پہلے اس قدر زیادہ ہے وقیل لا مطلقا تو اس
 زیادتی سے البتہ عبارت درست ہو جاتی ہے اور بعض نسخوں میں یہ زیادتی مع ما بعد کے ولا تدفع الے ذمی تک ساقط ہو ایتے
 ما قالہ الشامی لکن فی السراج وغیرہ ان سما ہم جازوالا لا قلت وقد جعلہ معنی الاشباہ محل القولین لیکن سراج وغیرہ میں ہے کہ اگر
 بنی ہاشم کا نام واقف نے لیا ہے تو جائز ہے نہیں تو نہیں جائز میں کتابوں کہ اشباہ کے معنی لینے صالح غزنی مصنف کے بیٹے شارح
 سراج نے سراج کی عبارت کو دو نون قولون کا محل ٹھہرایا ہے جس صورت میں نام لیا ہو تو جائز اور نہ نام لیا ہو تو ناجائز
 اور وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ جس صورت میں نام نہیں لیا تو ہر وجہ سے صدقہ ہوا ہاشمیوں کو جائز ہوا اور جب انکا نام لے دیا تو تبرع
 اور صلہ ہوا صدقہ ہوا جیسا کہ وقف کیا جماعت اغنیاء پر پھر فقر پر قالہ الشامی ثم نقل عن صاحب البحر عن المبسوط بل نقل الصدقہ
 اسائر الانبیاء قبل نعم و ہذہ خصوصیتہ لنبینا صلے اللہ علیہ وسلم وقیل لا بل محل لقراہتم فی خصوصیتہ لقراہتہ نبینا اکراما و اظہار الفضیلۃ
 صلے اللہ علیہ وسلم فلیحفظ پھر محشی مذکور نے بحر الرائق سے اور اسے مبسوط سے نقل کیا کہ آیا حلال ہے صدقہ باقی انبیاء کے لیے تو ایک قول
 یہ ہے کہ ہاں جائز ہے اور یہ خصوصیت ہمارے بنی صلے اللہ علیہ وسلم کے لیے کہ انکو نہیں جائز اور ایک قول یہ ہے کہ انبیاء کو حلال نہیں بلکہ
 انکے اقربا کو حلال ہے خصوصیت ہمارے بنی صلے اللہ علیہ وسلم کے اقربا کے لیے بھت اکرام اور فضیلت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 یاد رہے یہ مسئلہ مکرر ہے سابق اسکا مذکور ہو چکا تو اسکا حذف کرنا مناسب ہے قالہ الشامی ولا تدفع الے ذمی الحدیث معاذا اور
 نہیں جائز دینا زکوۃ کا ذمی کو واسطے حدیث معاذ بن کے م یعنی وہ حدیث ہے جسکو شارح نے بلفظ خدا من اغنیائہم الخ بیان کیا ہے
 اسلیے کہ اغنیائہم کی ضمیر مسلمانوں کی طرف پھرتی ہے تو فقرائہم کی ضمیر بھی اسی طرف پھرنی چاہیے اور کا فرق نہ دینی چاہیے کذا نے
 المعراج وجاز دفع غیرہا وغیر العشر والخراج الیہ اے الذمی اور جائز ہے صدقہ دینا سوائے زکوۃ کے اور سوائے
 عشر اور خراج کے ذمی کو م عشر زکوۃ کے ساتھ ملحق ہے لیکن خراج ان صدقات میں نہیں ہے جسکا ذکر ہے کیونکہ انکا مصرف صلحت عامہ
 مسلمین ہے جیسا پہلے بیان ہوا اور اسی لیے کنز اور ہدایہ میں اسکا استثنا نہیں کیا قالہ الشامی ولو واجباً کنذر و کفارة و فطرۃ
 خلافاً للثانی اگرچہ صدقہ واجب ہو جیسے نذر اور کفارہ اور فطرہ بخلاف قول امام ابو یوسف کے م یعنی وہ کہتے ہیں کہ کسی صدقہ
 واجبہ کا دینا ذمی کو جائز نہیں اور ہدایہ وغیرہ میں تصریح کی ہے کہ یہ ایک روایت ہے ابو یوسف سے اور اس عبارت کا ظاہر
 دلالت کرتا ہے کہ قول مشہور امام ابو یوسف کا مثل طرفین کے ہے و بقولہ یفتی حادی القدسی اور امام ابو یوسف کے قول پر فتوے
 ہے کہ ذانی حادی القدسی م لیکن ہدایہ وغیرہ سے معلوم ہوتا ہے کہ قول طرفین کا رائج ہے اور اسی پر متون منعقد ہیں کہ ذانی الشائے و اما
 الحزنی ولو مستاناً فجميع الصدقات لا تجوز الا اتفاقا بحزب الغایۃ وغیرہ لیکن حزبی اگرچہ مستان ہو اسکو کوئی صدقہ دینا جائز نہیں
 بالاتفاق کہ ذانی البحر عن الغایۃ وغیرہما لکن جزم الزلیعی بجواز التطوع لہ لیکن زلیعی نے جزم کیا ہے کہ نقل صدقہ حزبی کو دینا

نسخہ ایک
 ہے کہ حزبی
 کو دینا جائز
 ہے

جائز ہر م یعنی مستامن کو جیسا نہر کی عبارت سے معلوم ہوتا ہے پھر شامی نے کہا کہ اسکو میں نے زلیعی میں نہیں دیکھا اور ایسا ہی
 ابو السعد وغیرہ نے کہا ہے معہذا اتفاق کے دعوے کے خلاف ہے لیکن محیط کی کتاب الکلب میں ہے کہ سیر کبیر میں امام محمد نے
 ذکر کیا ہے کچھ مضائقہ نہیں کہ مسلمان کا فرض جزی کو یا ذمی کو کچھ دے یا اسکا ہدیہ قبول کرے اس وجہ سے کہ حضرت علیؓ علیہ السلام نے منقول ہے
 کہ پانسو دینار قحط کے دنوں میں مکہ کو بھیجے اور حکم دیا کہ صفوان بن حرب اور ابوسفیان کو دین کہوے فقراے اہل مکہ پر تقسیم کر دیں
 اور اسوجہ سے کہ صلہ رحم ہر دین میں پسندیدہ ہے اور یہ بھیجنا مکارم اخلاق سے ہے انتہی قالہ الشامی دفع بفتح بتجر لمن یظنہ مصرفا
 فبان انہ عہدہ او مکاتبتہ او حربے ولو مستامنا عا دہا لمسا مرقصدہ دیا اکل کر کے ایسے شخص کو کہ اپنے گمان میں
 مصروف جانا تھا پھر ظاہر ہوا کہ مزکی کا غلام ہے یا اسکا مکاتب ہے یا حربی ہے اگرچہ مستامن ہو تو پھر دوبارہ دے اسوجہ سے کہ
 سابق مذکور ہوئی م یعنی عبد کی صورت میں تو اپنی ملک سے خارج نہیں ہوا اور مکاتب کی صورت میں اسلئے کہ اسکا حق مکاتب
 کی کمائی میں لگا ہے تو پوری تملیک نہوئی اور حربی محل زکوۃ ہی نہیں لیکن حربی کے دینے میں ایک روایت یہ ہے کہ دوبارہ نہ دے
 کذا فی الشامی وان بان غناہ او کو نہ ذمی ادا نہ ابوہ او انہ او امراتہ او ہاشمی لایعید اور اگر ظاہر ہو کہ جسکو
 دیا تھا وہ غنی ہے یا ذمی ہے یا اسکی بی بی ہے یا اسکا خود باپ ہے یا بیٹا ہے یا ہاشمی ہے تو عا دہ لازم نہیں لائنہ اتے بانی وسعہ اسلئے کہ وہ
 کر چکا حسب قدر اس سے ہو سکتا تھا م یعنی تملیک کر دی جو اسکی وسعت میں تھی رہی یہ بات کہ اندھیرے میں یہ پوچھے کہ تو کون ہے
 اور نسب اسکا دریافت کرے اسکا مکلف نہیں لیکن حربی کی طرف سے دلیل پر شبہ پڑتا ہے کیونکہ حربی میں تملیک جو رکھن تھی
 پوری ہو جاتی ہے پس اس تعلیل سے وہ روایت جو حربی کے دینے کے بعد عا دہ لازم نہیں آتا تا یہ پاتی ہے کہ کذا فی الشامی ہی لودفع
 بلا تحرم بخزان اخطایا تک کہ اگر بدون تحری کے دیا تو نہیں جائز ہے اگر خطا ظاہر ہو و کرہ اعطایا فقیر نصابا با و اکثر اور مکروہ ہے
 دنیا ایک فقیر کو مقدار نصاب یا زیادہ م اور ایک روایت ابو یوسف سے ہے کہ قدر نصاب دنیا مضائقہ نہیں لیکن زیادہ مکروہ ہے
 اسلئے کہ فقیر ہونے کی جہت سے فی الحال ایک جزو نصاب کا محتاج ہے اور باقی رہا ہو نصاب سے کم ہے کذا فی الشامی الا
 اذا کان المدفوع الیہ مدیونا و کان صاحب عیال بحیث لو فرقة علیہم لا یخص کلا او لا یفضل بعد دینہ نصاب فلا یرد
 فتح مگر حکم ہو وہ شخص جسکو زکوۃ دی ہے مدیون یا عیالدار اسطرح کہ اگر تمام عیال پر زکوۃ تقسیم کیجاوے تو ہر ایک کے ہائے
 نصاب نہ آوے یا دین کے ادا کے بعد قدر نصاب باقی نہ رہے تو مکروہ نہیں کذا فی الفتح م بحیث لو فرقة صاحب عیال سے علاقہ
 رکھتا ہے اور لا یفضل مدیون سے پس اس میں لغت و نشر غیر مرتب ہے اور وہ جہ تقسیم عیال کی یہ ہے کہ حقیقت میں وہ صدقہ عیال
 ہی ہے ہر جنہ وہ خرچ کر گیا کذا فی الشامی عن المعراج و کرہ نقلہا الا لے قرأتہ اور مکروہ ہے زکوۃ کا نقل کرنا یعنی ایک شہر سے دوسرے
 شہر کی طرف لیجانا مگر اپنے اقربا کی طرف م کیونکہ اس میں رعایت پڑوس کی ہے تو یہی اولے ہر زلیعی اور اس سے تبادر یہ ہے کہ کراہت
 تنزیہی ہے پس اگر نقل کرے تو جائز ہے کذا فی الدرر اور زکوۃ میں معتبر وہ جگہ ہے جس جگہ مال ہو سب روایات میں کذا فی الشامی
 بل فی الظہیرۃ لا یقبل صدقۃ الرجل و قرابتہ محابج حتمہ اہم بلکہ ظہیر یہ میں ہے کہ نہیں مقبول ہو تا صدقہ اس شخص کا کہ
 قرابتی اسکے محتاج ہوں یہاں تک کہ شروع انھیں سے کرے م عدم قبولیت سے مراد نہ ملنا ثواب کا ہے اگرچہ فرض ساقط ہوتا ہے
 قستانی میں ہے کہ افضل کھبائی اور بہن بہن کی کا چپا اور پھوپھی پھر مامون اور خالہ پھر ذوی الارحام

پھر پڑوسی پھر اسکے کوچہ والے پھر شہر والے اور حوج اور صلح اور ورع اور نفع للمسلمین اور من دار الحرب الی دار الاسلام
 اور نقل کرنا مکروہ نہیں طرف زیادہ احتیاج والے یا زیادہ نیکوخت یا زیادہ پرہیزگار کے یا اس شخص کے جو مسلمانوں کو نفع پہنچا دے
 یا دار الحرب سے دار الاسلام کی طرف ہم کیونکہ دار الاسلام کے فقراء مسلمان دار الحرب کے فقراء سے افضل ہیں کذا فی البحرین
 کہتا ہوں کہ مسلمان قیدیوں کو استثنائاً کرنا چاہیے جبکہ ان لوگوں کے دینے میں اعانت ہو تہیت چھڑانے پر کذا قال الشامی اور
 اے طالب علم منہ العراج التصدیق علی العالم الفقیر افضل اور الی الزہاد او کانت معجلاً قبل تمام الحول فلا مکروہ خاصہ
 اور مکروہ نہیں نقل کرنا زکوٰۃ کا طرف طالب علم کے اور معراج میں ہو کہ صدقہ کرنا عالم فقیر پر افضل ہو جاہل فقیر سے اور مکروہ نہیں
 نقل طرف زائد ہون کے یا یہ کہ زکوٰۃ پیشگی ہو پہلے سال تمام ہونے کے تو نقل کرنا مکروہ نہیں کذا فی الخلاصہ ولا یجوز صرفہا
 لایل البدع کا لکرامیہ اور نہیں جائز اسکا صرف کرنا اہل بدعت پر جیسے کرامیہ ہم عبارت بزاز یہ کی یہ ہو کہ نہیں جائز صرف کرنا
 کرامیہ کی طرف پس مراد بدعت سے وہ ہو جو کفر تک نوبت پہنچا دے تامل اور کرامیہ ایک مشہور فرقہ ہو منسوب عبد اللہ
 بن محمد بن کرام کی طرف وہ قائل ہو کہ حق تعالیٰ عرش پر مستقر ہو اور ہم جو ہر کا اسپر اطلاق ہو سکتا ہو کذا فی المغرب لانہم
 مشبہتہ فی ذات اللہ تعالیٰ و کذا المشبہتہ فی الصفات فی المختار اسلیہ کہ فرقہ کرامیہ تشبیہ کا قائل ہو خداوند تعالیٰ کی ذات میں
 اور یہی حکم ہو اس فرقہ کا جو صفات میں تشبیہ کے قائل ہیں مذہب مختار میں ہم یہ وہ فرقہ ہو کہ قیام حوادث کا خداے تعالیٰ کی ذات
 کے ساتھ جائز رکھتے ہیں تو بعض صفات کو حادث کہتے ہیں جیسے اور حوادث کے صفات ہیں کذا فی الطحاوی لان مفوت المعرفۃ
 من حیثہ الصفات ملحق بمفوت المعرفۃ من حیثہ الذات جمع الفتاویٰ اسواسطے کہ فوت کرنے والا معرفت حق سبحانہ کا صفات میں
 یعنی نہ جانتے والا صفات کا لاحق کیا گیا ہو اسکے ساتھ جسے فوت کر دی معرفت ذات کی یعنی تشبیہ ذات اور تشبیہ صفات
 ایک حکم رکھتے ہیں کذا فی مجمع الفتاویٰ کما لا یجوز دفع زکوٰۃ الزانی لولدہ منہ اے من الزنا و کذا الذی نفاه احتیاطاً
 جیسا نہیں جائز ہونی زانی کو زکوٰۃ دینا اسپنہیے کو جو زنا سے ہو اور ایسے ہی اسکو حسب کو نفی کر چکا ہو خواہ ام ولد کا لڑکا ہو جسکو
 نفی کیا یا لا عنہ کا لڑکا نفی کیا ہو اور یہ عدم جواز براہ احتیاط ہو الا اذا کان الولد من ذات زوج معروف
 فتولین مگر اس صورت میں کہ لڑکا ہو ایسی عورت کا جسکے خاوند کو لوگ جانتے ہیں کذا فی جامع الفصولین م عمادیہ میں اسکی وجہ
 یہ لکھی ہو کہ چونکہ نسب ناح سے ثابت ہوتا ہو تو یہ شرعاً بیٹا ناح کا ہو اور صیرفیہ سے اسکے خلاف ایک روایت شامی نے نقل کی ہو
 والفل فی الاشباہ اور سب فروع لایجوز صرفہا لایل البدع سے بیان تک اشباہ میں مذکور ہیں ولا یجوز ان لیسال
 شیئاً من القوت من لہ قوت یومہ بالفعل او بالقوة کا تصحیح المکتتب اور نہیں حلال کہ مانگے کچھ قوت وہ شخص کہ اسکے پاس
 اس روز کا قوت موجود ہو بالفعل یا بالقوة موجود ہو مثلاً تندرست کہ کمائی پر قادر ہو م شیئاً من القوت اسلیہ کہا کہ اگر حاجت کی
 چیز جیسے کپڑا وغیرہ سوال کرے تو جائز ہو قالہ الشامی دیا تم معطیہ ان علم بحالہ لا عانتہ علی المحرم اور گنہگار ہو گا اسکو دینے والا
 اگر اسکا حال جانتا ہو کیونکہ حرام چیز پر اعانت کرتا ہو م اکل نے شرح مشارق میں کہا ہو کہ اس جیسے شخص کو دنیا اگرچہ
 از روئے قیاس گناہ معلوم ہوتا ہو لیکن اگر اسکو مہربان ہو تو گنہگار نہ ہو گا مقدسی نے اپنی شرح میں کہا کہ ظاہر یہ ہو کہ مراد علما کی اس
 سے یہ ہو کہ اس جیسے شخص کو دنیا آمادہ کرنا ہو سوال پر اس ہیئت سے اور نہ دینے سے ہو سکتا ہو کہ ایسی باتوں سے توبہ کرے

دھما

۷
 یعنی جس وقت
 سے لگان کیا ہو
 اور اسکی صورت
 باب اللعان
 میں آو گی

کذا فی الشامی ولو سال للکسوة او لاستغاله عن کسب بالجہاد و طلب العلم جاز لو محتاجا اور اگر سوال کیا کپڑے کے لیے یا قوت کا سوال کیا یا اس جہت سے کہ جہاد میں یا طلب علم میں مشغول ہونے سے کافی نہیں کر سکتا تو جائز ہو اگر محتاج ہو مہم لینے اگرچہ قوی اور کسب پر قادر ہو ذکرہ فی البحر فروع مسائل ملحقہ شایع کے نیدب دفع بالغنیہ یومہ عن السؤال مستحب ہوا فقہ روایا کہ اس روز اسکو سوال کی ضرورت نہ ہو اعتبار حال من حاجتہ و عیال اور معتبر ہر حال قدر کفایت کا حاجت سے اور عیال سے مسمح حسن یہ ہے کہ فقیر کا حال معلوم کیا جاوے باعتبار عیال کے اور حاجات ضروریہ کے مثل دین اور تیل اور کپڑا اور گھر کا کرایہ وغیرہ کذا فی فتح القدیر والمعتبر فی الزکوٰۃ فقہا مکان المسال اور معتبر زکوٰۃ میں وہاں کے فقیرین جہان مال ہوم لینے اگرچہ مال والا دوسرے شہر میں ہو لیکن زکوٰۃ اُس شہر کے فقیروں کو دی جاوے جہان مال ہر قالہ ابن کمال یعنی جمیع روایات میں یہی ہے کذا فی البحر فی الوصیۃ مکان الموصی اور وصیت میں معتبر ہر مکان وصیت کرنا لیکہا م ایسا ہی جو ہرہ میں منقول ہوتا دے سے لیکن شرح وہبانیہ کے وصایا میں خلاصہ سے منقول ہے کہ وصیت کیا کہ میرا ثلث مال فقیر بلج پر تصدق کیا جاوے تو فضل یہی ہے کہ کچھین پر صرف کریں اور اگر اور دن کو دیدین تب بھی جائز ہے اور یہ قول ابو یوسف کا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے اور امام محمد کہتے ہیں کہ نہیں جائز ہے کذا فی الشامی و فی الفطرۃ مکان المودع عند محمد وہو الاصح لان رؤسہم حج لہ اسہ اور فطرہ میں مکان ادا کرنے والے کا یعنی نہ مکان ان لوگوں کا جنکی طرف سے ادا کرتا ہے امام محمد کے نزدیک اور یہی صحیح ہے اسلئے کہ جن لوگوں کی طرف سے دیا ہے وہ ادا کرنا والے تابع کے ہیں م بلکہ نہایہ اور غنایہ میں کہا ہے کہ یہی ظاہر الروایۃ ہے جیسا شریکالیہ میں ہے اور یہی مذہب ہے جیسا بحر میں ہے کذا فی الشامی دفع الزکوٰۃ الی صبیان اقرار بہ برسم عید ادا لے بشر او مہدی ابا کورۃ جاز زکوٰۃ دی اپنے اقارب کے ہر کون لینے عقلاً کو عید کی تقریب سے یا خوشخبری سننے والے کو یا اُس شخص کو جو نیا پھل ہدیہ لایا تو جائز ہے الا اذا ائتمس علی التعلیف مگر حیا کی تصریح کر دی معاوضہ کی تو جائز نہوگی و لودفعہا لاختہ و لہا علی زوجہا مہر یبلغ نصف ما و ہو علی مفرد لو طلبت لم یمنع عن الاداء لایجوز و الا جاز اور اگر دے زکوٰۃ اپنی بہن کو اور اسکے خاوند کے ذمہ مہر جو نصاب کو پہنچتا ہے اور دے شخص تو اگر ہر کہ ورت کے طالب کرنے پر انکار نہ کرے تو اسکا زکوٰۃ دینا جائز نہیں اور جو ایسا حال نہو تو جائز ہے اور یہ مسئلہ پہلے گذر چکا ہے و لودفعہا للمعلم خلیفۃ ان کان بحیث یعمل لہ لو لم یصلح و الا لا اور اگر دی زکوٰۃ معلم نے اپنے خلیفہ کو اگر وہ اس طرح کام کرتا ہے کہ اگر معلم نہ دیتا تب بھی اسکا کام کرتا تو درست ہے ورنہ نہیں درست م اسلئے کہ دیا ہوا ہنر و عوض کے ہو جاتا ہے اور اس میں یہ خدشہ ہے کہ انعام نہ پھیل لانے والے کا ایسا ہے تو وہاں بھی نیت کا اعتبار چاہیے قالہ الشامی و لودفعہا علی کفہ فانہما الفقرا جاز اور اگر رکھا زکوٰۃ کو اپنے ہاتھ پر اور لوٹ لیا اسکو فقیروں نے تو جائز ہے مہم اور یہ فقر کی تملیک ہوئی اور زکوٰۃ کی نیت پہلے سے کالے وقت ہو چکی تھی اور یہی حکم ہے جبکہ نیت پہلے سے نہو اور لوٹنے کے بعد نیت کرے اور مال فقیروں کے پاس موجود ہو قالہ الشامی و لو سقط مال زکوٰۃ فقیر فرضی بر جاز ان کان یعرفہ و المال قائم خلاصۃ اور اگر مال ہاتھ سے گر گیا اور فقیر نے اسکو اٹھا لیا پھر مالک راضی ہو گیا تو جائز ہے اگر اسکو پہچانتا ہے اور مال بھی قائم ہے کذا فی الخلاصہ م پہچاننے کی قید اس واسطے لگائی تاکہ تملیک مجہول شخص کی نہو کیونکہ جب اسکو نہ پہچانتا ہو اس طرح کہ مالک جب مال کے پاس آیا تو مال کو نہ پہچانے اور کسی شخص نے اسکو کہا کہ فقیر اسکو اٹھا لے گیا جبکہ مالک نہیں پہچانتا تھا اور مالک راضی ہو گیا تو درست نہو گا کیونکہ یہ اباحت ہوئی اور زکوٰۃ تملیک شرط ہے اور مال کے قائم ہونے کی اس واسطے شرط لگائی کہ اگر مالک بعد ہاں ہونے مال کے راضی ہوا تو نیت صحیح نہوگی بآں کو کہ صدقہ وہ مستحب ہے جو داخل ہو اپنی قدر کفایت اور اپنے عیال کی قدر کفایت سے اور اگر اس طرح صدقہ دے کہ فقہاروں کے حق میں کوتاہی ہو تو نہ لگے گا اور جو شخص

الکسوة
فانہما الفقرا
و لودفعہا
علی کفہ فانہما
الفقرا جاز

اگرنگی پر صبر نہ کر سکے اسکو اپنا نفقہ قدر کفایت نامہ سے کم کرنا مکروہ ہے کذا فی شرح درر البحار اور تاتار خانیہ میں محیط سے منقول ہے کہ جو شخص نفل صدقہ دے تو افضل ہے اگر کہ جمیع مومنین و مومنات کی نیت کرے کیونکہ انکو ثواب پہونچے اور اسکے اجر میں سے کم نہ ہوگا

واسد اعلم

باب صدقۃ الفطر

یہ باب ہے صدقۃ فطر کے احکام میں اسکی مناسبت زکوٰۃ سے یہ ہے کہ دونوں وظیفہ الیہ میں ہیں اور مہبوط میں بعد صوم کے بیان کیا ہے کیونکہ صوم کے بعد صدقۃ فطر ہوتا ہے اور فطر سے مراد فطر کا دن ہے نہ لغوی نہ کنی کیونکہ اس طرح تو ہر شام کو رمضان میں افطار ہوتا ہے اور اسکو صدقہ اس جہت سے کہتے ہیں کہ دینے والے کا صدق اور اخلاص ظاہر کرتا ہے کذا فی المعراج من اضافۃ الحکم بشرطہ اضافت صدقہ کی فطر کی طرف اضافت حکم کی ہے بشرط کی طرف ہم حکم سے مراد وجوب صدقہ ہے اسلیئے کہ حکم شرعی وجوب ہے تو یہاں حذف مضاف کا ہے اور وجوب سے مراد وجوب الادا ہے اسواسطے کہ وجوب الادا کی شرط فطر ہے نہ نفس وجوب کی کیونکہ وجوب کا مدار سبب کے موجود ہونے پر ہے اور سبب اس ہے قالہ المحلی والفظہ لفظ اسلامی والفقہ سولہ بل قبل محن اور فطر اصطلاح اسلام والوں کی ہے اور فطرہ ساختہ ہے بلکہ کہتے ہیں کہ غلط ہے ہم ظاہر یہ ہے کہ شارح کی مراد یہ ہے کہ لفظ فطر جو مضاف الیہ صدقہ کا ہے اور نام روز مخصوص کا ہے یہ لفظ شرعی ہے یعنی اطلاق اسکا اس خاص روز پر اصطلاح شرعی ہے کیونکہ فطر جو ضد صوم کی ہے لغوی ہے شرع سے پہلے مستعمل ہے یا مراد اسکی لفظ فطرہ کا ہے یعنی فطرہ کہ جس سے صدقہ مراد ہو لغوی نہیں بلکہ ان معنوں میں نہیں آیا اور وہ جو قاموس میں مذکور ہے کہ فطرہ بالکسر صدقۃ الفطر تو قاموس کے اعلاطین شمار کیا گیا ہے اور نو دی نے تحریر میں کہا ہے کہ اسم سولہ ہے اور غالباً اخذ ہے فطرہ سے جو معنی خلقت کے ہے یعنی گویا کہ یہ زکوٰۃ ہے بدن کی قالہ التامی و امر بہانی الشہ التی فرض فیہا رمضان قبل الزکوٰۃ ^{۱۲} اور حکم کیا گیا ہے اور اسے صدقۃ فطر کا ہے برس کہ رمضان فرض ہوا زکوٰۃ سے پہلے ہم روزے رمضان کے فرض ہوئے شعبان میں بعد تحویل قبلہ کے کہ کی طرف اور حکم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا صدقۃ فطر کے لیے عید سے دو روز پہلے ہوا اور یہ زکوٰۃ کی فرضیت سے پہلے ہی صحیح ہے قالہ التامی و کان علیہ السلام یخطب قبل الفطر یومین یا مریخا یا خراجا ذکرہ الشیخی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ پڑھتے تھے عید سے دو روز پہلے حکم فرماتے صدقہ لکھنے کا ذکر کیا اسکو شہنی نے م عبد الرزاق نے سند صحیح سے تخریج کیا ہے عبد اللہ بن ثعلبہ سے کہ خطبہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یوم الفطر سے ایک روز یا دو روز پہلے پھر فرمایا کہ ادا کرو ایک صاع گہون و دوا دیون میں یا ایک صاع کھجور یا جو ہر شخص کی طرف سے آزاد ہو یا غلام چھوٹا ہو یا بڑا کذا فی التقریح بحسب و حدیث فرض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زکوٰۃ الفطر منہ قدر للاجماع علی ان سنکرہ بالاکفر واجب ہے صدقۃ الفطر اور وہ حدیث جہین مذکور ہے کہ فرض کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زکوٰۃ فطر کو اسکے معنی یہ ہیں کہ مقرر کیا اسوجہ سے کہ اجماع ہے اس بات پر کہ سنکرہ اسکا کافر نہیں ہے ہم امام شافعی کے نزدیک صدقۃ الفطر فرض ہے انکا استدلال حدیث مذکور ہے شارح نے استدلال کے جواب کی طرف اشارہ کیا موسعا فی العمر عند اصحابنا و ہوا الصحیح بجر عن البدائع معلل بان الامر بادا ہما مطلق کا زکوٰۃ علی قول کما مر واجب ہے صدقۃ الفطر اس طرح کہ مدۃ العمر میں ادا کی گنجائش ہے ہمارے تینوں اماموں کے نزدیک یہی صحیح ہے ذکر کیا اسکو بجر میں بدائع سے اور وجہ یہ بیان کی کہ امر صدقۃ الفطر کی ادا میں مطلق ہے یعنی وقت کی قید نہیں سو مدۃ العمر میں جب ادا کر لیا تو ادا ہی ہوگا قضا ہوگا بان التبعہ عید گاہ میں جانے سے پہلے ادا کرنا مستحب ہے کذا فی البدائع مانند زکوٰۃ کے کہ اسکا وجوب بھی موح ہے ایک قول پر حیا پہلے گذر چکا و نوات فاذا ہا وارثہ جائز اور اگر مر گیا پھر اسکے وارث نے

باب صدقۃ الفطر

۴۸۵
فطرہ و اسے کہ
حدیث میں جہت
اعظم
اس کا نام
کیونکہ ایک
کسوف سے
آدمی شہید
نصف صاع گہون
یا شہین ۱۲

صدقۃ الفطر اسکی طرف سے ادا کیا تو جائز ہے مگر جس شخص کے ذمہ زکوۃ یا صدقۃ الفطر یا کفارہ یا نذر ہو دے اور وہ مر جاوے
تو اسکے ترکہ سے لیا جاوے مگر یہ کہ ورثہ تبرع کریں اور ورثہ اہل تبرع کے بھی ہوں اور جبر کیا جاوے انہیں اور اگر خود وصیت کر کے دے تو ان میں
وصیت جاری ہوگی قالہ الشامی وقیل مضیقاً فی یوم الفطر عیناً اور کہا گیا ہے کہ ادا اسکا مقید ہے خاص عید کے روز مگر یہ قول حسن بن
زیاد کا ہے کہ ادا کرنا اسکا یوم الفطر میں ہوا دل سے آخر تک اگر اسکو نہ ادا کیا کہ عید کا دن گزر گیا تو ساقط ہو جائیگا مثل قربانی کے کذا فی البدایہ
وشرح الہدایہ وغیرہ اور ابن ہمام نے اپنی تحریر میں ترجیح دی ہے کہ یہ مطلق نہیں ہے بلکہ مقید بالوقت ہے کیونکہ حضرت نے فرمایا اغنوا ہم
فی ہذا الیوم عن المسالۃ تو بعد اس روز کے قضا ہو گا اور ابن نجیم نے بھی اسکا اتباع کیا ہے مگر لیکن اسنے اپنی شرح میں جو منار پر ہے کہ ادا
کہ یہ ترجیح مقابل صحیح کے ہے میں کہتا ہوں کہ یہ تیسرا قول ہے نہ سب سے خارج اسواسطے کہ عید کا دن گزرنے کے بعد صدقۃ کا قضا واقع ہونا
مغائر اس قول کے ہے کہ عید کا دن گزرنے سے ساقط ہو جاتا ہے اور علامہ مقدسی نے اسکو رد کیا ہے کہ حضرت کے وقت میں صحابہ صدقۃ الفطر
بیشکی دہیا کرتے تھے اور یہ بات حضرت کی اجازت سے تھی جیسا خود ابن ہمام نے کہا ہے تو اس سے صاف ظاہر ہے کہ مقید یوم الفطر نہ تھا
اسواسطے کہ اگر خاص اس روز کے ساتھ مقید تھا تو اس سے پہلے ادا نہوتا مثل قربانی اور نماز روزہ کے اور امر اغنوا ہم الخ محمول ہے استحباب پر کذا
فی الشامی فبعدہ کیونکہ قضا و اختارہ الکمال فی تحریرہ ورجحہ فی تنویر البصائر پس بعد یوم العید کے ہو دیکھا قضا اور اسکو اختیار کیا ہے
کمال نے اپنی تحریر میں اور ترجیح دی اسکو تنویر البصائر میں ہم پہلے معلوم ہو چکا کہ عید کرنا عید کے دن کا ایک تیسرا قول ہے کہ سوائے
ابن ہمام کے کسی اور نے نہیں کہا اور اسین جو کچھ یہ وہ بھی واضح ہو چکا اس صورت میں اس تفریع میں نظر ہے قالہ الشامی علی کل حال حر مسلم ولو صغیر
او مجنون واجب ہے صدقۃ الفطر ہر آزاد مسلمان پر اگرچہ صغیر یا مجنون ہو مگر حر کے لفظ سے معلوم ہوا کہ غلام پر لازم نہیں اور مسلمان کی قید سے ظاہر
ہو کہ کافر کے ذمہ نہیں اگرچہ اسکا غلام یا بیٹا مسلمان ہو کذا فی البحر اور بعض نسخوں میں و مجنون او او کے ساتھ واقع ہے اور یہ اس صورت میں ہے
کہ ان دونوں یعنی صغیر اور مجنون کے پاس مال ہو بدائع میں کہا ہے کہ عقل اور بلوغ و جوب کی شرائط میں نہیں ہے امام ابو حنیفہ اور ابو یوسف
کے نزدیک یہاں تک کہ اگر مجنون و صغیر کے پاس مال ہو تو انکا ولی صدقہ نکالے اسکے مال میں سے اور امام محمد اور ابو یوسف کہتے ہیں کہ عین واجب
ہے پس اگر ولی صدقہ اسکے مال میں سے دیکھا تو ضامن ہو گا قالہ الشامی حقہ لو لم یخرجہا و لیسوا بواجب الاداء بعد البلوغ یہاں تک کہ اگر نہ نکالے
صدقۃ الفطر مجنون اور صغیر کا ولی تو بعد بلوغ کے اور بعد افاقہ کے ادا واجب ہو گا فوسی قصاب فاضل عن حاجتہ الاصلیہ
کہ ینہ و حاج عیالہ وان لم ینیم کما مر فیہ صدقۃ الفطر واجب ہے ہر آزاد مسلمان پر کہ نصاب والا ہو اور وہ نصاب زیادہ ہوا اسکی حاجت
اصلی سے جیسا دین اور زیادہ ہو عیال کی حاجت سے اگرچہ نصاب نامی ہو جیسا پہلے گذر چکا ہے و یہ ہذا النصاب تحریم الصدقۃ کما مر و تجب
الاضحیۃ ولفقۃ المحارم علی الرائج اور اسی نصاب کی حجت سے حرام ہوتا ہے صدقہ واجبہ جیسا گذر چکا اور واجب ہوتی ہے قربانی اور نفقہ
محارم کا بنا بر قول راجح کے ہم نے انکو جو فقیر ہوں اور جو کسب سے عاجز ہوں یا عورتین فقیر ہوں اور محارم کی قید ہر مان باپ کے نکالنے کو
کیونکہ مان باپ جب فقیر ہوں تو مختار ہے کہ انکو اپنے نفقہ میں شامل رکھے اگر کسب کرتا ہے و انما بشرط التمولان و جو بہا بقدرتہ ممکنہ
اور نموی شرط جو نہیں لگائی سوائے حجت سے کہ وجوب صدقۃ الفطر کا قدرت ممکنہ کی حجت سے ہے ہی مایجب یجوز التکلیف من الفعل
فلا بشرط بقا بالبقاء الوجوب لا ہنا شرط محض قدرت ممکنہ کا فشد د کے کسرہ سے وہ ہے وجوب واجب ہو فور قدرت کے فعل پر پس
نہیں شرط باقی رہنا اس قدرت کا وجوب کے باقی رہنے کیواسطے اسلیے کہ وہ صرف شرط ہی ہم واضح ہو کہ قدرت جس سے آدمی مامور ہے ادا کر کے

۹۰
جبراً و اگر
مکرم اس روز سے
میں لکھتے ہیں

و قسم ہر ایک وہ کہ تو انگری اسکے ساتھ مقبرہ ہوا سکو قدرت مطلق اور قدرت ممکنہ یعنی قادر کرنیوالی کہتے ہیں کیونکہ اسکی جہت سے آدمی ادا سے
 امور بہ پر قادر ہو جاتا ہے جیسے نصاب صدقہ فطر کی قدرت ممکنہ ہے اور زرا د اور راحلہ ج کی اور اگر قدرت کے ساتھ تو انگری بھی معتبر
 ہو تو وہ قدرت میسرہ یعنی آسان کرنیوالی اور قدرت کامل کہلاتی ہے جیسے نصاب نامی ہے کذا فی الطحاوی اس سے معلوم ہوا کہ شراح نے
 جو تعریف کی ہے وہ خود قدرت کی نہیں بلکہ اس واجب کی ہے جو قدرت مذکور پر مشروط ہوا اور بقائے قدرت ممکنہ کے مشروط ہونے سے
 نکلا کہ اگر نصاب عید فطر کی صبح کے بعد جاتی رہیگی تو صدقہ فطر ساقط ہو گا چنانچہ آگے آدیکا لا بقدرۃ میسرہ ہی مایجب بعد التلک بصفۃ
 الیسرۃ من الحسر الے الیسرۃ قدرت میسرہ کے ساتھ میں شد کے کسرہ سے قدرت میسرہ وہ ہے کہ واجب ہو بعد قدرت کے سہولت
 کے وصف کے ساتھ سہولت دیا ہوا سکو دشواری سے آسانی کی طرف م اس تعریف میں بھی وہی خلل ہے جو قدرت ممکنہ کی تعریف میں
 گذرا حاصل یہ کہ قدرت ممکنہ ہر گاہ شرط ہو ممکن اور احداث فعل کی تو شرط محض ہوئی کہ اس میں معنی علت کے نہیں پس اسکا بقا بھی شرط
 نہیں بقا واجب کے لیے کیونکہ بقا معاصر ہے وجود کا اور وجود کی شرط کو کچھ لازم نہیں کہ بقا کی شرط بھی ہو جیسے نکاح کے شاہد کہ شرط
 ہیں انعقاد نکاح میں نہ بقائے نکاح میں بخلاف میسرہ کے اسواسطے کہ وہ ایسی شرط ہے کہ اس میں معنی علت کے ہیں کیونکہ اس نے فعل
 واجب کی صفت کو دشواری سے سہولت کے ساتھ بدل دیا یعنی ہو سکتا تھا کہ فعل واجب ہوتا فور وجود قدرت ممکنہ کے بصفۃ
 دشواری سو دشواری کو چھوڑ کر اسکو بصفۃ یسرہ واجب کیا پس اس طرح کی قدرت کا دوام شرط ہے باعتبار معنی علت کے کیونکہ حکم نہیں
 باقی رہ سکتا بدون اسکے کذا فی الشامی مختصر فی شرط بقا بالانہا شرط فی معنی علت پس شرط کیا گیا ہے بقائے قدرت میسرہ کا کیونکہ یہ شرط ہے
 علت کے معنی میں م یعنی اور حکم اپنی علت کے ساتھ رہتا ہے وجود اور عدم میں کذا فی الطحاوی و قدر زمانہ فیما علقناہ علی المنار اور غیبہ اسکو منقطع بیان کیا ہے
 منار کی تعلیقات میں تم فرع علیہ فلا تسقط الفطرۃ و کذا الج ہلاک المال بعد الوجوب پھر تفریع کیا مصنف نے اسپر جو سابق میں مذکور
 ہے یعنی قدرت ممکنہ اور میسرہ پر پس نہیں ساقط ہوتا فطرہ اور ایسا ہی حج مال کے ہلاک ہو جانے سے واجب ہونے کے بعد کیونکہ ان دونوں
 میں قدرت ممکنہ میسرہ ہر کذا قالہ الشامی کما لا یطل النکاح بھوت الشہود جیسا نہیں باطل ہوتا نکاح گواہوں کے مرنے سے بخلاف الزکوٰۃ
 والعشر و انخراج لا شرط بقا المیسرۃ بخلاف زکوٰۃ اور عشر اور خراج کے یعنی خراج مقاسمہ اسواسطے کہ قدرت میسرہ کی بقا شرط ہے یعنی تمام
 یعنی اگر مال برس گذرنے کے بعد ہلاک ہو جاوے ادا کی قدرت اسکو ہوئی ہو یا نہ ہوئی ہو تو زکوٰۃ ساقط ہو جاتی ہے بخلاف استہلاک کے کیونکہ اس
 صورت میں تقدیر قدرت باقی ہے کہ اس میں زجر ہے تعدی سے اور فقیروں کا بھی طاعت ہے عن نفسہ متعلق یجب وان لم یضم لغدر عن نفسہ متعلق
 ہے یجب کے یعنی صدقہ الفطر واجب ہے اپنے نفس کی طرف سے اگرچہ کسی غدر سے روزہ نہ رکھا ہو م یہ بیان فطرہ کے سبب کا اور اصل میں خود
 اسکا نفس ہے اور آدمی بیشک اپنا بوجھ آپ اٹھائے ہوئے ہے اور اپنے راس کا آپ متولی ہے تو اسی کے معنوں میں ہے وہ جو اسکے ساتھ تھی ہے یعنی
 اسکے توابع جسکی موت اسکے ذمہ ہے اور صوم میں غدر کی قید اتفاقی ہے اگر بلا غدر بھی کوئی شخص افطار کرے تب بھی حکم ہے کیونکہ فطرہ کے ادا
 میں یہ شرط مذکور نہیں قالہ الشامی و طفله الفقیر و الکبیر المجنون اور اپنے چھوٹے لڑکے محتاج کی طرف سے اور بڑے مجنون کی طرف سے م یعنی
 جو کہ فقیر ہو کیونکہ غنی کا صدقہ اسکے مال میں سے ہو گا امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک جیسا پہلے گذر چکا اور طفل کے لفظ سے معلوم ہوا
 کہ جنین کی طرف سے صدقہ الفطر لازم نہیں اور طفل لڑکے اور لڑکی دونوں کو شامل ہے کذا فی المغرب قالہ الشامی ولو تعدد الاباء فکل کل فطرۃ
 اور اگر باپ متعدد ہوں تو ہر ایک پر فطرہ لازم ہو گا م اسکی صورت یہ ہے کہ کسی لقیط پر دو آدمی دعوے کریں کہ یہ میرا بیٹا ہے یا مشترک باندی کے

یہ پر دونوں مالکوں نے دعویٰ کیا قالہ الشامی ولزوج طفلة الصالحة بخدمة الزوج فلا نفقة اور اگر نکاح کر دیا اپنی لڑکی کا کہ زوج کی خدمت کر سکتی ہے پس نفقہ لازم نہیں آتا مگر نہ خاوند پر لازم آوے گا جیسا آگے مذکور ہو گا اور نہ باپ پر کہ زوج کو تسلیم کر چکا خلاصہ میں یہ صغیرہ اگر اپنے خاوند کے سپرد کی گئی ہو تو اس کے باپ پر نفقہ نہیں ہے کیونکہ اسکی مؤنت اسکے ذمہ نہیں رہی اس سے معلوم ہوا کہ مسئلہ میں دو قیدین ہیں خدمت کی صلاحیت اور خاوند کی سپردگی قالہ الشامی وابدک لاب عند نقده كما اختاره في الاختيار اور دادا باپ کے مثل ہے باپ کے نواسے جیسا اختیار میں اسکو اختیار کیا ہے یہ جن کی روایت ہے اور ظاہر الروایت کے خلاف ہے کہ دادا باپ کے حکم میں ہے مگر چند مسائل میں انہیں سے ایک مسئلہ یہ ہے اور فتح القدیر میں بھی اسی کو اختیار کیا ہے کیونکہ سبب وجوب کا تحقق ہو بیغے اس اور اسکی مؤنت اور تولیت بولایت مطلقہ والد کے ذمہ ہے اسی واسطے شارح نے بھی اسی روایت کو اختیار کیا کذا فی الشامی وعبدہ بخدمة ولو بدیونا و مستاجرا اور ہونا اذ کان غمدہ و تار بالدين اور نفقہ واجب ہے اپنے غلام خدمت کی طرف سے اگر دیون ہو بدین مستغرق کذا فی البدائع اجارہ دیا ہوا ہو یا رہن رکھا ہوا ہو جبکہ راہن کے پاس دین کے دینے کی قدر ہو مگر بیغے دین سے زائد نصاب بھی ہو جیسا ہند یہ میں ہے اور مراد نصاب سے یہ ہے کہ غلام کے سوا ہو کیونکہ وہ حارج اصلی میں ہے کذا فی شریعہ ملائیمہ و اما الموصی بخدمة لو احد و برقبته لاخر فنفقة علی مالک رقبته وہ غلام جسکی خدمت کی وصیت ایک شخص کے لیے کی اور اسکی ملکیت کی دوسرے کے لیے تو نفقہ رقبہ کے مالک پر ہے کا بعد العاریۃ والودیعة والنجانی جیسے عاریت کا غلام اور وادیعیت کا اور وہ غلام جسے کسیکا بگاڑ کیا ہو کہ انکا صدقہ مالک کے ذمہ ہے حیثیت کوئی سی ہو عدا ہو یا خطا کیونکہ مالک کی ملک غلام سے جب نائل ہوتی ہے جب حیثیت کے بدلہ میں اسکو دیدے پہلے سے نائل نہیں ہوتی کذا فی الخانیہ وقول الزلیعی لا تجب سبق قلم فتح اور زلیعی کا قول کہ صدقہ واجب نہیں ہے خطا ہے کہ قلم سے نکل گئی کذا فی الفتح ہم زلیعی میں ہے کہ جس غلام کے رقبہ کی وصیت ہو تو اسکا نفقہ مالک پر نہیں لیکن شبلی محشی زلیعی نے اسکو محمول کیا ہے اس صورت پر کہ موصی برگیا اور موصی لہ نے ابھی نہ قبول کیا نہ رد کیا قالہ الشامی و مدبرہ و ام ولدہ ولو کان عبده کافرا لتحقق السبب و ہو اس مؤنتہ ویلے علیہ اور صدقہ دے اپنے مدبر اور ام ولد کی طرف سے اگرچہ غلام کافر ہی ہو کیونکہ سبب وجوب تحقق ہو بیغے اس جسکی مؤنت اسکے ذمہ ہے اور اسکا وہ ولی ہے مگر بیغے مؤنت واجبہ کاملہ مطلقہ پہلی قید سے مؤنت اجنبی نکلی جو مد اپنے ذمہ رکھنے واجبہ اور دوسری قید سے عبد مشترک نکل گیا کہ اسکی مؤنت کامل نہیں اور تیسری سے زوجہ نکلی کہ اسکی مؤنت مطلقہ نہیں بلکہ مؤنت ضروری ہے انتظام خانگی کے لیے اور اسی لیے بجز معمولی اخراجات کے کچھ لازم نہیں جیسے دو اگر ناکافی الزلیعی لا عن زوجتہ و ولدہ الکبیر العاقل نہیں واجب ہے صدقہ الفطر اپنی بی بی کی طرف سے اور اپنے ولد کی طرف سے جو بالغ مائل ہو مگر زوجہ کی طرف سے اس لیے نہیں واجب کہ اسپر ولایت تامہ نہیں کیونکہ سوائے حقوق زوجیت کے اور کیس طرح کی ولایت نہیں ہے اور ولد مائل بالغ اگرچہ اپنا بیج ہو اور خورد و نوش میں اسکا شریک ہو گیا صدقہ باپ پر واجب نہیں کیونکہ ولایت نہیں کذا فی جوہرہ اور مائل کی قید سے احتراز ہو گیا مقوہ اور مخجون سے کہ انکا حکم مانند صغیرہ کے ہے ولو ادسی عنہما بلا ذن اجرا استحسانا للاذان مادة اے لونی عیالہ و الافلاک تہستانی عن المحيط طلیخفظہ اور اگر فطرہ بی بی کی طرف سے بالغ لڑکے کی طرف سے بدون اجازت دیدیا تو کافی ہے بدلیل استحسان اور اسی پر فتویٰ ہے کذا فی الخانیہ کیونکہ مادة اذن موجود ہے بیغے اگر اسکے عیال میں ہو ورنہ نہیں کافی کذا فی تہستانی عن المحيط اسکو یا درکھوم للاذن مادة سے اشارہ ہے کہ نیت حکما موجود ہے ورنہ بدائع میں تصریح کی ہے کہ فطرہ بدون نیت کے ادا نہیں ہوتا بجز میں کہا ہے کہ ظہیر یہ کی ظاہر عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر ادا کرے ان اشخاص کی طرف سے جو اسکے عیال میں ہیں بیغے بکاء خورد و نوش اسکے متعلق ہے بدون انکی اجازت کے تو جائز ہے مطلقاً بیغے قید زوجہ اور ولد کی نہیں ہے

قالہ الشامی وعبیدہ اللاحق والماسور والمنصوب المحوران لم تکن علیہ نیتہ خلاصہ نہ بھاگے ہوئے غلام کی طرف سے کیونکہ ولایت اسپر قائم نہیں اور نیتیدی کی طرف سے کہ وہ تصرف سے خارج ہے جیسا مکاتب اور نہ غضب کیے ہوئے کی طرف سے جکا غاصب منکر ہو اگر غضب پر شاہد ہوں کذا فی الخلاصہ مقتضی اس تصحیح کا جو کتاب الزکوٰۃ میں مذکور ہوئی یہ ہے کہ واجب نہ ہو اگرچہ گواہ بھی ہوں کیونکہ ہر قاضی عادل نہیں ہوتا اور نہ ہر گواہ مقبول کذا فی الطحاوی الا بعد عودہ فرب لماضی مگر غلام کے پھر آنے کے بعد پس واجب ہو گا سالہائے گذشتہ کا فطرہ کذا فی قستانی یہ استثنایہ ہے آتے کی طرف جیسا ہرمین اور نخی میں ہے اور منصوب کی طرف بھی جیسا بحرین ہے جلی نے کہا کہ ظاہر یہ ہے کہ ماسور کا حکم بھی حکم ہے کذا فی الشامی ولا عن مکاتبہ ولا تجب علیہ لان مانی یدہ لمولاه اور نہیں واجب ہے مکاتب کی طرف سے اور نہ واجب ہے اس مکاتب پر کیونکہ جو خیر مکاتب کے قبضہ میں ہے مولیٰ کی ہے م اسلئے کہ مکاتب عبد ہی ہے جتیک اسپر ایک درم بھی باقی ہے اور عبد خود مملوک ہے تو مالک نہیں ہو سکتا کذا فی البدائع وعبیدہ مشترکہ اور نہ مشترک غلاموں کی طرف سے م کیونکہ ہر شریک کی ولایت اور نوبت قاصر ہے اور یہ امام صاحب کا قول ہے اور صاحبین کہتے ہیں کہ ہر ایک کے ذمہ پورے غلاموں کا فطرہ ہو گا جتنے اسکے حصہ میں آویں مگر دون کا نہ ہو گا جیسا ہدایہ میں ہے یعنی اگر چار غلام ہوں تو دونوں شریکوں کے ذمہ دو دو غلاموں کا فطرہ لازم ہو گا اور تین غلام ہوں تو ایک ایک کا فطرہ دونوں پر لازم ہو گا تیسرے کا لازم نہ ہو گا اور محیطین ابو یوسف کو ابو حنیفہ کے ساتھ ذکر کیا ہے اور یہی اصح ہے جیسا حقائق اور فتح میں ہے الا اذا کان عبدین اثنين وثمایہ ووجد الوقت فی توبۃ احدہما فجب فی قول مگر جبکہ غلام مشترک ہو دو شخصوں میں اور نوبت نبوت اس سے خدمت لیتے ہوں اور ایک کی نوبت میں وقت وجوب پایا جاوے یعنی طلوع فریوم الفطر تو ایک قول میں واجب ہے م یعنی قول ضعیف میں جیسا بعض نسخوں میں موجود ہے اور وجہ اس قول کے ضعیف ہونے کی یہ ہے کہ سب متون وشرح کے اطلاق کے مخالف ہے قالہ الشامی وتوقف الوجوب لو کان المملوک مبیعا بخیار فاذا مر یوم الفطر واخیار باقی لم یمکن علی من یصیر لہ اور صدقہ کا وجوب موقوف رہیگا اگر مملوک کو بشرط اختیار بیچا ہو پھر جب عید کا دن گذر جاوے اور اختیار باقی ہو فطرہ لازم اس شخص پر ہو گا جس کا وہ غلام قرار پاوے گا بشرط اختیار بیچنے یا بئع کا خیال یا مشتری کا یا دونوں کا اور موقوف اس واسطے رہیگا کہ ملک متزلزل ہے پس اگر خیال نہ ہو اور بعد یوم الفطر کے قبض کیا تو مشتری پر لازم ہو گا اور اگر قبل القبض مر گیا تو کسی پر واجب نہ ہو گا اور اگر عیب کی جہت سے قبل القبض پھر گیا یا خیال رویت کی جہت سے تو بائع کے ذمہ لازم ہو گا اور اگر بعد القبض پھر گیا تو مشتری پر کذا فی الخانیہ نصف صاع فاعل یجب من ہر او وقیقہ او سو قیقہ نصف صاع فاعل ہے جب کا یعنی فطرہ کا مقدار واجبہ آدھا صاع گہوں کا یا اسکے آٹے کا یا اسکے ستوکام او لے یہ ہے کہ آٹے اور ستوکام میں مقدار اور قیمت دونوں کی رعایت ملحوظ رہے احتیاطا اگرچہ بعض اخبار میں آٹے کی تصریح آئی ہو کذا فی المسدایہ اس واسطے کہ اسناد میں سلیمان بن ارقم ہے جو متروک الحدیث ہے پس احتیاطا واجب ہے یعنی اس طرح کہ نصف صاع گہوں کا آٹا یا ایک صاع جو کا آٹا دیوے کہ برابر ہو نصف صاع گہوں یا ایک صاع جو کا اور اس طرح دیوے کہ نصف صاع سے کم گہوں کا آٹا ہو جو قیمت میں برابر ہو نصف صاع گہوں کے یا ایک صاع سے کم جو کا آٹا ہو کہ قیمت میں برابر ہو ایک صاع جو کے اور نہ اس طرح کہ نصف صاع گہوں کا آٹا کہ قیمت میں نصف صاع گہوں کے برابر ہو یا ایک صاع جو کا آٹا جو قیمت میں ایک صاع جو کی برابر ہو کذا فی النسخ لیکن ہدایہ میں لفظ اولیٰ سے تعبیر کیا ہے اور فتح القدیر میں بلفظ وجب کذا فی الشامی اور یہ وجہاہ کا لہم و ہور واثیہ عن الامام و صحابہ اہلسنی وغیرہ یا نصف صاع کشمش اور صاحبین نے کشمش کو پھور کے حکم میں کہا ہے یعنی ایک صاع دینی چاہیے اور یہ ایک روایت ہے امام صاحب سے بھی اور تصحیح کی ہے اس روایت کی ہنسسی وغیرہ نہ م یعنی اپنی شرح میں

جو تعلق پر ہر اور مراد یہ ہے کہ اسے تصحیح بیان کی ورنہ وہ اصحاب تصحیح سے نہیں ہے بحین کہا ہے کہ اسکی تصحیح کی ہے ابو الیسر نے اور ترجیح دی ہے ان ہام
 نے فتح القدرین دلیل کی رو سے فی الحقائق والشربلانیۃ عن البرہان وہ لیتے اور حقائق اور شربلانیۃ عن البرہان سے منقول ہے کہ
 اسی پر فتویٰ ہوا و صاع من تمر و شعیر و لور دنیا ایک صاع کھجور یا جو اگرچہ ناقص ہو م بحین کہا ہے کہ نصف صاع یا صاع مطلق کہ اسے
 اور جید کی قید نہیں لگائی اس واسطے کہ اگر نصف صاع خراب بھی ادا کرے گا تو جائز ہے اور اگر ادا کیا ہو دار یا عیب دار تو اسکا نقصان بھی بھر دے
 اور اگر ردی کی قیمت دی تو جو زیادتی باقی رہ گئی وہ بھی ادا کر دے کذا فی الظہیر یہ اور اگر گہیوں جو میں مخلوط ہوں پس اگر جو غالب ہوں تو ایک
 صاع اور اگر گہیوں غالب ہوں تو نصف صاع قالہ الشامی و الم فیہ علیہ کذا و خبر معتبر فیہ القیمۃ اور جو غلہ وغیرہ کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 سے اسین تصریح دار نہیں ہوئی اسین معتبریت ہے جیسے جید اور ردی م ہائے مین کہا ہے کہ منصوص علیہ میں بعض کو بعض جگہ قیمت کے
 اعتبار سے دنیا جائز نہیں برابر ہے کہ جس چیز کے بدلہ میں دیا ہو وہ اس کے جنس سے ہو یا خلاف جنس ہو مثلاً گہیوں دنیا گہیوں کے بدلے قیمت کے
 اعتبار سے یعنی ماسطح کہ نصف صاع اچھے گہیوں کے بدلے ایک صاع متوسط گہیوں دیے تو جائز نہیں یا دوسرا غلہ گہیوں کے بدلے قیمت کے اعتبار
 سے دیے وہ بھی جائز نہیں جیسے نصف صاع کھجور جو قیمت میں نصف صاع گہیوں کی برابر ہو بدلے نصف صاع گہیوں کے ادا کرے بلکہ بجائے نصف صاع
 کھجور کے شمار کیا جائیگا اور اس کے ذمہ باقی کا پورا کرنا لازم ہو گا کیونکہ قیمت منصوص میں معتبر نہیں کذا قالہ الشامی و ہوا اسی الصاع المعتمد یا سبع
 الفا و اربعین و رہا من تاش او عدس اور صاع جو شرعاً معتبر ہے و حفظ ہے جہین ایک ہزار چالیس درم کے وزن کے تاش یا سور ساوین
 م صاع چار ہکا ہوتا ہے اور مد و رطل کا اور رطل نصف سن کا اور سن درہم ہون سے دو سو ساٹھ درم کا اور تار سے چالیس تار کا اور تار کے
 ہمزہ درہم کے وزن سے ساڑھے چار مثقال کا کذا فی شرح درر البحار پس مد اور سن دونوں برابر ہیں یعنی ہر ایک مد و رطل عراقی اور صاع کا
 چوتھائی اور رطل ایک سو تین درم کا اور رطل یعنی اور فتح القدرین میں ہے کہ صاع میں اختلاف ہے امام ابو حنیفہ اور محمد نے کہا ہے کہ آٹھ رطل عراقی کا ہوا درام ابو یوسف
 نے کہا ہے کہ پانچ رطل کا اور تھائی رطل کا اور کہا گیا ہے کہ اختلاف نہیں ہے بلکہ تعبیر کا فرق ہے اس لیے کہ ابو یوسف نے اندازہ مدینہ شریف کے رطل سے
 کیا ہے جو تیس تار کا ہے اور عراقی تیس تار کا ہے اور جب مقابلہ کیا جاوے آٹھ رطل عراقی کا ۵۱ رطل مدنی کے ساتھ تو دونوں برابر ہیں کیونکہ
 تیس تار کو آٹھ میں ضرب دینے سے ایک سو ساٹھ تار ہوتے ہیں اور پانچ کو تیس میں ضرب دینے سے ڈیڑھ سو ہوتے ہیں اور تھائی تیس
 کے دس ہوئے تو یہ بھی ایک سو ساٹھ تار ہو گئے اور یہی مشابہ بصواب ہے کیونکہ امام محمد نے خلاف ابو یوسف کا نہیں ذکر کیا اگر ہوتا تو مشک
 ذکر کرتے چرچانا چاہیے کہ درہم شرعی چودہ قیراط کا ہوتا ہے اور جواب شعارف ہے وہ سولہ قیراط کا ہے جب صاع ایک ہزار چالیس درم شرعی کا ہوا تو
 شعارف درہم کے وزن سے نو سو دس کے برابر ہوا کذا قالہ الشامی قاضی شہار اسد پانی پتی نے لکھا ہے کہ رطل تیس تار کا ہوتا ہے ہر تار ۱۱
 مثقال کا پس وزن رطل کا برابر چھتیس روپے دہلی کے ہے یعنی جو روپیہ کہ سو گیارہ ماشہ کا ہے حاصل یہ کہ صاع یعنی (۱۰۴۰) درم = ۲۳۲ تولہ دہلی
 ۲۸۲ روپے چہرہ شامی کچھ کم = ۳۰ یا دو دو روپے زائد دہلی کے سیر سے جو اسی روپے بھر کا ہے اور قریب ۳ تار ۵ چٹانک کے سہارنپور کے
 سیر سے ہے جو اٹھاسی روپے بھر کا ہے انما قدر بہا لتساویا کیلا ووزنا تاش اور عدس کے ساتھ اندازہ اس لیے مقرر کیا کہ یہ کیل اور وزن میں برابر ہوتے
 ہیں یعنی بعضے پھولے اور بعضے ٹھوس نہیں ہوتے پس جب ایک برتن کو ایک تم کے تاش یا عدس سے پر کرین کہ بمقدار (۱۰۴۰) درہم کے ہوں
 پھر انکو نکال کر دوسرے تاش یا عدس اسین بھریں تو ہلکے یا بھاری نہونگے بلکہ پہلے کے برابر ہونگے بخلاف گہیوں اور جو کے کہ ان میں بعض
 بھاری اور بعض ہلکے ہوتے ہیں تو اس کے کیل اور وزن میں اختلاف ہو سکتا ہے پس عدس اور تاش سے کیا ال اس واسطے مقرر کیا کہ خچا مختلف ہو

ودفع القيمة اسی الدرہم افضل سن دفع العین اور دنیا قیمت صدقۃ الفطر کا یعنی درہم وغیرہ کا افضل ہر اس معین کے دینے سے کیونکہ فقیر کی حاجت کے دفع میں قیمت زیادہ معاون ہو کذا فی الشامی علی المذہب المفتی بہ جو ہرہ و بحر عن الظہیرۃ بنا بر مذہب مفتی بکے کذا فی البحر فقل عن الظہیرۃ م اور اسکے مقابل وہ قول ہے جو مضمرات میں ہو کہ گہوون کا دینا افضل ہر سب احوال میں ایام شدت کے ہوں یا نہ ہوں اسلئے کہ یہ موافق سنت کے ہے اور اسی پر فتویٰ ہو کذا فی المنہج پس فتویٰ میں اختلاف ہو کذا فی الطحاوی و ہذا فی السعۃ ما فی الشدۃ فدفع العین افضل کما لا یخفی اور یہ قیمت کا ادا کرنا افضل ہر ارزانی کے دنوں میں لیکن گرائی کے دنوں میں تو خود اس شریعین کا دینا یعنی غلہ وغیرہ کا افضل ہے جیسا کہ پوشیدہ نہیں م ظاہر اس عبارت کا دلالت کرتا ہے کہ یہ شارح کی طرف سے بحث ہے باوجود اسکے کہ تاریخانیہ میں اسکو محمد بن سلمہ کی طرف نسبت کیا ہے اور نہ میں کہا ہے کہ یہ مستحسن ہے کذا قال الشامی بطلوع فجر الفطر متعلق بحجب یہ متعلق ہے بحجب کے یعنی صدقۃ الفطر واجب ہے عید کی صبح صادق کے نمودار ہونے پر م اور ایام شافعی کے نزدیک رمضان کے آخر روز کے آفتاب غروب ہونے پر کذا فی البدائع فمن مات قبلہ اسی الفجر او ولد بعدہ واسلم لا یجب علیہ پس جو شخص مر گیا اس فجر سے پہلے پیدا ہوا اسکے بعد یا اسلام لایا تو اس پر واجب ہو گا م کیونکہ یہ اشخاص وجوب کے وقت اہلیت سے خارج ہیں کذا فی النہر اور یہی حکم ہے جو فقیر ہو جاوے فجر سے پہلے یا تو اگر ہو جاوے فجر کے بعد کذا فی المنہج و یستحب اخراہا قبل الخروج الی المصلی بعد طلوع فجر الفطر علما بامرہ و فعلہ علیہ الصلوۃ والسلام اور مستحب ہے فطرہ دینا عید گاہ میں جانے سے پہلے بعد نمودار ہونے فجر عید کے واسطے تعمیل حکم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اور واسطے اقتداء افضل حضرت کے م اس قول و فعل کو حاکم نے ابن عمر سے روایت کیا ہے اور فتح القدیر میں اسکو بیان کیا ہے قال الشامی و صح ادارہا و اقدمہ علی یوم الفطر و اخرہ اعتبارا بالزکوۃ اور درست ہے ادا کرنا فطرہ کا یوم الفطر سے پہلے اور پچھلے زکوۃ پر قیاس کر کے والسبب موجود اذ ہو الراس اور سبب وجوب کا یعنی راس موجود ہے م اولیٰ یہ ہے کہ بخاری کی حدیث سے استدلال کیا جاوے کہ صحابہ عید سے ایک دو روز پہلے فطرہ دیا کرتے تھے فتح القدیر میں ہے کہ پہلے سے دینا صحابہ کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بخفی نہ تھا بلکہ آپ کے اذن ہی سے ہو گا کذا قال الشامی بشرط دخول رمضان فی الاول اسی مسئلہ تقدیم ہو الصبح و بقیہ جو ہرہ و بحر عن الظہیرۃ بشرط داخل ہونے رمضان کے تقدیم کے مسئلہ میں یہی صحیح ہے اور اسی پر فتویٰ دیا جاتا ہے کذا فی البحر عن الظہیرۃ یعنی اگر رمضان سے پیشتر فطرہ دیا تو صحیح ہو گا لکن ماتہ المتون والشرح علی صحتہ تقدیم مطلقا و صحیح غیر واحد و رجح فی النہر و نقل عن الولاہجۃ انہ ظاہر الروایۃ قلت فکان ہو المذہب لیکن اکثرین اور شرح متفق ہیں تقدیم کی درستی پر ہر صورت میں یعنی اگرچہ رمضان سے پیشتر دیوے اور کچھ ایک نے نہیں بلکہ بہون نے اسکی تصحیح کی ہے اور نہ میں اسکو ترجیح دیا ہے اور ولوالہجۃ سے نقل کیا ہے کہ یہی ظاہر الروایۃ ہے میں کہتا ہوں بس یہی ہے مذہب م طحاوی نے کہا کہ جس روایت پر فتویٰ ہوتا ہے وہ مقدم ہوتی ہے ظاہر الروایۃ پر و جاز و دفع کل شخص فطرۃ الی مسکین او مساکین علی ما علیہ اکثر اور جائز ہے دینا ہر شخص کو اپنا فطرہ ایک مسکین یا جماعت کو اس بنا پر کہ اکثر مشائخ اسی پر ہیں و بہ خرم فی الولاہجۃ و اسحاقیۃ و البدائع و المحیط و تبعم الرلیعی فی الظہار سن غیر ذکر خلاف و صحیح فی البرہان فکان ہو المذہب کتفرق الزکوۃ اسی پر خرم کیا ہے ولوالہجۃ اور خانیہ اور بدائع اور محیط میں اور انکا اتباع کیا ہے زلیعی کے باب الظہار میں بدون ذکر اختلاف کے اور برہان میں اسکو صحیح کہا ہے پس یہی ہے مذہب جیسے زکوۃ کی تقسیم درست ہے ایک مسکین کو دے یا چند کو والا نرنی حدیث اغنوم للندب فیفید الاولیۃ و لذا قال فی الظہیرۃ لایکرہ التاجر اسی تحریر اور امر حدیث شریف اغنوم انہ استجاب کے لیے ہے پس مفید ہر اولویت کا اور اسی واسطے ظہیرۃ میں کہا ہے کہ تاخیر کر وہ نہیں ہے یعنی تحریر م یہ حدیث دارقطنی اور

کیونکہ سبب یعنی نذر تو موجود ہے اور تعیین ایام کی نحو ہو گئی ہم اس سے نکلتا ہے کہ ہر ہفتہ کے دو شنبہ اور جمعرات کے روزہ کی کسی نے نذر کی تو اس کے بدلے دوسرے دنوں میں بھی رکھ سکتا ہے لیکن یہ حکم اس نذر کا ہے جسکو کسی خیر پر مشروط کیا ہو چنانچہ قبل اعتکاف کے اور کافالہ اشامی والکفارات اکتش والقتل اور سبب کفارات کے روزوں کا قسم کا توڑنا اور قتل کرنا یعنی قتل کرنا کسی نفس کا خطا یا قتل کرنا صید کا احرام میں ہم شامی نے کہا کہ اولی وہ عبارت ہے جو فتح میں ہے کہ کفاروں کے روزہ کا سبب اس کے اسباب ہیں قسم توڑنا اور قتل وغیرہ سبب کے اسباب میں یہ بھی تو ہیں عود پر غم کرنا ظہار میں اور روزہ توڑنا رمضان میں اور سر موڑنا احرام میں قالہ اشامی ورمضان شہود خبر من لشہر من لیل او نهار علی المختار کما فی الجنازۃ اور سبب رمضان کے روزہ کا حاضر ہونا ایک خبر کو اس مہینے سے ہے خواہ رات ہو یا دن بنا بر مذہب مختار سرخی کے جیسا جازیہ میں ہے و اخبار فی الاسلام وغیرہ انہ انحر الذی یکن انشاء الصوم فیہ من کل یوم اور خرا الاسلام وغیرہ نے اختیار کیا ہے کہ ہر یوم کا وہ خبر و سبب ہے جس میں روزہ کی ابتدا ممکن ہو ہم فی صبح صادق کے شروع سے دوپہر سے کچھ پہلے تک کیونکہ رات میں اور خود دوپہر اور اسکے بعد میں انشاء صوم ممکن نہیں اور رات میں تو صرف نیت ہی ہے نہ صوم لیکن بحر میں تصریح کی ہے کہ سبب وہ خبر ہے جس کے کٹے نہیں ہو سکتے ہر روز میں اس روزہ واجب ہوتا ہے اسی خبر کے متصل اور یہ کلام بحر کا مقتضی اس بات کو کہ سبب ہر دن کا خبر و اول ہی ہے جیسا اور علمائے بھی اسکی تصریح کی ہے قالہ اشامی تھے لو افاق المجنون فی لیلۃ او فی اخر ایامہ بعد الزوال لا قضاء علیہ وعلیہ الفتویٰ کما فی المجتبیٰ والنہ عن الدرایۃ یہاں تک کہ اگر مجنون کو کسی رات میں افاقہ ہوا یا آخر روز رمضان میں بعد زوال کے افاقہ ہوا تو اس پر قضا لازم نہیں اور اسی پر فتویٰ ہے جیسا مجتبیٰ میں ہے اور نہ میں منقول ہے درایہ سے صحیح غیر واحد و ہوا حتیٰ کما فی الغایۃ اور بہت لوگوں نے اسکی تصریح کی ہے اور یہی حق ہے جیسا غایہ میں ہے ہم یعنی صاحب غایہ اور نظمیرہ اور قاضی خان اور غایہ اور اسحاق ابی اور حمید الدین وغیرہم نے تصریح کی ہے میں کہتا ہوں کہ اسی کی تصریح کو ذخیرہ میں نقل کیا ہے لیکن یہ بھی نقل کیا ہے کہ لزوم قضا صحیح ہے اور اسطوف فتح القدیر چلا ہے اور شرح ملتقی میں ہے کہ یہی ظاہر الروایت ہے اور بدائع میں اسکو ہمارے اصحاب کی طرف نسبت کیا ہے اور خلاف میں نقل کیا ہے اور ایسا ہی سراج میں ہے اور اسی پر جرم کیا زلیحی نے اور ظاہر قدوری اور کنز اور ہدایہ کا بھی اسی پر دلالت کرتا ہے حاصل یہ کہ دونوں قولوں کی تصریح کی گئی ہے اور متعدد دوسرا قول ہے کہ وہ ظاہر الروایت ہے اور متون اسی پر منعقد ہیں قالہ اشامی و ہوا قسم ثانیۃ فرض و ہوا ثانیۃ نصن کصوم رمضان ادارہ غیر معین کصومہ قضاء و صوم الکفارات اور صوم کی آٹھ قسمیں ہیں ایک فرض ہے اسکی دو قسمیں ہیں معین جیسے رمضان کے ادارہ روزے اور غیر معین جیسے رمضان کے قضا روزے اور کفاروں کے روزے لکنہ فرض علاما اعتقاد اول الذالک فی جاحدہ قالہ ابہنسی تبعاً لابن الیمال لیکن کفاروں کے روزے فرض علی ہیں نہ اعتقادی اسلئے اسکے منکر کو کافر نہیں کہتے یہ ہنسی نے کہا ہے ابن کمال کی اتباع سے ہم ایضاح الاصلاح میں کہا ہے کہ روزہ نذر اور کفارہ واجب ہے اسکی فرضیت پر اجماع نہیں منعقد ہو بلکہ اسکے وجوب یعنی ثبوت پر عمل کے اعتبار سے نہ اعتقاد کے اعتبار سے اس واسطے اسکا منکر کافر نہیں حاصل یہ کہ اگرچہ لزوم ہر واحد کا کتاباً بلکہ اور اجماع سے ثابت ہے لیکن اسطرح نہیں ہے کہ اسکا منکر کافر ہو جیسا حال فرض قطعی کا ہوتا ہے مثل رمضان وغیرہ کے اس تقدیر پر اتن کو مناسب تھا کہ کفارات کو واجب کی قسم میں ذکر کرتا جیسا ابن کمال نے کیا ہے قالہ اشامی و واجب و ہوا ثانیۃ معین کا نذر المعین وغیر معین کا نذر المطلق اور ایک روزہ واجب ہے اسکی دو قسمیں ہیں ایک معین جیسے نذر معین اور ایک غیر معین جیسے نذر مطلق ہم معین وہ جسکا وقت خاص ہو مثلاً جمعرات کا روزہ اور غیر معین جیسے ایک دن کا روزہ مثلاً اور واجب کے اقسام میں ہے نفل روزہ جو شروع کر کے توڑ دے یا نفل کی قضا کو فاسد کر دے اور اعتکاف کے روزے قالہ اشامی و لیو فوائد و رہم فذلک انخصوص کا نذر بمصیۃ فلم یشق قطعاً لیکن قول حق سبحانہ تعالیٰ کا ولیو فوائد و رہم اس پر خصوص وارد ہوا ہے یعنی گناہ کی نذر اس میں سے مخصوص ہے

بعض جیسے امام
دوبہی اور العیبر
سنائی اخبار
فصل معین فرض
غیر معین واجب
معین واجب غیر معین
مسنون
نفل
نفل معین
کرمی کو ذکر کر کے
۱۱
جایزہ کو ذکر کر کے
۱۲
اپنی نذر و نذر کر کے
۱۳

پس قطعی رہا کیونکہ مخصوص البعض قطعی الدلالة نہیں ہوا و قبل قائلہ الاکل وغیرہ واعتمدہ الشریعہ بلالی اور کہا گیا ہے کہ نذر فرض ہے شراح نے کہا کہ قائل
اکل وغیرہ اور شریعہ بلالی نے اس پر اعتماد کیا ہے ہم اس میں یہ شبہ ہے کہ اکل نے غنایہ میں توجہ ثابت کیا ہے مگر یہ کہ اس موضع کے سوا اور کہیں کہا نہ
اور بحر وغیرہ میں مذکور ہے کہ اس کا قائل کمال ہے تو شاید یہ شراح کے قلم کی خطا ہے بسبب مشابہت دونوں لفظوں کے قالہ اجلی اور کمال کا کلام فتح القدیر
میں یہ ہے کہ فرضیت اس سے مستفاد ہے کہ اجماع ہے اس کے لزوم پر نہ آیت شریفہ سے کیونکہ وہ مخصوص البعض ہے قالہ الشامی لکن تعقبہ سعدی بفرق بنی المنزلة
لا تو دی بعد صلوٰۃ العصر بخلاف الفاتحہ لیکن سعدی نے نذر کے فرض ہونے پر اعتراض کیا ہے اس فرق سے کہ صلوٰۃ مندرجہ بعد عصر کے ادا نہیں کی جاتی
بخلاف قضا نمازون کے تو اگر نذر فرض ہوتی تو بعد عصر اس کی نماز مکروہ ہوتی ہو فرض علی الاظہر کالفکرات یعنی عملا لان مطلق الاجماع لا یفید القطع قطعی
کہا گیا ہے کہ نذر فرض ہے بنا بر اظہر قول کے جیسے کفارات یعنی فرض علی ہے کیونکہ مطلق اجماع فرض قطعی کو مفید نہیں ہوتا مگر فرض علی اکل شراح کا توجہ کرنا یہاں
کہ خود بھی اس کو اچھا بنانے کا اس واسطے کہ جو شخص آیت شریفہ سے فرضیت پر استدلال کرتا ہے وہ فرض قطعی کہتا ہے نہ ظنی جیسا دررین تصریح کی ہے اور اسی لیے فتح
میں اعتراض کیا ہے کہ آیت سے استدلال فرضیت پر نہیں ہو سکتا کہ وہ مخصوص ہے اور صدر الشریعہ نے اس کو چھوڑ کر اجماع سے استدلال کیا ہے کہ اس نے
الشامی کا باسط خسرو جیسا تفصیل بیان کیا ہے خسرو نے مفسرین دررین صدر الشریعہ کا یہ قول ذکر کیا کہ مندرجہ فرض ہے اس وجہ سے کہ لزوم اس کا بالاجماع
ثابت ہے پس قطعی الثبوت ہوا پھر اس طرح جواب دیا کہ فرض سے مراد یہاں فرض اعتقادی ہے جس کا شکر کا فر ہوتا ہے چنانچہ عبارت ہدایہ کی سپردالت کرتی ہے
اور فرضیت ان مفعول سے مطلق اجماع سے ثابت نہیں ہوتی بلکہ اس اجماع سے جو بتواتر منقول ہو فرضیت پر جیسا رمضان کے روزے اور جب مندرجہ
میں اجماع فرضیت پر بتواتر منقول ہوا تو مرتبہ وجوب میں رہا اس واسطے کہ اجماع جو منقول بطریق شہرت یا احاد ہو وجوب کو مفید ہوتا ہے نہ فرضیت کو قالہ الشامی
ونقل کثیرا اور ایک روزہ نقل ہے چنانچہ فرض واجب کے سوا دوسرے روزے مہان نقل کے معنی لغوی مراد ہیں یعنی زیادتی نہ معنی شرعی کیونکہ اس میں
دونوں قسمیں مکروہ کی بھی داخل ہیں اور کبھی کہا جاتا ہے کہ معنی شرعی مراد ہیں اس وجہ سے کہ روزہ ایام منہیہ کہ اعتبار اپنی ذات کے عبادت مستحسن ہے اور اس
اعتبار سے کہ ضیافت خداوندی سے روگردانی کو مستلزم ہے منع ہے پس اپنی اصل کے اعتبار سے مشروع ٹھہرا اور صفت کے اعتبار سے مکروہ قالہ الشامی نعم السنۃ
کصوم ماشوراع التباح نقل شامل ہے سنت کو جیسے روزہ دسویں محرم نوین کے م جو فعل کہ اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مواظبت کی ہو اظہار
راشدین نے حضرت کے بعد وہ سنت ہے پھر وہ دو قسم ہے ایک سنۃ الہدی کہ اس کا ترک کراہت کو موجب ہے جیسے جماعت اور اذان دوم سنت زائد
جیسے عادات نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لباس اور قیام و قعود میں اور اس کا ترک کراہت کو موجب نہیں اور ظاہر ہے کہ صوم ماشوراع قسم ثانی میں ہے بلکہ غنایہ
میں اس کو مستحب کہا ہے اور ایسا ہی ہدایہ میں ہے قالہ الشامی والمنسوب کا یام البیض من کل شہر اور نقل شامل ہے مندوب کو جیسے ہر مہینے کے ایام
بیض کے روزے مہینہ صفت ہے لیاالی کی جو محدث ہے یعنی تیرھویں چودھویں پندرھویں مستحب کا ذکر نہیں کیا کیونکہ اصولیوں کے نزدیک مستحب اور
مندوب میں فرق نہیں یعنی وہ فعل ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر مواظبت کی ہو اگرچہ کبھی نہیں کیا ہو مگر رغبت اس کی طرف ثابت ہو کہ ذاتی الحرر اور فقہا
کے نزدیک مستحب وہ ہے جو حضرت نے کبھی کیا ہو اور کبھی ترک کیا ہو اور مندوب وہ کہ صرف ایک بار یا دو بار جواز کی تعلیم کے لیے کیا ہو قالہ الشامی ویوم
الجمعة ولو منفردا اور شامل ہے جمعہ کے دن کے روزہ کو اگرچہ اکیلا ہو م نہ میں اس کی تصریح کی ہے اور ایسے ہی بحرین یعنی کہا ہے کہ جمعہ کا روزہ اکیلا مستحب ہے
اکثر دن کے نزدیک جیسا دو شنبہ اور جمعرات کا اور بعضوں نے سکو مکروہ کہا ہے اور اس کی مثل محیطین ہے اور یہ سبب بیان کیا ہے کہ ان ایام کی فضیلت
ہے اور ان کے روزہ میں غیر قبلہ والوں کے ساتھ تشبہ نہیں ہے پس جو شاہ میں کراہت اکیلے جمعہ کے روزہ کی نقل کی ہے سودہ قول بعض کا ہے اور
غانیہ میں ہے کہ کچھ مضائقہ نہیں جمعہ کے روزہ کا امام ابو حنیفہ اور محمد کے نزدیک کیونکہ عبد اللہ بن عباس سکا روزہ رکھتے اور افطار نہ کرتے تھے

اور اس اثر سے استشہاد کرنا دلیلِ ارباب پر کہ لباس سے مراد استحباب ہے اور ابو یوسف نے کہا ہے کہ حدیث اسکی کراہت میں بھی وارد ہے پس احتیاط یہ ہے کہ ایک روز پہلے یا چھپے لائے قالہ الشامی وعرفہ ولو لحاج لم یضعفہ اور نفل میں ہے عرفہ کا روزہ اگرچہ حاجی رکھے جو روزے سے ضعیف ہو م یعنی نوین دیجہ کا روزہ اگر کوئی حاجی رکھے کہ اسکو وقوفِ عرفات میں خلل انداز نہ ہو اور دعاؤں کا خارج نہ ہو تو مکروہ نہیں کذا فی المحیط اور اگر ضعف طاری ہو تو مکروہ ہے کذا قالہ الشامی والمکروہ تحریم کا لعیدین اور نفل شامل ہے مکروہ تحریمی کو جیسے عیدین کا روزہ م یعنی اور ایام تشریق کا کذا فی النہر والمکروہ نصب کے علامت سے عطف ہے سنت پر یا مرفوع ہے اور کا لعیدین خبر اور اس صورت میں جو تکلف نفل کے معنوں میں کیا گیا مکروہ کے شامل کرنے کی اسکی ضرورت نہیں قالہ الشامی وتشریہا کما تشریہا وصدہ اور شامل ہے مکروہ تنزیہی کو جیسا عاشور کا روزہ اکیلا م یعنی اس طرح کہ نوین یا گیارہوین کو کے ساتھ نکلیا جاوے قالہ امداد اسلیہ کہ مشابہت ہے یہود کے ساتھ کذا فی المحیط قالہ الشامی وسبت وصدہ اور ہفتہ کے روز کا اکیلا م کیونکہ یہود کے ساتھ مشابہت ہے کذا فی الجواز یہ علت کراہت تحریمی پر دلالت کرتی ہے مگر یہ کہ کہا جاوے کہ کراہت تحریمی قصد مشابہت سے ہوتی ہے و نیز روز و مہرجان ان تعدہ اور روزہ نور اور مہرجان کا اگر قصد رکھے اسکو م نیز و معرب ہے نور روز کا اس روز کا نام ہے کہ آفتاب برج حمل میں آتا ہے اور مہرجان معرب ہے مہرگان کا وہ دن کہ آفتاب میزان میں آتا ہے اور یہ دونوں فارسیوں کے عید کے دن ہیں قولہ ان تعدہ کذا فی المحیط پھر محیط میں کہا ہے کہ مختاریہ ہے اگر پہلے سے روزہ رکھتا ہو تو افضل یہ ہے کہ روزہ رکھے ورنہ افضل یہ ہے کہ روزہ نہ رکھے کیونکہ اس روز کی تعظیم کی مشابہت ہو جاتی ہے اور یہ حرام ہے قالہ الشامی وصوم و ہر وصوم صمت و وصال وان افطر الا یام الخمسہ اور شامل ہے نفل کراہت کے ساتھ عمر بھر کے روزے کو اور سکوت کے روزے کو یعنی یہ کہ روزہ میں کلام کرے اور کلام کرنے کی کراہت اس واسطے ہے کہ مجوس کے ساتھ مشابہت ہے کہ وہ روزے میں نہیں بولتے کذا فی المحیط اور شامل ہے وصال کے روزے کو یعنی کسی روزے سے پہلے رکھے اور بیچ میں افطار کرے اور عمر بھر روزہ رکھنا مکروہ ہے اگرچہ پانچ دن مانعت کے یعنی دونوں عید کے دن و تین ایام تشریق میں افطار کرے م خلاصہ میں ہے کہ جب ایام منہیہ میں افطار کرے تو مختاریہ ہے کہ کچھ مضائقہ نہیں قالہ الشامی و نہ اعذابی یوسف کما فی المحیط اور یہ امام ابو یوسف کے نزدیک ہے جیسا محیط میں ہے م یعنی مکروہ ہونا عمر بھر کے روزہ رکھنے کا امام ابو یوسف کے نزدیک اس جہت سے ہے کہ فرائض اور واجبات اور کسب ضروری میں ضعف طاری ہو گا یا روزہ رکھنا اسکی شرت ہو جائیگی شقت نہ ہوگی کذا فی الجلبی فی خمسہ عشرتہ تفریع ہے یوم السنۃ الخ یعنی حملہ مذکورات جو نفل میں داخل ہیں پندرہ ہیں م اس طرح کہ عیدین کو دو شمار کریں اور اتوار کا دن کہ بہت سے نخون میں موجود ہے اس میں شامل رکھیں لیکن مکروہ تحریمی سے ایام تشریق اور صوم یوم الشک باقی رکھنا اور مکروہ تنزیہی سے عورت کا روزہ بدون اپنے خاوند کی اجازت کے اور غلام کا روزہ بدون مولیٰ کی اجازت کے اور اجیر کا روزہ بدون مستاجر کی اجازت کے باقی رکھنا و مندوبات میں سے دو شنبہ اور جمعرات کا روزہ اور صوم داؤد یعنی ایک روز صوم اور ایک روز افطار اور شش عید کے روزے باقی رکھنے قالہ الشامی اولاً ثانیاً ثلثاً اور انواع صوم لازم کے تیرہ ہیں سبقتہا ثانیاً سات قسمیں بلا فصل روزہ رکھے جاتے ہیں رمضان و کفارتہ ظہار و قتل و عین و افطار رمضان و نذرین و اعتکاف واجب ایک تو رمضان کے روزے دوسرے کفارہ ظہار کے روزے تیسرے کفارہ قتل کے چوتھے کفارہ قسم کے پانچویں کفارہ افطار رمضان کا چھٹے نذرین ساتویں اعتکاف واجب کے دستہ اخیر فیہا نفل و قضاء رمضان و صوم ستۃ و فدیۃ و خیرا صید و نذر مطلق اور چھ قسمیں ہیں جن میں کچھ والے کو اختیار ہے فصل کا ایک نفل دوسرے رمضان کی قضا تیسرے حج تمتع (اور قرآن) کے روزے یعنی جب استطاعت ذبیحہ کی نہ ہو اور تین روزے یا م حج میں اور سات پھر نے کے بعد رکھے چوتھے سر مندا نے کے فدیہ کے روزے پانچویں خیرا صید کے روزے چھٹے نذر مطلق کے روزے یعنی حسین حسین مینے یا پاپے رکھنے کی قید نہیں لگائی اور نہ نیت کے اذکار نہ فیصح ادا و صوم رمضان والنذر لمعین والنفل بمنیہ سن اللیل جب یہ ثابت ہو چکا پس صحیح ہے ادا سے رمضان کے روزے اور نذرین اور نفل کے رات سے نیت کرنے سے م ادا کی قید اس واسطے لگائی کہ قضاء رمضان کے اور قضاء نذرین اور نفل

۹
 شنگولی شخص
 جمعرات کو روزہ
 رکھنا یا افطار واجبات
 کو روزہ ہو گیا تو یہ
 روزہ مکروہ نہیں ہے
 اگر جمعرات ہی کی
 نیت سے رکھے ۱۲

کی قضا کے لیے رات سے نیت کرنی اور تعین مشروط ہے جیسا آدھیا اور نفل سے مراد سوائے فرض اور واجب کے یعنی سنت ہو یا مندوب یا مکروہ کذا فی البحر
والنہر اختیار میں کہلا کر نیت شرط ہے روزہ میں یعنی دلیں جانے کہ روزہ رکھو گا اور رمضان شریف کی راتوں میں کوئی مسلمان اس سے خالی نہیں اور زبان
سے نیت کا کہنا شرط نہیں اور بحر میں ظہیر یہ سے نقل کیا ہے کہ سحر کھانا نیت ہے قالہ الشامی فالصحو قبل الغروب ولا عندہ پس نیت نہیں صبح غروب سے پہلے
اور نہ غروب کے وقت ہم یعنی اگر نیت کرے غروب سے پہلے یا غروب کے وقت کہ میں کل روزہ رکھوں گا پھر سو گیا یا بیوٹا ہو گیا یا نفل ہو گیا یا نفل ہو گیا یا نفل ہو گیا
آفتاب کے زوال کا وقت آگیا تو روزہ ہوا اور اگر غروب کے بعد نیت کی تھی تو جائز ہے کذا فی الخانیۃ قالہ الشامی الی الصحوۃ الکبریٰ لا بعد ہا ولا عند اللیلۃ
لا اکثر ایوم صحیح ہے نیت رات سے لیکر صبح کبریٰ تک نہ اس کے بعد اور نہ اس کے متصل بلحاظ اکثریوم کے ہم صبح کبریٰ سے مراد نصف نماز شریعی ہے اور نماز شریعی نماز
صبح صادق سے ہو غروب شمس تک اور اسکو زوال شمس سے تعبیر کیا جیسا قدوری و مجمع وغیرہ میں تعبیر کیا ہے کیونکہ زوال کا وقت نصف روزہ پر طلوع
آفتاب سے حالانکہ وقت صوم کا طلوع فجر سے ہے کذا فی البحر عن المصنف ہدیہ میں جامع صغیر سے منقول ہے کہ نصف النہار سے پہلے نیت ہو اور یہی اصح ہے کیونکہ جو روزہ
اکثر روزہ میں ضروری ہے اور نصف روزہ طلوع فجر سے صبح کبریٰ تک ہے نہ وقت زوال تک پس اس سے پہلے نیت شرط ہے تاکہ اکثر ہونا ثابت ہو قالہ الشامی وروی عن
اسی نیت الصوم قال بدل من لمضاف الیہ اور درست ہیں صیام مذکورہ مطلق نیت سے یعنی روزے کی نیت سے پس الف لام بدلے مصنف الیہ کہ ہم مطلق
نیت یہ کہ اس میں فرضیت اور وجوب اور سنت کی قید نہ ہو اس لیے کہ تمام رمضان اپنے فرض و زون کے لیے پورا وقت ہے اس میں دو مرتبہ صوم مشروع نہیں ہیں
فرض ہی کے لیے متعین ہوا اور جو شارع کی طرف سے متعین ہے اس میں تعین کی ضرورت نہیں اور نذر معین کو رمضان پر قیاس کیا کیونکہ رمضان شارع کی تعین سے
متعین ہے اور نذر ناذر کی طرف سے تو دونوں میں مطلق نیت کافی ہے اور چونکہ بعض لوگوں نے اعتراض کیا تھا کہ مطلق نیت سے درست ہونا مستلزم ہے کہ کسی عبادت کی نیت
سے روزہ درست ہونا چاہیے شارح نے اسکا جواب دیا کہ الف لام عوض مصنف الیہ کے ہے یعنی نیت سے مراد نیت صوم کی ہے کذا فی الشامی ونبیۃ نفل العمد لازم
اور درست ہے صوم مذکور نفل کی نیت سے کیونکہ رمضان و نذر معین کا کوئی نذر نہیں جیسا مطلق نیت میں بیان ہو چکا و بخطاری فی وصف کتیبہ واجب
فی ادار رمضان فقط لتعین شارع اور درست ہے باوجود خطا کے صحیح وصف رمضان نیت کے جیسے نیت کسی اور واجب کی کی لیکن یہ صحت مراد اسے
رمضان میں ہے نفل اور نذر معین میں نہیں کیونکہ رمضان شارع کی طرف سے متعین ہے یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جب شعبان گزرا تو
تو پھر کوئی روزہ نہیں سوائے رمضان کے بخلاف نذر کے کہ اسکا وجوب ناذر کے قول سے ہے جب اسے دوسرے واجب کی نیت کی تو گویا پہلے کو باطل کیا لا
اذا وقعت النیۃ من رمضان و مسافر حیث یحتاج الی التعین لعدم تعین فی تھمایہ استثنایہ نیت نفل و بخطاری فی وصف سے یعنی اگر جبکہ واقع ہو نیت رمضان سے
تو روزہ وہی ہو گا جو رمضان یا مسافر نیت کرے کیونکہ صوم محتاج تعین کا ہے واسطے عدم تعین صوم کے رمضان و مسافر کے حق میں ہم محتاج کی ضمیر رمضان و مسافر کی
طرف پھرتی ہے تبادل ہر واحد کے یا صوم کی طرف قالہ الشامی اور ہو سکتا ہے کہ محتاج بصیغہ مجہول ہو اور جار مجرور مفعول لم یسم فاعلہ ہو فلابق عن رمضان
بل یقع عما نوی من نفل او واجب علی ما علیہ الا اکثر بحر میں نہ واقع ہو گا روزہ رمضان سے بلکہ اس سے واقع ہو گا جبکی نیت کی نیت نفل واجب ہو جب
اس قول کے سپر اکثر شامی نہیں کذا فی البحر میں کہتا ہوں بحر میں جو قول نسبت اکثر مشلح کی طرف کیا ہے تو وہ رمضان کے حق میں ہے اور مسافر کے حق میں
یہ تفصیل ہے کہ اگر کسی دوسرے واجب کی نیت کر لیا تو اسی واجب کی طرف سے واقع ہو گا امام صاحب کے نزدیک و اگر نفل کی نیت کر لیا مطلق نیت ہوگی تو
امام صاحب سے دو روایتیں ہیں صحیح ہے کہ رمضان سے واقع ہو گا اس واسطے کہ نفل کا فائدہ ثواب ہے اور وہ فرض قوی میں زیادہ ہے قالہ الشامی ہوا لا صحیح
سراج وقیل بانہ ظاہر الروایۃ فلذا اختارہ المصنف بتعاللہ در راوی صحیح ہے کذا فی السراج اور کہا گیا ہے کہ یہ ظاہر الروایت ہے پس اس لیے مصنف نے اسکو
اختیار کیا درر کے اتباع سے لکن فی احوال ما شاہ الصبح وقوع اکل عن رمضان سوا مسافر نوی واجبا و اختارہ ابن الکمال فی الشریعۃ عن ابن ابی شیبہ انہ لا صحیح

بعض شامی نے
صوم اس مسئلہ کی
پہم الشک میں
قرار دی ہے تاکہ اگر
کمان غصہ ہو ورنہ جو
شخص رمضان کی فرضیت
کا اعتقاد نہیں رکھتا
اس پر کفر کا خون ہے
۱۲

لیکن اوائل اشباہ میں ہے کہ صحیح یہ ہے کہ سب صورتوں میں رمضان ہی سے واقع ہوگا سوائے اس صورت کے کہ مسافر نیت کرے کسی اور واجب کی اور اس کو یوں کمال
 نے اختیار کیا ہے اور شرعاً بلالیہ میں برہان سے منقول ہے کہ یہی صحیح ہے کہ کل سے مراد یہ کہ مریض نیت کرے نفل کی یا مطلق نیت کرے یا کسی واجب کی نیت کرے
 یا مسافر اس طرح نیت کرے مگر یہ کہ نیت کرے کسی دوسرے واجب کی تو اسی واجب سے واقع ہوگا نہ رمضان سے کیونکہ مسافر کو رخصت ہے رمضان کے
 روزہ نہ رکھنے کی تو وہ اس وقت کو دوسرے واجب میں صرف کر سکتا ہے بخلاف مریض کے تنہیہ کلام پر سے مستنبط ہے کہ مریض کے باب میں تین قول ہیں ایک جو اشباہ میں
 یہاں مذکور ہے اس کو غیر الاسلام اور شمس لائمتہ اور جماعت نے اختیار کیا ہے اور مجمع میں تصحیح کیا ہے اور دوسرا وہ جو میں مذکور ہے کہ جسکی نیت کی اس سے واقع ہوگا اور
 میں اس کو اختیار کیا ہے اور اکثر مشائخ نے اور کتب میں کہ یہی ظاہر الروایۃ ہے لیکن نفل کی صورت میں چاہیے کہ رمضان ہی سے واقع ہو جیسا کہ گذرا تیسرے قول
 میں تفصیل ہے یعنی اگر صوم اس کو ضرر کرتا ہے تو رخصت متعلق خوف زیادت کے ساتھ ہے تو اسکا حال مثل مسافر کے ہے پس جو نیت کر لیا اسی کے موافق واقع ہوگا اور اگر
 صوم اس کو ضرر کر نہیں کرتا جیسے سورہ ہضم میں تو رخصت متعلق حقیقی عجز کے ساتھ ہے پس واقع ہوگا فرض وقتی سے اور کشف اور تحریر میں اس کو اختیار کیا ہے کذا فی الشیخ
 والنذر المعین لایصح ینتہ واجباً خربل یقع عن واجب نواہ مطلقاً فرقا بین تعیین الشارع والجد اور نذر معین نہیں درست ہوتی کسی دوسرے واجب
 کی نیت سے بلکہ واقع ہوگا روزہ اسی واجب سے جسکی نیت کی ہر صورت میں اس لیے کہ شارع کی تعیین میں (جیسے رمضان میں ہے) اور بندہ کی تعیین میں (جیسے
 نذر معین میں ہے) فسرق ہرم مطلقاً کے یہ معنی کہ صحیح ہو یا مریض مقیم ہو یا مسافر اور جاننا چاہیے کہ نذر معین کی صورت میں جب روزہ اس دوسرے واجب
 کی طرف سے واقع ہوا تو نذر معین کی قضا لازم ہوگی اصح قول پر جیسے بحر میں منقول ہے نہ یہ ہے و لو صام مقیم عن غیر رمضان ولو جہلم بہ ای رمضان
 فهو عنہ لا عمانوی لحدیث اذا جاء رمضان فلا صوم الا عن رمضان اور اگر مقیم نے غیر رمضان کا روزہ رکھا اگرچہ رمضان کی ناوقفیت سے ہو تو وہ روزہ
 رمضان ہی کا ہوگا نہ اسکا جسکی نیت کی کیونکہ حدیث شریف میں ہے جب گیا رمضان تو روزہ نہیں مگر رمضان ہی کا و یحتاج صوم کل یوم من رمضان لے
 یتہ ولو صحیحاً مقیماً تیز العبادۃ عن العادۃ اور رمضان کے روزہ میں ہر روز نیت کی احتیاج ہے اگرچہ روزہ دار تندرست مقیم ہوتا کہ عبادت عادت سے
 متمیز ہوم یعنی کبھی پرہیز کی وجہ سے یا عذر سے اساک کی عادت کرتے ہیں وقال زفر و مالک تکفی نیت واحدۃ بالصلوۃ اور کہا ہے زفر اور مالک رحمہما اللہ نے
 کہ ایک نیت تمام مہینے کے لیے کافی ہے جیسے نماز کی تحریمہ سب رکعتوں کے لیے کافی ہے اور امام زفر رحمہ سے روایت ہے کہ مقیم کو احتیاج نیت کی نہیں اور
 اگر مسافر ہے تو نہیں جائز یہاں تک کہ رات سے نیت کرے اور ہمارے علمائے مشہور کے نزدیک ہر روز کے لیے جدید نیت چاہیے رات کو ہو یا قبل صبحہ کہ یہ مقیم ہو
 یا مسافر کذا فی السراج قلنا فساد البعض لایوجب فساد الكل بخلاف الصلوۃ ہم کہتے ہیں امام زفر رحمہ کے جواب میں کہ فساد ہونا بعض وزون کا نہیں موجب ہے سب کے
 فساد کا بخلاف صلوۃ کے یعنی قیاس وزون کا نماز پر درست نہیں والشرط للیقائی من الصیام وان النیت للفقہ ولو حکما اور باقی صیام میں شرط ہے نیت کا متصل
 ہونا فجر کے ساتھ اگرچہ حکما ہوم باقی سے مراد قضا رمضان اور نذر مطلق اور قضا نذر معین اور قضا نفل بعد ٹوڑنے کے اور کفار رات رجبہ یعنی ظہر و شمس
 افطار اور ان کے لحقات یعنی جزائے صید اور حلق اور متع کذا فی الشامی وہو تنہیت النیت للضرورة اور مقارنت حکمیہ رات سے نیت کرنا ہی ضرورت
 کی حجت سے ہم یعنی صبح کے وقت کی اکل شاق ہے اور حرج شرع میں مذکور ہے ایسے رات کو نیت درست ہوئی کذا قالہ الحلبی ولعیینہا عدم تعیین
 الوقت اور شرط ہے تعیین نیت کی کیونکہ ان اقسام کے روزوں میں وقت معین نہیں بخلاف ادائے رمضان اور نذر معین کے کہ ان میں وقت معین
 ہے اور ایسا ہی نفل کیونکہ سوائے رمضان کے سب زمانہ نفل کا وقت ہے قالہ الشامی والشرط فیہا ان یعلم بقلبہ اے صوم لہو یومہ اور شرط نیت معینہ
 میں نہ مطلق نیت میں یہ ہے کہ اپنے دلیں جانے کہ کوئی نسا روزہ رکھتا ہے قالہ الحدادی والستہ ان یتلفظ بہا حدادی نے کہا کہ سنت یہ ہے کہ نیت کا لفظ کرے
 ہم سنت سے مراد مشائخ کی سنت ہے نہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی یضرات ہو تو یوں کہہ کہ میں نیت کرتا ہوں کہ صبح کو روزہ خدا کے واسطے رکھوں گا

۹ وقت مسافر اور
 رمضان میں یہ ہے
 کہ مسافر کو سفر کے
 باعث رخصت ہونے
 موجود ہے اور مریض
 کے لیے جو تحقیق چاہیے
 جب روزہ دوسرے
 واجب کا رکھا تو غرض
 اس کا یہ رخصت بھی نہ ہوگی
 اس واسطے کہ
 جن روزوں میں تعیین
 شرعی نہیں
 صحت انشائیہ ہے
 کہ یہ جانے کہ روزہ
 رکھا ہوں ۱۲

اور اگر دن کو نیت کرے تو یوں کہ لے کہ آج خدا کی واسطے روزہ فرض رمضان کا رکھتا ہوں قالہ الشامی ولا تطل المشیئة بل الرجوع عنہا بان یوم ایسا
 علی الفطر اور نیت نہیں باطل ہوتی انشاء اللہ کہنے سے بلکہ نیت کے رجوع کرنے سے باطل ہو جاتی ہے اس طرح کہ رات سے غم کر لے افطار کا حکم نہیں
 باطل ہوتی نہی استحسانا ہی صحیح ہے اس واسطے کہ یہ حقیقت میں استثنائیں ہیں بلکہ استعانت اور طلب توفیق کے واسطے ہے یہاں تک کہ اگر ارادہ استئنا کا کرے تحقیق
 تو صائم ہوگا جیسا تارخانیہ میں ہے قالہ الشامی ونیت الصائم الفطر لغو اور روزہ دار کی نیت افطار کے باب میں لغو ہے یعنی نہ کو صرف نیت افطار سے روزہ بجا گیا
 ونیت الصوم فی الصلوۃ صحیحہ ولا تفسد بالملفوظ اور نیت روزہ کی ناز میں درست ہے اور بدون تلفظ کے ناز کو فاسد نہیں کرتی ولو نوی القضاء ہا اصرار انفا
 فی قضیہ لوافدہ لان اہل نے دارنا غیر معتبر فلم یکن کاملظنون ہر اور اگر دن کو نیت قضا روزہ کی کرے تو وہ روزہ نفل ہوگا اگر اسکو توڑ دے تو قضا
 کرے اس واسطے کہ دارالاسلام میں جہل غیر معتبر ہے پس ہوا مثل روزہ ظنی کے کذا فی الجرم فتح القدر میں ایک قول نقل کیا ہے کہ لزوم قضا اس صورت
 میں ہے کہ جانتا ہو کہ قضا کی نیت دن کو درست نہیں لیکن جب نہ جانتا ہو تو شروع کرنے سے لازم ہوگا شراح نے اسکا جواب دیا کہ دارالاسلام میں
 جہل معتبر نہیں خصوص اس صورت میں کہ عدم جواز نیت قضا کا دن کو ظاہر استسقی علیہ ہے اور ظنی روزہ کی یہ صورت ہے کہ ایک شخص نے اس گمان سے
 کہ میرے ذمہ روزہ ہر بشرائط مذکورہ روزہ شروع کیا پھر اسکو ظاہر ہوا کہ میرے ذمہ روزہ نہیں تو اس شخص کو اس روزہ کا اتمام لازم نہیں ہے کیونکہ اسے
 اپنا ذمہ بری کرنے کے لیے شروع کیا تھا نہ یہ کہ اپنے ذمہ التزام کیا ہو قالہ الشامی ولا یصام یوم الشک ہو یوم الثلثین عن شعبان وان لم یکن ملۃ اور رکھتا ہو
 روزہ یوم الشک کا یعنی یسویں تک شعبان کا اگرچہ ابرو بخار نہ ہو شراح نے شرح متقی میں کہا ہے کہ اس سے رد ہو گیا کلام تہستانی وغیرہ کا انہی نے اسے
 مقید کیا ہے کہ یوم الشک اس صورت میں ہے کہ شکیبہ ہو ملال رمضان کا اور معلوم ہو کہ شعبان کی یسویں ہے یا رمضان کی پہلی یا ایک شخص نے یادداشتوں نے
 ہلال دیکھا اور انکی شہادت نامقبول ہوئی پس اگر آسمان صاف ہو اور کسی نے نہ دیکھا ہو تو یوم الشک نہیں ہے اور ایسا ہی معراج میں ہے کذا فی الشامی لے
 علی القول بعدم اعتبار اختلاف المطالع لجواز تحقق الروتینے بدۃ اخرى واما علی مقابلہ فلیس بشک ولا یصام اصلا شرح الجمع للمعنی عن الزاہدی یعنی شک
 کا روزہ بنا براس قول کے ہے کہ اختلاف مطالع کا معتبر ہو کیونکہ ہو سکتا ہے کہ کسی دوسرے شہر میں رویت ہوئی ہو لیکن بنا بر قول اعتبار اختلاف مطالع
 کے یعنی ہر جگہ کا مطلع جدا جدا ہو ایک جگہ کا دیکھنا دوسرے کے لیے کافی نہیں تو اس صورت میں وہ روزہ روزہ شک نہیں ہے اور روزہ بالکل نہ رکھا جاوے
 کذا فی شرح الجمع للمعنی عن الزاہدی ہم یعنی ابتداء نہ فرض نہ نفل اس واسطے کہ اس روزہ رکھنے میں کچھ احتیاط نہیں بخلاف یوم الشک کے قالہ الشامی لا
 نفلا ویکرہ غیرہ مگر یوم الشک میں بہ نیت نفل روزہ کا مضائقہ نہیں اور نفل کے سوا دوسرا روزہ مکروہ ہے ہم فرض ہو یا واجب نیت سعیدہ ہے ہوا تہ
 سے اور ایسی ہی مطلق نیت سے بھی مکروہ ہے کیونکہ مطلق اپنے افراد کو شامل ہے کذا فی المعراج ولو صامہ لواجب اخر مکروہ تہریا اور اگر یوم الشک میں
 کسی دوسرے واجب کا روزہ رکھا تو مکروہ تہری ہے ولو جزم ان کیونکہ عن رمضان کرہ تہریا اور اگر باجزم رمضان کا کر کے رکھا تو مکروہ تحریمی ہے ہم ایسے
 کہ اہل کتاب کی مشابہت لازم آتی ہے کہ انھوں نے اپنے روزوں میں کچھ دن بھالیے اور اسی پر حدیث شریف محمول ہے کہ رمضان سے ایک روز
 پہلے روزے میں سبقت نہ کرو کذا فی البحر ووقع عنہ فی الاصح ان لم یظہر رمضان تہ اور واقع ہوگا واجب سے جسکی نیت کی تھی صح روایت میں کہ
 نہ ظاہر ہو کہ وہ رمضان کا دن ہے ہم سراج میں ہے کہ جب کیسے اور واجب کی نیت سے اس روزہ رکھا تو اس کے ذمہ سے وہ واجب ساقط ہوگا کیونکہ جائز ہے
 کہ یہ دن رمضان کا ہو پس شک کی جہت سے واجب کا ادا ہونا ثابت نہوا اس سے معلوم ہوا کہ اگر حال معلوم نہ ہو جسکی نیت کی تھی اسکے لیے بھی کافی نہیں پس مصنف کو یوں
 کہنا مناسب تھا جیسا ہدایہ میں ہے کہ اگر ظاہر ہو کہ وہ دن شعبان کا ہے جسکی نیت کی تھی اسکے لیے کافی ہے صح روایت میں اور اگر ظاہر ہو کہ رمضان کا دن ہے تو رمضان
 میں ہر ہوگا کیونکہ اصلی نیت موجود ہے قالہ الشامی والابان ظہرت فغنیہ لو یقما اور اگر ایسا نہ ہو یعنی رمضان نیت ظاہر ہو جاوے تو وہ روزہ رمضان

۹
 عینہ
 شہادہ و قضا
 کذا فی السراج
 ۱۲

انظر

کا ہوگا اگر یہ شخص مقیم ہو کہ پہلے معلوم ہو چکا کہ مسافر اگر رمضان میں دوسرے واجب کی نیت کرے تو اسی واجب کا ہوگا اس لیے کہ اداے رمضان اس کے ذمہ واجب نہیں و التفضل فیہ احب الی فضل اتفاق ان وافق صوما یقواہ او صام من آخر شعبان تلتیثا کثرا اقل اور نفل کی نیت سے روزہ رکھنا شک کے روزہ بالاتفاق افضل ہو اگر موافق اپنی عادت کے روزہ کے ہو یا آخر شعبان میں تین روزے یا زیادہ رکھے نہ کمتر یعنی مثلا اس کی عادت دو شنبہ یا جمعرات کے روزہ کی ہو اور یوم الشک و شنبہ کو پڑا یا جمعرات کو یا یہ کہ آخر شعبان میں پچیسویں یا چھبیسویں سے برابر روزہ رکھنے شروع کیے یہی یوم الشک بھی آگیا تو ان صورتوں میں روزہ افضل ہو حدیث لا تقدر صوم رمضان بصوم یوم او یومین کیونکہ حدیث شریف میں وارد ہے کہ رمضان سے پیشدستی نہ کرو ایک دور روزے کے روزہ کی ہم یہ حدیث صحیح ستہ میں ابو ہریرہ سے مرفوعاً روایت کی گئی ہے اس طرح کہ نہ سبقت کرو رمضان سے ایک روز یا دو روز کے روزہ کی مگر وہ شخص کہ اس روز روزہ رکھتا ہو تو وہ اس کو رکھے اور اس سے مراد نفل روزہ کے سوا ہے اور بدایہ اور اس کی شرح وغیرہ میں تصریح کی ہے کہ ممنوع تقدم ایک دور روزے کا رمضان پر بقصد صوم رمضان کے ہے اور وجہ تخصیص ایک دور روزہ کی یہ ہے کہ اکثر نقصان کا احتمال ایک دو مہینے میں ہوتا ہے پس ایک دور زیادہ رمضان سے پیشتر رکھے اور اس کا احتیاط تصور کرے یہ مکرہ ہے کہ ذانی الشک غصراً و احادیث من صام یوم الشک فقصی ابوالقاسم فلا اصل له لیکن یہ حدیث کہ جس نے روزہ رکھا روز شک میں اس نے نافرمانی کی ابوالقاسم صلعم کی تو اس کی کچھ اصل نہیں مزیلی نے بھی یہی کہا ہے پھر کہا ہے کہ موقوفاً علیہ بن یاسر سے یہ حدیث منقول ہے اور وہ اس جیسی صورت میں مرفوع کے مانند ہے میں کہتا ہوں کہ لا اصل له کو مرفوع ہونے پر حل کرنا چاہیے ورنہ یہ حدیث موقوفاً و اردہ ہے مجاہد سے اور ابو عبیدہ سے اور اس کو بخاری نے تعلیقاً بیان کیا ہے اس طرح کہ قال صام الخ قال الشامی و تمامہ فی الفتح والاصومہ الخ و یفطر غیر ہم بعد الزوال بہ لیتی نفیاً لثمتہ النہی اور اگر نہ موافق ہو عادت کے روزہ کو اور نہ آخر شعبان کے تین روزہ رکھے تو خواص اس دن کا روزہ رکھیں اور عوام بعد زوال کے افطار کریں ہی پر فتویٰ ہے تاکہ نہی پر اقدام کی تمت سے بری رہیں مفتح القدر میں ہے کہ خواص اس طرح روزہ رکھیں کہ عوام کو خبر نہو تاکہ جہاں کو شبہ رمضان کی زیادتی کا نہو کہ ذانی الشامی و کل من علم کیفیت صوم الشک فهو من الخواص والافمن العوام اور جو شخص جانتا ہو کیفیت صوم الشک کی وہ خواص میں ہے نہیں تو عوام میں والنیۃ المعبرۃ ہنا ان نیوی لتطوع علی سبیل الجرم من لا یعتقد صوم ذلک الیوم اما المعتاد فحکمہ مراد نیت معتبرہ کیفیت صوم الشک میں یہ ہے کہ نفل کی نیت کرے بطور یقین جو اس دن کے روزہ کا عادی نہیں ہے اور جو عادی ہے اس کا حکم سابق میں گذر چکا کہ مکرہ نہیں ولا یخطر ببالہ ان کان من رمضان فعنہ ذکرہ اخذہ اور اپنے دل میں اس بات کا خطرہ ہی نہ رکھے کہ اگرچہ دن رمضان کا ہو تو روزہ رمضان کا ہو ذکر کیا اس کو اخذہ نے حاصل یہ کہ نیت میں تردد نہ رکھے کہ اگرچہ دن شعبان کا ہو تو روزہ نفل ہے اور اگر رمضان کا ہو تو روزہ فرض ہے بلکہ نفل محض کی نیت کرے یقیناً اور رمضانیت کا خطرہ دل میں آنا بعد نیت نفل کے مضر نہیں کیونکہ آخر احتیاطاً روزہ رکھتا ہے کہ ذالی الشامی و لیس بصائم یوردہ بن اصل النیۃ بان نومی ان یصوم غذا ان کان من رمضان والا فلا اصوم لعدم الجرم فی الغرم اور اس شخص کا روزہ نہیں ہے جس نے اصل نیت میں تردد کیا یعنی اس طرح نیت کی کہ کل اگر رمضان ہوگا تو روزہ ہے نہیں تو نہیں کیونکہ یقین نیت کا نہیں کیا کہ لیس بصائم لو نومی ان لم یجد غذا فهو صائم والا فمفطر حبساً اس شخص کا بھی روزہ نہیں ہے کہ نیت کی اگر صبح کو ناشتہ نہ ملا تو روزہ ہے نہیں تو افطار و یصیر صائماً مع الکراہۃ اور دونی وصفہا بان نومی ان کان من رمضان فعنہ والا فغن واجب آخر اور ہو جاو گیا وہ شخص روزہ دار کراہت تنزیہی کے ساتھ اگر نیت کے وصف میں تردد کی یعنی اس طرح نیت کی کہ اگر دن رمضان کا ہو تو روزہ رمضان کا ہے نہیں تو کسی دوسرے واجب کا و کذا یکیرہ لو قال انا صائم ان کان من رمضان والا فغن نفل اور ایسا ہی مکرہ ہے اگر کہتا میں روزہ سے ہوں اگر دن رمضان کا ہو اور نہیں تو روزہ نفل ہے لہذا در بین مکرہ ہے غیر مکرہ کیونکہ نیت میں

تردد ہر درمیان دو مکروہوں کے یعنی فرض واجب کے پہلے مسئلہ میں یا درمیان مکروہ اور غیر مکروہ کے یعنی فرض نفل کے دوسرے مسئلہ میں فان ظہر
 رمضان فضله والا فقل فیہا ای الواجب ولفظ غیر مضمون بالقضایہ عدم لنفل قصد پس اگر چنانچہ ہو کہ وہ دن رمضان کا ہو تو وہ روزہ رمضان ہی کا ہوگا
 نہیں تو نفل ہوگا و دون صورتوں میں یعنی واجب اور نفل میں ایسا کہ توڑنے سے قضا لازم نہ آوے گی کیونکہ قصد نفل نہیں تھا ماسیچہ کہ من وجہ ہذا ظہر
 قصد رکھتا تھا تو ظنی روزہ کے مانند ہوا اسوجہ سے کہ دونوں میں اسقاط نظر نہ الشامی اکل المتکون ماسیچہ قبل النیت کا کلمہ بعد ہوا و صحیح شرح
 وہابیہ منظر کا کھانا بھول کر نیت سے پہلے ایسا ہو جیسا بعد نیت کے بھول کر کھانا اور یہی صحیح ہو کہ ذانی شرح وہابیہ میں یعنی یوم الشک میں ایک شخص
 نے نصف روز تک انتظار کیا اور بھولے سے اس عرصے میں کچھ کھا لیا پھر معلوم ہوا کہ رمضان کا دن ہو تو اگر اب روزہ کی نیت کر گیا تو جائز ہوگی اسواسطے کہ
 بھول کر کھانے سے روزہ نہیں جاتا اور ایک قول یہ ہو کہ نہیں جائز ہو جیسا قنیہ میں ہے اور اسی کا جزم کیا ہے سراج اور شربلالیہ میں قالہ الشامی راے
 مکلف ہلال رمضان او الفطر و رد قولہ بدلیل شرعی صام مطلقا و جو با و قبل نہ ہا کسی مائل بالغ نے ہلال رمضان کا دیکھا یا عید کا اور اسکا قول
 حجت شرعیہ کی رو سے نانا گیا یعنی فاسق ہونے کی جہت سے یا غلطی کی وجہ سے تو وہ روزہ رکھے ہر صورت میں عید کا چاند ہو یا رمضان کا و جو با اور کہا گیا ہے
 کہ روزہ رکھنے کا مائل بالغ یعنی اگرچہ فاسق ہو کہ ذانی اجر اور اگر لڑکا یا مجنون دیکھے تو واجب نہیں اور یہی حکم ہے اگر خود امام تہا دیکھے اور لوگوں کو
 نہ روزے کا حکم کرے نہ افطار کا اور خیر الدین ربلی نے کہا ہے کہ اگر دیکھنے والی جماعت ہو اور انکی شہادت مسترد ہو گئی ہو جماعت عظیم نہ ہونے کی جہت سے
 تو اس صورت میں بھی حکم ہے فان فطر قضاہ فقط فیہا شہدۃ الرد پس اگر افطار کیا تو صرف قضا لازم ہو دونوں میں یعنی کفارہ نہیں واسطے شبہ
 مسترد ہونے شہادت کے م اور مخفی نہ رہے کہ یہ علت سقوط کفارہ کی ہے ہلال رمضان میں لیکن عید کے چاند میں اس جہت سے کفارہ نہیں کہ اسکے
 نزدیک وہ عید کا دن ہو کہ ذانی النہر وغیرہ اور شاید اسکو ظہور کی جہت سے بیان نہیں کیا قالہ الشامی و اختلف المشائخ لعدم الروایۃ عن المتقدمین
 فیما اذا فطر قبل روالشہادۃ والراجح عدم وجوب الکفارۃ و صحیحہ واحد لان ماراہ یتمیل ان یکون خیالا لا ہلالا اور مشائخ نے اختلاف کیا ہے
 بوجہ سے کہ مقدمین سے کوئی روایت نہیں اس صورت میں کہ افطار کرے رد شہادت سے پہلے اور راجح یہ ہے کہ کفارہ واجب نہیں اور یہی کی تصحیح
 کی ہے ہوتوں نے کیونکہ جو اسنے کہا ہے شاید خیال ہو ہلال نہوم حضرت عمر سے منقول ہے کہ جسنے چاند دیکھا تھا اسکو کہا کہ اپنی بھوون کو دھوپانی سے پھر کہا
 اب بتا چاند کہاں ہے اسنے کہا وہ تو گم ہو گیا جب فرمایا کہ بال بھوون میں قائم ہو گیا تھا تو نے اسکو چاند جان لیا کہ ذانی السراج اور جیسلا پہلے مذکور ہوا یہ علت
 ہلال رمضان میں تو ہو سکتی ہے اور عید میں یہ کہ اسکے نزدیک وہ عید کا دن ہو قالہ الجلی و اما بعد قبولہ فجب الکفارۃ ولو فاسقانی الاصح لیکن بعد قبول شہادت
 کے یعنی رمضان کے چاند میں پس کفارہ واجب ہے اگرچہ فاسق ہو صحیح روایت پر م کیونکہ تو لوگوں کے روزہ رکھنے کا دن ہے پس اگر عدل ہو تو چاہیے کہ
 وجوب کفارہ میں خلاف نہ ہو کیونکہ عدم کفارہ کی وجہ یہ ہے کہ فاسق کی شہادت پر حکم کا ناجائز نہیں اور وہ یہاں منتفی ہے کہ ذانی الجرم عدم جواز سے مراد عدم علت ہے
 کیونکہ قضا فاسق کی شہادت پر صحیح ہے اگرچہ قاضی گنہگار ہوتا ہو کہ ذانی الشامی و قبل بلا دعوی و بلا لفظ شہد و بلا حکم و مجلس قضا لانہ خبر لا شہاد للصوص
 مع علۃ کتیم وغبار اور قبول کیجاوے روزہ رکھنے کے لیے خبر عادل کی آسمان میں روگ ہونے سے مثل ابرو غبار کے تغیر دعوی اور بغیر لفظ شہد کے
 اور بدون حکم اور مجلس قضا کے بوجہ اسکے کہ یہ خبر شہادت نہیں خبر عدل او مستور علی ما صحیح البرازی علی خلاف ظاہر الروایۃ خبر عدل مفعول بالمسمی
 فاعلہ ہے قبل کا یعنی قبول کیجاوے خبر ایک عدالت والے یعنی پرہیزگار کی یا ایک مستور الحال کی نہ ہا یوں اس قول کے کہ برازی نے اسکی تصحیح کی ہے ظاہر
 الروایت کے خلاف م اور معراج اور تحفیس میں بھی اسی کی تصحیح کی ہے اور فتح القدیر میں کہا ہے کہ یہ روایت ہے حسن کی اور حلوانی نے اسی کو لیا ہے اور
 نورالایضاح والا بھی اوہری لیا ہے میں کہنا ہوں کہ یہ بھی ظاہر الروایت ہے کیونکہ حاکم شہید نے یعنی جس نے امام محمد رحمہ کے اقوال انکی

عدالت وہ ملک ہو کہ غیر
 قوی اور موت بدستور
 کس اور یہاں اونی دور
 شہادتی کی کارکنی

کتابوں سے جمع کیے ہیں جو ظاہر الروایت کہلاتے ہیں کافی ہیں یہ کہا ہے کہ قبول کیجاوے شہادت مسلم اور مسلمہ کی خواہ عادل ہو یا غیر عادل اور غیر عادل سے مراد مستور ہو قالہ الشامی لافاسق اتفاقاً نہیں مقبول روزہ کے لیے قول فاسق کا بالاتفاق م اس واسطے کہ فاسق کا قول ایسے دینیات میں مقبول نہیں جبکا حامل ہونا عادلوں سے میسر ہو سکتا ہو جیسے روایت احادیث بخلاف پانی کی طہارت و نجاست وغیرہ کے اسکی خبر میں اکل کیجاتی ہے اسلیئے کہ بعض اوقات ایسی چیز کا ملنا عادلوں سے میسر نہیں ہوتا قالہ الشامی وہل لان لیتہد مع علمہ بقسقہ قال البزازی نعم لان القاضی رہا قبلہ اور آیا فاسق مجاز ہے اسکا کہ شہادت دیوے باوجودیکہ اپنا فتنہ جانتا ہو بزازی نے کہا کہ ہاں اس واسطے کہ قاضی کبھی فاسق کی شہادت قبول بھی کر لیتا ہے م حلوانی نے کہا کہ عادل کو لازم ہے اگرچہ لونڈی یا پردہ نشین ہو کہ اُس رات شہادت ادا کرے کہ میں لوگ صبح کو اظہار نہ کر لیں اور یہ شہادت فرض عین ہے لیکن فاسق اگر جائے کہ حاکم میرا قول مان لے گا تو اسپر ادائے شہادت واجب ہے اور مستور میں دو روایتیں ہیں کذا فی المعراج ولو کان العدل قناوانشی او محدودانی قذف تاب بین کیفیتہ الرویۃ ادلا علی المذہب اگرچہ عادل مذکور غلام ہو یا عورت یا زنا کی تحت میں پڑا ہو کہ توبہ کر لی ہو کیفیت رویت کی بیان کرے یا نہ کرے بنا بر مذہب درست کے م برخلاف امام فضلی کے وہ کہتے ہیں کہ واحد عدل کی خبر جب مقبول ہوتی ہے کہ تفسیر کرے اور کہے کہ میں نے شہر کے باہر جنگل میں دیکھا ہے یا کہے کہ شہر میں ابر کے ٹکڑوں میں دیکھا ہے اور بدون ایسی تفسیر کے مقبول نہیں کذا فی الظہیر یہ قالہ الشامی و قبل شہادۃ واحد علی آخر کعبہ و انشی اور مقبول ہے گو وہی ایک کی دوسرے پر جیسے مقبول ہے شہادت غلام و عورت کی م یعنی بخلاف شہادت علی الشہادت کے اور احکام میں کہ وہ مقبول نہیں جب تک ایک شخص کی گواہی پر دو مرد یا ایک مرد و دو عورتین شاہد نہ ہوں کذا قالہ ابلی ولو علی مثلہا اگرچہ شہادت غلام اور عورت کی اپنے مثل پرچہم اس تعمیم سے یہ نکلا کہ ان دونوں کی شہادت آزاد اور مرد کی شہادت پر مقبول ہے اور اسکو صاحب نہرنے بطریق بحث بیان کیا ہے اور کہا کہ میں نے نہیں دیکھا و تجب علی الجاریۃ المخدرة ان تخرج فی لیلہا بلا اذن مولیٰ ہا و تشہد کما فی الحافضیۃ اور واجب ہے لونڈی پر وہ نشین پر یعنی جو مردوں میں آمد رفت نہیں رکھتی کہ نکلے اُس رات بدون اجازت اپنے مولیٰ کے اور شہادت ادا کرے جیسا حافضیہ میں ہے اور یہی حکم آزاد عورت کا ہے کہ بے اجازت اپنے خاوند کے نکلے اور غیر مخدہ یا بے کلاخ بطریق اولیٰ نکلیں قالہ الطحاوی اور ظاہر یہ کہ اسکا محل وہ ہے کہ اثبات رویت اسپر موقوف ہو ورنہ کھانا لازم نہیں قالہ الشامی و شرط للفطر مع العتہ والعدالۃ نصاب لشہادۃ و لفظ اشہد و عدم الحد فی قذف لعلق نفع العبد اور ہلال عید میں غبار وغیرہ کے ہوتے عادل ہونیکے ساتھ نصاب شہادت اموال (یعنی دو مرد یا ایک مرد و دو عورتین) شرط ہے اور لفظ اشہد اور محدود فی القذف ہونا شرط ہے کیونکہ اس میں نفع بندہ کا متعلق ہے م علت ہے اشتراط شہادت مذکورہ کی فطر میں نہ صوم میں یعنی چونکہ صوم ہر دینی ہے اس میں شرط نہیں اور فطر میں نفع دنیاوی ہے پس اور حقوق کے مشابہ ہوا پس جو چیزیں حقوق میں شرط ہیں وہ یہاں بھی شرط ہونگی قالہ الشامی لکن بشرط الدعویٰ کما لا تشترط فی عتق الامتہ و طلاق الحرة لیکن نہیں شرط ہے دعویٰ جیسا نہیں شرط ہے لونڈی کے عتق میں اور حرہ کی طلاق میں م لونڈی کی آزادی میں دعویٰ اسلیئے شرط نہیں کہ اس میں حق العبد کے ساتھ حق اللہ تعالیٰ کا بھی ہے یعنی حفاظت انبیٰ فج کی سی طرح فطر اگرچہ حق عید ہے لیکن اس میں بھی حق اللہ تعالیٰ کا ہے یعنی صوم اُس روز کے روزہ کا حرام ہونا اور صلوة عید کا واجب ہونا اسلیئے اس میں بھی دعویٰ شرط نہیں ہوا اور طلاق میں حرہ کی قید سے مفہوم ہوتا ہے کہ زوجہ ملوکہ میں دعویٰ شرط ہے اور جامع الفصولین سے اطلاق معلوم ہوتا ہے کذا فی الشامی ولو کانوا ببلدۃ لا حاکم فیہا صامو بقول ثقہ اور اگر لوگ ہو وین ایسے شہر میں یا قانون میں کہ اس میں حاکم نہ ہو یعنی نہ قاضی نہ والی تو روزہ رکھیں ایک معتد کے قول پر یعنی روزہ رکھنا فرض ہے ایسا معلوم ہوتا ہے مصنف کی شرح سے م میں کہتا ہوں کہ ظاہر یہ ہے کہ قانون والوں پر روزہ لازم ہوتا ہو تو پونگی آوازوں سے یا قندیلوں کی روشنی سے اسلیئے کہ یہ ظاہر علامت ہے اور غلبہ ظن کو مفید ہے اور غلبہ ظن حجت ہے عمل کیواسطے جیسا علمائے تصریح کی ہے اور یہ حتمال کہ رمضان کے سوا کسی اور شہ کیواسطے ہو بعید ہے کیونکہ یہ سب

لیلۃ الشک میں نہیں کیے جاتے مگر ثبوت رمضان کے لیے قالہ الشامی و افطر و ابخارہ علیہ مع العلمۃ للضرورة اور افطار کرین دو عادل کے خبر
 دینے سے اگر آسمان میں غبار وغیرہ ہو واسطے ضرورت کے م یعنی اسوجہ سے ضرورت ہے کہ کوئی حاکم موجود نہیں جسکے سلسلے شہادت ادا کیا جاسکے اور
 مع العلمۃ متعلق ہے صاموا اور افطروا میں دونوں کے ساتھ قالہ الشامی و لوراء الحاکم مودہ خیر فی الصوم میں نصب شاہد و میں لم یتم بالصوم بخلاف العید کما فی الجہر
 اور اگر اکیلے حاکم نے چاند دیکھا ہو تو روزہ کے چاند میں شک کو یہ اختیار ہے کہ کوئی شاید اپنے قول پر مقرر کرے یا لوگوں کو روزے کا حکم دے بخلاف عید کے
 چاند کے کہ انہیں ایک آدمی کافی نہیں ہے کذا فی الجواہر میں نصب شاہد سے یہ غرض کہ اپنی شہادت پر دوسرا شاہد معین کرے تاکہ دوسرے شخص شہادت پر شہادت
 ادا کرے افادہ الجلی لیکن جوہرہ کی عبارت ان میں نصب من یشہد عنہ الخ ہے اور اسکے معنی ظاہر یہ ہیں کہ حاکم اپنی طرف سے کوئی نائب مقرر کرے تاکہ
 اس نائب کے سامنے شہادت گذرے جیسا علمائے خصوصیت کے باب میں کہا ہے اگر حاکم کو کسی کے ساتھ خصوصیت واقع ہو تو ایک نائب مقرر کرے
 کہ اس کے روبرو مقدمہ پیش ہو کیونکہ حاکم کا حکم اپنے اوپر درست نہیں اور نہ ہی جو یہ معنی کے اسکی دلیل یہ ہے کہ بعض نسخوں در مختار میں نصب نائب ہے
 بدایہ نصب شاہد کے قالہ الشامی و لا عبرۃ بقول المؤمنین و لودعوا علی المذہب اور نہیں اعتبار بخیر میوں کا اگرچہ عادل ہوں بنا بر مذہب صحیح م یعنی
 وجوب صوم کے باب میں معراج میں کہا ہے کہ ان لوگوں کا قول بالاجماع معتبر نہیں اور خود منجم کو نہیں جائز ہے کہ اپنے حساب پر عمل کرے اور نہ میں ہے کہ
 منجم کے قول پر کہ فلانی تاریخ چاند دکھائی دیگر روزہ لازم نہیں اگرچہ منجم عدول ہوں صحیح روایت پر کذا فی الشامی قال فی الوہابیۃ سے وقول
 اولی التوقیت لیس بموجب و قبل نعم والبعض ان کان کثیرا و دہبانیہ میں کہا ہے کہ قول اوقات ضبط کرنے والوں کا روزہ رکھنے کا موجب نہیں
 اور کہا گیا ہے کہ ان اور بعض کا قول بھی اگر کثیر ہوں م یہ عبارت یعنی قبل نعم بموجب ہے اسکو کہ دوسرا قول یہ ہے کہ عمل کو موجب ہے حالانکہ ایسا نہیں ہے
 بلکہ خلاف صرف جواز اعتماد میں ہے اور قبینہ میں تیون قول نقل کیے ہیں پس پہلے قاضی عبد الجبار و صاحب جمع العلوم سے نقل کیا ہے کہ منجموں کے
 قول کے اعتبار کرنے میں کچھ مضائقہ نہیں اور ابن مقاتل سے نقل کیا ہے کہ وہ ان سے پوچھا کرتے تھے اور ان کے قول کا اعتبار کرتے تھے بشرطیکہ انکی
 جماعت متفق ہوتی تھی پھر شرح سرخی سے نقل کیا کہ یہ بعید ہے اور شمس الائمہ حلوانی سے کہ وجوب صوم اور افطار کی شرط رویت ہی ہے اور منجموں کا
 قول ماخوذ نہیں پھر مجدد الائمہ ترجمانی سے نقل کیا کہ صاحب ابو حنیفہ رحمہ سوائے شاذ و نادیر کے اور شافعیہ سب متفق ہیں کہ منجموں کے قول کا اعتماد نہیں کذا قالہ الشامی
 و قبل بلا علمۃ جمع عظیم لقیح العلم الشرعی و موغلبۃ الظن بخبر ہم اور قبول کیا جاوے جب آسان صاف ہو قول جماعت عظیم کا کہ حاصل ہو علم شرعی یعنی
 غالبہ ظن انکی خبر سے م یعنی جب مطلع صاف ہو تو خبر ایک شخص کی معتبر نہو گی کیونکہ ایک شخص کو نظر آنا اور ایک خلق کو نظر نہ آنا باوجودیکہ سب کی طر
 متوجہ ہیں اور کوئی مانع نہیں اور سب کی بیانی درست ہے اگرچہ بعض تیز نظر ہوں اسکی غلطی کی دلیل ہے کذا فی البحر طبری نے کہا کہ جماعت میں اسلام اور
 عدالت شرط نہیں جیسا امداد الفلاح میں ہے اور نہ حریت اور نہ دعوی جیسا فتہانی میں ہے میں کہتا ہوں جو امداد کی طر نسبت کیا ہے سو میں نے انہیں
 ملاحظہ کیا وہاں نہیں پایا اور اسلام شرط نہونے میں نظر ہے کیونکہ جمع عظیم سے بیان ہے مراد نہیں ہے کہ حد تو اترو کہ پوچھ جس سے علم قطعی حاصل ہوتا ہے کہ ان
 اسلام شرط نہو بلکہ مراد یہ ہے کہ غالبہ ظن کو مفید ہو اور میں اسلام شرط نہونا اسکے لیے کوئی صریح نقل چاہیے قالہ الشامی اور علم شرعی سے مراد اصطلاح
 اصولیوں کی ہے جو موجب عمل کا ہوتا ہے نہ وہ علم جو یقین کے معنوں میں ہے اس پر نص کی ہے منافع اور غایۃ البیان اور بحر میں تطامن الفتح اور صد الشریعہ نے علم
 بمعنی یقین لیا ہے ابن کمال نے اسکو رد کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ خطا ہے صدر الشریعہ سے قالہ الشامی و ہو مفوض الی راء الامام من غیر تقدیر بعد علی المذہب
 اور وہ امام کی راء پر مفوض ہے بغیر تعیین عدد کے بنا بر مذہب صحیح کے م راجح میں کہا ہے اس جماعت کی تعداد ظاہر الروایت میں معین نہیں ہے اور ایک روایت میں
 ابو یوسف سے ۵۰ مرد ہیں اور بعض کے نزدیک کثر اہل محلہ اور بعض کے نزدیک ہر مسجد میں سے ایک یا دو اور خلف بن ایوب نے کہا ہے کہ ۵۰ حج میں قلیل ہیں

اور ان سب میں سے صحیح ہی ہے کہ امام کی رائے پر مفوض ہے اگر اپنے دلیلیں انکی درستی اور صحت سمجھے تو صوم کا حکم دے اور مواہب میں ہی کو صحیح کہا ہے اور شریک بلالی نے اسی کا اتباع کیا ہے اور بحر میں فتح سے نقل کیا ہے کہ حق وہ ہے جو محمد اور ابو یوسف سے روایت کیا گیا ہے کہ اعتبار خبر متواتر آنے کا ہے ہر طرف سے اور نہ میں کہا ہے کہ یہ صحیح سراج کے موافق ہے قالہ الشامی وعن الامام انہ لیتفی بشاہدین واختارہ فی البحر اور ایک روایت امام صاحب سے یہ ہے کہ اکتفا کیا جاوے دو گواہوں پر اور بحر میں ہی کو اختیار کیا ہے ہم بحر میں کہا ہے کہ اس زمانہ میں چاہیے کہ عمل اسی روایت پر ہو اس واسطے کہ لوگ چاند دیکھنے سے کاہلی کرتے ہیں پس علمائے جو لکھا ہے کہ جم غفیر ہلال کے طالب ہیں یہ منقہ ہو گیا پس دیکھنے والے کی غلطی کا احتمال غیر ظاہر ہے پھر اسکی تائید کی کہ دو گواہیں اور ظہیر یہ ظاہر الدالت کرتی ہیں کہ ظاہر الروایت صرف اشراط عدوہ نہ جمیع عظیم اور عدد دو پر بھی صادق آتا ہے اور اسی کو صادق رکھا ہے نہ میں اور منہ میں قالہ الشامی صحیح فی الاقصیۃ الاکتفاء بواحدان جار عن خارج البلد او کان علی مکان مرتفع واختارہ ظہیر الدین اور اقصیۃ میں (جو ایک کتاب کا نام ہے) صحیح کی ہے کہ ایک شخص کفایت کرتا ہے اگر شہر کے باہر سے آیا ہو یا کسی اونچے مکان پر ہو اور اسی کو ظہیر الدین نے اختیار کیا ہے ہم اور فتاویٰ صغریٰ میں اسی پر اعتماد کیا ہے اور یہی قول طحاوی کا ہے اور امام محمد نے اسی کی طرف اشارہ کیا ہے اصل کی کتاب الاستحسان میں مگر خلاصہ میں کہا ہے کہ ظاہر الروایت یہ ہے کہ شہر اور خارج شہر میں فرق نہیں ہے کذا فی المعراج وغیرہ میں کہتا ہوں کہ نہایت میں کہا ہے کہ مبسوط میں ہے کہ امام انکی شہادت رد کرے اگر آسمان صاف ہو اور وہ شخص شہر والا ہو پس اگر آسمان میں ابر ہو یا وہ باہر سے آوے یا اونچے مقام پر ہو تو ہمارے نزدیک مقبول ہوگی پس لفظ عندنا دلالت کرتا ہے کہ ہمارے ائمہ ثلثہ کا یہی قول ہے اور محیط میں اسی پر جزم کیا ہے اور اسکے مقابل کو بلفظ قیل بیان کیا ہے پھر ذکر کیا ہے کہ وجہ ظاہر الروایت کی یہ ہے کہ روایت مختلف ہوتی ہے باعتبار ہوا کی صفائی و کدورت کے اور باعتبار مکان کے نیچے اور اونچے ہونے کے کیونکہ جھگل کی ہوا صاف ہوتی ہے شہر کی نسبت اور کبھی ہلال اونچے مکان سے نظر آتا ہے تو اس شخص کا تفرد خلاف ظاہر نہ ہوا بلکہ ظاہر کے موافق ہوا الخ سوا اس کلام میں تصریح ہے کہ یہ ظاہر الروایت ہے اور حقیقت میں ایسا ہی ہے کیونکہ مبسوط بھی کتب ظاہر الروایت سے ہے پس معلوم ہوا کہ دونوں روایتیں ظاہر الروایت ہیں کذا فی الشامی وطریق اثبات رمضان والعیدان یدعی وکالتہ ملحقہ بدخول قبض دین علی الحاضر فقیر بالذین والوکالتہ ذیکر الدخول فی شہد الشہود برویۃ الملل ققیضی علیہ بہ فیثبت دخول الشہر ضمناً عدم دخول تحت الحکم اور رمضان اور عید کے اثبات کا طریق یہ ہے کہ کوئی شخص کسی حاضر پر کسی غائب کے دین کے قبضہ کرنے کی وکالت کا دعویٰ کرے جو مشروط ہے رمضان یا عید کے آنے پر پھر یہ شخص حاضر دین اور وکالت کا اقرار کرے اور رمضان یا عید کے آجانے سے انکار کرے پھر رویت ہلال پر گواہی دین پس حکم لگایا جاوے اداے دین کا شخص حاضر پر اور مہینے کا داخل ہونا ضمناً ثابت ہو جاوے گا کیونکہ مہینہ زیر حکم داخل نہیں مہینے میں دعویٰ مجہول ہے یا معلوم ہے اور فاعل ضمیر یدعی کی جو سیاق عبارت سے مفہوم ہے یعنی مدعی دعویٰ کرے کسی شخص حاضر پر کہ فلا نے شخص کے تیرے ذمہ اس قدر دراہم ہیں اور مجھ کو اسے کدیا ہے کہ جب رمضان داخل ہو تو تو دیکھ لے دین کے قبضہ کرنے کے لیے اور مہینہ زیر حکم داخل نہیں ہے کا مطلب یہ ہے کہ رمضان کا روزہ بغیر ثبوت بھی واجب ہو سکتا ہے یعنی صرف خبر سے کیونکہ وہ دینیات میں سے ہے اور وجوب صوم سے ثبوت رمضان لازم نہیں آتا اور ہوت میں فائدہ رمضان کے اثبات کا بطریق مذکور یہ ہے کہ جماعت عظیم پر موقوف نہ رہے گا اگر آسمان صاف ہو کیونکہ شہادت ثبوت وکالت پر ہے بروقت دخول رمضان کے نہ رویت ہلال پر بروکالت دو گواہوں سے ثابت ہو سکتی ہے حتیٰ عبد ہونگی حجت سے اور وکالت ثابت نہیں ہوتی جب تک رمضان کا دخول نہ ہو اور جب دخول ضمناً ثابت ہو تو روزہ واجب ہوا قالہ الشامی شہدوا انہ شہد عند قاضی مصر کذا شہدان برویۃ الملل فی لیلۃ کذا وقضی القاضی بہ ووجدتہما شرائط الدعویٰ قضیٰ ایجاز لہذا القاضی ان حکم بشہاد تہما بعض نسخون میں شہدا بلفظ ثنیین ہے اور جن نسخون میں شہدوا بلفظ جمع ہے اس سے مراد

ما فوق الواحد یعنی اگر دو گواہوں نے گواہی اس بات پر دی کہ مصر کے قاضی کے سامنے فائز شاہدوں نے فلالی تاریخ کی رویت کی گواہی دی ہے اور وہاں کے قاضی نے اُس پر حکم لگایا ہے اور شرائط دعویٰ کی سب پائی گئیں تو اس قاضی کو جائز ہے کہ انکی گواہی پر حکم لگا دے لان قضاۃ قاضی حجتہ وقد شہدوا بہ اس واسطے کہ وہاں کے قاضی کی قضا حجت ہے اور یہاں کے گواہوں نے اسکی شہادت دی لاوشہدوا بر دینہ غیر ہم لائے حکایت نہ حکم دیوے قاضی اگر شہادت دیوین غیر کی رویت پر اس واسطے کہ یہ حکایت ہم سنی نہ انھوں نے اپنی رویت بیان کی نہ غیر کی رویت کی شہادت دی صرف غیر کی رویت کی حکایت کی کذا فی فتح القدیر میں کہتا ہوں کہ ایسا ہی ہے اگر غیر کی رویت کی شہادت دی اور اس بات کی کہ اُس شہر کے قاضی نے لوگوں کو روزہ کا حکم دیا اس واسطے کہ یہ فعل قاضی کی حکایت ہے اور وہ حجت نہیں بخلاف قضاۃ قاضی کے اور اسی واسطے مجموع شرائط کی قید لگانی نعم لو استفاض الجفری البلدة الاخری لزعم علی الصحیح من المذہب جہتی وغیرہ بان اگر کسی دوسرے شہر میں بکثرت خبر شائع ہو جاوے تو انکو لازم ہوگا روزہ رکھنا بنا بر مذہب صحیح کذا فی المجتبیٰ ام ذخیرہ میں ہے کہ شمس لائمہ حلوانی نے کہا کہ صحیح ہمارے مذہب میں ہے کہ خبر جب پھیل جاوے اور تحقیق ہو جاوے دوسرے شہر میں تو ان کو بھی لازم ہوگا اس شہر کا حکم رحمتی نے کہا کہ استفاضہ کے معنی یہ ہیں کہ اُس شہر سے جماعت متعددہ اگر بیان کریں وہاں کی خبر کہ انھوں نے روزہ رکھا چاند دیکھ کر نہ مجر شیعہ بعلی سے کہ نہ معلوم ہو کہ کسے خبر شائع کی چنانچہ بہتری خبر میں شہر میں شہرت پکڑ جاتی ہیں اور میں معلوم ہوتا کہ کس نے شائع کیا چنانچہ حدیث میں وارد ہے کہ آخر زمانہ میں شیطان مجمع میں بیٹھ کر ایک بات کہیگا اور لوگ اسکا ذکر کریں گے اور کہیں گے کہ ہم نہیں جانتے کس نے کہا ہے اسکو پس میں تم کی بات لائق سماعت کے بھی نہیں چہ جائیکہ اُس سے کوئی حکم ثابت ہو میں کہتا ہوں کہ یہ خوب کلام ہے اور اسی کی طرف قول ذخیرہ کا اشارہ کرتا ہے اور استفاض و تحقیق کذا قال الشامی وبعد صوم ثلثین بقول عدلین حل لفظ الباء متعلقہ بصوم وبعد متعلقہ بحل وجوب نصاب الشہادۃ اور جبکہ دو عادل کے قول سے روزہ رکھا ہو تو بعد ۳۰ دن کے افطار حلال ہے بسبب موجود ہونے نصاب شہادت کے شارج نے کہا کہ متعلق ہے صوم سے اور لفظ بعد ظرف ہے فعل حل کا معنی اگر اکتیسویں رات کو ابر ہو تو بالاتفاق صبح کو افطار حلال ہے اور یہی حکم ہے اگر آسمان صاف ہو جیسا تصحیح کیا ہے وراہ اور خلاصہ اور بنیازیہ میں اور اسکے برخلاف تصحیح کی ہے مجموع النوازل میں اور سید ناصر الدین نے کذا فی الامداد اور علامہ نوح نے اتفاق نقل کیا ہے دوسری صورت میں بھی بدائع اور سراج اور جوہرہ سے اور کہا ہے کہ اتفاق سے مراد ہمارے علماء ثلثہ کا اتفاق ہے اور خلاف جو منقول ہے سو بعض مشائخ کا ہے اور قبض میں ہے کہ فتویٰ افطار کی حلت پر ہے کذا فی الشامی ولو صاموا بقول عدل حیث یجوز غم ہلال الفطر لا یحل علی المذہب فلا فالحمد کذا ذکرہ مصنف اگر روزہ رکھا ہو ایک عدل کے قول سے حسب طرح کہ جائز ہے اور حال یہ ہے کہ عید کے چاند کے دن ابر ہے تو افطار حلال نہیں صحیح مذہب پر برخلاف قول محمد کے یہی مصنف نے ذکر کیا ہے ہم حیث یجوز میں حیثیت تقیید ہے یعنی اس طرح کہ قاضی نے شہادت ابر میں قبول کر لی ہو یا آسمان صاف ہو لیکن قاضی نہیں سے ہے جو ایک کی گواہی قبول کر لیتے ہیں کذا فی الفتح یعنی شافعی المذہب ہو یا قول طحاوی پر عمل کرتا ہو ایک شخص کی گواہی مان لیتے ہیں جب آسمان صاف ہو بشرطیکہ کھل سے آیا ہو یا شہر میں اونچے مکان پر ہو اور سابق میں اس روایت کی ترجیح گذر چکی اور غم ہلال الفطر حلیہ ہے اسکی قید اس واسطے لگائی کہ محل خلاف ہے جیسا مصنف نے ذکر کیا ہے وقال الشامی نقل ابن الکمال عن الذخیرۃ انہ ان غم ہلال الفطر حل اتفاقا لیکن ابن کمال نے ذخیرہ سے نقل کیا ہے کہ اگر ہلال عید کے نظر آنیکے روز ابر ہو تو بالاتفاق افطار حلال ہے یہ استدراک ہے اُس پر جو مصنف نے ذکر کیا کہ خلاف امام محمد کا اسوقت ہے کہ عید کے دن ابر ہو بطرح کہ ذخیرہ میں اور معراج میں مجتبیٰ سے نص ہے کہ افطار کی حلت بالاتفاق ہے اور خلاف اس صورت میں ہے کہ ابر نہ ہو اور چاند نظر نہ آوے تو شخصین کے نزدیک افطار نہیں حلال اور امام محمد کے نزدیک حلال ہے ایسا شمس لائمہ نے کہا ہے اور شرنبلالی نے امداد میں تحریر کیا ہے فایۃ البیان میں کہا ہے کہ محمد کے قول کی وجہ کہ وہی قول صحیح ہے یہ ہے کہ افطار ایک شخص کے قول سے ثابت نہیں ہوا ابتداء بلکہ بتجانب ثابت ہوا ہے اور بہتری خبر میں ضمننا ثابت ہو جاتی ہیں اور قصداً نہیں ثابت ہو تین اور امام محمد

جب شہرت پکڑے
اور ثابت ہوئے
اسوقت صوم لازم
ہوگا

سے پوچھا تو جواب میں یہ کہا کہ افطار قاضی کے حکم سے ثابت ہو اور احد کے قول سے نہیں یعنی جب قاضی نے رمضان کے چاند میں ایک آدمی کے قول پر حکم کیا تو اس بنا پر افطار بعد ۳۰ دن کے ثابت ہو گیا قالہ الشامی دنی الزلیعی الاشہ ان غم حل والا لا اور زلیعی میں ہے کہ مشاہیر بھی یہ کہ اگر ابرہ ہو تو افطار حلال ہے اور جو نہ تو نہیں و ہلال الاضحی و بقیۃ الاشہ التسعۃ کا لفظ علی المذہب اور بقعید کا چاند اور باقی نو مہینوں کا مانند عید کے ہے صحیح مذہب پر م قولہ والاضحی کا لفظ یعنی ذوالحجہ شوال کے مانند ہے پس ابر میں ثابت نہوگا مگر دو مردوں سے یا ایک مرد و عورتوں سے اور صفائی کی حالت میں زیادتی عدد کی ضرور ہے اور نوادر میں امام صاحب سے روایت نقل کی ہے کہ وہ مانند رمضان کے ہے اور تحفہ میں ہی کی تصحیح کی ہے لیکن روایت اول ظاہر المذہب ہے اور ہی کی تصحیح ہدایہ اور اسکی شروح اور تبیین میں کی ہے پس تصحیح مختلف ہوئی اور پہلی کو ترجیح اس واسطے ہے کہ وہ مذہب ہے کذا فی البحر اور باقی نو مہینے کا چاند مثل عید کے چاند کے ہے یعنی انہیں مقبول نہوگی مگر گواہی دو مردوں کی یا ایک مرد و عورتوں کی جو آزاد ہوں اور تمت زنا میں سنا یا فتنہ نہوں جیسے اور احکام میں کذا فی البحر عن شرح مختصر الطحاوی اور انداد میں ذکر کیا ہے کہ ان مہینوں کا حکم صفائی کی حالت میں مانند رمضان اور عید کے ہے یعنی جماعت عظیم چاہیے لیکن خیر الدین رملی نے کہا ہے کہ ظاہر یہ ہے کہ باقی مہینوں میں ابراہیم وغیرہ میں کچھ فرق نہیں کیونکہ جماعت عظیم کی شرط نہیں پائی جاتی یعنی سب لوگوں کا متوجہ ہونا چاند دیکھنے کو پس اگر دو مردوں نے گواہی دی صفائی کی صورت میں شعبان کے چاند کی اور شعبان ثبوت شرعی ثابت ہو گیا تو ۳۰ دن کے بعد رمضان ثابت ہو جائیگا اگرچہ رمضان صفائی کی حالت میں دو شخصوں کی گواہی سے ثابت نہیں ہوتا کیونکہ اس صورت میں اسکا ثبوت ضمنی ہے اور ضمنیات میں بہتری باتوں میں درگزر ہوتی ہے جو قصدیات میں نہیں ہوتی قالہ الشامی و رویتہ بالنہار للیلۃ الآتیۃ مطلقا علی المذہب ذکر الحدادی اور جو چاند کو نظر آوے وہ اگلی رات کا شمار کیا جاوے گا ہر صورت میں صحیح مذہب پر ذکر کیا اسکو حدادی نے م یعنی قبل زوال کے نظر آوے یا بعد زوال کے اور مذہب کے معنی یہ کہ قول ابی حنیفہ و محمد کا ہے بدائع میں کہا ہے پس وہ دن رمضان کا نہوگا طرفین کے نزدیک اور ابو یوسف کہتے ہیں کہ اگر بعد زوال کے نظر آیا تو بیشک آئندہ شب کا ہے اور اگر قبل زوال کے نظر آیا تو پچھلی شب کا ہے اور وہ دن رمضان کا ہوگا اور اسی خلاف پر شوال کا چاند ہے کہ طرفین کے نزدیک آئندہ شب کا ہے ہر صورت میں اور وہ دن رمضان کا ہوگا اور ابو یوسف کہے نزدیک اگر زوال سے پیشتر نظر آیا تو چاند شب گذشتہ کا ہے اور یہ دن عید کا ہے اسلیے کہ ہلال قبل زوال کے نظر نہیں آتا عادتہ مگر یہ کہ دو رات کا ہو پس ہلال رمضان میں وہ دن رمضان کا ہونا ضروری ہوا اور شوال کے چاند میں عید کا دن اور طرفین کے نزدیک اصل یہ ہے کہ دن کی رویت کا اعتبار نہیں اعتبار رویت بعد الغروب کا ہے کیونکہ حضرت نے امر فرمایا (صوموا الرویتہ و افطروا الرویتہ پس امر صوم و افطار کا رویت کے بعد ہے اس صورت میں امام ابو یوسف کا قول مخالف نص کے ہے انتہی لمخصاص بقدر میں ہے کہ حدیث شریف موجب ہے رویت کی سبقت کو صوم اور افطار پر اور تبادرو رویت سے ہر مہینے کے آخر وقت شام کی رویت ہے نزدیک صحابہ اور تابعین و من بعدہم کے بخلاف ما قبل الزوال کے میسون تاریخ اور مختار امام ابو حنیفہ و محمد کا قول ہے قالہ الشامی و اختلاف المطالع و رویتہ ہمارا بل الزوال و بعدہ غیر معتبر علی ظاہر المذہب و علیہ اکثر المشائخ و علیہ الفتوی بجر عن الخلاصہ اور اختلاف المطالع کا اور دن کو چاند دیکھنا زوال سے پہلے یا بعد زوال کے غیر معتبر ہے ظاہر مذہب پر اور اسی پر اکثر مشائخ میں اور اسی پر فتویٰ ہے کذا فی البحر عن الخلاصہ ہم جانتا چاہیے کہ نفس اختلاف المطالع میں نزاع نہیں ہے یعنی کبھی دو شہروں میں اتنا بعد ہوتا ہے کہ ایک میں ہلال ایک تاریخ نظر آوے دوسرے میں نظر نہ آوے کیونکہ انفصال ہلال کا شعاع شمس سے مختلف ہوتا ہے باعتبار اختلاف ملکوں کے اور یہی حال ہے اختلاف مطالع شمس کا کہ جب ایک ملک میں صبح ہوگی تو بعض میں سورج نکلیگا اور بعض میں غروب ہوگا اور بعض میں آدھی رات بلکہ مطالع کے اعتبار کرنے میں خلافت ہے کہ ہر قوم کو اپنے مطالع کا

۷
دن کو نظر آنا قائم
نظام ایک رات کے
اس اعتبار سے ہے
کہ کیا ہو چاہیے
پچھلی رات کا ہوا
سو وقت نظر آتا ہے
رات یہ ہوتی ہے غروب
کے بعد جب اگلے دن
قبل الزوال نظر آیا تو
باعتبار دوبارہ ظاہر ہو
دورات کا گذر
۱۲

اعتبار لازم ہو اور غیر کے مطلع پر عمل کرنا لازم نہیں یا یہ کہ اختلاف کا بالکل اعتبار نہیں بلکہ جس جگہ چاند پہلے نظر آوے سب کو اسی پر عمل کرنا لازم ہو یہاں تک کہ اگر مشرق میں جمعہ کی رات کو چاند نظر آیا اور مغرب میں ہفتہ کو تو اہل مغرب پر لازم ہو کہ موجب رویت اہل مشرق کے عمل کریں پس یعنی قول اول کے قائل ہوئے ہیں اور زمیعی اور فیض نے اسی پر اعتماد کیا ہے اور شافعیہ کے نزدیک بھی یہی صحیح ہے کیونکہ ہر قوم کو خطاب اللہ کے موافق ہو جیسا اوقات صلوٰۃ میں اور ظاہر الروایت قول ثانی ہے اور وہی ہمارے یہاں معتد ہے اور مالکیوں اور حنبلیوں کے نزدیک بھی کیونکہ خطاب عام ہے مطلق رویت کے ساتھ حدیث صوموا الرویۃ میں بخلاف اوقات صلوٰۃ کے قالہ الشامی فیلزم اہل المشرق برویت اہل المغرب اذا ثبت عندہم رویتہ او لک ببطریق موجب کما مر پس اہل مشرق کو روزہ یا افطار لازم ہوگا اہل مغرب کی رویت سے جبکہ ثابت ہو مشرق والوں کو ان لوگوں کی رویت اس طریق سے کہ عمل کو موجب ہو جیسا سابق میں گذرام معنی دو آدمی شہادت پر شہادت دین یا حکم قاضی شہادت پس یا جبرستیفیض ہو بخلاف اس صورت کے کہ دو آدمی شہادت دیوں کہ فلاں شہد الوون نے دیکھا ہے کہ فلاں ذکرہ لعلی وقال الزمعی الاشبه انہ یعتبر اور زمیعی نے کہا کہ مشابہ حق یہ ہے کہ اختلاف مطالع معتبر ہے قال الکمال الاخذ بظاہر الروایۃ احوط کمال نے کہا ہے کہ ظاہر الروایت کے اخذ میں احتیاط زیادہ ہے فرع مسئلہ ملحقہ شاح کا اذراؤ الہلال لیکرہ ان یشیروا الیہ لانہ من عمل الجاہلیۃ کما فی السراجیۃ وکراہتہ البرازیۃ جب چاند دیکھیں تو مکروہ ہے کہ انکی طرف اشارہ کریں کیونکہ عمل جاہلیت کا ہے جیسا سراجیہ میں ہے اور برازیہ کے باب الکراہتہ میں م یعنی اگرچہ بقصد دکھلانے دوسرے شخص کے ہو جسے نہیں دیکھا ہے اور علت بظاہر دلالت کرتی ہے کہ کراہت تتر ہی ہو قالہ الشامی

باب ما یفسد الصوم وما لا یفسدہ

باب ما یفسد الصوم وما لا یفسدہ

یہ باب ہر ان چیزوں کے بیان میں جو روزہ کی مفسد ہیں اور جو مفسد نہیں م مفسد کی دو قسمیں ہیں ایک جس سے صرف قضا لازم ہو دوسرے جس سے قضا اور کفارہ دونوں لازم ہوں اور غیر مفسد کی بھی دو قسمیں ہیں ایک وہ جسکا کرنا مباح ہے دوسرے وہ جسکا کرنا مکروہ ہے الفساد و البطلان فی عبادات سیان فساد اور بطلان عبادات میں برابر ہیں م اور معاملات میں فرق ہے اگر معاملہ کا اثر کچھ مترتب ہوئے تو بطلان ہے اور اگر اثر مترتب ہو پھر اگر شرعاً منقطع مطلوب ہے تو فساد ہے نہیں تو صحت ہے علوی عن البحر بیان اسکا یہ ہے کہ اگر میتہ کو بیچا تو اثر معاملہ کا یعنی ملک اثر غیر مترتب ہے تو یہ بیع باطل ہوئی اور اگر غلام کو شرط فاسد سے بیچا اور مشتری کے حوالہ کر دیا تو مشتری اسکا مالک ہو جاتا ہے لیکن بیع فاسخ کرنا دونوں کے ذمہ واجب ہے تو یہ بیع فاسد ہوئی اور اگر غلام کو بدون شرط فاسد کے بیچا تو مشتری اسکا مالک صحیح ملک کے ساتھ ہوگا یہ بیع صحیح ہوئی قالہ الشامی اذا اکل الصائم او شرب او جامع حال کونہ ناسی فی الفرض والنفل قبل النیۃ او بعد اعلیٰ الصحیح بحر عن القنیۃ اذا اکل الخ شرطہ اسکی جزا لم لیطراکے آدگی یعنی روزہ نہیں تو بتاجب کھاوے روزہ دار یا پیوے یا جامع بھول کر کرے فرض میں یا نفل میں نیت سے پہلے یا بعد صحیح الروایت پر کذا فی البحر عن لقنیم علی الصحیح قبل النیۃ کے متعلق ہے اور اسکی تصحیح تاتارخانیہ میں بھی نقل کی ہے اور اسکی صورت یہ ہے کہ ایک شخص نے رمضان ثابت ہونیکے انتظار میں فطار کی چیزوں سے توقف کیا اور بھول کر کچھ کھا لیا تو بعد بھی نیت روزہ کی کر سکتا ہے اور یہ مسئلہ پہلے گذر چکا بخلاف تمفل کے کیونکہ اگر وہ پہلے نیت کے کھائے تو اسکو ماسی نہیں کہتے اور ایسا ہی حکم ہے صوم قضا و کفارہ میں ہاں البتہ نسیان مقصور ہو سکتا ہے اور اسے رمضان میں اور نذر معین میں قالہ الشامی الا ان یدکر فلم یتذکر لکر جبکہ یاد دلایا جاوے پرنہ یاد کرے م یعنی جب بھول کر کھاوے پھر کوئی شخص اسکو روزہ یاد دلادے اور وہ نہ یاد کرے پھر کھائے تو صوم فاسد ہو جاوے گا صحیح روایت میں برخلاف بعض کے کذا فی النظیریۃ اسواسطے کہ خبر ایک شخص کی دیانات میں مقبول ہے پس اسپر واجب تھا کہ تامل کرتا اور اذہر التفات کرتا کذا فی البحر میں کہتا ہوں لیکن اسپر کفارہ نہیں مختار ہے جیسا تاتارخانیہ میں ہے منقول نصاب سے کذا فی الشامی ویدکرہ لوقو یا دالا اور یاد دلادے روزہ دار کو

روزہ اگر وہ قوی ہو یعنی روزہ کے اتمام کی طاقت رکھتا ہو بغیر ضعف کے اور اگر ایسا ہو کہ صوم کی حجت سے ضعف ہو لیکن کھالیوے تو عبادات کو چھوڑ کر
 ادا کرے تو گنجائش ہو کہ نہ یاد دلاوے کذا فی الفتح بحوالہ الرائق میں کہ کما کہ قوی آدمی کو بھولنے کی صورت میں یاد دلا نا لازم ہے حتیٰ کہ نہ یاد دلا نا مکروہ ہے
 و لیس عذرانی حقوق العباد اور نسیان حقوق العباد میں عذر نہیں ہے یعنی اگر وہ نسیان کو بھول کر کھا جاوے تو اس کا ضمان لازم ہو گا تو آخرت کا مواخذہ
 نہیں ہے کذا فی الشامی او دخل حلقہ غبار او ذباب او دخان ولو ذاکرا استحسانا لعدم امکان التحرر عنه اور روزہ نہیں ٹوٹتا اگر حلق میں غبار داخل ہو
 یا لکھی یا دھواں اگرچہ روزہ یاد ہو بدلیل استحسان کیونکہ اس سے بچاؤ ناممکن ہے اور قیاس میں فاسد ہو جاتا ہے یعنی کھلی کی صورت میں کیونکہ مفطرہ
 میں پونچا اگرچہ غذا نہیں جیسے کنکر اور مٹی سے ٹوٹتا ہے کذا فی الہدایہ ومفادہ انہ لو دخل حلقہ الدخان افطری دخان کان ولو عودا او عنبر الوفا کر
 لا مکان التحرر عنه فلیتنبہ لکما بسطہ الشرنبلالی اور مفاد اسکا یہ ہے کہ اگر بقصد دھواں حلق میں پونچا دے تو روزہ ٹوٹ جاوے گا کوئی سادھواں ہو
 اگرچہ عود یا عنبر ہو اگر روزہ یاد ہو کیونکہ اس سے احتراز ممکن ہے پس چاہیے کہ خبردار ہو اس سے چنانچہ شرنبلالی نے بسط کیا ہے ہم یعنی کسی صورت سے
 دھواں داخل کیا ہو یا تنک کہ اگر بخور کیا اور بقصد اسکو سو نگھا روزہ کی یادگاری کی حالت میں روزہ ٹوٹ جاوے گا کیونکہ اس سے بچاؤ ممکن ہے اور
 اس سے اکثر لوگ غافل ہیں اور اسکو بھول یا گلاب یا مشک کے سونگھنے کے مانند سمجھنا چاہیے کہ کیونکہ فرق ہے اس میں کہ ہوا خوشبودار ناک میں جاوے اور
 اس میں کہ خود دھواں اپنے فعل سے جو ن میں پونچا دے اور اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حقہ پیٹنے سے بھی روزہ جاتا رہتا ہے چنانچہ شرنبلالی نے شرح دیہان میں
 اسکی تصریح کی ہے قالہ الشامی او ادھن او کحل او اجم دان وجد طعمہ فی حلقہ روزہ نہیں جاتا اگر تیل لگا یا یا سرمہ لگا یا یا پھینے لگوئے اگرچہ سرمہ یا تیل کا نہ
 اپنے حلق میں پاوے م اور ایسا ہی اگر تھوک میں اسکا رنگ پاوے صحیح روایت پر کذا فی البحر میں کہا ہے اسوسلے کہ موجود حلق میں ایک اثر ہے جو مشام کی راہ
 سے داخل ہوا اور مفطرہ ہے جو غذا کی راہ سے داخل ہو کیونکہ جو شخص غسل کرے پانی میں پھر اسکی برودت اپنے اندر پاوے تو بالاتفاق روزہ نہیں ٹوٹتا اور امام
 نے جو پانی میں داخل ہونے اور تر کپڑا اوڑھنے کو روزہ میں مکروہ کہا ہے سو وہ اس حجت سے کہ اس فعل سے عبادت کی بجا آوری میں تنگدلی معلوم ہوتی ہے
 نہ یہ کہ موجب افطار کا ہو قالہ الشامی او قیل ولم یزل او حلم او انزل بنظر ولو فی فرجہا را او بفکرو ان طال تحجج یا بوسہ لیا اور انزال نہوایا احتلام
 ہوایا انزال ہو گیا نظر سے اگرچہ عورت کی شرمگاہ کی طرف نظر کر رہو یا انزال ہوا فکر سے اگرچہ دراز ہو کذا فی الجمع یعنی ان صورتوں میں روزہ نہیں ٹوٹتا اور
 بل فی فیہ بعد مضغہ وابتلعہ مع الریق یا منہ میں تری باقی رہی کلی کر نیکی بعد اور اسکو تھوک کے ساتھ نکل گیا مفتح اور ہدایہ میں اسکو مثل دخول
 غبار و دخان کے کہا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ علت عدم امکان احتراز ہے لیکن یوں چاہیے کہ پانی منہ سے کر نیکی بعد تھوکنہ شرط ہے کیونکہ پانی تھوک میں
 ملا رہتا ہے البتہ تھوکنے میں مبالغہ شرط نہو نا چاہیے قالہ الشامی کطم او تہ و صلیح جیسے نہ دوا یون کا اور چوسنا ہر کام یعنی دوا یون کے کوٹنے سے
 انکا مزہ اگر اپنے حلق میں پاوے تو روزہ نہیں جاتا جیسا محیط میں ہے اور علیچ دوسرے لام کے کسر سے ہے قالہ ابو عبیدہ الفراء یعنی اگرچہ کوچا دے اور
 تھوک حلق میں اسکا جاوے لیکن اسکے اجزائے سے کچھ بچاوے تو روزہ نہیں جاتا کذا فی التاتارخانیہ وغیرہ بخلاف نحو سکر بخلاف جسی خیر کے کما سکے
 چوسنے سے روزہ جاتا رہتا ہے او دخل المار فی اذنه وان کان بفعلا علی المختار یا داخل ہو پانی اسکے کان میں اگرچہ اسکے فعل سے ہو تو روزہ نہیں جاتا
 مذہب مختار پر مہدیہ اور تبیین میں اسکو اختیار کیا ہے اور محیط میں اسکی تصحیح کی ہے اور دوا الجیمہ میں کہا ہے کہ یہی مختار ہے اور خانیہ میں تفصیل کی ہے کہ اگر پانی
 کان میں چلا گیا تو نہیں جاتا اور اگر خود داخل کیا تو جاتا رہتا ہے صحیح روایت پر کیونکہ جب اسکے فعل سے جو ن میں پونچا تو اس میں صلاح بدن کا اعتبار
 نہیں ہے اور یہی بزاز میں ہے اور فتح اور برہان میں ہی کو قوت دی ہے کذا فی الشرنبلالیہ حاصل یہ کہ اگر تیل کان میں ڈالا تو بالاتفاق روزہ
 جاتا رہا اور اگر پانی کان میں چلا گیا تو بالاتفاق روزہ نہیں جاتا اور اگر بقصد پانی کان میں ڈالا تو اس میں اختلاف ہے اور تصحیح مختلف ہے

حقہ پیٹنے سے روزہ
 جاتا رہتا ہے

قال الشامی کما لو حک اذ نہ یعود ثم اخرجہ وعلیہ درن ثم ادخلہ ولو مارا جیسا کہ روزہ نہیں جاتا اگر لکری سے کان کھجلا یا پھر اسکو نکال لیا اور اس پر میل تھا
 پھر اسکو کان میں ڈالا اگرچہ چند بار ہوم اس مسئلہ کو مشتبہ بٹھرا یا اس واسطے کہ بزاز یہ میں ہو کہ ہمیں بالاجماع روزہ نہیں جاتا اور ظاہر یہ ہو کہ
 اجماع سے مراد اجماع اہل مذہب کا ہو ورنہ شافعیہ کے نزدیک مفسد ہر قالہ الشامی او اتلع ما بین انسانہ و ہود وون المصنۃ لانہ یمنع لریق
 ولو قدر ما انظر کما یجی یا نکل گیا جو دانتوں میں ہر بشر طیکہ چنے سے کم ہو تو روزہ نجا دیگا کیونکہ چنے سے کم لعاب کے تابع ہر اور بجر میں کہ اگر لکری
 قلیل ہو اس سے احتراز غیر ممکن ہو پس بمنزلہ لعاب کے ہوا اور اگر چنے کے برابر ہو تو روزہ ٹوٹ جاوے گا چنانچہ غفریب او یگا او خرج الدم من بین
 انسانہ و دخل حلقہ یعنی ولم یصل الی جوفہ یا نکلا خون دانتوں سے اور چلا گیا حلق میں یعنی جوف تک نہیں پہنچا مگر من کے اطلاق سے ظاہر معلوم
 ہوتا ہے کہ اگرچہ خون غالب ہو تب بھی روزہ نہیں جاتا اور وجہ میں اسی کی تصحیح کی ہے جیسا کہ سراج میں ہوا اور کہا ہے کہ وجہ یہ ہو کہ عادت اس سے احتراز
 نامکن ہو اور چونکہ یہ قول اکثر کے مخالف تھا اسلئے شراح نے مصنف کے کلام کو حل کیا ہے کہ جوف میں نہ پہنچے مصنف کی اتباع سے کہ اس نے اپنی شرح میں لکھا ہے
 اما اذا وصل فان غلب لدم او تساویا فسد والا لا اذا وجد طعمہ بزاز یہ لیکن جبکہ پہنچے جوف میں پس اگر جوف غالب ہو یا خون اور تھوک دونوں
 برابر ہوں تو روزہ فاسد ہوگا اور جو نہیں تو نہیں فاسد ہوگا مگر حکم یہ پاوے اسکا مزہ کذا فی البرازیہ و مستحسنہ مصنف و ہوا علیہ الاثر و سببی اور اسکو
 مصنف نے پسند کیا ہے اور یہ تفصیل جو مذکور ہوئی وہ ہے جس پر اکثر مشائخ ہیں اور قریب ہے کہ او یگا یعنی مصنف کا پسند کرنا مگر اس کے قول الا ان وجد
 الطعم فی حلقہ میں اور انتشار ضما کر کا اس جگہ غفی نہیں ہر قالہ الشامی او طعن بریح فوصل الی جوفہ دان یعنی فی جوفہ یا کو چہ دیا جاوے نیزہ سے پھر
 پہنچ جاوے جوف تک اگرچہ اند بانی رہ جاوے یعنی نیزہ کی نوک تو روزہ نہیں جاتا مگر اسکی تصحیح قاضی خان اور ایک جماعت نے کی ہے اور طعن بریح
 کی شرح میں کہا ہے کہ اگر نوک اندر باقی رہ جاوے تو اسکو کتاب میں ذکر نہیں کیا اور ہمیں اختلاف ہے بعض کہتے ہیں کہ روزہ ٹوٹ جاتا ہے جیسا کہ لکری
 دہر میں چڑھانے سے اور بعضوں نے کہا ہے کہ نہیں ٹوٹتا اور یہی صحیح ہے کیونکہ اسکی طرف سے کوئی فعل نہیں پایا گیا اور نہ ہمیں اسکے بدن کی اصلاح ہے
 انتہی قالہ الشامی کما لو اتقی جبرنی الجائفۃ او نفذ لہم من الجانب الآخر جیسے اگر ڈالی جاوے لکری اس زخم میں جو جوف تک پہنچا ہوا ہے یعنی غیر
 شخص نے ڈالی ہو تو روزہ نہیں جاتا کیونکہ اسکا فعل کچھ نہیں اور نہ اسکے بدن کی اصلاح ہے بخلاف اسکے کہ جائفہ کی دوا کی ہو کہ اس سے
 روزہ جاتا رہیگا یا تیرا سطن سے دوسری طرف نکلا جاوے یعنی اس سے بھی روزہ نہیں جاتا و لولقی لفصل فی جوفہ فسد اور اگر پیکان اندر باقی رہی
 تو روزہ ٹوٹ گیا مگر یہ ایک ہے دونوں قولوں مذکوروں میں کا اس واسطے کہ نیزہ کی نوک اور تبر کی بھال میں فرق نہیں ہے فتح القدیر میں تصحیح کی ہے
 کہ خلاف دونوں میں جاری ہے اور روزہ باقی رہنے کی ایک جماعت نے تصحیح کی ہے اور زلیعی نے جزم کیا ہے کہ دونوں میں عدم افطار صحیح ہے اور
 اس سے معلوم ہوا کہ کلام شراح میں اضطراب ہے کہ پہلے میں صحیح قول نقل آیا اور دوسرے میں اسکا مقابل قالہ الشامی او ادخل عودا و نحوہ فی مقعدہ
 و طرفہ خارج دان غلبہ فسد یا داخل کر لیا لکری وغیرہ کو دہر میں اس طرح کہ ایک کنارہ اسکا باہر ہو تو روزہ نہیں ٹوٹتا اور اگر سب اندر چڑھا لے تو
 ٹوٹ جاوے گا و کذا لولقی خشبۃ او خیطا و لوفیہ لقمۃ من بوطۃ الا ان فی فصل منہا شئی اور روزہ نہیں جاتا اگر نکل لی لکری یعنی اگر حلق میں غائب ہو جائیگی
 تو جاتا رہیگا نہیں تو نہیں یا نکل لے دھاگا اگرچہ اس میں لقمہ بندھا ہوا ہو مگر یہ کہ اس میں سے کچھ جدا ہو جاوے یعنی پیٹ میں رہ جاوے تو روزہ
 جاتا رہیگا و مفادہ ان استقرار الداخل فی الجوف شرط للفساد بدائع اور حاصل اسکا یہ ہے کہ اندر داخل ہونے والی چیز کا ٹھہرنا پیٹ میں
 شرط ہے فساد صوم کی کذا فی البدائع م یعنی جب فقہانے تصریح کر دی کہ داخل ہونے والی چیز میں سے اگر کچھ جدا ہوگا تو روزہ جائیگا
 نہیں تو نہیں اس سے معلوم ہوا کہ چیز کا پیٹ میں رہنا شرط ہے کذا فی الطحاوی او ادخل اصبعہ الی الیسۃ فیہ اسی دہرہ ام نہ رہا

ولو قبلتہ فسد اور روزہ نہیں جاتا اگر سوکھی انگلی دبر میں دی یا عورت نے اپنی فرج میں اور اگر انگلی تر ہو تو فاسد ہو گا مداخل کی ضمیر شخص صائم کیطرت پھرتی ہو جو شامل ہو نہ کر و مونث کو قالہ الشامی ولو ادخلت قطنہ ان غابت فسد وان بقی طرفہا فی فرجہا خارج لا اور اگر عورت نے اپنے اندر روئی رکھی اگر غائب ہو گئی تو روزہ ٹوٹ گیا اور اگر ایک جانب فرج خارج میں نکلی ہوئی رہی تو نہیں ٹوٹا ولو بالغ فی الاستنجاء حتی بلغ موضع الحقنہ فسد و ہذا قلنا یلون ولو کان فیورث دار عظیمہ اور اگر استنجاء میں مبالغہ کیا یا ہاتھ تک کہ پانی حقنہ کی جگہ تک پہنچ گیا تو روزہ فاسد ہو گیا اور یہ بہت کمتر ہوتا ہے اور اگر واقع ہو تو بیماری سخت کا موجب ہوتا ہے موضع حقنہ سے مراد وہ جگہ ہے جہاں دوا آگے کے وسیلہ سے اسماعیلین کرتی ہے اور نزاع المجامع حال کو نہ ناسیا عند ذکرہ و کذا عند طلوع الفجر وان امنی بعد انزع لانه کالاحتلام یا جماع کرتا تھا بھول کر پھر نکال لیا یا داتے ہی معنی اس سے روزہ نہیں جاتا ایسا ہی روزہ نہیں ٹوٹتا اگر قبل الفجر جماع کیا پھر نکال لیا فجر ہوتے ہی اگر چہ منی نکلی ہو نہ کالنے کے بعد کیونکہ یہ بمنزلہ احتلام کے ہے ولو کثرت حتی امنی او لم تحرك قضی فقط وان حرک نفسه قضی و کفر اور اگر ٹھہرا رہا یا تک کہ منی خارج ہو گئی اور حرکت نہیں کی تو صرف قضا لازم ہے اور اگر اپنے نفس کو حرکت دی اور منی خارج ہوئی تو قضا اور کفارہ دونوں لازم ہیں مگر منی حتی امنی فساد کی شرط نہیں ہے صرف کفارہ کے حکم بیان کرنیکے لیے ذکر کیا ہے شراح نے بیان صرف روایت وجوب کفارہ کا ذکر کیا ہے حالانکہ فتح القدیر وغیرہ میں دونوں روایتیں ذکر کی ہیں بدون ترجیح کے اور بدائع میں ہے کہ عدم الفساد اس صورت میں نہ کال لے بعد یا دانیکی یا طلوع فجر کے لیکن جب نہ نکالا اور نہ حالت پر باقی رہا تو اُس پر قضا ہی کفارہ نہیں ظاہر الروایت میں اور روایت ہے امام ابو یوسف سے کہ کفارہ صرف طلوع فجر میں واجب ہے نہ یا دانیکی صورت میں اس واسطے کہ ابتداء جماع قصد اٹھتی اور جماع ابتداء و انتہاء ایک ہی ہے تو جماع بالقصد سے کفارہ واجب ہوا اور وجہ ظاہر الروایت کی یہ ہے کہ کفارہ واجب ہوتا ہے روزہ کے توڑنے سے اور توڑنا ہوتا ہے بعد وجود کے اور اسکا جملع میں مشغول رہنا وجود صوم کو منع کرتا ہے پس چونکہ توڑنا صوم کا تحقق ہوا اس لیے کفارہ بھی لازم نہ آیا اتنی پس یہ عبارت دلالت کرتی ہے کہ عدم وجوب کفارہ یا دانیکی صورت میں متفق علیہ ہے کیونکہ ابتداء جماع اس صورت میں عمدانہ تھی اور جماع فعل واحد ہے پس اس وجہ سے شبہہ آگیا اور دوسری وجہ یہ ہے کہ اس میں شبہہ خلاف امام مالک کے معنی ان کے نزدیک بھول کر کھانے یا جماع سے بھی روزہ جاتا رہتا ہے اب اگر قصد جماع کر لیا تو ان کے نزدیک کفارہ نہیں غرض کہ خلاف صرف طلوع فجر میں ہونے یا دانیکی صورت میں اور ظاہر الروایت کی وجہ کی تقریر سے معلوم ہوتا ہے کہ تحریک نفس اور غیر تحریک میں کچھ فرق نہیں ہے قالہ الشامی کما لو نزع ثم اوج جیسا کفارہ واجب ہے اگر نکال لیا پھر داخل کیا مگر یعنی دونوں مسئلوں میں کیونکہ خلاصہ میں ہے اگر یا دانیکی پر نکال لیا پھر عود کیا تو کفارہ واجب ہے اور ایسا ہی مسئلہ صبح کا الخ لیکن مسئلہ مذکور میں چاہیے کہ کفارہ ہو جیسا معلوم ہو چکا کہ اس میں شبہہ خلاف امام مالک کا ہے اور شاید یہ دوسرے قول پر مبنی ہو جس میں اعتبار اسکا نہیں ہے اور می اللقمۃ من فیہ عند ذکرہ او طلوع الفجر ولو ابتلعها ان قبل اخراجها کفر و بعدہ لا یا پھینک دیا لقمہ اپنے منہ میں سے روزہ یا داتے ہی یا فجر ہوتے ہی روزہ نہیں جاتا اور اگر نگل لیا اس طرح کہ منہ میں سے نہیں نکالا اور نگل گیا تو کفارہ لازم ہے اور اگر منہ سے نکال کر اگلے ہوئے کو کھا لیا تو کفارہ لازم نہیں مگر کیونکہ طبیعت اس سے نفرت کرتی ہے اور یہی اصح ہے جیسا شرح و بیانیہ میں محیط سے منقول ہے قالہ الشامی او جامع فیما دون الفرج ولم یزل معنی فی غیر السبیلین کسرة و فخذ یا جماع کیا غیر فرج میں یعنی قبل اور دبر کے سوا یعنی دوسری جگہ میں مثل ناف اور ران کے اور انزال ہوا تو روزہ نہ جائیگا مگر بیان مراد فرج سے قبل اور دبر دونوں میں اس واسطے کہ فرج اگر چہ دبر کو شامل نہیں لکن باعتبار حکم کے شامل ہے کیونکہ مغرب میں کہا ہے کہ فرج آگے کا عضو مخصوص مرد اور عورت کا ہوا اتفاق اہل لغت کے

بعض نسخوں میں
حقنہ کھا کر منی
اور حقنہ کرنے کا نام
وہ منی ہے جو اس میں
پہنچ جائے تو بولے
نکلی ہوئی اور بقدر
یا حرکت لایا
کے

پھر کہا ہے کہ قبل اور بعد دونوں فرج میں حکم میں قالہ الشامی وکذا الاستمثار بالکف دان کرہ تحریراً لحدیث ناکح الید لمعون اور ایسا ہی منی نکاح
 ہاتھ سے غیر مفسد ہو اگرچہ مکروہ تحریمی ہو بموجب حدیث ناکح الید لمعون کے م یہ حکم اس صورت میں ہے کہ انزال ہو لیکن اگر انزال ہو تو قضا
 لازم ہوگی جیسا مفطرات میں تصریح آوگی اور یہی مختار ہے مگر شراح کے کلام سے متبادر انزال ہی ہو بقریہ مابعد کے پس یہ منی ہے غیر مختار پر قالہ
 الشامی ولو خاف الزنی یرجی ان لا ید بال علیہ اور اگر زنا کے خوف سے منی ہاتھ سے نکالی ہو تو توقع ہے خدا سے کہ اس فعل کا اس پر کچھ وبال نہ ہو
 سراج میں ہے کہ اگر اس فعل سے ارادہ تسکین ثنوت مفطرہ کا ہو جو دل کو احاطہ کر رہی ہو اور یہ شخص بے نکاح ہو نہ بی بی ہو نہ باندی یا ہو لیکن
 اس تک پہنچنے کی قدرت نہیں تو ابواللیث نے کہا ہے کہ میں توقع رکھتا ہوں کہ اس پر وبال نہ ہو لیکن جس صورت میں کہ مزہ لینے کے لیے کر گیا تو
 گنہگار ہوگا کذا فی الشامی او ادخل ذکرہ فی بہیمۃ اذینۃ من غیر انزال یا اپنا عضو مخصوص کسی جو پایہ میں داخل کیا یا انسان مردہ میں بغیر
 انزال کے یعنی اس سے صوم نہیں جاتا اگر انزال ہوگا تو قضا لازم ہوگی اوس فرج بہیمۃ او قبلہا فانزل یا کسی جانور کی پیشاب گاہ کو ہاتھ لگا لیا
 یا اسکا منہ چوم لیا پھر انزال ہوا م یعنی باوجود انزال کے اس صورت میں روزہ نہیں جاتا تو بغیر انزال بطریق اولیٰ نجس ہو گیا اور بجر اور
 زلیعی وغیرہ میں اجماع نقل کیا ہے کہ روزہ نہیں جاتا اس صورت میں اگرچہ انزال بھی ہو جاوے قالہ الشامی او اقطر فی حلیلہ مار او دہنا
 وان وصل الی المثانۃ علی المذہب یا ٹپکا یا اپنے عضو کے سوراخ میں پانی یا تیل اگرچہ مثانہ تک پہنچ جاوے صحیح مذہب پر منی اس سے بھی
 روزہ نہیں جاتا یہ قول ہے ابو حلیفہ رحمہ کا اور محمد رحمہ بھی لکے ساتھ ہیں اظہر روایت کے موافق اور ابو یوسف رحمہ کہتے ہیں کہ روزہ جاتا رہتا ہے اور
 اختلاف منی ہے اس بات پر کہ مثانہ اور جوت میں منفذ ہے یا نہیں اور ظاہر یہ ہے کہ اس میں منفذ نہیں اور پیشاب اس میں براہ مساوات مثل
 عرق کے جمع ہوتا ہے اطباء ایسا ہی بیان کرتے ہیں زلیعی اس سے معلوم ہوا کہ پانی یا تیل اگر ذکر کی ملی میں رجاوے تو بالاتفاق روزہ فاسد ہوگا
 قالہ الشامی واما فی قبلہا مفسد اجماعاً لانہ کالحقنۃ لیکن پانی یا تیل عورت کی شرکاء میں ڈالنا روزہ کا مفسد ہے بالاجماع کیونکہ وہ مانند حقنہ کے ہے
 او صبح جنبہ وان بقی کل الیوم او اعتاب من الغیبۃ یا حالت جنابت میں صبح ہو گئی اگرچہ تمام روز جنب میں رہا یا غلبت کی تب بھی روزہ نہیں جاتا
 او دخل الفہ مخاطفاً مستثمہ فدخل حلقة دان نزل الراس الفہ یا داخل ہوا اسکی ناک میں یعنی مغز سے اتر آیا رنیت پھر اوپر کو کھینچ لیا پس
 حلق میں چلا گیا اگرچہ ناک کی پھنگ تک آجاوے م یعنی ان سب سے روزہ فاسد نہیں ہوتا تا کہ او ترطب شفتاہ بالبرق عند الکلام و نحوہ فاتباعہ
 او مال ربقہ الی ذقنہ کا خیط و لم یقطع فاستشفہ جیسا اگر تر ہو جاوے ہونٹھ تھوک سے بات کرنے وغیرہ میں پھر اسکو نگل جاوے یا پھونچ
 جاوے نساب اسکا تھوڑی تک مثل دھاگے کے اور تار نہ ٹوٹے پھر اسکو سانس سے چڑھا لیوے م بعض نسخ میں فاستشفہ ہے
 استشفاق سے اور وہ مناسب نہیں کیونکہ استشفاق ناک سے ہوتا ہے ولو عمداً خلافاً للشافعی فی القادر علی مج النخامۃ فینبی الاحیاط اگرچہ اوپر
 چڑھا لینا یا کھینچ لینا رنیت اور تھوک کا بالقصد ہو یعنی اسے روزہ نہیں جاتا برخلاف امام شافعی کے اس میں جو قدرت رکھتا ہے کھنکار کے پھینک دینے
 پر یعنی باوجود قدرت کے اگر نگل جاوے گا تو اُنکے نزدیک روزہ فاسد ہو جاوے گا پس احتیاط چاہیے م کیونکہ اختلاف کی رعایت مندوب ہے اور
 یہ فائدہ ابن شمنہ نے بیان کیا ہے اور اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر بلغم نگل جاوے بعد اسکے کہ کھنکار نے کے باعث حلق سے منہ میں
 آگیا ہے تو ہمارے نزدیک روزہ فاسد نہیں ہوتا قالہ الشامی او ذاق شیئاً بقمہ دان کرہ یا کچی کوئی چیز منہ سے اگرچہ کھنا مکروہ ہے
 لم یفطر جواب الشرط نہیں ٹوٹا روزہ ان صورتوں مذکورہ میں شایع نے کہا کہ لم یفطر جواب ہے شرط کا جو شروع باب میں
 مذکور ہے یعنی اذ اکل الخ وکذا لو قتل الخیط بزاۃ مرار دان بقی فیہ عقد البزاق اور یہی حکم ہے اگر دھاگا بانٹا تھوک میں

۵۱
 شمس المزیال
 لمعون ہوا
 مہینہ منی
 من نجس
 مہینہ منی
 کوئی غرض ہو تو
 جائز ہے

تر کر کے چند بار اگرچہ سہمیں تھوکی گریہ باقی رہی ہو مگر جی بے تگاب نہ کرے اور تھوک میں اسکو بھگو دے پھر اسکو منہ میں چند بار ڈالے
اگرچہ کچھ تھوک مجتمع تاکے میں لگا رہا ہو تو روزہ نہ جاوے اور روزہ کی نظم میں ہو کہ روزہ جاتا رہتا ہو کذا فی القنیۃ قالہ الشامی الا
ان یكون مصبوغا وظہر لونه فی ریقہ وابتلعہ ذاکر اگرچہ تھوک میں ظاہر ہو پھر اسکو نگل جاوے اور روزہ یاد ہو
تو اس صورت میں روزہ ٹوٹ جاوے ورنہ ابن شبنہ فقال سے مکرر بل الخیط بالریق فاما باء داخلة فیہ لا تیضر بہ اور اسکو ابن شبنہ
نے نظم کیا ہے اور کہا کہ بار بار تگاب بھگونے والا تھوک میں بانٹتے ہوئے نہیں نقصان اٹھاتا ہے تاکہ منہ میں داخل کرنے سے یعنی صوم فاسد
نہیں ہوتا مگر بہتہ مضات ہے اور بالریق متعلق بل کے اور باء داخلة متعلق خبر کے ہے وعن بعضهم ان یلج الریق بعد ذاکر یضر کصیغ لونه فیہ
یظہر بہ اور بعض مشائخ سے مروی ہے کہ اگر تھوک نگل جاوے بعد تکرار او خال کے تو روزہ کو نقصان کرتا ہے جیسا رنگ کہ اسکی رنگت تھوک میں
ظاہر ہو مگر جیسا رنگ لگنا رنگ کا روزہ توڑتا ہے اور سہمیں خلاف نہیں ہے اور تونہ کی ضمیر صبیح کی طرف پھرتی ہے اور فیہ کی ضمیر رقی کی طرف اور
یہ متعلق ہے نظیر کے کذا فی الطحاوی وان افطر خطا کان مضمض فسبقہ المار و شرب ناما و تسحرا و جامع علی ظن عدم الفجر اور اگر افطار کیا خطا
سے جیسے کلی کی اور منہ میں پانی چلا گیا یا پی لیا سوتے میں یا سحر کھائی یا جامع کیا اس گمان پر کہ صبح نہیں ہوئی مگر ان افطر الخ شرط ہے اسکی جزا
آگے مذکور ہوگی یعنی قفۃ فقط اور یہاں سے شروع ہے قسم ثانی کا معنی جس سے قضا لازم آوے نہ کفارہ اور خطا سے افطار کرنے کے یہ معنی
کہ ایسا فعل مقصود کرے جس سے روزہ ٹوٹ جاوے لیکن قصد روزہ ٹوٹنے کا نہ کذا فی النہ عن الفتح حاصل ہے کہ اگر کلی کرتے ہوئے پانی حلق میں
چلا گیا پس اگر روزہ یاد ہو تو جاتا رہا نہیں تو نہیں جاتا اور سوتے کو مٹھی ٹھہرنے میں یہ کلام ہے کہ نام کا فعل قصد نہیں ان نہ من البتہ تصریح کی ہے کہ
مکرہ اور نام مٹھی کے مانند ہیں بھولنے والے کے حکم میں نہیں کیونکہ نام اور مجنون کا ذبیحہ حلال نہیں اور بسم اللہ بھولنے والے کا ذبیحہ حلال ہے کذا فی الجہ
عن النخانیہ رحمۃ نے کہا کہ اسکے معنی یہ ہیں کہ نسیان عذر سمجھا گیا بسم اللہ نہ کہنے میں بخلاف نوم اور مجنون کے سو اسی طرح مفطرات میں نسیان عذر ہے
کیونکہ اکثر واقع ہوتا ہے اور ذبیحہ کرنا اور مفطرات کا استعمال کرنا حال نوم میں یا مجنون میں نادرا لوقوع ہے اسلیئے نسیان کے ساتھ ملحق ہوا قالہ الشامی اور
مکرہ یا اسکے حلق میں کوئی چیز ڈالیا ہو بے برہم حلق میں ڈالنا شرط نہیں ہے بلکہ اگر کھلایا یا پی لیا برہمتی سے تب بھی روزہ فاسد ہو جاوے گا پس لفظ اور
اگر سا قہ کیا جاوے تو بہتر ہے تاکہ شامل ہو صورت مذکورہ کو اور شامل ہو اس آکرہ کو کہ جامع پر کیا گیا ہو قالہ الشامی افنا ما یا حلق میں ڈالی جاوے کوئی چیز
سونے کی حالت میں یعنی تب بھی قضا لازم ہوگی واما حدیث رفع الخطا فالمراد رفع الاثم اور وہ حدیث جسمین خطا کے رفع کا ذکر ہے پس اس سے مراد
رفع گناہ کا ہے ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے رفع عن امتی الخطا والنسیان وما استکرہوا علیہ امام شافعی اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں کہ
مٹھی اور مکرہ کا روزہ قائم رہتا ہے کیونکہ وہ مانند بھولنے والے کے مرفوع القلم ہیں اسکے جواب کی تقریر یہ ہے کہ حکم یہاں سے صحیح کلام کے لیے مقدم ہے
تو اقتضائے ثابت ہے اور مقتضی کے لیے عموم نہیں ہوتا معنی جب رفع اثم مراد ہو کہ حکم آخری ہے تو دوسرے معنوں کا ارادہ لینے حکم دنیاوی کا
کہ فساد صوم ہو درست نہیں اور بھولنے والے کا روزہ جو سلامت رہتا ہے تو وہ دوسری حدیث کی جہت سے ہے کہ آپ نے فرمایا جو شخص
بھول جاوے اور روزہ سے ہو پھر کھالے یا پی لے تو چاہیے کہ وہ اپنا روزہ پورا کرے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اسکو کھلا پلا دیا ورنہ قیاس
اسمیں بھی یہی چاہتا تھا کہ روزہ فاسد ہوتا اور اسکی بحث مطولات اور اصول میں ہے و فی التحریر المواخذۃ بالخطا جائزۃ عندنا خلافا للمعزلة اور
تحریر میں ہے کہ خطا پر مواخذہ ہمارے نزدیک جائز ہے (یعنی عقلا کما فی شرح التحریر) برخلاف معزلة کے او اکل او جامع ناسیا
او اکل او انزل بنظر او ذرعا لقی نطن انہ افطر فاکل عدا اللشہتمہ یا کھلایا یا جامع کیا بھول کر یا احتلام ہو گیا یا انزال ہو گیا نظر سے

۷
اٹھایا یا کھلایا یا جامع کیا
بھول کر یا احتلام ہو گیا یا انزال ہو گیا نظر سے

یا قرآنی اور ان صورتوں میں اسے گمان کیا کہ روزہ ٹوٹ گیا پھر جانکر کھالیا یا جماع کیا تو قضا لازم ہوگی نہ کفارہ شبہ کی جہت سے
 ہم یعنی کفارہ اس جہت سے لازم نہیں ہوا کہ گمان اشتباہ کی صورت میں ہوا اس لیے کہ کھانا پینا جماع کرنا سہو سے مشابہ ہے کھانا پینا
 جماع کرنے قصدی کے تو جیسے قصدی جماع سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے اسے جماع سہو کو اسی پر گمان کر لیا اور شبہ اختلاف علماء کا بھی ہے کہ کیونکہ امام مالک
 کہتے ہیں کہ روزہ جاتا رہتا ہے بھول کر کھانے سے اور قرآن مشابہ ہے قصداً کرنے کو اور ایسا ہی ہے احتلام کیونکہ آخر خروج منی کا ہر شہوت سے پس
 قضا شہوت عدا کے مشابہ ہے اور اگر وہ جانتا ہے کہ ان امور سے روزہ نہیں ٹوٹتا پھر کھالیا تو بیشک کفارہ بھی لازم آوے گا کیونکہ شبہ اختلاف کا ہر شبہ
 کا کذا فی الشامی لو علم عدم فطرہ لزمہ الکفارة الا فی مسالہ لہن فلا کفارة مطلقاً علی المذہب بشبہ خلاف مالک خلافاً لہما کذا فی الجمع و شروہ فقید ظن انما
 ہو بیان الاتفاق اور اگر جانتا ہے کہ روزہ نہیں ٹوٹا تو اسکو کفارہ لازم ہے مگر متن کے مسئلہ میں یعنی جب بھول کر کھاوے یا جماع کرے پھر جانے
 کہ روزہ ٹوٹ گیا پھر کھالے قصداً کیونکہ سہم کفارہ نہیں ہر صورت میں صحیح مذہب پر معنی افطار کا علم ہو یا نہ بخلاف قول صاحبین کے کہ ان کے نزدیک متن
 کے مسئلہ میں بھی کفارہ لازم ہے جب جانتا ہے کہ روزہ نہیں ٹوٹا جیسا مجمع اور اسکی شرح میں ہے پس ظن کی قید واسطے بیان مسئلہ متفق علیہ ہے نہ دیکھ
 احتراز مسئلہ علم کے او حقن او استعط فی الفہ بشار او اقطر فی اذ نہ دہنا یا حقنہ کر یا یا ناک کی راہ کوئی چیز چڑھانی یا پیکا یا کان میں تیل او داوی
 جائفہ او آمتہ فصل الدوا حقیقہ الی جو نہ دماغ جائفہ اس زخم کو کہتے ہیں جو جوف تک پہنچے یا پار ہو جاوے اور آمتہ اس زخم کو کہتے ہیں جو
 ام الدماغ یعنی دماغ کی جمالی تک پہنچ جاوے ہڈی توڑ تک یعنی یا دوا کی جائفہ کی آمتہ کی پھر پونچی دو حقیقت میں جوف تک جائفہ میں اور
 دماغ تک آمتہ میں مگر میں کہا ہے کہ تحقیق یہ ہے کہ درمیان جوف راس اور جوف معدہ کے منفذ صلی ہے پس جو چیز سر میں پہنچی ہو وہ پیٹ تک پہنچ جاتی ہے اور
 حقیقت میں دوا پہنچنے سے اشارہ ہے اس بات کی طرف کہ جو ظاہر الروایت میں واقع ہوا ہے کہ فساد دوا سے ترک کے ساتھ مقید ہے یہ مادہ پر مبنی ہے کہ دوا سے ترک
 پہنچ جاتی ہے نہ خشک در نہ فی حقیقت وصول معتبر ہے یا تک کہ اگر جلنے کے خشک دوا پہنچ گئی تو فاسد ہوگا یا جلنے کے دوا سے تر نہیں پہنچی تو فاسد
 ہوگا اور خلاف اس صورت میں ہے کہ معلوم ہو یقیناً تو ترک کی صورت میں فاسد ہوگا امام کے نزدیک نظر العادة اور صاحبین کے نزدیک نہیں کذا خلاصہ فی الفتح
 قال الشامی او ابلع حصاة و نحوہا مالک الا انسان اور یافہ او یستقذره یا کنکری وغیرہ نکل گیا یعنی ایسی چیز جسکا انسان نہیں کھاتا ہے یا مکرہ جانتا ہے
 یا نفرت کرتا ہے مگر غیرہ کے کھالینے میں تضاد واجب ہے کیونکہ صورت افطار موجود ہے اور کفارہ لازم نہیں آتا کیونکہ منی افطار نہیں پائے گیا یعنی جوف میں پہنچنا
 ایسی چیز کا نہیں نفع بدن کا ہو غذا ہو یا دوا اس لیے کفارہ متقی ہو قال الشامی عن النہر و فطرہ بن الشیمہ فقال سے و مستقذرع غیر ماکول مثلاً و نفی الکلمہ
 التفسیر یعنی ویجوز اور اسکو ابن شیمہ نے نظم کیا ہے اور کہا جو شے کہ طبیعت اس سے نفرت کرتی ہے اور غیر ماکول ہے نوع انسانی کا تو اسے کھانے میں کفارہ
 لغو اور متردک ہے اولم یوفی عنان کلا و ما ولا فطرا مع الامساک بشبہ خلاف زفر یا نیت نہ کی تمام رمضان میں نہ روزہ نہ فی افطار کی باوجود مساک
 کے کیونکہ انہیں خلاف زفر کا ہم یعنی صرمت قضا لازم ہے کفارہ اس واسطے نہیں کہ امام زفر کا اختلاف ہے کہ ان کے نزدیک وہ صائم ہے کیونکہ ان کے نزدیک
 صحت و اقامت دما سا کہ چاہئے لو نیت ہو اور تعلیل میں ادلی یہ ہے کہ بیان کیا جاوے کہ عدم نیت کی جہت سے صوم ہی متحقق ہوا جسکے توڑنے سے
 کفارہ لازم آتا اور مسک شبہ کے ساتھ تو اہل کے تحقق کے بعد ہوتا ہے جیسا مسئلہ آئندہ میں ہے قال الشامی او اوج غیر ما للہوم فاکل عدا و بعد النیۃ
 قبل الزوال بشبہ خلاف الشامی یا صبح کی اس حال میں کہ نیت صوم کی نہیں کی پھر جانکر کھالیا اگرچہ زوال سے پہلے نیت کر نیکی بعد کھالیا ہو تو قضا لازم ہے
 کفارہ بسبب شبہ خلاف شامی کے ہم کیونکہ صوم ان کے نزدیک نہیں صبح دن کی نیت سے جیسا مطلق نیت سے بھی نہیں صحیح ہے تو ان کے نزدیک روزہ ہی نہیں
 جسکے توڑنے سے کفارہ لازم آوے قالہ الجلی و مفادہ ان الصوم مطلق النیۃ کذا لک اور اس سے یہ استفاد ہوا کہ روزہ کا حکم مطلق نیت کے ساتھ ہی ہے

او دخل حلقه مطراف ملج بنفسه لامکان آخر عنقه بضم فمہ بخلاف غوافبار والقطرتین من دموعه او عرقه داخل موطق من منہ یا برت از خود کہیں بھی
تصلاً لازم ہو کیونکہ اس سے احتراز ہو سکتا ہو منہ بند کرنے سے بخلاف مثل غبار کے اور بخلاف ایک دو قطرہ آنسو کے یا عرق کے کہ اُن سے بچنا ممکن نہیں
اسیے قضا بھی نہیں داماً اکثر فان وجد الملوحة فی جمیع فمہ واجتمع شئ کثیر وابتلعہ افطر والا فلا خلاصہ اور دو قطرون سے زیادہ میں اگر شوریہ تمام
منہ میں پادے اور بہت سی جمع ہو جاوین اور انکو نگل جاوے تو روزہ ٹوٹ جاوے گا ورنہ نہیں ٹوٹے گا کذا فی الخلاصہ مینی ایک دو قطرہ اگرچہ انکا مزہ
منہ کی کسی جانب میں یا یا جاوے لیکن قلت کی حبت سے حلق تک نہیں پہنچ سکتے متفرق ہو جاتے ہیں قالہ الشامی او وطلی امرأۃ یتیمہ یا وطلی کی
مردہ عورت کے ساتھ م اور اس کے مابعد میں کفارہ لازم نہ آیا اس حبت سے کہ کفارہ کے لزوم کے لیے محل پوری شہوت والا ضرور ہو کذا فی البحر
او صغیرۃ لاشتی نہریا وطلی کی لڑکی غیر شہتہ کے ساتھ کذا فی النہر او بہیمۃ او فخذ او بطن او قبل ولو قبلۃ فاحشۃ بان ید غنغ او میں شفتیہ یا وطلی
کی بہیمہ کے ساتھ یا ران میں یا پیٹ میں یا بوسہ یا اگرچہ بوسہ فاحشہ ہو یعنی اس طرح کہ گداوے یا عورت کے ہونٹوں کو جو سے م مرد کے بوسہ کا ذکر کیا
کیونکہ اگر عورت مرد کا بوسہ لے اور لذت انزال کی پادے اور رطوبت ظاہر نہ پادے تو عورت کا روزہ ٹوٹ جاوے گا ابو یوسف کے نزدیک برخلاف
قول امام محمد کے اور یہی حکم غسل میں ہو کذا فی البحر عن المعراج اور دغذغہ سے مراد شاید ہونٹوں کا ٹٹنا ہو یا فنج کا بوسہ اور قاموس میں ہو کہ دغذغہ ایک حرکت
اور گدانا ہو بغل اور ٹلوے وغیرہ میں قالہ الشامی او لمس ولو بجال لا یمنع الحارۃ یا چھو آدمی کو اگرچہ ایسی چیز کی آٹھ سے ہو جو وصول حرارت کو
مانع نہ ہو آدمی کی قید اس واسطے بڑھائی کہ اگر مس کیا فنج بہیمہ کو اور انزال ہو گیا تو روزہ فاسد نہیں ہوتا بالاتفاق اور آڑ میں قید مانع حرارت نہ ہوگی
اس لیے ہو کہ اگر عورت کو چھو دے کپڑوں سمیت اور حرارت جلد کی محسوس نہ ہو تو روزہ ناجا وگیا دستہ بکفہ او مباشرۃ فاحشۃ ولو بین المراتین یا منی نکالی
اپنے ہاتھ سے یا اپنی بی بی کے ہاتھ سے کذا فی السراج یا مباشرت فاحشہ سے اگرچہ دو عورتوں میں ہوم مباشرت فاحشہ یہ کہ دونوں ٹنگی ہوں اور
دونوں کی فنج لی ہوں اور یہ قید احترازی نہیں ہوا یہی حکم مطلق الذکر کا ہو عورت کے ساتھ قالہ الرالی کذا فی الشامی فانزل قید للکل حتی لو لم یزل
لم یفطر کما فرہ انزال ہو گیا یہ قید ہر سب مسائل میں معنی وطلی امرأۃ الخ سے آخر تک۔ یا تاک کہ اگر انزال نہوا تو روزہ فاسد نہیں ہوا جیسا سابق مذکور
ہو یعنی او جامع فیما دون الفرج ولم یزل الخ او انس غیر صوم رمضان اور اختصاصاً بہ تک رمضان یا فاسد کر دیا کوئی روزہ سوائے رمضان
کے روزہ ادا کے توقفاً لازم ہو نہ کفارہ کیونکہ کفارہ رمضان ہی کے ہتک کی واسطے مخصوص ہو یعنی رمضان میں روزہ نہ رکھنا یہ جنابت کا ملہ ہو اور روزے
وجوب کفارہ میں اسکے ساتھ ملحق نہیں ہو سکتے کیونکہ کفارہ اس میں وارد ہوا ہو بخلاف قیاس قالہ الشامی او وطلت نامتہ او مجنوتہ بان صحبت صائمۃ
نجست یا جامع کی نئی عورت سوئی ہوئی یا در حالت جنون یعنی اس طرح کہ پہلے بحالت افاقہ صبح کی وقت روزے سے تھی پھر مجنون ہو گئی م حلبی نے کہا یہی
حکم ہو جب رات سے نیت کی تھی پھر مجنون ہو گئی رات ہی کو اور وطلی واقع ہوئی دن کو یا قبل صبحہ کبریٰ کے روزہ کی نیت کی پھر مجنون ہو گئی پھر وطلی
واقع ہوئی او تسحر او فطر یظن الیوم ای الوقت الذی اکل فیہ لیلاً واما ان الفجر طالع و الشمس لم یغرب لکن و تسحر یا تسحر لانی اس گمان سے
کہ ابھی رات ہو حالانکہ صبح ہو گئی یا انظار کیا اس خیال سے کہ رات ہو گئی حالانکہ آفتاب نہیں ڈوبا تو قضا لازم ہو شارح نے کہا کہ ماتن کی عبارت میں لکن
و نشر مرتب ہو اس لیے مترجم نے ترجمہ اسکے مطابق کیا اور یوم سے مراد وہ وقت ہو جس میں روزہ دار نے کھایا یا و لینی الشک فی الاول دون الثاني اور
کافی ہو اسقاط کفارہ کے لیے شک اول صورت میں یعنی سحر کھانے کی صورت میں نہ دوسری صورت یعنی افطار میں اس لیے کہ اول صورت میں رات کا ہونا
اصل ہو اور اسکے خروج میں شک ہو اور دوسری صورت میں دن کا ہونا اصل ہو اور غروب میں شک ہو تو غروب میں شک کا ہونا اسقاط کفارہ میں کافی ہوگا
چنانچہ شارح کہتا ہو علماً بالاصل فیہما معنی دون صورتوں میں اصل پر عمل کرنے سے م اس لیے کہ اول صورت میں اصل بقاے شب ہو تو کفارہ واجب نہوا اور

ثانی میں اہل بقار روزہ ہو پس انہیں ایک روایت پر کفارہ واجب ہوا کہ الشامی ولولم یبین الحال لم یقض فی ظاہر الروایۃ اور اگر حال منکشف نہ ہو تو قضا لازم نہیں ظاہر الروایت میں م یعنی جس صورت میں کہ بقاے شب کا گمان ہو یا شک ہو یا سحر کھاوے اور یقین صبح ہونے کا نہ ہو تو قضا بھی لازم نہیں کیونکہ اصل یہ ہے کہ شب باقی ہو پس خروج شک سے ثابت ہوگا کذا فی البحر والمسالۃ متفرع علی ستۃ دلیلین محلہا المطولات اور مسئلہ نقل سلیمان ۳۶۷ طرہ پر اسکے ذکر کی جگہ بڑی کتاب میں ہے نہ میں مذکور ہے کہ صورت مذکورہ اس طرح نکلتی ہیں کہ بیان دو چیزیں ہیں ایک مباح کرنے والی افطار کی چیزوں کی یعنی رات کا ہونا دوم حرام کرنیوالی یعنی دن کا ہونا تو ان دونوں میں سے ہر ایک پر یا گمان غالب ہو یا صرف گمان ہو یا شک ہو تو یہ سبچہ ہو میں پھر انہیں سے ہر ایک کی تین قسمیں ہیں یا یہ کہ جو کچھ اُسے سمجھا وہی صحیح کھلا یا غلط یا کچھ حال صحت غلطی منکشف نہ ہو اور ان اٹھارہ قسموں میں سے ہر ایک یا ابتداء صوم میں یعنی صبح کے وقت ہو یا انتہاء صوم میں یعنی افطار کے وقت ہو یہ ۳۶- ہونے اور انہیں نظر ہے کیونکہ تقسیم اول میں فرق کیا ہے ظن میں اور غلبہ ظن میں اور اس میں کچھ فائدہ نہیں کیونکہ یہ دونوں احکام میں متحد ہیں اگرچہ مفہوم مختلف ہوں اس واسطے کہ ایک جانب کے راجح ہونے کو ظن کہتے ہیں پس اگر وہ ترجیح زیادہ ہو کہ قریب یقین کے ہووے تو اسکو غلبہ ظن اور اگر اسے بولتے ہیں اسی جہت سے بحر میں ۳۷- قسمیں کی ہیں پھر ہر دو بحر دونوں پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ شک کو دو بار شمار کر نیکی کوئی وجہ نہیں ہے کہ مباح کرنیوالی چیز میں بھی لیا جائے اور حرام کرنیوالی میں بھی کیونکہ جب ایک میں شک ہو تو دوسری میں شک یقیناً ہوگا اسی جہت سے کہ شک میں دونوں طرف برابر ہوتی ہیں بخلاف ظن کے پس تقسیم صحیح اس طرح کرنی چاہیے کہ باوجود بیچ کا ظن ہو یا وجود محرم کا ظن ہو یا شک ہو اور ہر ایک انہیں سے یا ابتداء صوم میں ہو یا انتہاء میں اور یہی دونوں صورتیں یا کہ منکشف ہو جاوے وجود بیچ کا یا وجود محرم کا یا نہ منکشف ہو پس یہ اٹھارہ ہووے تو ابتداء صوم میں اور نوانتہاء میں اس واسطے زلعی نے سوائے اٹھارہ کے اور نہیں ذکر کیں اور انہیں کے احکام بیان کیے یعنی اگر سحر کھائی رات کے گمان سے پس اگر رات ظاہر ہوئی یا کچھ ظاہر نہ ہو تو اسکے ذمہ کچھ لازم نہیں اور اگر معلوم ہو کہ فجر طلوع ہوگئی تو اس پر صرف قضا اور یہی حال ہے جب رات میں شک ہو اور اگر سحر کھائی طلوع فجر کے گمان پر پس اگر واضح ہو کہ فجر ہوگئی تب اسکے ذمہ صرف قضا ہی ہے اور اگر کچھ منکشف نہ ہو تو اسکے ذمہ کچھ نہیں ظاہر الروایت میں اور کہا گیا ہے کہ قضا کرے احتیاطاً اور اگر واضح ہو کہ فجر رات ہو تو اسکے ذمہ کچھ نہیں پس یہ دو صورتیں ابتداء صوم میں ہونے اور اگر گمان کیا کہ سورج غروب ہو گیا پس اگر عدم غروب واضح ہو تو اس پر صرف قضا ہے اور اگر غروب واضح ہو یا کچھ واضح نہ ہو تو اسکے ذمہ کچھ لازم نہیں اور اگر غروب میں شک ہو پس اگر کچھ واضح نہ ہو تو اس پر صرف قضا ہے اور لزوم کفارہ میں دو روایتیں ہیں اور اگر موجود ہونا شمس کا پایا گیا تو اس پر قضا اور کفارہ دونوں لازم ہیں اور اگر ظاہر ہو کہ آفتاب غروب ہو گیا تو کچھ لازم نہیں اور اگر گمان کیا تھا عدم غروب کا پھر ظاہر ہوا عدم غروب یا کچھ ظاہر نہ ہو تو اس پر قضا اور کفارہ دونوں میں اور اگر غروب منکشف نہ ہو تو کچھ لازم نہیں اور یہ نوانتہاء میں ہونے حاصل ہے کہ اٹھارہ میں سے دس صورتوں میں کچھ لازم نہیں ہے یعنی نہ قضا لازم ہو نہ کفارہ اور چار صورتوں میں صرف قضا لازم ہے اور چار صورتوں میں قضا اور کفارہ دونوں لازم ہیں کذا فی الشامی عن الحلبي قضی فی الصور کلہا فقط تمام صور مذکورہ میں صرف قضا کرے کفارہ لازم نہیں م صور کلہا سے مراد وہ ہیں جو مذکور ہوئے ان اقطر خطار الخ نہ تفریع کی صورتیں جو پہنے بیان کیں کذا فی الشامی کما لو شہد اعلی الغروب و آخر ان علی عدمہ فانظر فظہر عدمہ اسی طرح صرف قضا لازم ہے اگر شہادت دی دو شاہدوں نے غروب پر اور دونے عدم غروب پر پھر افطار کیا پھر ظاہر ہوا عدم غروب م کفارہ اس لیے لازم نہ آیا کہ اُسے شہادت غروب پر اعتماد کیا کذا فی الطحاوی ولو کان ذلک فی طلوع الفجر قضی و کفر لان شہادۃ النفی لا تعارض شہادۃ الماتبات اور اگر یہ اختلاف شہود کا طلوع فجر میں ہو تو قضا اور کفارہ دونوں لازم ہیں کیونکہ شہادت نفی کی نہیں معارضہ کر سکتی شہادت

اس میں تین صورتیں
داخل ہیں یعنی رات
میں شک تھا اور
ات ہی منکشف نہ ہو
نہی معلوم ہو سکا
کہ فجر نکلی

اثبات کو واسطے کہ گواہ اثبات کی واسطے ہوتے ہیں نہ نفی کے لیے تو ثبوت کی شہادت مقبول ہوتی نہ نفی کرنے والے کی کذا فی البحر و العلم ان کل ما انتفی فیہ الکفارة محلہ ما اذا لم یقع منہ ذلک مرۃ بعد اخرى لاجل قصد المعصیۃ فان غلہ وجبت زجر الہ بذلک انتفی ائمۃ الامصار وعلیہ الفتویٰ قنیتہ و ہذا حسن نہر اور جان تو کہ جس صورت میں کفارہ لازم نہیں سو مخصوص اس محل میں ہو کہ اس شخص سے وہ فعل بہ تکرار صادر ہو گناہ کے قصد سے پس اگر اسکو مکرر کر گیا تو کفارہ واجب ہوگا اسکے زجر کے لیے یہی حکم دیا ہو شہدوں کے اماموں نے اور اسی پر فتویٰ ہو کذا فی القنیتہ اور یہ خوب ہو کذا فی النہر والاخیر ان میسکان بقیۃ یومہما وجوباً علی الاصح اور دونوں کھیلے (یعنی جس نے سحر کھالی یا افطار کیا رات جانکر) مساک کرین باقی روز براہ وجوب صبح روایت پر م اور قول ضعیف یہ ہو کہ مساک مستحب ہو کذا فی الفتح اور اجماع ہو اسپر کہ حائض اور نفسا اور مریض اور مسافر پر مساک واجب نہیں اور اسپر کہ جو براہ خطا افطار کرے یا عمد یا یوم الشک میں پھر ظاہر ہو کہ رمضان کا دن ہو کہ اسپر مساک بقیۃ یوم واجب ہو ذکرہ قاضی خان اور اخیر میں کی تخصیص کی وجہ معلوم نہیں ہوتی جیسا شایع بھی اسکی طرف اشارہ کر گیا لان الفطر قبیح و ترک البقیع شرعاً واجب اسواسطے کہ افطار رمضان میں قبیح ہو اور قبیح کا ترک شرعاً واجب ہو م فطر سے مراد مفطر کے طور پر کھانا پینا ہو کیونکہ صوم تو پہلے ہی فاسد ہو چکا قالہ الشامی کمسافر اقام و حائض و نفسا طہراً و مجنون افاق و مریض صح جیسا مساک واجب ہو مسافر پر کہ مقیم ہو گیا اور حائضہ اور نفسا پر کہ پاک ہوئی ہوں اور مجنون کہ ہوش میں آیا اور مریض جو اچھا ہو گیا م مسافر مقیم ہوا یعنی دوپہر کے بعد یا دوپہر سے پہلے مگر کھانا کھانے کے بعد اور اگر دوپہر اور کھانے سے پیشتر مقیم ہوگا تو روزہ لازم ہوگا اگرچہ نیت افطار کی کر چکا ہو جیسا اگلی فصل میں آدیکھا اور ان مسائل میں قاعدہ یہ ہو کہ جو شخص آخر روز ایسی حالت پر ہو جاوے کہ اگر اس حالت پر اول روز ہوتا تو روزہ لازم ہوتا پس اسکے ذمہ مساک لازم ہو کذا فی الخلاصہ والہدایۃ والعنایۃ اور چونکہ یہ قاعدہ جمیع افراد کو جامع نہیں ہو کیونکہ ہمیں سے خارج ہو وہ شخص جو یوم الشک میں صبح کو مفطر ہو اور وہ جو رات کے گمان سے سحر کھالے یا افطار کرے غروب کے گمان سے اسی واسطے قاعدہ مذکورہ کے بعد بدائع میں یہ کہا ہو اور اسی طرح حال ہو اس شخص کا کہ اسپر روزہ واجب ہوا ہو سبب کے موجود ہونے اور اہلیت کے متحقق ہونے سے مگر اسکا پورا کرنا متعذر ہو گیا ہو جیسے جانکر افطار کر ڈالے یا یوم الشک میں مفطر ہو پھر ظاہر ہو کہ یہ روز رمضان کا ہو یا سحر کھالی اس خیال سے کہ ابھی صبح نہیں ہوئی پھر معلوم ہو گیا کہ صبح ہو گئی ان صورتوں میں بھی مساک واجب ہو صائمین کی مشابہت سے انتہی پس بدائع میں وجوب مساک کے دو قاعدے رکھے قالہ الشامی اور حائض جو پاک ہوئی یعنی بعد فجر کے یا فجر کے ساتھ کذا فی الفتح اور مجنون ہوش میں آیا یعنی کھانے کے بعد یا جب نیت کا وقت جاتا رہا ورنہ وہ توجیب نیت کر گیا اسکا روزہ صحیح ہوگا اور ظاہر یہ ہو کہ مساک اسپر بھی واجب ہو جیسا مسافر پر قالہ الشامی و مفطر ولو کرہا او خطا اور جیسے مساک واجب ہو افطار کرنے والے پر اگرچہ کسی کے دباؤ سے افطار کیا ہو یا خطا سے م مفطر کے لفظ سے تعبیر کیا تاکہ معلوم ہو کہ مفطر برابر ہیں کسی میں کچھ فرق نہیں اس میں اشارہ ہو کہ مصنف کے قول یعنی والاخیر ان میسکان الخ کی کوئی وجہ نہیں و صبی ملغ و کافر اسلم اور جیسے مساک واجب ہو لڑکے پر کہ بالغ ہوا یا کافر پر کہ مسلمان ہوا و کلہم یقضون ما قاتم الا آخرین اور یہ سب جو مذکور ہوئے قضا کرین جو ان سے فوت ہوا یعنی اس روز کا روزہ مگر دونوں کھیلے یعنی لڑکا جو بالغ ہوا یا کافر جو مسلمان ہوا وہ اس روز کے روزہ کی قضا نہ کرین وان افطر العدم الیستہما فی الخبر الاول من الیوم گو وہ دونوں کھیلے افطار کر لیں کیونکہ یہ دونوں اس روز کے اول جز میں روزہ کے اہل نہ تھے م یعنی اہل وجوب ہی کے اہل نہیں بجلات حائض و مسافر و مریض کے کہ انکے اوپر روزہ واجب ہوتا ہو لیکن وجوب ادا ان سے ساقط ہو اسلیئے قضا واجب ہوتی ہو وہو السبب فی الصوم اور وہی جزو اول سبب ہو صوم میں ہم سبب ہو ہر روز کے روزہ کا اور یہ خلاف ہو اسکے جو خسی نے اختیار کیا ہو اور مصنف نے بھی اس کتاب کے اول میں بیان کیا ہو کہ آجانا ماہ رمضان

کے دن یا رات کے ایک جز کا سبب روزہ کا ہو لیکن نو یا قبل الزوال کا ان نفاذ فیضی بالافساد کما فی الشرع بلایہ عن النجائیہ لیکن اگر وہ دونوں پچھلے روزہ کی نیت کریں زوال سے پہلے تو روزہ نفل ہوگا توڑنے سے اس کے قضا لازم آوے گی کذا فی الشرع بلایہ عن النجائیہ م یہ استدراک ہے اس سے جو اساک سے مفہوم ہوا کہ دونوں کا روزہ صحیح نہیں ہوا سو بیان کر دیا کہ فرض صحیح نہیں ہوا ظاہر الروایت میں برخلاف امام ابو یوسف کے اور نفل صحیح ہے اگر نیت کر لیں زوال سے پہلے یہاں تک کہ اگر اسکو توڑ دینگے تو قضا واجب ہوگی قالہ الشامی ولو نوی المسافر والمجنون او المریض قبل الزوال صح عن الفضل اور اگر نیت کر لی مسافر یا مجنون یا مریض نے زوال سے پہلے تو درست ہے بجائے فرض کے م زوال سے مراد نصف النہار شرعی ہے اور یہ لفظ اسی طرح بہتر ہو کتب میں متعدد جگہ واقع ہوتا تھا یا بنا بر قول ضعیف قالہ الشامی ولو نوی الحائض او النفساء لم یصح اصلا للمنافی اول الوقت وهو لا یجزی اور اگر حائض نے یا نفساء نے نیت کر لی تو صحیح نہیں ہے بالکل یعنی نہ فرض نہ نفل کیونکہ اول وقت میں منافی صوم کا موجود ہے اور صوم عبادت واحدہ و متجزی نہیں ہوتا یعنی جب مفسد ایک جز میں پایا گیا تو اسے باقی کو بھی فاسد کر دیا کذا فی المطحوی و یومر اصبی بالصوم اذا طاقہ ویضرب علیہ ابن عمر کا صلوة فی الاصح اور لڑکے کو روزے کا حکم کریں جب اسکی طاقت رکھتا ہو اور مارین روزہ رکھنے پر دس برس کی عمر میں مثل صلوة کے صحیح روایت پر م یعنی لڑکے کا ولی یا وصی حکم کرے اور ظاہر ہے کہ یہ امر واجب ہے اور اسی طرح منکرات سے منع کریں تاکہ خیر کی الفت حاصل ہو اور شر سے باز رہے اور اگر تمام مینے کی طاقت نہ رکھتا ہو تو حسب قدر کی طاقت رکھتا ہو اس قدر کا امر کریں اور مارنے سے مراد ہاتھ کی مار ہے نہ لکڑی کی اور لڑکا اگر روزہ توڑے تو قضا لازم نہیں قالہ الشامی وان جامع المکلف آدمیا مشتی فی رمضان او اربلا مامرا او اگر جماع کیا مکلف یعنی مائل بالغ نے آدمی مشتی کے ساتھ رمضان کے ادا روزہ میں ادا کی قید اسوجہ سے ہے کہ گزری یعنی کفارہ ہتک حرمت رمضان کے لیے لازم ہے اور قضا میں ہتک رمضان نہیں م تیسرے اثبات قضا کا بیان شروع ہوا یعنی جن صورتوں میں قضا و کفارہ دونوں لازم ہیں اور مکلف کی قید سے نکل گیا سببی اور مجنون اور آدمی کی قید سے جنی اور مشتی سے مراد مشتی علی الکمال ہے پس مینہ یا ہیمنہ کے جماع سے کفارہ لازم نہیں گو انزال ہو جادے کذا فی البحر او جموع و توارث الحشفۃ فی احد السبیلین انزالا اولایا جماع کیا اسکے ساتھ اور غائب ہو گیا اس ذکر قبل یا دبر میں انزال ہو یا نوم جموع شامل ہے اسکو کہ زوج صغیر جماع کرے عورت کے ساتھ کیونکہ ہتستانی میں ہے کہ جیسا مرد کے ذمے مشتاہ کے جماع سے کفارہ لازم ہے ایسا ہی عورت کے ذمہ ہے اگر وہ یا مجنون کے جماع سے اور وہ فوضون میں مشائخ کا اختلاف ہے کما فی التمر تاشی اور حشفۃ کا غائب ہونا اسواسطے کہ اگر بغیر اسکے جماع تحقق نہیں اور انزال اور عدم انزال اسواسطے برابر ہوا کہ عدم انزال کی صورت میں بھی قضا و ثبوت تحقق ہے اس سے حد لازم ہوتی ہے جو عتق و بہت محضہ ہے پس کفارہ حسین معنی عبادت کے بھی ہیں البسری فی اولی لازم ہوگا کذا فی البحر او اکل او شرب غذا بکسر یعنی وبالذال لم یجبتین والمد ما تغذی بہ او دواء ما یتداوی بہ یا کھاوے یا پیوے غذا یا دوا شاح نے کہا کہ غذا غین کے کسرہ اور ذال نقوطہ اور مد کے ساتھ یعنی جو صلاحیت غذا میت کی رکھے جیسے گھوٹ کی روٹی گوشت اور پانی کو غذا میں اسواسطے شمار کیا ہے کہ وہ غذا کی امانت کرتا ہو گو غذا نہیں اور دوا وہ کہ جس سے شفا طلب کیجاوے والضا بط وصول ما فی صلاح بدنہ لحوہ ومنہ ریق حبیبہ فیکفر لوجود منہ صلاح البدن فیہ درایہ وغیرہ اور قاعدہ کلیہ غذا اور دوا کی شناخت کا یہ ہے کہ پوچھنا ایسی شے کا پیٹ میں حسین اسکے بدن کی اصلاح ہو غذا یا دوا کھلاتی ہے اور حسین ہے لہذا دہان محبوب کا سو اگر نکل جاوے تو حسین کفارہ لازم ہے کیونکہ صلاح بدن کی موجود ہے کذا فی الدرر ایتہ وغیرہ او ما نقلہ الشرع بلایہ عن الحدادی ردہ فی النہر اور جو شرع بلایہ نے حدادی سے نقل کیا اسکو نہیں رد کیا ہے م شرع بلایہ میں ہے کہ تغذی کے معنی میں اختلاف ہے بعض نے کہا ہے جسکے کھانے کو طبیعت چاہے اور پیٹ کی خواہش دفع ہوا اور بعض نے کہا ہے کہ وہ چیز جسکا نفع صلاح بدن پر عائد ہو اور فرق اس طرح کا معلوم ہوتا ہے کہ کسی شخص نے لقمہ چا کر منہ سے نکالا

ثبوت دلائل
حاکم میں ہے کہ قضا
روزہ سے پہلے ہونا
اور قضا ہونا

پھر اسکو کھا گیا تو دوسرے معنی کے لحاظ سے اس پر کفارہ لازم ہونے اور اسکے برعکس حکم بھنگ میں ہو کیونکہ انہیں بدن کا نفع کچھ نہیں ہے بلکہ عقل کم ہو جاتی ہے تو قول ثانی کے بموجب کفارہ نہ ہوگا لیکن طبیعت انکی طرف میل کرتی ہے اور پیٹ کی خواہش دفع ہوتی ہے تو کفارہ واجب ہوگا بموجب قول اول کے اور نہرین کہا ہے کہ یہ تحقیق سے بعید ہے اس واسطے کہ اس تقدیر پر فقہا کا قول اور وارنوں ہو جاوے گا اور نیز وہ قول جو محققون نے ذکر کیا ہے کہ فطر کے معنی ہیں جو تین ہونچا ایسی چیز کا جسمین صلاح بدن کی ہو خواہ غذا ہو یا دوا یہ بھی لغو ہوگا کیونکہ یہ قول مقابل ہے اول قول کو اور محل خلاف کی تحقیق میں یہی مناسب ہے انتہی میں کہتا ہوں کہ اسکا حاصل یہ ہے کہ تغذی کے معنوں میں اختلاف نہیں ہے بلکہ فطر کے معنوں میں لیکن صاحب نہر نے جو محققین سے نقل کیا ہے اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ تغذی میں اختلاف نہ ہو لیکن تحقیق یہ ہے کہ نہ تغذی کے معنی میں اختلاف ہے نہ فطر کے اس واسطے کہ علمائے ذکر کیا ہے کہ یہ کفارہ واجب نہیں ہے مگر جس صورت میں کہ افطار صورتہ معنی ہو پس اکل میں افطار صورتہ موجود ہے یعنی نگلنا اور فطر معنوی یہ کہ اس سے بدن کی اصلاح ہو خواہ دوا ہو یا غذا تو اس سے یہ نکلتا ہے کہ کفارہ واجب نہ ہوگا کنکری کے نگلنے سے کیونکہ صرف صورت اکل کی ہے اور نہ حقہ وغیرہ میں کیونکہ صرف اکل معنوی ہے چنانچہ ہدایہ وغیرہ میں اسی طرح معلل کیا ہے اور بدائع میں ذکر کیا ہے کہ کفارہ واجب ہوتا ہے اس چیز کے جو تین ہونچانے سے جس سے قصد تغذی کا یا تداوی کا ہو مگر کی راہ سے بخلاف غیر اس صورت کے پس کفارہ واجب نہ ہوگا اگر باوام یا خرد و ثابت خشک حلق میں اتار لیا کیونکہ اکل صورتہ ہے معنی نہیں اس واسطے کہ ان اشیاء کو اس طرح کھانے کی عادت نہیں تو مانند کنکری اور گٹھلی کے ہوئے اور سوکھا آٹا پھانکنے میں یا تر آٹا کھانے میں بھی ہوگا کیونکہ اس سے مقصود تغذی اور تداوی نہیں ہے اور ایسا ہی درخت کے پتے اگر ماوۃ ماکول میں تو کفارہ واجب ہو نہ صرف قضا لازم ہے اور ایسا ہی اگر تھوک منہ سے نکلا پھر نگل لیا یا کسی دوسرے کا تھوک چاٹ لیا کیونکہ یہ حکم طبیعت مکروہ جانتی ہے اور اگر کسی پیارے یا دوست کا لعاب ہو تو کفارہ واجب ہو کما ذکر الحلو فی کیونکہ طبیعت نفرت نہیں کرتی ہے اور اس سے ظاہر ہوا کہ مراد انکی ما تغذی بہ سے وہی ہے کہ جسمین صلاح بدن کی ہو اس طرح کہ عادۃ ماکول ہو یا بقصد تغذی یا تداوی یا لذت کذا فی الشامی مختصر عمدہ راجع للکل لفظ عمدہ سب کے ساتھ تعلق رکھتا ہے یعنی اکل و شرب و جماع قصد ہوم اس سے غلطی اور مکرہ نگل گئے کذا فی البحر میں کہتا ہوں کہ ناسی بھی نکل گیا کیونکہ مراد ان چیزوں کے عمدہ کرنے سے قصد افطار کا ہے اور ناسی اگرچہ مفطر کا استعمال قصد کرتا ہے لیکن افطار کا قصد نہیں کرتا قالہ الشامی او اجماع اسی فعل بالظن الفطر بہ قصد و کل لموس و جماع بہیمۃ بلا انزال او ادخال اصبع فی دبر و نحو ذلک دیا پچھنے لگوانے یعنی ایسا کام کیا جس سے افطار کا گمان نہیں ہوتا جیسا قصد اور سرمہ لگانا اور عورت کو ہاتھ لگانا اور بہیمہ کا جماع بلا انزال اور انکی خشک مقعد میں دینی وغیرہام شارح نے اسی فعل کہنے سے اشارہ کیا کہ یہ حکم خاص پچھنوں کا نہیں ہے اور اس سے احتراز ہو گیا ان اشیاء سے جنہیں گمان افطار کا ہو سکتا ہے مثلاً اول بھولا کھا لیا پھر روزہ ٹوٹ جانے کے گمان سے عمدہ کھا لیا تو کفارہ لازم نہیں شہدہ کی جہت سے جیسا سابقہ مذکور ہوا قالہ الشامی فطن فطرہ بہ فاکل عمدہ پھر گمان کیا کہ حجامت وغیرہ سے روزہ ٹوٹ گیا پھر جانکر کھا لیا قضی فی الصور کھلا و کفر قضا کرے اور کفارہ دے تمام صورتوں میں ہم معنی وان جامع سے یہاں تک اور وقت وجوب قضا اور کفارہ کا بیان نہ کرنے سے جملہ دیا کہ وجوب علی التراخی ہے جیسا امام محمد کہتے ہیں اور ابو یوسف کہتے ہیں کہ علی الفور ہے اور ابو حنیفہ رحمہ سے دور و اتین میں کذا فی التمر تاشی لانہ ظن فی غیر محلہ اس واسطے کہ یہ گمان بیوقع ہے یعنی پچھنے لگوانے کسی طرح مفطر نہیں تو انکو مفطر سمجھنا بیوقع ہے حتی لو افتاہ مفت یعمد علی قولہ او سمع حدیثاً ولم یعلم تاویلہ لم یلغ بشبہہ یہاں تک کہ اگر کسی مفتی معتمد علیہ نے اس پر فتویٰ دیا یا حدیث سنی اور اسکی تاویل نہیں جانتا تو کفارہ مذہب واسطے شہدہ کے م غرض یہ ہے کہ اگر ظن اپنے موقع پر ہو تو کفارہ نہیں اور مفتی کا معتمد ہونا اسلیئے کہا کہ نہایت میں کہا ہے کہ شرط یہ ہے کہ مفتی وہ ہو جس سے فقہ اخذ کرتے ہوں اور شہر میں اسکے فتویٰ پر اعتماد ہو کیونکہ اس صورت میں اسکے فتوے سے شہدہ ہوگا اور اسکے غیر کے

فتویٰ کا اعتبار نہیں اور اس سے معلوم ہوا کہ معتد صیغہ مجہول کا ہر پس اکیلے سائل کا اعتماد کافی نہیں اور حدیث سے مراد یہ حدیث ہے کہ بچھنے لگا ہوا
اور جسے لگوائے دونوں کا روزہ ٹوٹ جاتا ہے امام محمد کے نزدیک اس حدیث پر عمل کرنے سے اگر کوئی شخص بعد بچھنے کے عمدہ کھا لیا تو کفارہ لازم نہیں
اسی لیے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قول اقویٰ ہے مفتی کے قول سے پس اس میں شبہ کی جہت سے کفارہ ساقط ہونا اولیٰ ہے اور امام ابو یوسف
اس کے خلاف کہتے ہیں ان کا قول یہ ہے کہ عامی کو اقتدا فقہا کا چاہیے کیونکہ وہ احادیث کی معرفت پر نہیں پہنچ سکتا ہے تو کفارہ ساقط ہونے میں حدیث کا
سننا اسکو کافی نہیں اور حدیث مذکور کی تاویل یہ ہے کہ وہ نسخہ ہو یا بخلی شان میں حدیث وارد ہوئی وہ غیبت کرتے تھے پس مراد یہ کہ ثواب روزہ کا جائز
ہے اگر اس تاویل کو جائز کوئی عمدہ بعد چھنوں کے کھا لیا تو کفارہ واجب ہوگا اس لیے کہ شبہ نہ لکھنا کافی اشامی مطلقا وان اخطا مفتی ولم یثبت الامر
اگرچہ اس فتویٰ میں مفتی نے خطا کی اور اگرچہ اس باب میں اثر ثابت نہیں ہوا مراد یہ ہے کہ سوائے حدیث افطار الحاکم والمجموع کے کوئی حدیث صحیح نہیں ہے
کیونکہ یہ تصحیح و ثابت ہے قالہ الشامی الا فی الادیان یہ استثناء کیف سے ہے یعنی اگر تیل لگا یا پھر کھا لیا تو کفارہ دے کیونکہ اسے عمدہ ایہ کام کیا بدو کسی
دلیل شرعی کی سند کے اور کسی فقیہ کا فتویٰ اور حدیث کی تاویل بیان کا رآمد نہیں کیونکہ یہ صورت مشتبہ نہیں ایسے اشخاص پر جنکو ادنیٰ دخل فقہ میں ہو
اسی طرح کمال نے نقل کیا ہے بدائع سے لیکن اسکے مخالف ہے جو خانیہ میں ہے کہ جو شخص سرمہ لگاوے یا تیل لگاوے بدن کو یا مونچھوں کو پھر کھا لیا تو
قصداً تو اس پر کفارہ ہے مگر اس صورت میں کہ جاہل ہو اور کسی نے اسکو افطار کا فتویٰ دیا ہو اور اس سے معلوم ہوتا ہے کہ راجح یہ ہے کہ استثناء چاہیے پس
شارح کو اولیٰ یہ تھا کہ استثناء ترک کرنا قالہ الشامی و کذا الغیبة عند العامة زلیعی اور یہی حال غیبت کا ہے کہ اگر غیبت کرنے کے بعد بقصد روزہ
ٹوڑے تو اس میں بھی کفارہ لازم ہے اکثر علما کے نزدیک کذا فی الزلیعی م کیونکہ افطار غیبت سے مخالف قیاس کے ہے اور حدیث غیبت سے روزہ ٹوڑنے
کی بالاجماع تاویل کی گئی ہے یعنی مراد یہ ہے کہ ثواب جاتا رہتا ہے بخلاف حدیث حجامت کے کہ بعض علمائے اسکے ظاہر کو بھی اخذ کیا ہے جیسے امام احمد
اور اور زاعی کذا فی الامداد اور علمائے ظاہر یہ کا خلاف غیبت میں معتبر نہیں کیونکہ یہ خلاف حادث ہوا ہے بعد اسکے کہ سلف تاویل مذکور کر چکے تھے
کذا فی الفتح لکن جملہ فی الملتقی کا لجامۃ ورجح فی البحر للشیبہ لیکن غیبت کو ملتی میں حجامت کے مانند کہا ہے اور اسی کو بحر میں ترجیح دیا ہے شبہ کی جہت
سے ہم تکو معلوم ہو چکا کہ جو مخالف اجماع کے ہو اس سے شبہ نہیں ہوتا اور عمل اسپر ہے جس پر اکثر مشائخ ہیں والہ اعلم قالہ الشامی لکفارۃ الظہار
الثابت بالکتاب واما ہذا فبالسنۃ کفارہ روزہ کا دے مثل کفارۃ ظہار کے لیکن کفارۃ ظہار کتاب اللہ سے ثابت ہے اور کفارہ روزہ کا
سنت سے م یعنی اسکی مثل ہے ترتیب میں پس اول تو بردہ آزاد کرے اور اگر نہ پاوے تو دو مہینے کے پیاسے روزے رکھے اور اگر اسکی بھی
طاقت نہ ہو تو ۶۰ مسکینوں کو کھانا دے بموجب حدیث اعرابی کے جو صحاح ستہ میں مذکور ہے پس اگر پیہم روزہ رکھنے میں افطار کرے اگرچہ
عذر سے ہو تو از سر نو رکھے مگر حیض کے عذر سے از سر نو نہ رکھے اور کفارہ قتل میں بھی متابع شرط ہے اور ایسا ہی جو کفارہ کہ اس میں عتق مشروعی
ہے کذا فی النہر اور وجوب کفارہ میں مرد و عورت میں غلام آزاد میں بادشاہ وغیرہ میں فرق نہیں قالہ الشامی ومن تم شبہ ہوا ہوا اور اسی جہت سے
کفارۃ صوم کو کفارۃ ظہار کے ساتھ تشبیہ دیتے ہیں م یعنی چونکہ کفارۃ ظہار ثابت بالکتاب ہے تو اعلیٰ درجہ ہوا کفارۃ صوم سے کہ ثابت
بالسنۃ ہے اس لیے اسے اعلیٰ کے ساتھ تشبیہ دیا اور یہ مقتضی ہے اسکو کہ کفارۃ ظہار کا منکر کافر ہو اور کفارۃ صیام کا منکر کافر نہ ہو تشبیہ
تشبیہ میں اشارہ ہے کہ روزہ کے کفارہ کا ظہار کے کفارہ کی مثل ہونا ہر وجہ سے لازم نہیں اس واسطے کہ جماع اثنا کفارہ میں
متابع کو قطع کر دیتا ہے کفارہ ظہار میں مطلقاً عمدہ ہو یا نسیا نارات کو ہو یا دن کو بخلاف کفارۃ صوم و قتل کے کیونکہ جماع
متتابع کو ابن دون میں نہیں قطع کرتا مگر افطار خواہ بذر ہو یا بے عذر اور غیر عذر سے مراد ما سوا اسے حیض کے ہے

۱۰
ابن عمر رضی اللہ عنہما نے
کہا ہے کہ نبی بادشاہ اور
اس کے امثال کے بارے میں
کہتے تھے دیا جاوے
کہ فتویٰ کے روزوں کا
معتد نہیں ہے کفارہ سے
کیونکہ مقصود کفارہ سے
استغناء ہے اور اگرچہ
سارے مہینے کے روزے
افطار کرنے اور بردہ
آزاد کرنا سہل ہے پس
نبی حاصل ہوا

حاصل یہ ہے کہ اس جگہ تاج کو طی قطع نہیں کرتی رات کو قصداً یا دن کو نسیاناً بخلاف کفارہ ظہار کے قالہ الشامی ثم انما یکفران نوی لیلا ولم یکن مکماً ولم یطر مسقطاً کمرض وحیض پھر کفارہ اسی صورت میں لازم ہے کہ روزہ دار نے رات سے نیت کی ہو کیونکہ دن کی نیت میں شافعی کا خلاف ہے پس شبہ ہے کفارہ لازم ہوگا اور اسپر کسی کی طرف سے آکرہ نہواور نہ حادث ہو بعد عدا افطار کرنے کے کوئی عذر سماوی کہ کفارہ کو ساقط کرے جیسا مرض جبین افطار مباح ہو یا حیض کہ عذر ہو جانے اور آکرہ کی صورت میں بھی کفارہ لازم نہ آوے گا و اختلاف فیما لو مرض بجرح نفسه او سوزہ مکرماً و المعتمد زومہا و اختلاف کیا ہے اس صورت میں کہ بیمار ہو جاوے اپنے آپ کو زخم لگا کر یا زبردستی کوئی اسکو سفر میں لیجاوے اور معتمد یہ ہے کہ کفارہ لازم ہو سفر کو آکرہ کے ساتھ مقید کیا ہو واسطے کہ اگر اپنی خوشی سفر لے گا تو بالاتفاق کفارہ ساقط نہیں ہوگا لیکن اگر افطار کرے بعد اسکے کہ سفر کیا تو کفارہ واجب نہیں کذا فی النہر یعنی اگرچہ روزہ توڑنا اسپر حرام ہے اگر سفر فجر کے بعد کیا جیسا آگے مذکور ہوگا قالہ الشامی و فی المعتاد حمی وحیض او المتیقن قتال عدو فطر ولم یحصل العذر و المعتمد سقوطها و اختلاف ہے اسپر جسکو عادت مقررہ ہو تپ کی یا حیض کی یا یقین کرتا ہے دشمن کے مقابلہ کا اگر افطار کیا اور عذر مقرر نہ پایا گیا اور معتمد یہ ہے کہ کفارہ ساقط ہو م اسی کی تصحیح کی ہو بزازیہ میں اور قاضی خان نے شرح جامع صغیر میں اور شربلانی نے بھی یہی اختیار کیا ہے لیکن یہ مخالف ہے بجر کے کہ اسپر کہہا ہے کہ اگر عورت نے افطار کیا اس خیال پر کہ اسکے حیض کا دن ہے اور اسکو حیض نہ آیا تو اظہر یہ ہے کہ کفارہ واجب ہے جیسا افطار کیا اس گمان سے کہ یہ یوم المرض ہے اور صحیح یہ ہے کہ کفارہ واجب ہے جیسا تاتار خانہ میں منصوص ہے اور اسلیے سراج اور فیض میں وجوب کا جزم کیا ہے دونوں مسنون میں اور حاصل یہ ہے کہ تپ اور مرض کی عادت والوں میں تصحیح کا اختلاف ہے اور جو قتال دشمن کا یقین رکھتا ہو اسپر سے سقوط کفارہ میں میں نے کسی کا خلاف نہیں دیکھا اور فرق یہ ہے کہ قتال دشمن کے لیے تقدیم افطار کی طرف احتیاج ہوتی ہے تاکہ قوت ہو بخلاف مریض کے جامع الفصولین میں یہ فرق لکھا ہے قالہ الشامی ولو تکرر فطرہ ولم یکفر لاول کیفیہ واحدة ولو فی رمضان عند محمد و علیہ الاعتماد بزازیہ و مجتبیٰ وغیرہا اور اگر اسنے مکرر روزے توڑے اور پہلے کا کفارہ ادا نہیں کیا تو اسکو ایک ہی کفارہ بس ہے گو دو رمضانوں میں کے روزے ہوں امام محمد کے نزدیک اور اسی پر اعتماد ہے کذا فی الزازیہ و مجتبیٰ وغیرہا م بجر میں اسکو اصرار سے نقل کیا ہے اور جو ہرہ سے نقل کیا ہے کہ اگر دو رمضانوں میں کے ہوں تو دو کفارہ لازم ہیں اگرچہ پہلے کا کفارہ ادا کیا ہو ظاہر الروایۃ میں اور یہی صحیح ہے میں کہتا ہوں کہ ترجیح مختلف ہوئی اور دوسرے کی تقویت اس جہت سے ہے کہ ظاہر الروایۃ ہے قالہ الشامی و اختار بعضهم للفتوی ان افطر بغیر الجماع تداخل والا لا اور بعض نے فتویٰ کے لیے یہ اختیار کیا ہے کہ اگر افطار کھانے پینے سے ہو تو کفارہ متداخل ہوگا یعنی ایک ہی ہوگا اور اگر افطار مکرر جماع سے ہو تو جدا جدا کفارہ ہوگا اگرچہ پہلے کا کفارہ ادا کیا ہو م کیونکہ جماع بڑا قصور ہے اور اسی جہت سے امام شافعی کے نزدیک جماع ہی میں کفارہ ہے کھانے پینے میں نہیں قالہ الشامی ولو اکل عمد اشترہ بلا عذر لقتل و تامة فی شرح الوہبانیۃ اور اگر کھاوے قصداً علی الاعلان بے عذر رمضان میں تو قتل کیا جاوے اور شرح وہبانیہ میں اسکو پورا بیان کیا ہے م وہبانیہ میں کہہا ہے ولو اکل الانسان عمد اشترہ ولا عذر فیہ قیل بالقتل یومر شربلانی نے کہہا ہے اسکی صورت یہ ہے کہ بقصد کھا یا کسی شخص نے بے عذر سب کے سامنے تو قتل کیا جاوے کیونکہ دین کے ساتھ تسخر کرتا ہے یا منکر اسکا جو دین میں بالضرورة ثابت ہے اور اسکے قتل کی حلت میں اور حکم دینے میں خلاف نہیں ہے پس قیل جو مولف وہبانیہ نے کہہا ہے صفت کے سبب سے نہیں ہے قالہ الجلی وان ذرعه القی وخرج ولم یعد لا یطر مطلقاً ملا و لا اور اگر ڈانگی اور نکل گئی اور منہ میں اگر کھڑا خلق میں نہیں گئی تو روزہ نہیں ٹوٹتا ہر صورت میں یعنی منہ بھر کے آوے یا نہیں م یہ مسئلہ ۲۰ طح پر ہو سکتا ہے کیونکہ آپ سے آوے یا قصد کرے اور دونوں صورتوں میں بھر منہ ہو یا کم اور چاروں صورتوں میں یا خارج ہو جاوے یا خود خلق میں عود کرے یا بقصد گلے میں امارے اور ان بارہ صورتوں میں یا یہ کہ روزہ یاد ہے یا نہیں

۱
اور اگر کھاوے انسان
فقہ اور علی الاعلان
اور اسکو کھچ عذر نہ ہو
نکلتے ہیں کہ اسنے قتل
کے کیا جاوے

اور روزہ نہیں ٹوٹتا سب صورتوں میں بنا بر صبح روایت کے مگر اعادہ اور ہتھار میں یعنی بقصد عود کرنے میں اور بقصد نہ کرنے میں بشرطیکہ بھر نہ ہو اور روزہ یاد ہو
 کذا فی شرح الملتقی فان عاد بلا صنف ولو ہو لار الفم مع تذکرہ للصوم لا یفسد خلافاً للثانی پس اگر از خود ہٹ گئی گوئیں بھر کر ہو یا نہ ہو روزہ یاد ہو
 تو روزہ نہیں ٹوٹتا بخلاف امام ابی یوسف کے وان اعادہ او قدر حصۃ منہ فاكثر حدی افطر اجماعاً و لا کفارۃ فیہ ان ملار الفم والال ہو لار
 اور اگر قصد نہ کرے تو نہ ہٹا لیا یا اس میں سے ایک چنے کی مقدار یا زیادہ کو قال الحدادی تو بالاجماع روزہ جاتا رہا اگر تو نہ بھر کر آئی ہو اور کفارہ لازم نہیں ہے
 اور اگر تو ملار الفم ہو اور کل کو اعادہ کر لیا یا بعض کو تو روزہ فاسد ہو گا اور یہی مختار ہم اور خانیہ میں ہے کہ یہی صحیح ہے اور علماء کثیر نے اسکی تصحیح کی ہے کذا فی ارش
 اور قدر خود میں اشارہ ہے کہ حکم میں فرق نہیں اعادہ کل کا کرے یا ایک چنے کی مقدار کا بشرطیکہ تو نہ بھر ہو حدادی نے سراج میں کہا ہے کہ بنی خلاف کا یہ ہے
 کہ ابو یوسف ملار الفم کو اعتبار کرتے ہیں اور محمد اس شخص کے فعل کو پس ملار الفم کو حکم خارج کا دیا گیا اور اس سے کمتر گو یا خارج ہی نہیں کیونکہ اسکا ضبط
 ممکن ہے اور اس خلاف کا نتیجہ چار مسئلوں میں ظاہر ہوتا ہے ایک یہ کہ ملار الفم ہو اور از خود عود کر جاوے تو بالاجماع روزہ نہیں جاتا ابو یوسف کے نزدیک
 اس جہت سے کہ اسکو حکم خارج کا نہیں اور امام محمد کے نزدیک اس جہت سے کہ اس شخص کے فعل کو اس میں دخل نہیں دوسرے کہ تو ملار الفم ہو اور اسکو اعادہ کیا
 کل کو یا بعض کو چنے کی مقدار تب بالاجماع افطار پایا جا دیکھا کیونکہ تو خارج کو جو میں اعادہ کر لیا اپنے فعل سے قیسر ہے کہ تو ملار الفم نہیں ہے اور اسکو اعادہ کیا
 تو امام محمد کے نزدیک چونکہ اسکی صنع پائی گئی روزہ ٹوٹ گیا اور امام ابو یوسف کے نزدیک نہیں ٹوٹا کہ تو پر ہی دین نہیں ہے چوتھی صورت یہ ہے کہ تو ملار الفم ہو
 اور خود بقدر خود عود کر جاوے تو ابو یوسف کے نزدیک روزہ جاتا رہیگا اور امام محمد کے نزدیک نہیں اور یہی صحیح ہے کذا فی الشامی وان استقارے
 طلب التی عامداً ای متذکر الصوم ان کان ملار الفم فسد بالاجماع مطلقاً اور اگر قصد نہ کرے اس طرح کہ روزہ یاد ہو اگر تو ملار الفم ہو تو روزہ فاسد
 ہو گیا بالاجماع ہر صورت میں م یعنی خود عود کرے یا اعادہ کرے یا نہ عود ہو نہ اعادہ فتح القدیر میں کہا ہے کہ اس میں تفریع عود اور اعادہ کی نہیں جاری
 ہو سکتی کیونکہ مجرد روزہ ٹوٹ گیا گو عود اور اعادہ دونوں ہوں قالہ الشامی وان اقل لا عند الثانی و ہوا الصحیح اور اگر تو ملار الفم سے کم ہو
 یعنی بشرطیکہ عود نہ کرے اور نہ اعادہ ہو تو روزہ نہیں ٹوٹتا امام ابو یوسف کے نزدیک اور یہی صحیح ہے لکن ظاہر الروایۃ بقول محمد انہ یفسد کما فی الفتح
 عن الکافی لیکن ظاہر الروایت مثل قول محمد کے یہ ہے کہ روزہ ٹوٹ جاتا ہے جیسا فتح میں نقل کیا ہے کانی سے فان عاد بنفسہ لم یفطر وان اعادہ
 ففیہ روایتان صححانہ لا یفسد محیط پس اگر عود کرے از خود تو روزہ نہیں ٹوٹتا اور اگر بقصد اعادہ کیا تو اس میں دو روایتیں ہیں ان میں صحیح یہ ہے
 کہ نہیں ٹوٹتا کذا فی المحیط یعنی ابو یوسف سے دو روایتیں منقول ہیں کیونکہ محمد کے نزدیک تو تفریع نہیں چل سکتی قالہ الشامی و ہذا کلہ فی فی طعام
 او ماء او مرۃ او دیم اور یہ تفصیل مذکور کھانے کی تو میں ہے یا پانی کی یا صفر کی یا خون کی م ظاہر ہے کہ خون سے مراد خون بستہ ہے اور نہیں تو کیا فرق ہے
 اس خون میں اور جو دانتوں میں سے نکلے بھر اسکو نگل جاوے کہ روزہ ٹوٹ جاتا ہے بشرطیکہ تھوک پر غالب ہو یا برابر ہو یا فراسلوم ہو جیسا اول باب میں مذکور
 ہوا فان کان بلغا فغیر مفسد مطلقاً خلافاً للثانی پس اگر بلغم ہو تو غیر مفسد ہے مطلقاً یعنی خود تو کرے یا آپ آجاوے ملار الفم ہو یا نہ عود ہو یا اعادہ یا کچھ نہ
 بخلاف ابو یوسف کے کہ وہ کہتے ہیں کہ اگر تو ملار الفم ہو تو فاسد ہو جاتا ہے و تحسنہ الثمال وغیرہ اور تحسن جانا ہے اسکو کمال نے اور غیر اس کے نے کمال نے
 کہا ہے کہ قول ابو یوسف کا بیان حسن ہے اور ابو حنیفہ اور محمد کا قول نقص وضو میں حسن ہے کیونکہ افطار میں یہ قید ہے کہ کوئی چیز پیٹ میں جاوے یا عدا
 تو کرے بغیر ملاحظہ اسکی پاکی یا ناپاکی کے پس اس باب میں بلغم وغیر بلغم میں فرق نہیں بخلاف نقص وضو کے اور سحر اور نہر میں اسی کو مقرر رکھا ہے اور یہی
 مراد ہے شایع کی استحسنہ وغیرہ سے کیونکہ جب ثابت رکھا تو در حقیقت مستحسن جانا کذا قالہ الشامی ولو اکل لحما بن اسنانہ ان مثل حصۃ فاكثر
 قضی فقط و فی اقل منها لا یفطر اور اگر کھا لیا گوشت جو دانتوں میں ہے اگر مقدار ایک چنے کی یا زیادہ ہے تو صرت نقصا کرے اور چنے سے

جواب ہے کہ اگر کھا کر
 کی قید نہ کرے کہ اگر کھا کر
 سے کچھ کھا جاوے
 جواب ہے کہ اگر کھا کر
 سے کچھ کھا جاوے
 اور عدا سے نقص کیا ہے
 اور اس سے نقل کیا ہے
 کہ جب قید کرے کہ اگر کھا کر
 روزہ یاد ہو تو روزہ
 نہیں ٹوٹتا فادنی ہے

کم میں روزہ نہیں جاتا مچنے کی مقدار کو صدر شہید نے اختیار کیا ہے اور دوسری نے یہ اختیار کیا ہے کہ جب کا نکلنا ممکن ہو بدون استعانت لعاب دہن سکے اور کمال نے اسی کو پسند کیا ہے اس لیے کہ مانع افطار سے وہ چیز جس سے بچاؤ مشکل ہو اور یہ اسی صورت میں ہے کہ خود تھوک کے ساتھ جوف میں جاوے نہ وہ جو بقصد جوف میں لیجاوے الا اذا اخرج من فمه فاكله مگر جبکہ منہ سے نکال لے پھر کھا جاوے یعنی اس صورت میں روزہ ٹوٹ جاوے گا ولا كفارة لان النفس تقاہ اور كفارة لازم نہیں آتا کیونکہ نفس اسکو مکروہ سمجھنا ہے واکل مثل سمسہ میں خارج لیفطر وکیف الاصح اور کھانا مقدار ایک تل سکے بھی خارج سے روزہ توڑتا ہے اور كفارة بھی لازم ہے صحیح روایت پر الا اذا مضغ بحيث تلاشت فی فمه مگر جبکہ چباوے اس طرح کہ سکے اجزا متفرق ہو جاوے منہ میں م یعنی اس واسطے کہ دانتوں میں چبٹ جائیگا اور جوف میں کچھ نہ پہنچے گا اور تھوک کے تابع ہو گا کذا فی المعراج پس روزہ سلامت رہے گا الا ان يجد الطعم فی حلقه کما مر کہ یہ کہ مرہ پاوے اپنی حلق کے اندر تو روزہ ٹوٹ جاوے جیسا سابق مذکور ہوا استحسنتہ الکمال قائلہ ہوا الاصل فی کل قلیل مضغہ اور اسی کو کمال نے پسند کیا ہے اور کہا ہے کہ یہی قاعدہ کلیہ ہے ہر قلیل شے میں جسکو چباوے کہ اگر مرہ حلق کے اندر پا دے گا تو روزہ جاتا ہے اگر نہ پائے گا تو روزہ نہ جاتا ہے اور نہ نہ جائیگا وکرہ لہ ذوق شے وکذا مضغہ بلا عذر قید فیہما قال العینی اور مکروہ ہے صائم کو چکھنا کسی چیز کا اور ایسے ہی چبانے بے عذر قید دونوں میں ہے قالہ العینی م ظاہر یہ ہے کہ یہ کراہت تنزیہی ہے قالہ الری لکون زوجا و سیدہ ایسے حلق قذاقت مثل اسکے کہ عورت کا خاوند یا مالک بدخلق ہو اور وہ مک چکھ لے م یہ مثال چکھنے کی ہے اور چبانے کی مثال یہ ہے کہ کوئی شخص بچے کے منہ میں کچھ چبا کر دیوے جب کوئی شخص چبانے والا یعنی حائض یا لڑکا وغیرہ موجود ہو تو کراہتہ الذوق عند الشرار قولان اور چیز کے مول لینے کے وقت چکھنے میں دو قول ہیں ودفق فی النہر بانہ ان وجد بدا ولم یخف غبنا کرہ والا اور نہ میں دونوں قولوں میں توفیق کی ہے اس طرح کہ اگر بدون چکھنے کے کسی اور طرح لے سکتا ہے اور غبن کا خون نہیں تو چکھنا مکروہ ہے اور اگر بدون چکھنے چارہ نہیں اور غبن کا خوف ہے تو مکروہ نہیں م نہ میں کراہت کو اسی قید کے ساتھ مقید کیا ہے کہ چکھنے کے سوا کوئی تدبیر ہو شرک کے لیے یعنی غبن کا خوف ہو یا نہ ہو پس شارح کا قول ولم یخف غبنا کرہ کے مخالف ہے البتہ والا لا نہ کرہ موافق ہے قالہ الشامی و ہذا فی الفرض لا یفصل کذا قالوا و فیہ کلام طرہ الفطر فیہ بلا عذر علی المذہب فیہی الکراہتہ اور چکھنا فرض میں مکروہ ہے نہ نفل میں اسی طرح علمائے کہا ہے لیکن اس میں کلام ہے کیونکہ نفل میں بھی افطار بے عذر مکروہ ہے صحیح مذہب پر پس کراہت باقی رہی م رملی نے کہا ہے کہ فرض میں مکروہ ہے اس کی قوت کی جہت سے کہ اس کی حفاظت رکھنی چاہیے اور ایسا نفل نہ کرنا چاہیے جس سے افطار کا خوف ہو اور نفل میں مکروہ نہیں اس واسطے کہ نفل روزہ اصل میں جائز الطرفین تھا گو اس وقت شروع کے بعد توڑنا درست نہ ہو پس نفل کا مرتبہ فرض سے پیچھے رکھا کہ جو چیز اکثر افطار کو نوبت نہیں پہنچاتی اسکو نفل میں جائز رکھنا فرض میں قالہ الشامی و کرہ مضغ ملک بیض ممضوغ ملثم والا فی فطر اور مکروہ ہے چبانے کا گو نہ کا جو مقید ہوتا ہے چبانے کا ٹولی بندھا ہوا ورنہ روزہ ٹوٹ جاوے گا م ملک کو جبہ بیان کیا اس لیے کہ عورتیں اسکو بجائے مسواک چبا کر تی ہیں تو اس سے شبہ ہوتا تھا کہ شاید جائز ہو حال یہ کہ اس قسم کا گوند جوف میں عادیہ نہیں پہنچتا اور سیاہ گوند اور حبکو نہیں چباتے اور پیا ہوا جوف میں چلا جائے پس اگر یہ بھی جوف میں پہنچ جاوے گا تو روزہ ٹوٹ جاوے گا اور اگر ویسا گوند بھی جوف میں نہ پہنچے گا تو روزہ نہیں ٹوٹے گا وکرہ للمفطرین لانی خلوة بعذر اور مکروہ ہے استعمال ملک کا مفطرون کو مگر خلوت میں عذر سے اس واسطے کہ دلیل یعنی عورتوں کی مشابہت مقتضی ہے کہ کراہت کو مردوں کے حق میں اور کوئی اسکا معارض نہیں اور ظاہر یہ ہے کہ کراہت تحریمی ہے کذا فی الطحاوی و قیل یباح اور ایک قول یہ ہے کہ گوند کا چبانے مباح ہے م فخر الاسلام نے کہا کہ امام محمد کے کلام میں اشارہ ہے کہ غیر صائم کے لیے مکروہ نہیں ہے لیکن مردوں کو اسکا ترک مستحب ہے مگر عذر کی جہت سے مثلاً منہ میں بدبو ہو و مستحب للنساء لانه سوا کھن فتح اور مستحب ہے عورتوں کے لیے کیونکہ وہ عورتوں کی

اور ابن عبد الغفریہ شخص ہے جسے مشکلات ہمارے پر نکات لگی ہوئی ہیں اور لا سواک ولو عشیاء اور طباً بالما علی المذہب اور نہیں کر دہ ہو سواک اگرچہ بعد زوال کے ہو یا تر ہو یا فی مین بنا بر مذہب صحیح کے ہم ابو یوسف پانی مین تر مسواک کو کر دہ کہتے ہیں اس واسطے کہ بے ضرورت تری منہ مین جاتی ہو اسکا جواب یہ ہے کہ آخر کئی کرنے سے زیادہ تو نہیں ہو اور تازہ مسواک کسی کے نزدیک کر دہ نہیں ہو کر ہر الشافعی بعد الزوال اور شافعی نے کر دہ کہا ہو مسواک کو بعد زوال کے وکذا لا یکرہ جماعۃ ولفظ ثوب مثل مضغۃ وشنشاق وافتسال للبر عند الثانی وبلفظی شرباً لیه عن البران ایسا ہی کر دہ نہیں کچھنے لگو انے اور ترکیز الیقینا اور کئی کر ا اور تاکہ مین پانی دینا اور نہانا ٹھنڈک کے لیے ابو یوسف کے نزدیک اور اسی پر فتویٰ ہے کہ انی الشرب لالیہ عن البران ہم اس واسطے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے سر مبارک پر پانی ڈالا اور حضرت روزے سے تھے پیاس کی بہت سے اور گرمی سے اور ابن عمر کثیرا ترک کر کے اپنے اوپر پیٹ لیتے تھے روزے کی حالت مین اور اسوجہ سے کہ ان امور مین عانت ہو عبادت پر اور دلنگلی کا دفع ہو اور امام ابو حنیفہ نے کر دہ کہا ہے اسکی وجہ یہ ہے کہ عبادت مالت کا اظہار ہو کہ انی البران وستیج السحور و تاخیر تعجیل الفطر لحدیث ثلث من اخلاق المسلمین تعجیل الافطار و تاخیر السحور و السواک اور مستحب ہے سحر کھانا اور سحر مین تاخیر کرنا اور افطار مین جلدی کرنا کہ حدیث شریف مین دارد ہر تین چیز مین رسول لکی عادت مین سے مین افطار مین جلدی کرنا اور سحر کھانے مین تاخیر کرنا اور سواک کرنا مین بحر مین کہا ہے کہ مین نے فقہاء کے کلام مین تصریح نہیں دیکھا کہ اسکی پانی سے بھی سنت سحر ادا ہو جاتی ہے کہ نہیں لیکن ظاہر حدیث جو احمد نے روایت کی ہے ہر ہر ولایت کرتی ہے کہ سنت ادا ہو جاتی ہے چنانچہ فرمایا کہ سحر کھانا بالکل برکت ہے تو تم اسکو ترک نہ کرو اگرچہ کوئی تم مین سے ایک گھونٹ پانی ہی پی لے اسلیے کہ اللہ تعالیٰ اور اسکا فرشتے رحمت بھیجتے ہیں سحر کھانے والوں پر اور تاخیر اس مقام تک مستحب ہے کہ رات باقی رہنے مین شک ہو پس اگر شک ہوگا تو کھانا کر دہ ہے صحیح روایت پر اور تعجیل افطار مستحب ہے مگر اگر کے دن جب تک کہ ظن غالب غروب شمس کا نہ ہو تاخیر کرے اگرچہ مؤذن اذان دیوے اور تعجیل مستحب ہے کہ تارونکے چھٹکنے سے پہلے ہو کہ انی الشامی تنبیہ فیض مین کہا ہے کہ جو شخص بلند مکان پر ہو جیسا اسکندریہ کا منارہ تو وہ افطار کرے جب تک کہ نزدیک شمس غروب نہ ہو جاوے اور شہر والے اس سے پہلے افطار کر سکتے ہیں اگر ان کے نزدیک غروب ہو جاوے اس سے پہلے اور یہی حال ہے طلوع کا فجر مین یا سحر مین فروع مسائل ملحقہ شراح کے لایحوز ان یصل علی الصلح الکی الضعف فیخبر نصف النهار و یستریح الباقی نہیں جائز ہے کہ کوئی ایسا کام کرے جس سے ضعف ہو جاوے کہ مانع روزہ کا ہو تو نابانی مثلاً یون کرے کہ آدھے روزہ رکاوے اور باقی آرام کرے فان قال لا یفنی کذب باقصر ایام الشتر پس اگر وہ شخص کہ اسقدر عمل مجھکو کفایت کے لیے بس نہیں ہے تو تکذیب کیا جاوے جائے کے سب سے چھوٹے دن سے کہ قریب نصف روز کے ہوتا ہم رملی نے کہا ہے کہ جامع الفتاویٰ مین ہے کہ اگر معیشت مین شتعال کی بہت سے روزے سے ضعیف ہو جاوے تو اسکو افطار جائز ہے اور ہر روز کے بدے نصف صلح کھانا دے یعنی اس صورت مین کہ اور دنوں مین گنجائش روزہ رکھنے کی نہ ملے ورنہ قضا واجب ہوگی اور علی بن القیاس اگر کھیتی کاٹنے پر روزے مین قادر نہ ہو اور تاخیر مین کھیتی ہلاک ہوتی ہو تو جواز افطار و قضا مین کچھ شک نہیں اور یہی حال نابانی کا ہے کہ جب کھانا کھانے کا ذکر جو شراح نے کیا ایمن نظر ہو اسواسطے کہ دیکھی زیادتی کمی کو کفایت مین دخل نہیں پس ہی کی رے پر مفوض ہوگا کہ اسکے حال کو صلاح پر محمول کرنا چاہیے انتہی لیکن نور الایضاح مین جامع الفتاویٰ کے مسئلہ کی صورت اس شخص کے لیے بیان کی ہے جس نے ہمیشہ کے روزے نہ رکھے ہوں اور ہمارا کلام روزہ رمضان مین ہے پس حرفہ والے کے باب مین یون کنا چاہیے کہ جب اسکے پاس اسکے اور اسکے عیال کی کفایت موجود ہو تو اسکو افطار حلال نہیں ہے کیونکہ اسکو سوال حرام ہے تو افطار بالاولیٰ حرام ہوگا اور جو کفایت موجود نہ ہو تو اسکو عمل کرنا اس مقدار کہ کفایت کرے جائز ہے اور بغیر افطار کے اگر عمل نہ ہو سکتا ہو تو افطار جائز ہوگا بشرطیکہ دوسرا کام نہیں کر سکتا جس مین روزہ بھی رکھ سکے ایسا ہی اگر خوف ہو کھیتی کے ہلاک ہونیکا یا چوری جانیکا اور کوئی آدمی ایسا نہ ملے جو اجرت رائج پر کام کر دے اور یہ خود اس کام کو کر سکتا ہو تو افطار جائز ہے اسواسطے کہ اس سے کمتر پر نماز کا توڑنا جائز ہے قالہ الشافعی فان جہداً لنفسه بالعمل حتی مرض فافطر فی کفارتہ قولان قنیه پس اگر عمل کی بہت سے کسی آزاد نے مشقت اٹھائی یا تاکہ کہ مرضی ہو گیا پھر

۹۷
نور افغان
فی سحر کرنا
رواد جامعہ
الابو داؤد

افطار کیا تو اس کے کفارہ میں دو قول ہیں کذا فی القنیم بعض نے کہا کہ کفارہ لازم ہے اور بعض نے کہا نہیں اور بقائی نے یہی پر فتویٰ دیا ہے اور آزاد کی قید اس لیے لگائی کہ نوہی غلام اگر کام کی مشقت سے مریض ہو کر افطار کرے تو اپنے بالاتفاق کفارہ نہیں کیونکہ وہ معدوم ہیں اور مولیٰ کے حکم سے مجبور ان کو پہنچتا ہے کہ ایسے کام سے باز رہیں تو اس تعلیل سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ آزاد پر کفارہ واجب ہے چنانچہ شریک الیہ میں اس کی ترجیح بیان کی ہے کذا فی الشامی و فی البرازیہ لو صام عجز من القيام صام و صلی قاعدہ جماعین العبادتین اور برزازیہ میں ہے کہ اگر کسی شخص کو روزہ رکھنے سے اس قدر ضعف ہو کہ نماز میں کھڑا نہ ہو سکے تو وہ شخص روزہ رکھے اور نماز بیٹھ کر پڑھے تاکہ دونوں عبادتیں ادا ہوں واللہ اعلم

فصل فی العوارض المبیحة لعدم الصوم

یہ فصل ہے ان عوارض میں جنہیں روزہ نہ رکھنا جائز ہے وقت ذکر لمصنّف منہا نمستہ اور منعت نے عوارض میں سے پانچ ذکر کیے یعنی سفر اور حمل اور دودھ پلانا اور مرض اور بڑھاپا اور حقیقت میں نوہن چنانچہ شامی نے چار یہ بیان کیے ہیں اگر اہ یعنی دوسرے کے دباؤ سے روزہ توڑنا یا شدت گر سنگی پیاس کی زیادتی اس لیے شایع ہے کہ وہ باقی الاکراہ و خوف ہلاک و نقصان عقل و لوعطش و وجع شدید و سعة حمية باقی رکھنے اگر اہ اور خوف ہلاک کا یا خوف نقصان عقل کا یہ خوف اگرچہ پیاس سے ہو یا سخت بھوک سے یا سانپ کے کاٹنے سے م سعة حمية معطوف ہے عطش پر جو متعلق ہے خوف ہلاک سے قالہ الجلیبی یعنی جب کسی کو سانپ کاٹ لے اور وہ دوا پینے کے لیے افطار کرے اور اگر اہ سے مراد اسی چیز سے زبردستی کرنی جو مضطر کرتی ہو جیسے قتل کرنا اور عضو کاٹنا اور سخت مار دینا اور خوف کی مثال جیسے بادشاہی عامل کسی شخص کو گرمی کے دنوں میں عمارت کے کام پر پکڑ لیجائیں اور کام میں جلدی ہو اور روزہ رکھنے سے جان کا خوف ہو یا بھوک اور پیاس سے عقل کے جاتے رہنے کا خوف ہو تو فطر لازم ہے اور غلامانہ میں اگرچہ غازی یقیناً جانتا ہو کہ دشمن سے قتال ہو گا رمضان میں اور در صورت عدم افطار کے ضعف کا خوف ہو تو افطار کرے کذا فی الشامی مختصر المسافر سفر شریعی یا دوسرے مسافر خبر مقدم ہے اور الفطر جو آگے آتا ہے بتدایم و آخر ہے اور لام سے اشارہ ہے طرف ہے کہ افطار جائز ہے لیکن نہ رکھنا افضل ہے اگر نقصان نہ کرے یعنی افطار جائز ہے مسافر کو کہ سفر شریعی رکھتا ہو یعنی تین دن رات کی مدت کا اگرچہ کسی گناہ میں سفر ہو و حامل او مضع اما کانت او طر علی الظاہر اور افطار جائز ہے جس کو حمل ہو یا دودھ پلاتی ہو خواہ مان ہو یا دایہ بنا بر ظاہر الروایت کے کم دایہ تو اس جہت سے کہ عقد کے جہت سے اس پر دودھ پلانا واجب ہے اور مان اس جہت سے کہ اس کو دودھ پلانا دینا بہر حالت میں واجب ہے اور قضا جب کہ لڑکے کا باپ مفلس ہو یا بچہ غیر کا دودھ نہ پیتا ہو اور ابوہ سعود نے کہا کہ دایہ کو افطار جائز ہے اگرچہ عقد رمضان ہی میں واقع ہو برخلاف صدر الشریعہ کے کہ حلت کو مقید کیا ہے اور کہا ہے کہ جب رمضان سے پہلے عقد ہو چکا ہو تو طلال ہے خافت بغلبة الظن علی نفسہا او ولد او دودھ پلانے والی کو افطار جائز ہے اگر خوف کرتی ہو مضع ظن غالب کی رو سے اپنی جان پر یا بچہ پر و قیدہ للجنسی بتعالا بن الکمال باذ تعلیت لا رضاع اور مقید کیا ہے اس کو بجنسی نے ابن کمال کے اقلع سے ساتھ اس حالت کے کہ وہی متین ہو دودھ دینے پر یعنی بچہ دوسرے کا دودھ نہ پیتا ہو یا باپ مفلس ہو اور مضع خاف الزاویۃ ضہ یاجائز ہے افطار بیمار کو کہ روزہ رکھنے سے زیادت مرض کا خوف رکھتا ہو یا دیرین اچھا ہونے کا یا عضو کے بگڑنے کا کذا فی الجوزیہ انکس کے درو کا یا زخم کا یا سرور کا یا اور سوائے اسکے اور یہی حکم ہے اگر بیماری کی یعنی اگر روزہ رکھے گا تو بیماری خبر داری نہ کر سکے گا اپنے ضعف کی جہت سے اور بیمار تباہ ہو جائیگا تو اگر بھی افطار جائز ہے قالہ الشامی او صحیح خاف المرض یا تدرست کہ خوف رکھتا ہو بیماری کا یعنی بغلبة ظن خاف المرض یا ضعف بغلبة الظن یا بارة او تجرّب لاناؤہ کہ خوف کرتی ہو ضعف کا بغلبة ظن کسی علامت سے یا تجربہ سے او باخبار طبیب حاذق مسلم مستور یا بغلبة ظن ہو خبر دینے سے طبیب یا ہر مسلمان مستور احوال کے کم حاذق اس واسطے کہ اس کو غسل تھوڑا سا طب میں ہوا کے قول کی تقلید جائز نہیں اور مسلم اس واسطے کہ کافر کے قول کا اعتماد نہیں شاید اس کی غرض عبادت کا خراب کرنا ہی ہو جیسا مسلمان نے نماز تمیم سے شروع کی اور اس کو کافر نے پانی دینے کا وعدہ کیا تو وہ نہ قطع نہ کرے ہی وجہ سے جو نہ کو رہی کذا فی الجوزیہ مستور سے

فصل فی العوارض المبیحة لعدم الصوم

عقل و ظن و شکی و یقین
کے جو من میں اگر نقصان
مانتے کہ بوجہ شکی ہو
میں تانے لیں

بیماری

یہ غرض کہ فاسق نہ ہو کہ جہاں سے طیب کے قول سے افطار کرے جس میں یہ شرط موجود نہ ہو تو ظاہر کفارہ لازم ہوگا جیسا افطار کرے بدون علامت
 و تجربہ کے کیونکہ غلبہ ظن نہ ہو اور لوگ اس سے غافل ہیں قالہ الشامی و افادنی النہر تبعاً للبحر جواز الطیب با کافر نیالیس فیہ ابطال عبادۃ اور نہ میں تبعاً
 للبحر کہا ہے کہ علاج میں کافر کا قول ماننا جس جگہ ابطال عبادت کا نہیں ہے جائز ہے قلت و فیہ کلام لان عندہم نسخ المسلم کفر فانی طیب بہم میں کہتا ہوں کہ
 اس میں کلام ہے کیونکہ کفار کے نزدیک مسلمان کی خیر خواہی کفر ہے پھر اسے کہاں علاج کرایا جاسکتا ہے و فی البحر عن الظہیر رحمہ اللہ ان منہ عن قتال امر المولی
 اذا کان یحجز بان اقامۃ الفرائض لانہا مہقاہ علی اصل الحرۃ فی الفرائض اور بحر میں نقل کیا ہے ظہیر یہ ہے کہ لونڈی کو پونچھا ہے کہ مولیٰ کے فرمان کو
 نہ مانے جب کہ امر نہ کرے اسکو عاجز کرے فرائض کے ادا سے کیونکہ فرائض کے باب میں اسکو اصل حریت پر باقی رکھا ہے مگر مثلاً اگر ناز کا وقت تنگ
 ہو جاوے تو طاعت خداوندی مولیٰ کے حکم پر مقدم ہوگی اور اس سے معلوم ہوا کہ اگر مولیٰ کی اطاعت کی یہاں تک کہ روزہ افطار کر لیا تو باندی پر کفارہ
 لازم ہوگا کذا فی الشامی الفطر یوم العذر الا السفر کما یجی یعنی مسافر وغیرہ کو افطار جائز ہے جس روز عذر حادث ہو مگر سفر حبس یا تن میں مذکور ہوگا یعنی
 جس روز سفر کرے اس روز کا تمام واجب ہے کذا فی الجلی وقضوا الزد ما قدر و ابلا فدیۃ اور قضا کرین مسافر و حامل وغیرہما حسب قدر روزے
 افطار کرین بدون فدیہ کم اس میں اشارہ ہے امام شافعی کے خلاف کا کہ ان کے نزدیک قضا اور فدیہ واجب ہے ہر روزہ کے لیے نصف صاع گیہون
 کذا فی البدائع و بلا و لا رانہ علی التراجی و لہذا جاز التلویق قبلہ بخلاف قضا الصلوۃ اور قضا کرین بدون شرط پائے ہونے کے اس واسطے کہ قضاے صوم
 فوراً واجب نہیں اسی جہت سے قضا سے پہلے نفل روزہ جائز ہے اور اگر علی الفور وجوب ہوتا تو نفل روزہ مکروہ ہوتا کیونکہ تاخیر واجب کی ہے اس کے تنگ وقت
 سے کذا فی البحر بخلاف قضا نماز کے کہ وہ علی الفور ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جو شخص کسی نماز سے سو جاوے یا سکو بھول جاوے
 تو چاہے کچھ سکو بھولے جب یاد کرے تو یاد کرنا شرط ہے قضا پڑھنے کی اور جزا شرط سے پیچھے نہیں ہوا کرتی اس سے معلوم ہوا کہ نماز فوت شدہ کو فوراً یاد آتے ہی پڑھے
 اور ظاہر ہے کہ جبکہ ذمہ فوائت ہوں اسکو نفلیں مکروہ ہوں لیکن میں نے مصرح نہیں دیکھا کذا فی النہر میں کہتا ہوں کہ قضاے فوائت میں ہم بیان
 کر چکے کہ ایسے شخص کو نوافل مکروہ ہیں مگر مکروہ سنتیں مکروہ نہیں کذا فی الطحاوی و لو جار رمضان الثانی قدم الاداء علی القضا و لا فدیۃ لما مر
 خلافاً لشافعی اور اگر دوسرا رمضان آگیا تو ادا کو قضا پر مقدم کرے اور فدیہ لازم نہیں کیونکہ قضا کا وجوب علی الفور نہیں ہے برخلاف امام شافعی
 کے کہ وہ قضا کے ساتھ ایک مسکین کا کھانا دینا بھی ہر روز کے لیے کہتے ہیں قالہ الجلی و ینیدب لمسافر الصوم لآتیہ وان تصوموا خیر لکم و الخیر
 یعنی اگر لا فیل تفضل ان لم یضربہ اور سبب ہے مسافر کو روزہ بمقتضای آیت شریف (وان تصوموا خیر لکم) کے یعنی تمہارا روزہ رکھنا اچھا ہے تمہارے لیے
 اگر نقصان نہ کرے یعنی خوف ہلاک کا نہ ہو ورنہ افطار واجب ہوگا کذا فی البحر اور خیر معنی نیک کے ہے نہ فعل تفضل کیونکہ فعل تفضل کہنے سے یہ معنی ہونگے
 کہ روزہ رکھنا بہت بہتر ہے اور افطار بھی بہتر حالانکہ افطار مباح ہے نہ بہتر کذا فی الطحاوی فان شق علیہ او علی رفیقہ فالقصر افضل لموافقة الجماعة پس
 اگر دشوار ہو روزہ اُس پر یا اُس کے رفیقوں پر تو افطار افضل ہے بسبب موافقت اپنے گروہ کے کم رفیق ہم جنس ہے و شامل ہے و احد اور جمع کو اور
 بعض نسخوں میں رفیقہ ہے یعنی جب اُس کے سب رفیق یا اکثر مقرر ہوں اور نفقہ مشترک ہے تو افطار افضل ہے جیسا خلاصہ وغیرہ میں ہے اور جماعت کی موافقت
 یعنی اُس پر نفقہ کے حصہ کی تقسیم دشوار ہے یا اُس کا ساتھ نہ دینا شاق ہے قالہ الشامی فان ما توافیہ اسی فی ذلک العذر فلا یجب علیہم الوصیۃ بالفدیۃ
 عدم اور انہم عدۃ من ایام اخر لیس اگر مر جاوین معذور نہ کورشی عذر میں تو اُس پر وصیت فدیہ کی واجب نہیں ہے کیونکہ انکو نہیں ملی فرصت شمار
 دوسرے ایام کی جو آیت قرآنی میں مخصوص ہے معنی چونکہ نہ قضا واجب ہوتی نہ فدیہ تو وصیت واجب نہ ہوتی کہ وصیت وجوب کی فرع ہے اور
 معلوم رہے کہ وصیت جب واجب ہوتی ہے جب اُس کے پاس مال ہو کذا فی شرح الملتقی و لو ما تو ابعد زوال العذر وجبت الوصیۃ بقدر ادر اکم

جیسا رمضان کے روزے میں بالاتفاق
 متاجر واجب ہے ایسی
 بالاتفاق متاجر مندوب
 اگرچہ موجب میں متاجر
 شرعاً نہیں کذا فی النہر

عدۃ من ایام اخراور اگر مرین زوال غزو کے بعد تو وصیت واجب ہو بقدر شمار ان ایام کے جو انکو ملے دامان فطر عدا فوجو بہا علیہ بالاولی لیکن جس شخص نے بلا عذر افطار کیا ہو پس وجوب وصیت اسکے ذمہ بطریق اولی ہر مہرمتی نے کہا کہ اس شخص کے لیے فرصت اور اک زمانہ قضا کی شرط نہیں کیونکہ ادا وقت پر رکھ سکتا تھا اسنے وقت کو بے عذر کھو دیا وفدی لذامعنے ای عن لیت ولیہ الذی تصرف فی مالہ کاللفطۃ قدر اور فدیہ دیوے وجوب میت کی طرقت اسکا ولی جو اسکے مال میں تصرف کرتا ہو مانند فطرہ کی مقدار کے معنی ولی کو فدیہ ادا کرنا ملت مال سے لازم ہے وجوب میت کی ہو اور نہیں تو لازم نہیں بلکہ جائز ہے سراج میں کہا ہے کہ اسطرح زکوۃ وارث کے ذمہ اسکا اخراج لازم نہیں مگر وصیت پر مگر یہ کہ وارث تبرع ادا کرے اور الذی تصرف سے اشارہ ہے کہ لفظ ولی وصی کو بھی شامل ہے کہ انی البحر اور تشبیہ فطرہ کی ساتھ صرف مقدار اور ادا سے قیمت کے جواز میں ہے بیان ملک کہ ملک بیان شرط نہیں بلکہ اباحت کافی ہے بخلاف فطرہ کے اور قستانی نے کہا ہے کہ اطلاق کلام کا دلالت کرتا ہے کہ اگر ایک فقیر کو سب فدیہ دیوے تو جائز ہے نہ عدا شرط ہے نہ مقدار لیکن اگر نصف صاع سے کم دیکھا تو وہ شمار میں نہیں اسی پر فتویٰ ہے یعنی بخلاف فطرہ کے ایک قول پر جیسا کہ چکا قال الشامی بعد قدرۃ علیہ علی قضا الصوم وفوتہ ای فوت القضا بالموت بعد اسکے کہ میت کو قدرت قضا صوم کی حاصل ہوئی پھر موت کی حجت سے قضا فوت ہوئی اور نظر یعنی بعد الممات متعلق فدیہ کے ہے اور فوتہ کا عطف قدرۃ پر ہے فلوقاۃ عشرۃ ایام فقدر علی خمسۃ فداہما فقط پس اگر دس روزے میت سے فوت ہوئے پھر سکو پانچ روز کی قدرت ملی تو پانچ ہی کا فدیہ دے م اس تفریع میں اشارہ ہے کہ طحاوی نے جو کہا ہے کہ یہ قول محمد کا ہے اور شیخین کے نزدیک وصیت اور فدا تمام روزہ کا واجب ہے اگر ایک روز کی بھی قدرت ملے سو یہ قول طحاوی کا مردود ہے اسواسطے کہ یہ خلاف صرف نذرین ہو نہ رمضان میں کیونکہ وجوب بقدر قدرت کے ہوتا ہے جیسا ہدایہ وغیرہ میں تنبیہ کی ہے بوجہ صیۃ من الثلث متعلق بفدیہ و ذالولہ وارث والا فمن اکل قستانی میت کی وصیت کی حجت سے ولی فدیہ دے ثلث مال سے اور یہ اس صورت میں ہے کہ میت کا کوئی وارث ہو اور اگر وارث نہ ہو تو کل مال سے دیوے کذا فی قستانی م اسلیے کہ زیادتی کی ممانعت وارث کے حق کے سبب ہے پھر جب وارث نہ ہو تو منع نہیں ہے جیسا اس صورت میں کہ وارث ہو اور اجازت دے اور یہی حکم ہے اگر وارث ایسا ہو جسپر رو نہیں ہو یعنی زوجین میں سے کوئی ہو تو وارث کے حصہ کے بعد زیادت علی ثلث کی گنجائش ہے قال الشامی وان لم یوص وتبرع ولیہ جاز انشاء صوم و لیکن الثواب للولی اختیار اور اگر میت نے وصیت نہیں کی اور ولی نے بطور احسان فدیہ دیا تو جائز ہے انشاء اللہ تعالیٰ اور ثواب واسطے ولی کے ہوگا کذا فی الاختیار م اختیار کی عبارت میں نے اسطرح دیکھی ہے وان لم یوص لایحب علی الورثۃ الاطعام لانہا عبادة فلا تؤدی الا بالمرہ وان فعلوا ذلک جاز و لیکن لا ثواب انتہی اور کچھ شہر نہیں کہ ضمیر کہ میت کی طرقت ہے اور یہی ظاہر ہے کیونکہ وصی نے میت ہی کی طرقت سے صدقہ دیا ہے نہ اپنی طرف سے پس ثواب میت کو ہوگا جیسا ہدایہ میں تصریح کی ہے کہ انسان کو پوچھ سکتا ہے کہ اپنے عمل کا ثواب کسی غیر کو دے صلوٰۃ ہو یا صوم یا صدقہ وغیرہ ان اگر کسی غیر کی طرقت سے صدقہ دیکھا تو اسکے ثواب میں کچھ کمی نہوگی قال الشامی وان صام او صلی عنہ الولی لا الحدیث النسائی لا یصوم احد عن احد ولا یصلی احد عن احد و لکن یطعم عنہ ولیہ اور اگر روزہ رکھے یا نماز پڑھے میت کی طرف سے اسکا ولی تو نہیں جائز ہے واسطے حدیث نسائی کے کہ نہ روزہ رکھے کوئی کسی کی طرف سے اور نہ نماز پڑھے کوئی کسی کی طرقت سے لیکن کھانا دیوے اسکی طرف سے اسکا ولی و کذا یجوز لتبرع عنہ دلیہ بکفارة یمن او قتل باطعام او کسوة بغیر اعتاق اور اسطرح جائز ہے اگر تبرع کیا اسکی طرف سے اسکے ولی نے کفارہ میں یا قتل میں ساتھ کھانا کھلانے یا کپڑا پہنانے کے سوائے آنا ذکر نیکم اسطرح ہے زلیعی اور در راوہر اور نہر میں لیکن شربلایہ میں کہا ہے کہ تبرع وارث کا کفارہ قتل میں کسی چیز کے ساتھ صحیح نہیں ہے کیونکہ انہیں واجب اعتاق رقبہ کا ہے اور وارث کا اعتاق اسکی طرف سے صحیح نہیں جیسا ذکر کیا ہے اور اعتاق کا بدل صوم ہے نہ فدیہ صحیح نہیں اور اطعام اور کسوة اس کفارہ میں ہوتا ہے نہیں تو کفارہ قتل کو کفارہ یمین کے شریک کرنا سہو ہے انتہی مانی شربلایہ و کذا فی العرفیہ اور علامہ قسطلانی نے اسکا جواب دیا ہے چنانچہ ابو سعید نے اسکو نقل کیا ہے کہ قتل سے مراد قتل الصید ہے نہ قتل نفس میں کہتا ہوں کہ اسپر بھی وارد ہوتا ہے کہ صوم قتل الصید میں

۱۰
انشاء اللہ تعالیٰ بواسطہ
مکاتیب باب بی بی بی
نہیں وارث ہوا اگر کسی وارث
کی تبرع سے قبل میت
سے ساکن ہو جائے تو
بایضہ نہیں کہ سکتے
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

اصل نہیں ہو بلکہ وہ بدل ہو اس واسطے کہ واجب نہیں یہ کہ اسکی قیمت سے ہی خریدی جاوے جو حرم میں بیچ ہو یا طعام کہ صدقہ دیا جاوے ہر فقیر کو نصف صاع یا ہر نصف کے بدلے ایک روز کاروزہ اور کافی کا ٹھنص یہ ہو کہ جو شخص ایسے روزے سے عاجز ہو کہ بدل ہو غیر کا جیسا کفارہ یمن اور قتل پس اگر فدیہ دیوے اپنی طرف سے اپنی حیات میں اس طرح کہ شیخ فانی ہو تو نہیں صحیح ہے دونوں کفاروں میں اور اگر وصیت کی فدیہ کی تو صحیح ہے دونوں میں اور اگر اسکی طرف سے اس کے ولی نے تبرع کیا تو کفارہ قتل میں صحیح نہیں کیونکہ انہیں واجب عتق ہے اور تبرع اسکا درست نہیں اور کفارہ یمن میں صحیح ہے لیکن کسوت اور طعام میں نہ اعتناق میں جیسا ہم نے بیان کیا یہ مقام اس طرح سمجھنا چاہیے غنیمت جان کر کہ یہاں بہت سے افہام کے قدم لغزش کھا گئے ہیں قالہ الشامی وبسطہ لما فیہ من الزام الاولیٰ لیت بلا رضائہ یعنی اعتناق کے ساتھ تبرع دلی کا اسلیے جائز نہیں کہ انہیں میت کے ذمہ ولا کا لازم کرنا ہو بدون اسکی رضا کے یعنی اگر اعتناق میت کی طرف سے صحیح کہا جاوے تو دلائل میں ترک غلام آزاد مذکور کا در صورت ہونے اس کے کسی وارث کسی کے میت کو پہنچ گیا م اس واسطے کہ ولا ایک علاقہ ہے مانند علاقہ نسب کے علاوہ برین ولا نفع خالص نہیں کیونکہ آقا اپنے غلام آزاد کا علاقہ بھی ہو کہ اسکی طرف سے خونیہا دیتا ہو اور ایسے ہی اس کے عصبیات بعد اسکی موت کے اور یہاں نہیں وارد ہوتا ہے جو ہدایہ میں مذکور ہے کہ انسان کو جائز ہو کہ عمل کا ثواب غیر کو دیدے اور یہ اعتناق کو بھی شامل ہے کیونکہ یہاں مراد اعتناق بطور نیابت کے ہے میت سے روئے کے بارے بخلاف اس صورت کے کہ اپنے غلام کو آزاد کرے اور اسکا ثواب میت کے لیے کر دے اس واسطے کہ اعتناق متعلق کی طرف سے اصالت ہو اور دلائل اسکی رہی صرف ثواب میت کو ہو اور بخلاف تبرع کسوت و طعام کے کہ نیابت ہو سکتا ہے واسطے ہونے الزام کے قالہ الشامی وفدیہ کل صلوٰۃ ولو ترک الما فی قضاء الفوائت کصوم یوم علی المذہب و فدیہ ہر نماز کا اگرچہ وتر ہو جیسا قضاے فوائت میں مذکور ہو مثل فدیہ ایک روز کے روزہ کے ہے صحیح مذہب پریم اور جو محمد بن مقاتل نے امام محمد سے اولاً روایت کیا ہے کہ ہر روز کی پانچون نمازوں کے لیے نصف صاع ہو پس انھوں نے اس سے رجوع کیا ہے اور کہا ہے کہ ہر نماز فرض ہے جیسا ہر روز کاروزہ فرض ہے اور یہی صحیح ہے کہ انی السراج و کذا لفظہ اور ہیطرح فطرہ معنی عید کا فطرہ مانند فدیہ ایک دن کے روزہ کے ہے چنانچہ پہلے معلوم ہو چکا اور ممکن ہے کہ تیشیہ مسئلہ شروع کی ہو اور طبی نے کہا کہ کذا لفظہ کے معنی یہ کہ ولی فطرہ کا میت کی وصیت سے قالہ الشامی والایمکان الواجب بطعم عنہ کل یوم کا لفظہ ولو الجیمہ اور اعتناق واجب میں کھانا کھلایا جاوے میت کی طرف سے ہر روز کے لیے مانند فطرہ کے یعنی مقدار میں کذا فی الولو الجیمہ اگر میت نے وصیت کی ہو تو لزوماً ثلث سے دیا جاوے گا ورنہ جوازاً والحاصل ان ما کان عبادۃ بدنیۃ فان الوصی بطعم عنہ بعد موتہ عن کل واجب کا لفظہ والمالیتہ کا زکوٰۃ یخرج عنہ القدر الواجب وال مرکب کا کج کج عنہ رجلا من مسال میت بحر اور حاصل یہ ہے کہ جو عبادت بدنی ہو جیسے نماز تو وصی میت کی طرف سے کھانا دے اس کے مرنے کے بعد بدلے ہر واجب کے مثل فطرہ کے اور جو عبادت مالیہ ہے جیسے زکوٰۃ پس نکالے میت کی طرف سے بقدر واجب اور جو عبادت مرکب ہے بدنی اور مالی سے یعنی حج توجج کر دے میت کی طرف سے ایک شخص کو بھیج کر میت کے مال سے کذا فی البحر والشیخ الفانی العاجز عن الصوم الفطر وفیدی وجوباً ولو فی اول الشهر او شیخ فانی کو جو روزہ سے عاجز ہو افطار جائز ہے اور فدیہ دیوے وجوباً اگرچہ مہینے کے شروع میں دیدے م فدیہ اس واسطے واجب ہو کہ یہ عذر جانو الا انہیں ہے کہ قضا لازم آوے کذا فی النہر اور فدیہ دینے میں رمضان کا اول و آخر برابر ہے کذا فی البحر و بلا تعدد فقیر کا لفظہ کو موسر والا فیستغفر اسدا و فدیہ میں تعدد فقیروں کا شرط نہیں ہے اور فدیہ مثل فطرہ کے دے اگر تو انکو ہو ورنہ اسدا تعالیٰ سے استغفار کرے م استغفار کا ذکر فتح القدیر اور بحر میں مسئلہ مذکور اعمی کے بعد بیان کیا ہے جبکہ نذر کرنے والا روزہ نہ رکھے اور معیشت میں مشغول ہو جاوے پس ظاہر یہ ہے کہ یہ اسی کے ساتھ متعلق ہے نہ شیخ فانی کے مسئلہ کے ساتھ جو اس سے پہلے ہے کیونکہ شیخ فانی سے کسی وجہ سے تفسیر نہیں پائی گئی بخلاف نادر کے اس واسطے کہ روزہ چھوڑ کر جب معیشت میں مشغول ہو تو ایک قسم کی تفسیر ہوئی اگرچہ معیشت کی مشغولی واجب ہو اسلیے کہ انہیں حفظ نفس کی ترجیح ہے قالہ الشامی ہذا اذا کان الصوم اصلاً بنفسہ وخطب باواند وجوب فدیہ شیخ فانی وغیرہ پر اس صورت میں ہے کہ صوم بذات خود اصل ہو اور بندہ اسکی ذات کا مخاطب ہو م جیسے رمضان اور اسکی قضا اور نذر کے روزے مثلاً کسی نے صوم دائمی کی نذر کی یا صوم معین کی نذر کی اور وہ دن معین گذر گیا تو فدیہ جائز ہے کذا فی البحر حتی لو نذر الصوم

کفارہ بین اوقل ثم تجزئ الفدية لان الصوم ینابدل عن غیرہ ہیائیک کہ اگر لازم ہو صوم کفارہ میں یا قتل کا پھر عاجز ہو گیا تو فدیہ جائز نہیں اگر کوئی کہ صوم
 بیان غیر کا بدلہ ہم یہ تفریح اور اصلاح بنفسہ کے مفہوم پر اور کفارہ میں اور قتل کے ذکر کرنے سے احتراز ہو کفارہ ظہار اور افطار سے جب اعتناق سے عاجز
 ہو سنگستی کے سبب اور روزہ سے زیادت عمر کے سبب تو اسکو بالنس جائز ہے کہ ۴۰ مسکینوں کو کھانا دے اور المعام کفارہ میں صیام کا بدلہ نہیں
 بلکہ صیام بدلہ ہے اطعام کا کذا فی السراج اور بحرین غایۃ الیقین اور خانیہ سے نقل کیا ہے کہ سبطیہ اگر مند الیاسر حالت احرام میں تکلیف کی بہت اور بیخ
 کی مقدور نہیں اور نہ میں صاع طعام کی کہ چھ مسکینوں پر تقسیم کرے اور وہ شخص شیخ فانی ہے روزہ کی طاقت نہیں رکھتا پھر روزہ کے بدلے کھانا دیا تو جائز ہوا
 کیونکہ صوم بدلہ ہے قال الشامی ولو کان مسافر مات قبل الاقامۃ لم تجب الا لیاء اور اگر مسافر ہو پھر مر جاوے اقامت سے پہلے توفیہ کی وصیت اسکو واجب نہیں
 م یہ تفریح ہے وخطب بادایہ پر اور ضمیر کان کی عائد ہے عاجز کی طرف یعنی وصیت اسپر اس جہت سے واجب نہیں کہ اسکو ہفت روزہ صیام کی قضا
 کرنا موتی قدر قضا لان استمرار العجز شرط الخلیفۃ اور جب قدرت ہو (یعنی شیخ فانی کو جو فدیہ ادا کر چکا ہے) تو قضا کرے اس واسطے کہ دوام عجز کا شرط ہے خلیفہ ہونے فدیہ
 کا صوم میں بحرین کہا ہے کہ صوم کی قید اس واسطے لگائی کہ تمیم خارج ہو جاوے کہ جب پانی پر قدرت ہو تو نازہ نہیں باطل ہوتی اس واسطے کہ تمیم کا خلیفہ نہ باشد شرط ہے
 صحت عجز پر پانی سے نہ دوام عجز پر قال الشامی دل تکفی الاباحۃ فی الفدیۃ قولان المشہور نعم واعتدہ اکمال اور اباحت فدیہ میں کافی ہے یا نہیں اس میں قول
 میں مشہور ہے کہ کافی ہے اور اسی پر کمال نے اعتماد کیا ہے ہم حسین فقط اطعام وارد ہوا ہے انہیں اباحت اور تملیک دونوں جائز ہیں بخلاف اسکے حسین
 فقط ایاء اور کا ہے اسلئے کہ وہ صحت تملیک کے واسطے ہے قسمستانی عن المضمرات وغیرہ ولزم نفل شرع فیہ قصد الکما مر فی الصلوۃ اور لازم ہے روزہ
 نفل کہ شرع کیا ہے اسکو قصد اجیسا صلوۃ میں مذکور ہوا فلو شرع ملنا فانطرای فوراً فلا قضاء پس اگر شرع کیا واجب کے گمان پر پھر معلوم ہوا کہ واجب
 ذمہ پر نہیں ہے پھر افطار کیا اسی وقت یعنی بعد معلوم ہونے کے تو قضا اسکے ذمہ لازم نہیں ہے اما الوضی ساعۃ لزمہ القضاء لانه بمضیہا صار کانہ نومی المنطوق
 فی ذہ الساعۃ تجنیس و مجتبیٰ لیکن اگر بعد علم کے ایک ساعت گزر گئی پھر افطار کیا تو اسپر روزہ قضا لازم ہوا کیونکہ جب ساعت گزری تو گویا اس نے
 نیت روزہ کے بقا کی اس ساعت میں کی کذا فی التجنیس و المجتبیٰ ادا و قضاء راسی یجب اتامہ فان فسد ولو اجروض حیض فی الاصح وجب القضاء
 لازم ہے نفل ادا یا قضاء یعنی واجب ہے پورا کرنا ادا کی صورت میں پھر اگر فاسد ہو جاوے اگرچہ فساد حیض آنے کی جہت سے ہوا تو اصح
 روایت میں قضا واجب ہے الا فی العیدین وایام التشریق فلا یلزم لصیورۃ صائماً بنفس الشرع فیصیر مرکباً للسنی مگر عیدین اور
 ایام تشریق میں کہ انہیں اتام لازم نہیں نہ ادا نہ قضاء اس واسطے کہ روزہ کے شروع کرتے ہی صائم ہو گیا پس مرکب ہوا نہی کام پس اسکی
 حفاظت واجب نہی بلکہ ابطال واجب ہوا اور وجوب قضا مبنی وجوب حفاظت پر ہے پس جیسے اتام واجب ہوا قضا بھی واجب نہی بخلاف اسکے کہ
 ان ایام کے صوم کی نذر کی اس واسطے کہ نذر لازم ہو جاتی ہے اس طرح کہ ایام غیر منہیہ میں انکی قضا کرے کیونکہ نفس نذر میں ارتکاب معصیت کا نہیں ہے بلکہ
 شروع صوم معصیت ہے پس نذر منعقد ہوتی اور قضا لازم ہوتی اور دنوں میں کذا فی الطحاوی واما الصلوۃ فلا یكون مصلیاً بالمسجد بدلیل مسئلۃ الیمین اور
 نماز میں تو مصلی نہیں شمار کیا جاتا ہے جب تک سجدہ نہ کر چکے بدلیل مسئلہ میں کے م یہ جواب ہے ایک سوال کا سوال کا حاصل یہ ہے کہ اوقات منہیہ میں
 چاہیے تھا کہ نماز بھی واجب نہوتی شروع کرنے سے جیساروزہ ایام منہیہ میں شروع کرنے سے نہیں واجب ہوتا جواب کا حاصل یہ ہے کہ نماز میں معصیت کا مباشر صحت
 شروع سے نہیں ہوتا جب تک کہ سجدہ کرے کیونکہ اگر کسی شخص نے قسم کھائی کہ نماز نہ پڑھیں گا تو بغیر سجدہ کیے حائث نہیں ہوتا بخلاف صوم کے ایام منہیہ میں کہ صحت شروع
 سے معصیت کا مباشر ہو گیا کذا فی المنع والایفطر الشارع فی نفل بلا عذر فی روایت دہی الصیحة اور نہ افطار کرے شروع کرنا لا نفل میں یعنی روزہ نہ توڑے بلکہ
 ایک روایت میں یہی روایت صحیحہ ہے م ہی ظاہر الروایت ہے کہ کذا فی المنع وغیرہا پس اسکو تکلیف کے ساتھ بیان کرنا چاہیے تھا قال الشامی دنی آخری کل بشران کیونکہ قضا

یعنی حالت حیض میں
 کفارہ بین کی صورت
 میں فدیہ کی وصیت کرے
 بیابا بنی ہو گیا

واختار الکمال وتاج الشریعۃ وصدورہ فی الوقایہ وشرعہا وروسی روایت میں توڑنا حلال ہے بشرطیکہ نیت قضا کی ہو اور یہی کو کمال سے اختیار کیا ہے اور تاج الشریعۃ نے وقایہ میں اور اسکی شرح میں م شاح نے صاحب ہنر کا اتباع کیا ہے اس عبارت میں حالانکہ تصریح اختیار کی وقایہ میں نہیں والضیافۃ عذر للضعیف والمضیف ان کان صاحبہا لا یرضی بمجر وحصورہ وتیاذی تبرک الافطار فی فطر والا لا ہو الصحیح من المذہب اور ضیافت عذر ہے مہمان کے لیے اور دعوت کرنا اس کے لیے یعنی نفل روزہ توڑنے میں نہ فرض و واجب میں بشرطیکہ صاحب ضیافت صرف حاضر ہونے سے راضی ہو اور ترک افطار سے اسکو ایذا ہو تو افطار کرے ورنہ افطار نہ کرے یہی صحیح مذہب ہے کہ ان فی الظہیریم اور ایک قول یہ ہے کہ قبل الزوال عذر ہے بعد الزوال نہیں اور دوسرا قول یہ کہ اگر کھڑا اپنے اوپر اسکا ہو کہ قضا رکھ دے گا تو توڑے ورنہ نہیں شمس الائمہ نے کہا کہ یہ قید سب سے بہتر ہے کہ کہتا ہوں کہ قول صحیح میں یہ پہلی تقید ضروری ہے کیونکہ جب وثوق قضا کا نہیں حاصل ہے تو اپنے آپ کو گناہ سے بچانا بہتر ہے غیر کی رعایت سے شاح نے جو مقید کیا قبل الزوال کے ساتھ جیسا آگے آتا ہے تو اس سے سب اقوال کا جمع حاصل ہو گیا قالہ الشامی ولو حلت رجل علی الصائم بطلاق امرأۃ ان لم یفطر افطر ولو کان صائما قضا ولا یخفی علی المعتمد بزائیہ اور اگر کسی شخص نے روزہ دار کو قسم دی اپنی بی بی کے طلاق کی در صورتیکہ نہ افطار کرے تو روزہ دار افطار کرے یعنی بطریق مذہب کے اگرچہ روزہ قضاے رمضان ہو اور اسکو قسم میں حاشا نہ کرے معتد روایت پر کہ ان فی البرزازیہ و فی المنع عن الذخیرہ وغیرہ باندہ اذ کان قبل الزوال اباعدہ فلا الا لاحد ابویہ الی العصر لابعده اور نہ من ذخیرہ وغیرہ سے نقل کیا ہے کہ یہ حکم اس صورت میں ہے کہ افطار قبل الزوال ہو لیکن زوال کے بعد افطار جائز نہیں مگر ان باپ کے لیے عصر تک افطار جائز ہے نہ بعد عصر کے و فی الاشباہ دعاء احد اخوانہ لایکرمہ فطرہ لوصاۃ غیر قضا رمضان اور اشباہ میں ہے کہ کسی بھائی نے دعوت کی تو افطار کر دہ نہیں ہے اگر روزہ ہو سوائے قضاے رمضان کے م اور قضاے رمضان کا افطار مکروہ ہے کہ اسکو رمضان کا حکم ہے کہ ان فی الظہیریم اور قضاے رمضان پر اقتضار کرنا ظاہر دلالت کرتا ہے کہ صوم کفارہ اور نہ درین بعد ضیافت افطار مکروہ نہیں ہے اور یہ روایت ہے ابو یوسف سے لیکن اس کے نزدیک قضاے رمضان میں بھی تشنا نہیں جیسا کہ محیط میں ہے کہ امام ابو یوسف سے روایت ہے کہ صوم قضا اور کفارہ اور نہ درین افطار کرے تو ظاہر ہے کہ مضاف ہی روایت پر چلا ہے اس صورت میں قضاے رمضان کا استغناء چاہیے تھا قالہ الشامی عن الجموی ولا تقوم المرأة نطلا الا باذن الزوج الا عند عدم الضررہ اور نفل روزہ نہ رکھے عورت مگر خاوند کی اجازت سے لیکن جب خاوند کو کچھ ضرر نہ ہو تو جائز ہے م یعنی اسطرح پر کہ محرم ہو یا مریض ہو یا مسافر ہو تو اسکو منع نہیں ہو چتا اور عورت روزہ رکھ سکتی ہے گو وہ منع کرے کیونکہ خاوند کا منع کرنا اپنے حق کی جہت سے ہے یعنی وطی کے سبب تو ان حالات میں روزہ سے اسکا کچھ سرج نہیں گذانی السراج اور ظہیریم میں منع کو مطلق رکھا ہے اور صاحب بحر نے اسی کی تقویت کی ہے کہ روزہ عورت کو دہلا کر تا ہے اگرچہ بالفعل وہ وطی نہ کرے نہ میں کہا ہے کہ میرے نزدیک منع کا ضرر پر مقصور رہنا اولی ہے کیونکہ ایک روز کا روزہ دہلا ہونیکا باعث نہیں ہے پس باقی رہا اگر حق وطی تو اگر یہ ضرر نہ ہو یعنی خاوند مریض ہو یا مسافر تو جائز ہے قالہ الشامی ولو افطر با وجب لقضا باذنه اور بعد البینونہ اور اگر افطار کر دیا مرد نے عورت کا روزہ تو قضا واجب ہے مرد کی اجازت سے یا بعد جدائی کے م اس سے معلوم ہوا کہ مرد کو افطار کر دینا جائز ہے اور اسطرح غلام کا حال ہے اور بچہ میں خانیہ سے نقل کیا ہے کہ اگر عورت نے بلا اجازت نفل حج کا احرام باندھا تو مرد کو ہکا کھلوانا جائز ہے اور یہی حال نمازوں کا ہے کہ ان فی الشامی ولو صام العبد ومانی حکمہ بلا اذن المولی لم یخرد ان افطر قضی باذنه او بعد لعق اور اگر غلام نے روزہ رکھا یا استہجور اسکے حکم میں ہے یعنی باندی اور مدبر اور ام ولد نے بغیر اجازت مولی کے تو نہیں جائز ہے اور اگر افطار کر دیا تو قضا کرین مولی کی اجازت سے ورنہ بعد ازادی کے م نہیں جائز یعنی مکروہ ہے خانیہ میں کہا ہے مگر اس صورت میں کہ مولی غائب ہو اور اسکا کچھ ضرر نہ ہو یعنی اسکا حال مانند عورت کے ہے لیکن محیط وغیرہ میں ذکر کیا ہے کہ غلام کو روزہ مکروہ ہے اگرچہ آقا کو کچھ نقصان نہ پہنچا وے کیونکہ اسکے منافع ملک میں مولی کے ہیں بخلاف عورت کے کہ اسکے منافع زوج کے ملک میں ہیں صرف اپنے حق یعنی وطی کا مالک ہے اور بچہ میں اسی کی تقویت کی ہے اور جاننا چاہیے کہ اجیر کا حال بیان نہیں کیا سو سراج میں ہے کہ اگر اسکا روزہ مستاجر کو نقصان کر تا ہے

اس میں لفظ ذمہ ہے
یہ صحیح مذہب ہے
مذہب ہے کہ کسی عورت کو
ضعیف زوال کی اجازت
یعنی عورت کو نفل
روزہ باندھنا اجازت
خاوند کے مکروہ ہے کہ ان فی
السراج اور ظہیریم میں
نفل افطار جائز نہیں
جائز ہے تو قضا عذر ہے
اور اس سے بیکوری
ان مسائل میں اور نفل
معلوم ہو گیا تو شامل
بلا قید و کسب یا نفل
ہو اسکو کہ اصل میں
لیکن کسی عارض سے
واجب ہو گیا ہو اور یہی
واسطے بحر میں کہا ہے
زوج منع کر سکتا ہے
کو ان نیات سے کہ حج
واجب کرنا بندہ کی طاعت
ہو جیسا تطہیر اور نہ
نفل میں نہ وہ جو خاوند
کی طاعت سے رکھا جائے
ہو جیسا قضاے رمضان

حالت جنون میں تو صبی کے ساتھ ملحق ہوا پس خطاب اسکی طرف متوجہ ہوا بخلاف اس صورت کے کہ بالغ ہو حالت عقل میں پھر مجنون ہو گیا اور یہی مختار ہے
بعض متاخرین کا کہنا فی الہدایہ اور شرنبلالیہ میں برہان سے اسے مبسوط سے نقل کیا ہے کہ مجنون صلی پر پچھلے ایام کی قضا نہیں ہے واصل روایت میں یعنی
ان ایام کی کہ افاقہ سے پہلے گزرے قالہ الشامی ولو نذر صوم الا ایام لمنہیۃ او صوم ہذہ السنۃ صحیح مطلقاً علی المختار اور اگر نذر کیے روزے ایام منہیہ کے
یا اس برس کے تو نذر صحیح ہے مطلقاً مذہب مختار پر یہاں سے شروع ہوا ان صیام کا جو بندہ اپنے قول سے اپنے اوپر لازم کرے اور سابق میں ان
روزوں کا مذکور تھا جو خدا تعالیٰ کی طرف سے لازم ہوے ملحق کی شرح میں کہا ہے کہ نذر علی زبان کا ہے اور اسکی صحت کی شرط یہ ہے کہ معصیت ہو جیسے شراب
پینا اور نہ اسپر فی الحال واجب ہو جیسا نماز روزہ جو واجب ہو چکے ہیں نہ آئندہ کو واجب ہو جیسے وہ نماز روزہ جو آگے کو واجب ہونگے اور یہ شرط ہے کہ اسکی عین کا کوئی
واجب بعینہ مقصود موجود ہو اور اسمین قضاے قاضی کو دخل نہیں ہے اور مطلقاً کے یہ معنی کہ سنہ کا ذکر صریحاً ہو یا نہ ہو جیسا بحر میں ہے اور جو زبان سے بولا ہے وہ مقصود
ہو یا نہ ہو یعنی اگر چوک کر کچھ کچھ کہد یا تب بھی نذر منعقد ہو جاوے گی چنانچہ ولو الجبہ میں کہا ہے کہ کسی شخص نے کھنا چاہا اللہ علی صوم یوم اور اسکی زبان سے نکل گیا صوم
شہر تو اسپر ایک مہینے کے روزے لازم ہونگے کہ انی البحر اور اسطرح اگر کوئی اور کلام بولنا چاہتا تھا اور اسکے منہ سے نذر کا کلمہ نکل گیا تو نذر لازم ہوگی کیونکہ نذر
میں ہزل بمنزلہ جد کے ہر مثل طلاق کے کہ انی الفتح اور علی المختار اسواسطے کہا کہ ابو یوسف نے امام صاحب سے روایت کی ہے کہ یہ نذر نہیں صحیح ہے اور یہی قول فر
کا ہے اور حسن نے امام صاحب سے روایت کی ہے کہ اگر معین کہا تو صحیح نہیں اور اگر کل کے روزے کی نذر کی اور اتفاقاً وہ دن یوم النحر کا ہو تو صحیح ہے کہ انی الشامی
و فرقوا بین النذر والشرع فیہا بان نفس الشرع معصیۃ نفس النذر طاعة فتقع اور نذر کرنے اور اسمین شروع کرنے میں فقہانے اسطرح فرق بیان کیا ہے کہ شرع کرنا
گناہ ہے اور نذر بنفسہ عبادت ہے پس نذر درست ہوتی یعنی لازم ہوتی و لکن افطر الا ایام لمنہیۃ وجوباً تھا میا عن المعصیۃ وقضاہا اسقاطاً للواجب لیکن نماز
ایام منہیہ میں افطار کرے وجوباً تاکہ گناہ سے بچے پھر انکی قضا کرے اپنے ذمہ سے واجب سا قضا کرنے کو وان صامها خرج عن العہدۃ مع الحرۃ اور اگر
انھیں دنوں میں روزہ رکھ لیا تو عہدہ سے بری ہو گیا مگر یہ فعل حرام ہے و ہذا اذا نذر قبل الا ایام لمنہیۃ فلو بعد لم یقض شیئاً و انما یزمرہ باقی السنۃ علی ما ہو صواب
اور یہ اسوقت ہے کہ نذر ایام منہیہ سے پہلے واقع ہوئی ہو پس اگر بعد ایام منہیہ کے نذر کی مثلاً چودھویں ذی الحجہ کو تو کچھ نہ قضا کرے اور اسکو صرف
باقی سال کے روزے یعنی ذی الحجہ کی تامی کے لازم ہونگے اور یہی صواب ہے ہم ہذا کا مشار الیہ وہ مسئلہ ہے کہ اگر سال معین کے روزے نذر کیے تو قضا ایام منہیہ کی
لازم ہوتی ہے اور بقیہ ایام سال کے روزوں کا لازم ہونا صواب اسواسطے ہے کہ سال معین عربی ایک مدت معین ہے محرم سے ذی الحجہ تک تو ہذہ السنۃ کا اشارہ
دلالت کرتا ہے کہ وہی مدت معینہ مراد ہے جسمین وہ شخص ہے پس نذر حقیقت میں زمان ماضی اور زمان مستقبل پر واقع ہوتی پس جبکہ زمان ماضی کے مقابلہ میں
ہوئی اسقدر لغو ہوگی اور زمان مستقبل کی لازم ہونی چنانچہ اگر کہہ لیں صوم اس تو لغو ہوتا ہے کہ انی الشامی و کذا الحکم نوکر السنۃ او شرط المتتابع فی فطر ما
اور یہی حکم ہے یعنی جو معین سال میں مذکور ہوا اگر سنہ کو نوکرہ کہا یا پیار رکھنا شرط کیا پس افطار کرے ایام منہیہ کو م اور اگر انھیں ایام میں روزہ رکھے
تو عہدہ سے خارج ہو جاوے گا کیونکہ جیسا التزام کیا تھا ویسا ادا کیا لکن لقیضہا ہنا متابعۃ لیکن یہاں ایام منہیہ کی قضا کرے پُر دریم یعنی آخر برس
کی تامی سے ملی ہووے بغیر فصل کے تاکہ متابع بقدا لامکان مستحق ہو و بعد لوفطر یو یا بخلاف المعینۃ اور اعادہ کرے یعنی جتنے ایام کے
روزے افطار سے پہلے رکھ چکا ہے اگر ایک روز کا روزہ بھی توڑے اگرچہ سارے رکھ چکا ہو صرف ایک ہی یا ہو بخلاف سال معین کے
کہ اسمین قضا ایام منہیہ کی پُر دریم واجب نہیں ہے اور انھیں متابع صرف بضرورت وقت کے لازم آگیا ہے اسی واسطے اگر ایک دن افطار کرے
تو صرف اسی دن کی قضا لازم ہوگی کہ انی اطحاوی ولو لم یشرط المتابع لقیضہ خمسۃ وثلثین ولا یخیر یہ صوم ہذہ الخمسۃ فی ہذہ الصورۃ اور اگر متابع شرط کیا
ہو تو ۳- روز کی قضا کرے اور اس صورت میں صرف پانچ روز کے روزے نہیں کافی ہیں م پانچ یوم بدلے ایام منہیہ کے اور ۳- دن رمضان کے

اسکے واسطے صحیح ہے
روزہ ایک دن کا ہے
اللہ خدا کے واسطے
جھ پور روزہ ہو کل
گزشتہ کا ۱۲

اور پچھلے روزوں سے متصل رکھنے چاہئیں اور اگر وصل نہ کرے تب بھی عمدہ سے خارج ہوگا صحیح روایت پر کذا فی البحر والعمیق ان صیغۃ النذر تیل الیمین فلذا
 بکانت ست صور ذکر ما بقوله اور جان کہ صیغہ نذر کا احتمال رکھتا ہے قسم کا بھی پس اسلیئے چھ صورتیں ہوئیں انکو مصنف نے ذکر کیا اپنے اس قول سے
 فان لم یؤذره الصوم شیئاً ونوی النذر فقط دون الیمین او نوی النذر ونوی ان لا یؤذره شیئاً کان فی ہذہ الثلث الصور نذر انقطاع ہما
 عملاً بالصیغۃ ہیں اگر نذر کے صیغہ سے کچھ نیت نہیں کی یا نذر ہی کی نیت کی نہ قسم کی یا نیت کی اور نیت کی قسم نہ ہوئی تو ان تینوں صورتوں میں نذر ہی
 ہوگی فقط بالاجماع واسطے عمل کرنے کے موافق صیغہ کے م یعنی وجہ اول میں اور اسطرح دوسرے اور تیسرے میں بطریق اولیٰ وان فی الیمین ان لا یؤذره شیئاً کان
 فی ہذہ الصورۃ یکنان فقط اجماعاً علیہما معنیہ وعلیہ کفارۃ یمین ان افطر لحنشہ اور اگر نیت کی قسم کی اور اسکی کہ نذر نہ ہو تو اس صورت میں صرف قسم ہوگی
 بالاجماع بسبب معین کرنے اس شخص کے اور اسکے ذمہ کفارہ قسم کا لازم ہوگا اگر افطار کرے کیونکہ جانتا ہو گیا م یعنی قول ناذر کا علی صوم دلالت کرتا ہے اگر نذر پر
 اور یہ صریح ہے نذر میں پس محمول ہوگا نذر پر بدون نیت کے اور نیت کے ساتھ بطریق اولیٰ لیکن جب نیت کرے کہ نذر نہ ہو تو یہ نیت ہوگی کیونکہ لازم ہوا اور مرسوم ہوا
 لیا اسواسطے کہ مباح کو لازم کرنے سے اسکے ترک کی تحریم لازم آتی ہے اور مباح کا حرام کرنا بھی ممکن ہے قال الشافعی وان نواہما او نوی الیمین بلا نفی لکن کان
 فی الصور تین نذر او یکنان حتی لو افطر بحیث یقضی النذر والکفارۃ للیمین عملاً بصوم المجاز خلافاً للثانی اور اگر نیت کی دونوں کی یا نیت کی قسم
 کی بدون نفی کرنے نذر کے تو دونوں صورتوں میں نذر اور قسم ہوگی یہاں تک کہ اگر افطار کرے تو واجب ہوگی قضا بسبب نذر کے اور واجب ہوگا کفارہ قسم کا
 واسطے عمل کرنے کے عموم مجاز پر برخلاف قول ابو یوسف کے کہ امام ابو یوسف کے نزدیک اول صورتیں نذر ہوگی اور دوسری میں قسم اسلیئے کہ استعمال صیغہ کا نذر میں حقیقی ہے
 اور قسم میں مجازی اول صورتیں حقیقت کو ترجیح ہے اور دوسری میں نیت کے باعث مجاز متعین ہے اور چونکہ نذر و قسم کا ہونا بظاہر جمیع ہونا نا حقیقت و مجاز کا ہے ایک
 لفظ میں اور یہ ہونیں سکتا اسلیئے شائع نے کہا کہ عموم مجاز پر عمل کرنے سے یہ نیت کے لیے یعنی نذر اور یمین میں مناسبات نہیں ہے کیونکہ دونوں وجوب کو قضا کرتے ہیں مگر نذر
 بنفسہ وجوب کو چاہتی ہے اور یمین بغیر یعنی بواسطہ صیانت اسم خدا تعالیٰ کے پس ہمنے دونوں جمع کر دیا تاکہ دونوں دلیلوں پر عمل ہو باقی کتب اصول میں مذکور ہے قال الشافعی
 والخطاوی و مذہب تفریق صوم است من شوال ولا یرکھ التسلیم علی المختار خلافاً للثانی حاوی اور مذہب ہے کہ متفرق چھ روزہ رکھے شوال میں اور اسکا پیہم رکھنا کہ
 نہیں ہے مذہب مختار پر بخلاف قول ابو یوسف کے کذا فی الجاوی والاتباع المکررہ ان یصوم لفظ و ختمتہ بعدہ فلو افطر لفظ لا یرکھ بل یستحب ویس ابن کمال اور رمضان
 کے پچھلے روزے رکھنے وہ مکررہ ہیں کہ عید کے دن ایک روزہ رکھے اور پانچ عید کے بعد پس اگر عید کو افطار کرے تو مکررہ نہیں ہے بلکہ مستحب سنون ہے قال ابن کمال خبانچہ
 جامع ترمذی میں وارد ہے کہ جو شخص روزے رمضان کے رکھے پھر چھ روزے شوال کے انکے ساتھ ملاوے تو یہ تمام سال کے روزے ہوئے و لو نذر صوم شہر غیر
 معین متابعاً فطر یو یا و لو من الايام المنہیۃ یقبل لانه خل بالوصف مع خلو شہر من ایام نہی بخلاف السنۃ اور اگر نذر کی کہ ایک مہینے غیر معین کے روزے پڑے پھر کونگا
 پھر ایک روز افطار کر لیا اگرچہ افطار کا دن ایام منہیۃ میں کا ہو تو پھر نئے مہرے روزہ رکھے کیونکہ اسنے کھو دیا و صفت تلایع کو باوجودیکہ ایسا مہینا مل سکتا تھا جس میں
 ایام نہی واقع نہ ہوں کذا فی النہر بخلاف برس کے پیہم روزوں کی نذر کے خواہ برس معین ہو یا غیر معین کہ ان میں ایام منہیۃ بلا شک واقع ہونگے م یہ جواب ہے اسکا
 کہ جیسا سال بھر کی نذر میں ایام منہیۃ کے بدلے کی قضا آتی تھی ایسا ہی یہاں بھی صرف اس روز کی قضا لازم آتی جو مہینے کے سچ میں واقع ہوا الاستیقل فی نذر
 شہر معین لکلا یقع کلہ فی غیر الوقت نہ امتیاز کرے جس صورت میں کہ معین مہینے کے روزے کی نذر کی ہوتا کہ روزے بتما ہا غیر وقت میں واقع ہوں
 ہم کلہ کی تقیید اسی صورت میں ظاہر ہوتی ہو کہ مہینے کے آخر کا روزہ افطار کیا ہو لیکن اگر دسویں دن افطار کرے مثلاً تو مہینہ ظاہر ہوتی کیونکہ
 اگر کیا مہینے سے امتیاز کرے اور پورا مہینا روزے رکھے تو بعض روزے وقت میں ہونگے اور بعض غیر وقت میں قالہ الشافعی والنذر من
 امکانات ارجح او صلوۃ او صیام او غیر ما غیر المعلق ولو معینا لا یخص بزمان ومکان ودرہم و فقیر اور نذر غیر معین خواہ مکان ہو یا حج

نذر کے مسائل میں
 مسئلہ کا ذکر غیر مناسب
 جو مصلحت سے خارج ہے
 و

جیسا قضاے رمضان میں وقد بسط الشامی کا الصبح اذان مذکور و مات قبل تمام الشہر لزمہ الوصیۃ بالجمیع بالاجماع کما فی الجنازیۃ بخلاف القضاۃ فان سببہ
اور اک العدة مانند درست کے کہ نذر کی مہینے کی اور مہینے کے تمام ہونے سے پہلے مر گیا اور اس اشہار میں روزہ نہیں رکھا تو اسکو وصیت جمیع مہینے کی
لازم ہے بالاجماع جیسا جنازیہ میں ہر بخلاف قضاے رمضان کے کیونکہ سبب قضا کا اور اک اس قدر مدت کا ہے یعنی جس صورت میں کہ رمضان فوت ہو جاوے
کسی عذر سے پھر بعض مدت کی اسکو گنجائش ملی اور روزہ نہ رکھا تو اسکو وصیت کرنی اس مقدار کی کہ فوت کی ہو بالاتفاق لازم ہے صحیح مذہب پر بخلاف علمای
کے کہ اُسے کہا ہے کہ خلاف اس مسئلہ میں بھی جاری ہے کہ ذانی الجلی فرج مسائل جزئیہ جو شایع نے ملحق کیے قال والعدا صوم لا صوم علیہ بل ان صام خشت
کما یحیی فی الایمان یہ لفظ کما و اعدا صوم تو روزہ اُسکے ذمہ لازم نہیں بلکہ اگر روزہ رکھیکا تو حائث ہو گا بیا کتاب الایمان میں آویگام اس جہت سے
کہ مضاعف ثبوت جواب قسم میں نہیں واقع ہوتا مگر نون تاکید کے ساتھ اور نون تاکید مثال مذکور میں نہیں تو لارقی کا حذف ماننا ضرور ہو یعنی گویا اُسے و اعدا
لا صوم کما قال الجلی لیکن علامہ مقدسی نے کہا کہ یہ حکم سابق میں تھا قبل تغیر لغت کے اور اب تو عوام اثبات اور نفی میں صرف لفظ لا کے ہونے اور نہ ہونے سے فرق
کرتے ہیں پس یہ مثل اصطلاح فارسی وغیرہ کے ہر قسم کے باب میں قال الشامی نذر صوم رجب فخل و ہو یعنی انظر قضی کر رمضان نذر کی رجب کے روزوں کی
پھر رجب آگیا اور یہ مریض ہے تو افطار کرے اور قضا کرے مثل رمضان کے یعنی متصل منقطع کذا فی الدرر او صوم الا بضعف لاشتغالہ لم یشتہ افطر و کفر کما
یا نذر کی ہمیشہ کے روزے کی پھر ضعیف ہو گیا محیشت میں مشغولی کی جہت سے تو افطار کرے اور ذریعہ دے چنانچہ مذکور ہو یعنی شیخ فانی کے حکم میں کہ مثل فطرہ کے
کھانا دیوے او یوم یقیم فلان فقدم بعد الاکل او الزوال و حیضها قضی عند الثانی خلافاً للثالث یا نذر کی کہ روزہ رکھو گا جس دن فلانا شخص آویگا سو آیا وہ
کھانے کے بعد یا صحوہ کبری کے یا حیض آنیکے بعد تو قضا کرے ابو یوسف کے نزدیک بخلاف قول محمد کے ہم فتح القدر اور نہرین کہا کہ بعد زوال کے آیا تو محمد
کہتے ہیں کہ اُسپر کچھ لازم نہیں اور سوائے محمد کے اور کسی سے روایت نہیں ہے خسی نے کہا کہ اظہر یہ ہے کہ دونوں برابر ہیں یعنی آنا بعد الاکل اور آنا بعد الزوال پس شایع
فرع ثانی میں ہی پر چلا ہے ولو قدم فی رمضان فلا قضا اتفاقاً اور اگر فلانا آیا ماہ رمضان میں تو قضا لازم نہیں بالاتفاق کیونکہ انجام کا نذر اسس کی
رمضان پر واقع ہوئی اور جو شخص رمضان کی نذر کرے تو اُسپر کچھ لازم نہیں ہوتا قال الجلی ولو عنی بہ لیسین کفر فقط الا اذا قدم قبل نیت فمواہ عنہ بر بالذیۃ وقع عن
رمضان اور اگر نیت کی اتفاقاً نذر سے میں کی تو قسم کا کفارہ دیوے فقط لکھیکہ وہ شخص آگیا نیت کرنے سے پہلے پس اور نذر کی نیت کرنی تو نیت کی
جہت سے نذر ادا ہو گئی اور روزہ رمضان کا واقع ہوام اس مسئلہ کے بیان میں اختصار مغل واقع ہوا ہے نہر کے اتباع سے اور اصل مسئلہ فتح وغیرہ
میں اس طرح مذکور ہے اگر کہا کہ مجھے خدا کے واسطے روزہ اُس روز کا لازم ہے جس روز فلان شخص آوے اللہ تعالیٰ کے شکر کے لیے اور اس قول سے میں
کا ارادہ کیا پھر وہ شخص رمضان کے دن میں آیا تو اُسپر کفارہ میں ہو گا اور قضا ہوگی کیونکہ قسم پوری ہونے کی شرط نپائی گئی یعنی روزہ بہ نیت شکر
اور اگر آیت کرنے سے پہلے پھر اس روزے میں صوم شکر کی نیت کی نہ رمضان کی تو قسم پوری ہوئی نیت کی جہت سے اور یہ روزہ رمضان کے
واسطے بھی کافی ہے قضا لازم نہیں اور اس سے مصنف کا کلام واضح ہو جاتا ہے قال الشامی ولو نذر شہراً لزمہ کمالاً اور اگر نذر کی ایک مہینے کی
تو لازم ہونگے پورے مہینے کے روزے م اور جس روز چاہے شروع کرے عدد کے اعتبار سے نہ بلال سے اور اگر معین مہینے کی نذر کی تو چاند کے
اعتبار سے منظور ہو گا کذا فی الفتح والشر فبقیۃ یا نذر کی اس معین مہینے کی تو باقی رہا ہو لازم ہو گا م اس واسطے کہ اسکو معرف بالامام ذکر کیا ہے
تو جو حاضر ہونے کی جہت سے معذور ہے وہی مراد ہو گا اور اگر تمام مہینے کی نیت کرے تو اسکی نیت پورہ ہو گی کیونکہ کلام اسکو بھی محتمل ہے فتح عن التحنن
او جمعة فالاسبوع الا ان یوم یا نذر کی جمعة کی تو پورا ہفتہ لازم ہو گا مگر یہ کہ نیت کرے خامس روز جمعة کی ولو نذر صوم یوم السبت
ثانیۃ ایام صام ستین ولو قال سبعة فصبعة اسباب والفرق ان السبت لا یتکرر فی السبت فخل علی العدد بخلاف الاول اور اگر نذر کی

آٹھ آیام کی شنبہ کے روزہ کی تو دو روزے رکھے شنبہ کے دن اور اگر نذر کی سات دن کی شنبہ کے روزہ کی تو روزہ رکھے سات شنبہ اور دو نون و تین فرق یہ ہو کہ شنبہ کا روزہ سات روزین و بارہن آتا اسلئے دوسری صورت میں سات پر محمول ہوا بخلاف اول صورت کے ہم یعنی آٹھ روزین در شنبہ کر رہو سکتا ہو تو عدد مذکور میں جو کر رہو سکتا ہو وہی مراد ہو گیا یوں کہا السبت الکائن فی ثانیۃ ایام یعنی وہ روز شنبہ کہ آٹھ روزین واقع ہو اور وہ دین کذا فی المنع اور مخفی نہیں ہو کہ یہ اسوقت ہو کہ نذر والے کی نیت معلوم نہ ہو نہ تو جیسی نیت ہوگی وہی لازم ہوگا کذا فی الطحاوی و اعلم ان النذر الذی یقع لاموات من اکثر العوام و ما

یوخذ من الہدایہ و الذم و الخواص الی ضراح الاولیاء الکرام تقر بالیہم نہو بالاجماع باطل و حرام اور جان تو کہ نذر جو عوام کی طرف سے مردوں کے لیے واقع ہوتی ہو اور جو کچھ لیا جاتا ہو پسا اور موم اور تیل وغیرہ اولیاء کرام کی قبروں پر تاکہ اولیاء کا تقرب حاصل ہو سو یہ سب بالاتفاق باطل اور حرام ہم اسکا بطلان کئی وجہ سے ہو بخلاف انکے ایک یہ ہو کہ یہ نذر ہو مخلوق کے واسطے اور نذر مخلوق کے لیے جائز نہیں کیونکہ یہ عبادت ہو اور عبادت مخلوق کی نہیں ہوتی دوسری وجہ یہ کہ جسکی نذر کی ہو وہ مردہ ہو اور مردہ مالک نہیں ہوتا تیسری یہ کہ نذر والا مالک کرتا ہو کہ مردہ امور میں تصرف کرتا ہو سوار خدا سے تعالیٰ کے اور اسکا یہ اعتقاد کفر ہو ان اگر یوں کہے کہ یا اللہ میں تیرے لیے نذر کرتا ہوں کہ اگر تو میرے مرض کو شفا دے یا میرے غائب کو میری طرف چھوڑ دیا میری حاجت کو روا کر دے تو میں ان فقیروں کو کھانا کھلاؤں جو دروازے پر فلانے سید یا امام کے ہیں یا انکی مسجد کے لیے فرش یا تیل خریدوں یا انکی مسجد کے خدمت گزاروں کو اسار و پیہ دون یا اور سوائے اسکے جسین نفع فقیروں کا ہو اور نذر خاص خدا تعالیٰ کے لیے ہو اور ذکر اس بزرگ کا صرف اسلئے ہو کہ رباط میں یا مسجد میں جو لوگ مستحق مقیم ہیں وہ مصرف نذر کے ہیں پس اس اعتبار سے نذر جائز ہوگی اور اسکا صرف جائز کسی منصب والے یا سید یا ذی نسب یا عالم پر جائز نہیں ہو جب تک کہ محتاج نہ ہو اور شرع میں ثابت نہیں کہ اغنیاء کو نذر کا دنیا جائز ہو کیونکہ مخلوق کے لیے نذر کرنی بالاجماع حرام ہے یہ نذر نہ منعقد ہوتی ہو اور نہ ذمہ پر لازم ہوتی ہو اور اسوجہ سے کہ وہ حرام محض ہو اس بزرگ کے خادم کو اسکا لینا جائز نہیں مگر یہ کہ خود فقیر ہو اور اسکے عیال فقرا عاجز ہوں تو اسکو نذر بطور صدقہ ابتدائی کے لے سکتا ہو اور اسکا لینا بھی مکروہ ہے جب تک نذر کر نیوالے کا قصد تقرب الی اللہ اور صرف فقر کی طرقت نہ ہو اور اس بزرگ سے بالکل قطع نظر نہ کرے کذا فی المعجم

مخصا عن شرح العلامة قاسم الم یقصد و اصرافا الفقرا الامام وقد اتلی الناس بذلک ولا یسمانی ہذا الا عصارہ وقد بسط العلامة قاسم فی شرح درر البحار یعنی نذر مذکور جو عوام سے واقع ہوتی ہو اور جو دراہم وغیرہ لیے جاتے ہیں حرام ہیں جب تک کہ قصد نکرین انکے صرف کا فقر کے لیے اور ہمیں لوگ بتلا ہیں خاص کر ان ایام میں اور اسکو علامہ قاسم نے شرح درر البحار میں بسط سے بیان کیا ہم معنی اس طرح نذر ہو سکتی ہو کہ صدقہ نذر کا خدا سے تعالیٰ کے لیے ہو واسطے تقرب کے اور شیخ کے ذکر سے اسکے فقر مراد ہوں اور نہیں مخفی ہو کہ اس شخص کو اسکا صرف غیر کی طرقت بھی جائز ہے جیسا پہلے مذکور ہو چکا اور یہ بھی ضرور ہو کہ نذر اس قسم کی ہو جبکا نذر کرنا صحیح ہو جیسے دراہم صدقہ کے لیے یا مثل اسکے لیکن جب نذر کرے تیل کے چراغوں کے لیے قبر پر یا میناروں میں جلیے عورتیں حضرت سید عبدالقادر جیلانی کے لیے تیل نذر کیا کرتی ہیں اور مشرقی مینار و مین اسکو روشن کرتی ہیں سو یہ باطل ہے اور اس سے زیادہ قبیح ہے نذر نذر مال کے پڑھنے کا مناسرین کہ اس میں راگ اور لعب ہوتا ہو اور اسکا ثواب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بخشا جاتا ہو قالہ الشامی ولقد قال الامام محمد

لو کان العوام عبیدی لا غنمتم و تقطعت ولانی و ذلک لانہم لا یثدرون فاکل ہم یتغیرون اور امام محمد نے کہا ہو کہ اگر عوام میرے غلام ہوتے تو میں انکو آزاد کر دیتا اور اپنی دلاسا قتا کر دیتا اور یہ اسوجہ سے کہ عوام ہدایت پر نہیں ہوتے پس سب لوگوں کو ان سے عار ہم دلاسا کے ساقط کرنے سے مراد کہ ان سے مواخذہ بالکل نہ کرنا و نہ دلاسا قتا کرنے سے ساقط نہیں ہوتی جیسے نسب نہیں ساقط ہوتا کذا فی الطحاوی

باب الاعکاف

یہ باب ہے اعکاف کے احکام میں وجہ المناسبتہ لہ و التاخییر اشراط الصوم فی بعضہ و الطلب الاکثر فی العشر الاخیر و وجہ مناسبتہ اعکاف کی

رمضان کے ساتھ اور وجہ تاخیر اعتکاف کی شرط ہونا صوم کا ہر بعض اقسام اعتکاف میں اور طلب ہو کہ عشرہ اخیر میں م یعنی اعتکاف واجب میں صوم
 شرط ہو اور شرط مشروط سے مقدم ہوتی ہو اس لیے رمضان کو مقدم کیا اور اخیر عشرہ رمضان میں اعتکاف کی تاکید ہو اور روزہ اس پر ختم ہو تو مناسب ہو کہ
 کتاب الصوم کے ختم میں مسائل اعتکاف مذکور ہوں قال الشامی ہو لغتہ اللبث وشرعاً لبث بفتح اللام وتضم المکث ذکر ولومیزانی مسجد جامعہ لغت میں
 اعتکاف کے معنی ٹھہرنا یعنی کسی مقام میں ہو اور اپنے نفس کو حبس کرنا اور لبث بفتح لام اور ضمہ بھی جائز ہو اور شرع میں ٹھہرنا مذکور کا ہو گویا عاقل ہی ہو
 مسجد جامعہ میں م بلوغ اس میں شرط نہیں ہے جیسا بصر میں ہو اور یہ حکم غلام کو بھی شامل ہے کہ اس کا اعتکاف بھی مولیٰ کی اجازت سے صحیح ہے اور ذکر کی قید گائی
 گو اعتکاف عورت کا بھی مسجد میں متحقق ہو اس لحاظ سے کہ یہاں تعریف اعتکاف مطلوب کی مقصود ہو اور اعتکاف عورت کا مسجد میں مکروہ ہے
 جیسا آگے مذکور ہو گا قال الشامی دہوالہ امام وموذن ادیت فیہ نہیں اور مسجد جامعہ وہ ہے کہ اسکے لیے امام اور موذن ہوں خواہ نازنچگانہ لوگ نہیں
 پڑھتے ہوں یا نہیں وعن الامام اشتراط ادرائیس فیہ صحیحہ بعضہم اور ایک روایت امام صاحب سے یہ ہے کہ نازنچگانہ کا ادا ہونا مسجد اعتکاف میں شرط ہے اور بعض
 فقہانے اسکی تصحیح کی ہے مگر بن ابی ہمام سے اسکی تصحیح نقل کی ہے وقال لا یصح فی کل مسجد صحیحہ السروجی اور صاحبین نے کہا ہے کہ اعتکاف صحیح ہے ہر مسجد میں اور
 اسی کی تصحیح کی ہے سروجی نے اور یہی اختیار کیا ہے طحاوی نے واما الجاسع فصیح فیہ مطلقاً اتفاقاً اور جامع مسجد میں تو صحیح ہے مطلقاً یعنی نازنچگانہ ہوتی ہو یا
 نہ ہوتی ہو بالاتفاق م یہ مذکور ہوا بیان صحت کا ہے نہ میں اور فتح القدیر میں کہا ہے کہ اعتکاف مسجد الحرام میں افضل ہے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد
 میں پھر بیت المقدس میں پھر جامع مسجد میں بشرطیکہ اس میں جماعت ہوتی ہو اور اگر جماعت نہ ہوتی ہو تو اپنے محلے کی مسجد افضل ہے تاکہ اسکو نکلنے کی حاجت نہ ہو
 پھر حسین نازی زیادہ ہوں قال الشامی ادلبث امرأۃ فی مسجد بیتہا یا ٹھہرنا عورت کا ہے اپنے گھر کی مسجد میں م مسجد البیت سے مراد وہ جو عورت
 کو اور سب کو گھر کے اندر ایک جگہ نماز کے لیے بنالینی مندوب ہے جیسا بزاز یہ میں ہے کہ ذانی النہر اور اس سے معلوم ہوا کہ مردوں کو بھی تخصیص کسی موضع کی
 گھر میں نوافل کے لیے مستحب ہے اور فرض اور اعتکاف تو مسجدوں میں ہوتا ہے چنانچہ ظاہر ہے قال الشامی دیکرہ فی المسجد اور اعتکاف عورت کو مسجد میں
 مکروہ ہے مگر بنی تنزیہی جیسا نہایہ میں ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ ذانی النہر اور بدائع میں تصریح کی ہے کہ فضل نہیں دلائل فی غیر موضع صلا تہا من بیتہا کما اذا لم یکن فیہ
 مسجد اور نہیں صحیح عورت کا اعتکاف سوائے موضع مقرری نماز کے گھر کے اندر جیسا نہیں صحیح ہے جب گھر میں مسجد نہ ہو اور وقت اعتکاف کے کسی
 موضع کو اس کام کے واسطے مقرر کرے تو چاہیے کہ جائز ہو قال الشامی دل لیسج من الخنثی فی بیتہ لم ارہ والظاہر لا لاحتمال ذکرہ اعتکاف خنثی کا
 صحیح ہو اسکے گھر میں میں نے اس مسئلہ کو نہیں دیکھا اور ظاہر یہ ہے کہ نہیں صحیح ہے کیونکہ خنثی میں احتمال مذکور ہونے کا ہے مگر نفی خنثی باعتبار
 مونث ہونے کے مقتضی ہے کہ اس کا اعتکاف گھر میں مع الکراہت جائز ہو اور باعتبار مذکور ہونے کے اس بات کو چاہتا ہے کہ کسی وجہ درستی نہ ہو
 قال الحلبي بنية فاللبث هو الركن والكون في المسجد والنية من مسلم عاقل طاهر من جنابة وحیض ونفاس شرطان یعنی اعتکاف ٹھہرنا
 بشرط نیت کے تو ٹھہرنا رکن ہے اور مسجد میں ہونا اور نیت مسلمان عاقل کی کہ ظاہر ہو جنابت اور حیض اور نفاس سے یہ دونوں شرطیں ہیں م
 بدائع میں طہارت جنابت اور حیض اور نفاس سے شرط اعتکاف کی ٹھہرائی ہے نہ میں کہا کہ یون چاہیے کہ اشتراط طہارت کا حیض و نفاس سے
 اعتکاف میں مبنی ہو اشتراط صوم پر نفلی اعتکاف میں اور جس روایت میں صوم شرط نہیں تو یہ چاہیے کہ صرف حلت کی شرط ہو جیسے
 طہارت جنابت سے اور میں نے نہیں دیکھا کہ کسی نے اسکا تعرض کیا ہو اور محال یہ ہے کہ طہارت ان تینوں سے شرط ہو حلت کی اور طہارت
 حیض و نفاس سے شرط صحت کی ہے ہر اعتکاف مذکور میں اور ایسے ہی نقل میں بنا برائے روایت کے جس میں صوم شرط ہے بخلاف جنابت کے کہ
 جنابت کے ساتھ صوم ممکن ہے قال الشامی وہو ثلثہ اقسام واجب بالانذار لسانہ وبالشرع وبالتلیق ذکرہ ابن الکمال اور اعتکاف تین

اس اعلان کی تصحیح کی ہے
 غایۃ میں اور نہیں اور
 صحیحہ بعضہم اور ایک روایت امام صاحب سے یہ ہے کہ نازنچگانہ کا ادا ہونا مسجد اعتکاف میں شرط ہے اور بعض
 کی عورت یا عورتوں اور
 اور خواتین عورتوں اور
 غرض وہ غیر اس کے واسطے
 قولہ ہوا رکن اس پر وارد
 ہوتا ہے کہ مطلقاً لبث نہیں
 ہوتا ہے اور حقیقت یہ ہے کہ
 قولہ لبث مخصوص ہے نیت میں
 وہ لبث مطلق نہیں ہے بلکہ
 لبث مطلق ہے نہ نیت میں
 ماقبل اس واسطے کہ نیت میں
 ماقبل اس واسطے کہ نیت میں
 صحیح ہوتی ہے دونوں
 اور عقل کے ہیں دونوں
 نیت کی شرطیں ہیں اس

قسم ہو ایک واجب ہو بسبب نذر کرنے کے اپنی زبان سے اور بسبب شروع کرنے کے اور بسبب شرط کرنے کے ذکر کیا ہو اسکو ابن کمال نے ہم زبان کی قہر
اسلیے لکائی کہ واجب کرنے میں صرف نیت کافی نہیں کذا فی المنع اور شروع کرنے سے واجب ہونا قول ضعیف پر متفرع ہو یعنی حسین نفل اعتکاف ہو روزہ شرط
ہو اور مذہب صحیح یہ ہو کہ اعتکاف نفل کے لیے کمتر زمانہ ایک ساعت ہو نہ تمام دن تو اسکے بموجب شروع کرنے سے واجب ہو گا اور بالتعلیق عطف ہے
بالنذر پر اس سے بظاہر معلوم ہوتا ہو کہ نذر اور چیز ہو اور تعلیق دوسری چیز کیونکہ معطوف اور معطوف علیہ ایک دوسرے کے غیر ہوتے ہیں حالانکہ تعلیق
بھی نذر ہی ہو تو شائع کو مناسب تھا کہ یوں کہتا واجب بالنذر منجر و معلقا یعنی واجب ہوتا ہو نذر سے خواہ نذر بدو ن شرط کے ہو یا کسی شرط پر مشروط
ہو جیسا بحرین اور امدادین ہر قالہ اطحا دی و سنتہ موکدہ فی العشر الاخیر من رمضان قسم دوم موکدہ ہو رمضان کے اخیر عشرہ میں امر سنتہ
کفایہ کما فی البرہان یعنی سنت کفایہ ہو کہ بعض کے کرنے سے اور و ن کے ذمہ سے ساقط ہو گا جیسا برہان میں ہم اسکی نظیر جماعت سے تراویح کا
پڑھنا ہو کہ اگر بعض لوگ انکو پڑھیں کہ باقیوں سے ساقط ہو جاتی ہیں پس اگر باقی اشخاص بے عذر ترک پر مواظبت کریں تو گنہگار نہ ہوں گے اور اگر سنت
ہر ایک شخص پر ہو تو ترک کرنا سنت موکدہ کا گناہ ہوتا جو ترک واجب کی نسبت کم ہو کذا فی الشامی لا قترانہا بعدم الانکار علی من لم یفیل من الصحابہ
کیونکہ صحابہ میں سے جس شخص نے انکو ادا نہیں کیا تو حضرت نے انپر انکار نہیں کیا اور نہیں تو کام یہ جواب ہو اسکا جو ہدایہ کے قول پر کسی نے اعتراض
کیا ہو ہدایہ کا قول یہ ہو کہ صحیح یہ ہو کہ اعتکاف سنت موکدہ ہو کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسپر اخیر عشرہ رمضان میں مواظبت کی ہو اور
مواظبت دلیل ہو سنت ہونے کی اعتراض کی تقریر یہ ہو کہ مواظبت بغیر ترک کے دلیل ہو وجوب کی تو واجب کہنا چاہیے نہ سنت موکدہ اسکا
جواب یہ ہو کہ حضرت نے تارک پر انکار نہیں کیا اگر واجب ہوتا تو ضرور ٹوکتے کذا فی الشامی و مستحب فی غیرہ من الازمنۃ ہو معنی غیر الموکدہ
تیسری قسم اعتکاف مستحب ہو جو اسکے سوا اور زمانوں میں ہو اور مستحب معنی سنت غیر موکدہ کے ہو و شرط الصوم صحۃ الاول اتفاق فقط
علی المذہب اور شرط کیا گیا ہو روزہ واسطے صحت قسم اول یعنی واجب کے فقط بالاتفاق بنا بر مذہب صحیح کے م علی المذہب فقط کے ساتھ
علاقہ رکھتا ہو اور یہی روایت ہو اصل کی اور اسکے مقابل روایت حسن کی ہو کہ نفل اعتکاف میں بھی شرط ہو اور یہ مبنی ہو اختلاف پر اس
بات میں کہ نفل میں تقید و تقدیر یوم کی ہو یا نہیں پس اصل کی روایت پر یوم کی قید و تقدیر نہیں ہو اسلیے روزہ بھی شرط نہیں اور جس
روایت میں یوم کی قید ہو یعنی حسن کی روایت میں تو اس میں صوم شرط ہو جیسا بدائع وغیرہ میں ہو میں کہتا ہوں کہ اسکا مقتضایہ ہو کہ اعتکاف
مسنون میں بھی صوم شرط ہو کیونکہ وہ رمضان کے عشرہ اخیرہ میں ہوتا ہو یہاں تک کہ اگر اعتکاف کرے بلا صوم کسی مرض یا سفر کی جہت سے تو چاہیے
کہ سنت نہ شمار کیا جاوے بلکہ نفل ہو اور اس سے سنت کفایہ کی بجا آوری حاصل ہو قالہ الشامی و بسط فلو نذر اعتکاف لیلۃ لم یصح وان
نوی معہا الیوم لعدم محلیتها للصوم اما نوئی بہا الیوم صح والفرق لا یغنی پس اگر رات کے اعتکاف کی نذر کی تو نہیں صحیح ہو اگرچہ اسکے ساتھ
دن کی نیت بھی کرے کیونکہ رات محل صوم کا نہیں ہو لیکن اگر رات بولے اور یوم ارادہ کرے تو درست ہو اور فرق مخفی نہیں ہو فرق یہ ہو کہ پہلی
صورت میں یوم کو تابع رات کے کیا ہو اور جب تبوع میں نذر نادرست ہوئی تو تابع میں بھی نادرست ہوئی اور دوسری صورت میں لیلۃ بولا اور
یوم مراد لیا یعنی مجاز مثل دومرتبہ کا اس طرح کہ پہلے مقید کو یعنی لیلۃ کو مطلق زمانہ میں استعمال کیا پھر اس مطلق کو مقید میں استعمال کیا پس
یوم مقصود ہو قالہ الحلبی میں کہتا ہوں کہ یہ فرع مشکل ہو کیونکہ اطلاق ہمار کا مطلق زمانہ پر جائز ہو نہ لیل کا اطلاق اور اگر اس طرح بولنا
اطلاق و تقید کے علاقہ سے جائز رکھا جاوے تو چاہیے کہ اطلاق آسمان کا زمین پر یا درخت خدا کا کسی چیز طویل پر انسان کے سوا
جائز ہو حالانکہ کتب اصول میں اسکے خلاف کی تصریح کی ہو قالہ الشامی بخلاف ما لو قال فی نذرہ لیلۃ و ہمارا فانہ یصح وان

قوله وان نوى معناه انما
يكون تركه مستحباً
فان تركه في غير
الاعتكاف
ساكن رات في غير نيت
في نذر نفل لا يكره
بوت في نذر في الاجماع

لم یکن اللیل محلاً للصوم لانه یدخل اللیل تبعاً لیلات اسکے کہ اسے اپنی نذر میں رات اور دن کہ یہ نذر درست ہو اگرچہ رات محل صوم کا نہیں ہو کیونکہ رات بالتحیح داخل ہو و اعلم ان الشرط فی الصوم مراعاة وجوده لایجادہ للمشرطۃ و قد اور واضح ہو کہ صوم میں شرط ہو گا طرہ روزہ کے موجود ہونے کا نہ وقت یا رکھنا مستلک کا صوم کو واسطے امتکات مشروط کے ہم یعنی امتکات میں روزہ کا وجود ضروری ہو نہ ایجاد بہ نیت امتکات جیسا و مقصود جو نماز کے لیے شرط ہو نہ یہ کہ قصد نماز کے لیے وضو کیا ہو فلو نذر امتکات شہر رمضان لازمہ و اجزاء صوم رمضان عن صوم الامتکات پس اگر ماہ رمضان کے امتکات کی نذر کی تو امتکات لازم ہو گا اور روزہ رمضان کا صوم امتکات کی جگہ کافی ہو گا لکن قالوا لو صام تطوعاً لم یزدر امتکات و لک الیوم لم یصح لا تعقاده من اوله تطوعاً فتعذر حمله و اجبا لیکن فقہانے کہا ہے کہ اگر نفل روزہ رکھا پھر اس روز کے امتکات کی نذر کی تو صحیح نہ ہوگی کیونکہ روزہ شروع میں نفل تھا پھر اسکو واجب کرنا مستعذر ہے اور یہ بھی وجہ ہے کہ دن بھر کا امتکات پورا نہ ہو جو امتکات واجب کی اقل مقدار مقررہ ہو کذا فی الشامی و ان لم یعلف رمضان لم یمن قضی شہر غیرہ بصوم مقصود اور اگر اس رمضان کا امتکات نہ کیا تو قضا کر کے کسی دوسرے مہینے میں ساتھ صوم مقصود کے ہم یعنی یہیم کیونکہ اسے التزام کیا تھا امتکات میں مہینے میں اور وہ فوت ہو گیا تو اسکی قضا بھی پائی ہوگی جیسا اگر واجب کیا اپنے ذمہ امتکات رجب کا اور اس میں امتکات نہ کیا کذا فی البدائع بعد شرطہ الی الکمال الاصلی واسطے رجوع کرنے شرط امتکات یعنی صوم کے طرف کمال اصلی کے ہم یعنی نذر کی وجہ سے صوم مقصود اولاً لازم ہوا تھا لیکن بسبب شرف رمضان کے ساقط ہو گیا تھا جب رمضان گذر گیا اور اسے امتکات نہ کیا تو وہ نذر بمنزلہ اس نذر کے ہوئی جس میں وقت کی قید نہ ہو تو اسکی شرط نہ کمال کی طرف رجوع کیا کہ امتکات واجب ہوا ساتھ صوم مقصود علیحدہ کے بسبب زائل ہونے مانع کے یعنی رمضان کے قالہ الشامی فلم یجز فی رمضان آخر و لانی واجب سوی قضا و رمضان الاول لانه خلف عنه و تحقیقہ فی الاصول فی بحث الامر پس جائز نہ ہو گا امتکات دوسرے رمضان میں نہ کسی دوسرے واجب صوم میں سوائے قضاے رمضان اول کے کیونکہ قضاے رمضان خلیفہ ہے اول کا یعنی ادائے رمضان کا اور تحقیق اس مسئلہ کی اصول فقہ میں ہے امر کی بحث میں و اقلہ نفل ساعتہ من یل او نهار عند محمد و ہون ظاہر الروایۃ عن الامام لبنار نفل علی المسامحہ و بیہقی اور اقل مدت امتکات نفل کی ایک ساعت ہے رات کی یادوں کی نزدیک امام محمد کے اور یہی ظاہر الروایت ہے امام صاحب سے واسطے مبنی ہونے نفل کے سہولت پر اور یہی پر فتویٰ ہے یعنی نفل میں آسانی کی وجہ سے وہ باتیں جائز ہیں کہ فرض و واجب میں نہیں ہوتیں مثلاً نماز نفل بیٹھ کر پڑھنا باوجود قدرت قیام کے کذا فی الطحاوی و الساعۃ فی عرف الفقہاء خبر من الزمان لاجز من اربعۃ و عشرين کما یقولہ المنجھون کذا فی غرر الاذکار وغیرہ اور ساعت فقہاء کی اصطلاح میں ایک ادنی جزو ہے زمانہ کا نہ جو بیسواں حصہ شب و روز کا جو منجھون کی اصطلاح ہے چنانچہ غرر الاذکار وغیرہ میں مذکور ہے فلو شرع فی نفلہ ثم قطعہ لایزمر قضاہ لانه لا یشرط لہ الصوم علی الظاہر من المذہب پس اگر شرع کیا نفل امتکات میں پھر توڑ دیا تو نہیں لازم ہے قضا اسکی کیونکہ صوم مستحکم نہیں ہے امتکات نفل کے لیے بنا بر ظاہر مذہب کے دما فی بعض المعبرات انه یزمر بالشرع مفرع علی الضعیف قالہ المصنف وغیرہ اور وہ جو بعض معتبر کتابوں میں ہے جیسے بدائع کہ امتکات شروع کرنے سے لازم ہوتا ہے سو متفرع ہے ضعیف روایت پر ذکر کیا اسکو مصنف نے اور اس کے غیر نے ہم معنی حسن کی روایت پر متفرع ہے جس میں یہ ہے کہ امتکات کی اقل مدت ایک یوم ہے قالہ الشامی و حرم علیہ اسی علی لم یستکف امتکات فاد اجبا اما النفل فله الخروج لانه منہ لا یبطل کما مراد حرام ہے مسجد سے کھانا اس معتکف کو کہ امتکات واجب کر رہا ہو لیکن نفل میں اسکو خروج جائز ہے اسواسطے کہ خروج امتکات کو ختم کرنے والا ہے نفل واسطے کے حق میں نہ باطل کرنا والا جیسا مذکور ہوا کہ نفل امتکات کی کثرت ایک ساعت ہے امتکات واجب میں کھانا حرام اسواسطے ہوا کہ یہ ابطال ہے عمل کا اور ابطال عمل کا جائز نہیں ہے

اور استیفاء واجب نہیں اور اگر کل فوت ہووے تو کل کی قضا کرے پیہم پس اگر قادر ہوا اور قضا نہ کی یا تنک کہ مر گیا تو وصیت کرے ہر روز کے لیے
مسکین کا طعام اور اگر بعض پر قادر ہوا تب بھی یہی حکم ہو اگر وقت نذر کے صحیح و سالم ہو اور اگر وقت نذر کے تندرست نہیں تھا چہ اگر ایک روز بھی تندرست
ہو گیا تو وہ اسی خلافت پر ہو جو روزہ کے باب میں مذکور ہوا اور اگر ایک روز کو بھی تندرست نہیں ہوا تو اسپر کچھ لازم نہیں کذا فی البدائع مخصلاً اذا فسد
بالرودة مکرہ کی فاسد کر دیا اعتکاف مرتبہ ہو کر م اس واسطے کہ ارتداد و ساقط کرتا ہو اسکو جو پہلے واجب ہوا تھا خواہ خدا سے تعالیٰ کے ایجاب سے ہو یا بندہ
کے اور نذر بندہ کے واجب کرنے سے ہر قالہ الشامی و اجمیر اکثر النہار قالوا ہوا الاستحسان اور خروج میں صاحبین نے اکثر روز کا اعتبار کیا ہے علمائے
کہا ہے کہ یہی استحسان ہرم اس واسطے کہ خروج قلیل میں ضرورت ہو کذا فی الہدایہ اور شایح نے اسکو بلفظ قالوا بیان کیا جس سے خطرات اور ضعف کی طرف اشارہ
ہو اسوجہ سے کہ کمال نے انہیں بحث کی ہر قالہ الشامی و بحث فیہ الکمال اور اس میں کمال نے بحث کی ہے جسکا حاصل یہ ہے کہ اگر تخفیف کا ضرورت ہونی ہو اور
بے عذر نکلنے میں ضرورت نہیں ہو پس اسکا استحسان ہونا مسلم نہیں وان خرج بعذر یغلب وقوعہ وہو امر لا غیر لا یفسد واما لا یتلب کا بخارج غرق
وانہدام مسجد منسقط لا یشمل لا لبطلان والالکان النیسان اولی لعدم الفساد کما حققہ الکمال اور اگر نکلا کسی عذر سے جو غالب الوقوع ہو اور وہ سابقاً
مذکور ہو چکا یعنی طبی یا شرعی نہ سوائے اسکے تو نہیں فاسد ہوتا اور جو عذر غالب الوقوع نہیں ہے جیسا ڈوبنے کا بچا یا مسجد کا گزرا سو گناہ کو ساقط کرتا ہے اور بطلان
کو در نہ نسیان کی صورت میں بطریق اولی فاسد ہوتا جیسا کمال نے تحقیق کیا ہے خلافاً لما فصلہ الزینی وغیرہ بر خطرات اسکے جو زلیجی وغیرہ نے تفصیل کی ہرم
زلیجی نے مفسدات میں شمار کیا ہے نکلنا مریض کی عیادت کو اور جنازہ کی ناز کو اور غرق کے بچاؤ کو اور رگ بچانے کو اور جہاد کو جب نفیر عام کو اور اداۃ شہادت
کو بخلاف اسکے کہ مسجد کے اندام کی محبت سے کسی دوسری مسجد میں چلا گیا یا مسجد والے متفرق ہو گئے کہ اس صورت میں صلوۃ خمسہ کی جماعت نہ لگی یا ظالم نے
بزدل کا لہ یا اپنی جان کا یا مال کا خوف ہو لکن فی انہر وغیرہ جعل عدم الفساد لانہما او بطلان جماعتہ اخراجہ کرنا استحساناً لیکن نہر وغیرہ میں ہے کہ اگر
مسجد گرجا وے یا جماعت باطل ہو جاوے یا کوئی شخص بزدل کا لہے تو اعتکاف فاسد نہیں ہوتا بدلیل استحسان ہم حاصل ہے کہ امام عظیم کا مذہب یہ ہے کہ اعتکاف
خروج سے فاسد ہو جاتا ہے مگر بول و غائط اور جمعہ کی ناز کے لیے اور بعض مشائخ نے بعض مسائل میں عدم فساد کو مستحسن جانا ہے اور شامی نے اس جگہ بسط کیا ہے فی
التعارفانیۃ من الحجۃ ولو شرط وقت النذر ان یخرج بعبادۃ مریض و صلوۃ جنازۃ و حضور مجلس علم جاز ذلک فلیحفظ اور تاتار خانیہ میں حجۃ سے نقل کیا ہے کہ اگر شرط
کیا وقت نذر کے کہ نکلے گا مریض کی عیادت کے لیے اور ناز جنازہ کے لیے اور مجلس علم میں حاضر ہونے کے لیے تو جائز ہے یہ یاد رہے ہم فقط شرط سے ایسا ہے کہ صرف
نیت پر اتفاقاً نہیں حاصل یہ کہ اسباب غالب الوقوع حکماً مستثنیٰ ہیں اگرچہ شرط نہ کی ہو اور جو غالب الوقوع نہیں ہیں تو وہ مستثنیٰ نہیں ہیں مگر حکم شرط کر لی قالہ الشامی
وخص المتکلف بالکل وشراب و نوم و عقد احتیاج الیہ نفسہ او عیالہ اور مخصوص ہے متکلف ساتھ کھانے اور پیئے اور سونے کے اور عقد کے جسکی ضرورت ہو
خواہ اپنے لیے یا اپنے عیال کے لیے یعنی مسجد میں ہم داخل ہے مقصور علیہ پر یعنی متکلف مقصور ہے کھانے وغیرہ پر مسجد میں اسکو یہ خیرین حلال نہیں سوائے مسجد کے یہ معنی
نہیں کہ کھانا اور عقد وغیرہ متکلف کے سوا دوسرے مسجد میں کرے کیونکہ عقد کلاخ ورجعت غیر متکلف کو بھی مسجد میں کر دہ نہیں قالہ الشامی بتصرف فلو تجارۃ کرہ پس
اگر عقد تجارت کے لیے ہو تو کر دہ ہرم یعنی اگرچہ اسباب تجارت کو مسجد میں حاضر نہ کیا جاوے اور اسی کو قاضی خان نے اختیار کیا ہے اور زلیجی نے ترجیح دی ہے کیونکہ وہ شرط
کی طرف متوجہ ہے دنیا سے منقطع ہو اسکا ان امور دنیاوی کی طرف شغف نہ چاہیے کذا فی الجہر قالہ الشامی کعبج وکلاخ ورجوعہ فلو خرج لاجلہا فسد لعدم الضرورة فامند
بج وکلاخ اور رجعت کے درجعت کا عطف اکل پر ہے کیونکہ بیج پر عطف نہیں ہو سکتا جب تک مقدم میں اسی تاویل نہ کریں کہ جس سے رجعت کو بھی شامل ہو کذا
فی الشامی پس اگر نکلا ان امور کے لیے تو اعتکاف فاسد ہو گیا کیونکہ ضرورت خروج کی نہ تھی ہم ظہیر میں ہے کہ نکلے بعد غروب کے کھانے پینے کے یہ انہر اور یہ معمول نہ چاہیے
اس صورت پر کہ اسکے پاس کوئی آدمی ایسا ہو کہ کھانا پونچا دے اسلئے کہ اسوقت یہ نکلنا حرج ضروری نہیں ہو گا شل بول کے کذا فی الجہر وکرہی تحریراً لا نہا محل

اطلاقاً بحر احضار بیع فیہ اور مکروہ ہے حاضر کرنا بیع کا مسجد میں یعنی مکروہ تحریمی کیونکہ کراہت تحریمی محل ہے فقہاء کے مطلق رکھنے کا کذا فی البحر یعنی جس جگہ مطلق مکروہ ہوتے ہیں وہاں انکی مراد مکروہ تحریمی ہوتی ہے لہذا مکروہ بیع غیر معتکف مطلقاً لہذا جیسا مکروہ ہے مسجد میں بیع و شرا غیر معتکف کے لیے مطلقاً یعنی اپنے نفس کی واسطے ہو یا عیال کے یا تجارت کے لیے بیع حاضر ہو یا نہ ہو بسبب نہی کے جو اس باب میں وارد ہے اور ترمذی نے اس حدیث کو حسن کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا ہے بیع و شرا سے مسجد میں اور مکروہ شدہ کی تلاش سے مسجد میں اور شرٹ پھنے سے اور منع فرمایا حلقہ باندھ کر بیٹھنا ناز سے پہلے جمعہ کے روز کذا فی الفتح و کذا اکلہ و نومه الا غریب اشباہ اور اسطرح مکروہ ہے غیر معتکف کو کھانا اور سونا مسجد میں مگر مسافر کو کذا فی الاشباہ و قد قد من قبل لہذا وہم اسکو بیان کر چکے ہیں و تر سے کچھ پہلے لکن قال ابن کمال لایکون الاکل و الشرب و النوم فیہ مطلقاً و نحوہ فی المجتبیٰ لکن ابن کمال نے کہا ہے کہ نہیں مکروہ ہے کھانا پینا سونا مسجد میں بالکل اور مثل اسکے مجتبیٰ میں ہوم ابن کمال نے بھیجیابی سے نقل کیا ہے کہ غیر معتکف کو جائز ہے سونا مسجد میں مقیم ہو یا مسافر لیٹ کر یا تکیہ لگا کر اپنے جانب قبلہ کے ہون یا کسی اور طرف پس معتکف کو بالاولیٰ جائز ہے انتہی اور معراج میں بھی اسکو نقل کیا ہے اور اس سے مطلقاً کی تفسیر واضح ہو جاتی ہے و طحاوی نے کہا کہ یہ قول کہ پانوں قبلہ کی طرف ہون غیر مسلم ہے کیونکہ علمائے اسکی کراہت پر تصریح کی ہے اور شارح کے کلام کا مفاد ترجیح اس استدلال کی ہے اور ظاہر ہے کہ کھانا پینا بھی مثل نوم کے ہے جبکہ مسجد کو نرو کے اور نہ ملوث کرے کیونکہ مسجد کی صفائی اور تطہیف واجب ہے لیکن وقایہ میں کہا ہے کہ معتکف کھانے پینے سے منع ہے و شرا کے مسجد میں نہ غیر معتکف اور لاعلیٰ نے اسکی شرح میں کہا ہے کہ غیر معتکف کچھ نہ کرے ان اشیاء مذکورہ میں سے مسجد میں اور اسی کے مانند قسمانی میں ہے پھر مجتبیٰ کی عبارت نقل کی ہے قالہ الشامی و کیرہ تحریراً صحت ان اعتقدہ قرۃ والا لا حدیث من صحت بخا اور مکروہ تحریمی ہے اعتکاف میں چپ رہنا اگر اسکو عبادت جانتا ہو ورنہ مکروہ نہیں کہ حدیث میں آیا ہے جو شخص چپ رہا نجات پائی ہم امام ابو حنیفہ نے ابو ہریرہ سے مسنداً روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا ہے صوم وصال سے اور صوم صمت سے کذا فی الفتح قالہ الشامی و یحب ای صمت کما فی غرر الاذکار عن شریح حدیث رحمہ اللہ امر الکل فتم و سلک سلم و چپ رہنا واجب ہے برے کلام سے کذا فی غرر الاذکار واسطے مضمون اس حدیث کے خدا رحم کرے اس شخص کو کہ بولے تو غنیمت حاصل کرے اور چپ رہے تو سلامت رہے ہم یحب کہا فیض نہیں کہ تاکہ شامل ہو واجب کو بھی کیونکہ کلام کبھی حرام ہوتی ہے جیسے غیبت مثلاً اور کبھی مکروہ ہوتی ہے جیسے بڑے شرٹ پھنا یا ذکر اللہ کرنا چیز کی بکری سے واسطے پس چپ رہنا اول قسم سے فرض ہے اور دوسری قسم سے واجب قالہ الشامی و تکلم الا بخیر و ہوا لائم فیہ اور مکروہ ہے اعتکاف میں بولنا مگر بھلی بات اور خیر وہ ہے کہ ہمیں گناہ نہ ہو و منہ المباح عند الحاجة الیہ لا عند عدمہا و محل مافی الفتح انہ مکروہ فی المسجد یا کل الحسنات کما یاکل الذار الخطب کما حقیقۃ فی النہر اور جس کلام میں گناہ نہیں آسین داخل ہے کلام مباح جب اسکی طرف حاجت ہو نہ وقت عدم حاجت کے یعنی امور دنیاوی میں کلام کرنا جبوقت آسین قصد تقرب کا ہو ورنہ آسین ثواب ہے کذا فی الشامی اور یہی یعنی بے ضرورت کلام کرنا محل ہے فتح القدیر کی عبارت کا کہ کلام کرنا مسجد میں مکروہ ہے حسنات کو اسطرح کھانا ہے جیسے آگ لکڑی کو چنانچہ نہر میں اسکو محقق کیا ہوم مسجد میں کلام مکروہ اسوقت ہے کہ کلام کے لیے مسجد میں بیٹھے جیسا ظہیر بن قیس لکائی ہے ذکرہ فی البحر اور معراج میں شرح ارشاد سے نقل کیا ہے کہ مسجد میں بات کرنے کا کچھ مضائقہ نہیں ہے اگر قلیل ہو پس اگر مسجد کا قصد باتوں کے لیے کرے تو مکروہ ہے اور وعید سے ظاہر کراہت تحریمی معلوم ہوتی ہے قالہ الشامی کقراۃ قرآن و حدیث و علم و تدریس فی سیر الرسول علیہ السلام و قصص الانبیاء علیہم السلام و حکایات الصالحین و کنایۃ امور الدین اور کلام خیرہ چیزیں ہیں جیسے قرآن پڑھنا اور حدیث اور علم دین اور پڑھنا سیرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اور قصص انبیاء علیہم السلام کے اور حکایتیں صالحا کی اور لکھنا دینی باتوں کا و بطل بوطی فی فرج انزل ام لا اور باطل ہوتا ہے اعتکاف و طی سے فرج میں یعنی اگلے مقام میں یا پچھلے میں انزال ہو یا نہ ہو لو کان و طیبہ خارج المسجد لیلاً و نهاراً عادی و ناسیانی الاصح لان حالۃ مذکرہ اگرچہ و طی کرنا مسجد سے باہر ہو رات کو ہو یا دن کو قصداً ہو یا بھول کر

مضمون وصال کا بیان
ہو چکا کہ بیابان و روزہ
میں نہ کچھ کھانے پینے
میں صمت ہے اور اگر
رکھے اور بات کرے

صح روایت میں اس واسطے کہ حالت اعتکاف کی یاد دلاتی ہو ہم در کے اتباع سے یہ تقسیم کی ہو اس میں اشارہ ہو کہ غنایہ وغیرہ میں جو مذکور ہو وہ مرد و ہر بیعتکف
 تو مسجد میں رہتا ہو اسکو وطی کہاں میسر ہو پھر کہا کہ اسکی تاویل علمائے یہ کی ہو کہ جب اپنی حاجت کے لینے کے واسطے وقت وطی کرنی حرام ہو اور شرح تاویلات میں
 ذکر کیا ہو کہ صحابہ نکلا کرتے تھے اور اپنی قضاے حاجت یعنی جماع کر کے غسل کر کے پھر اعتکاف کے مقام میں چلے جاتے تھے اس پر یہ آیت نازل ہوئی
 (ولا تباشروہن و انتم عاکفون فی المساجد) یعنی ان سے صحبت نہ کرو جو وقت کہ تم مسجدوں میں معتکف ہو شیخ اسماعیل نے کہا کہ اس میں نظر ہو کیونکہ مسجد میں
 وطی ممکن ہو اگرچہ اس میں حرمت دوسری جہت سے ہو یعنی مسجد میں بحالت جنابت رہنا علاوہ برین ہو سکتا ہو کہ زوجہ معتکف ہو اپنے گھر کی مسجد میں اور
 اسکا خاوند اس سے مباشرت کرے تو عورت کا اعتکاف باطل ہو جاوے گا اور اصح کا مقابل ابن سماعہ کا قول ہو کہ بھول کر وطی سے اعتکاف نہیں جاتا
 صوم پر قیاس کر کے کذا فی البرہان اور اصح مذہب کی علت یہ ہو کہ اعتکاف اور صوم میں فرق ہو کیونکہ اعتکاف میں حالت یاد دلائی ہو الی موجود ہو یعنی
 مسجد میں ہونا بخلاف حائضہ کے قالہ الشامی و بطلان انزال بقبولہ او لمس او تفحیظ اور باطل ہوتا ہو اعتکاف انزال سے بسبب بوسہ لینے کے یا ہاتھ
 لگانے یا ران میں دینے کے کہ یہ فعل انزال سے بمنزلہ جماع کے ہو گئے و لو لم یزل لم یطبل وان حرم اکل عدم الحجج اور اگر انزال نہ ہو تو نہیں باطل ہوتا
 اگرچہ دوا علی وطی کی تباہا حرام ہیں واسطے نہ ہونے حرج کے اور عدم بطلان سے حلت لازم نہیں آتی و لا یطبل بانزال بفکر و نظر و لا یسکر لیلہ اور نہیں باطل
 ہوتا اعتکاف انزال سے ساتھ فکر یا نظر کے اور نہ نشے سے رات کو دلا یا کل ناسیا بقاء الصوم بہ خلاف اکلہ عمد اور دتہ اور نہیں باطل ہوتا کھانے سے
 بھول کر کیونکہ روزہ باقی رہتا ہو بہ خلاف اسکے کہ عمد اکھالے یا مرتد ہو جاوے کہ اسے باطل ہوتا ہو ہم قاعدہ یہ ہو کہ جو ممنوعات اعتکاف کے
 ہیں یعنی اعتکاف کی جہت سے منع ہوئی ہیں نہ روزے کی جہت سے تو ان میں سہو اور عمد اور دن اور رات برابر ہیں جیسے جماع اور خروج مسجد سے
 اور جو مخطوبات صوم کے ہیں یعنی روزہ کی جہت سے اعتکاف میں ممنوع ہوے ہیں تو ان میں عمد اور سہو اور رات اور دن میں فرق ہو جیسے کھانا پینا کذا
 فی البدائع و کذا اعلمائہ و جنونہ ان داما یا ما فان دام جنونہ سنتہ قضاء استحسانا اور ہی طرح باطل نہیں ہوتا بیہوشی اور جنون سے اگرچہ چند روز میں ایام سے
 مراد یہ کہ صوم فوت ہو جاوے بسبب عدم امکان نیت کے پس اگر کھڑ گیا جنون برس روز تو اعتکاف قضا کرے استحسانا ہم اور قیاس یہ ہو کہ قضا نہ کرے جیسا
 صوم رمضان میں وجہ استحسان کی یہ ہو کہ رمضان کے روزوں میں جو قضا ساقط ہوئی تو دفع حرج کی جہت سے ساقط ہوئی کیونکہ جنون جب لاحق ہوتا ہو تو کتر
 جاتا ہو چونکہ رمضان ہر سال آتا ہو تو روزوں کی قضا میں تنگ ہو گا اور اعتکاف میں یہ بات متحقق نہیں کذا فی الفتح قالہ الشامی و لزومہ الیالی بندہ
 بسانہ اعتکاف ایام و لا راعی متابعتہ وان لم یشتراط التلج اور لازم ہوگی اسکو پیہم راتیں یعنی انہیں اعتکاف بسبب نذر کرنے کے زبان سے اعتکاف
 ایام کا مثلاً دس دن کا اگرچہ پیانہ ہو نیکی شرط نہ کی ہو و لا حال ہو لیا لی سے اور اصل یہ ہو کہ جب رات اور دن اعتکاف میں داخل ہونگے تو دونوں پیانہ
 لازم ہونگے اگر متفرق اعتکاف کر لیا تو کافی ہو گا کذا فی لہجہ اسی طرح اگر مہینے غیر معین کے اعتکاف کی نذر کی تو لازم ہو گا اعتکاف ایک مہینے کا کوئی ساہو
 پر درپور رات دن بخلاف روزہ کے کہ جب نذر کرے مہینے غیر معین کے روزوں کی اور پیہم کا ذکر نہ کرے اور نہ نیت کرے تو اسکو اختیار ہو کہ متفرق رکھے
 اس واسطے کہ اعتکاف عبادت دائمہ ہو اسکی بنا اتصال پر ہو کہ عکسہ لان ذکر احد العدین بلفظہ الجمع و کذا التثنیہ تینا و لالاخر جیسا اسکے برعکس
 اور یہ کہ نذر کرے راتوں کے اعتکاف کی تو ایام لازم ہونگے اس واسطے کہ ذکر ایک کا دونوں عدد دن میں سے فقط جمع کے ساتھ
 اور اسی طرح تثنیہ کے ساتھ شامل ہو دوسرے کو بھی م یعنی بحکم عرت اور عادت کے مثلاً عرت میں کہتے ہیں کہ ہم وہاں تین روز رہے
 یعنی تین دن مع راتوں کے اللہ تعالیٰ نے حضرت زکریا علیہ السلام کے قصہ میں فرمایا ثلث لیل سو یا اور ثلثۃ ایام الارمزا
 ایک جگہ لیا لی سے تعبیر کیا دوسری جگہ ایام سے اور قصہ ایک ہی ہو پس مراد دونوں جگہ رات اور دن دونوں ہیں اور جمع عام ہو

شعبہ جمع میں کما اگر اگر
 جماع سے کیوں نہیں
 حرام ہونے دوا صوم
 میں اور جن میں عیب کی
 حرام ہونے کما ہون
 کصوم اور جن میں عیب کی
 جن اگر انہیں دوا صوم
 ہونے تو توگے حرج میں
 پختہ اور متفرق جمع میں
 دفع ہوا اسلئے یعنی
 موقوف ہوا کون سے
 نظام کر دے کون سے
 بنیادیں برابر سے
 نظام کر دے کون سے
 بن دن گرا شام سے

مؤخر ہوتی رہتی ہو بخلاف صاحبین کے کہ اُنکے نزدیک تاریخ معین ہر مقدم مؤخر نہیں ہوتی و ثمرتہ فہمین قال بعد لیلة منہ انت حراد انت
 طالق لیلة القدر فغندہ لا یقع حتی یسلخ شہر رمضان الآتی لجواز کونہا فی الاول فی الاول فی الآتی فی الاخرة و قال یقع اذ مضی مثل
 تلك الليلة فی الآتی ولا خلاف انہ لو قال قبل دخول رمضان وقع بمضیہ اور نتیجہ اس اختلاف کا ظاہر ہوتا ہے اس صورت میں
 کہ کسی شخص نے رمضان کی پہلی تاریخ کے بعد اپنے غلام کو کہا کہ تو آزاد ہو یا بی بی کو کہا کہ تجھکو طلاق ہو شب قدر میں تو امام عظیم
 کے نزدیک عتق و طلاق واقع ہونگے جب تک کہ دوسرا رمضان بتامہ نہ گذر جاوے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ اس رمضان کی
 شب قدر پہلی تاریخ ہو چکی اور دوسرے کی شب قدر آخری تاریخ میں ہو اور صاحبین کہتے ہیں کہ اس رمضان کی جس تاریخ
 یہ قول کہا ہو جب وہی تاریخ دوسرے رمضان کی گذر گئی تو عتق و طلاق واقع ہو گئے اور اگر رمضان کے شروع سے
 پہلے یہ قول کہا ہو تو بالاتفاق اسی رمضان کے گذرنے پر عتق و طلاق واقع ہونگے قال فی المحيط والفتوی علی قول الامام
 لکن قیدہ بكون الحال فقہا یعرف الاختلاف والافہی لیلة السابع والعشرین والانداعلم محیط میں کہا ہے کہ
 فتوی امام صاحب کے قول پر ہے لیکن صاحب محیط میں قول امام ہر فتوی کو مقید کیا ہے اس بات سے کہ جس نے عتق و
 طلاق کو شب قدر پر معلق کیا ہے وہ فقہ ہو اور اختلاف کو جانتا ہو اور اگر شخص مذکور عوم میں سے ہو تو شب قدر سائیسویں ہو
 م کیونکہ اول تو عوام اسی کو شب قدر کہتے ہیں دوسرے ایک قول اقوال میں سے یہ بھی منقول ہے کہ سائیسویں رات کو
 شب قدر ہوتی ہے اور احادیث کثیرہ اُسپر دلالت کرتی ہیں امام صاحب نے یہ جواب دیا ہے کہ اُس برس میں اسی تاریخ میں
 تھی اور یہ جو شایع نے ذکر کیا کہ شب قدر رمضان میں دائر ہے آگے پیچھے ہوتی رہتی ہے یہ ایک قول ہے امام کا اور جس میں
 خانیہ سے منقول ہے کہ مشہور قول امام صاحب کا یہ ہے کہ تمام سال میں دائر ہے کبھی رمضان میں ہوتی ہے کبھی غیر مہینے میں کہتا ہوں
 کہ اسی کا موجد ہے وہ قول جو شیخ محی الدین ابن عربی نے فتوحات مکیہ میں ذکر کیا ہے کہ لوگوں نے لیلة القدر کی تاریخ میں اختلاف
 کیا ہے سو بعض کہتے ہیں کہ تمام سال میں دائر ہے اور میں بھی یہی کہتا ہوں کیونکہ میں نے اُسکو کبھی شعبان میں دیکھا اور کبھی
 ماہ ربیع الاول میں اور اکثر رمضان کے عشرہ اخیرہ میں اور ایک بار عشرہ اوسط میں اور کبھی حفت راتوں میں کبھی طاق میں
 سو مجھکو یقین ہے کہ وہ سال بھر میں دائر ہے مہینے کی حفت رات ہو یا طاق انتہی اور اس باب میں علما کے اقوال بھی ہیں جو
 شمار میں چھپا لیس کو پہونچتے ہیں

یعنی من احادیث بن
 سائیسویں شب لیلة القدر
 کی کو اور تو جس سال
 میں آجائے وہاں اس
 لیلة القدر سائیسویں
 ہوتی ہے

خاتمة

واضح ہو کہ لیلة القدر بڑے مرتبہ کی رات ہے اُسکی طلب مستحب ہے اور وہ برس میں افضل شب ہے قرآن مجید میں اُسکو ہزار مہینے سے افضل
 فرمایا ہے عمل خیر اسیں ہزار عمل کے برابر ہے بہ نسبت دوسرے اوقات میں کرنے کے مسلمانوں میں سے جسکو خدا تعالیٰ چاہے یہ دولت
 نصیب کرتا ہے اور جو شخص شب قدر کو دیکھے چاہیے کہ چھپاوے اور اخلاص سے یہ دعا کرے اللہم اننا نسألك الاخلاص فی القول
 والعمل وحسن الختام عند انتہاء الاجل واللہ اعلم قالہ الشامی والحمد للہ اولاً و آخراً والصلوة والسلام علی سیدنا و مولانا محمد وآلہ وصحبہ اجمعین
 یہاں تک ترجمہ مترجم ثانی کا تمام ہوا و صلوات

کتاب الحج

اس کتاب میں احکام حج کا بیان ہے حج کو بعد صلوٰۃ اور زکوٰۃ اور صوم کے اس واسطے مذکور کیا کہ یہ رابع ہے عبادات کا اور مرکب ہے عبادات مالی اور بدنی سے ہو بفتح الحاء و کسر بالغتا القصد الی معظّم لا مطلق بقصد کما ظن بعضہم حج بفتح و کسر اول لغت عرب میں عظیم الشان چیز کی طرقت قصد کرنے کو کہتے ہیں نہ مطلق ہر قصد کو چنانچہ بعضے علمائے گمان کیا ہوم یہ تحقیق ہے صاحب فتح القدر کی لیکن قاموس وغیرہ کتب لغت سے معلوم ہوتا ہے کہ حج عبارت ہے مطلق قصد سے اور قصد خاص سے بھی یعنی مکہ معظمہ کا قصد کرنا واسطے اداے عبادت کے و مشرعا زیارة ای طواف دو قوت فی مکان مخصوص الکتبہ و عرفہ فی زمن مخصوص فی الطواف من طلوع فجر النحر الی اخر العمر و فی الوقوف من زوال شمس عرفہ الی فجر النحر لفعل مخصوص بان کیون محرابیۃ الحج سابقا کما سیجی لم یقل لا دار رکن من ارکان الدین لیم حج لنفل اور اصطلاح شرع میں حج عبارت ہے زیارت سے مکان خاص میں زمانہ مخصوص میں مخصوص نفل سے زیارت سے مراد طواف اور وقوف ہے اور مکان خاص سے کعبہ معظمہ اور عرفات مراد ہے یعنی بیت اللہ کے گرد گھومنا عید قربانی کی فجر سے آخر عمر تک اور عرفات میں ٹھہرنا عرفہ کے دن دو پہر ڈھلے سے عید قربانی کی فجر تک حج کی نیت سے احرام باندھکر طواف اور وقوف سے پہلے خلاصہ یہ ہے کہ حج کی نیت سے اول احرام باندھکر طواف اور وقوف کو اوقات مخصوصہ میں ادا کرنا اسکا نام حج ہے چنانچہ تفصیل اس اجمال کی آگے آو گی مصنف نے حج کی تعریف میں یوں نہ لکھا کہ حج عبارت ہے زیارت مکان خاص سے زمانہ مخصوص میں واسطے ادا کرنے ایک رکن کے ارکان دین سے تاکہ حج نفل کو بھی تعریف شامل رہے اور اگر اداے رکن کی قید لگاتا تو حج نفل تعریف حج سے نکلتا تا اس واسطے کہ رکن فرض کو کہتے ہیں نفل کو ارکان دین پانچ ہیں کلمہ شہادت اور نماز اور زکوٰۃ اور صوم اور حج بیت اللہ فرض سنتہ تسع و انا اخرہ علیہ السلام لعشر لغز مع علمہ یقار حیاتہ لیکمل التبلیغ حج مفروض ہوا ہجرت کے نوین مال اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اداے حج میں دسویں برس تک تاخیر فرمائی بسبب عذر کے اسکے ساتھ یہ بھی تھا کہ حضرت کو اپنی بقائے حیات کا علم تھا تا کہ تبلیغ رسالت کامل ہو جاوے م نوین سال یہ آیت نازل ہوئی (و علی الناس حج البیت من استطاع الیہ سبیلا) یعنی خدا کے واسطے لوگون پر لازم ہے حج بیت اللہ کا جسکو استطاعت راہ ہو اسکی طرف اس آیت سے فرضیت حج کی ثابت ہوئی اور حضرت نے جو نوین سال حج نکلیا تو عذر سے نکلیا عذر یہ کہ یہ آیت بعد نذر جانے ایام حج کے اتری یا خوف تھا کہ اگر مدینہ خالی ہوگا تو مشرکین اسپر هجوم کرنیگے یا مشرکین کے ساتھ حج کرنا مکروہ جاناجب نوین سال صدیق اکبر اور علی رضی کو بھیجکر کافروں کو بیت اللہ میں آنے سے منع کر دیا تب دسویں سال حج ادا کیا اور عذر پر دلیل یہ ہے کہ تقدیم نفل ہے بالاجماع تو اگر حضرت کو عذر نہ ہوتا تو تاخیر کرنا متصور تھا کذا فی حاشیۃ الجلی عن الزلیعی مرۃ لان سببہ البیت و هو واحد و الزیادۃ تطوع تمام عمر میں ایک بار حج فرض ہے اس واسطے کہ سبب حج کا بیت اللہ ہے اور وہ ایک ہے لہذا سبب بھی واحد ہوا اور ایک بار سے زیادہ حج کرنا نفل ہے م عبد اللہ بن عباس سے مروی ہے کہ اقرع بن حابس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا کہ یا رسول اللہ کیا حج کرنا ہر سال فرض ہے یا ایک بار فرمایا بلکہ ایک بار سو جو کہ ایک بار سے زیادہ حج کرے تو وہ نفل ہے اور جبہ ابوداؤد چونکہ فرضیت حج کی قرآن مجید اور احادیث کثیرہ و اجماع امت سے ثابت ہے لہذا اسکا منکر کافر ہے اور باوجود قدرت کے اسکا تارک فاسق ہے و قد حییٰ کما اذا جاوز المیقات بلا احرام فانہ کما یحب علیہ احد التسلین فان اختار الحج انصف بالوجوب اور کبھی واجب ہو جاتا ہے چنانچہ جب احرام باندھنے کے مقام کو بلا احرام طم کر جاوے تو اسپر حج یا عمرہ واجب ہو جاتا ہے چنانچہ ذکر اسکا آو گیا سو اگر وہ شخص حج کرنا اختیار کر گیا تو وہ حج واجب کہلاو گیا و قد تصیف بالحرمة کا حج بال احرام اور گاہے حج حرام کہلاتا ہے چنانچہ مال حرام سے حج کرنا جیسے رشوت یا چوری یا غصب یا سود لینے کے مال سے حج کرنا اسطرح کا حج کرنا حرام ہے جسکو حج کا شوق ہو سکواول مال حلال پیدا کرنا لازم ہے طہرانی نے معجم اوسط میں ابو ہریرہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب حاجی حج کو نکلتا ہو مال حلال لیکر اور رکاب میں پائون رکھکر لے لکھتا ہے تو آسمان سے ندا کرتا ہے لے لکھتا ہے و سعید یک تیرا زاد حلال ہے اور حج تیرا مقبول ہے اور جب

کتاب الحج
بہ بیان سے پھر ابتدا سے ترجمہ ترجمہ اول کی ہے آخر کتاب تک

ترجمہ اردو درختہ جلد اول

نفقہ خبیثہ لیکر نکلتا ہے اور رکاب میں پانوں ڈال کر لے لیکر نکلتا ہے تو آسمان سے پکارنے والا پکارتا ہے لا لبیک ولا سعد یک تیرا نفقہ حرام اور تیرا حج مقبول نہیں ہے کذا فی الترفیب والترہیب لابن حجر و بالکراہۃ کالج بلا اذن من یحب استئذناہ اور گاہے حج مکروہ کہلاتا ہے چنانچہ حج کرنا بلا اجازت اس شخص کے جس سے اذن لینا واجب ہے چنانچہ بلا اجازت محتاج والدین کے جانا اور اسطرح زوجہ اور جمیع اقارب جنکا نفقہ اس شخص پر فرض ہے تو شایع کیا گیا ہے معلوم ہوا کہ حج فرض بھی ہوتا ہے اور واجب اور نقل اور حرام اور مکروہ بھی اور ظاہر حج مباح نہیں ہو سکتا اس واسطے کہ اصلی عبادت ہے کذا فی حاشیہ الطحاوی و فی النوازل لو کان الابن صبیحا فلاب منع حتی یتلی اور نوازل میں ہے کہ اگر لڑکا گورا خوبصورت ہو تو اس کے باپ کو جائز ہے کہ اسکو سفر حج سے منع کر دے اور اسی نکلنے تک بلکہ گھر کے نکلنے سے بھی روک سکتا ہے کذا فی حاشیہ الطحاوی علی الفور فی العام الاول عند الثانی و صحیح الروایتین عن الامام مالک و احمد حج ایک بار فی الفور فرض ہے پہلے سال میں نزدیک ابی یوسف اور امام مالک اور امام محمد کے اور امام عظیم کی اصح روایت میں اس واسطے کہ احتیاط یہی ہے کہ اول سال مکان میں ادا ہے حج ہو کیونکہ سال بھر میں حج کا ایک وقت معین ہے اور موت کا کوئی وقت معین نہیں تو باوجود قدرت کے تاخیر کرنا گویا عدم کرنا ہے ابو یوسف کی وہ حدیث دلیل ہے جو امام احمد اور ابن ماجہ اور بیہقی نے روایت کی کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حج کا ارادہ کرے اسکو جلدی کرنا لازم ہے اس واسطے کہ گاہے آدمی بیمار ہوتا ہے اور راحلہ گم ہو جاتا ہے اور کوئی حاجت ضروری پیش آ جاتی ہے کذا فی یعنی شرح الکفر اور محمد اور شافعی کے نزدیک حج علی الفور فرض نہیں بلکہ علی الترتیب فرض ہے بشرط عدم فوت فیفسق و ترو شہادۃ تاخیر داسے سنیں لان تاخیرہ صغیرۃ و باز کما بہ مرۃ لا یفسق الا بالاصرار بحر و وجہ ان الفوریۃ ظنیۃ لان دلیل الاحتیاط ظنی و لذا اجمعوا انہ لو تراخی کان ادا و ان اثم بموتہ قبلہ بھر جب حج فی الفور فرض ہوا تو فاسق ہو گا اور اسکی گواہی مردود ہوگی حج میں تاخیر کرنے سے یعنی چند سال کی تاخیر سے فسق ثابت ہو گا اس واسطے کہ تاخیر حج کی صغیرہ گناہ ہے اور ایک بار صغیرہ کرنے سے مسلمان فاسق نہیں ہوتا مگر اصرار سے البتہ فاسق ہوتا ہے کذا فی البحر و دلیل اس امر کی کہ تاخیر صغیرہ ہے نہ کبیرہ یہ ہے کہ فی الفور کی فرضیت ظنی ہے اس واسطے کہ دلیل احتیاط کی چنانچہ قول سابق کے بیان میں مذکور ہو چکی ظنی ہے نہ قطعی اور گناہ کبیرہ ہونا ثابت نہیں ہونا مگر قطعی دلیل سے نہ ظنی سے و لہذا فقہا کا اجماع ہے اس پر کہ باوجود قدرت کے اگر چند سال تاخیر کی اور پھر حج کیا تو یہ حج ادا ہو گا نہ قضا اگرچہ قبل حج کے مرجع سے گنہگار ہو گا و قالوا لولم یحج حتی تلف مالہ و سعه ان لیتقرض و حج ولو غیر قادر علی وقایہ ویرجی ان لا یواخذہ اللہ تعالیٰ بذلک اسے لو ناویا و فاذہ ان قدر کما قیدہ فی الظہیرۃ اور فقہائے کہا ہے کہ اگر مقدور والے نے حج نہ کیا یہاں تک کہ اسکا مال تلف ہو گیا تو اسکو جائز ہے کہ قرض لے اور حج کرے اگرچہ اسکو قدرت ہو ادا سے قرض کی اور امید ہے کہ حق تعالیٰ اسکا مواخذہ نہ کرے گا اگر بدون ادا کرے مگر یا بشرطیکہ اسکو ادا کرنے کی نیت ہو در صورت قدرت چنانچہ یہی فیدلگائی ہے عدم مواخذہ کی ظہیر میں م طحاوی نے کہا کہ متراشی میں ابو یوسف سے منقول ہے کہ ایسی صورت میں قرض لینا حج کی واسطے لازم ہے علی مسلم لان الکافر غیر مخاطب بفسق و الا بیان فی حق الاداء و قد حققنا فیما علقناہ علی المناسج فرض ہے مسلمان پر نہ کافر پر اسلیے کہ کافر مخاطب نہیں فرعی احکام کے ادا کرنے کے حق میں بلکہ در حق اعتقاد احکام البتہ مخاطب ہے اور البتہ ہم نے اس مسئلہ اصولی کو شرح منار میں محقق کیا ہم یہاں سے تفصیل شرائط حج کی شروع ہوتی تو اجالا و ریافت کرنا چاہیے کہ شرائط حج کی تین قسم ہیں ایک شرائط وجوب حج کی اور دوسری شرائط وجوب ادا سے حج کی اور تیسری شرائط صحت حج کی سو شرائط وجوب کی آٹھ ہیں بنا بر قول اصح کے اسلام عقل بلوغ حریت وقت قدرت زاد قدرت راحلہ فرضیت حج کا علم اور شرائط وجوب داکا چنانچہ بقول صحیح صحت بدن کی قدرت زوال موانع حسیہ ہیں راہ عدم قیام عدت عورت کے حق میں خروج زوج یا محرم عورت کے ساتھ اور شرائط صحت حج کی چار ہیں احرام حج زمانہ خاص مکان خاص اسلام کذا فی منع الفجار حر مکلف عالم بفرضیۃ اما بالکون بذارنا و اخبار عدل و مستورین حج فرض ہے حر مکلف ہر جو

یعنی نہ ہم تری
نہ کو سامنے نہ آو
نہ تری مدد نہ آو

حج کے فرض ہونے کو جانتا ہے یا دارالاسلام کے رہنے سے یا دارالحرب میں ایک متقی کے خبر دینے سے یا ان دو شخصوں کی خبر دینے سے جبکہ تقویٰ اور تقویٰ پوشیدہ ہو تو معلوم ہوا کہ غلام اور لونڈی پر اور صغیر و مجنون اور بیہوش پر بقول فخر الاسلام اور اہل مسلمان پر جو دارحرب میں فرضیت حج سے مطلق نہیں حج فرض نہیں ہے صحیح البدن حج فرض ہے تندرست پر تو جابندار لوے اور فالج والے اور جبکہ دونوں بانوں کٹے ہوں اور بیمار اور ایسے بڑھے پر جو اونٹ پر نہیں چل سکتا ہے حج کرنے کو جانا فرض نہیں بصیر غیر مجبوس و خائف من سلطان منع حج فرض ہے بصارت والے پر جو قید نہیں اور حاکم سے ڈرنا نہیں جو اسکو حج کرنے سے روکتا ہے توقیدی اور خائف مذکور اور اندھے پر حج فرض نہیں اگرچہ اندھے کو ہاتھ پیر کے پچھنے والے تو بھی اسپر حج فرض نہیں بنا بر قول مشہور کے امام سے اسواسطے کہ غیر کی قدرت سے آدمی کو قادر نہیں کہنے کذا فی حاشیۃ الطحاوی ذی زاد یصح بہ بدنہ فالمتعاد للحم و نخوہ اذا قدر علی خبر وجہن لا یعد قادر حج فرض ہے صاحب زادہ پر ایسا تو شہ جس سے اسکا بدن صحیح سالم رہے تو جسکو گوشت وغیرہ نفیس خوراک کھانے کی عادت ہو جیکہ اسکو روٹی اور پنیر پر قدرت ہو بدون گوشت کے تو وہ قادر نہیں گنا جاتا اسواسطے کہ خلاف عادت سے صحت بدن دشوار ہے و راحلہ محققہ بہ وہو لمسمی بالمقتب ان قدر والا فشرط القدرة علی المحارۃ اور حج فرض ہے صاحب راحلہ پر جو اسی کے واسطے مخصوص ہو یعنی اسکو نوبت نبوت اترنا چڑھنا نہ پڑے اور راحلہ کو مقتب کہتے ہیں یعنی چھوٹی کاٹھی والا اونٹ سواری کے واسطے کافی ہے اگر اسپر سوار ہو سکے اور اگر کاٹھی پر سوار نہ ہو سکے بسبب مرفہ الحالی کے اور نازک مزاجی کے تو فرضیت حج کی شرط یہ ہے کہ عمل پر قادر ہو اسواسطے کہ مرفہ الحالی سے کاٹھی پر سفر نہیں ہو سکتا بلکہ اسطرح اسکی ہلاکی کا خوف ہے تو ہر شخص کے واسطے وہ راحلہ معتبر ہے جسپر وہ پہنچ جاوے کذا فی النہر ابن ماجہ نے عبد اللہ بن عمر سے روایت کی کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک شخص نے پوچھا کہ حج کس چیز سے فرض ہوتا ہے فرمایا زادہ اور راحلہ سے اور ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی کہ حضرت نے استطاعت بسیل کی زادہ راحلہ تفسیر فرمائی راحلہ اس اونٹنی کو کہتے ہیں جو کجاوہ باندھنے کے لائق ہو اور بعض مطلق مرکب شتر کو راحلہ کہتے ہیں نہ ہو یا باندہ کذا فی البصرح للآفاق بالزادہ والراحلہ لا ملکی لیستطیع المشی بالسمی للجمعة راحلہ شرط ہے آفاق کے واسطے جو مکہ معظمہ سے دور رہتا ہے نہ ملکی کے واسطے جو عرفات تک پیدل چل سکتا ہے اسواسطے کہ مکہ سے عرفات تک چلنا نماز جمعہ کے واسطے اس جانے کے مشابہ ہے اور اگر بسبب شدت نقاہت کے نہ چل سکے تو اس کے واسطے بھی راحلہ شرط ہے کذا فی النہر و افادانہ لوقد راعی غیر الراحلہ من بغل او حمار لم یحب قال فی البحر ولم ارہ صریحاً و انما صرحوا بالکراہیۃ اور اشتراط راحلہ سے مصنف نے اشارہ کیا کہ اگر راحلہ کے سوا اور سواری پر قدرت ہو جیسے خیر باگدھے پر قحج واجب ہو گا بجز الرائق میں کہا کہ میں نے اس مسئلہ کو کتب فقہ میں بصرح نہیں دیکھا اور فقہانے تو گدھے اور خچر کی سواری کی کراہت حج کی واسطے صاف صاف بیان کی ہے یعنی کراہت تنزیہی کذا فی حاشیۃ الطحاوی حاشیۃ تحفۃ الاخیار میں حلی نے کہا کہ سوائے اونٹ کے اور سواری سے حج کو نہ واجب کہنا مسلم نہیں اسواسطے کہ ہر چند اصل لغت میں راحلہ اونٹ کو کہتے ہیں لیکن راحلہ سے مراد وہ ہے جسپر سواری ہووے قسطنطینی نے تصریح کی ہے کہ راحلہ سے مراد وہ ہے جسپر انسان سوار ہو اور ضروریات سفر مثل کھانے اور پینے اور لباس وغیرہ کے اسپر لاوے جاتے اور آتے ہوں انتہی اور شرح منکب متوسط میں ہے کہ شرط وجوب حج یہ ہے کہ مسلمان قادر ہو اونٹ پر یا گھوڑے پر یا خچر پر لیکن گدھے کی سواری مسافت بعیدہ میں مکروہ ہے تکلیف کشی کے سبب سے و فی ہر جزیۃ الحج الفضل منہ ما شایہ لفتی ولم یقتب فضل من المحارۃ اور سراجیہ میں ہے کہ سوار ہو کر حج کرنا بہتر ہے پیادہ چل کر حج کرنے سے اسواسطے کہ پیدل چلنے والا مشقت راہ سے نازک مزاج ہو جاتا ہے اور رفیقوں سے سخت کلامی کرتا ہے اور اگر بد مزاج ہو تو پیدل افضل ہے سواری سے اور کاٹھی والے اونٹ پر سوار ہونا محل سے افضل ہے کہ میں یاد فرماتا ہوں خوف نہیں کذا فی الطحاوی و فی اجارۃ الخلاصۃ محل الجمل مانان داربعون مناد حماراً و حسون و انطاہران بغل کا حمار اور خلاصہ کی کتاب الاجارہ میں ہے کہ اونٹ کا بوجھ ۲۰۰ من ہے اور گدھے کا بوجھ ۵۰ من ہے اور ظاہر خیر بوجھ میں گدھے کے برابر ہے ہر شری من ۶۰۔ استار کا ہے اور استار ساڑھے چھ درم کا ہوتا ہے کذا فی الطحاوی و لودہب الاب لا بنہ الا حج بہ لم یحب قبولہ لان شرائط الوجوب لا یحب تحصیلها و ہذا منہا باتفاق الفقہاء خلافاً للاصولیین اور اگر باب

اگر دم ساڑھے چھ درم کا ہو اور روپیہ ساڑھے تیارہ ماٹا تو استار کا وزن ۶۰ من ہو یعنی ساڑھے چھ درم کا ہو

اپنے بیٹے کو مال دے حج کرنے کی واسطے تو اسپر مال کا قبول کرنا واجب نہیں اس واسطے کہ وجوب کی شرائط کو حاصل کرنا واجب نہیں اور یہ یعنی قدرت زاد
اور راحلہ کی شرائط وجوب سے ہر باتفاق فقہاء مختلف اہل اصول کے کہ ان کے نزدیک وجوب ادا کی شرائط سے ہر فضلاً انما لا بد منه کما مر فی الزکوۃ جبکہ زاد
راحلہ فاضل ہو ضروریات شخص سے چنانچہ اسکی تصریح کتاب الزکوۃ میں ہو چکی منہ الغفار میں ہر کہ ضروریات انسانی جیسے رہنے کا گھر اور خدمت کا غلام
اور استعمال کا لباس اور اسباب خانگی تو ان اشیا کے ہونے سے استطاعت ثابت نہیں ہوتی و منہ المسکن و مرمتہ ولو کبیرا مکینہ الاستغفار بمعینہ و الحج بانفاصل فلم
لا یزید من الزائد نعم ہو افضل و علم بہ عدم لزوم بیع اکل والا کتفار بسکینی الاجارۃ بالاولیٰ اور ضروریات میں داخل ہر گھر اور اسکی مرمت اگرچہ ایسا بڑا گھر ہو کہ
اسمین سے تھوڑا مکان رہنے کو کفایت کرے اور بانی کو بچکچہ حج ہو سکے تو بھی زائد از حاجت کا بیچنا حج کے واسطے اسپر لازم نہیں ہاں زائد مکان کا
بیچنا ادا ہے حج کے واسطے افضل ہے اور اس تقریر سے معلوم ہوا کہ سب مکان کا بیچنا اور کرنا یہ کے مکان میں رہنا بطریق اولیٰ لازم نہیں و کذا
لو کان عندہ مالوا شتر ہی بہ مسکن او خادم الا بقی عندہ ما کفی الحج لا یزید خلاصہ اور سہی طرح اگر ایک شخص کے پاس اتنا مال ہو کہ اگر اس مال سے گھر اور
خادم کو مول لیوے تو اسکے پاس اتنا مال باقی نہ رہے جو حج کو کفایت کرے تو اسپر لازم نہیں کہ حج ہی کرے اور گھر نہ لے کذا فی خلاصہ اس واسطے کہ اس مال
حاجت اصلی سے زائد نہیں اور حج فرض نہیں ہوتا اگر اس مال سے جو حاجت اصلی سے زیادہ ہو و حر فی لہ نہ نہ یشرط بقار اس المال کخر فہ ان حاجت لہ لک
والا لا اور تحریر کی ہر نہ الفائق میں کہ وجوب حق میں باقی رہنا اس المال کا ہر جو اپنے پیشے کی واسطے مشروط ہو اگر اسکے پیشے میں مال کی حاجت ہو اور اگر
حاجت نہ ہو تو بقلے مال شرط نہیں خلاصہ یہ ہر کہ اہل حرفہ کے واسطے بعد حج کے بقلے مال شرط نہیں چنانچہ درزی کہ اسکے پیشے میں مال کی حاجت نہیں بخلاف
کاشتکار کے کہ وہ آلات کشتکاری کا محتاج ہے اور سوداگر کے کہ بدون مال کے تجارت متصور نہیں و فی الاشباہ و فی الغرۃ النکان قبل خروج اہل بلدہ
قلہ التزوج ولو وقتہ لزم الحج اور اشباہ میں ہر کہ ایک شخص کے پاس ہزار درہم ہیں اور وہ مجبور رہنے سے ڈرتا ہے تو اگر حج کے قافلہ چلنے سے پہلے وہ ہزار کا مالک ہو
تو اسکو نکاح کر لینا جائز ہے اور اگر شہر سے قافلہ چلنے کے وقت مالک ہو تو اسپر حج لازم ہے و فضلاً عن نفقۃ عیالہ ممن یلزمہ نفقۃ تقدم حق العبد اور زاد و حلہ
زیادہ ہوا اسکے اہل و عیال کے خرچ سے اہل و عیال سے مراد وہ لوگ ہیں جنکا نفقہ اسپر لازم ہے بسبب مقدم ہونے حق العبد کے یعنی عبد کا حق خدا کے حق پر مقدم
ہر حکم شریعت اس واسطے کہ خدا بے نیاز ہو اور بندے محتاج الی حین عودہ و قیل بعدہ بیوم و قیل بشہر تو شہ زائد ہو عیال کے خرچ سے حج سے پھر نے تک اور رہنے
علمائے کہا کہ بعد پھرنے کے ایک دن کا نفقہ زیادہ ہوا اور بعضوں نے کہا کہ مہینے کا نفقہ زیادہ ہوا یکدن کی روایت امام سے ہے اور مہینے کی روایت ابو یوسف سے
اور نفقہ سے متوسط نفقہ مراد ہے تنگی کا نہ اسراف کا کذا فی حاشیۃ لطحاوی مع من طریق بقلۃ السلامۃ ساتھ من راہ کے بسبب غلبہ سلامتی کے یعنی امن راہ
شرط ہے وجوب حج کی اس واسطے کہ بدون امن کے حصول حج متعسر ہے اور امن قافلہ جانیکے وقت چاہیے اگرچہ غیر وقت میں امن نہ ہو اور امن راہ سے مراد یہ ہر کہ لوگ اکثر
بسلامت آتے جاتے ہوں اور خوف قلیل الوجود معتبر نہیں اور یہی قول فقہیہ ابواللیث کا مختار ہے اور یہی معتد ہے اسکے سواے اور اقوال لائق اعتماد کے نہیں اور
جس ملک سے بدون سواری جہاز کے حج نہ ہو سکنا ہو چنانچہ ہندوستان سے تو ایسے ملک کے سقوط حج میں اختلاف ہے کہ رمانی نے کہا کہ اگر سمندر میں سلامتی غالب ہو
اور اس بندر سے سواری جہاز کی مروج ہو تو حج واجب ہے اور اگر غلبہ سلامتی کا نہیں تو حج بھی واجب نہیں اور یہی قول صحیح ہے کذا فی منہ انفاہم لفضل ہندوستان
امن و خشکی اور تری میں بخوبی حاصل ہے اور مشق جہاز رانی کی بسبب احتیاط نصاریٰ کے خواب حاصل ہے کبھی نہ تھی سو اب اہل ہند پر وجوب حج میں ہرگز تردد نہیں
ہزاروں شخص ہر سال ہند سے جاتے ہیں اور حج کر کے باسلامت پھرتے ہیں ولو بالرشوۃ علی ما حقہ الکمال اگرچہ امن راہ رشوت دیکر حاصل ہو بنا بر تحقیق
کمال الدین محقق کے یعنی اگر قطع طریق کو رشوت دیکر امن حاصل ہو تو رشوت دنیا واسطے دفع ظلم ظالم کے جائز ہے اور حرام رشوت وہ ہے جو کسی کی
حق تلفی کی واسطے ہو و سبھی آخر الکتاب ان قتل بعض الحجاج عذر اور آخر کتاب میں آویگا کہ مقتول ہونا بعضے جاجیوں کا عذر ہے یعنی اگر ہر سال یا اکثر کچھ حجاج

مارے جاتے ہوں تو سقوط حج میں قدر صریح ہوا سو اسطے کہ غلبہ سلامتی کا نہیں دہل یا یوخذ فی الطريق من مکس الحفارة عذر قولان والمعتد لاکمافی تقنیہ مجتہبی
 وعلیہ الفتویٰ فیحسب فی الفاضل عمالاً بمنہ القدرة علی مکس دخوہ کمافی مناسک الطر بسی اور کیا وہ مال جو بطریق وہ ایک اور اہداری کے لیا جاتا ہو
 راہ میں عذر ہو سکتا ہے سقوط حج کا اس میں دو قول ہیں اور قول معتدیہ ہر کہ اسطرح دنیا عذر نہیں کذا فی اقصیہ والمجتبیٰ اور اسی قول پر فتویٰ ہے تو اس
 صورت میں ایسے مال دینے کی قدرت کو بھی زائد از ضروریات میں حساب کرنا چاہیے اسطرح مذکور ہر طر بسی کے مناسک میں ومع زوج او
 محرم ولو عبداً او ذمیاً او برضاع اور شرط ہو ساتھ ہونا زوج یا محرم کا اگرچہ زوج اور محرم غلام ہو یا ذمی محرم ہو یا رضاعی محرم عورت کا وہ ہر جس کا
 نکاح اس عورت سے درست ہو خواہ نسب سے یا رضاعت یا مصاہرت سے کذا فی النہر مسلم اور ابو داؤد میں حدیث مروی ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 فرمایا کہ عورت مومنہ کو حلال نہیں تین منزل یا زیادہ سفر کرنا بدون اپنے باپ یا بھائی یا بیٹے یا زوج یا محرم کے کذا فی المعنی شرح الکفر بالغ قید ہما
 فی النہر بشنا بالغ زوج اور محرم دونوں کی قید ہر کمافی النہر بشنا تو اگر زوج یا محرم صغیر ہو تو عورت پر حج واجب ہوگا عاقل ہر اسی زوج یا محرم ہوشیار کی
 شرط ہے تو مجنون زوج یا محرم سے وجوب نہیں المرامق کبالغ جو ہرہ اور قریب البلیغ بالغ کے مانند ہر کذا فی الجوهرة غیر محوسی ولا فاسق عدم حفظہما
 بشرطیکہ محرم محوسی ہو اور مسلم فاسق نہ ہو بسبب عدم حفاظت دونوں کے اس واسطے کہ محوسی کے دین میں مان بہن حلال ہے اور فاسق بھی لائق اعتماد کے
 نہیں مع وجوب النفقة لحرہا علیہا لانه محسوس علیہا ساتھ واجب ہونے نفقہ محرم کے عورت پر یعنی جب محرم ساتھ ہو تو اسکا نفقہ عورت پر واجب ہے
 اس واسطے کہ وہ اس کے کام میں بند ہو گیا لامرأة حرة ولو عجزاً فی سفر سفر حج میں حرہ عورت کے واسطے زوج یا محرم مشروط ہے اگرچہ عورت بڑھی ہو دہل
 یلزمہما التزوج قولان اور کیا لازم ہے عورت کو نکاح کر لینا اس میں دو قول ہیں یعنی اگر عورت مالدار ہو اور اسکا کوئی محرم نہ ہو تو وہ حج کیواسطے نکاح
 کرے اور دوسرا قول یہ ہے کہ اس پر نکاح لازم نہیں ولیس عبدہا بمحرم لہا اور عورت کا غلام عورت کا محرم نہیں اگرچہ وہ خفی ہو تو غلام کے ساتھ سفر کرنا
 حرام ہے کذا فی حاشیۃ الطحاوی عن البرازیہ ولیس زوجہا منعہا عن حجة الاسلام اور زوج کو جائز نہیں کہ عورت کو حج اسلام سے منع کرے یعنی حج
 فرض سے بشرط محرم ان حج نفل سے روکنا درست ہے کذا فی منہ الغفار ولو حجت بلا محرم جائز مع الکراہتہ اور اگر عورت نے بدون محرم حج کیا تو جائز
 ہوگا کراہت کے ساتھ کراہت سے مراد کراہت تحریمی ہے کذا فی الطحاوی ومع عدم عدۃ علیہا مطلقاً آیۃ عدۃ کانت ابن ملک اور بشرطیکہ عورت پر
 مطلقاً عدت نہ ہو کوئی عدت کیوں نہ ہو خواہ عورت وفات کی خواہ طلاق بائن یا رجعی کی ہر کہ اصح ابن ملک والعبرة لوجوبہا ای العدۃ لمانعۃ من سفر ما وقت
 خروج اہل بلد ہا کذا سائر الشروط اور اعتبار اس عدت کے واجب ہونیکا جو عورت کو سفر سے مانع ہے اسکے شہر والوں کے نکلنے کے وقت کا ہو یعنی
 جب اہل شہر حج کے واسطے نکلیں اگر عورت عدت میں ہوگی تو سفر حج نہ کر سکیگی کہ عدت میں سفر کرنا جائز نہیں اور اگر بعد سفر کرنے کے عدت واجب ہوئی تو
 اسکی تفصیل کتاب العدۃ میں مذکور ہے اور چنانچہ اعتبار وجوب عدت کا خروج کے وقت معتبر ہے اسطرح سب شروط سابقہ کا اعتبار خروج ہی کے وقت ہے یعنی
 اسلام اور حریت اور عقل اور بلوغ اور صحت بدن اور مینائی اور قدرت زاد اور راحلہ کی وقت خروج معتبر ہے نہ قبل خروج کے نہ بعد خروج کے مثلاً قبل خروج قافلہ مقدور
 زاد کا تھا اور خروج کے وقت مفلس ہو گیا یا خروج کے وقت مفلس تھا اور بعد قافلہ چلے جائیکہ مقدور والا ہو گیا تو اس سال کا حج اس پر لازم نہیں فلوا حرم صبی عاقل او
 حرم عنہ ابوہ صار مجزاً یعنی ان مجردہ قبلہ ولیسہ ازاد اور دائر مبسوط وظاہرہ ان احرامہ عنہ مع عقلیہ صحیح نفع عدمہ اولیٰ سوا اگر احرام باندھا صغیر ہوشیار نے یا
 اسکی طرف سے اسکے باپ نے اسکا احرام باندھا تو دونوں حاج سے صغیر محرم ہوگا اور باپ کو چاہیے کہ صغیر کو لباس سے بہہ نہ کرے اور اسکو تھما اور چادر نہ چھاپے
 لہذا فی المبسوط او مبسوط کا ظاہر کہ اس پر دلالت کرتا ہے کہ احرام کرنا باپ کا صغیر کی طرف سے باوجود اسکے عقل اور ہوش کے صحیح ہے تو اسکی بیہوشی اور زانیہی میں باپ کا احرام
 باندھ دینا بطریق اولیٰ صحیح ہوگا فیلیخ او بعد فعتق قبل الوتوفی فمضی کل علی احرامہ لم یسقط فرضہا لانفاذہ نفلاً پھر صغیر احرام باندھنے کے بعد بالغ ہو گیا

یا غلام احرام باندھ کر آزاد ہو گیا قبل ٹھہرنے عرفات کے پھر اسی رگلے احرام پر ہر ایک چلا گیا یعنی دوسرا احرام نہ باندھا تو دونوں کا فرض حج ساقط ہو گا ایسے کہ شروع سے نفل تھا پھر نفل کی نیت سے فرض کیونکر ادا ہو تو بعد بلوغ اور آزادی کے حج فرض صغیر اور بعد بلوغ لازم ہو گیا فلوجہ و لصبی الاحرام قبل وقوف بعرفہ ونوی حجة الاسلام اجزاء پھر اگر صغیر نے بعد بلوغ کے نیا احرام باندھا قبل وقوف عرفات کے اور اس احرام جدید سے فرض حج کی نیت کی تو کافی ہے یعنی فرضیت ادا ہو گئی م احرام جدید اس طرح کرنا چاہیے کہ میقات تک پلٹ جاوے اور وہاں دوسرا احرام باندھ کر حج کی نیت سے بسک سکے ولو نفل بعد لم یسقط وکذا التجدید المذکور لم یجرحہ لانقضاء لازمًا بخلاف لصبی واکافروا لمجنون اور اگر آزاد غلام اس طرح سے نیا احرام باندھ گیا تو اسکو کفایت نہ کر گیا یعنی اگر سے فرض حج ساقط نہ ہو گا اس واسطے کہ غلام پر نفل حج شروع کرنے سے لازم ہو گیا تو اسکو توڑ نہیں سکتا بخلاف صغیر اور کافر و مجنون کے اس واسطے کہ صغیر کا احرام لازم نہیں تو اسکو احرام توڑنا جائز ہے اور کافر کا احرام سے صحیح نہیں بسبب عدم الہیت کے و الحج فرض ثلثة الاحرام اور حج میں تین کام فرض ہیں اول احرام باندھنا فرض وہ ہر جس کے ترک سے حج باطل ہو جاوے اور سال آئندہ میں اسکی قضا لازم آوے وہو شرط ابتداء و لو علم الرکن انتہا و حتی لم یحرف لفاہیت الحج استدلتہ یقضی بہ من قابل اور احرام شرط ہے باعتبار ابتداء کے لہذا اسکی تقدیم حج کے مہینوں پر جائز ہے جیسے وضو قبل وقت نماز کے جائز ہے اور احرام کو رکن کا حکم ہے باعتبار انتہا کے تا نیکہ جبکہ احرام باندھ کر حج فوت ہو گیا ہو اسکو احرام کا باقی رکھنا تاکہ سال آئندہ اس سے حج کی قضا کرے جائز نہیں اور اگر شرط ہوتا ہر طرح سے تو اسکا باقی رہنا جائز ہوتا والوقوف بعرفہ فی اوانہ سمیت بہا لان آدم علیہ السلام وحواتعارفانیہا اور دوسرے فرض عرفات کا ٹھہرنا ہر اسکے خاص وقت میں عرفات کا نام عرفات اس واسطے رکھا گیا کہ آدم اور حو علیہما السلام میں وہیں تعارف ہو یعنی بہشت سے زمین پر تفرق اترے پھر بعد مدت عرفات میں یکجا ہوے اور ایک نے دوسرے کو پہچانا و معظم طواف الزیارة و ہمارکنان اور تیسرا فرض اکثر طواف زیارت اور دونوں یعنی وقوف عرفات اور طواف الزیارة رکن ہیں حج کے لیکن وقوف عرفات قوی تر ہے طواف سے اس واسطے کہ جماع قبل وقوف سے حج فاسد ہو جاتا ہے اور جماع قبل طواف سے فاسد نہیں ہوتا لہذا فی العالمگیریہ و واجبیہ نمین و عشرین اور واجبات حج کے بمنزل اور کسی میں چنانچہ پچیس کام ہیں چنانچہ شمار واجبات کا رقم ہندسہ سے معلوم ہو گا واجب وہ ہر جس کے ترک سے حج باطل نہیں ہوتا بلکہ کج کرنا لازم آتا ہے وقوف جمع و ہوا مزلوفۃ سمیت بذلک لان آدم جمع ہوئے اور ازولت الیہا ای ذامنتھا اٹھنا جمع کا یعنی مزلوفۃ کا اسکا مزلوفۃ اس واسطے نام ہوا کہ آدم حوا کے ساتھ وہاں جمع ہوئے اور ان سے قریب ہو گئے و لسمی عند اللایۃ الثلثۃ ہورکن میں الصفا سمی : لانه جالس علیہ ادم صفوۃ الصد و المروۃ لانه جالس علیہا امراۃ وہی حوا لہذا اثبت ۲- اور چلنا صفا اور مردہ کے دیکھنا اور قیون امامون کے نزدیک سہمی کرنا رکن ہوا صفا اور مردہ دو ہاڑیاں ہیں مسجد الحرام کے پاس صفا اس واسطے اسکا نام ہوا کہ آدم صفی الصفا پر بیٹھے اور مردہ اس واسطے نام ہوا کہ امراۃ یعنی عورت اس پر بیٹھی عورت سے حوا مراد ہیں اور آبی واسطے لفظ مردہ مؤنث ہے ہم بعضے علمائے وجہ تسمیہ یوں بیان کی ہے کہ صفا ایک مرد کا نام تھا اور مردہ ایک عورت کا نام تھا سو دونوں نے بیت الدین حرام کاری کی حق تعالیٰ نے انکو تپ کر ڈالا و دونوں صورتوں کو دونوں پہاڑیوں پر لوگوں کی عبرت کے واسطے رکھ دیا لہذا فی حاشیۃ الخطاوی و اسماء علم و رمی الجمار کل من حج ۳- اور کنکریان مازناجرات ثلثہ پر ہر حج کرنیوالے کو خواہ قارن ہو خواہ متمتع خواہ منفرد و طواف الصدر ای الودع للآفاتی غیر الحائض ۴- اور طواف الصد یعنی رخصت کا طواف آفاتی کو سوائے حائض کے تو مکی اور بستانی اور حائضہ پر طواف بصدروا جب نہیں و الحلق او التقصیر ۵- اور سر منڈانا یا بال کترنا و انتشار الاحرام من المیقات ۶- اور احرام کا شروع کرنا میقات سے یعنی احرام کے مقام سے و ما للوقوف بعرفۃ الی الغروب ان وقف نہاراً و دراز کرنا وقوف عرفات کا غروب آفتاب تک اگر دن میں وقوف کیا ہو یعنی کچھ دن اور رات کے وقوف کو جمع کرنا واجب ہے و البدایۃ بالطواف من الحج لا سودی لاشیہ لمواظبتہ علیہ السلام و قبل فرض و قبل سنتہ اور واجب ہے حج اسود سے طواف کا شروع کرنا بنا بر شہ قول کے اس واسطے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ ابتداء طواف حج اسود سے

کرتے تھے اور بعضوں کے نزدیک یہ فرض ہے اور بعضوں کے نزدیک سنت ہے والیامن فیہ فی الطواف فی السبع ۹- اور طواف کو اپنے دائرہ میں طرف سے کرنا
 بنا بر قول صحیح کے یعنی جب حجر اسود کے مقابل کھڑا ہو تو اپنی دائرہ میں طرف سے طواف کرے جدھر تہتم اور دروازہ ہر بیت اللہ کا و اشی فیہ لمن لیس له عذر منہ
 ولو نذر طوافاً فخاف ان یشاء ولو شرع تنفلاً از حفا منشیہ افضل ۱۰- اور واجب ہے طواف میں اپنے پاؤں چلنا جسکو ایسا عذر نہیں جو چلنے کا مانع ہو اور جسے تہ
 مانی طواف کی زمین پر گھسکر تو اس پر پیدل طواف کرنا لازم ہے اور اگر نقل طواف زمین پر گھسکر شروع کیا تو اسکو طواف میں پاؤں سے چلنا افضل ہے
 و اعطھا رة فیہ من النجاستہ الحکمیۃ علی المذہب قبل و الحقیقۃ من ثوب و بدن و مکان طواف والا کثر علی انہ سنتہ موکدہ کما فی شرح لباب المناسک ۱۱- اور طواف میں
 طہارت نجاست حکمی سے واجب ہے بنا بر قوی مذہب کے اور قول ضعیف یہ ہے کہ طہارت نجاست حقیقی کی کپڑے اور بدن اور طواف کے مکان سے واجب
 ہے اور اکثر علما کا یہ قول ہے کہ نجاست حقیقی کی طہارت سنت موکدہ ہے نہ واجب چنانچہ لباب المناسک کی شرح میں مذکور ہے و ستر العورة فیہ و کشف ریح
 عضو کما فی الصلوۃ بحب الدم ۱۲- اور شرمگاہ کا ڈھکنا طواف میں اور چوتھائی عضو یا زیادہ کھلنے سے طواف میں فحش کرنا واجب ہوتا ہے چنانچہ کشف
 عضو کا بیان کتاب الصلوۃ میں گذرا و بدایۃ السعی بن اصفاء و المروۃ من اصفاء و لوبد بالمرۃ لا یعتد بالشوط الاول فی السبع ۱۳- اور صفا و مردہ
 کے درمیان کی مٹی کو صفا سے شروع کرنا اور اگر مردہ سے شروع کر گیا تو شوط اول میں اسکا شمار نہ ہو گا قول صحیح میں معنی اول مردہ سے چلنا صفا تک
 یہ شوط اول میں داخل نہیں بسبب ترک واجب کے بلکہ شوط اول عبارت ہے ابتداء صفا سے مردہ تک و لمشی فیہ فی السعی لمن لیس له عذر کما مر ۱۴- اور
 چلنا سعی میں جسکو چلنے میں کچھ عذر مانع نہیں چنانچہ طواف میں مذکور ہوا و فح الشاة للقارن او المتمع ۱۵- اور فح کرنا بھیڑ مری کا قارن
 یا متمع کو و صلوۃ رکعتین ککل اسبوع من اسی طواف کا نفل تو ترکہا ہل علیہ دم قبل نعم فی صبی ۱۶- اور دو رکعت نماز پڑھنا واجب ہے سات بار بیت اللہ
 کے گرد گھومنے کے بعد کوئی طواف کیوں نہ ہو یا تک کہ طواف نفل میں بھی دو رکعتیں واجب ہیں سو اگر دو رکعت کو طواف کر نیوالے نے ترک کیا تو اس پر فح کرنا
 کیا واجب ہے بعض علما نے کہا کہ ہاں واجب ہے تو اگر قبل فح کے موت اُسکو آوے تو فح کر نیکی وصیت کر جاوے و الترتیب الاتی بیانہ بین الرمی و الحلق
 و الذبح یوم النحر ۱- اور ترتیب کرنا درمیان کنکریاں مارنے اور سر منڈانے اور فح کرنے کے قربانی کے دن چنانچہ بیان اس ترتیب کا آو گیا و اما الترتیب
 بین الطواف و بین الرمی و الحلق لا شی علیہ و کیرہ لباب اور وہ ترتیب جو طواف کے درمیان اور کنکریاں مارنے اور سر منڈانے
 کے درمیان میں ہے سو تو سنت ہے واجب نہیں تو اگر طواف کیا قبل رمی اور حلق کے تو کوئی چیز اس پر لازم نہیں لیکن مکروہ تہرہ ہے بسبب ترک سنت کے
 کذا فی لباب المناسک و سجدی ان المفرد لا فح علیہ و خفۃ اور آگے آو گیا کہ مفرد پر معنی جو فقط حج کی نیت کرے بلا قرآن اور بلا متمع اس پر فح واجب نہیں اور
 غفریب باب الجنایات میں ہم اسکی تحقیق کریں گے و فعل طواف الافاضۃ ای الزیادۃ فی یوم من ایام النحر ۱۸- اور طواف الاضافۃ یعنی طواف الزیادۃ کو
 کرنا کسی دن میں قربانی کے دنوں سے ومن الواجبات کون الطواف و رار الحطیم ۱۹- اور واجبات سے ہے طواف کرنا بیت اللہ کا حطیم کے ساتھ حطیم اس جگہ کا
 نام ہے جو بیت اللہ کے جانب مغرب اور شمال واقع ہے اس کے گرد چھوٹی دیوار ہے مکان کے مانند حدیث صحیح میں ثابت ہے کہ ابراہیم علیہ السلام کے وقت میں حطیم بیت اللہ
 کے اندر داخل تھی قریش نے ایام جاہلیت میں جب کعبہ بنایا تو بسبب قلت مصارف کے حطیم کو کعبہ سے جدا کر دیا پھر جب حطیم بیت اللہ میں داخل ٹھہری نہا
 طواف میں اس کا داخل کرنا واجب ہوا اور فرض اس واسطے نہوا کہ دخول اسکا بیت اللہ میں بدلیل قطعی ثابت نہیں و اسد علم و کون اسعی بعد طواف
 متحدہ ۲۰- اور سعی کا ہونا بعد طواف کے جو شمال کے لائق ہے یعنی چار شوط یا زیادہ کے بعد اس واسطے کہ دو تین شوط سے طواف معتبر نہیں و توقیت الحلق
 بالمکان و الزمان ۲۱- اور سر منڈانے کی تعیین مکان خاص اور زمانہ مخصوص میں یعنی حلق کرنا حرم کے اندر ایام حرمین واجب ہے و ترک المخطو
 کا جلع بعد الوقوف ۲۲- اور ممنوعات غیر مفسدہ کا ترک کرنا بعد وقوف عرفات کے واجب ہے چنانچہ جلع اور قبل وقوف کے جلع مفسد ہے

اسبب یہ تھا کہ
 اول ترجمہ یونانی
 چنانچہ کھلا کھلا
 چھپے چھپے
 نمبر ۱۲

کمال ہے ادنیٰ ہے اور نفقہ حلال کی طلب میں نہایت کوشش کرے اور اس سفر میں ضرور ہر رفیق صلاح کی صحبت کہ نفقت کے وقت میں ہوشیار کر دے اور
بیسری اور ناشکیبائی کی حالت میں صبر کی تعلیم کرے اور جب یہ عاجز ہو تو وہ اعانت کرے اور حج کرے اور اسے کو مناسب ہو کہ گریہ والے کو اپنا اسباب دکھلا دے
اور بدون اسکی اجازت کے زیادہ سواری پر نہ لادے اور بعد اجازت کے بھی جانور کی طاقت سے زیادہ بوجھ نہ رکھے اور سفر حج میں ہنریہ ہو کہ تجارت کی نیت
نہیے اگرچہ تجارت سے ثواب کم نہیں ہوتا مانند غازی کے اور لازم ہو کہ اس سفر میں ریا اور سمعہ اور تفاخر سے آپکو بچا دے ولہذا محل کو بعضے علما نے مکروہ
جانی ہے انتہی مافی النہر الفائق اور فتح القدر میں ہے کہ تحصیل نفقہ حلال میں کوشش بلوغ لازم ہے اس واسطے کہ حرام نفقہ سے حج مقبول نہیں ہوتا اگرچہ فرض ساقط
ہو جاتا ہے اور سقوط حج اور عدم قبول حج میں کچھ مخالفت نہیں عدم قبول کے یہ معنی کہ ثواب حاصل نہیں ہوتا اور سقوط کا یہ مطلب کہ آخرت میں عذاب نہیں
جیسا کہ تارکین حج کو ہوگا اور فتاویٰ قاضیخان میں ہے کہ جب آدمی کے پاس حلال مال ہو اور اس میں کچھ شبہ ہو حرمت کا تو اسکی تدبیر یہ ہو کہ نفقہ حج کی واسطے
قرض لے اور اپنے اس مال سے قرض کو ادا کرے اور نیا بیع میں ہو کہ عیال کا خرچہ دیا جائے اور خوش خرم سفر کرے اور راہ میں تقویٰ اختیار کرے اور ذکر
اللہ کی کثرت کرے اور بد خلقی اور غضب سے پرہیز کرتا رہے اور لوگوں کی بد خلقی اور غصہ سہا کرے علم اور بردباری کرتا رہے کذا فی العالمگیریہ اور سفر کی عین
حصن حصین وغیرہ کتب احادیث سے یاد کرے یا لکھے تاکہ انکو اپنے موقع پر پڑھا کرے یہ مستحبات اور آداب سفر تھے جو بقدر ضرورت مذکور ہوئے
اب من اور ممنوعات حج کو دریافت کرنا چاہیے طواف القدوم اور طواف میں رمل کرنا یعنی اکثر نا اور صفارہ کے اندر دو ہنریہ میناروں کے درمیان شتاب چلنا
اور ایام خمر کی راتوں میں متا میں رہنا اور عرفے کے دن بطول آفتاب کے مناسے عرفات کو جانا اور مزدلفہ سے مناسکی طرف چلنا قبل طلوع آفتاب کے سنت ہے
کذا فی فتح القدر اور مزدلفہ میں رات کو رہنا سنت ہے اور حبر ثابث ثلثہ کی رمی میں ترتیب سنت ہے کہ کذا فی العالمگیریہ عن البحر اور ممنوعات حج دو قسم ہیں
ایک وہ جو انسان اپنی ذات پر کرے وہ چھ طرح پر ہے جماع کرنا اور سر منڈانا اور ناخن کاٹنا اور خوشبو لگانا اور سر اور چہرے کو ڈھکنا اور سیاہ کپڑا پہنا اور
دوسری قسم وہ جو آدمی اپنی ذات کے سوا غیر میں کرے جیسے شکار کرنا محل اور حرم کے درخت کو کاٹنا کذا فی العالمگیریہ و اشہرہ سوال و ذو القعدة
بفتح القاف و کسر و عشر ذی الحجۃ بکسر الحاء و فتح و عند الشافعی لیس منہا یوم النحر و عند مالک ذوالحجۃ کلمہ علما بالآیۃ قلنا اسم الجمع بیشتر کہ فیہ مادر الرالواحد اور
حج کے مہینے سوال اور ذیقعدہ اور ذی الحجۃ کے ہیں اور امام شافعی اور ابو یوسف کے نزدیک قربانی کا دن حج کے مہینوں میں نہیں اور امام
مالک کے نزدیک تمام ذی الحجۃ حج کے مہینوں میں داخل ہے بدلیل آیت قرآنی کہ حق تعالیٰ نے فرمایا (الحج اشہر معلومات) یعنی حج کے مہینے معلوم اور
مشہور ہیں لفظ اشہر جمع ہے اور اقل جمع تین ہے شارح کہتا ہے ہم جواب دیتے ہیں امام مالک کے استدلال کا کہ صیغہ جمع میں ماوراء واحد بھی مشترک ہے
یعنی دو اور دو سے زیادہ پر بھی اطلاق جمع کا قرآن مجید میں ثابت ہے حق تعالیٰ نے فرمایا (فہ صفت قلوبکم) یعنی تم دونوں کے دل مائل ہو گئے قلوب
جمع ہے اور مراد ثنی ہے یعنی دو چنانچہ زمر میں نے اسکو مصرح کیا ہے توجیب جمع کا اطلاق دو پر ہوا تو اشہر کا اطلاق دو مہینے اور بعض ثالث پر بطریق اولیٰ
صحیح ہوگا کذا فی حاشیۃ الطحاوی اگر کوئی کہے کہ ثمرۃ ثلثہ کے اختلاف کا کیا ہے شارح نے اسکا جواب قول آیندہ میں دیا و فائدۃ التوقیت انہ لو
فعل شیاً من افعال الحج خارجاً لا یجریہ اور فائدہ اس توقیت اور تعیین کا یہ ہے کہ اگر افعال حج میں سے کوئی فعل اس مدت سے باہر کرے تو کفایت
نہ کرے یعنی مثلاً اگر متمتع اور قارن تین روزے رکھیں سوال سے توجائز نہیں یا کوئی سعی کرے بعد طواف القدوم کے اشہر حج سے پہلے
توصیح نہیں اور احرام باندھنا اشہر حج میں مکرہ نہیں اور اس سے قبل جائز ہے مع الکراہت جبکہ یہ معلوم ہوا تو دریافت کرنا چاہیے کہ شارح کو
لازم تھا کہ بجائے لایجر یہ کے لایحل کہتا تاکہ احرام قبل اشہر الحج کا شامل رہتا اسواسطے کہ احرام قبل اشہر حج کے کفایت کرتا ہے مگر حلال نہیں
تہستانی نے کہا کہ رمی اور حلق اور طواف الزیارة بعد اشہر حج کے کفایت کرتے ہیں لیکن حلال نہیں بلکہ حرام ہیں کذا فی تحفۃ الاخیار حاشیۃ الجلی

وانہ یکرہ الاحرام قبلہا وان اسن علی نفسه من المظورات بشبهة بالركن كما مرد اطلاقها فيفيد التحريم اور البتہ مکروہ ہو احرام باندھنا قبل ان میں ہوں
 کے اگرچہ انسان کو اپنی ذات پر از تکاب ممنوعات کا خون ہو بسبب مشابہ ہونے احرام کے ساتھ رکن کے چنانچہ اسکا بیان فراتس ج میں گذرا
 اور مطلق بولنا کراہت کا تحریم کا مفید ہو یعنی قبل کا احرام مکروہ تحریمی ہو والعمرة فی العمرة سنتہ موکدة علی المذہب اور عمرہ کرنا تمام عمر میں ایک بار
 سنت موکدہ ہے بنا بر قوی مذہب کے اور بعض علماء حنفیہ کے نزدیک فرض کفایہ ہے کذا فی حاشیۃ الطحاوی و صحیح فی الجوهر وہ جو بہا اور جوہرین
 وجوب عمرہ کی تصحیح کی اگر کوئی کہے کلام مجید میں ارشاد ہوا (اتوا الحج والعمرة لله) یعنی تمام کر حج اور عمرے کو اللہ کے واسطے اس آیت میں اتمام
 بصیغۃ الامر ارشاد ہوا اور امر مفید ہے وجوب کا اسکا جواب شایع نے آئندہ قول میں دیا قلنا المأمور بہ فی الآیۃ الا تمام فذلک بعد الشرع وبہ نقول ہم جواب
 میں کہتے ہیں کہ آیت میں امر ہو اتمام کا اور اتمام نہیں ہوتا مگر بعد شروع کرنے فعل کے اور اسکے توہم قائل ہیں کہ سنت بلکہ نفل بعد شروع کے واجب ہو جاتی ہے
 عمرہ شقی ہو اعتبار سے اور اعتبار لغت میں آباد مکان کی طرف جائیکو کہتے ہیں کذا فی حاشیۃ الطحاوی عن المغرب وہی احرام و طواف و سعی و حلق
 او تقصیر اور شرع میں عمرہ عبارت ہے احرام اور طواف اور سعی میں لصفاء المردہ اور بال منڈانے یا کترانے سے فالاحرام شرط و نظم الطواف رکن وغیرہا
 واجب و ہوا المختار سو احرام باندھنا عمرہ میں شرط ہے اور اکثر طواف یعنی چار بار یا زیادہ گھومنا گرد بیت اللہ کے فرض ہے اور باقی واجب ہے اور یہی قول
 مختار ہے یعنی سعی اور حلق کا عمرے میں واجب ہونا و لفعل فیہا کفعل الحاج اور عمرے کے احرام اور طواف اور سعی میں ویسا کرے جیسا کہ حج کر نیوالا
 کرتا ہے اور جب حج اسود کا بوسہ لے تو بیک کھنا قطع کرے اور جب سر منڈا دے تو احرام سے باہر ہو کذا فی الطحاوی عن القسستانی وجازت فی
 کل السنۃ و ندبت فی رمضان اور جائزہ عمرہ کرنا تمام سال میں سوائے ایام منیہ کے اور مستحب ہے رمضان شریف میں م سن ابی داؤد میں
 عبد اللہ بن عباس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ رمضان میں عمرہ کرنا میرے ساتھ حج کرنے کے برابر ہے اور نسائی میں عبد اللہ
 سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حج اور عمرہ گناہوں کو دور کرتے ہیں جیسے لوہار کی بھٹی لوہے کے میل کو صاف کرتی ہے و کراہت
 تحریما یوم عرفۃ و اربعۃ بعد ہا اسی کہ انشاء بالاحرام حتی یلزم دم وان رفضہا لا ادرایہا باحرام سابق کفارن فانتہ الحج فاعتمر فیہا لم یکرہ الحج
 وعلیہ فاستثناوا الخانیۃ القارن منقطع فلا یختص بیوم عرفۃ کما توہم فی الجواز و مکروہ تحریمی ہے عمرہ کرنا عرفہ کے دن اور اس کے بعد چار دن
 اور یعنی احرام باندھکر عمرہ شروع کرنا ان دنوں میں مکروہ ہے ہائیک کہ اسپر ذبح کرنا لازم آوے گا عمرہ شروع کرنے سے اگرچہ بعد احرام کے
 اسکو ترک بھی کرے اور احرام سابق سے عمرہ ادا کرنا ان دنوں میں مکروہ نہیں چنانچہ قرآن کرنے والے کو حج نکلا سوائے ان دنوں میں
 عمرہ کیا تو مکروہ نہیں کذا فی السراج اور بنا بر روایت سراج کے استثنا خانیۃ کا قارن کو استثنائے منقطع میں داخل ہے یعنی خانیۃ میں جو یوں
 کہا ہے کہ عمرہ ان دنوں میں مکروہ ہے مگر قارن کو مکروہ نہیں تو یہ استثنا متصل نہیں بلکہ منقطع ہے اسواسطے کہ احرام قارن کا سابق سے ہے
 اور مکروہ ان دنوں کا احرام ہو تو مستثنیٰ داخل نہیں مستثنیٰ منہ میں اسی کا نام منقطع ہے پھر جب سراج کی روایت سے معلوم ہوا کہ پانچ دن
 عمرہ مکروہ ہے تو کراہت فقط عرفہ کے دن کو مخصوص نہ رہی جیسا کہ صاحب بحر الرائق نے توہم کیا ہے و المواقیت ای الموضع التي لا یجوز ا
 مریدکۃ الاحرام مستثنا اور مواقیت یعنی وہ مکان جسے بدون احرام کے گذرنا کے جائز ہے کو درست نہیں پانچ میں مواقیت جمع ہے مبیقات کی لفظ
 مبیقات مشترک ہے در میان وقت معین اور مکان معین کے اور مراد وہاں مکان ہے کذا فی المنع بتا للبحر اور نہ الفائق میں ہے کہ مبیقات عبارت ہے وقت معین
 سے اور مکان احرام کے واسطے مستعار ہے اور جوہری کا صحاح میں یوں کہنا کہ مبیقات موضع حرام ہے وہ ہمارے قول کے مخالف نہیں اسواسطے کہ جوہری
 کی عادت نہیں تفرقہ کرنا حقیقت اور مجاز میں اور شاید کہ صاحب بحر نے ظاہر کلام جوہری سے دھوکا کھایا کہ اشتراک کا قائل ہوا انتہی کلام

معلوم کرنا چاہیے کہ شاہنشاہ علی الاطلاق نے کعبہ معظمہ کو بزرگی دی اُسکو بارگاہ قدسی قرار دیا اور مسجد الحرام کو اُسکا جلوخانہ بنایا اور شہر مکہ کو مسجد الحرام
 کا احاطہ کیا اور حرم کو شہر کا پیشکام ٹھہرایا اور موافیت کو حرم کا مجرگاہ قرار دیا اور وہاں سے احرام باندھنا واجب کیا اُس بقعہ مبارکہ کے اظہار شرف کے
 واسطے تو اس میں سب قابضین مکہ داخل ہیں خواہ بہ نیت حج یا عمرہ جاوین خواہ بہ نیت سکونت ہجرت خواہ بہ نیت تجارت ہر صورت احرام واجب ہے
 ذوالحلیفہ بضم ففتح مکان علی ستہ امیال من المدینۃ وعشر مراحل من مکہ تسمیہا العوام ابار علی رضی اللہ عنہ یرعمون انہ قاتل الجن فی بعضہا وہو کذب
 ایک میقات ذوالحلیفہ ہے بضم حاد فتح لام وہ مکان چھ کوس پر ہے مدینہ طیبہ سے اور دس منزل ہے مکہ معظمہ سے وہاں کے کنوؤں کو عوام عرب ابار علی
 کہتے ہیں اُنکا مکان یہ ہے کہ علی مرتضیٰ نے جنوں سے قتال کیا وہاں کے کسی کنوؤں میں اور حالانکہ یہ جھوٹ ہے کہ میں ثابت نہیں یہ میقات ہے اہل مدینہ کا
 سب موافیت سے یہ میقات دور ہے مکہ معظمہ سے و ذات عرق بکسر فسکون علی مرتضیٰ من مکہ اور ذات عرق بکسر عین و سکون ثانی یہ میقات
 مکہ معظمہ سے دو منزل پر ہے جانب مشرق کے و حنفہ علی ثلث مراحل بقرب رابع اور حنفہ بضم جیم و سکون حاکمہ سے تین منزل پر ہے قریب رابع
 کے اور بالفعل عوام اُسکو رابع کہتے ہیں کذا فی النہر اور یہ قریہ ہے مکہ سے مغرب اور شمال کے درمیان شام کی راہ پر اور یہ میقات ہے اہل مصر
 اور مغرب اور شام کا کذا فی المنحج حنفہ کا بالفعل نشان باقی نہیں رہا لہذا اب رابع سے احرام کرتے ہیں کذا فی حاشیۃ الطحاوی و قرن علی
 مرتضیٰ من مکہ و فتح الارض خطا و نسبتہ اویس الیہ خطا و آخر اور قرن بفتح قاف و سکون ثانی پہاڑ کا نام ہے عرفات سے نظر آتا ہے مکہ سے دو منزل
 ہے اور قرن کو بفتح را کہنا خطا ہے جو ہری کی اور اویس کی نسبت کرنا اُسکی طرف دوسری خطا ہے اس واسطے کہ اویس قرنی اُس قبیلہ کی طرف منسوب
 ہیں جسکو بنو قرن کہتے ہیں کذا فی المنحج و یلم علی مرتضیٰ ایضا اور یلم بفتح ثناء تختانی و دو دلام ملک تہامہ کا پہاڑ ہے یہ بھی دو منزل پر ہے
 مکہ معظمہ سے جانب جنوب للمدنی والعراقی ذوالحلیفہ میقات ہے اہل مدینہ کا اور ذات عرق میقات ہے اہل عراق کا عراق اُس ملک کا نام ہے
 جس میں بغداد اور کوفہ اور بصرہ اور نجف اور کربلا ہے اور اہل خراسان اور ماوراء النہر کا بھی یہی میقات ہے والشامی الغیر المار بالمکہ نیۃ بقرنیۃ مایاتی اور
 حنفہ میقات ہے اُس شامی کا جو مدینہ میں ہو کر مکہ میں نہیں آیا یہ قید شارح نے بقرنیۃ آئندہ لگائی و النجدی و النہنی لف و نشر مرتب اور قرن میقات ہے اہل نجد کا
 اور یلم میقات ہے اہل یمن اور اہل ہند کا مصنف نے موافیت اور بلاد کو بطور لف و نشر مرتب کے ذکر کیا واسطے مختار کے دیکھنا قولہ سے عرق العراق
 یلم النہنی و بدی الخلیفہ یحرم المدنی و الشام حنفہ ان مرتب بہا و لا اہل نجد قرن فاستثنیٰ و اجمع کیا ہے موافیت اور اہل موافیت کو شاعر نے
 اپنے قول میں تاکہ حفظ آسان ہو یعنی ذات عرق عراق کا میقات ہے اور یلم یعنی کا اور ذوالحلیفہ سے مدنی احرام باندھتا ہے اور واسطے شام کے حنفہ ہے
 اگر گذرے تو ای شامی حنفہ کی طرف سے اور اہل نجد کے واسطے قرن میقات ہے سو ظاہر سمجھ لے و کذا ہی لمن مر بہا من غیر اہل الشام یہ میقات
 اہل المدینہ فہو میقاتہ قالہ النودی الشافعی وغیرہ اور اسی طرح یہ مکانات اُسکے واسطے بھی میقات ہیں جو ان مکانات کی طرف ہو کر نکلے دوسری
 طرف والا چنانچہ شام کا رہنے والا مدینہ کی میقات پر ہو کر نکلے تو وہی اُسکا میقات ہو جاوے گا یعنی شامی کا میقات حنفہ تھا سو وہ اُدھر نہ گیا ذوالحلیفہ میں
 ہو کر نکلا تو اب یہیں سے اُسکو احرام باندھنا چاہیے حنفہ کی طرف جانا اس پر ضرور نہیں امام نووی شافعی وغیرہ نے اس طرح ذکر کیا ہے ہم شارح نے
 اشارہ کیا کہ یہ مسئلہ اتفاقی ہے حنفی شافعی الکی غلبی کا یہیں اختلاف نہیں و قالوا لہو میقاتین فاحرامہ من الابد فضل و لو اخرہ الی الثانی لاشی علیہ
 علی المذہب اور علمائے مکہ کہہ رہے ہیں کہ اگر کوئی آدمی دو میقات پر گذرے تو اسکا احرام باندھنا اُس میقات سے فضل ہے جو مکہ معظمہ سے دور تر ہو اور اگر اخیر کرے احرام
 باندھنے میں دوسرے میقات تک تو اسپر کچھ گناہ اور کفارہ نہیں بنا بر قوی مذہب کے و عبارة الباب سقط عنه الدم اور لبا ب کی عبارت یہ ہے کہ ساقط
 ہو گیا اس پر سے فحج کرنا یعنی میقات اول سے بے احرام گذرنے سے فحج کرنا اس پر لازم ہو گیا تھا جب دوسرے میقات پر اسے احرام باندھا تو اس پر سے فحج

کرنا ساقط ہو گیا و لو لم یمر بہا تحری و احراز اذ احادی احد ہوا بعد افضل فان لم یکن بحیث یحاذی فعلی مرتین اور اگر ایسی راہ سے کہ کو جاوے کہ کوئی
میقات نہ ملے تو وہاں سوچے اور انکل کرے اور وہاں سے احرام باندھے جو مقابل اور برابر پڑے کسی میقات کے اور اگر کسی مکان میں وہ میقات سے
مقابلہ ہوتا ہو تو جو زیادہ تر دور ہو وہ افضل ہو اور اگر ایسی راہ پیش آوے کہ وہاں سے کسی میقات کا سامنا نہ ہو یا انکل میں نہ آتا ہو تو جب کہ معطل ہو
منزل پر رہے تو وہاں سے احرام باندھے اس واسطے کہ کوئی میقات وہ منزل سے کمتر نہیں و حرم تاخیر الاحرام عنہا کما لمن ای لافاقی قصد دخول مکہ یعنی
الحرم ولو لحاجۃ غیر الحج اور حرام ہو احرام کی تاخیر کرنا ان سبب مواقیت سے اس باہر واسطے کہ جس نے دخول مکہ یعنی دخول حرم کا قصد کیا اگرچہ کسی اور
حاجت کے واسطے وہاں گیا سو اسے حج اور عمرے کے واسطے کہ احرام اس مکان پاک کی تعظیم کے واسطے ہو تو اس میں ہر طرح کے جانہ واسطے برابرین اور رسول خدا
صلی اللہ علیہ وسلم جو فتح مکہ میں بلا احرام تشریف لگئے تھے تو یہ امر حضرت کو مخصوص تھا چنانچہ احادیث صحیحہ میں اسکی تصریح موجود ہے کہ کذا فی المنع ان قصد دخول
من الحلی خلیص وجہہ حل لہ مجاوزتہ بلا احرام فاذا حل بہ لتحق بالہ فلا دخول مکہ بلا احرام و ہوجیلہ لمن یرید ذلک الامور بالبحج مخالفتہ لیکن اگر لافاقی
یعنی باہر مالا حرم کے سوا حل میں کسی مکان کے جانے کا ارادہ کرے جو اندر ہے میقات کے چنانچہ فقہ خلیص کا اور جہہ کا ارادہ کرے تو اسکو میقات
سے بلا احرام گذرنا حلال ہے پھر جب وہاں گیا تو وہاں کے لوگوں میں مل گیا اور وہاں کے لوگوں کو مکہ میں جانا بلا احرام درست ہے تو اسکو بھی بلا احرام
جانا جائز ہے اور یہ جیلہ اس شخص کے واسطے جو دخول مکہ کا بلا احرام قصد کرے مگر امور بالبحج کو یہ جیلہ کرنا جائز نہیں بسبب اسکی مخالفت کے
اس واسطے کہ اسکا سفر حج کے واسطے مخصوص نہ رہا اور دوسری وجہ یہ ہو کہ وہ حج آفاقی کا امور تھا پھر جب وہ کہ میں بلا احرام داخل ہوتا تو اسکا حج
مکی ہو گیا نہ آفاقی اور یہ مسئلہ دریائے شہر کے مسافریں کو اکثر واقع ہوتا ہے مثلاً ایک شخص امور بالبحج ہو اور سال کے درمیان کنارے پر
ہو چکا تو اسکو جائز نہیں کہ بندر جہہ کا کہ وہ حرم سے باہر ہو قصد کرے تاکہ مکہ میں بلا احرام داخل ہو کہ مکہ حرام باندھے رہنا نہ پڑے اور اگر بعد
نے احرام حج کا باندھا تو اسکو عمرہ کر کے احرام چھوڑنا درست نہیں بسبب مخالفت امر کے کذا فی الجہر اور ظاہر اگر امور بالبحج بندر جہہ کا قصد کرے پھر جب ایام
حج کے قریب ہوں تو کسی نزدیک میقات پر جا کر وہاں سے احرام باندھ آوے تو جائز ہو کذا فی حاشیۃ الطحاوی لا یحرم التقدیم للاحرام علیہا بل ہوا افضل
ان فی اشراج و امن علی نفسہ حرام نہیں تقدیم احرام کی ان مواقیت پر بلکہ مقدم کرنا احرام کا میقات سے افضل ہے بشرطیکہ حج کے مہینوں میں ہو اور نبی ذات
براعتاد موثنوعات کے نکرے کا اور اگر اعتاد نہ ہو تو میقات ہی سے احرام باندھنا افضل ہو کذا فی الجہرۃ اور شوال سے پہلے احرام باندھنا بالاتفاق مکروہ ہے
اعتاد ہو یا نہ ہو کذا فی منع الغار وحل لاہل و اظہار یعنی نکل من وجد فی داخل المواقیت دخول مکہ غیر محرم بالم یزدسکال الحج کما لو جاوز احطابا مکہ
اور ان لوگوں کے واسطے جو مواقیت کے اندر رہتے ہیں خواہ عین میقات میں ہوں یا علحدہ حرم کی طرف حلال ہو داخل ہونا مکہ کا بدون احرام کے بواسطہ
تکلیف کے کثرت آمد و رفت سے تا وقتیکہ حج یا عمرے کا قصد نہ کیا ہو اور اگر حج یا عمرے کا ارادہ ہو گا تو بدون احرام کے انکو بھی دخول جائز نہ ہو گا جیسے طلال
ہو بلا احرام داخل ہونا مکہ والوں کو جو لکڑیوں کے واسطے مکہ سے باہر نکل گئے بشرطیکہ مواقیت آفاقی سے تجاوز نہ ہو اور اگر کسی وہاں سے بھی باہر نکلے گا تو وہ
آفاقی ہو جاوے گا اب اسکو بدون احرام کے مکہ میں داخل ہونا جائز نہیں کذا فی حاشیۃ الطحاوی فہذا میقاتہ الحلی الذی بین المواقیت و الحرم سوا کا میقات
حل ہے یعنی جو میقات کے اندر ہو وہ حج یا عمرے کے واسطے حل ہے احرام باندھے حل بلکہ اول و تشدید لام اس موضع کو کہتے ہیں جو مواقیت اور حرم کے
درمیان ہے و المیقات لمن یکمل یعنی من یدخل الحرم للحج و للعمرة الحلی اور مکہ والوں کا یعنی جو حرم کے اندر ہیں انکا میقات حج کے واسطے حرم ہے چاہے
اپنے گھروں کے اندر سے احرام باندھیں اور عمرے کی واسطے حل میقات ہے تحقق نوع سفر بل حرم کی واسطے میقات حج اور عمرے کا اسواسطے مختلف ہوتا کہ کچھ
سفر کا ثابت ہوا اسلیے کہ حج ہوتا ہے عرفات میں اور وہ حل میں واقع ہے تو جب اہل مکہ نے حرم میں احرام باندھا تو عرفات تک احرام باندھنا پڑا اور عمرہ ہوتا ہے بقیۃ

مین اور وہ حرم مین ہر توجہ عمرے کا احرام حل مین باندھا تو بیت اللہ تک احرام باندھے آنا پڑا دونوں صورتوں مین سفر کا مضمون پایا گیا و التعمیم افضل اور عمرے کا احرام تعمیم سے باندھنا افضل ہر تعمیم ایک مکان کا نام ہر مکہ سے تین کوس تعمیم کا احرام اس واسطے افضل ہوا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے عائشہ صدیقہؓ کو فرمایا کہ عمرے کے واسطے وہ مین سے احرام باندھیں و نظم حدود الحرم ابن الملحق فقال سہ و للحرم التحدید من ارض طیبہ و ثلثہ امیال اذ ارست القانہ و بقیۃ امیال عراق و طائف و وجدة عشر تم تسع جمرانہ و من مین سبع بتقدیم سینہا و قد کملت فاشکر لربک احسانہ و اور ابن ملحق نے حرم کی حدوں کو یوں نظم کیا ہر کہ حرم کی حد مدینہ طیبہ کی جانب سے تین کوس ہر جبکہ ای مخاطب تو اسکے حفظ کا قصد کرے اور سات کوس عراق اور طائف کی طرف سے اور جدہ کی طرف سے دس کوس ہر پھر جمرانہ کی طرف سے نو کوس ہر اور مین کی جانب سے سات کوس ہر اور البتہ ہر طرف سے حدود حرم کی پوری ہو گئی ہو اپنے رب کے احسان کا شکر ادا کرنا ظلم نے کہا کہ بیت الخیر مین فقط سبع کا بتقدیم مین سے ہر تاسعہ کے لفظ سے مشتبہ نہو

فصل فی الاحرام

وضفہ المفرد بالحج اس فصل مین مسائل احرام اور حج مفرد کا بیان ہر مفرد بالحج اسکو کہتے مین جو خالص حج کی واسطے احرام باندھے عمرے کی شرکت احرام مین کرے من شارا الاحرام جو احرام کا ارادہ کرے م احرام لغت عرب مین دخول فی الحرمہ کو کہتے مین یعنی ہجرت مین کرنا اور شرع مین احرام عبارت ہر حرمت مخصوصہ کے دخول سے بشرط نیت مع الذکر باسوق ہدی کذا فی فتح القدیر و النہر الفائق و ہر شرط صحۃ النسک کتکبیرۃ الافتتاح للصلوة و الصلوۃ والحج لہما تحریم و تحلیل بخلاف الصوم و الزکوۃ و احرام شرط ہر حج یا عمرے کے صحیح ہونے کی جیسے تکبیر افتتاح یعنی اول بار ادا کرنا صحت نماز کی شرط ہر تو نماز اور حج کے واسطے تحریم اور تحلیل ہر بخلاف صوم اور زکوۃ کے کہ اُنکے لیے تحریم اور تحلیل نہیں م نسک بمعنی مطلق عبادت کے ہر لیکن حج اور عمرہ مین کثیر الاستعمال ہر تم الحج اقوی من وہین الاول ان یقضی مطلقا و لو مظنونا بخلاف الصلوۃ پھر حج قوی تر ہر نماز سے دو وجہ سے اول وجہ یہ ہر کہ حج کا قضا کرنا ہر صورت لازم ہر اگر حج مظنون ہو بخلاف نماز کے یعنی اگر آدمی کو گمان ہوا کہ مجھ پر حج واجب ہر اور اسنے احرام باندھا پھر ظاہر ہوا کہ حج واجب نہیں تو اسکو ادا کرنا لازم ہر اور اگر ترک کر گیا تو اسپر قضا کرنا واجب ہو گا بخلاف نماز مظنون کے کہ اُسکے فاسد کرنے سے قضا لازم نہیں کذا فی الطحاوی عن البحر الثانی انہ اذا اتم الاحرام بحج او عمرۃ لا یخرج عنہ الا بعلل باحرم بہ وان افسدہ الا فی الفوات فبعلل العمرۃ والا حصار فینحج الہدی دوسری وجہ یہ ہر کہ جب احرام کو پورا کرے یعنی شروع کرے حج یا عمرہ کے واسطے تو احرام سے نہ نکلے اُسکے بدون عمل کے جسکے واسطے احرام باندھا اگرچہ اُسکو فاسد کر ڈالے مگر حج کے فوت ہو جانے مین البتہ احرام سے نکلے عمرہ کر کے اور احصار مین احرام سے نکلے بعد زج کرنے ہی کے یعنی جب احرام مثلاً حج کے واسطے باندھا تو بدون حج کے ترک کرنا احرام کا جائز نہیں مگر دو صورت مین ایک یہ ہر کہ حج فوت ہو جاوے بسبب گزر جانے موسم کے تو بعد عمرہ کے احرام ترک کرے دوسری صورت یہ ہر کہ بسبب حصار کے حج کے واسطے نجاسکے تو بعد زج کرنے ہی کے احرام کو چھوڑے بخلاف نماز کے کہ انہیں گاہے بعض منوی کے عمل سے نکلنا جائز ہو جاتا ہر مثلاً ایک شخص نے چار رکعت کی نیت کی اور دو رکعت پر سلام پھیرا تو جائز ہر اور کوئی چیز اسپر لازم نہیں کذا فی حاشیۃ الطحاوی تو صما و غسلہ احب و ہو للظنۃ لا للظاہر فیجب بجا رہمتہ فی حق عائض و نفسار و صبی جو احرام باندھنا چاہے وہ وضو کرے اور غسل کرنا اسکا مستحب ہر اور یہ غسل صفائی اور تہراتی کے واسطے ہر نہ کہ واسطے طہارت اور دفع نجاست کے تو حیض اور نفاس و الی عورت اور صغیر کے حق مین بھی غسل کرنا مستحب ہر و التعمیم لہ عند المعجز عن الماء لیس بمشروع لانه ملوث بخلاف جمعة وعید ذکرہ الزلیعی وغیرہ لکن سوی فی الکافی بینہا و مین الاحرام و رجحہ فی النہر اور تعمیم کرنا احرام کے واسطے پانی نہ ملنے کے وقت مشروع نہیں اسواسطے کہ تعمیم سے خاک آلودگی ہوتی ہر نہ صفائی کے مقصود حاصل ہو بخلاف جمعة اور عید کے کہ انہیں تعمیم مشروع ہر اگر غسل کی واسطے پانی نہ ملے چنانچہ زلیعی وغیرہ نے اسکو ذکر کیا ہر اور کافی مین جمعة اور عید مین کو اور احرام کو عدم مشروعیت تعمیم مین برابر کہا ہوا

کافی کی روایت کی ترجیح دی ہے نہ میں اس دلیل سے کہ مٹی کو تحصیل نفاخت میں کچھ اثر نہیں اس واسطے کہ مٹی ملوث اور منیر ہو کہ ذی النہر و شریط لیل الشہان
یحم و موعلی طہارتہ اور شریط غسل کی واسطے حاصل ہونے ثواب سنت کے یہ ہو کہ احرام باندھے غسل کی طہارت پر تو اگر غسل کے بعد وضو تو ٹیگا پھر احرام
باندھیکا اور وضو کرکے تو اس فضیلت سے محروم رہیگا کہ ذی النہر عن البناۃ و کذا استحب لم یزالہ طہرہ و شاربہ و عاتہ و طلق راسہ ان عاتہ و طلق راسہ
اور غسل کی طرح مستحب ہے احرام کر نیوالے کو اپنے ناخن کا دور کرنا اور مچھون کا کرنا اور زیر ناف کے بالوں کا صاف کرنا اور اپنا سر منڈانا اگر منڈانہ کی عادت ہو
اور اگر سر پر بال ہوں تو نہیں لگھی کرے م بدن اور بالوں کا گرد اور بخار اور میل چھڑانا خلی اور نشان وغیرہ سے مستحب ہے کہ ذی حاشیہ اطہادی و جماع زوجہ
اور جاریہ و مومعہ و لامانع منہ کھینچ اور مستحب بلکہ سنت ہے اپنی زوجہ یا اپنی لونڈی سے جماع کر لینا قبل احرام کے اگر اسکے ہمراہ ہو اور کوئی جماع کا مانع نہ ہو چنانچہ
جیض و لیس از ارمن السقالی الرکتہ اور از ارپنے یعنی تہ بند باندھ ناف سے زانو تک و ردای علی ظہرہ و لیس ان یدخل تحت یمنہ و یقلیہ علی کتف الایسر
قان زرہ اوخلہ او عقدہ اسار و لادام علیہ اور چادر کو اپنی پیٹھ پر ڈالے اور مسنون یہ ہے کہ چادر کو پیٹھ پر ڈال کر دھننے ہاتھ کی طرف نفل کے نیچے کر کے
اپنے بائیں مونڈھے پر ڈالے سو اگر چادر میں گھنڈی لگائی یا اسکو کانٹے سے لٹکایا یا گرہ لگائی تو برا کیا لیکن یہ مقصور نہیں کہ ذی کرا اس پر لازم آوے
جدیدین او غمیلمین طاہرین بعضین لکفن الکفایۃ و ہذا بیان السنۃ والا ستر الحورۃ کافیتہ بند اور چادر نئی ہوں یا دونوں پرانی دھوئی پاک
سفید ہوں جیسا کفن کفایت کا ہوتا ہے اور یہ جو مذکور ہوا تہ بند اور چادر کا سو بیان ہے سنت کا والا احرام کے واسطے ستر عورت کافی ہے و طیب بدن
کان عندہ لا ثوبہ باقی عینہ ہوا لاصح اور بعد غسل اور لباس مذکور کے اور قبل احرام کے اپنے بدن میں خوشبو لگا دے اگر اسکے پاس ہو اور نہ ہو تو
کسی سے طلب نہ کرے اور اپنے کپڑے میں ایسی خوشبو لگا دے جس کا نشان باقی رہے اور نظر آوے یہی قول صحیح تر ہے دوسرے قول سے م بدن میں
خوشبو لگانا ہر طرح سے درست ہے ظاہر الروایت میں خواہ اسکی ذات باقی رہے جیسے مشک اور غالیہ یا نہ باقی رہے صحیح مسلم میں عایشہ صدیقہ سے روایت ہے
کہ احرام کے وقت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے سر مبارک پر میں نے مشک لگایا اور اسکی چمک نظر آتی تھی لیکن بقول اصح کپڑے میں ایسی خوشبو لگانا درست
نہیں جو منہ و ار ہو و صلی ندباً بعد ذلک شفعاً یعنی رکعتین فی غیر وقت مکروہ و تجزیۃ المکتوبۃ اور بعد اسکے نماز دو گانہ مستحب پڑھے اسوقت میں جو مکروہ نہیں
اور کافی ہے اسکو نماز فرض مانند تہجد المسجد کے وقال المفرد باحج لبسانہ مطابقاً بخانہ اللہم انی ارید احج فیسرہ لی مشقتہ و طول مدۃ و تقبلہ منی بقول
ابراہیم و سمیل علیہما السلام ربنا تقبل منا اور نقطہ حج کا کرنے والا اپنی زبان سے موافق اپنے دل کے یہ دعا کرے (اللہم انی ارید احج فیسرہ لی و تقبلہ منی)
یعنی خداوند این حج کا ارادہ کرتا ہوں سو اسکو میرے واسطے آسان کر دے اور اسکو قبول کر میری جانب سے آسانی کی دعا سو واسطے ہے کہ حج میں مشقت
زیادہ ہو اور مدت دراز اسکے ادا کرنے میں لگتی ہے تو ہمیں درخواست آسانی کی مناسب ہے اور قبول ہونے کی خواہش کی قید باقتدار دعا ہے ابراہیم و سمیل علیہما
السلام کے کہ وہ دونوں حضرات نے فرمایا کہ اسے ہمارے رب قبول کر حج کو ہماری جانب سے بلا شک و سمیع اور علیم ہے کہ ذی المعتمر والقارن بخلاف الصلوۃ لان
مناہی سیرۃ کذا فی الہدایۃ اور اسی طرح سے عمرہ کرنے والا اور قرآن کرنے والا آسانی مانگے خیال مشقت کے بخلاف نماز کے کہ اس میں آسانی کی دعا ضرور
نہیں اس واسطے کہ نماز پڑھنے کی مدت قلیل ہوتی ہے بلکہ مشقت کذا فی الہدایۃ و قیل بقول کذلک فی الصلوۃ و عمرہ الزمعی فی کل عبادۃ و مانی الہدایۃ اولی
اور بعضے علمائے یعنی صاحب تحفہ اور قنیہ نے عمرہ سے روایت کی کہ نماز میں بھی بطور حج کے آسانی کی درخواست کرے اور زمعی نے ہر عبادت میں
اسکو عام کہا ہے اور جو ہدایہ میں ہے وہی بہتر ہے تم لمبی و بر صلوۃ نادیا بہا بالتلبیۃ الحج بیان لاکمل والا فیصح الحج مطلق النیۃ ولو بقلبہ لکن بشرط
مقارنتھا بذکر یقصد بہ التعظیم کتیس و تھیل ولو بالفارسیۃ ان داحسن العربیۃ پھر دو گانہ احرام کے بعد تلبیہ کرے یعنی لبیک کے اور لبیک کہنے
سے حج کی نیت کرے یہ بیان ہے شروع حج کا بطریق کامل نہ والا حج تو مطلق نیت سے بھی صحیح ہے اگرچہ دل ہی میں نیت حج کی کر کے زبان سے

نکاح کے بیان بشرط متصل کرنے نیت کے ساتھ ایسے ذکر کے جس سے تعظیم رب العالمین مقصود ہو چنانچہ بد نیت کے سبب ان کے کلمہ اور لا الہ الا اللہ کلمہ اگرچہ ذکر فارسی زبان میں آئے اگرچہ زبان عربی کا خوب ماہر ہوں لیکن کلمے سے نیت حاصل نہیں ہوتی اس واسطے کہ زبان سے بولنا دو سرا امر ہوا اور اس کے سوا اور معلوم ہوا کہ نیت کا کلمہ زبان سے شرط نہیں بلکہ مستحب ہے والعلیہ علی المذہب وہی لبیک اللهم لبیک لبیک لا شریک لک لبیک ان الحمد کبر النور والفتح والنعمة لک بالفتح او بتدار و خبر و الملک لا شریک لک اور تلبیہ بنا بر مذہب درست کے یہ ہے جو ماتن نے مذکور کیا یعنی حاضر ہوں تیری خدمت میں خداوند اتیری بجا آوری حکم میں بار بار حاضر ہوں کوئی تیرا شریک نہیں حاضر ہوں تیری حضور میں بلا شک سب تعریفیں اور سب نعمتیں تیرے واسطے ہیں اور پادشاہی تجھ کو مخصوص ہے کوئی تیرا سا جہی نہیں لفظ ان کا ہمزہ کسور ہے نعت فصیح میں اور فتح بھی جائز ہے اور نعمت کی فتح کو فتح ہے یا نعمت لک بتدار اور خبر میں تو اس صورت میں ت کو ضم ہو گا م یہ تلبیہ صحیح ستہ میں عبد اللہ بن عمر سے منقول ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم یہی طرح احرام کے وقت فرماتے تھے وزادند باقیہا ای علیہا لانی خلا لہا اور زیادہ کرے بنا بر تعجب اب کے اس تلبیہ میں یعنی اس تلبیہ کے بعد اور الفاظ کا بڑھانا مستحب ہے اور اس تلبیہ کے الفاظ کے اندر اور الفاظ کا زیادہ کرنا نہیں مطلق کی مناسک میں ہے کہ بعد تلبیہ ماثورہ کے یون کے (لبیک) والآخر بیدیک والآخر غبار ایک والعلی لبیک الہ الخلق غفار الذنوب لبیک کذا فی المنع ولا تنقص منها فانه مکروہ علیہ تحریر یا لقولہم انہما شرط والزیادۃ سنتہ ویکون مسیئاً تبرکاً وشرک رفع الصوت بہا اور اس تلبیہ مسنونہ سے کوئی لفظ کم نہ کرے اس واسطے کہ کم کرنا مکروہ تحریمی ہے بدلیل قول فقہاء کہ تلبیہ مذکورہ ایک بار کلمہ شرط ہے اور ایک بار سے زیادہ کلمہ سنت ہے اور محرم تلبیہ کے ترک کرنے سے اور تلبیہ میں آواز بلند کرنے سے بدکار ہوتا ہے واذالبی ناویا نسکا و ساق الہدی او قلدای ربط فلا دۃ علی غنق بدۃ نفل او جزاء صید قتلہ فی الحرم او فی احرام سابق و نحوہ کجناۃ و نذر و متعہ و قرآن اور جب لبیک کما حج کی نیت کر کے یا ہدی کو ہانک لیچلا یا نفل کے اونٹ یا گائے کی گردن میں پٹا ڈالا یا جس شکار کو کہ حرم میں یا احرام سابق میں قتل کیا تھا اسکے ہڈے کے اونٹ یا گائے کی گردن میں پٹا ڈالا اور مانند اسکے کسی قصور اور نذر اور تمتع اور قرآن کے اونٹ یا گائے کی گردن میں پٹا ڈالا و توجہ معہا و الحال انہ یرید الحج اور خود لیچلا اس اونٹ یا گائے کو حج کے قصد پر وہل العمرۃ کذلک معنی نعم اور کیا عمرہ بھی امور مذکورہ میں حج کے مانند ہے یون لائق ہے جواب دنیا کہ ان عمرہ بھی حج کے مانند ہے یعنی ایسے افعال سے عمرے کا احرام بھی ثابت ہوتا ہے اور بعضہا ثم توجہ و لحقہا قبل المیقات فلو بعدہ لازمہ الاحرام تلبیۃ من المیقات یا اونٹ یا گائے کو پٹا ڈال کر اول روانہ کر دیا پھر خود متوجہ ہوا اور اسکو ملک المیقات سے پہلے سو اگر بعد المیقات کے ملیگا تو اسکو احرام کرنا میقات سے لبیک کلمہ لازم ہو گا یعنی اس صورت میں پٹا ڈال کر اونٹ کا بھیجنا قائم مقام تلبیہ کے ہو گا اور بعضہا تمتعہ او قرآن و کان تعظیہ و التوجہ فی اشہرہ و الالم بصیر محرمات لیحقہا و توجہ بنیۃ الاحرام و ان لم لیحقہا استحساناً فقد احرم لان الاجابۃ لما نکون بکل ذکر تعظیمی نکون بکل نفل مختص بالاحرام یا اونٹ یا گائے کو تمتع یا قرآن کے واسطے روانہ کیا اور حالانکہ پٹا ڈالنا اور تمتع ہونا حج کے مہینوں میں واقع ہوا اور اگر دونوں کام موسم حج میں نہ ہوئے تو یہ شخص حج نہ ہو گا جب تک کہ اونٹ یا گائے کو نہ ملجاوے سو اگر تمتع یا قرآن کے اونٹ یا گائے کو روانہ کیا اور خود متوجہ ہوا احرام کی نیت سے اگرچہ اسکو قبل المیقات کے نہ ملا بنا بر استحسان کے تو البتہ وہ شخص محرم ہو گیا ان سب صورتوں میں اس واسطے کہ اجابت حج کی حسب طح تہنیمی ذکر سے ہوتی ہے ہیطرح ہر ایک میں نیت سے ہوتی ہے جو فعل کہ احرام کے ساتھ مخصوص ہے اور یہ افعال مذکورہ احرام ہی سے خصوصیت رکھتے ہیں مگر احرام جزا ہے اذالبی کی خلاصہ یہ ہے کہ احرام کا ثبوت و طریق سے ہر ایک یہ کہ حج کی نیت سے لبیک کہے یا کوئی اور ذکر تعظیمی کرے اور دوسرا طریقہ یہ ہے کہ حج کی نیت کر کے یہ افعال مذکورہ بشرط متصلہ عمل میں لاؤ تم فتح الاحرام لا یتوقف علی نیتہ الشک لانه لو اہم الاحرام حتی طان شو طاد احد اصرن للعمرة شاح کتا ہے پھر ہم کہتے ہیں کہ صحیح ہونا احرام کا موقوف نہیں مخصوص حج یا عمرے کی نیت پر اس واسطے کہ اگر محرم نے مبہم احرام کیا یعنی احرام باندھنے کے وقت بالخصوص حج یا عمرے کا خیال و لہذا آیا ہا تک کہ بیت اللہ کے گرد ایک بار گھوما

۴
میں حاضر ہوں تیری خدمت میں خداوند اتیری بجا آوری حکم میں بار بار حاضر ہوں کوئی تیرا شریک نہیں حاضر ہوں تیری حضور میں بلا شک سب تعریفیں اور سب نعمتیں تیرے واسطے ہیں اور پادشاہی تجھ کو مخصوص ہے کوئی تیرا سا جہی نہیں لفظ ان کا ہمزہ کسور ہے نعت فصیح میں اور فتح بھی جائز ہے اور نعمت کی فتح کو فتح ہے یا نعمت لک بتدار اور خبر میں تو اس صورت میں ت کو ضم ہو گا م یہ تلبیہ صحیح ستہ میں عبد اللہ بن عمر سے منقول ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم یہی طرح احرام کے وقت فرماتے تھے وزادند باقیہا ای علیہا لانی خلا لہا اور زیادہ کرے بنا بر تعجب اب کے اس تلبیہ میں یعنی اس تلبیہ کے بعد اور الفاظ کا بڑھانا مستحب ہے اور اس تلبیہ کے الفاظ کے اندر اور الفاظ کا زیادہ کرنا نہیں مطلق کی مناسک میں ہے کہ بعد تلبیہ ماثورہ کے یون کے (لبیک) والآخر بیدیک والآخر غبار ایک والعلی لبیک الہ الخلق غفار الذنوب لبیک کذا فی المنع ولا تنقص منها فانه مکروہ علیہ تحریر یا لقولہم انہما شرط والزیادۃ سنتہ ویکون مسیئاً تبرکاً وشرک رفع الصوت بہا اور اس تلبیہ مسنونہ سے کوئی لفظ کم نہ کرے اس واسطے کہ کم کرنا مکروہ تحریمی ہے بدلیل قول فقہاء کہ تلبیہ مذکورہ ایک بار کلمہ شرط ہے اور ایک بار سے زیادہ کلمہ سنت ہے اور محرم تلبیہ کے ترک کرنے سے اور تلبیہ میں آواز بلند کرنے سے بدکار ہوتا ہے واذالبی ناویا نسکا و ساق الہدی او قلدای ربط فلا دۃ علی غنق بدۃ نفل او جزاء صید قتلہ فی الحرم او فی احرام سابق و نحوہ کجناۃ و نذر و متعہ و قرآن اور جب لبیک کما حج کی نیت کر کے یا ہدی کو ہانک لیچلا یا نفل کے اونٹ یا گائے کی گردن میں پٹا ڈالا یا جس شکار کو کہ حرم میں یا احرام سابق میں قتل کیا تھا اسکے ہڈے کے اونٹ یا گائے کی گردن میں پٹا ڈالا اور مانند اسکے کسی قصور اور نذر اور تمتع اور قرآن کے اونٹ یا گائے کی گردن میں پٹا ڈالا و توجہ معہا و الحال انہ یرید الحج اور خود لیچلا اس اونٹ یا گائے کو حج کے قصد پر وہل العمرۃ کذلک معنی نعم اور کیا عمرہ بھی امور مذکورہ میں حج کے مانند ہے یون لائق ہے جواب دنیا کہ ان عمرہ بھی حج کے مانند ہے یعنی ایسے افعال سے عمرے کا احرام بھی ثابت ہوتا ہے اور بعضہا ثم توجہ و لحقہا قبل المیقات فلو بعدہ لازمہ الاحرام تلبیۃ من المیقات یا اونٹ یا گائے کو پٹا ڈال کر اول روانہ کر دیا پھر خود متوجہ ہوا اور اسکو ملک المیقات سے پہلے سو اگر بعد المیقات کے ملیگا تو اسکو احرام کرنا میقات سے لبیک کلمہ لازم ہو گا یعنی اس صورت میں پٹا ڈال کر اونٹ کا بھیجنا قائم مقام تلبیہ کے ہو گا اور بعضہا تمتعہ او قرآن و کان تعظیہ و التوجہ فی اشہرہ و الالم بصیر محرمات لیحقہا و توجہ بنیۃ الاحرام و ان لم لیحقہا استحساناً فقد احرم لان الاجابۃ لما نکون بکل ذکر تعظیمی نکون بکل نفل مختص بالاحرام یا اونٹ یا گائے کو تمتع یا قرآن کے واسطے روانہ کیا اور حالانکہ پٹا ڈالنا اور تمتع ہونا حج کے مہینوں میں واقع ہوا اور اگر دونوں کام موسم حج میں نہ ہوئے تو یہ شخص حج نہ ہو گا جب تک کہ اونٹ یا گائے کو نہ ملجاوے سو اگر تمتع یا قرآن کے اونٹ یا گائے کو روانہ کیا اور خود متوجہ ہوا احرام کی نیت سے اگرچہ اسکو قبل المیقات کے نہ ملا بنا بر استحسان کے تو البتہ وہ شخص محرم ہو گیا ان سب صورتوں میں اس واسطے کہ اجابت حج کی حسب طح تہنیمی ذکر سے ہوتی ہے ہیطرح ہر ایک میں نیت سے ہوتی ہے جو فعل کہ احرام کے ساتھ مخصوص ہے اور یہ افعال مذکورہ احرام ہی سے خصوصیت رکھتے ہیں مگر احرام جزا ہے اذالبی کی خلاصہ یہ ہے کہ احرام کا ثبوت و طریق سے ہر ایک یہ کہ حج کی نیت سے لبیک کہے یا کوئی اور ذکر تعظیمی کرے اور دوسرا طریقہ یہ ہے کہ حج کی نیت کر کے یہ افعال مذکورہ بشرط متصلہ عمل میں لاؤ تم فتح الاحرام لا یتوقف علی نیتہ الشک لانه لو اہم الاحرام حتی طان شو طاد احد اصرن للعمرة شاح کتا ہے پھر ہم کہتے ہیں کہ صحیح ہونا احرام کا موقوف نہیں مخصوص حج یا عمرے کی نیت پر اس واسطے کہ اگر محرم نے مبہم احرام کیا یعنی احرام باندھنے کے وقت بالخصوص حج یا عمرے کا خیال و لہذا آیا ہا تک کہ بیت اللہ کے گرد ایک بار گھوما

تو اس احرام کو عمرے کی طرف پھیرے یعنی عمرہ ادا کرے اور قبل شروع افعال کے اس کو اختیار ہو تعیین کا چاہے اس احرام کو حج کی واسطے ٹھہرا دے چاہے عمرے کی واسطے
 کذا فی حاشیۃ الطحاوی دی وواطلق نیت الحج صرف للفرض ولو من نفل انقل فان لم یکن حج الفرض شرعاً لایعنی الفتح اور اگر نیت حج کی مطلق کی یعنی حج فرض یا حج
 نفل کی تعیین نہ کی تو فرض حج کی طرف پھیرے یعنی فرض حج اس احرام سے ادا کرے اور اگر نیت نفل حج کو معین کر لیا تو نفل حج صحیح ہوگا اگر چاہے ہنوز فرض حج کی نیت ہو
 کذا فی شرعاً لایعنی فتح القدیر ولو اشترى بائع سائمة الايسر و جعلها بوضع کل او بعثها لا لمتعة وقران ولم یحکمها کما مر وقلد شاة لا یكون محرماً لعدم
 اختصاصه بالنسک اور اگر اونٹ میں اشعار کیا یعنی کوبان کی بائین طرف ہکا ساز غم کر دیا کہ ہدی کا نشان ہو جاوے یا اسکی پیٹھ پر جھول ڈالی یا اسکو روانہ نہ کیا
 بنیت تمتع یا قران کے اور اسکو جا کر نہ ملکیا چنانچہ لمجانے کا مسئلہ مذکور ہو چکا یا بھیڑ مری کی گردن میں پٹا ڈالا تو ایسے افعال سے محرم نہ ہوگا اسواسطے کہ یہ کام حج
 یا عمرے کی واسطے مخصوص نہیں م اشعار یعنی قربانی کے اونٹ کا کوبان چیز امام عظم کے نزدیک مکروہ ہے اسواسطے کہ حیوان کی تعذیب ہے اور صاحبین کے نزدیک
 خوب ہے اور امام شافعی کے نزدیک سنت ہے اسواسطے کہ رسول علیہ السلام اور اصحاب کا نفل ہے ابو جعفر طحاوی نے کہا کہ اصل اشعار ابو حنیفہ کے نزدیک مکروہ نہیں
 اور کیونکر مکروہ ہو اور حالانکہ احادیث مشہورہ سے ثابت ہے اور امام حنفی نے مکروہ نہیں کہا مگر اس اشعار کو جو امام کے اہل زمانہ کرتے تھے اسواسطے کہ امام نے انکو کجا کہ نہایت
 ترغیم کاری لگاتے تھے جس سے ہلاکی کا خوف تھا تو سد باب کی واسطے انکے اس فعل کو مکروہ کہا اور اگر اس طرح زخم لگاوے کہ کھال کٹے نہ گوشت تو جائز ہے اور بعض علماء
 نے کہا کہ تقدیم اشعار کی تقلید پر امام کے نزدیک مکروہ ہے جیسے تقدیم کاح کتابیہ کی نکاح مسلمہ پر مکروہ ہے کذا فی لینی شرح الکنز وبعده اسی الاحرام بالاموالہ بتقی
 الرفث اسی جامع الفوائد ذکرہ بحضرة الفسوق اسی الخرج عن طاعة الله والجدال فانه من المحرم اشئع اور بعد احرام باندھنے کے فوراً اقباب
 کرے اور دو بجاگے عورتوں کے جماع سے یا عورتوں کے سامنے جماع کی بات چیت سے اور پرہیز کرے فسوق سے یعنی نافرمانی اور طاعت الہی کے پھوٹنے
 سے اور رائی جھکڑے سے اسواسطے کہ محرم کے حق میں زیادہ ترقیع ہے یعنی خادمون اور رفیقون اور کرایہ دارون سے خوشہ نہ کرے بلکہ انکی سخت گوئی اور
 زبان درازی کا تحمل کرے کہ یہ امور نص قرآنی سے ممنوع ہیں واما (ظارفت ولا فسوق ولا جدال فی الحج) وقل صیدا البر لا البحر والاشارة الیہ
 فی الحاضر والدلالة علیہ فی الغائب محل تحریر ما اذا لم یعلم المحرم اما اذا علم فلا فی الاصح اور پرہیز کرے محرم خشکی کے شکار سے نہ دریا کے شکار سے
 اسواسطے کہ دریا کا شکار محرم کو درست ہے بموجب آیت قرآنی کے اور پرہیز کرے موجود شکار کی طرف اشارہ کرنے سے اور غائب شکار کے بتا دینے سے
 اور اشارہ کرنا اور بتا دینا شکار کا وہاں حرام ہے جب دوسرا محرم شکار کے جانور کو نہ جانتا ہو اور اگر جانتا ہو تو اشارہ کر نیوالے اور بتا نیوالے محرم پر
 کچھ حرم نہیں قول صحیحین والتطییب وان لم یقصدہ ویکرہ ستمہ اور بعد احرام کے بچے خوشبو لگانے سے اگرچہ بلا قصد ہونہ بدن میں خوشبو لگا دے
 نہ کپڑے میں اور مکروہ ہے سو لگھنا خوشبو کا اور اسطرح پھول اور میوے کا سو لگھنا مکروہ ہے کذا فی حاشیۃ الطحاوی وقلم لظفر وستر الوجه کا بعضہ کفرہ
 ووقتہ نعم فی الحاشیۃ لا باس بوضع ید علی الفہ اور پرہیز کرے محرم ناخن کاٹنے اور چہرہ ڈھکنے سے نہ سب چہرہ چھپا دے نہ تھوڑا چنانچہ اپنا منہ اور ٹھڈی
 بھی کپڑے سے نہ چھپا دے ہاں خانیہ میں ہے کہ کچھ مضائقہ نہیں اپنی ناک پر ہاتھ رکھنے سے والراس بخلاف المیت وبقیۃ البدن اور پرہیز کرے
 سر ڈھکنے سے بخلاف میت کے اور باقی بدن کے یعنی محرم اگر مر جاوے تو اسکا سر اور چہرہ ڈھکنا ممنوع نہیں اور اسطرح سر کے سوا زندہ محرم کو باقی
 بدن کا کپڑے سے لپیٹنا اگرچہ بے حاجت ہو ممنوع نہیں لیکن اس حالت میں مکروہ ہے کذا فی النہد ولو حل علی راسہ ثیابا کان تغطیۃ لاجل عدل طبی
 مالم یمتد یوماً دلیلة فکرمہ صدقہ اور اگر محرم نے اپنے سر پر کپڑوں کو اٹھایا تو سر کا ڈھکنا ثابت ہوا اور گٹھری اور طبق اٹھانے سے
 ڈھکنا ثابت نہ ہوگا جب تک کہ ایک دن یا ایک رات سر پر نہ لے رہے اور اگر اسقدر لیے رہیگا تو اسپر صدقہ دنیا لازم ہوگا م
 خانیہ میں ہے کہ جس چیز کو آدمی پہنتے ہیں بطور عادت کے اسکو سر پر رکھنے سے محرم لا پس قرار دیا جا دیگا اور جس چیز کے لباس کرنے کی

عادت نہیں چنانچہ تغار اور طاس تو اس کے رکھنے سے لابس ہو گا کذا فی الخطاوی و قالوا لدخل تحت ستر الکعبۃ فاصاب رأسہ او وجہہ کرہ والا فلا لباس
 اور فقہانے کہا ہر کہ اگر محرم داخل ہوا کعبہ کے غلاف کے نیچے سو اس کے سر یا چہرے کو غلاف لگ گیا تو مکروہ ہے اور اگر نہ لگا تو کچھ مضائقہ نہیں **غسل**
 رأسہ و حیثیتہ خطمی لانه طیب او یقلل الوام او بر محرم بچاوی اپنے سر اور ڈاڑھی کو خطمی کے دھونے سے اس واسطے کہ خطمی امام کے نزدیک خوشبودار
 چیزوں میں داخل ہے تو فحج اگر محرم پر لازم ہو گا یا کہ خطمی کیڑوں کو مارتی ہے اور بالوں کو نرم کرتی ہے صاحبین کے نزدیک تو صدقہ واجب ہو گا بخلاف
 صابون و دلوک و دھواں اتفاقاً بخلاف صابون اور مسور کے آنے اور اشنان کے کہ اگر ان چیزوں سے بالوں کو دھو دھو گیا تو اتفاقاً امام اور صاحبین کے
 آپس کچھ لازم ہو گا مگر دلوک بفتح دال مسور کے آنے کو کہتے ہیں جس سے ہاتھ دھوتے ہیں اور اشنان ایک گھاس ہے کہ میل کو صاف کرتی ہے کذا فی حاشیۃ الخطاوی
 زاد فی الجوهرة و سدرو ہو شکل زیادہ کیا ہے جو ہر دین کے پیر کے پتوں سے بال دھونے میں اتفاقاً امام اور صاحبین کے کچھ لازم نہیں آتا اور یہ ہو شکل ہے
 وجہ اشنان کی یہ ہے کہ خطمی اور سردو دونوں سے کیڑے مرتے ہیں اور بال نرم ہوتے ہیں تو لائق یوں تھا کہ صاحبین کے نزدیک ہر کے استعمال سے بھی صدقہ
 واجب ہوتا کذا فی منہ الغفار طحاوی محشی نے کہا کہ یہ امر تو صابون میں زیادہ ترقوی ہے باوجود خوشبو کے و اسد اعلم و قصہای اللیحة و حلق راسہ
 و ازالہ شعر بدنه الا الشعر الثابت فی العین فلا شی فیہ عندنا اور بچے محرم ڈاڑھی کرنے سے اور اپنے سر کے منڈانے سے اور اپنے بدن کے بال دور کرنے سے
 مکروہ بال جو انکھ کے اندر جے جھکوپڑ بال کہتے ہیں تو اس کے دور کرنے میں کچھ نہیں ہمارے نزدیک محرم کو بالوں کا دور کرنا کسی طرح جائز نہیں نہ کرنے سے نہ منڈانے
 سے نہ اٹھا ڈالنے سے نہ نورہ لگانے سے کذا فی المنہ و لبس قمیص و سرویل ای کل معمول علی قدر بدنه او بعضہ کر ویتہ و برنس اور پرہیز کرے محرم کرتے اور پچاس
 کے لباس سے یعنی اس لباس سے پرہیز کرے جو انسان کے تمام قد کے موافق یا بعض بدن کے موافق بنایا جاتا ہے اس طرح پر کہ خود بدن پر ٹھہر جاوے و دخت
 کے سبب سے یا چپکانے سے یا کسی اور طرح پر جیسے لوہے کی زرہ اور بارانی کے مانند دامن دراز ٹوپ کذا فی النہد و الخطاوی و قبار و لولم یدخل یدہ فی کعبہ جاز
 الا ان یزرہ او یخلد اور بچے قبا کے پہننے سے اور اگر قبائلی دونوں تہینوں میں اپنے ہاتھ ڈالے تو اس طرح کا پہننا جائز ہے مگر یہ کہ اس کو گھنڈی سے یا کانٹے
 سے اٹکا دے تو جائز نہیں طحاوی نے کہا کہ اگر ایسا کر گیا تو ظاہراً سپر فحج کرنا لازم ہو گا اس واسطے کہ یہ از قبیل لباس معتاد کے ہے و یجوز ان یرتدی قمیص و جبة
 و لیحفہ بنی نوم و غیرہ اتفاقاً و باتفاق ہے جائز ہے کہ قمیص اور جبة کو بطو بچاوی کے استعمال کرے اور اس کو سونے وغیرہ میں بدن پر لپیٹے بطور کاف کے بشرطیکہ
 سر اور چہرہ کو نہ ڈھکے و عمامۃ و قلنسوة و خفین الا ان لا یجد نعلین فلیقطعہما اسفل من الکعبین عند معقد الشراک فیجوز لبس الذر موروۃ لا الجورین اور بچے
 بگڑی اور ٹوپی اور موزون کے پہننے سے مگر یہ کہ نعلین کو نہ پاوے تو دونوں موزون کو دونوں کعب کے نیچے سے کاٹے کعب سے یہاں قدم کا درمیان والا جو
 مراد ہے جان نعل کا تسمہ ٹانگا جاتا ہے کعب سے یہاں ٹخنہ مراد ہیں تو سر موزون کا پہننا محرم کو جائز ہے نہ جراب کا اس واسطے کہ سر موزہ میں قدم کی پشت کی ہڈی
 نہیں بند ہوتی اور جراب میں بند ہو جاتی ہے م نعل کو پیل کہتے ہیں چپڑے کے تلے پر پاؤں تسمہ سیا ہوتا ہے ہندوستان میں کہا اور بعضے محقر پہنتے ہیں اور سر موز
 ان جوتیوں کو کہتے ہیں جنکو موزون کے اوپر پہنتے ہیں و ثوب صبیغ بالہ طیب کورس و ہوا لکرم و عصفورہ موزہ ہر القرطم الا بعد زوالہ بحیث لا یقو فی اللاح
 اور پرہیز کرے ایسے کیڑے کے پہننے سے جو خوشبودار چیز سے رنگا ہو جیسے درس اور کسم کے پھول سے مگر بعد دور ہونے رنگ کے اس طرح پر کہ اس سے خوشبو
 نہ آوے پھر اس کا پہننا درست ہے قول صحیح میں ورس ایک خوشبودار گھاس ہوتی ہے میں جس کو کر کہتے ہیں اس کا رنگ زرد ہوتا ہے ہم یہ مسائل اس حدیث سے
 ماخوذ ہیں جو صحاح ستہ میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یلبس المحرم القمیس ولا العمامۃ ولا البرنس ولا السرویل ولا الثمائم
 ورس ولا زعفران ولا خفین الا ان لا یجد نعلین فلیقطعہما حتی یكونا اسفل من الکعبین لا یتقی الاستحمام بحیث لا یتقی ان یدخل الحمام
 فی الحنفیۃ محرم پرہیز کرے غسل کرنے سے اور حمام کے نہانے سے بدیل بہیقی کی حدیث کے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حنفیہ کے حمام

اور نہ ٹوپ نہ پچاس
 جبکہ درس کا ہونا
 زعفران کا ہونا
 مگر نہ پاؤں
 پانچ کعبہ کے

نہ طہارت کے واسطے توحین اور نفاس والی عورت کو بھی غسل کرنا مستحب ہے و حین شاہد البیت کبر ثلثا و معناه اللہ اکبر من الکعبۃ و ہلک لکلیع نوع شرک
 اور جس وقت کہ بیت اللہ کو دیکھے تو تین بار اللہ اکبر کہے اور معنی اللہ اکبر کے یہ کہ اللہ بزرگتر ہے کعبہ سے یعنی ہر چیز سے بڑا تو کعبہ بھی اس میں داخل ہو گیا اور بیت اللہ
 دیکھ کر لا الہ الا اللہ کہے تاکہ اس عبادت میں کسی طرح شرک نہ واقع ہو یعنی سوائے خدا کے کوئی لائق عبادت کے نہیں تو بیت اللہ کی عبادت کی بھی نفی ہو گئی
 کذا فی حاشیۃ الطحاوی جائز کی حدیث میں ثابت ہے کہ حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے بیت اللہ کو دیکھ کر تین بار تکبیر فرمائی اور فرمایا لا الہ الا اللہ
 وحدہ لا شریک لہ لہ الملک ولہ الحمد و ہلک کل شر قدیر (کذا فی المنہج) اور عطا سے مروی ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے بیت اللہ کو دیکھ کر یہ دعا فرمائی
 (انعوذ برب البیت من الکفر والفقو من ضیق الصدق) اور رفع الیدین کرتے تھے اور سب ادعیہ سے یہ دعا ضرور تر ہے کہ طلب جنت بلا حساب کرے
 اس واسطے کہ بیت اللہ کے نظر پڑنے کے وقت دعا قبول ہوتی ہے اور امام شافعی نے بسند ابن جریج نقل کیا ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم جب بیت اللہ کو
 دیکھتے تھے تو رفع الیدین کرتے تھے اور فرماتے تھے (اللہم زدہ البیت تشریفاً و تعظیماً و تکریماً و مہابۃ و زود من شرفہ و کرمہ ممن حجہ او اعمرہ تشریفاً و تعظیماً
 و تکریماً و برا) اور بقیہ میں مروی ہے کہ عمر فاروق جب بیت اللہ کو دیکھتے تھے کہتے تھے (اللہم انت السلام و ملک السلام حینا ربنا باسلام و اذ خلفنا
 دار السلام) کذا فی فتح القدیر ثم ابتداء بالطواف لانه تحیتہ البیت مالم یخف فوت المکتوبۃ او جاعتھا او الوتر او سنتہ راتۃ پھر طواف شروع کرے اس واسطے کہ
 طواف بیت اللہ کا تحیتہ ہے جب تک کہ فرض نماز کا یا فرض کی جماعت کا یا وتر کا یا سنت موکدہ کا خوف نہ ہو فوت ہو جانے کا اور اگر خوف ہو تو نماز کے
 بعد طواف کرے سنت موکدہ جانے کی یہ صورت ہے کہ مثلاً بعد طلوع فجر کے ایسے وقت پہنچا کہ اگر طواف کرے تو دو رکعت فرض کا وقت باقی رہے نہ سنت کا
 تو اس صورت میں اول سنت اور فرض سے فراغت کرے پھر طواف میں مشغول ہو کذا فی حاشیۃ الطحاوی فاستقبل الحجر کلہما لہما رافعاً یدہما کما یرکب
 و سلمہ کفیہ و قبلہ بلا صوت پھر سامنے جاوے حجر اسود کے تکبیر کہتا اور کلمہ توحید پڑھتا رفع الیدین کرتا مانند نماز کے اور چھوے حجر اسود کو اپنی دونوں
 ہتھیلیوں سے اور اسکو چومے بدون آواز کے یعنی لبون کے لگانے میں آواز نہ لکالے استیلام حجر یہ کہ دونوں ہاتھ اُسپر رکھے اور اسکو چومے سنن
 ابن ماجہ میں عبد اللہ بن عمر سے روایت ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے حجر اسود کا استقبال کیا اور دونوں لبون کو اُسپر رکھا اور دیر تک رویا کیے پھر جو
 التفات کیا تو عمر کو روئے دیکھا تو فرمایا عمر یہاں آفسودن کو ہانا چاہیے اور صحاح ستہ میں مروی ہے کہ عمر فاروق نے حجر اسود کو چوما اور کہا کہ میں جانتا ہوں کہ تو پتھر ہے
 اگر میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو چومتے نہ دیکھا ہوتا تو میں تجھ کو نہ چومتا کذا فی لفتح اور مستحب ہے کہ استلام کے وقت یہ دعا کرے (اللہم سلمت ایماناً بک تصدیقا
 بکتابک و وفاربعہدک و اجماعاً للنبیک اشہدان لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ و اشہدان محمد عبده و رسولہ آمنت باللہ و کفرت بالطاغوت) کذا فی شرح المختار
 و ہل یسجد علیہ قیل نعم اور کیا سجدہ کرے حجر اسود پر یعنی علمائے کما کہ بان سجدہ کرنا جائز ہے ابن منذر اور حاکم نے روایت کی کہ عبد اللہ بن عباس حجر اسود پر سجدہ
 کرتے تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فعل کرتے تھے اور امام مالک نے اسکو بہت کہا کذا فی النہی بلا یدار لانه سنتہ و ترک الازمی واجب فان لم
 یقدر یضعہما تم یقبلہما او احدہما استلام حجر اسود کا کرے بدون یدار سانی کے یعنی وہاں کے لوگوں کو ڈھکیلے اس واسطے کہ استلام سنت ہے اور تکلیف رسانی کا
 ترک کرنا واجب ہے تو سنت کے واسطے واجب کو ترک کرنا جائز نہیں سوا اگر بسبب ہجوم خلق کے حجر اسود کو نہ چوم سکے تو دونوں ہاتھوں کو اُسپر رکھے پھر
 ہاتھوں کو چومے یا ایک کو اُسپر رکھے اور اسکو چومے وان لا یکن ذلک میں بالحر شیانی یدہ و لو عصا ثم قبلہ او الشیء اور اگر ہاتھ لگانا بھی نہ ہو سکے تو اپنے
 ہاتھ کی کسی چیز کو حجر اسود میں لگا دے اگرچہ ہاتھ میں عصا ہو تو اسکو لگا دے پھر اُس شر کو چومے وان عجز عنہما ای الاستلام و الامسا
 استقبلہ مشیراً الیہ باطن کفیہ کا نہ واضعہا علیہ اور اگر بسبب کثرت ہجوم کے استلام اور کسی چیز کے لگانے سے عاجز ہو تو حجر اسود کے
 سامنے کھڑا ہوا اپنی دونوں ہتھیلیوں کے اندر کی جانب سے اُسکی طرف اشارہ کرے اس تصور سے کہ گویا ہتھیلیوں کو حجر اسود پر رکھے ہو

یعنی استقبال کعبہ کا نص قرآنی سے فرض ہے اور حطیم کا بیت اللہ میں داخل ہونا خبر واحد سے ثابت ہے نہ دلیل قطعی سے تو احتیاطاً اسکو تقنی ہے کہ طواف میں تو حطیم کو داخل کیجیے اور نماز میں حاج و بقیہ سمیع اور ابراہیم حطیم میں حضرت اسماعیل اور ابراہیم علیہما السلام کی قبر پر بیعتہ اشواط فقط بیت اللہ کے گرد فقط سات بار گھومے م شواط جمع ہے شواط کی شواط ایک بار گھومنے کو کہتے ہیں یعنی حجر اسود سے حجر اسود تک گھوم کر پونچنا یہ ایک شواط ہے اور سات بار گھومنے سے ایک طواف ہوتا ہے تو طواف ثامنًا مع علمہ فاجہ انہ یلزمہ اتمام الاسبوع للشرع اذ لانه شرع فیہ لئلا یخلط بالوطن انہ سابع شروع مسقطاً لا یلزم بالخلط انکج سوا اگر آٹھواں شواط گھوما آٹھواں جا کر تو مذہب صحیح یہ ہے کہ اسپر لازم ہو گیا پورا کرنا سات شواط کا یعنی دوسرا طواف سات شواط والا لازم ہوا بسبب شروع کرنے کے یعنی اسواسطے کہ اسنے دوسرا طواف شروع کر دیا التزام کر کے بخلاف اسکے کہ اگر آٹھواں شواط کو ساتواں گمان کر کے شروع کر گیا تو دوسرا طواف اسپر لازم نہوگا اسواسطے کہ اسکا شروع کرنا بنا براسقاط کے ہو نہ بنا برالتزام کے بخلاف حج کے اسلیہ کہ بطور اسقاط شروع کرنے سے بھی اتمام حج کا لازم ہو جاتا ہے بخلاف بقیہ عبادات کے کذا فی المنع عن البحر و اعلم ان مکان الطواف داخل المسجد و لو دار زمزم لا خارج بصیر و رتہ طائفاً بالمسجد لا بالبيت اور معلوم کر کے طواف کرنے کا مکان تمام مسجد الحرام ہے اندر کی طرف سے اگرچہ زمزم کو بھی طواف میں داخل کرے اور باہر مسجد الحرام کے طواف کا مکان نہیں اسواسطے کہ اگر باہر مسجد الحرام کے طواف کر گیا تو وہ شخص مسجد الحرام کا طائف ہو گا نہ بیت اللہ کا م ہر چند تمام مسجد الحرام میں طواف جائز ہے لیکن بیت اللہ کے گرد چند ستون قائم ہیں اسکے اندر طواف ہوتا ہے اسکو طواف کہتے ہیں اور نقشہ بیت اللہ کا مجملایون ہے کہ درمیان میں بطور کوٹھری کے بیت اللہ ہے اسکے گرد ستون کے ستون ہیں پھر چاروں طرف بڑھ چکے ہیں جس میں زمزم کا کنواں اور مقام ابراہیم اور چاروں امانوں کے مصلے ہیں پھر چاروں طرف مسجد الحرام کے عمارت ہے ایک منزلہ تین درجہ کی پھر پشت کی دیوار ہے اور مسجد الحرام کی پشت پر ایک طرف صفا کی پہاڑی اور دوسری جانب مروہ کی پہاڑی ہے اور مروہ کے درمیان مسجد الحرام کی دیوار سے متصل دو بنیادیں ہیں جن میں سعی کرتے ہیں اور بیت اللہ کے چار کونے میں جلوار کاں کہتے ہیں ایک کونے پر تخمیناً تین ماٹھ کی بلندی پر حجر اسود منصوب ہے جب حجر اسود سے طواف کیجیے بیت اللہ کے دروازے کی جانب سے تو دوسرا کونا ملتا ہے اسکو رکن عراقی کہتے ہیں پھر اسکے بعد تیسرا کونا ہے جسکو رکن شامی بولتے ہیں پھر چوتھے کونے کو رکن یمنی کہتے ہیں اور حجر اسود سے تاد رکبہ اس مکان کا طہر نام ہے اور بیت اللہ سے جانب مشرق تین کوس پر منہا ہے جہاں قربانی ہوتی ہے اسکے آگے تین کوس پر مزدلفہ ہے جہاں مغرب اور عشا کی نماز لاکر پڑھتے ہیں اسکے آگے تین کوس پر عرفات کا میدان اور پہاڑ ہے جہاں حج ہوتا ہے اسقدر جان لینے سے مسائل حج کا دریافت کرنا آسانی سے ہوتا ہے و لو خرج منه او من اسمی الی جنازة او نکتوبہ او تجدید وضو و ثم ما دخی اور اگر بہ دن سات شواط کے طواف سے نکلے یا سعی کرنے سے نکلے نماز جائزہ کے واسطے یا فرض نماز کے واسطے یا نیا وضو کرنے کے واسطے پھر وہیں آوے جہاں سے طواف اور سعی کو قطع کیا تھا تو وہیں سے جوڑے و جائز فیہا کل وسیع و اقار و قراة لکن الذکر افضل منہا اور طواف اور سعی میں جائز ہے کھانا اور بیچنا لیکن بلا ضرورت مکرہ ہے کذا فی التہذیب و جاز ہے فقوی دنیا اور قرآن پڑھنا بلا رفع صوت کذا فی التہذیب لیکن ذکر کرنا افضل ہے قرآن کے پڑھنے سے اسواسطے کہ ابن ماجہ نے حدیث روایت کی ہے کہ حضرت نے فرمایا کہ جو بیت اللہ کا سات بار طواف کرے اور سبحان اللہ اور الحمد للہ اور لا الہ الا اللہ واللہ اکبر و لا حول ولا قوۃ الا باللہ کے سوا کوئی بات نہ کرے تو اسکے دل گناہ مٹ جائے میں اور دس درجے اسکے سبب سے بلند کیے جاتے ہیں کذا فی التہذیب لیکن الذکر المأثور افضل و اما فی غیر المأثور فالقرآن افضل فیراجع اور نووی شافعی کی مذکور میں یوں ہے کہ ذکر منقول افضل ہے اور غیر منقول سے تو قرآن افضل ہے طواف میں تو اسکی تلاش کرنا چاہیے ابن ہمام محقق نے فہم القدر میں کہا کہ طواف میں تو مجوز ذکر اللہ معروف ہے اور مجکو کوئی حدیث ایسی معلوم نہیں جس میں قراۃ قرآن طواف میں مروی ہو ابن ماجہ کی حدیث مرفوعہ میں طواف کے اندر تسبیح اور تہلیل اور تحمید اور تکبیر اور حوالہ مروی ہے و اللہ اعلم و رمل ادرشی بسر مع تقارب الخطی و نہر تفتیہ فی الثلثہ الاول استنفا فہو اور رمل کرے یعنی جلد چلے نزدیک نزدیک قدم رکھ کر اور دونوں ہونڈھوں کو ہلا کر جیسے جو انفرادی ہوں صف جنگ میں کرتے ہیں اس طرح اگر تانہ قطع پہلے میں شطون میں

مسنون ہر کتب احادیث میں ثابت ہو کر اکرے کا طواف میں یہ سبب ہوا کہ جب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم ساتھ اصحاب کے مدینہ سے عمرہ کرنے کو آئے تو مشرکین نے کہا کہ مدینہ کی شپ نے مسلمانوں کو قہر ڈیا اور دہلائے طاقت کر ڈالا حضرت نے فرمایا مسلمانوں کو کہ اکرے کے طواف کریں تاکہ ان کو پر رعب پڑے پھر جب مکہ فتح ہوا تو دسویں سال ہجرت کے حجۃ الوداع کے واسطے تشریف لائے اور بطور سابق اہل مکہ کی نعمت انہی کے یاد کرنے کو کہ بعد خوف کے من و عطا کیا پھر ہمیشہ یہ عمل صحابہ اور تابعین میں جاری رہا صحیح بخاری میں عبد اللہ بن عمرؓ سے مروی ہو کہ امیر المؤمنین عمر فاروقؓ نے کہا کہ ہم کو اس اکرے سے کیا حاصل ہے اکرنا تو ہمیں مشرکوں کو دکھلایا تھا اور اب تو خدا نے انکو ہلاک کر ڈالا پھر فرمایا کہ اس فعل کو تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا سو ہم نہیں چاہتے ہیں کہ اسکو چھوڑیں اور ابوداؤد نے یوں روایت کی عمر فاروقؓ سے کہ یہ اکرنا اور منہ ہون کا کھولنا کسواسطے ہے اور حالانکہ حق تعالیٰ نے اسلام کو غالب کیا اور کونوٹا لگایا باوجود اسکے ہم نہ چھوڑ گئے اس چیز کو جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں ہم کرتے رہے فلوترکہ انسیہ ولونی التلثۃ لم یرل فی الباقی اور اگر رمل کو شوط اول میں ترک کیا یا بھول گیا تو رمل نہ کرے مگر انھیں دونوں شوطین میں جواول کے بعد میں اور اگر تینوں شوط میں رمل کو ترک کیا یا بھول گیا تو باقی چار شوطوں میں رمل نہ کرے لکن فی الفیغ والنہر والعالکبیرۃ عن البرم شارج کے کلام میں ظاہر شرط اول کی جزا ساقط ہو گئی ہے یعنی حق عبارت تینوں کتابوں کے موافق یوں ہے (فلوترکہ انسیہ فی الشوط الاول لم یرل الا فی الشوطین بعدہ ولونی التلثۃ لم یرل فی الباقی) ائمہ مترجم نے موافق کتب مذکورہ کے پوری عبارت کا ترجمہ کیا غالب ہو کہ یہ اسقاط کا بتوں کی جہت سے ہو مترجم نے دو نسخوں میں اسی طرح پایا واللہ اعلم ولوزجملہ الناس وقت حتی یجد فرجہ فی رمل بخلاف الاستسلام لان لبلا اور اگر هجوم ہو لوگوں کا اور رمل کرنے کی جگہ نہ ملے تو ٹھہر جاوے یہاں تک کہ کشادگی پاوے پھر تب رمل کرے بخلاف استسلام کے کہ اسکے واسطے بسبب هجوم کے توقف کرنا چاہیے اسواسطے کہ استسلام کا بدلہ موجود ہو یعنی استقبال اور رمل کے واسطے کوئی عوض نہیں من الحجرا لی الحجری فی کل شوط رمل کرے حجر اسود سے حجر اسود تک تین بار ہر شوط میں وکلاما بالحق فعل ما ذکر من الاستسلام اور ہر شوط میں جب حجر اسود کے پاس ہو کر نکلے تو استسلام کرے اور اگر وہاں تک نہیں هجوم کے نہ جاسکے تو عصا یا تلوار اُس میں لگاوے اور اُسکو چومے اور اگر یہ بھی نہ ہو سکے تو بطور سابق استقبال کرے واستسلام الرکن الیمانی وہو مندوب لکن بالتفصیل وقال محمد بن حنفیہ والذلائل بویہ ویکرہ استسلام غیرہما اور رکن یانی کا استسلام کرے اور یہ مستحب ہے امام اعظمؒ کے نزدیک بالتفصیل یعنی فقط اُسپر ہاتھ رکھے لیکن اُسکو نہ چومے اور محمدؐ نے کہا کہ رکن یانی کا استسلام مستحب نہیں بلکہ سنت ہے اور اُسکو چومے بھی اور دلائل احادیث کی محمدؐ کے قول کی تائید کرتے ہیں اور سوائے حجر اسود اور رکن یانی کے استسلام کرنا مکروہ ہے بسبب عدم ثبوت روایت کے چنانچہ صحیحین وغیرہ میں عبد اللہ بن عمرؓ سے مروی ہو کہ میں نے نہیں دیکھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ ہاتھ لگاتے ہوں بیت اللہ کو سوائے دو رکن یانی کے کذا فی البرہان اور ابن عباسؓ سے مروی ہو کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم رکن یانی کو چومتے تھے کذا فی حاشیۃ الطحاوی وختم الطواف بالاستسلام الحجرا ستنا نائم صلی شفعانی وقت بلح حج بالجم علی الصبح بعد کل اسبوع عند المقام حجارة طہر نہا اثر قدسہ الخلیل اور تمام کرے طواف کو حجر اسود کے استسلام پر بنا برستون ہونے کے پھر مباح وقت میں دو رکعتیں نماز پڑھے جو واجب ہیں بنا بر قول صحیح کے ہر سات بار گھومنے کے بعد مقام ابراہیم کے پاس مقام ابراہیم ایک پتھر ہے جس میں ابراہیم علیہ السلام کے دونوں قدموں کے نقش ظاہر ہیں جب سمعیل اور ہاجر کے دیکھنے کو تشریف لائے تو سواری پر سے اترے اور چڑھے اسی پتھر پر قدم مبارک رکھے تھے اور ایک روایت یہ ہے کہ جب بحکم انہی حج کے واسطے سب خلق کو پکارا تو اُسی پتھر پر قدم رکھے ہوئے تھے کذا فی الطحاوی طہرانی اور ابن عساکر نے بریدہ سے روایت کی کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب آدم کو حق تعالیٰ نے زمین پر اتارا تو آدم نے بیت اللہ کا سات بار طواف کیا اور مقام ابراہیم کے پیچھے دو رکعت نماز پڑھی پھر دعا کی (اللہم انک تعلم سری وعلانی فاقبل معذرتی وتعلم حاجتی فاعط سوائے وتعلم ما عندی فاغفر لی ذنوبی) اللہم انک ایسا نایاب شریفی و یقینا صادق ہے اعلم انہ لن یصیبنی الا ما کتب علی درضی بقضائک) تو حق تعالیٰ نے آدم پر وحی اتاری اور فرمایا اے آدم تو نے ایسی دعا مجھ سے

اسی تو جاتا ہے کہ اس کا بدلہ ہو کر اس کو چومے اور اگر وہاں تک نہیں هجوم کے نہ جاسکے تو عصا یا تلوار اُس میں لگاوے اور اُسکو چومے اور اگر یہ بھی نہ ہو سکے تو بطور سابق استقبال کرے واستسلام الرکن الیمانی وہو مندوب لکن بالتفصیل وقال محمد بن حنفیہ والذلائل بویہ ویکرہ استسلام غیرہما اور رکن یانی کا استسلام کرے اور یہ مستحب ہے امام اعظمؒ کے نزدیک بالتفصیل یعنی فقط اُسپر ہاتھ رکھے لیکن اُسکو نہ چومے اور محمدؐ نے کہا کہ رکن یانی کا استسلام مستحب نہیں بلکہ سنت ہے اور اُسکو چومے بھی اور دلائل احادیث کی محمدؐ کے قول کی تائید کرتے ہیں اور سوائے حجر اسود اور رکن یانی کے استسلام کرنا مکروہ ہے بسبب عدم ثبوت روایت کے چنانچہ صحیحین وغیرہ میں عبد اللہ بن عمرؓ سے مروی ہو کہ میں نے نہیں دیکھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ ہاتھ لگاتے ہوں بیت اللہ کو سوائے دو رکن یانی کے کذا فی البرہان اور ابن عباسؓ سے مروی ہو کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم رکن یانی کو چومتے تھے کذا فی حاشیۃ الطحاوی وختم الطواف بالاستسلام الحجرا ستنا نائم صلی شفعانی وقت بلح حج بالجم علی الصبح بعد کل اسبوع عند المقام حجارة طہر نہا اثر قدسہ الخلیل اور تمام کرے طواف کو حجر اسود کے استسلام پر بنا برستون ہونے کے پھر مباح وقت میں دو رکعتیں نماز پڑھے جو واجب ہیں بنا بر قول صحیح کے ہر سات بار گھومنے کے بعد مقام ابراہیم کے پاس مقام ابراہیم ایک پتھر ہے جس میں ابراہیم علیہ السلام کے دونوں قدموں کے نقش ظاہر ہیں جب سمعیل اور ہاجر کے دیکھنے کو تشریف لائے تو سواری پر سے اترے اور چڑھے اسی پتھر پر قدم مبارک رکھے تھے اور ایک روایت یہ ہے کہ جب بحکم انہی حج کے واسطے سب خلق کو پکارا تو اُسی پتھر پر قدم رکھے ہوئے تھے کذا فی الطحاوی طہرانی اور ابن عساکر نے بریدہ سے روایت کی کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب آدم کو حق تعالیٰ نے زمین پر اتارا تو آدم نے بیت اللہ کا سات بار طواف کیا اور مقام ابراہیم کے پیچھے دو رکعت نماز پڑھی پھر دعا کی (اللہم انک تعلم سری وعلانی فاقبل معذرتی وتعلم حاجتی فاعط سوائے وتعلم ما عندی فاغفر لی ذنوبی) اللہم انک ایسا نایاب شریفی و یقینا صادق ہے اعلم انہ لن یصیبنی الا ما کتب علی درضی بقضائک) تو حق تعالیٰ نے آدم پر وحی اتاری اور فرمایا اے آدم تو نے ایسی دعا مجھ سے

بلغنی صلح علی و صلح فی ذریعتی پھر جب مناسک داخل ہو تو یہ دعا پڑھے (اللهم هذا مني وهذا ما دللنا عليه من المناسك فمن علينا بجوامع الخيرات وبما مننت به على ابراهيم خليلك ومحمد جيبك وبما مننت به على اهل طاعتك فاني عبدك وناصيتك بيدك جنت طابا مرضاتك) اور مناسک مستحب یہ ہر کہ مسجد الخیف کے پاس اترے کذا فی فتح القدیر ثم بعد طلوع الشمس راح الے عرفات علی طریق ضب پھر آفتاب کے نکلنے کے بعد مناسک عرفات کو جاوے ضب کی راہ پر کہ یہ سنت ہے اور عرفات کے چلنے کے وقت یہ دعا پڑھے (اللهم ایاک تو جہت وعلیک توکلت ووجہک اردت فاجعل ذنبی مغفورا وحبی مبرورا وارحمنی ولا تخایبنی واقض بعرفات حاجتی ایاک علی کل شئ قدیر) اور لیک کے اور کلمہ توحید پڑھے پھر جب عرفات کے قریب پہنچے اور جبل رحمت نظر آوے تو کہے (سبحان اللہ والحمد للہ واللا الہ الا اللہ والحدیث کہتا ہے یہاں تک کہ عرفات میں داخل ہو کذا فی الفتح و عرفات کھما موقف الا بطن عرنة بفتح الراء وضمها وادمن الحرم غری مسجد عرنة اور تمام عرفات ٹھہرنے کا مکان ہے مگر بطن عرنة میں ٹھہرنا جائز نہیں عرنة بضم اول وفتح ثانی اور ضعیفی اسکو جائز ہونا منجمل ہر حرم میں مسجد عرنة کی مغرب کی طرف اور عرفات حل میں ہے بعد الزوال قبل صلوۃ النہر خطب الامام فی المسجد خطبتین کا جمعہ پھر دوپہر ڈھلنے کے بعد ظہر کی ناز سے پہلے امام مسجد میں دو خطبے پڑھے امتد جمعہ کے یعنی جیسے خطبہ جمعہ میں امام درمیان دو خطبون کے منبر پر بیٹھتا ہے ویسے ہی اس میں بھی بیٹھے اور جیسے جمعہ میں امام کے سامنے موزن اذان کہتا ہے ویسا ہی یہاں بھی اذان کہے کذا فی حاشیۃ الطحاوی و علیٰ فیہا المناسک و بعد الخطبۃ صلی ہم الظهر والعصر باذان واقامتین و قرأ سیرۃ ولم یصل منہما شئی علی المذہب ولا بعد اور العصر فی وقت الظهر اور امام اس خطبہ میں احکام حج کے تعلیم کرے یعنی وقوف عرفات اور مزدلفہ اور وہاں سے پھرنا اور رمی اور ذبح اور حلق اور طواف زیارت کرنا سکھاوے اور بعد خطبہ کے لوگوں کو ظہر اور عصر کی ناز پڑھاوے ایک اذان اور دو واقامت سے ایک اقامت ظہر کی واسطے اور دوسری عصر کی واسطے اسلئے کہ عصر خلاف عادت ظہر کے وقت پڑھی جاتی ہے تو اعلام اور اطلاع کرنا ضرور ہوا اور امام قرأت کو آہستہ پڑھے اور ظہر اور عصر کے درمیان میں کوئی ناز نہ پڑھے یہاں تک کہ سنت ہو کہ وہ بھی نہ پڑھے بنا بر مذہب صحیح کے اور نہ بعد ادا کرنے عصر کے کوئی ناز پڑھے ظہر کے وقت میں اس واسطے کہ نقل پڑھنا بعد عصر کے مکروہ ہے و شرط الصحۃ الجمع الامام الاعظم اوفائہ والاصلوا و حداناد الاحرام بالحج فیہما الصلوٰۃ بین اور اس واسطے صحت اس جمع بین الصلوٰۃ کے دو امر مشروط ہیں امام اعظم کے نزدیک ایک شرط یہ ہے کہ پادشاہ ہو یا اسکا نائب چنانچہ قاضی اور اگر پادشاہ یا اسکا نائب نہ ہو تو لوگ علیہ علیہ ناز پڑھیں بلا جماعت اور دوسری شرط یہ ہے کہ حج کا احرام ہو دونوں نمازون میں تو اگر ظہر کی ناز عمر کے احرام سے پڑھے اور عصر کی حج کے احرام سے تو جمع بین الصلوٰۃ جائز نہیں اس واسطے کہ دونوں نمازون میں حج کا احرام مشروط ہو اور اسلئے اگر دونوں احرام کے دونوں نمازون کو جمع کر لیا تو بھی جائز نہیں کذا فی حاشیۃ الطحاوی فلا یجوز العصر للمنفرد فی احدہما فلو صلی الظهر وحده لم یصل العصر مع الامام تو جائز نہیں عصر کی ناز ظہر کے وقت پڑھنا اس شخص کو جس نے ظہر یا عصر کی ناز نہ پڑھی سو اگر اس نے ظہر کی ناز نہ پڑھی تو امام کے ساتھ عصر نہ پڑھے بلکہ عصر کے وقت پڑھے ولا یجوز العصر لمن صلی الظهر بجماعۃ قبل احرام الحج ثم احرم الا فی وقتہ اور جس نے قبل احرام حج کے ظہر کی ناز جماعت سے پڑھی پھر اس نے حج کا احرام باندھا تو اسکو عصر کا پڑھنا جائز نہیں مگر عصر کے وقت میں نہ امام کے ساتھ ظہر کے وقت میں اس واسطے کہ شرط ثانی مفقود ہو و قال لا یشرط لصحة العصر الا احرام و بہ قالت الثلثۃ و ہوا لا ظہر شر بلا لیتہ عن البرہان اور صاحبین نے کہا کہ مشروط نہیں صحت عصر کے واسطے مگر احرام یعنی جمع بین الصلوٰۃ کے واسطے فقط احرام حج کافی ہے امام کا ہونا مشروط نہیں اور یہی مذہب ہے متون الامون کا اور یہی قول ظاہر ہے باعتبار دلیل کے کذا فی شریعی عن البرہان مبرہان میں کہا کہ یہ قول اس واسطے ظہر ہے کہ عرفات میں جمع بین الصلوٰۃ ہو کہ امتداد دون غروب تک واجب ہے اور موقف کی زمین نہایت اونچی نیچی ہے صفوں کا وہاں برابر ہونا ممکن نہیں تو اگر عصر اپنے وقت پر ہوتی تو وہاں سے نکلنا پڑتا اور وقوف منقطع ہوتا اس

ایسی نماز اور
دوہرہ کو کہنے کو کہنا سنت
نماز ہے سو احسان کی نسبت
طریق کی خیرات کا اور اس سے
جو نہ احسان کیا اس سے
انچیل لیا اور اس سے
محمد پادشاه کی نسبت
احسان کیا اس سے
والوں کو کہ میں نے انہیں
اور تم کو اختیار میں ہوں
سلطنت کیا ہوں طالب نوری
خوشنودی کا
ترجمہ جلد اول
بہرہ کی کتاب
کیا پس کرے
بخشا ہوا اور میرے
اور عمر کے چچ اور
مست کرو عرفات میں میری
کو پورا کر دینا
فادر کو اسلئے
سے پادشاہوں اور
اور سب لغت میں
تالی کوئی مسجد
اللہ تعالیٰ اور اللہ تعالیٰ
بزرگ تر ہے

واللہ اکبر ولا حول ولا قوۃ الا باللہ علی العظیم یاربیع الدرجات یا منزل البرکات یا فاطمہ الارضین والسموات ضجت لک
 الاصوات لصنوف اللغات نسا لک الحاجات وحاجتی ان ترحمنی فی دار البلی اذ انسینا اہل الدنیا سا لک ان تو فقی
 لما افترضت علی تعیننی علی طاعتک وادار حقک وقضائ المناک التی اریتہا ابراہیم خلیک ودلت محمداً حبیبک اللہ
 لکل متضرع الیک اجابۃ وکل مسکین لک رافعة وقد صلتک متضرعاً الیک مسکیناً لک یک فاقض حاجتہ واغفر لی ذنبی ولا تجعلنی
 من اخیب عندک قد قلت وانک لا تحلف المیعاد او عوئے تجب لکم وقد دعوتک متضرعاً سا لک فاجب دعائے واعتق من النار
 واغفر لی ولوالدی بجمیع المؤمنین والمومنات برحمتک یا رحم الراہین الغرض اس دن اور اس مکان مقدس میں کرم مطلق کی رحمت اور مغفرت کا جوش ہر
 صدق دل سے جو بیان مانگے سو پاوے قیمت والوں کو یہ دولت نصیب ہوتی ہے اتنی اس عاجز مسکین کو بھی اپنے درد دولت پر کمال ذوق اور شوق سے
 حاضر کر اور اپنے کرم سے حج مبرور عنایت فرما آئین و ہومن موضع الاجابۃ وہی یکمۃ خمسۃ عشر نظمہا صاحب النہر قال دعاہ البرا یا استجاب بکعبۃ
 و ملزم والموقوفین کذا الحجر طوافی وحی و مروین فومزم مقام و میراب جبارک تقربہ اور موقف عرفات ان مکانات سے ہر جہان دعا قبول
 ہوتی ہے اور مواضع اجابت دعا کے مکہ منظمین پندرہ ہیں جنکو نہرا لائق کے مصنف نے دو بیون میں نظم کیا ہے سو یوں کہا ہے کہ دعا خلق کی مقبول
 ہوتی ہے کعبہ میں یعنی بیت اللہ کے اندر اور ملزم میں اور موقف عرفات میں اور موقف مزدلفہ میں اور شجر اسود کے پاس اور طواف میں اور سعی کرنے میں
 اور صفا اور مروہ پر اور زمزم کے پاس اور مقام ابراہیم کے پیچھے اور میراب یعنی کعبہ کے پرنا لہ کے نیچے اور تیون جبار کے پاس ہم صاحب نہرا لائق نے
 نظم میں یہ نہیں مذکور کیا کہ ان مواضع میں کون وقت دعا مقبول ہوتی ہے لیکن حاشیہ و لائل الاسرار میں مناسک حسن نقاش سے ساعات مذکورہ کی یوں تقریر
 ہے کہ بیت اللہ کے اندر عصر کے وقت دونوں ستون کے آگے دعا مقبول ہوتی ہے اور ملزم میں آدھی رات کو اور موقف عرفات میں آفتاب غروب ہونے کے وقت
 اور موقف مزدلفہ میں آفتاب طلوع ہونے کے وقت اور طواف میں ہر وقت بلا قید دعا قبول ہے اور سعی میں اور صفا اور مروہ پر عصر کے وقت اور زمزم کے پاس
 آفتاب ڈوبنے کے وقت اور مقام ابراہیم کے پیچھے اور میراب رحمت کے نیچے سحر کے وقت اور جبار کے پاس طلوع آفتاب کے وقت دعا مقبول ہے اور اجابت
 ان مکانات کی حسن بھری کے اس مکتوب سے ثابت ہے جو اہل مکہ کو لکھ بھیجا تھا کہ فی المنح زاد فی اللباب وعند روتہ الکعبۃ وعند السدرۃ والکن الیمانی و
 فی الحجر فی منی فی نصف ایلہ الہدرا اور طرابلسی نے باب المناک میں چھ مواضع اجابت کے اور زیادہ بیان کیے ہیں یعنی کعبہ نظر آنے کے وقت اور
 بیری کے درخت کے پاس اور رکن یمانی کے پاس اور حلیمین اور منامین اور ذی الحجہ کی چودھویں رات کے نصف میں مناک کے اندر طحاوی نے کہا کہ میں نے
 کسی کتاب میں اس درخت کا محل نہیں دیکھا کہ وہ کسی مقام پر ہو واذ غربت الشمس اتی علی طریق المازین مزدلفۃ وحدامن مازمی عنۃ الے مازمی حرم
 اور جب عرفات میں آفتاب غروب ہو تو وہاں سے مزدلفہ میں آوے مازین کی راہ سے اور مزدلفہ کی حد عرفات کی مازین سے ہے حرم کی مازین تک مازین
 بصیغہ ثنیۃ تنگ راہ ہے مزدلفہ اور عرفات کے درمیان میں اور دوسرا مازین مناک کے درمیان میں ہے کہ فی القاموس اور حاشیہ دلائل الاسرار میں حکم وردی
 سے منقول ہے کہ مازین ایک پہاڑ ہے عرفات اور مزدلفہ کے درمیان بالحد سنت یہ ہے کہ مناک سے عرفات کو صوب کی راہ سے جاوے اور عرفات سے مزدلفہ کو مازین
 کی راہ سے آوے و یستحب ان یا تہا ماشیا وان یکبر و ھلل و یحمد و یطیب ساعۃ فساعۃ اور مستحب یہ ہے کہ مزدلفہ میں پیدل آوے اور تکبیر اور ھلل اور
 تحمید اور لبیک کہتا رہے و مبدم اور اختیار شرح مختار میں ہے کہ اس راہ میں کثرت استغفار کی لائق ہے کہ حق تعالیٰ نے فرمایا (ثم افيضوا من حيث افاض الانس
 و استغفروا) ان اللہ غفور رحیم یعنی رجوع کرو جہان سے لوگ رجوع کرتے ہیں اور مغفرت مانگو اللہ سے البتہ اللہ غفور اور رحیم ہے و المزدلفۃ کلھا موقف
 الا وادی محسور ہو وادی منی و مزدلفۃ فلو وقف بہ او بطن عنۃ لم یخرج علی المشہور اور مزدلفہ تمام ٹھہرنے کا مقام ہے سو اسے محسور کے اور محسور ایک

نالہ ہوتا اور مزدلفہ کے درمیان میں سوا کر کوئی محسوس یا بطن عرنہ میں ٹھہر گیا تو جائز نہ ہوگا بقول مشہور صحیح بخاری وغیرہ کتب حدیث میں مصرح ہے کہ عرفات میں بطن عرنہ سے اور مزدلفہ میں محسوس سے منع فرمایا کہ وہاں کوئی نہ ٹھہرے محسوس یعنی وہ تشدید سین کسور اس وادی کا نام ہے جہاں اصحاب اہل غارت ہوتے محسوس کے معنی ٹھکا دینے والا اور عاجز کر دینے والا چونکہ اصحاب اہل دہان عاجز ہوئے لہذا اسکا نام محسوس ہوا کہ انہی لفظ طحاوی و منزل عند جبل قزح بضم قزح لایضرت للعلیۃ والعدل من قانح یعنی مرتفع اور مزدلفہ میں قزح کے پہاڑ پاس اترے قزح بضم اول و فتح ثانی لفظ غیر منفرد ہے بسبب علیت اور عدل کے لہذا معدول ہے قانح سے جسکے معنی اونچا والا صحیح انہ المشعر الحرام وعلیہ میقۃ قبل کا نون آدم اور قول صحیح تریہ ہے کہ مشعر الحرام بھی جبل قزح ہے کہ انہی اکاشات اور اس پہاڑ پر آگ جلنے کا ایک مکان ہے بعضوں نے کہا کہ وہ آدم علیہ السلام کی بھٹی ہے ہم قرآن مجید میں فرمایا کہ جب تم عرفات سے رجوع کرو تو مشعر الحرام کے پاس حق قلے کو یاد کرو لہذا شایع ہے کہ مشعر الحرام سے مراد قزح کا پہاڑ ہے و صلی العشاءین باذان واقامتہ لان العشاء فی وقتہا فہم کحج الی الاعلام کمالا احتیاج ہنا لالامام اور مغرب اور عشا کی دہان نماز پڑھے ایک اذان اور ایک اقامت سے اس واسطے کہ عشا کی نماز اپنے وقت پر ہو تو اعلام کی حاجت نہیں چنانچہ یہاں جمع بین الصلوٰتین میں امام کی حاجت نہیں مہاں سوال وارد ہوتا ہے کہ یہاں جمع بین الصلوٰتین میں کیوں دوبار اقامت نہ ہوئی جیسے کہ عرفات کی جمع بین الصلوٰتین میں ہوئی تھی شایع ہے کہ جواب دیا کہ یہاں دوسری نماز یعنی عشا اپنے اصلی وقت پر ہو اور لوگ جمع ہو جائیں تو اعلام کی حاجت نہیں کہ دوسری بار اقامت ہو بخلاف عرفات کے کہ وہاں دوسری نماز اپنے وقت پر نہیں لہذا اعلام کی حاجت ہے اور امام عظمیٰ کے نزدیک اس جمع بین الصلوٰتین میں امام اور جماعت مشروط نہیں جیسے کہ عرفات میں مشروط ہے حالانکہ احادیث سے دونوں میں جماعت ثابت ہے اس واسطے کہ مغرب یہاں اپنے وقت سے متاخر ہو اور نماز کو پڑھنا وقت گزرنے کے بعد امر معقول ہے بخلاف عرفات کے کہ وہاں عصر اپنے وقت سے متقدم ہے اور تقدیم نماز کے اپنے وقت پر مخالف قیاس ہے ہر طرح سے لہذا اس میں مورد کی جمیع شروط واردہ واجب الرعاہت ہیں کذا فی دلائل الاسرار عن ابن مالک اور دونوں نمازوں کے بیچ میں سنت اور نفل نہ پڑھے بلکہ مغرب اور عشا کی سنت کو اور وتر کو بعد مغرب اور عشا کے پڑھے کذا فی المنسک المتوسط للملارحمہ اللہ و صلی المغرب اور عشا فی طریق اونی عرفات اعادہ بحديث الصلوۃ اماک اور اگر مغرب کی نماز یا عشا کی نماز راہ میں یا عرفات میں پڑھے تو مزدلفہ میں دوسری بار پڑھے بیل اس حدیث کے کہ ناز تیرے آگے ہم صحیحین میں اسامہ بن زید سے مروی ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم جب عرفات سے روانہ ہوئے تو راہ میں اترے اور پیشاب کیا پھر تمام وضو کیا سو میں نے عرض کیا کہ ناز پڑھیے فرمایا کہ ناز تیرے آگے ہے پھر حضرت سوار ہوئے تو جب مزدلفہ میں آئے تو پورا وضو کیا پھر مغرب کی نماز اور عشا کی نماز پڑھی تو اس حدیث سے معلوم ہوا کہ پھر مزدلفہ کے عرفات اور راہ میں نماز جائز نہیں تو واجب الاعادہ ہوگی فتوحا با زمان المکان

والوقت نماز زمان لیلۃ النحر والمکان مزدلفہ والوقت وقت العشاء حتی لو وصل مزدلفہ قبل العشاء لم یصل المغرب حتی یدخل وقت العشاء فتصلح لغزہم وجوبہ تو مقتضای حدیث مذکور کے نماز مغرب کی تاخیر کے واسطے ہنر زمان اور مکان اور وقت کو مقرر اور معین کر لیا سو زمانہ تو یوم النحر کی رات ہے اور مکان خاص مزدلفہ ہے اور وقت مختص عشا کا وقت ہے یعنی مغرب کی نماز کو موخر کرنا مزدلفہ میں لیلۃ النحر عشا کے وقت مخصوص ہے یہاں تک کہ اگر کوئی مزدلفہ میں پہونچے قبل عشا کے تو مغرب کی نماز نہ پڑھے یہاں تک کہ عشا کا وقت آوے تو یہ مسئلہ چشتیان اور پہیلی کے لائق ہے چند وجوہ سے یعنی یہاں ایسے سوال متصور ہیں جنکے جواب میں فقہ کو حیرانی ہو چنانچہ مترجم چند سوال اور جواب کو مذکور کرتا ہے لفظ طحاوی سے نقل کر کے سوال کون فرض نماز ہے جس میں نہ اذان ہے نہ اقامت جواب عشا کی نماز ہے مزدلفہ میں بشرطیکہ مغرب اور عشا میں فاصلہ نہ ہو سوال کون نماز ہے جو جو وقت پڑھی جاوے اور قضا ہو بلکہ وہاں جو جواب مزدلفہ کی مغرب ہے سوال کون نماز ہے جو اپنے وقت پر پڑھی جاوے اور واجب الاعادہ ہو جواب مزدلفہ کی مغرب ہے اور اگر ایطرح عشا کی نماز جیکہ راہ یا عرفات میں پڑھی جاوے سوال کون عشا ہے جسکو صاحب ترتیب قبل مغرب کے پڑھے اور صحیح ہو جواب مزدلفہ کی عشا ہے جو اپنے وقت پر

۴
نائب عشا کے وقت اور وقت کے قیاس سے یہی
مدن کا زمانہ نماز بلکہ وقت
کی عین ہوئی زمانہ اور مکان
اور وقت کے قیاس سے یہی
و عشا بصلی الحرام
اور از نایب بصلی الحرام
مستعمل لیلۃ النحر
نوش نائب نایب
موافق اور شرح موجود
کے

پڑھی گئی پھر صبح صادق ہو گئی سوال کون نماز ہو چکا پڑھنا ایک خاص مکان میں واجب ہو جواب مزدلفہ کی مغرب اور عشا ہر مالم لطلع الفجر فیعود الی الجواز و ہذا اذالم یخف طلوع الفجر فی الطريق فان خاف صلاہما راہ کی نماز کا اعادہ اُس وقت تک ہو جب تک صبح صادق نمود نہیں ہوئی اور بعد صبح کے وہ نماز جائز ہو جاوے گی خواہ مغرب ہو خواہ عشا اس واسطے کہ اعادہ واسطے جمع بین الصلوٰتین کے تھا مشائخ کے وقت میں سوا ب باقی نہ رہا اور یہ یعنی مغرب اور عشا کا راہ میں نہ پڑھنا اُس وقت تک ہو جب تک طلوع فجر کا خوف نہ ہو راہ میں سوا اگر خوف ہو طلوع کا تو دونوں نماز کو راہ میں پڑھ لے اس واسطے کہ اگر راہ میں نہ پڑھ لے تو قضا ہو جاوے گی کذا فی منہج الغفار و لوصلی العشاء قبل المغرب بمزدلفۃ صلی المغرب ثم اعاد العشاء فان لم یعد ما ختمہ طہ الفجر عاد العشاء اے الجواز اور اگر عشا کی نماز اپنے وقت پر پڑھی قبل مغرب کی نماز کے مزدلفہ میں تو پھر مغرب پڑھے اور عشا کا اعادہ کرے سوا اگر عشا کا اعادہ نہ کیا یہاں تک کہ فجر ظاہر ہو گئی تو وہ عشا ب جائز ہو جاوے گی چنانچہ امام اعظم رحمہ اللہ کے نزدیک ایک شخص نے ظہر کی نماز ترک کی پھر اسکے بعد پانچ وقت کی نماز پڑھی حالانکہ ظہر متروک اسکو یاد ہی تو پانچوں نماز میں جائز نہیں پھر اگر اُس نے چھٹی نماز پڑھی تو اب سب نماز میں صبح ہو گئیں کذا فی المنہج عن البحر عن الظہیر یہ دنیوی المغرب اور ترک سنتہا اور مزدلفہ میں عشا کے وقت اداے مغرب کی نیت کرے نہ قضا کی اور مغرب کی سنتوں کو ترک کرے بنا بر قول صحیح کے کذا فی الطحاوی و یحبہا فانہا اشرف من لیلة القدر کما انتی بہ صاحب النہر وغیرہ اور یوم النحر کی رات کو بیدار رہے اس واسطے کہ وہ رات لیلة القدر سے شریف تر ہو چنانچہ صاحب نہر وغیرہ نے اسکا فتویٰ دیا ہم نہ الفائق کا یہ مضمون ہو کہ کسی نے سوال کیا کہ لیلة النحر لیلة الجمعة سے اشرف ہو یا نہیں اور میرا میلان خاطر اسی طرف تھا پھر میں نے جوہرہ میں دیکھا کہ لیلة النحر سارے سال کی راتوں سے افضل ہو طحاوی نے کہا کہ ہر قدر کلام سے فتویٰ ثابت نہیں ہوتا بالجملہ یہ شب شرف مکانی اور زمانی کی جامع ہو تو مناسب ہو کہ نماز اور تلاوت قرآن اور تضرع میں بسر ہو اور فضیلت لیلة النحر کی فقط مزدلفہ میں منحصر نہیں بلکہ اشرفیت اسکی اسوجہ سے ہو کہ اسکی عبادت کا ثواب لیلة القدر سے زیادہ ہو کذا فی حاشیۃ الطحاوی و جزم شرح البخاری سیماء اللہ انی بان عشر ذوی الحجۃ افضل من العشر الاخیر من رمضان اور یقین کیا ہو صحیح بخاری کے شارحون نے خصوصاً قسطلانی نے اس پر کہ دس روز ذی الحجۃ کے افضل ہیں رمضان کے عشرۃ اخیرہ سے صحیح بخاری وغیرہ میں عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کوئی دن ایسا نہیں جس میں عمل صالح خدا کے نزدیک محبوب تر ہو ان دنوں سے یعنی عشرہ ذی الحج سے اور طبرانی میں یون ہو کہ ان دنوں میں عمل کرنا خدا کے نزدیک عظیم تر اور محبوب تر ہو سوان دنوں میں تسبیح اور تہلیل اور تحمید اور تکبیر کثرت سے کیا کرو کذا فی الترمذی والترغیب والترہیب لابن حجر و صلی الفجر بغسل لاجل الوقوف اور فجر کی نماز پڑھے اندھیرے میں یعنی بعد طلوع صبح صادق کے اول وقت نماز پڑھے واسطے وقف مزدلفہ کے ثم وقف بمزدلفۃ و وقتہ من طلوع الفجر الی طلوع الشمس و لو مارا کما فی عرفۃ لکن لو ترکہ بعد کریمۃ لاشی علیہ پھر وقوف کرے مزدلفہ میں اور مزدلفہ کے ٹھہرنے کا وقت طلوع صبح صادق سے ہو طلوع آفتاب تک اگرچہ وہاں گذران چلا جاوے مانند عرفات کے لیکن اگر وقوف مزدلفہ کا بسبب عذر کے ترک کرے جیسے کہ ہجوم کے سبب سے تو اس پر کوئی چیز لازم نہیں و کہہ دے ولے و صلی علی المصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم و دعا اور وہاں حالت وقوف میں تکبیر اور تہلیل کرے اور لبیک کہے اور مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر ورود پڑھتا رہے اور دعا کرے آسمان کی طرف ہاتھ اٹھا کر ہم ہی سنت ہو چنانچہ حدیث جابر میں مصحح ہو اور اختیار شرح مختار میں ہو کہ یون دعا کہ اللہم انت خیر مطلوب و خیر مرغوب الیہ الہی کل وفد جائزۃ و قری فاجعل جائزتی و قرنی فی ہذا المقام ان تقبل توہبتی و تجاوز عن خطیئتی تجب علی الہدی امری و تبطل الیقین من الدنیا ہی اللہم ارحم من النار و ادع علی الرزق الحلال اللہم لا تجعلہ آخر العہد ہذا الموقوف و ارزقنی ابدًا ما عیتنی جنتک یا ارحم الراحمین و اذا اسفر جدائی تمنی مسلمان مصلیًا فاذا بلغ بطن محیر اسرع قدر ریتہ جمر لانہ موقف النصارے اور جب خوب روز روشن ہو جاوے تو مناکلی طرف چلے تہلیل کرتا اور ورود پڑھتا اور اسفار کی یہ حد ہو کہ جب طلوع شمس تک دو رکعت پڑھنے کی مقدار باقی رہے کذا فی المنہج عن المعیط و الظہیر یہ

آئی تو بہر مطلوب ہو اور وقت
انہیں کا جبکی طہ و قیست ہو
آئی پڑھنے والے کے لیے
ایک صلہ اور ایک دعوت ہو
سوا کہ انعام اور دعوت
اس مقام میں ہو قبول کرے
تو میری دعا ہو کہ گذر کرے
میری خطائے اور جبر کرے
تو بدایت ہو سب
کاموں کو اور کہ تو یقین
دہشت میری عبت الیٰ یٰ رب
رحم کر اور زیادہ کر
اگر سے اور زیادہ کر
روزی حال الیٰ یٰ رب
خوش کو اس جگہ میں
دورہ اور فخرنا ہر شے
کہ جب تک تو نازندہ رہے
انہی رحمت سے اور ارحم الراحمین

پھر جب محسر کے اندر پہنچے تو شتاب چلے بمقدار پھینک مارنے تیر کے اس واسطے کہ وہ موقف نصاریٰ ہو یعنی اصحاب الفیل کی ہلاکی کا مقام ہو
غضب آتی وہاں نازل ہوا تھا تو وہاں سے بھاگنا چاہیے اگر پیدل ہو تو خود شتابی کرے اور اگر سوار ہو تو مرکب کو تیز کرے یہی مستون ہے
طحاوی نے کہا کہ مسافت وادی محسر کی ۵۴ ہاتھ ہو اور یہ جو شاح نے سرعت کی مقدار بیان کی سو متحدہ نہیں بلکہ تقریب ہو ورمی حمرہ عقبہ میں
بطن الوادی ویکرہ تنزیہا من فوق سبعاً خفاً مجتہدین امیر برؤس الاصل جب منا میں آوے تو حمرہ عقبہ کو نالے کے اندر سے سات کنکریاں
انگلیوں کے سرے سے مارے اور نالے کے اوپر سے مارنا مکروہ تنزیہی ہے کہ بخلاف سنت ہرم حمرہ مفرد ہو اور جمع اسکی جائز ہو اور ہر چھوٹی چھوٹی پتھریوں کو
کتے ہیں اور منا میں جاران میں مکانوں کا نام ہے چتر کنکریاں اور چتریاں پھینکتے ہیں ایک کو حمرہ ادنیٰ کہتے ہیں جو مسجد الحنیف کے پاس ہے اور دو حمرہ و سلمیٰ
اور قریہ حمرہ عقبہ اور خذت بخار مجید و ذال منقوطہ ٹھیکرے وغیرہ کے پھینکنے کو کہتے ہیں کلمہ کی دونوں انگلیوں سے کذا فی القاموس اور مغرب میں کہ اخذت یہ کہ
ابہام کے سرے کو سبابہ کے سرے پر رکھ کر مارے اور دلوالی نے قول ثانی کی تصحیح کی ہے اس واسطے کہ اس طریق میں شیطان کی زیادہ تر اہانت ہو اور اس طرح پھینکنا اور
مارنا سنت کا بیان ہے ورمی جس طرح سے مار لیا جائز ہے کذا فی المنہج صحیح ابن خزمیہ میں عبد اللہ بن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب
ابراہیم خلیل اللہ مناسک کے ادا کرنے کو آئے تو شیطان سامنے آیا حمرہ عقبہ کے پاس حضرت خلیل نے اسکو سات کنکریاں ماریں یہاں تک کہ زمین کے اندر چوس گیا پھر
حمرہ ثانیہ کے پاس سامنے آیا پھر حضرت نے اسکو سات کنکریاں ماریں یہاں تک کہ وہ زمین میں گھر گیا پھر حمرہ ثالثہ کے پاس سامنے آیا پھر حضرت نے اسکو سات کنکریاں
ماریں یہاں تک کہ زمین کے اندر چوس گیا اب ابن عباسؓ نے کہا تم شیطان کو مارے ہو اور اپنے باپ ابراہیم کے دین پر چلے ہو کذا فی الترمذی والترمذی لابن جریر وکون
میں ہا خستہ اذرع اور مارنے والے اور حمرہ میں پانچ ہاتھ کا فاصلہ ہو کذا فی الہدایہ اور بحر الرائق میں ظہیر سے منقول ہے کہ اتنا فاصلہ ہونا واجب ہے کذا فی
المنہج ولو وقعت علی ظہر رجل او حمل ان وقعت بنفسها یقرب الحمرۃ جازد الا لا وثلثۃ اذرع بعید وادونہ قریب جو ہرۃ اور اگر ایک شخص نے کنکری ماری اور کسی مرد
یا اونٹ کی پیٹھ پر گری تو اگر وہ خود گر پڑے حمرہ کے نزدیک تو جائز ہے اور اگر اسکے قریب نہیں گری تو جائز نہیں یعنی اسکو حساب میں نہ لاوے دوسری
مارے اور حمرہ سے تین ہاتھ پر گرنے بعد میں داخل ہو اور اس سے کمتر میں گرنے قریب میں داخل ہو کذا فی الجوهرة وکبر لکل حصاة ارمع کل منها اور
اللہ اکبر کہ ہر کنکری کے ساتھ اور اختیار شرح مختار میں ہے کہ مارنے کے وقت یون کے (بسم اللہ و الحمد اکبر رغا للشیطان و حزیہ فتح القدیر میں ہے کہ یہ
حسن بن زیاد کی روایت ہے و قطع التلبیۃ باولہا اور لیک کہنا موقوف کرے پہلی کنکری کے ساتھ اس واسطے کہ صحیحین کی حدیث میں ثابت ہے کہ رسول خدا
صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ لیک کہتے رہے یہاں تک کہ حمرہ عقبہ کی رمی کی اور قطع تلبیۃ میں مفرد اور متمتع اور قارن سب برابر ہیں فلورمی باکثر منها اربع
جاز لا ورمی بالاقل فالقیید السبع المنع النقصان لا الزیادۃ سو اگر سات کنکریوں سے زیادہ مارے تو جائز ہے اور اگر سات سے کم مار لیا تو جائز نہیں
سات کی قید لگانا کسی کے منع کرنے کے واسطے ہے نہ زیادتی کے روکنے کو و جاز الرمی لکل ماکان من جنس الارض کا حجر والمدر والطين
والغرة وکل ما یجوز لیتیم بہ ولو کفأ من تراب فیقوم مقام حصاة واحدة اور جائز ہے مارنا ہر ایک اُس چیز سے جو زمین کی جنس سے ہے
جیسے پتھر اور ڈھیلہ اور مٹی اور گبر و اور اسی طرح جو نہ اور ہڑتال اور نمک سنگ اور جس چیز سے کہ تیمم کرنا درست ہے اگرچہ مٹی بھوناک ہو
کہ ایک کنکری کے قائم مقام ہو لایحوز نجش و غیرہ و لو لور کبار و جواہر لانه اعز الایمانت وقیل یجوز جائز نہیں مارنا جہرات کا لکڑی اور
عنبر اور بڑے موتیوں اور جواہرات سے اس واسطے کہ موتی اور جواہرات سے مارنے میں عزت دنیا ہے نہ ذلیل کرنا اور حالانکہ مارنے سے یہاں
شیطان رحیم کی تذلیل مقصود ہے کذا فی مناسک الطرابلسی اور قول ضعیف یہ ہے کہ جواہرات سے مارنا جائز ہے مناسک طرابلسی میں ہے کہ یا قوت
سے مارنا جائز ہے کذا فی المنہج و ذہب و فضة لانه یسے ثار الارمیا و بعیر لانه لیس من جنس الارض و ما فی فوق الاشباہ من جوازہ

۹۷
شروع کرتا ہوں میں اللہ
نام سے اور اللہ بہت بڑا
ہے شیطان کے ذلیل کرے
اور اس کے گروہ کی ذلت کو
مارتا ہوں ۱۲

و اغفر لنا و لوالدینا و جمیع المسلمین اور مستحب ہو کہ بالون کو دفن کر دے اور سر کا منڈانا اپنے داہنی طرف سے شروع کرے یہی مسنون ہے کہ انی فتح اللہ ویرحل
 کہ کل شئ الا النساء قتل والطیب والصیدا اور بعد کترانے یا منڈانے کے جو چیزیں کہ احرام باندھنے سے ممنوع ہو گئیں یقیناً سو حلال ہو گئیں مگر عورتیں
 ہنوز حلال نہیں اور قول ضعیف یہ ہے کہ خوشبو اور شکار بھی ابھی حلال نہیں م عدم حلت خوشبو خانیہ میں مذکور ہے صاحب بحر نے اسکو ضعیف کہا ہے اور
 ابواللیث نقیہ کے نزدیک شکار حلال نہیں صاحب نہرنے اسکی تضعیف کی ہے امام اعظم کا مذہب مشہور یہی ہے کہ رمی محلل نہیں بلکہ حلق محلل ہے طحاوی
 اور دارقطنی کی اس حدیث سے ابن عباس نے قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا رمیت وحلقتم وذبحتم فقد حل لکم الا النساء یعنی رسول خدا صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم نے رمی اور حلق اور ذبح کیا تو ہر چیز کا حلال ہو گئی سوائے عورتوں کے اور امام شافعی کے نزدیک رمی محلل ہے بدیل
 حدیث ابو داؤد و ابن ماجہ کذا فی البرہان ثم طواف للزیارة یوم ما من ایام النحر الثلاثة بیان لوقتہ الواجب پھر طواف الزیارت کرے امام
 نحر کے تین دنوں میں جس دن چاہے ایام نحر میں طواف کرنا یہ طواف کے واجب وقت کا بیان ہے سبعة بیان للاکمل والا ناکر ان اربعة طواف
 کرے سات شوط یہ طریق اکمل کا بیان ہے ورنہ طواف میں رکن تو چار ہی شوط ہیں م طواف الزیارة کو طواف النحر اور طواف الرکن اور طواف الافاضہ
 بھی کہتے ہیں بلارمل ولا سعی ان کان سعی قبل هذا الطواف والا فاعلموا ان تکرار ہما لم یشرع طواف الزیارة کرے بدون رمل اور بلا سعی کے اگر
 اس طواف سے پہلے سعی کر چکا ہو اور اگر نہ کر چکا ہو تو اب دونوں کو کرے اس واسطے کہ رمل اور سعی کو مکرر کرنا مشروع نہیں و طواف الزیارة اول وقتہ
 بعد طلوع الفجر یوم النحر و ہوفیہ ای الطواف فی یوم النحر الاول فضل و میتد وقتہ ال آخر العمر اور طواف الزیارة کا شروع وقت بعد طلوع فجر کے ہے
 قربانی کے دن اور طواف کرنا قربانی کے پہلے دن میں افضل ہے اس واسطے کہ صحیح مسلم میں عبد اللہ بن عمر رضی عنہما سے روایت ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے
 یوم النحر کو طواف الافاضہ کیا پھر مناکو لپٹ گئے کذا فی البرہان اور طواف الزیارة کا وقت ممتد ہے آخر عمر تک یعنی تمام عمر میں جب طواف کر گیارہ فرض ادا ہو گا حلق
 لا النساء بالخلق السابق حتی لو طاف قبل الخلق لم یحل لہ شئ فلو قلم ظفره مثلاً کان جنایۃ لانه لا یخرج من الاحرام الا بالخلق اور بعد طواف الزیارة کے اُس پر عورتیں
 حلال ہو گئی بسبب خلق سابق کے نہ بسبب اس طواف کے یہاں تک کہ اگر طواف کرے قبل خلق کے تو کوئی چیز اُس پر حلال ہوگی اور اگر اپنا ناخن مثلاً کاٹے گا
 تو گناہ ثابت ہوگا اس واسطے کہ احرام سے محرم نہیں نکلتا بدون خلق کے م درحقیقت محلل خلق ہی ہے نہ طواف لیکن خلق کا عمل حلت نسائین ظاہر نہیں
 ہوتا مگر بعد طواف کے جیسے طلاق رجعی کا عمل القضاء مدت کے بعد ظاہر ہوتا ہے کذا فی المنع فان اخره عنہا ہی ایام النحر و لیا لہا سہا کرہ تحریرا و وجب
 دم لہ ترک الواجب پھر اگر طواف الزیارة کو ایام نحر سے تاخیر کر گیا تو مکروہ تحریمی ہے اور ایام نحر کی راتیں بھی دنوں کے حکم میں داخل ہیں اور تاخیر سے
 فحج کرنا واجب ہوگا بسبب ترک کرنے واجب کے و ہذا عند الامکان فلو ظہرت الحائض ان قدرت علی اربعة اشواط ولم تفعل لزم دم والا لا اور یہ یعنی
 تاخیر سے فحج لازم ہونا اسوقت ہے جب کہ طواف کرنا ممکن ہو بلا عذر شرعی سوا اگر عورت حائضہ پاک ہوئی یوم ثالث میں قریب غروب آفتاب کے سوا اگر
 طواف الزیارة کے چار شوط پڑنا در تھی اور اُس نے نہ کیا تو اُس پر فحج کرنا لازم ہوگا اور اگر چار شوط کا زمانہ باقی نہیں بعد طہارت کے یا مطلقاً ظاہر ہوئی تو پھر
 فحج لازم نہیں بسبب عدم امکان کے ثم اتی تمثیل بہا لرمی پھر طواف الزیارة کے بعد نماز آوے اور وہیں رات کو رہے رمی جہار کے واسطے یہی
 سنت ہو مناکہ سوا اور کہیں رہنا ان دنوں میں مکروہ ہے کذا فی الطحاوی و بعد زوال ثانی النحر رمی الجمار الثلاث پیدا استقنائاً مای مسجد الخیف
 اور یوم النحر کے دوسرے دن یعنی گیارہویں تاریخ دو پہر ڈھلنے کے بعد تینوں جہار کی رمی کرے شروع اُس جہرہ سے کرے جو مسجد الخیف کے پاس ہے یہی مسنون
 ہے اور اسکو جہرہ اول کہتے ہیں خیف بفتح اول و سکون ثانی اونچے مکان کو کہتے ہیں چونکہ وہ مسجد اونچے پر ہے لہذا اسکو مسجد الخیف کہتے ہیں ثم بالمیہ
 الوسطی پھر اُس جہرہ کو رمی کرے جہرہ اول کے قریب ہے جسکو جہرہ الوسطی کہتے ہیں جہرہ الاول اور جہرہ الوسطی میں ۳۵ ہاتھ کا فرق ہے کذا فی الطحاوی

ثم بالعقبۃ سبعاً سبعاً وکبر کل حصاة بجمرة العقبة کورمی کرے تینوں جمار کو سات سات کنکریاں مارے اور ہر کنکری کے ساتھ اسد اکبر کے جمرة العقبة میں
 اور ان دونوں کے درمیان میں ۸۸ حصا کا فاصلہ ہو اور جو شخص بیمار یا بیہوش ہو اور رمی نہ کر سکے تو اسکی طرف سے دوسرا آدمی رمی کرے کذا فی الطحاوی
 رمی جمار میں یہ ترتیب مسنون ہے واجب نہیں کذا فی النہر ووقف حامداً مسلماً کبراً مصلياً قد رزاة البقرة بعد تمام کل رمی بعدہ رمی فلا یقف بعد الثالث
 لا بعد رمی یوم النحر لانه لیس بعدہ رمی اور پھر اسے تمجید اور تہلیل اور تکبیر کہتے ہوئے اور دو دو پڑھتے ہوئے بقدر پڑھنے سورہ بقرہ کے اور قسطنی
 میں مضمرات سے مروی ہے کہ بقدر ۲۰ آیت پڑھنے کے توقف کرے اور یہی زیادہ تر آسان ہے کذا فی الطحاوی توقف کرنا اس رمی کے بعد چاہیے جسکے بعد دوسری
 رمی ہو یعنی جمرة الاولیٰ اور جمرة الوسطیٰ کے بعد تو تیسرے جمرے کے بعد یعنی جمرة العقبة کے بعد ٹھہرنا چاہیے تینوں دنوں میں اس واسطے کہ اسکے بعد رمی نہیں اور نہ یوم النحر کے
 رمی کے بعد ٹھہرنا چاہیے اسلیئے کہ اسکے بعد بھی رمی نہیں شایع ہے توقف میں نامی رمی کی قید لگانا یعنی سات کنکریوں کے مارنے کے بعد ٹھہرے نہ بدون اسکے ودعا
 لنفسه وغیرہ رافعا کفیه نحو السمار والقبلة اور دعا کرے اپنے واسطے اور غیروں کے واسطے دونوں پھیلیاں آسمان کی طرف اٹھا کر چنانچہ بعد نماز کے معمول ہے چوں
 ہے ابو یوسف کا یاد دہانہ کے وقت کعبہ معظمہ کی طرف پھیلیاں کرے اور یہی ظاہر الروایت ہے کذا فی النہر ثم رمی غداً کذا لک ثم بعدہ کذا لک ان مکث وہو
 احب پھر جمرات ثلثہ کی رمی کرے اسی طرح بارہویں تاریخ کو پھر تیرہویں تاریخ کو بھی اسی طرح سے رمی کرے اگر وہاں رہے اور تیرہویں تاریخ کا رہنا منامین
 مستحب ہے وان قدم الرمی فیہ ای فی الیوم الرابع علی الزوال جازان وقت الرمی فیہ من الفجر الی الغروب انانی الثانی والثالث من الزوال الی طلوع
 ذکر اور اگر یوم النحر کے چوتھے دن یعنی تیرہویں تاریخ رمی کو دو پہر ڈھلنے سے مقدم کرے تو جائز ہے اگر اہل بیت کے ساتھ امام عظیم رحمہ کے نزدیک ہو واسطے کہ اس
 دن میں رمی کا وقت فجر سے غروب تک اور دوسرے دن یعنی گیارہویں اور بارہویں کو رمی کا وقت زوال آفتاب سے ہر آفتاب کے طلوع ہونے تک
 لیکن زوال سے غروب تک مسنون ہے اور باقی مکر وہ کذا فی الطحاوی ولہ النفس منی قبل طلوع فجر الرابع لا بعدہ لدخول وقت الرمی اور جائز ہے کوچ کرنا
 قبل طلوع ہونے تیرہویں تاریخ کی فجر کے نہ بعد طلوع ہونے فجر کے اس واسطے کہ رمی کا وقت آگیا تو بعد فجر کے بدون رمی کے کوچ کرنا جائز نہیں وجازا الرمی کلہ
 را کباً ولکن فی الاولین الاولیٰ والوسطیٰ ما شیاً افضل لانه یقف لانی الاخیرۃ او العقبة لانه ینصرف والراکب اقدر علیہ واطلق فضلیۃ لمشی فی نظیر یہ ورجحہ
 الکمال وغیرہ اور کل رمی سوار ہو کر درست ہے لیکن جمرة الاولیٰ اور جمرة الوسطیٰ میں پیدل افضل ہے اس واسطے کہ دونوں کے بعد ٹھہرنا ہوتا ہے تو اگر وہاں سوار ہوگا
 تو اور ٹھہرنے والوں کو تکلیف ہوگی نہ جمرہ اخیرہ میں یعنی جمرة العقبة میں سوار ہو کر رمی کرنا افضل ہے اس واسطے کہ انسان اسکے پاس نہیں ٹھہرتا بلکہ اسکی رمی
 کرنے کے بعد پھرتا ہے اور سوار پھرنے پر زیادہ تر قادر ہے اور یہ تفصیل ابو یوسف رحمہ سے منقول ہے اور نظیر یہ میں افضلیت پیدل ہونے کی مطلقاً بیان کی ہے
 یعنی تینوں مقام میں پیدل رمی کرنا افضل ہے اور کمال الدین وغیرہ نے اسی قول کو ترجیح دی ہے اس دلیل سے کہ پیدل رمی کرنا تواضع اور خشوع سے
 قریب تر ہے علی الخصوص اس زمانہ میں کہ اکثر مسلمان پیدل ہوتے ہیں جمار ثلثہ کے رمی میں تو سوار ہونے میں انکو تکلیف رسائی ہے اور رسول خدا صلی اللہ
 علیہ وسلم نے جو سوار ہو کر رمی کی تھی تو تعلیم کے واسطے تھی تاکہ لوگ رمی کرنے کا طریقہ سیکھیں اور اقتدا کریں چنانچہ حضرت کا طواف کرنا تھا
 سوار ہو کر کذا فی المنح ولو قدم ثقلہ لفتحین متاعہ وخدمہ الی مکہ واقام مہینہ او ذہب بعرفۃ کرہ ان لم یمن لا ان امن وکذا بکرہ للمصلیٰ جعل نحو ثقلہ
 خلفہ لشغل قلبہ اور اگر اپنے اسباب اور خادموں کو مکہ کی طرف آگے روانہ کیا اور خود منامین رہا یا مکہ میں اسباب چھوڑ کر عرفات کو گیا تو مکروہ ہے اگر
 اطمینان نہ ہو اسباب کی حفاظت پر اور اگر اسباب محفوظ رکھا ہو کچھ تردد نہ ہو تو مناسبت سے مکہ میں اسباب کا روانہ کرنا یا عرفات کو آنے مکہ میں چھوڑنا مکروہ نہیں اور
 اسی طرح نماز پڑھنے والے کو اپنے اسباب کو پیچھے رکھنا مکروہ ہے بسبب تعلق خاطر کے کذا فی المنح عن الجوزۃ یعنی عبادت میں تسکین خاطر چاہیے ایسا کام نہ کریں
 دل کو کھٹکا رہے کہ عبادت کا لطف نہیں رہتا واذن الفرج الی مکہ منزل سہنا ولساعتہ بالمحصب یضم ففتحین لا یطع ولیست البقرة منہ جب چاہے مناسبت سے

کو کی طرف چلے تو مسنون یہ ہے کہ اول محصب میں اترے اگرچہ ایک ہی ساعت وہاں ٹھہرے محصب بضم اول وفتح ثانی و ثالث و تشدید اس مکان کا نام ہے جو مکہ اور مناکہ درمیان میں ہے اس میں پتھریاں کثرت سے ہیں انکو بطح و بطحا اور حصا بھی کہتے ہیں اور مکہ کا قبرستان جبکا چون نام ہے محصب میں داخل نہیں م محصب میں اور ترنا سنت ہے اور نہ رہتہ یہ ہے کہ ساعت بھر ٹھہرے اور اعلیٰ رہتہ یہ ہے کہ ظہر اور عصر اور مغرب اور عشاء میں پڑھے اور ایک نیند لیکر کہ مغرب میں آوے کذافی لفتح و المفتح صحیح بخاری میں انس سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر اور عصر اور مغرب اور عشاء پڑھی اور محصب میں ایک نیند لی پھر سوار ہو کر بیت اللہ کا طواف کیا امام شافعی نے کہا کہ نزول محصب کا اتفاقی تھا سنت مؤکدہ نہیں اور امام عظیم کے نزدیک سنت مؤکدہ ہے اس واسطے کہ نزول فسدی تھا نہ اتفاقی ہے کہ صحیح بخاری اور مسلم میں ابو ہریرہ رضی عنہ سے روایت ہے کہ جب ہم منامین تھے تو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ کل ہم نبی کنانہ کی خیف میں اور ترنگے یعنی محصب میں کذافی البرہان ثم اذا اراد السفر طواف للصدر راولوداع سبعة اشواط بلا رمل وسعی وهو واجب الا على اهل مكة ومن في مكة ملا يجب بل يندب لمن مكث بعده پھر جب مکہ معظمہ سے سفر کا ارادہ کرے تو طواف الصدر یعنی طواف الوداع یعنی پھرنے اور رخصت ہونے کا طواف کرے سات شوط بدون رمل اور بدون سعی کے اور یہ طواف الوداع واجب ہے مگر اہل مکہ پر اور جو اہل مکہ کے برابر میں حکم میں یعنی موافقت کے اندر والے لوگ سو پھر طواف الوداع واجب نہیں بلکہ مستحب ہے چنانچہ اس مسافر آفاقی پر مستحب ہے جو حج کے بعد وہاں رہ گیا امام مالک کے نزدیک طواف الوداع سنت ہے مثل طواف القدوم کے اور ہماری دلیل صحیحین کی حدیث ہے ابن عباس نے کہا کہ لوگون کو حکم ہوا کہ اپنے آخر حال میں بیت اللہ کا طواف کریں اور مسلم میں یوں ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کوئی کوچ نہ کرے بدون طواف کے کذافی البرہان ثم النية للطواف بشرط فلو طاف بارباً او طاف اباہم بخیر پھر دریافت کرنا چاہیے کہ طواف کے واسطے نیت شرط ہے سو اگر کوئی شخص بدون نیت طواف کے بیت اللہ کے گرد گھومے کسی شخص سے بھاگ کر یا کسی کے پکڑنے کو تو جائز نہ ہو گا لکن اپنے اہل طواف بعد ارادة السفر ونوى التطوع اجزاء عن الصدر كما لو طاف بنية التطوع في ايام النحر وقع عن الفرض لیکن طواف میں اصل نیت کفایت کرتی ہے یعنی طواف کی نیت میں وصف فرضیت اور وجوب ضرور نہیں سو اگر ایک شخص نے طواف کیا بعد ارادہ سفر کے اور نیت کی نفل طواف کی تو طواف الوداع ادا ہو جائیگا چنانچہ اگر طواف کیا نفل کی نیت سے ایام نحر میں تو طواف فرض ادا ہو جائیگا یعنی طواف الزیارة ثم بعد رکعتیہ شرب من ماء زمزم پھر طواف الوداع کے دو گانہ ناز کے بعد زمزم کا پانی پیے دارقطنی نے حدیث مرفوعہ روایت کی کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ زمزم کا پانی جس نیت سے پیے حاصل ہو اگر تو نے شفا کی نیت سے پیا تو اللہ تجکو شفا دیگا اور اگر تو نے آسودگی کے واسطے پیا تو اللہ تجکو آسودہ کرے گا اور اگر قطع تشنگی کے واسطے پیا تو حق تعالیٰ تسکین دیگا اور یہ زمزم جبریل علیہ السلام کا نکالا ہوا ہے اسمعیل علیہ السلام کے پینے کے واسطے کذافی البرہان اور طریقہ زمزم کے پانی پینے کا بحر الرائق میں یوں ہے کہ زمزم کے پاس آوے اور خود پانی نکالے اور رو قبلہ کھڑے ہو کر خوب پیٹ بھر تین بار میں پیے اور ہر بار اٹکھ اٹکھا کر بیت اللہ کی طرف دیکھتا جاوے اور منہ اور سر اور بدن کو اسکا پانی چھپے اور اگر ممکن ہو تو ایک ڈول اپنے اوپر ڈالے عمق زمزم کا ۶۹ ہاتھ ہے اور اوپر کا عرض چار ہاتھ ہے کذافی حاشیۃ الطحاوی اور حاکم نے مستدرک میں روایت کی کہ عبد بن عباس رضی عنہما زمزم کا پانی پیکریہ دعا کرتے تھے (اللهم انی اسألك علماً نافعا وزقاً دافعاً وسفاراً من کل داء) کذافی فتح القدیر وقبل العتبة تعظیماً للکعبة ووضع صدره ووجهه على الملتزم وتثبت بالاستار ساعة کالمستشفع بها اور بیت اللہ کے آستانہ فیض آشیانہ کو چومے کعبہ مقدسہ کی تعظیم کے واسطے اور اپنا سینہ اور منہ ملتزم پر رکھے اور بیت اللہ کے غلاف کو ایک ساعت پکڑے رہے بطور درخواست کنندہ شفاعت کے کعبہ معظمہ سے اس واسطے کہ جو کسی انسان کی طرف متوجہ ہو یا تو اسکا پیرا پڑتا ہو ملتزم اس مکان کا نام ہے جو حجر اسود اور دروازہ بیت اللہ کے درمیان میں ہے چار ہاتھ کی اتلی مسافت ہے جب ملتزم کو پیٹے تو دایا ہوا ہاتھ آستانہ کعبہ پر رکھ کر کہے (اللهم یا کبیر یا کبیر من فضلك یغفر لی) اور ایک ساعت پٹا رہے پھر واما کذافی حاشیۃ الطحاوی ولولم یلبها یضع یدیه على رأسه مبوطین على الجدار فامتنین والتصق بالجدار ودعا مجتهداً ویبکی اوتیبا کے اور اگر غلاف کعبہ کو پناوے تو دونوں ہاتھ اپنے سر پر کھڑے کر کے دیوار پر

۱۰
انہی میں سوال کرتا ہوں
تجھے ملے غیب اور رزق
دن اور شفا ہر مرض سے
ملے سائل سے دروازہ ہوا
تجھے سوال کرتا ہوں
فضل اور مغفرت کو اور
نفع کرتا ہوں یہی دعا کو

لگا دے اور اپنے بدن کو دیوار کعبہ سے چمٹا دے اور خوب کوشش کر کے دعا کرے اور روئے یا رونے کی صورت بناوے م کافی میں ہو کہ انپار خسار دیوار سے
لگا دے اور قنای قاضی خان میں ہو کہ تکبیر اور تہلیل اور تحمید کرے اور روئے پڑھے اور دعا کرے اور محیط میں ہو کہ حجرا سود کا استلام کرے اور اللہ اکبر کے کذا فی اللہ
وسبح اللہ قمری اوائلی خلف حتی یخرج من المسجد ولبصره ملاحظا للبيت اور پھر اُسے اُلٹے پاؤں رو تا فراق بیت اللہ پر انوس کر تا بیت اللہ کو دیکھتا ہوا
ہیان تک کہ مسجد الحرام سے باہر نکلم رخصت کے وقت یہ دعا کرنا مستحب ہے (اللهم هذا بیک الذی جعلتہ مبارکاً وهدی للعالمین فیہ آیات مینات مقام ابراہیم
ومن دخلہ کان آمناً الحمد للہ الذی ہدانا لهذا واکنا لنهتدے لولا ان ہدانا اللہ للہم فلما ہتینا لذلک فقبلہ منا ولا تجعلہ آخر العہد من بیک الحرام وارزقنی لہود
الیہ حتی ترضی برحمتک یا ارحم الراحمین) کذا فی الاختیار شرح المختار ولسیقط طواف القدوم ومن وقف بعرفة ساعة عرفیہ وہو لیسیر
من الزمن وہو المجل عند اطلاق الفقہار قبل دخول مکة ولا شئ علیہ تبرکہ اور ساقط ہو طواف القدوم اُس شخص سے جسے عرفات میں وقوف
کیا ایک ساعت قبل آنے کے اور کوئی چیز اس پر لازم نہیں طواف القدوم کے ترک کرنے سے ساعت سے مراد عرفی ساعت ہے یعنی اندک زمانہ اور
یہی ساعت عرفی مراد ہوتی ہے فقہائے کلام میں نہ ساعت نجومی ومن وقف بعرفة ساعة من زوال یومھا ای عرفة الی طلوع فجر یوم النحر
او اجتناباً من سماعا وناثما و معنی علیہ کذا لوالہل عنہ رفیقہ وکذا غیر رفیقہ فتح بہ ای الحج مع احرامہ عن نفسه فاذا انتبه ووافق واتی بافعال الحج جملہ اور
جو ٹھہر عرفات میں یوم عرفہ کی دوپہر ڈھلنے سے یوم نحر کے طلوع فجر تک یا وہاں ہو کر نکل گیا جلد یا ٹھہر سونے کی حالت میں یا بیہوشی کے حال میں اور اسی طرح اگر
بیہوش کی طرف سے اُس کے رفیق یا غیر رفیق نے کذا فی الفتح حج کا نام لیکر لپیک کو بلند کر کے کہا بشرط اسکے احرام باندھ چکنے کے یعنی ایک شخص نے اپنا احرام باندھا
پھر بدون لپیک کہنے کے وہ بیہوش ہو گیا اور کسی شخص نے اُسکی طرف سے لپیک کہلج کا نام لیکر پھر جب سونے والا جاگا یا بیہوش ہوش میں آیا اور اُس نے
حج کے افعال اور اسکے حج جائز ہو گیا اس واسطے ظاہر ہو گیا کہ اُسکی عاجزی فقط احرام میں تھی تو نیابت صحیح ہوگی اور صاحبین کے نزدیک بدون اسکے کہ بیت
صحیح نہیں کذا فی الطحاوی ولوقتی الاغمار بعد احرامہ طلیث بہ المناسک وان احرموا عنہ کتفی مباشرتہم وراگر بیہوشی باقی رہی ایام حج کے آخر تک تو اگر بعد احرام
باندھنے کے بیہوشی ہوئی تو اُسکو گھمانا چاہیے مکانات حج میں یعنی عرفات اور مزدلفہ اور منا اور مکہ میں اس واسطے کہ وہ نیت حج کی کر چکا ہو تو تمام افعال حج کا بھی
فاعل ٹھہر گیا اور اگر احرام کے وقت بیہوش تھا اور اُس کے رفیقوں نے اُسکی طرف سے احرام کی نیت کی تو رفیقوں کی مباشرت افعال حج کافی ہے بیہوش کا مناسک حج میں نیجا
ضرور نہیں ولم ارا لوجن فاحرموا عنہ وطافوا بہ المناسک وکلام الفتح یفید الجواز شراح کتابہ میں نے نہیں دیکھا کسی کتاب فقہ میں حکم اس شخص کا جو قبل احرام باندھنے
کے مجنون ہو گیا پھر رفیقوں نے اُسکی طرف سے احرام باندھا اور اُسکو مناسک حج میں گھمایا اور کلام فتح القدیر اسکا مفید ہے کہ سیطرح کا حج بھی جائز ہو اس واسطے کہ بیہوش
اور مجنون قصد حج اور زوال عقل میں برابر ہیں شراح نے صریحاً کہا کہ یہ حج جائز ہو اس واسطے کہ فتح القدیر میں مسئلہ بیہوش کا مذکور ہے نہ مجنون کا اوہل النہا عرفتہ
صحیح حج لان بشرط الکینونة لا النیة یا ایک شخص عرفات میں ٹھہرا اور یہ نجنا کہ عرفات میں ہو تو حج اسکا صحیح ہو اس واسطے کہ وقوف عرفات کی شرط وہاں کا ہونا نیت
وقوف کی کرنا شرط نہیں سو وہاں کا ہونا چلنے والے اور سونے والے اور بیہوش اور جاہل پر صادق ہے ومن لم یقف فیہا فات حجہ لحدیث الحج عرفة اور جو شخص عرفات
میں نہ ٹھہرا سیطرح اسکا حج فوت ہوا اس حدیث کی دلیل سے کہ حج عرفات کے وقوف کا نام ہے ہذا قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الحج عرفة فمن وقف بعرفة سابقاً
من یل او نہار فقد تم حجہ یعنی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حج عرفات ہے جو شخص کہ عرفات میں ایک ساعت ٹھہرات کو یا دن کو تو اسکا حج پورا ہوا اس
حدیث کو ابوداؤد وغیرہ نے روایت بالمعنی کیا ہے اور ترمذی نے اسکو صحیح کہا ہے کذا فی المعنی شرح الکفر فطاف وسمی وتخلل ای بافعال العمرہ وقضیہ واجبہ
تذراً او قلوفاً من قابل ولادم علیہ جبکا حج بعد احرام کے فوت ہوا وہ طواف اور سعی کرے اور احرام توڑے یعنی عمرہ کے افعال کر کے اور اپنے حج کو
سال آئندہ میں قضا کرے اگرچہ نذر کا حج ہو یا نفل کا اور اس فوت ہونے سے اس پر حج کرنا واجب نہیں والمرآة فیما مرکا لرجل لعموم الخطاب بالمقیم

۱۰
اے میرا گھر جو جگہ ہے
برکت والا اور لوگوں کے لیے
ہدایت بنایا انجمن نشانیاں
ظاہرین مقام ابراہیم ہو
اور جو اس گھر میں داخل ہو
وہ بیخوف ہو تا جو سب نعمتیں
اللہ کو تیرے لیے عطا فرمادے
کیا اسکے لیے ایک ہدایت
اگر اللہ تعالیٰ چاہے تو تیرے
دیکر تیری توجہ سے تیرا ہوتا
ہو گا اسکے لیے راہ بنایا
وہاں ہی اسکو عیسے نبی کی
اور تیرے چہرے میں طوفان
کو آخروں کو اور دوزخی کر
بلکہ جہنم میں اسکو
بیان تک کہ راضی ہو تو
انجمن رحمت سے اور انجمن آریا

دلیل الخصوص اور عورت مرد کے مانند ہوا حکام حج میں جو نہ کو رہو چکے بسبب عموم خطاب کے یعنی عورت اور مرد کو بسبب مکلف ہونے کے حکم شرع برابر ہے جب تک کہ دلیل خصوصیت کی نہ ثابت ہو چنانچہ جہاد اور جمعہ میں عورتیں مردوں کے شامل نہیں لکنہا تکشف وجہا الارہا ولو سدل شتیاً علیہ وحافضہ عنہ جائز بل نیدب لیکن عورت بعد احرام کے اپنا چہرہ کھولے رہے اس واسطے کہ عورت کا احرام اسکے چہرہ میں ہو نہ اسکے سر میں تو سر کو نہ کھولے اور اگر چہرہ کے اوپر کوئی چیز ڈالے اور چہرہ سے اسکو جدا رکھے تو جائز ہے بلکہ مستحب ہے کہ کذا فی فتح القدیر اس واسطے کہ تکشف وجہ سے راز دار کہ کوئی چیز چہرہ سے نہ لگی رہے و لہذا برقع ڈالنا مکروہ ہے کہ وہ چہرہ کو لگا رہتا ہے مہول ہے کہ ایک چیز مانند قبہ لکڑیوں سے بنائے ہیں عورت اسکو اپنے چہرہ پر رکھتی ہے اور کپڑا اسپر ڈال لیتی ہے تو چہرہ بھی نظر نہیں آتا اور کپڑا بھی چہرہ کو نہیں لگتا کذا فی المغنی سنن ابو داؤد اور ابن ماجہ میں عائشہ صدیقہ سے مروی ہے کہ شتر سوار ہمارے سامنے گزرتے تھے اور ہم رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے جب سوار ہمارے برابر تھے تو ہم چادر اپنے چہرے پر سر پرستے ڈال لیتے تھے پھر جب وہ ہمارے آگے نکل جاتے تھے تو ہم چہرہ کھول دیتے تھے کذا فی البرہان والاتباع جبرائیل سمع نفسہا دفعا للفتنة وما قبل ان عورة ضعيف اور عورت پکارے کہ ایک نہ کہ دفع فساد کے واسطے بلکہ اس طرح کہ کہ آپ سے اور جو بعضوں نے کہا ہے کہ عورت کی آواز عورت ہی یعنی چھپانے کی چیز ہے سو قول ضعیف ہے ولا تزل ولا تظلیع ولا تسعی بن المیلین ولا تخلق بل تقصر من ریح شرابا کما امر اور عورت طواف میں رمل نہ کرے اور چادر سے داہنا ہاتھ باہر نہ نکالے جیسا مرد نکالتا ہے اور دونوں میناروں کے درمیان جھپٹ کر نہ چلے اور سر نہ منڈا دے اس واسطے کہ عورت کو سر منڈانا ایسا ہے جیسا مرد کو ڈاڑھی منڈانا بلکہ چوٹھائی سر کے بال پور کی برابر کتر اے چنانچہ اسکا ذکر مفصل ہو چکا و تلبس المحیط والخفین و الحلی اور سیا پٹا اور موزے اور زیو پہنے بشرطیکہ کپڑا درس اور زعفران سے رنگین نہ ہو اور ریشمی کپڑا بھی عورت کو احرام میں پہننا درست ہے کذا فی الطحاوی ولا تقرب المحر فی الزحام لمنعہا من ماسۃ الرجال اور حجر ہو دے تو بجاوہ ہجوم کے وقت اس واسطے کہ عورت کو مردوں سے بدن لانا ممنوع ہے والختنۃ لمشکل کالمراۃ فیما ذکر احتیاطا اور خفی مشکل عورت کے مانند ہر جمع ہو کر مکہ میں بنا براحتیاط کے حیضہا لا یمنع نکال الا الطواف اور عورت کا حیض حج کی کسی عبادت کا مانع نہیں سوائے طواف کے اس واسطے کہ طواف مسجد الحرام میں ہوتا ہے اور حائضہ کو مسجد میں جانا جائز نہیں ولا شئی علیہا تاخیرہ اذالم تطہر الا بعد ایام النحر فلو طہرت فیہا بقدر اکثر الطواف لزمہا الدم تاخیرہ لباہا اور عورت پر کوئی چیز لازم نہیں نہ صدقہ نہ فحج کرنا طواف کی تاخیر سے جبکہ وہ حیض سے پاک ہوے مگر ایام بحر کے بعد سو اگر وہ ایام بحر میں بقدر اکثر طواف کے پاک ہوئی اور طواف کیا تو اب فحج کرنا سہل لازم ہوگا بسبب تاخیر طواف کے کذا فی باب المناسک و بعد حصول رکعیہ لیسقط طواف الصدر ومثلہ النفاس اور حیض دور کن کے بعد یعنی وقوف عرفات اور طواف الزیارة کے بعد طواف الوداع کو ساقط کر دیتا ہے اس واسطے کہ واجبات عذر سے ساقط ہو جاتے ہیں کذا فی الطحاوی اور نفاس حیض کے مانند ہے جمیع احکام مذکورہ میں والبدن جمع بدتہ من ابل وبقرا و بدتہ لغت اور شرع میں اونٹ کو بھی کہتے ہیں اور گائے کو بھی کہتے ہیں تو حیض شرع میں بدتہ واجب ہو اور وہ گائے فحج کرے تو واجب ادا ہو جاو گیا اور امام شافعی رحمہ اللہ گائے کو بدتہ نہیں کہتے والہذا منہما ومن الغنم کما یجی اور ہدی اونٹ اور گائے کی ہوتی ہے اور پھر کبری کی بھی ہوتی ہے چنانچہ اسکا ذکر آگے آو گیا مہدی وہ جانور ہے جو مکہ معظمہ میں جا کر فحج ہو

باب القرآن

یہ باب ہوا قرآن کے احکام میں قرآن کے معنی لغوی اور شرعی حقیقیہ مذکور ہوئے ہو فضل حدیث اتانی آت من ربی وانا بالحقیق فقال یا آل محمد ابو الجحہ و عمرہ اسکا ولانہ اشق امام اور صاحبین کے نزدیک قرآن فضل ہے تنوع اور افراد اور عمرہ سے اس حدیث کی دلیل سے کہ میرے پاس ایک آنے والا میرے رب کے پاس آیا اور میں عقیق میں کھا سوا ہے کما کہ احوال محمد تم حج اور عمرہ کا ساتھ ہی احرام باندھو اور اس واسطے کہ قرآن زیادہ شقت والا ہو تنوع وغیرہ سے ہم نظرونا بالحقیق اور معاہدہ میں داخل نہیں ہو طحاوی نے ہم سلمہ سے یوں روایت کی کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بقول ابو یال آل محمد لہرۃ فی جہنم یعنی میں نے سنا حضرت

صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرماتے تھے اے آل محمد احرام باندھو عمرہ کا حج میں لا کر یعنی دونوں کا ایک ساتھ احرام کرو اور صحیح بخاری میں عمر فاروق سے یوں روایت ہے
 (سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول وهو یحییٰ آتانی اللیلۃ آت من ربی فقال صل فی ہذا الوادی المبارک وقل عمرۃ فی حجتہ) اور صحیحین میں اس سے روایت ہے (سمعت
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یحییٰ بالحج والعمرة یقول لیسک حجہ و عمرۃ کذا فی البرہان عقیق ایک جگہ کا نام ہے مدینہ کے پاس والصواب انہ علیہ الصلوٰۃ والسلام احرم بالحج
 ثم ادخل علیہ العمرة لبيان الجواز فصار قرأنا اور قول فیصل یہ ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اول احرام حج کا کیا پھر عمرہ کو حج میں داخل کر لیا واسطے بیان
 جواز کے تو اب قرآن ہو گیا مگر کفار عرب عمرہ کرنے کو موسم حج میں بڑا گناہ جانتے تھے لہذا نبی علیہ السلام مامور ہوئے کہ حج کے ساتھ عمرہ بھی ملا دین تاکہ کافران
 باطل ہو جاوے مجاہد بن فیروز آبادی نے اس مقام کو سفر سعادت میں خوب محقق بیان کیا ہے خلاصہ اسکا یہ ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے احرام میں اختلاف ہے بیشتر
 احادیث صحیحین میں کہ شمار میں ۲۰ سے زیادہ ہیں یوں مصرح ہے کہ احرام حج اور عمرے کا معاً تھا یعنی قرآن تھا اور اکثر احادیث میں یوں ہے کہ فقط حج کا احرام تھا اور بعضی
 احادیث میں تمتع بھی ثابت ہے تو ان احادیث مختلفہ کا طریق توفیق یہ ہے کہ اول فقط حج کا احرام باندھا تھا بعد اس کے عمرے کو بھی انہیں داخل کر لیا تو قرآن ہو گیا
 و تمتع سے تمتع اصطلاحی مراد نہیں بلکہ تمتع لغوی مراد ہے یعنی فائدہ لینا اس واسطے کہ قرآن کی انتفاع میں شک نہیں کہ ایک احرام میں دو عبادتیں اور ہو گئیں حج بھی اور
 عمرہ بھی اور صحاب رضی اللہ عنہم میں قسم تھے بعضے قرآن تھے اور بعضوں نے فقط احرام حج کا کیا تھا لیکن ان کے ساتھ ہدی بھی تھی تو یہ دونوں قسم کے لوگ اپنے احرام پر قائم
 رہے یوم النحر تک اور بعضوں نے فقط حج کا احرام باندھا تھا لیکن ان کے ساتھ ہدی نہ تھی انکو حکم ہوا کہ حج کو عمرہ کڈالیں یعنی عمرہ کر کے احرام اتاریں پھر کہ جسے حج کے واسطے دوسرا
 احرام باندھیں فسح کرنا حج کا عمرہ سے بھی کہتے ہیں ثم تمتع ثم الافراد پھر قرآن کے بعد تمتع افضل ہے پھر راجح ہے عمرے سے افضل ہے والقرآن لغت میں
 وشرعاً ان یصل ای رفع صوتہ بالتلبیۃ بحجہ و عمرۃ معاً حقیقۃً و حکماً بان یحرم بالعمرة اولاً ثم بالحج قبل ان یطون اربعۃ اشواط او عکسہ بان یدخل احرام العمرة
 طے الحج قبل ان یطون للقعود وان اسار او بعدہ وان لزمہ دم اور قرآن لغت عرب میں دو چیز ملانے کو کہتے ہیں اور اصطلاح شرع میں قرآن یہ ہے کہ محرم
 لبیک پکار کے کہ بلفظ حج اور عمرہ ساٹھی حقیقی معیت ہو اس طرح کہ دونوں کے احرام کا زمانہ ایک ہی ہو یعنی یوں کہ لبیک بحجہ و عمرۃ یا حکمی معیت ہو
 اس طرح کہ اول عمرے کا احرام کرے بعد اس کے حج کا احرام کرے عمرے کے چار شوط طوان کرنے سے پہلے یا اس کے بالعکس کرے اس طرح کہ عمرے کا احرام
 حج کے احرام پر داخل کرے طوان القعود کرنے سے پہلے اگرچہ اسے برا کیا کہ حج کا احرام عمرہ پر مقدم کیا یا بعد طوان القعود کے احرام عمرے کا حج پر
 داخل کیا اگرچہ اس صورت میں بیخ کرنا پس لازم ہوگا بسبب مخالفت سنت کے اور اگر عمرے کے چار شوط کے بعد حج کا احرام کر گیا تو تمتع ہو جاوے گا قرآن نہ باقی
 رہے گا کذا فی حاشیۃ الطحاوی من المبیقات اذ القارن لا یكون الا آفاقاً و قبلہ فی الشرح الحج او قبلہ حج اور عمرے کا معاً احرام کرے بیقات سے
 اس واسطے کہ قارن نہیں ہوتا مگر آفاق نہ کی یا قبل بیقات کے حج کے مہینوں میں دونوں کا احرام باندھے یا حج کے مہینوں سے پہلے احرام کرے اگرچہ احرام
 قبل شہر حج کے کر دے ہو و یقول اما بالنصب والمراد بہ النیۃ او متالف والمراد بیان اسنۃ اذ النیۃ بقلبہ تکلف کا الصلوۃ تجتنب بعد الصلوۃ اللہم انی
 ارید الحج والعمرة فیسیرہما لی وتقبلہما منی اور قرآن کرنے والا احرام کی ناز کے بعد یہ دعا کرے اللہم سے آخر تک یعنی خداوند امین حج اور عمرے کا ارادہ
 کرتا ہوں سو انکو مجھ پر آسان کر دے اور انکو قبول کر میری طرف سے شریعتاً کہتا ہے لفظ یقول ماتن کے کلام میں یا تو منصوب ہو نہیل پر عطف ہو کر اس صورت میں
 تعریف قرآن کا تمتع ہو گا اور قول سے نیت مراد ہوگی یا لفظ یقول کا مفعول ہے اور جہاں کلام ہے اور زبان سے قرآن کا اظہار کرنا اس سے مقصود بیان سنت ہے
 نہ فرض اس واسطے کہ نیت دل سے کرنا کافی ہے مانند ناز کے کذا فی المحبۃ و یستحب تقدیم العمرة فی الذکر لئلا یقربہا فی الفعل اور مستحب ہے عمرے کا اول کہنا ذکر میں بسبب
 مقدم ہونے عمرے کے فعل میں یعنی قرآن میں اول عمرہ ادا کرنے میں پھر حج تو اسی طرح مناسب ہے کہ ذکر میں بھی عمرے کو حج پر مقدم کریں صاحب کنز اور
 صاحب مجمع نے بنظر استحباب عمرے کو حج پر مقدم ذکر کیا اور اکثر متون میں حج مقدم ہے و طواف للعمرة اولاً وجوباً ہے تو واہ للہ لا یفعل الا لما اور قرآن کرنے والا

۱۔ جس نے آنا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرماتے تھے (سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یحییٰ بالحج والعمرة یقول لیسک حجہ و عمرۃ کذا فی البرہان عقیق ایک جگہ کا نام ہے مدینہ کے پاس والصواب انہ علیہ الصلوٰۃ والسلام احرم بالحج ثم ادخل علیہ العمرة لبيان الجواز فصار قرأنا اور قول فیصل یہ ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اول احرام حج کا کیا پھر عمرہ کو حج میں داخل کر لیا واسطے بیان جواز کے تو اب قرآن ہو گیا مگر کفار عرب عمرہ کرنے کو موسم حج میں بڑا گناہ جانتے تھے لہذا نبی علیہ السلام مامور ہوئے کہ حج کے ساتھ عمرہ بھی ملا دین تاکہ کافران باطل ہو جاوے مجاہد بن فیروز آبادی نے اس مقام کو سفر سعادت میں خوب محقق بیان کیا ہے خلاصہ اسکا یہ ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے احرام میں اختلاف ہے بیشتر احادیث صحیحین میں کہ شمار میں ۲۰ سے زیادہ ہیں یوں مصرح ہے کہ احرام حج اور عمرے کا معاً تھا یعنی قرآن تھا اور اکثر احادیث میں یوں ہے کہ فقط حج کا احرام تھا اور بعضی احادیث میں تمتع بھی ثابت ہے تو ان احادیث مختلفہ کا طریق توفیق یہ ہے کہ اول فقط حج کا احرام باندھا تھا بعد اس کے عمرے کو بھی انہیں داخل کر لیا تو قرآن ہو گیا و تمتع سے تمتع اصطلاحی مراد نہیں بلکہ تمتع لغوی مراد ہے یعنی فائدہ لینا اس واسطے کہ قرآن کی انتفاع میں شک نہیں کہ ایک احرام میں دو عبادتیں اور ہو گئیں حج بھی اور عمرہ بھی اور صحاب رضی اللہ عنہم میں قسم تھے بعضے قرآن تھے اور بعضوں نے فقط احرام حج کا کیا تھا لیکن ان کے ساتھ ہدی بھی تھی تو یہ دونوں قسم کے لوگ اپنے احرام پر قائم رہے یوم النحر تک اور بعضوں نے فقط حج کا احرام باندھا تھا لیکن ان کے ساتھ ہدی نہ تھی انکو حکم ہوا کہ حج کو عمرہ کڈالیں یعنی عمرہ کر کے احرام اتاریں پھر کہ جسے حج کے واسطے دوسرا احرام باندھیں فسح کرنا حج کا عمرہ سے بھی کہتے ہیں ثم تمتع ثم الافراد پھر قرآن کے بعد تمتع افضل ہے پھر راجح ہے عمرے سے افضل ہے والقرآن لغت میں وشرعاً ان یصل ای رفع صوتہ بالتلبیۃ بحجہ و عمرۃ معاً حقیقۃً و حکماً بان یحرم بالعمرة اولاً ثم بالحج قبل ان یطون اربعۃ اشواط او عکسہ بان یدخل احرام العمرة طے الحج قبل ان یطون للقعود وان اسار او بعدہ وان لزمہ دم اور قرآن لغت عرب میں دو چیز ملانے کو کہتے ہیں اور اصطلاح شرع میں قرآن یہ ہے کہ محرم لبیک پکار کے کہ بلفظ حج اور عمرہ ساٹھی حقیقی معیت ہو اس طرح کہ دونوں کے احرام کا زمانہ ایک ہی ہو یعنی یوں کہ لبیک بحجہ و عمرۃ یا حکمی معیت ہو اس طرح کہ اول عمرے کا احرام کرے بعد اس کے حج کا احرام کرے عمرے کے چار شوط طوان کرنے سے پہلے یا اس کے بالعکس کرے اس طرح کہ عمرے کا احرام حج کے احرام پر داخل کرے طوان القعود کرنے سے پہلے اگرچہ اسے برا کیا کہ حج کا احرام عمرہ پر مقدم کیا یا بعد طوان القعود کے احرام عمرے کا حج پر داخل کیا اگرچہ اس صورت میں بیخ کرنا پس لازم ہوگا بسبب مخالفت سنت کے اور اگر عمرے کے چار شوط کے بعد حج کا احرام کر گیا تو تمتع ہو جاوے گا قرآن نہ باقی رہے گا کذا فی حاشیۃ الطحاوی من المبیقات اذ القارن لا یكون الا آفاقاً و قبلہ فی الشرح الحج او قبلہ حج اور عمرے کا معاً احرام کرے بیقات سے اس واسطے کہ قارن نہیں ہوتا مگر آفاق نہ کی یا قبل بیقات کے حج کے مہینوں میں دونوں کا احرام باندھے یا حج کے مہینوں سے پہلے احرام کرے اگرچہ احرام قبل شہر حج کے کر دے ہو و یقول اما بالنصب والمراد بہ النیۃ او متالف والمراد بیان اسنۃ اذ النیۃ بقلبہ تکلف کا الصلوۃ تجتنب بعد الصلوۃ اللہم انی ارید الحج والعمرة فیسیرہما لی وتقبلہما منی اور قرآن کرنے والا احرام کی ناز کے بعد یہ دعا کرے اللہم سے آخر تک یعنی خداوند امین حج اور عمرے کا ارادہ کرتا ہوں سو انکو مجھ پر آسان کر دے اور انکو قبول کر میری طرف سے شریعتاً کہتا ہے لفظ یقول ماتن کے کلام میں یا تو منصوب ہو نہیل پر عطف ہو کر اس صورت میں تعریف قرآن کا تمتع ہو گا اور قول سے نیت مراد ہوگی یا لفظ یقول کا مفعول ہے اور جہاں کلام ہے اور زبان سے قرآن کا اظہار کرنا اس سے مقصود بیان سنت ہے نہ فرض اس واسطے کہ نیت دل سے کرنا کافی ہے مانند ناز کے کذا فی المحبۃ و یستحب تقدیم العمرة فی الذکر لئلا یقربہا فی الفعل اور مستحب ہے عمرے کا اول کہنا ذکر میں بسبب مقدم ہونے عمرے کے فعل میں یعنی قرآن میں اول عمرہ ادا کرنے میں پھر حج تو اسی طرح مناسب ہے کہ ذکر میں بھی عمرے کو حج پر مقدم کریں صاحب کنز اور صاحب مجمع نے بنظر استحباب عمرے کو حج پر مقدم ذکر کیا اور اکثر متون میں حج مقدم ہے و طواف للعمرة اولاً وجوباً ہے تو واہ للہ لا یفعل الا لما اور قرآن کرنے والا

پہلے عمرے کا طواف کرے یہاں تک کہ اگر حج کی نیت سے طواف کر گیا تو وہ طواف فقط عمرے کا ہوگا اور کسی نیت لغو ہو جائیگی لیکن اس نیت سے حج کرنا لازم ہوگا
 اس واسطے کہ تقدیم اور تاخیر مناسک کی ذبح کو واجب نہیں کرتی کذا فی الخطاوی سبعة اشواط یصل فی ثلثة الاول وسیع بلا حلق عمرے کا طواف سات
 شواطع اور پہلے تین شواطع میں رمل کرے اور صفاء وود کے درمیان سہمی کرے بدون سر منڈانے کے فلو حلق لم یصل من عمرته وامن سو اگر قارن نے
 بعد عمرے کے سر منڈایا تو اسکے عمرے کا احرام نہ ٹوٹے گا اس واسطے کہ قارن کے عمرے کا احرام یوم النحر کو ٹوٹتا ہے اور سپرد و جانور ذبح کرنا لازم ہوگا اس واسطے کہ
 احرام میں بسبب طلق کے بے ادبی ہونی کذا فی المنع و الخطاوی ثم یحج کما مر فی طوف للقدم وسیع بعدہ ان شار پھر حج کرے چنانچہ تفصیل حج کی مذکور ہو چکی
 تو طواف القدم کرے اور اسکے بعد سہمی کرے اگر چاہے اور چاہے تو طواف الافاضۃ کے بعد سہمی کرے اور یہی فصل ہے چنانچہ مذکور ہو چکا فان اتی بطوافین
 متوالیین ثم یحجین لہما جازوا سار و لا دم علیہ سمرہ اور حج کے واسطے اگر دو طواف متصل کیے یعنی چودہ شواطع بلا فاصلہ کیے پھر دوبار سہمی کی یعنی پھر میں ہا
 شوط کیے تو جائز ہے اور اسے برا کیا کہ طواف القدم کو عمرے کی سہمی پر مقدم کیا لیکن اس پر تقدیم اور تاخیر سے ذبح کرنا واجب نہیں ذبح للقران و ہودم
 شکر فیما قبل منہ بعد رمی یوم النحر وجوب الترتیب اور بعد رمی یوم النحر کے یعنی ہجرۃ العقبہ کے رمی کے بعد بکری یا گائے کو ذبح کرے بسبب قرآن کرنے کے اور
 یہ قربانی ادا کے شکر کی ہے کہ ایک احرام میں دو عبادتیں ادا ہوئیں تو قارن اس قربانی سے کھادے اتن نے قربانی کو بعد رمی کے ذکر کیا اس واسطے کہ
 ذبح کرنا قبل رمی کے جائز نہیں بسبب وجوب ترتیب کے م قرآن مجید میں ارشاد ہوا فمن تمتع بالعمرة الی الحج فما استیسر من الہدے فمن لم یجد فھیام ثلثہ
 ایام فی الحج وسبعة اذ رجعت تک عشرة کالمۃ یعنی جو فائدہ لے عمرے سے حج تک جو جو ہی میرا وے یعنی ذبح کرے اور جو پناوے تو تین روزے رکھے
 حج میں اور سات جبکہ تم رجوع کر دے پورے دس روزے میں تمتع سے مراد تمتع عرفی ہے جو قرآن کو بھی شامل ہے تو قارن پر ذبح کرنا اور در صورت عدم قدرت
 دس روزے رکھنا اس آیت سے واجب ہوا وان عجز صام ثلثہ ایام ولو تفرقة اخر با یوم عرفۃ مذبار جار القدرة علی الاصل اور اگر قربانی کرنے سے
 عاجز ہو بسبب محتاجی کے تو تین روزے رکھے اگرچہ تفرق کر کے رکھے بعد احرام کے مگر تیس روزہ عرفہ کے دن رکھنا مستحب ہے یا مید قادر ہونے کے اصل پر یعنی ثلثہ
 عرفہ کے دن تک قربانی خرید کرنے کا مقدور ہو جاوے وسبعة بعد تمام ایام حجة فضا و واجبا و ہو بعضی ایام التشریق میں شار لکن ایام التشریق لا یخریہ لقولہ
 وسبعة اذ رجعت من افعال الحج فممن وطنہ منی و اتخذ ہا موطنا اور سات روزے بعد تمام ہونے حج کے رکھے خواہ فرض حج ہو خواہ واجب اور تمامی حج کی
 بعد گذرنے ایام تشریق کے ہے اور یہ سات روزے جہاں چاہے رکھے خواہ منامین خواہ مکہ میں خواہ اپنے وطن میں لیکن ایام تشریق کا روزہ کفایت نہیں کرتا
 اس واسطے کہ حق تعالیٰ نے فرمایا کہ صوم سات دن کا جبکہ تم رجوع کرو یعنی جبکہ تم افعال حج سے فراغت پاؤ تو فراغت پانا عام ہے اس کو بھی شامل ہے جبکہ کافرا
 وطن ہو یا جسے منا کو بعد حج کے وطن ٹھہرایا یا جس کا کہین وطن مقرر نہیں خلاصہ یہ کہ رجوع اس آیت میں معنی فرار ہے مجازا اس علاقہ سے کہ فرار سبب ہو رجوع
 کرنے کا طرف وطن کے اور امام شافعی نے رجوع کو حقیقی معنی پر رکھا لہذا ان کے نزدیک مکہ میں سات روزے رکھنا جائز نہیں کذا فی المنع فان فاتت ثلثہ یومین
 الہم سو اگر تین روزے فوت ہوئے ایام حج میں یوم النحر تک نہ رکھے تو اب ذبح کرنا لازم ہو گیا اس واسطے کہ روزے عوض قربانی کے قرآن میں مخصوص ثبوت
 حج تھے سو وہ وقت جاتا رہا اب روزہ رکھنا کافی نہیں اور اصل قربانی بھی اب وہی متعین ہو گئی فلو لم یقدر تحلیل و علیہ وامن سو اگر بعد فوت ہونے صوم کے قربانی پر قیام
 نہ ہو تو احرام اتارے اور سپرد و قربانیان واجب ہیں ایک قرآن کی اور دوسری احرام اتارنے کی کذا فی الخطاوی ولو قدر علیہ فی ایام النحر قبل حلق بطل صوم اور اگر
 قارن قادر ہو اور قربانی پر ایام نحر میں قبل حلق کے تو اس کا صوم باطل ہوگا اس واسطے کہ تین دن کا صوم در صورت عدم قدرت تھا سو قدرت حاصل ہوئی تو قربانی
 اُس پر لازم ہو گئی اور اگر بعد حلق کے قادر ہو تو صوم صحیح ہے اب قربانی اُس پر واجب نہیں کذا فی الخطاوی عن یحرفان وقف القارن بقرۃ قبل اکثر طواف العمرۃ
 عمرۃ سو اگر قارن نے عرفات میں وقوف کیا طواف عمرے کے چار شواطع کرنے سے پہلے تو عمرہ اس کا باطل ہو گیا اس واسطے کہ اب ادا کرنا عمرے کا متعذر ہے کیونکہ

افعال حج پر عمرے کے افعال کرنا خلاف مشروع ہو اور وقوف عرفات کی قید سے معلوم ہوا کہ مجرد توجہ عرفات سے عمرہ باطل نہیں ہوتا قول صحیح میں کذا فی النہی
 آتی باربعۃ اشواط ولول بقصد القدم او التطوع لم یطبل و تیمہا یوم النحر والاصل ان الماتی بہ من جنس ما ہو تلبس بہ فی وقت یصلح لہ تیصرف للتلبس سوا اگر
 قبل وقوف عرفات کے طواف کے چار شوط کیے اگرچہ طواف القدوم یا طواف نفل کے قصد سے کیے تو عمرہ قارن کا باطل نہوگا اور عمرے کو پورا کرے
 یوم النحر میں یعنی باقی تین شوط اور سعی کرے اور اصل اس مسئلہ کی یہ ہے کہ جو چیز لائی جاوے ہم جنس کی جس سے مکلف مختلط اور شافل ہو رہا ہو ایسے وقت میں
 کہ اسکے لائق ہو سکے تو وہ چیز اسی امر کی طرف پھر جاوے گی جبکہ وہ شافل ہو ہم جنس مشغولی کے نفل سے بیان چار شوط مراد ہیں جو قبل وقوف عرفات کے
 حاصل ہوے لہذا قارن کی عمرہ میں بسبب مجالست اور صلاحیت وقت کے شمار ہو گئی وقضیت بشرطہ فیہا اور جو عمرہ کہ باطل ہو گیا قضا کیا جاوے بسبب
 شروع کے اس واسطے کہ شروع لازم کر دیتا ہے عبادت کو مانند نذر کے و وجوب دم الرض للعرۃ اور واجب ہوگا ذبح کرنا بسبب چھوڑنے عمرے کے
 وسقط دم القران لانہ لم یوفق للتسکین اور قران کا ذبح ساقط ہو جاوے گا اس واسطے کہ وہ عبادتوں کے جمع کرنے سے فائز نہیں ہوا

باب التمتع

ہو لفتہ من المتاع او المتعۃ باب ہو تمتع کے احکام میں تمتع باعتبار نفق یا متاع سے ہو یا متعہ سے اور وہ معنی نفق لینے کے ہو یا نفع پہنچانے کے و شرعاً ان
 یفعل العمرۃ او اکثر اشواطہا فی الشہر الحج اور اصطلاح شرع میں تمتع یہ ہے کہ عمرہ کیا جاوے یا عمرے کے اکثر شوط یعنی چار شوط کیے جاوے جس کے مہینوں میں
 سوا اگر قبل شہر حج کے طواف کر گیا تو تمتع نہ ثابت ہوگا فلوطاف الاقل فی رمضان ثلاثاً طواف الباقی فی شوال ثم حج من عامہ کان تمتعاً فتح قال المصنف فلتغیر
 النسخ الی هذا التعریف سوا اگر عمرے کا اقل طواف کیا مثلاً رمضان میں یعنی قبل شہر حج کے پھر باقی اکثر طواف شوال میں کیا پھر اسی سال حج کیا تو یہ شخص
 تمتع ہوگا کذا فی فتح القدیر اس واسطے کہ اکثر طواف شہر حج میں ہو مصنف نے کہا تو تعریف کتب فقہ کو اس تعریف کی طرف بدلنا چاہیے ہم مصنف نے اپنی شرح
 مع الغفار میں تصریح کی ہے کہ ہدایہ اور وقایہ اور درر اور مجمع سے معلوم ہوتا ہے کہ تمتع میں احرام عمرے کا شہر حج میں کرنا مشروط ہے حالانکہ فتح القدیر میں مصرح ہے کہ
 شہر حج کا احرام شرط نہیں اور اختیار شرح مختار میں صریحاً موجود ہے کہ اگر قبل شہر حج کے احرام کیا اور عمرہ شہر حج میں ادا کیا تو تمتع ثابت ہوا لہذا صاحب کنز نے شہر حج کے
 احرام کی قید نہیں لگائی تو اب یہ تمتع ہو کہ تمتع اس سے عبارت ہے کہ عمرہ یا اکثر طواف شہر حج میں واقع ہو خواہ قبل شہر حج کے احرام کیا ہو یا عین شہر حج میں لہذا
 ہم نے یہی تعریف اختیار کی و لیطوف وسیعے کما مر اور طواف اور سعی کرنا چنانچہ مذکور ہو چکا طحاوی نے کہا کہ اس عبارت کی کچھ حاجت نہ تھی اس واسطے کہ عمرہ طواف
 اور سعی سے عبارت ہے پھر جب عمرہ تمتع کی تعریف میں مذکور ہو چکا تو اسکی کیا حاجت ہو حلیق او یقصر ان شاء اور سر کے بال منڈاوے یا کتراوے اگر چاہے ہم منڈانا یا کترنا
 تمتع میں شرط نہیں تمتع کو اختیار ہے چاہے حرم بنا رہے چاہے سر منڈاوے اور مصنف نے حلق کو اس واسطے ذکر کیا تا معلوم ہو جاوے کہ عمرہ تمام ہو گیا کذا فی النہی و یقطع
 التلبیۃ فی اول طوافہ للعرۃ و اقام بکۃ صلا لا اور لیسک کہنا قطع کرے عمرے کے اول طواف میں اور بدون احرام کے مکہ میں ہے ہم تمتع کو مکہ کا رہنا لازم نہیں
 خواہ مکہ میں رہے خواہ داخل موافیت خواہ خارج موافیت ثم حرم بال حج فی سفر واحد حقیقۃً اور طمبا بان لیم بالہ الما غیر صحیح پھر حج کا احرام کرے ایک ہی سفر میں
 وحدت سفر کی حقیقی ہو یا حکمی وحدت حقیقی یہ کہ عمرہ کر کے اصلاً اپنے گھر کو نہ آوے اور وحدت حکمی یہ ہے کہ اپنے اہل میں آوے المام غیر صحیح کہ المام غیر صحیح اسکو کہتے ہیں
 کہ مکہ کی طرف پھر جانے کا ارادہ لگا ہو یا ہدی لیجا کر یا قبل حلق کے وطن میں آیا ہو اس واسطے کہ جو ہدی لیجا تا ہو وہ احرام نہیں اتار سکتا ذی الحج کی آٹھویں تاریخ
 سے پہلے اور جو بدون حلق کے آیا اسکو حرم میں پھر جانا حلق کے واسطے واجب ہے امام عظیم اور محمد کے نزدیک اور ابو یوسف کے نزدیک حرم میں جانا محرم ہے اور امام صحیح
 یہ ہے کہ حرم میں سر منڈا کر اپنے گھر کو آوے اور ہدی نہ لیکھا ہو کذا فی حاشیۃ الطحاوی یوم الترویۃ و قبلہ فضل وجج کا مفرد و لکن یرل فی طواف الزیارة وسیعے
 بعدہ ان لم یلین قدمہا بعدہ لاحرام و ذبح کا لقارن حج کا احرام باندھے ذی الحج کی آٹھویں تاریخ مکہ سے اور مسجد احرام سے احرام باندھنا اور آٹھویں

باب التمتع

۹
 مناسب تھا کہ مترجم اول
 بصیغہ مودت ترجمہ کرنا
 یعنی عمرہ کرے یا عمرہ کے
 اکثر طواف کے بعد عبارت
 و یطوف وسیعے کما مر

تاریخ کے پہلے احرام باندھنا افضل اور بہتر ہے اور حج کو ادا کرے مانند تنہا حج کرنے والے کے لیکن متمتع طواف الزیارة میں رمل کرے اور صغیرہ کی سعی طواف
 الزیارة کے بعد کرے اگر احرام حج کے بعد پہلے سعی نکرجکا ہو اور ذبح کرے متمتع مثل قارن کے یعنی جیسے قارن پر ذبح واجب ہو ویسے ہی متمتع پر بھی واجب ہو و لم
 تنب الا ضحیۃ عنہ اور قربانی اس ذبح کے قائم مقام نہیں ہو سکتی اس واسطے کہ مسافر پر قربانی واجب نہیں اور یہ ذبح واجب ہے فان شجر عن دم صام کا لقرآن پڑھ کر
 متمتع عاجز ہو ذبح کرنے سے بسبب محتاجی کے تو قرآن کی طح روزے رکھے یعنی تین روزے ایام حج میں اور سات بعد فراغت کے و جاز صوم الثانیۃ بعد
 احرامہا و العمرۃ لکن فی الشہر الحج لا قبلہ ای الاحرام و تاخیرہ افضل رجا و جود الہدی کما اور جائز ہے تین روزے رکھنا عمرے کے احرام کے بعد لیکن حج کے
 مہینوں میں اور قبل احرام کے تین روزے رکھنا جائز نہیں اور تاخیر کرنا صوم میں عرفہ کے دن تک افضل ہے ہدی کے پاجانے کی امید پر چنانچہ قرآن میں گذرا و ان
 ارادوا متمتع اسوق للہدی و ہو افضل احرام ثم ساق ہدیہ معہ اور اگر متمتع ارادہ کرے ہدی کے ہانک لیچلنے کا اور یہ افضل ہے اس متمتع سے جس میں ہدی ساتھ نہ ہو
 اس واسطے کہ سنت نبوی کے موافق ہے تو پہلے احرام باندھے یعنی احرام کی نیت سے لبیک کہے پھر ہدی کو ہانک لیچلے اپنے ساتھ اور بدن لبیک کہنے کے فقط ہدی کے
 ہانکنے سے بھی احرام جائز ہے لیکن افضل نہیں و ہوا دی من قودہ الا اذا کانت لا تنساق فیقودا اور ہدی کا ہانک لیچلنا بہتر ہے اس کے کھینچ لیچلنے سے مگر حکم ہانکنا
 مشکل ہو جانور کی تکلیف سے یا اس کی وحشت سے تو کھینچ لیجاوے و قلد بدنتہ و ہوا ولی من التحلیل اور پٹا گلے میں ڈالے اپنے اونٹ یا گائے کے اور
 پٹا ڈالنا افضل ہے جھول ڈالنے سے اس واسطے کہ جھول کبھی آرائش کے واسطے بھی ہوتی ہے بخلاف تعلیہ کے کہ وہ ہدی ہی کے واسطے مخصوص ہے تعلیہ کہ جانور کے
 گلے میں پٹا ڈالے یا جوتی آمین باندھے یا ٹکڑا چڑے کا یا کھجور کی چھال یا معلوم ہو کہ یہ جانور سواری کا نہیں بلکہ حرم کو جاتا ہو و کرہ الاشعار و ہوشق سنامہا
 من الالبیس و الامین لان کل واحد لا یسند اما من احسنہ بان قطع الجلد فلا باس بہ اور اشعار مکر وہ ہے اشعار یہ ہے کہ اونٹ کے کوبان کو باین یا داسنے
 طرف سے چیرے اشعار اس واسطے مکر وہ ہے کہ ہر شخص اس کو خوب نہیں کر جانتا گوشت اور ہڈی تک صدمہ پہنچتا ہے سو جو شخص کہ شہار خوب کرے یعنی فقط کھال کو
 کاٹ دے نہ گوشت اور ہڈی کو تو کچھ مضائقہ نہیں بلکہ ایسا اشعار مستحب ہے کہ ذانی لططاوی مبحث احرام میں مفصل مذکور ہو چکا کہ امام عظیم کے نزدیک اپنے اہل زانہ کا
 اشعار مکر وہ تھا جو بہت زخم کر دیتے تھے اور یہ نہیں کہ مطلقاً اشعار مکر وہ ہے و اعتمر ولا تحلل منہا تحتمل احرام الحج کما فرمیں لم یسق اور عمرہ ادا کرے اور عمرہ
 کرنے سے احرام نہ امارے اس واسطے کہ ہدی کا ہانکنا مانع ہے احرام اتارنے سے نہ ترک پھر آٹھویں تاریخ حج کا احرام کرے چنانچہ مذکور ہو چکا اس متمتع کے بیان میں
 جسے ہدی کو نہیں ہانکا و خلق یوم النحر و اذا خلق حل من احرامیہ علی الظاہر اور سر منڈاوے یوم النحر میں اور جبکہ اسنے سر منڈا یا تو حلال ہو گیا اپنے دوزن
 احرام سے یعنی حج اور عمرے کو دونوں احرام خلق کے بعد موقوف ہوے بنا بر ظاہر کلام علما کے تو معلوم ہوا کہ عمرے کا احرام بعد وقوف عرفات باقی تھا سر منڈا تک
 و لمکی و من فی حکمہ لفر و فقط اور مکہ کا رہنے والا اور جو اسکے حکم میں ہے یعنی جو موافقت کے اندر رہتا ہے وہ ذبح کرے فقط یعنی قرآن اور متمتع کرے اس واسطے کہ
 حق تعالیٰ نے فرمایا (ذلک لمن لم یکن اہلہ حاضری المسجد الحرام) یعنی وہ متمتع اس شخص کے واسطے ہے جس کے اہل و عیال مسجد الحرام میں حاضر نہیں و لو قرآن او متمتع جاز و اسار
 و علیہ دم جبر ولا یخیرہ الصوم لو معسر اور کی نے اگر قرآن یا متمتع کیا تو جائز ہے اور اسنے برا کیا اور اس پر بعض اس قصور کے ذبح کرنا واجب ہے اور اس کو روزے
 رکھنا واجب نہ ہوگا اگر وہ محتاجی سے ذبح کر سکے م اتن نے اپنی شرح میں کہا کہ کتب فقہ میں جو یہ مذکور ہے کہ کی قرآن اور متمتع کرے تو نفی سے مراد حلت کی
 نفی ہے نہ صحت کی نفی و من اعتمر لم یسوق ہدی ثم بعد عمرۃ عاد الے بلکہ و خلق فقد اہل الما صحیحاً فبطل متمتعہ اور جس متمتع نے عمرہ کیا بدون ہدی کے
 ہانکنے کے پھر بعد عمرے کے پھر گیا اپنے شہر کو اور سر منڈا یا تو اسنے امام صحیح کیا متمتع اسکا باطل ہو گیا و مع سوقہ متمتع کا قارن اور اگر متمتع
 ہدی لیکھا اور عمرہ کر کے اپنے گھر چلا آیا تو وہ متمتع کرے یعنی متمتع کرنے میں اسکو اختیار ہے اور اگر بعد اس عمرے کے اس سال حج نہ کرے تو بہر
 کچھ مواخذہ نہیں اس واسطے کہ حج ہنوز شروع نہیں کیا اور چونکہ ہدی کے سبب سے امام صحیح نہیں تو متمتع اسکا باطل نہیں مانند قارن کے

۷
 بلکہ وہ دونوں کو چاہیے
 احرامین صحیحہ یا باطلہ
 میں

یعنی جیسے قارن کے عود سے قرآن باطل نہیں ہوتا کذا فی الطحاوی وان طاف لہا اقل من اربعۃ قبل اشراج واما فیہا وجع فقد تمتع ولو طاف اربعۃ قبلہا لا اعتبار الا اکثر اور اگر عمرے کے واسطے چار شوط سے کم طواف کیا حج کے مہینوں سے پہلے اور طواف کو باقی چار شوط سے پورا کر دیا حج کے مہینوں میں تو اسکا تمتع صحیح ہے اسواسطے کہ اکثر طواف اشراج میں واقع ہوا اور اگر چار شوط کا طواف کیا قبل اشراج کے اور تین شوط اشراج میں کیے تو تمتع صحیح نہیں بنا بر اعتبار اکثر طواف کے کو فی اوقاف حل من عمرتہ فیہا ای الا شہر و سکن بلکہ ای داخل المواقیت او بصیرۃ ای غیر بلدۃ وجع من عامہ متمتع بقار سفرہ کو فی یعنی اوقاف نے اشراج میں عمرہ کر کے احرام اتارا اور مکہ میں رہا مراد یہ کہ داخل مواقیت رہا یا بصرہ میں رہا بصرہ سے مراد یہ کہ اپنے شہر کے سوا کہیں رہا اور اسی سال اُسے حج کیا تو یہ شخص متمتع ہے اسواسطے کہ اسکا سفر منور باقی ہے ولو افسد ما ورجع من البصرۃ الی مکہ وقضاہ وجع لایکون متمتعاً لانہ کاملی اور اگر اشراج میں عمرے کو فاسد کر ڈالا بسبب جماع کے یا پھر آیا بصرہ سے مکہ کی طرف اور قضا کیا عمرے کو اور حج کیا تو تمتع ہوگا نزدیک امام کے اسواسطے کہ کو فی بسبب فساد عمرے کے مانند مکہ کے ہو گیا یعنی اسکو مکہ میں رہنا واجب ہو گیا عمرہ قضا کرنے کے واسطے پھر جب وہ اہل مکہ میں مل گیا تو متمتع نہ رہا اسواسطے کہ عمرہ اسکا مکہ آفاقی کذا فی الطحاوی الا اذا الم بالہ ثم رجع واتی بہا لانہ سفر اخر ولا یضر کون العمرۃ قضا یا فسادہ مگر جبکہ بعد فساد کر ڈالنے عمرے کے اپنے گھر چلا گیا پھر گھر سے مکہ میں احرام باندھ کر لیٹ آیا اور عمرے اور حج کو عمل میں لایا تو البتہ متمتع ہوگا اسواسطے کہ جب اپنے وطن میں پہنچا تو سفر اول ہو چکا پھر جب دوبارہ مکہ میں آیا تو یہ دوسرا سفر ہوا تو اب عمرہ اسکا آفاقی ہوگا اور حج کی اور یہ امر تمتع کو مضر نہیں کہ یہ عمرہ قضا ہے اس عمرے کی جسکو فاسد کر دیا وہی ایسکین افسدہ متمتع ہوا متمتع بل للتمتع بل للفساد اور دو عبادتوں میں سے جس عبادت کو متمتع فاسد کرے خواہ عمرے کو خواہ حج کو تو اسکو تمام کرے اسواسطے کہ احرام نے کلنا بدو فی افعال مخصوصہ کے نہیں ہو سکتا اور تمتع کا حج کرنا اس پر واجب نہیں اسواسطے کہ دونوں عبادتوں کے لو کرنے سے سفر واحد میں ہوتا ہے نہ تمتع نہیں ہوگا بلکہ فاسد کرنے سے حج کرنا اس پر اللہ لازم ہوگا کذا فی منہا

باب الجنایات

باب الجنایات

الجنایۃ ہنا ما یکون حرمتہ بسبب الاحرام والحرام یہ باب ہے جنایات حج کا جنایات جمع ہے جنایت کی اور جنایت لغت میں عبارت ہے احداث امر سے اور اصطلاح شرع میں جنایت حرام فعل کا ہے اور بیان یعنی کتابا حج میں جنایت اس فعل کو کہتے ہیں جسکی حرمت ثابت ہو بسبب احرام باندھنے کے یا حرم میں داخل ہونے کے وقد حیی بہا ومان او دم او صوم او صدقۃ فصلہا بقولہ اور جنایت سے کبھی دُخون واجب ہوتے ہیں یا ایک خون یا صوم یا صدقہ سو نہیں امور کی تفصیل کی ہر مانتن نے اپنے آئندہ قول سے الواجب علی محرم بالغ فلا شری علی البصی خلافاً للشافعی ولونا سیا او جابلا او مکرنا فحیی علی نام عظمیٰ رأسہ خون واجب ہے محرم بالغ پر تو صغیر محرم پر واجب نہیں بخلاف امام شافعی پر کہ اگر بالغ محرم بھول کر جنایت کرے یا جاہل ہو یا اسکی بے اختیاری میں جنایت ہوئی ہو تو خون واجب ہوگا اس سونے والے پر جب کا کسی انسان نے دھک دیا اور عدم اختیار میں گناہ ساقط ہے نہ جزا کذا فی المنہج ان طیب عضو کا لا دلوفاً باکل طیب کثیر او ما یبلغ عضو الوجم یعنی فحج کرنا واجب ہے اگر محرم نے خوشبودار چیز لگائی کسی پورے عضو میں جیسے سر اور پٹلی اور ران میں اگرچہ منہ خوشبودار ہو گیا ہے بہت خوشبودار چیز کھانے سے یا اندک اندک متفرق خوشبودار لگائی ہے قدر کہ اگر سب کو جمع کیجے تو بقدر ایک عضو کے ہو جاوے والبدن کلہ کہ عضو احیاناً اتحاد مجلس والا فکل طیب کفارة اور نام بدن ایک عضو کے برابر ہے اگر مجلس متحد ہو اور نہیں تو ہر خوشبودار کفارہ جدا ہے یعنی اگر ایک مجلس میں خوشبودار لگائی تو ایک ہی کفارہ لازم ہے اور اگر چند مجالس میں خوشبودار لگائی تو ہر بار خوشبودار لگانے کا جدا کفارہ ہے کذا فی المنہج ولو فحج ولم یزلہ لزومہ دم آخر لکرہ اور اگر خوشبودار لگا کر جانور کو ذبح کیا اور خوشبودار کو بدن سے نہ چھڑایا تو دوسرا جانور ذبح کرنا اس پر لازم ہوا بسبب باقی رکھنے خوشبودار واما الثوب لمطیب اکثرہ فیشترط للزوم الدم دوام لبسہ یوماً اور جو کچھ کہ اکثر خوشبودار ہو تو خون کے واجب ہونے میں یہ شرط ہے کہ دن بھر اسکو پہنے رہے او خضب راسہ بخمار رقیق اما المتلبد نفیہ ومان یا محرم نے اپنے سر یا ڈھکی میں تیلی منہدی کا خضاب لگایا اور اگر گارٹھی منہدی کو سر پر لگا دیا تو اس میں دو خون واجب ہونگے ایک خوشبودار لگانے کا اور دوسرا سر ڈھکنے کا بشرطیکہ ایک دن یا ایک رات منہدی لگی رہے یا تمام سر کو منہدی سے تھوپے

کذا فی الطحاوی عن البحر ہی من حدیث رفیع ہر کہ بخار طیب یعنی منہدی خوشبو ہر جو نہ منہدی کا خوشبودار ہو یا خوب ملا ہو نہ تھا لہذا بعد ذکر مطلق خوشبو کے اسکو بھی
 ذکر کر دیا کذا فی النہر اود من بریت او حل بفتح المہملۃ الشرح ولو کان انا خالصین لانا اصل طیب بخلات بقیۃ الادب ان یاروغن زیتون یا میٹھا تیل
 بدن میں ملا اگرچہ دونوں خالص ہوں خوشبو سے اسواسطے کہ دونوں تیل اصل میں خوشبو کی امام عظیم کے نزدیک اس راہ سے کہ خوشبودار پھول مثل گلاب
 اور ملیا اور چمیلی کے انہیں ڈالے جاتے ہیں تو دونوں خوب خوشبودار ہو جاتے ہیں بخلات اور تیلوں کے کہ انکے لگانے سے بچ کر لازم نہیں ہوتا مصل
 بفتح حاء مہملہ و تشدید لام میٹھا تیل ہر یعنی تون کا تیل جسکو عرب شریح اور وہن لسم بھی کہتے ہیں اور صاحبین کے نزدیک روغن زیتون اور میٹھے تیل کے لگانے
 میں صدقہ واجب ہر نہ بچ اور خوشبودار تیل میں بالاتفاق بچ واجب ہر فلو اکلہ او تسعطہ اوداوی بہ جراحۃ او شقوق رطبہ او قطر فی اذنیہ لایجب
 دم ولا صدقۃ اتفاقا تو اگر محرم نے روغن زیتون یا میٹھے تیل کو کھایا یا ناک میں ڈالا یا اس سے زخم کی دوا کی یا دونوں پانوں کی بوائی میں لگایا یا اپنے
 دونوں کانوں میں ٹپکایا تو اس پر بچ کر واجب ہر نہ صدقہ بخلات لمسک والغیر والغالیۃ والکافور و سحر و اما بو طیب بنفسہ فانہ یلزمہ الجسار
 بالاستعمال و علی وجہ التداوی بخلات مشک اور عنبر اور غالیہ اور کافور اور سہی طرح کی چیزوں کے جنہیں ذاتی خوشبو ہر اسواسطے کہ انکے استعمال سے بڑا
 آتی ہر اگرچہ بطریق دوا انکو استعمال کرے لیکن محرم کو انکی جزا میں اختیار ہو چاہے بچ کرے چاہے روزہ رکھے چاہے کھانا کھلاوے کذا فی الطحاوی و لو جلی فی الماء
 قد طبع فلا شرفیہ دان لم یطبخ و کان مغاوبا کرہ اکلہ کسٹم طیب و تفاح اور اگر مشک وغیرہ کو کھانے میں ڈال کر کچا یا تو محرم پر سہین کوئی چیز لازم نہیں خواہ کھانے
 میں خوشبو باقی رہے یا نہ رہے اور اگر خوشبو کو نہ کچا یا بلکہ کھانے میں اوپر سے ڈالا اور خوشبودار مغلوب ہر یعنی کھانے سے کمتر ہو تو اسکا کھانا مکروہ
 اگر خوشبو معلوم ہوتی ہو جیسے خوشبودار سیب کا سونگھنا مکروہ ہر جس خوشبودار چیز کا کھانا معمول جیسے گرم مصلح مانند لونگ اور لالیچ اور دارچینی کے جبکہ وہ
 کھانے میں مخلوط ہو جاوے تو اسکو کھانا جائز ہر کذا فی منخ الغفار و لبس مخبطا لبسا معتادا فلوا تزر بہ اود وضعہ علی لقفیہ لاسی علیہ یا محرم نے سیا کپڑا پہنا
 اس طرح پر جس پہنے کی عادت ہر تو اگر مثلاً قمیص یا قبا کو خلات عادت بطور تہ بند کے باندھا یا پاجامہ اپنے دونوں منڈھون پر رکھا تو کوئی چیز اس پر واجب
 نہیں نہ بچ نہ صدقہ او ستر راسہ معتاد و لو بجل اجانۃ او عدل فلا شرفیہ یا اپنا سر چھپا یا معمولی لباس سے جیسے ٹوپی یا پگڑی سے اور اگر سر چھپایا
 تغار یا کٹھری اٹھانے سے تو کوئی جزا اس پر واجب نہیں یوما کا ملا او لیلتہ کا ملتہ و فی الاقل صدقہ پورا دن یا پوری رات سیا کپڑا پہنے رہا یا سر چھپائے رہا تو بچ
 کرنا اس پر واجب ہر اور اس سے کم میں یعنی دو تین پہرے پہنے میں یا ساعت بھر میں صدقہ واجب ہر نہ بچ والزا ند علی الیوم کا لیوم وان تدم لیلا دما دہ
 ہزار او لو جمیع مایلبس اور ایک دن سے زیادہ پہننا دن کی برابر ہر یعنی جیسے ایک دن کے لباس میں بچ واجب ہر ویسے دس دن میں اگرچہ محرم رات میں لباس کو
 اتار ڈالتا ہو اور دن میں پھر اسکو پہنتا ہو اگرچہ تلم پوشاک اسے پہنی ہو یعنی ٹوپی اور قبا اور پاجامہ ہر صورت ایک ہی خون واجب ہر عالم لعین علی التکرار لبس
 عند النزع فان غزم علیہ ای التکرار ثم لبس تعدد الجزاء کفر للاول اولاً ایک روز اور چند روز کا لباس اسوقت تک برابر ہر جب تک محرم نے لباس
 اتارنے کے وقت ترک لباس کا ارادہ نہیں کیا سو اگر اتارنے کے وقت ترک لباس پر غزم کر کچا اور پھر اسے سیا کپڑا پہنا تو اب جزا متعدد ہوگی یعنی جو ترک کا
 ارادہ کر گیا اتنی بار بچ کرنا اس پر واجب ہوگا خواہ اول قصور کا اسے کفارہ دیا ہو یا نہ دیا ہو و کذا تعدد الجزاء لو لبس یوما فافراق دما للبسہ ثم دام علی
 لبسہ یوما آخر فعلیہ الجزاء ایضاً لانه مخطور فکان لدوامہ حکم الابداء اور سہی طرح متعدد ہوگی جزا اگر اسے سیا کپڑا ایک دن پہنا سو اسے پہنے کی جزا میں بچ
 کیا پھر اسکو ایک دن اور پہنے رہا تو وہ سری جزا بھی اس پر واجب ہوگی اسواسطے کہ لباس محرم کو ممنوع ہر تو دوام لباس کو بعد بچ کرنے کے حکم ابتداء لباس کا ہوا
 یعنی جیسے ابتداء لباس میں جزا واجب ہوئی تھی ویسی ہی بعد بچ کے دوام لباس سے دوسری جزا واجب ہوئی و دوام لبس بعد ما حرم و ہوا لبسہ کا تبار بعدہ
 ولو کربا ونا ما اور قائم رکھنا اس لباس کا جسکو احرام کے وقت پہنے ہوے تھا ایسا ہر گویا اسے بعد احرام کے اسکو پہنا تو اگر مثلاً اس قمیص کو

جو احرام کے وقت پہننے تھا بعد احرام کے بھی دن بھر پہننے نہ بگا تو اسپر فح کرنا واجب ہوا اگرچہ پہننے والے پر کسی نے زبردستی کی ہو یا وہ سوتا ہو کذا فی المنہر الفائق ولو
تعد سبب اللبس تعدد الجزاء اور اگر لباس پہننے کا سبب متعدد ہو تو اسکی جزا بھی متعدد ہوگی چنانچہ محرم کو تپائی اور اسنے قمیص پہنا پھر اسکو صحت ہو گئی
بعد اسکے دوسری بیماری ہوئی یا دوسری قسم کی تپائی پھر اسنے قمیص پہنا تو اسپر دو کفارے لازم ہونگے کذا فی فتح القدیر ولو مضطرب فی قمیص قمیصین اوالی
قلنسوة فلبسها مع عمامة لزمنه دم واثم اور اگر محرم کو ایک قمیص کی حاجت ہوئی سو اسنے دو قمیص پہنے یا ایک ٹوپی کی حاجت ہوئی سو اسنے ٹوپی کو پکڑی کے ساتھ پہنا
تو اسپر ایک خون واجب ہوگا اسواسطے کہ سبب واحد ہو کذا فی المنہر اور گنہگار ہوگا کہ حاجت سے زیادہ اسنے پہنا کذا فی الطحاوی ولو تيقن زوال الضرورة
فاستمر كفراخرے اور اگر محرم کو یقین ہو گیا کہ لباس کی حاجت نہ رہی پھر بھی پہننے پر ایک دن یا دو دن تو دوسرا کفارہ دے اور اگر زال حاجت میں شک ہو
تو اسپر ایک ہی کفارہ لازم ہو کذا فی المنہر و تعظیفة ریح الراس او الوجه کالکل اور چوتھائی سر کا یا چہرے کا ڈھکنا تمام سر اور چہرے کے برابر ہر کفارہ میں ولا یستغنیة
اذنیہ وقفاه و وضع ید علی الفہ بلا ثوب اور کچھ مضائقہ نہیں محرم کے دونوں کان اور گردی کے ڈھکنے میں اور ناک پر بدون کپڑے کے ہاتھ رکھنے میں وخلق
ای ازال ریحہ اور ریح لحيته یا محرم اپنے چوتھائی سر یا چوتھائی ڈاڑھی کو مونڈے یعنی بالوں کو دور کر کے کسی طرح خواہ مونڈ کر یا اکھاڑ کر یا نورہ لگا کر او
خلق محجم یعنی واجتہم والا فصدقة کما فی البحر من الفتح یا محرم اپنے سر کے پیچھے اس جگہ کو مونڈے جہاں پچھنے لگاتے ہیں ماتن کی مراد یہ ہے کہ وہاں مونڈے
اور پچھنے بھی لگا دے تب اسپر فح کرنا لازم ہوگا اور اگر دونوں نعل جمع کرے یعنی فقط مونڈے بدون پچھنوں کے یا پچھنے لگا دے بدون مونڈنے
کے تو اسپر صدقہ لازم ہوگا نہ ذبح یہ تصریح بحر الرائق میں منقول ہے فتح القدیر سے اسواسطے کہ اسقدر خلق چارم سر سے قلیل ہے تو ذبح کرنے کو
نہ واجب کر گیا کذا فی الفتح وخلق احدی بطیہ او عانۃ اور قتبہ کلھا اوقص اطفا رید یہ اور حلیہ او الککل فی مجلس واحد ولو تعدد المجلس تعدد الدم
الا اذا تعدد المحل خلق ابطیہ فی مجلسین اور اسہ فی اربعۃ یا محرم نے اپنی ایک نعل ساری مونڈی یا نام موے زہار مونڈے یا سب گردن کے بال مونڈے یا اپنے
دونوں ہاتھوں کے ناخن یا دونوں پانوں کے ناخن کاٹے یا دونوں ہاتھ اور پانوں کے ساتھ ہی ناخن کاٹے ایک مجلس میں یعنی سب صورتوں میں
ایک ہی خون واجب ہوگا اور اگر مجلس متعدد ہوگی تو خون بھی متعدد ہونگے یعنی ایک مجلس میں ایک ہاتھ کے ناخن کاٹے اور دوسری مجلس میں دوسرے
ہاتھ کے اور تیسری مجلس میں ایک پانوں کے اور چوتھی مجلس میں دوسرے پانوں کے تو چار بکران ذبح کرنا واجب ہوگا بسبب تعدد مجالس کے مگر جب محل متحد ہوگا تو تعدد
مجالس سے تعدد خون کا نہ ہوگا چنانچہ محرم نے اپنی ایک نعل کو دو مجلس میں مونڈا یا اپنے سر کو چار مجلس میں مونڈا تو ایک ہی بکری ذبح کرنا واجب ہوگا اسواسطے کہ محل جنابت
مستحبر اگرچہ مجالس متعدد ہونے کذا فی الطحاوی اویدا ورجل ذوالرجل کالکل یا محرم نے ایک ہاتھ کے ناخن یا ایک پانوں کے ناخن کاٹے تو ایک بکری ذبح کرنا لازم ہوگا
اسواسطے کہ چوتھائی کل کی برابر یعنی کل دو ہاتھ اور دو پانوں میں ذبح واجب تھا تو ایک ہاتھ یا ایک پانوں میں بھی ذبح واجب ہوگا اسواسطے کہ ایک ہاتھ چوتھائی ہو کل کی
اور چوتھائی کل کے قائم مقام ہوتی ہے چنانچہ خلق سر میں معلوم ہو چکا کذا فی الدرر اطواف للقدم وجوبہ بالشروع والصد رجنبا و حائضا یا محرم نے طواف القدم و
طواف الصدر کو جنابت یا حیض کی حالت میں کیا بسبب واجب ہو جانے طواف القدم کے شروع کرنے سے یعنی ہر چند طواف القدم سنت ہے اور طواف الصدر واجب
لیکن جب طواف القدم کو شروع کیا تو اب اسکا ادا کرنا واجب ہو گیا تو وجوب ذبح میں دونوں طواف برابر ہو گئے اول لفرض محدثا یا فرض طواف یعنی طواف الزیارة
کو بے وضو کیا تو ذبح کرنا بکری کا واجب ہے اور اگر کپڑے پر نجاست ہوگی ورم سے زیادہ حالت طواف میں تو ذبح یا صدقہ واجب نہیں لیکن احوال نجاست کا مسجد محرم
میں مکروہ ہے کذا فی الطحاوی ولو جنبا فبذۃ ان لم یبدہ اور اگر جنابت میں طواف الزیارة کیا تو اونٹ یا گائے کا ذبح کرنا واجب ہے بشرطیکہ طواف کو دوبارہ نہیں کر لیا اور
اگر طواف القدم اور طواف الصدر اور طواف الزیارة کو بعد غسل اور وضو کے عادیہ کیا تو اب کوئی چیز اسپر واجب نہیں نہ ذبح نہ صدقہ کذا فی الطحاوی والاصح وجوبہ فی الجنابة و
غزبان فی الحدیث وان لم یعتبر الاول والثانی جابرہ فلا تجب عادیہ ہی جو ہر دو اور قبل صبح یہ ہر کہ طواف کا عادیہ واجب ہے اگر جنابت میں کیا ہو اور مستحب ہے عادیہ اگر بے وضو

کیا ہو اور یہ قول صحیح ہو کہ در صورت اعادہ معتبر پہلا ہی طواف ہو اور دوسرا طواف پہلے طواف کے نقصان کا دور کرنے والا واجب پہلا طواف معتبر ہو اور دوسرا مرد کی
 سعی کا اعادہ کرنا طواف ثانی میں واجب نہیں کذا فی الجوهرة فی الفتح طواف للعمرة جنبا و مع ثانیہ ایمم و کذا لوترک من طوافها شوطا لانه لا دخل للثانی فی العمرة او فتح القدیر میں ہے
 کہ اگر جنابت یا وضو نہ ہونے میں عمرے کا طواف کیا تو اسپر خون واجب ہو اور اسی طرح خون واجب ہو اگر عمرے کے طواف سے ایک شوط کو ترک کیا اس واسطے کہ عمرے کی جنابت
 میں صدقہ کو دخل نہیں اور افاض من عرفہ ولو بند بعیرہ قبل الامام والغروب یا محرم چلا آیا عرفات سے امام کے آنے سے پہلے اور قبل غروب آفتاب کے
 اگرچہ وہاں سے آنا اسکے اونٹ کے بھاگنے سے ہو یعنی وجوب ذبح میں اختیاری آنا اور بے اختیاری دونوں برابر ہیں ویسقط الدم بالعود ولو بعدہ فی الاصح
 غایۃ اور قول صحیح میں ساقط ہوتا ہے خون عرفات میں پھر جانے سے اگرچہ بعد غروب کے وہاں پھر گیا ہو کذا فی الغایۃ او ترک قل من سبع الفرض یعنی ولم یطین
 غیرہ حتی لو طاف للصدر ثم اقل الی الفرض ما یکملہ ثم ان بقی اقل الصدر صدقۃ والا قدم یا طواف فرض کے سات شوطوں میں سے کمتر کو ترک کیا سینے
 طواف الزیارة سے تین شوط یا اس سے کم ترک کیے یعنی اس قدر کے ترک کرنے سے اس وقت ذبح واجب ہوگا جبکہ اسے طواف الزیارة کے سوا اور کوئی طواف
 نہ کیا ہو بیان تک کہ اگر اسے طواف الصدر کیا ہو تو طواف الصدر کے شوط طواف الزیارة کی طرف منتقل ہو جائینگے جتنے میں کہ وہ پورا ہو جائے خواہ ایک شوط
 یا دو یا تین پھر بجا س تکمیل کے اگر اسکے ذمہ پر طواف الصدر کے اقل شوط باقی رہے تو صدقہ واجب ہو اور اگر اکثر شوط رہے تو خون واجب ہو مثلاً طواف الزیارة کے
 تین شوط کم تھے اور طواف الصدر کے پورے سات شوط تھے سو طواف الصدر کے تین شوط سے طواف الزیارة کی تکمیل ہوئی باقی رہے چار شوط کمی ہوئی تین شوط کی
 اور تین اقل طواف ہیں تو اس میں صدقہ واجب ہوگا اور اگر طواف الصدر کے چھ شوط ہوں تو چار شوط کی کمی بڑگی بعد تکمیل کے اور چار شوط اکثر طواف میں تو اس میں ذبح
 کرنا واجب ہوگا و ترک اکثرہ بقی محرما بذا فی حق النساء حتی یطوف فکلما جامع لازمہ دم اذا تعد المجلس الا ان یقصر الفرض فتح اور طواف الزیارة کے اکثر کے
 ترک کرنے سے ہمیشہ وہ محرم بنار میگا عورتوں کے حق میں بیان تک کہ طواف الزیارة کو ادا کرے تو حج بار کہ وہ جامع کر گیا اتنی بار اسپر ذبح کرنا لازم ہوگا بشرطیکہ جاس
 جماع کی متعدد ہوں مگر یہ کہ جماع ثانی سے ترک حج کا قصد کرے تو ایک ہی بار ذبح کرنا اسپر لازم ہوگا کذا فی فتح القدیر خواہ ایک مجلس ہو خواہ چند مجالس اور یہ جو کہا
 کہ اکثر طواف کے ترک سے محرم بنار ہوگا اس واسطے کہ اکثر بچاے کل ہو تو گویا اسے اصلا طواف نہیں کیا کذا فی الطحاوی او ترک طواف الصدر او العترة
 منه ولا یحقق ترک الا بالخروج من مکة یا محرم طواف الصدر کے سب شوط یا چار شوط کو ترک کرے اور ترک کرنا ثابت ہوگا مکہ سے بدون نکلنے کے
 اس واسطے کہ طواف الصدر کا کوئی وقت مقرر نہیں غم سفر پر موقوف ہو او ترک اسعی او اکثرہ اور کب فیہ بلا عذر یا سب شوط سعی کے یا اکثر کو بدون عذر
 کے ترک کرے یا سعی سوا ہو کر بلا عذر کرے اور اگر سعی کو عذر سے ترک کرے یا سوا ہو کر سعی کرے بسبب عذر کے تو اسپر کچھ لازم نہیں کذا فی الطحاوی
 او الوقوف بجمع یعنی مزدلفۃ او الرمی کلہ او فی یوم واحد او الرمی الاول او اکثرہ اسی اکثر سے یوم یا مزدلفۃ کا ٹھہرنا ترک کرے یا ہجرات ثلثہ
 کے کل رمی کو یا ایک دن کی رمی کو یا پہلی رمی یعنی جمرۃ عقبہ کئی رمی کو یا ایک دن کے اکثر رمی کو ترک کرے م کل رمی کا ترک کرنا یہ ہو کہ یوم اخر سے تیرہویں تک
 رمی نکرے کسی دن اور جب تک مکہ یہ دن باقی ہیں تو اعادہ رمی کا ممکن ہو تہتیب لیکن تاخیر سے امام کے نزدیک بیچ کرنا واجب ہوگا اور اکثر رمی کا ترک کرنا یہ کہ
 یوم اخر میں جمرۃ عقبہ کو تین ہی کنکریاں مارے تو چار ترک ہوئیں یا ایام ثلثہ میں کسی دن گیارہ کنکریاں مارنا ترک کرے اور سب ایام کے رمی اور ایک دن
 کی رمی ترک کرنے میں ایک ہی بار ذبح کرنا اس واسطے واجب ہو کہ متحد مجلس میں کذا فی حاشیۃ الطحاوی او خلق فی حل حج فی ایام النحر فلو بعد ہا فدان
 او عمرۃ لاختصاص الخلق بالحرم یا حج کے محرم نے سر منڈایا حل میں ایام نحر کے اندر تو ایک خون واجب ہو سوا اگر بعد ایام نحر کے منڈا لیا تو وہ خون واجب ہو گئے یا عمرے کے
 محرم نے حل میں سر منڈایا تو ایک خون واجب ہو بسبب مخصوص ہونے خلق کے محرم میں لادم علی معتمر خرج ثم حج من حل الی الحرم ثم قصر و کذا الحاج ان حج فی
 ایام النحر والا قدم للتاخیر خون واجب نہیں اس عمرہ کرنے والے پر جو حرم سے باہر نکلا پھر حل سے حرم کی طرف پلٹ آیا پھر اسے بال کتر اسے یا منڈا اسے اور

سیدہ اوردو در مختار جلد اول
 حرم بنار میگا عورتوں کے حق میں بیان تک کہ طواف الزیارة کو ادا کرے تو حج بار کہ وہ جامع کر گیا اتنی بار اسپر ذبح کرنا لازم ہوگا بشرطیکہ جاس
 جماع کی متعدد ہوں مگر یہ کہ جماع ثانی سے ترک حج کا قصد کرے تو ایک ہی بار ذبح کرنا اسپر لازم ہوگا کذا فی فتح القدیر خواہ ایک مجلس ہو خواہ چند مجالس اور یہ جو کہا

ایسا ہی حکم حاجی کا ہے اگر ایام نحر کے اندر حرم میں پلٹ آوے اور اگر ایام نحر کے حرم میں بال کتراوے یا سنداوے تو سپرد حج کرنا واجب ہوگا بسبب تاخیر کا قبل
عطف علی خالق یا حرم نے عورت کا بوسہ لیا تو ایک خون واجب ہو لفظ قبل کا حلق کے لفظ پر عطف ہوا و لمس شہوة انزل اولانی الاصح او ستمنی بکفہ او جامع بھتہ
وانزل یا عورت کا شہوت مساس کیا انزال ہو یا نہ خون اسپر واجب ہو قول صحیح میں یا اپنا کف دست آتہ تناسل میں لگا کر منی نکالی یا جانور سے جماع کیا اور
انزال بھی ہوا خون واجب ہوگا اور بدون انزال کے خون واجب نہیں کذا فی الطحاوی عن البحر و آخر الحاج الحلق او طواف الفرض عن ایام النحر لوقتها
بہا یا حاجی نے سر منڈانے یا طواف الزیارة میں ایام النحر سے تاخیر کی اس واسطے کہ حلق اور طواف الزیارة ایام نحر میں متعین ہیں بنا بر وجوب کے اور صاحبین کے
نزدیک مناسک کی تاخیر میں خون واجب نہیں او قدم نسکا علی آخر فحی فی یوم النحر اربعۃ اشیاء الرمی ثم الذبح لغير المفود ثم الحلق ثم الطواف یا مقدم کیا
ایک عبادت کو دوسری عبادت پر سو یوم النحر میں چار عبادتیں علی الترتیب واجب ہیں اول حجرۃ العقبہ کی رمی پھر ذبح کرنا قارن اور متمتع کے حق میں نہ تنہا
حج کرنے والے کو پھر ذبح کے بعد سر منڈانا پھر طواف الزیارة کرنا ان مناسک کی تقدیم اور تاخیر سے امام اعظم کے نزدیک ذبح کرنا واجب ہے اور صاحبین کے
نزدیک تقدیم و تاخیر سے کچھ واجب نہیں اس دلیل سے کہ بخاری اور مسلم میں حدیث صحیح ثابت ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم حجۃ الوداع میں مناسک کے اندر رکھے
اور لوگ مسائل دریافت کرتے تھے سو ایک مرد آیا اور اسے کہا کہ مجھ کو معلوم نہ تھا سو میں نے سر منڈا یا ذبح کرنے سے پہلے حضرت نے فرمایا کہ ذبح کر اور کچھ حج نہیں
دوسرا شخص آیا اسے کہا یا رسول اللہ مجھ کو معلوم نہ تھا میں نے خر کیا قبل رمی کے حضرت نے فرمایا کہ رمی کر اور کچھ حج نہیں سو حضرت سے کسی چیز کی تقدیم اور تاخیر سے
سوال نہوا مگر حضرت نے یہی فرمایا کہ کر یعنی اب اسکو کرے اور کچھ حج نہیں امام اعظم رحمہ اللہ کی طرف سے یہ جواب ہے کہ نفی حج سے نفی گناہ اور نفی نساج القبۃ متحقق ہے
لیکن نفی جزا کی ثابت نہیں اور صفات ظاہر ہے کہ تقدیم اور تاخیر ممنوع تھی لہذا مسائل نے اپنی نادانستگی کو عذر قرار دیا اور اگر ممنوع نہ ہوتا تو سوال اور عذر بطلی کی کیا حاجت
تھی اور حق یہ ہے کہ یہ حدیث ترتیب کے مسنون ہونے اور واجب ہونے دونوں کی محتمل ہے اور چونکہ ابتداء اسلام تھی لہذا حضرت نے بسبب جہل کے انکو معذور رکھا اور جبکہ
حکم نہ دیا تو مقام ضبط اب میں بنا بر احتیاط کے وجوب کا اعتبار کرنا واجب ہے علاوہ اسکے ابن ابی شیبہ نے عبد اللہ بن مسعود سے روایت کی کہ جب ایک نسک کو دوسرے
نسک پر مقدم کرے اسپر خون واجب ہو اور بعض نسخوں میں بجائے ابن مسعود کے ابن عباس مذکور ہیں ہر چند اسکی سند میں ابی ہریرہ بن مہاجر داخل ہے اور وہ ضعیف ہے لیکن طحاوی
میں اس قول کو عبد اللہ بن عباس سے دوسری سند سے ذکر کیا ہے حسین بن ابی ہریرہ بن مہاجر مذکور نہیں تو استدلال پورا ہو گیا کذا فی فتح القدیر لیکن لا شکی من طائفتی الرمی والحلق
نعم بکہ باب وقد تقدم کما لا شکی علی المفرد الا اذ حلق قبل الرمی لان ذبحہ لا یجب لیکن کچھ واجب نہیں نہ صدقہ نہ خون اس شخص جو طواف کرے پہلے رمی اور سر منڈانے کے
پہلے یہ تقدیم کر وہ ہر کذا فی الباب اور یہ پیشتر ذکر چکا جیسا کہ کچھ صدقہ یا خون واجب نہیں تنہا حج کرنے والے پر مگر اس صورت میں کہ سر منڈاوے پہلے رمی کے کیونکہ سپر
نہج کرنا واجب نہیں یعنی ذبح کی تقدیم و تاخیر بسبب عدم وجوب کے اسکو کچھ ضرر نہ کرے کذا فی الطحاوی ابتداء باب سے یہاں تک وہ مسائل مصنف نے مذکور کیے نہیں ایک خون
واجب ہو و جب دمان علی قارن حلق قبل ذبحہم للتأخیر و دم للقران علی المذہب کما مر مرہ لمصنف قال و بہ اندفع ما توہمہ بعضهم من جعل الدمان للجنایۃ اور واجب ہیں خون
اس قارن پر جس نے سر منڈا یا قبل اپنے ذبح کرنے کے ایک خون جنایت کا بسبب تاخیر ذبح کے واجب ہے اور دوسرا قران کا بنا بر مذہب درست کے چنانچہ اسکو منع کر کے
بیان کیا ہے مصنف نے اپنی شرح منہج الغفار میں اور کہا ہے کہ اس تقریر سے منع ہو گیا وہ ہم جو بعض علماء کو پیش آیا یہ تصور کر کے کہ یہ دونوں خون جنایت کے ہیں م
مصنف نے منہج الغفار میں بیان کیا ہے کہ محمد بن الحسن نے جامع صغیر میں تصریح کی ہے کہ ایک خون قران کا ہے اور دوسرا تاخیر نسک کا تو اس تقریر سے صاحب ہدایہ کا مقبول
منع ہو گیا کہ دونوں خون کو جنایت کا سمجھا ہو وان طیب جوابہ قولہ الا فی تصدق اقل من عضو او ستر اسلمہ و لیس اقل من یوم اور اگر خوشبو لگانی عضو سے کمترین
یعنی تمام عضو میں نہ لگانی یا اپنے سر کو ڈھک لیا یا سینا کپڑا یا اس دین سے کم تو صدقہ سے بعد نصف صاع کے شاح کہتا ہے راتن کی عبارت میں ان طیب کا جواب
اسکا قول ہے یعنی تصدق فی الخزانۃ فی الساعۃ نصف صاع و فیما و نہا قبضۃ و ظاہرہ ان الساعۃ فلیکیۃ خزائنه میں ہے کہ ایک ساعت کے لباس پہننے میں نصف

صلح کا صدقہ ہو اور اس سے کم میں بھی بھر کا صدقہ ہر شایع کہتا ہے اور ظاہر کلام خزانہ کا سپرد لالت کرتا ہے کہ ساعت سے مراد ساعت آسمانی اور مٹی اور مٹی کی گھڑی جیسو
 بفعل گھنٹہ کہتے ہیں اس واسطے کہ ساعت لغوی اور عرفی کی کچھ حد نہیں طوطاوی نے کہا کہ صاحب بحر الرائق نے خزانہ کی روایت کی تصدیق کی ہے تو بہتر یہ تھا کہ شایع اسکو
 ذکر نہ کرتا اور حلق شاربہ او اقل من سبع راسہ لجمیۃ او بعض رقبۃ یا حرم نے اپنی مونچھ کو مونڈا یا اپنے سر یا ڈاڑھی کو چوتھائی سے کم مونڈا یا اپنی گردن کے پٹورے
 بال مونڈے او قص اقل من خمسۃ اظافر او خمسۃ الی تسع عشر متفرقہ من کل عضو اربعۃ وقد استقر ان لكل طرف نصف صلح الا ان یتباغ وافی نقص اشار یا یا یا
 ناخن سے کم کاٹے یا یا پنج ناخن سے سولہ تک متفرق ہر عضو سے چار چار کاٹے یعنی ایک ہاتھ سے چار اور دوسرے ہاتھ سے چار اور ایک پاؤں سے چار اور دوسرے پاؤں
 سے چار سب سولہ ناخن ہوئے اور یہ ثابت ہو چکا کہ ہر ناخن کاٹنے کی جزا میں نصف صلح کا صدقہ ہے تو سولہ ناخن کا صدقہ آٹھ صلح ہوئے جسکے تخمیناً کچھ اور پریم اسیر
 گیمہ ہون ہوتے ہیں تو اتنا دینا چاہیے مگر اس صورت میں جبکہ یہ صدقہ ایک بکری کی قیمت کے برابر ہو جاوے تو جتنا چاہے کم کر ڈالے تاکہ اقل عضو کی جزا عضو کامل کی
 جزا کے برابر ہو اس واسطے کہ سابق مذکور ہو چکا کہ عضو کامل کی جزا خون ہے یعنی بکری کا بچ کر نا طوطاوی نے کہا کہ تین ہاتھ میں مثل ہدایہ اور اسکی شرح میں یہی مذکور ہے کہ ہر ناخن
 کی جزا نصف صلح ہے بخلاف دقاہ اور دُر کے کہ انہیں ایک ہی صدقہ پر اکتفا کی ہے اور اوطاف للقدم اول للصدر محدثا و ترک ثلثۃ من سبع بصد روہی کل
 شوط منہ و من اقل نصف صلح او احدی الی الخ و الثلث یجب لكل حصۃ صدقۃ الا ان یبلغ وفاقا مردا فادالحدادی انہ یقیض نصف صلح یا طوان القدم یا طوان احد
 کو بے وضو و طوان کیا یا طوان الصدر کے سات شرط سے تین شوطا کم کر ڈالے اور طوان کے ہر شوطا اور سعی کے ہر شوطا کے ترک کرنے سے نصف صلح کا صدقہ واجب ہے
 یا ہر شلثہ سے کسی جبرہ کی رمی ترک کی اور ہر کنکری کے ترک کرنے سے صدقہ واجب ہے یعنی نصف صلح کا مگر یہ کہ صدقہ بکری کی قیمت کے برابر ہو جاوے تو کچھ کم کر ڈالے
 چنانچہ ابھی مذکور ہو چکا اور حدادی نے کم کرنے کی حد بیان کی ہے کہ نصف صلح کم کر ڈالے م طوطاوی نے کہا کہ حدادی کا قول ضعیف ہے معتد بہ ہے ہر جوتون میں مذکور ہوئے
 جنت چاہتے کم کر ڈالے اور حلق راس محرم او حلال غیرہ اور قبتہ او قلم ظفر بخلاف مالوطیب عضو غیرہ او البسۃ غیظا فانہ لاشی علیہ اجابا ظہیر یا محرم کسی غیر شخص کا
 سر مونڈے وہ شخص محرم ہو یا غیر محرم یا غیر کی گردن کے بال مونڈے یا اس کے ناخن کاٹے بخلاف اسکے کہ اگر غیر کے کسی عضو میں خوشبو لگاوے یا اسکو سیا کر اپناوے
 تو اسپر کچھ لازم نہیں بالاتفاق نہ خون نہ صدقہ کذا فی الظہیر تصدیق نصف صلح من برک الفطرۃ تو نصف صلح گیمہوں کا صدقہ دے یا نصف صدقہ
 عید الفطر کے م یہ جواب ہے ان طیب کا یعنی اگر ایک عضو سے کتر من خوشبو لگاوے یا ایک دن سے کم سر کو ڈھکے یا سیا کر اپنے یا مونچھ یا ریح سر سے کم
 مونڈے یا ہر حصہ سے چار ناخن کاٹے یا طوان القدم یا طوان الصدر کو بے وضو کرے یا تین شوطا طوان الصدر کے کم کرے یا کسی جبرہ کی رمی ترک کرے یا غیر کو ہر
 مونڈے تو نصف صلح گیمہوں کا صدقہ دے طوطاوی نے کہا گیمہوں کی قید اتفاقی ہے چاہے نصف صلح گیمہوں دے چاہے ایک صلح کچھ اور یا جو دے ہذا شایع نے
 صدقہ فطر کی مثل دی وان طیب او حلق او لبس بعد خیران شافعی فی الحرم او تصدیق ثلثۃ صوع علی ستۃ مساکین ابن شاربہ و صام ثلثۃ ایام و
 متفرقہ اور اگر خوشبو لگائی یا بال مونڈے یا کترے یا سیا کر اپنا کسی عذر سے تو اسکو اختیار ہے اگر اسکا جی چاہے تو حرم میں ایک بکری بیچ کرے یا تین صلح گیمہوں
 چھوٹا جوں کو صدقہ دے جہاں چاہے حرم میں یا غیر حرم میں یا تین روز سے کچھ جہاں چاہے اگر چہ روز سے متفرق ہوں طوطاوی نے کہا عذر یہ ہے کہ خوف ہلاکی کا ہو
 بسبب شدت سرما کے یا بیماری ہو یا سبب قتل کے سلاح پہننا پڑے اور ظاہر خوف سے مراد یہ ہے کہ گمان غالب ہو ہلاکی کا نہ وہم لیکن اس شرط سے کہ موضع ضرورت سے زیادتی
 نہ کہے یعنی اگر فقط ٹوپی پہننے سے ضرورت دفع ہوتی ہے تو پگڑی نہ باندھے اور اگر بے ضرورت باندھ لیا تو حرام ہے لیکن بیچ کر اس زیادتی سے نہ لازم آوے جیسا کہ صاحب
 بحر الرائق نے گمان کیا ہے چنانچہ شرنبلالی نے اسکی تصریح کی کہ صوم صوم صوم کہ ب بن عجرہ سے مروی ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس تشریف لائے اور میں
 اپنی ہانڈی کے نیچے آگ جلاتا تھا اور جوں میرے منہ پر چڑھ رہی تھی سو حضرت نے فرمایا کہ کیا تجکو تکلیف دیتے ہیں تیرے سر کے کیرے میں نے کہا ہاں فرمایا کہ
 مونڈ ڈال اور تین روز سے رکھ یا چھوٹا جوں کو کھانا دے ہر محتاج کو نصف صلح یا زج کر مجھ کو معلوم نہیں کہ ان تین چیزوں میں سے کون جیسے پہلے

بتلانی پیریت اتری زمین کان منکم مریناً او بہ اذی من رأسہ فقد تہ من صیام او صدقہ (انسک) یعنی جو شخص تم میں سے بیمار ہو یا اسکو تکلیف ہو اس کے سر سے تو قد تہ ہو صوم سے یا صدقہ یا ذبح کرنے سے کذا فی تیسیر الوصول الی جامع الاصول اور صحیحین کی ایک روایت یوں ہے کہ حضرت نے کعب بن عجرہ سے فرمایا اگر تجھ کو بکری میسر ہو اسے کھا نہیں فرمایا تین روزے رکھ یا چھ مسکین کو کھانا دے ہر مسکین کو نصف صاع چونکہ صدقہ اور صوم قرآن میں مجمل تھا حضرت نے اسکی تفصیل بیان فرمائی ووطیہ فی احدی السبلین من آدمی ولو ناسیا او مکررا او نائمہ او مصیبا او مجنوناً ذکرہ الحدادی لکن لا دم ولا قضاء علیہ قبل وقوف فرض یفسد حجہ اور محرم کا جماع کرنا انسان سے قبل وقوف عرفات کے اسکے حج کو فاسد کرتا ہو خواہ قبل میں جماع کیا ہو خواہ ویر میں محرم نے جماع کیا یا بھول کر اپنی خوشی کیا یا زبردستی یا گنتی عورت سے یا سوتی سے محرم صغیر جو یا جوان ہو یا بزرگ یا دیوانہ صغیر اور مجنون کی حدادی نے تصریح کی ہے لیکن صغیر اور مجنون پر اس جماع سے بچ اور قضا سے حج لازم نہیں طحاوی نے کہا وطی انسان کی ہر صورت مفسد ہے حج کی انزال ہو یا نہ ہو اور جانور کی وطی مطلقاً مفسد نہیں لہذا شارح نے آدمی کی تینہ لگائی اور یہ جو فتح القدر میں ہے کہ دلی صغیر کی مفسد حج نہیں سو یہ قول ضعیف ہے ولو بالجیہ اور مناسک ابن فہیم کے مخالف ہے کہ کذا فی النہر و کذا لو استحللت ذکر حمار او ذکر مقلوباً فسد جماعاً اور مطہر اگر عورت نے ذکر حمار کو یا ذکر مقلوب کو اپنی شرمگاہ میں داخل کر لیا تو اسکا حج فاسد ہو گیا بالاتفاق و بعضی وجوہانی فاسدہ کجا نیزہ و نیزج و یقضی ولو قتل او رواجب ہو کہ اپنے فاسد حج کو کیے جاے جیسے حج جائز کو کرتے ہیں سینے فاسد جانکر اسکو ہلک ترک نہ کرے بلکہ حسب مناسک باقی رکھے ہوں انکو پورا کرے اور ذبح کرے اور اگلے سال اس حج کو قضا کرے اگرچہ یہ حج فاسد فرض نہ ہو بلکہ قفل ہو تو بھی قضا واجب ہے ہم اصل اس مسئلہ کی وہ حدیث ہے جو ابوداؤد کے مرسل میں مروی ہے کہ ایک مرد نے اپنی عورت سے صحبت کی اور دونوں محرم تھے سو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے اسکا مسئلہ پوچھا حضرت نے فرمایا کہ تم دونوں اپنے حج کو قضا کرنا اور ہدی لانا اور بیعتی نے بھی اسکو روایت کیا ہے اگرچہ یہ حدیث مرسل ہے لیکن مرسل امام اعظم کے نزدیک حجت ہے علاوہ اسکے دارقطنی نے عبد اللہ بن عمر سے روایت کی ہے کہ جماع سے حج باطل ہوتا ہے اس سال نے پوچھا جب حج باطل نہ تو بیٹھ رہے کھا نہیں بلکہ لوگوں کے ساتھ جاوے جو لوگ کرتے ہیں سو وہ بھی کرے یعنی مناسک کو عمل میں لاوے اور سال آئندہ قضا کرے اور ہدی لاوے اور عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما اور عبد اللہ بن عمرو بن العاص کا فتوے اسی کے موافق ہے بیہقی نے کہا کہ ان آثار کی اسناد صحیح ہیں اور امام مالک کے مؤطائین علی مرتضیٰ اور عمر فاروق رضی اللہ عنہما اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے اسی قسم کا فتوے ثابت ہے کہ کذا فی فتح القدر ولو افسد قضاء اہل حیب قضاء لم ارہ والذی یطہر ان المراد بالقضار الاعادۃ اور اگر سال آئندہ میں قضا سے حج کو بھی فاسد کرے تو کیا قضا کی بھی قضا کرنا واجب ہے یا نہیں شارح کتابا کہ میں نے یہ مسئلہ کسی کتاب فقہ میں نہیں دیکھا اور ظاہر قضا سے مراد یہاں اعادہ ہے حج کا یعنی لغوی معنی مراد میں ہم یہ تقریر صاحب نہر کی ہے جو مصر کے جامع ازہر میں کسی طالب علم کے سوال کے جواب میں مذکور ہوئی تھی کذا فی النہر ولم یفرقا وجوباً بل ان خات الوقع اور جب زوجین قضا سے حج کو دوسرے سال آوین تو انپر حیدر ہنا واجب نہیں بلکہ مستحب ہے اگر وقوع جماع کا خوف ہو اسواسطے کہ مشقت قضا حج کی ترک جماع میں کافی ہے وہ طیبہ پیر و قوفہ لم یفسد حجہ و تحب بذنہ بعد الحلق قبل الطواف شاة لحفۃ الجنایۃ اور جماع محرم کا بعد وقوع عرفات کے حج کو فاسد نہیں کرتا اسواسطے کہ حدیث میں ثابت ہو چکا کہ جو عرفات میں ٹھہرا اسکا حج تمام ہوا یعنی فساد سے محفوظ رہا اور اس جماع سے ایک اونٹ یا گائے کا ذبح کرنا واجب ہے چنانچہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بھی مروی ہے کہ کذا فی منع النفر اور بعد منہ منہ طواف الزیارة کے قبل جماع کرنے سے ایک بکری کا ذبح کرنا واجب ہے اسواسطے کہ ایک قصور ہے کیونکہ بعد حلق کے سوائے عورتوں کے سب اشیا محرم کو حلال ہو جاتے ہیں تمام متون فقہ میں یہی روایت ہے ابن ہمام نے کہا کہ اس میں بھی اونٹ یا گائے کا ذبح کرنا لازم ہے اور بحر الرائق میں اسکو روکیا ہو کذا فی الطحاوی ووطیہ فی عمرۃ قبل طوافہ اربعۃ مفسد لہا مفسی و ذبح و قضا وجوباً ووطیہ بعد اربعۃ ذبح ولم یفسد خلافاً للشافعی اور وطی محرم کی اپنے عمرہ میں قبل طواف کرنے چار شوط کے

قاضی خان میں مردار کو تقدیم ہو صید پر اور مسوطا میں صید کو تقدیم ہو مردار پر واللہ اعلم کذا فی فتح القدیر ولوا میت نبیاً لم یحل بحال کما لا یحل کل طعام مضطرب آخر اور اگر
میت پیغمبر جو تو کسی حال میں حلال نہیں جیسے ایک مضطرب کو دوسرے مضطرب کا طعام کھانا جائز نہیں فی البرزخۃ صید المذبح اولی اتفاقاً اور بزریعہ میں ہر ذبح
کیا ہوا شکار کا کھانا بہتر ہو مردار کھانے سے بالاتفاق اس واسطے کہ مردار میں حرمت ذاتی ہو اور شکار میں عارضی کذا فی الطحاوی عن الزلیحی و الجراح و ما قوی
عدلان و قیل الواحد لو اقل کیف فی مقتله او فی اقرب مکان منہ ان لم یکن فی مقتله قتیۃ فاولی التمتع للتحییر اور صید کی جزا وہ قیمت ہو جسکو وہ
عادل مسلمان مقرر کر دین جس مکان میں کہ صید مقتول ہو یا اس مکان میں جو مقتول کے نزدیک تر ہو اگر اس کے مقتول میں قیمت ہو سبب جنگل ہونے کے تو کلمہ
او کا مصنف کی عبارت میں تقسیم کے واسطے ہر نہ واسطے اختیار دینے کے اور قول ضعیف میں ایک عادل کا قیمت مقرر کر دینا کافی ہو اگرچہ قاتل ہی قیمت کو
ٹھہر دے ہم ایک عادل کا قیمت ٹھہرانا اس واسطے ضعیف ہو کہ ظاہر انصاف قرآنی کے مخالف ہو اور نص میں ظاہر دو عادل کا ہونا واجب معلوم ہوتا ہو مستحب
کذا فی فتح القدیر امام عظیمہ اور ابو یوسف کے نزدیک جزا صید میں قیمت لازم ہو اور امام شافعی اور محمد کے نزدیک مشکل ہونا صید کا جزا میں ضروری ہو
چنانچہ ہرن میں بکری اور خرگوش میں بکری کا بچہ اور شتر مرغ میں اونٹ اور گورخر کے قتل میں گائے کے نزدیک لازم ہو حق تعالیٰ نے فرمایا لا تقتلوا الصید وانتم
حرم ومن قتله منکم متعداۃ فخرہ مثل با قتل من یغیم حکیم بہ ذوی عدل منکم ہدیا بالغ الکعبۃ او کفارة طعام مسکین او عدل ذلک صیانا یعنی صید کو نہ مارو محرم ہو کر
اور جو تم میں سے تصدق مارے تو جزا ہو مثل اسکی جسکو مارا جانوروں میں سے وہ جزا جسکو وہ عادل شخص تم میں سے حکم کرے یا نہ ہو چاہے کعبہ کو یا کفارہ
طعام مسکین کا یا برابر اس کے صیام تو امام شافعی کے نزدیک مماثلت ظاہری لازم ہو اور امام عظیمہ کے نزدیک مماثلت معنوی واجب ہو یعنی باعتبار
قیمت کے اس واسطے کہ مماثلت مطلقہ تو وہ ہر صورت اور معنی دونوں ہو چنانچہ مشترک النوع میں سو مماثلت مطلقہ تو بیان بالاتفاق مراد نہیں لہذا مماثلت
معنوی مراد ہوئی اس واسطے کہ شرع میں مماثلت معنوی ہی مقین ہو چنانچہ حقوق العباد میں کذا فی المداہ و شروحا و الجزا فی سبع ای حیوان لا یوکل و خوشنیرا و فی
لا یرا و علی قمحہ شاة وان کان سبع اکبر منہ لان الفساد فی غیر الماکول لیس الا بالماۃ الدم فلا یجب فیہ الا دم و کذا او مل معلما ضمنہ حق اللہ تعالیٰ
غیر معلوم دلائلہ معلما اور زندہ جانور کا بدلہ زیادہ کیا جاوے بکری کی قیمت سے زندہ جانور سے بیان وہ جانور مراد ہو جو حلال نہیں اگرچہ سور ہو یا ہاتھی
یا بندر تو غیر ماکول اللحم اگرچہ بکری سے جسم میں بڑا ہو بکری سے اسکی قیمت زیادہ کیجاوے گی اسلیئے کہ غیر ماکول اللحم کے قتل میں سوائے خنزیری کے کوئی فساد
نہیں کیونکہ اسکا گوشت لائق کھانے کے نہیں تو اس میں واجب نہیں مگر خنزیری سو بکری میں حاصل ہو اور اسبطرح اگر محرم نے معلم زندہ کو قتل کیا مثلاً
شکاری چتیا مارا تو حق اللہ میں غیر معلم کی جزا دیوے اور اس کے مالک کو معلم کی قیمت دے اس واسطے کہ ضمان مالک کا باعتبار اس کے انتفاع کے ہو اور حق
شرع باعتبار اسکی ذات کے ہر قطع نظر تعلیم سے کذا فی المغنم ثم لا یلحق ان لیشتری بہ ہدیاء و یذبحہ بکلمۃ او طعنا و یتصدق ان شاء علی کل
مسکین ولو ذیاً نصف صاع من بر او صاعاً من تمر او شعیرۃ لفظہ پھر دریافت کیا چاہیے کہ جب مقتول صید کی دو عادل قیمت ٹھہر دیوں تو قاتل کو
اختیار ہو کہ اس قیمت سے ہدی مولے اور اسکو مکہ میں جا کر ذبح کرے یا اس قدر قیمت کا طعام مولے اور جہاں چاہے تصدق کرے ہر محتاج کو نصف صاع
کیوں یا پورا صاع کھو یا جو ما تہ صدقہ عید الفطر کے اگرچہ محتاج ذمی ہو موطاوی نے کہا کہ ذمی کو دنیا مفتی ہے کے مخالف ہو اس واسطے کہ صدقات واجبہ ذمی کو
دنیا جائز نہیں چنانچہ کتاب الزکوۃ میں مذکور ہو چکا لا یجزیہ اقل ادا کثر منہ بل لیون تطوعاً کفایت نہیں کرتا اس سے کمتر دنیا یا اکثر دنیا بلکہ اکثر دنیا نفل صدقہ
ہو گانہ واجب او صاع عن طعام کل مسکین یوماً یا ہر مسکین کے طعام کی عوض ایک ایک دن روزہ رکھے خلاصہ یہ ہو کہ قاتل کو تین میں اختیار ہو
کہ صید کی قیمت سے گائے یا بکری خرید کر کے حرم میں لیجا کر ذبح کرے یا اس قیمت سے مثلاً گھوٹ مول دیوے اور ہر مسکین کو نصف صاع دیوے یا چھ
نصف صاع کے ایک روزہ رکھے یعنی اگر پانچ فقیروں کو نصف صاع گھوٹ پانچ روزہ رکھے اور اگر دس کو پانچ روزہ رکھے ہوں تو دس روزہ

ایک نسخہ میں اتفاقاً ہے
۱۲۰-۱۲۱-۱۲۲-۱۲۳-۱۲۴-۱۲۵-۱۲۶-۱۲۷-۱۲۸-۱۲۹-۱۳۰-۱۳۱-۱۳۲-۱۳۳-۱۳۴-۱۳۵-۱۳۶-۱۳۷-۱۳۸-۱۳۹-۱۴۰-۱۴۱-۱۴۲-۱۴۳-۱۴۴-۱۴۵-۱۴۶-۱۴۷-۱۴۸-۱۴۹-۱۵۰-۱۵۱-۱۵۲-۱۵۳-۱۵۴-۱۵۵-۱۵۶-۱۵۷-۱۵۸-۱۵۹-۱۶۰-۱۶۱-۱۶۲-۱۶۳-۱۶۴-۱۶۵-۱۶۶-۱۶۷-۱۶۸-۱۶۹-۱۷۰-۱۷۱-۱۷۲-۱۷۳-۱۷۴-۱۷۵-۱۷۶-۱۷۷-۱۷۸-۱۷۹-۱۸۰-۱۸۱-۱۸۲-۱۸۳-۱۸۴-۱۸۵-۱۸۶-۱۸۷-۱۸۸-۱۸۹-۱۹۰-۱۹۱-۱۹۲-۱۹۳-۱۹۴-۱۹۵-۱۹۶-۱۹۷-۱۹۸-۱۹۹-۲۰۰-۲۰۱-۲۰۲-۲۰۳-۲۰۴-۲۰۵-۲۰۶-۲۰۷-۲۰۸-۲۰۹-۲۱۰-۲۱۱-۲۱۲-۲۱۳-۲۱۴-۲۱۵-۲۱۶-۲۱۷-۲۱۸-۲۱۹-۲۲۰-۲۲۱-۲۲۲-۲۲۳-۲۲۴-۲۲۵-۲۲۶-۲۲۷-۲۲۸-۲۲۹-۲۳۰-۲۳۱-۲۳۲-۲۳۳-۲۳۴-۲۳۵-۲۳۶-۲۳۷-۲۳۸-۲۳۹-۲۴۰-۲۴۱-۲۴۲-۲۴۳-۲۴۴-۲۴۵-۲۴۶-۲۴۷-۲۴۸-۲۴۹-۲۵۰-۲۵۱-۲۵۲-۲۵۳-۲۵۴-۲۵۵-۲۵۶-۲۵۷-۲۵۸-۲۵۹-۲۶۰-۲۶۱-۲۶۲-۲۶۳-۲۶۴-۲۶۵-۲۶۶-۲۶۷-۲۶۸-۲۶۹-۲۷۰-۲۷۱-۲۷۲-۲۷۳-۲۷۴-۲۷۵-۲۷۶-۲۷۷-۲۷۸-۲۷۹-۲۸۰-۲۸۱-۲۸۲-۲۸۳-۲۸۴-۲۸۵-۲۸۶-۲۸۷-۲۸۸-۲۸۹-۲۹۰-۲۹۱-۲۹۲-۲۹۳-۲۹۴-۲۹۵-۲۹۶-۲۹۷-۲۹۸-۲۹۹-۳۰۰-۳۰۱-۳۰۲-۳۰۳-۳۰۴-۳۰۵-۳۰۶-۳۰۷-۳۰۸-۳۰۹-۳۱۰-۳۱۱-۳۱۲-۳۱۳-۳۱۴-۳۱۵-۳۱۶-۳۱۷-۳۱۸-۳۱۹-۳۲۰-۳۲۱-۳۲۲-۳۲۳-۳۲۴-۳۲۵-۳۲۶-۳۲۷-۳۲۸-۳۲۹-۳۳۰-۳۳۱-۳۳۲-۳۳۳-۳۳۴-۳۳۵-۳۳۶-۳۳۷-۳۳۸-۳۳۹-۳۴۰-۳۴۱-۳۴۲-۳۴۳-۳۴۴-۳۴۵-۳۴۶-۳۴۷-۳۴۸-۳۴۹-۳۵۰-۳۵۱-۳۵۲-۳۵۳-۳۵۴-۳۵۵-۳۵۶-۳۵۷-۳۵۸-۳۵۹-۳۶۰-۳۶۱-۳۶۲-۳۶۳-۳۶۴-۳۶۵-۳۶۶-۳۶۷-۳۶۸-۳۶۹-۳۷۰-۳۷۱-۳۷۲-۳۷۳-۳۷۴-۳۷۵-۳۷۶-۳۷۷-۳۷۸-۳۷۹-۳۸۰-۳۸۱-۳۸۲-۳۸۳-۳۸۴-۳۸۵-۳۸۶-۳۸۷-۳۸۸-۳۸۹-۳۹۰-۳۹۱-۳۹۲-۳۹۳-۳۹۴-۳۹۵-۳۹۶-۳۹۷-۳۹۸-۳۹۹-۴۰۰-۴۰۱-۴۰۲-۴۰۳-۴۰۴-۴۰۵-۴۰۶-۴۰۷-۴۰۸-۴۰۹-۴۱۰-۴۱۱-۴۱۲-۴۱۳-۴۱۴-۴۱۵-۴۱۶-۴۱۷-۴۱۸-۴۱۹-۴۲۰-۴۲۱-۴۲۲-۴۲۳-۴۲۴-۴۲۵-۴۲۶-۴۲۷-۴۲۸-۴۲۹-۴۳۰-۴۳۱-۴۳۲-۴۳۳-۴۳۴-۴۳۵-۴۳۶-۴۳۷-۴۳۸-۴۳۹-۴۴۰-۴۴۱-۴۴۲-۴۴۳-۴۴۴-۴۴۵-۴۴۶-۴۴۷-۴۴۸-۴۴۹-۴۵۰-۴۵۱-۴۵۲-۴۵۳-۴۵۴-۴۵۵-۴۵۶-۴۵۷-۴۵۸-۴۵۹-۴۶۰-۴۶۱-۴۶۲-۴۶۳-۴۶۴-۴۶۵-۴۶۶-۴۶۷-۴۶۸-۴۶۹-۴۷۰-۴۷۱-۴۷۲-۴۷۳-۴۷۴-۴۷۵-۴۷۶-۴۷۷-۴۷۸-۴۷۹-۴۸۰-۴۸۱-۴۸۲-۴۸۳-۴۸۴-۴۸۵-۴۸۶-۴۸۷-۴۸۸-۴۸۹-۴۹۰-۴۹۱-۴۹۲-۴۹۳-۴۹۴-۴۹۵-۴۹۶-۴۹۷-۴۹۸-۴۹۹-۵۰۰-۵۰۱-۵۰۲-۵۰۳-۵۰۴-۵۰۵-۵۰۶-۵۰۷-۵۰۸-۵۰۹-۵۱۰-۵۱۱-۵۱۲-۵۱۳-۵۱۴-۵۱۵-۵۱۶-۵۱۷-۵۱۸-۵۱۹-۵۲۰-۵۲۱-۵۲۲-۵۲۳-۵۲۴-۵۲۵-۵۲۶-۵۲۷-۵۲۸-۵۲۹-۵۳۰-۵۳۱-۵۳۲-۵۳۳-۵۳۴-۵۳۵-۵۳۶-۵۳۷-۵۳۸-۵۳۹-۵۴۰-۵۴۱-۵۴۲-۵۴۳-۵۴۴-۵۴۵-۵۴۶-۵۴۷-۵۴۸-۵۴۹-۵۵۰-۵۵۱-۵۵۲-۵۵۳-۵۵۴-۵۵۵-۵۵۶-۵۵۷-۵۵۸-۵۵۹-۵۶۰-۵۶۱-۵۶۲-۵۶۳-۵۶۴-۵۶۵-۵۶۶-۵۶۷-۵۶۸-۵۶۹-۵۷۰-۵۷۱-۵۷۲-۵۷۳-۵۷۴-۵۷۵-۵۷۶-۵۷۷-۵۷۸-۵۷۹-۵۸۰-۵۸۱-۵۸۲-۵۸۳-۵۸۴-۵۸۵-۵۸۶-۵۸۷-۵۸۸-۵۸۹-۵۹۰-۵۹۱-۵۹۲-۵۹۳-۵۹۴-۵۹۵-۵۹۶-۵۹۷-۵۹۸-۵۹۹-۶۰۰-۶۰۱-۶۰۲-۶۰۳-۶۰۴-۶۰۵-۶۰۶-۶۰۷-۶۰۸-۶۰۹-۶۱۰-۶۱۱-۶۱۲-۶۱۳-۶۱۴-۶۱۵-۶۱۶-۶۱۷-۶۱۸-۶۱۹-۶۲۰-۶۲۱-۶۲۲-۶۲۳-۶۲۴-۶۲۵-۶۲۶-۶۲۷-۶۲۸-۶۲۹-۶۳۰-۶۳۱-۶۳۲-۶۳۳-۶۳۴-۶۳۵-۶۳۶-۶۳۷-۶۳۸-۶۳۹-۶۴۰-۶۴۱-۶۴۲-۶۴۳-۶۴۴-۶۴۵-۶۴۶-۶۴۷-۶۴۸-۶۴۹-۶۵۰-۶۵۱-۶۵۲-۶۵۳-۶۵۴-۶۵۵-۶۵۶-۶۵۷-۶۵۸-۶۵۹-۶۶۰-۶۶۱-۶۶۲-۶۶۳-۶۶۴-۶۶۵-۶۶۶-۶۶۷-۶۶۸-۶۶۹-۶۷۰-۶۷۱-۶۷۲-۶۷۳-۶۷۴-۶۷۵-۶۷۶-۶۷۷-۶۷۸-۶۷۹-۶۸۰-۶۸۱-۶۸۲-۶۸۳-۶۸۴-۶۸۵-۶۸۶-۶۸۷-۶۸۸-۶۸۹-۶۹۰-۶۹۱-۶۹۲-۶۹۳-۶۹۴-۶۹۵-۶۹۶-۶۹۷-۶۹۸-۶۹۹-۷۰۰-۷۰۱-۷۰۲-۷۰۳-۷۰۴-۷۰۵-۷۰۶-۷۰۷-۷۰۸-۷۰۹-۷۱۰-۷۱۱-۷۱۲-۷۱۳-۷۱۴-۷۱۵-۷۱۶-۷۱۷-۷۱۸-۷۱۹-۷۲۰-۷۲۱-۷۲۲-۷۲۳-۷۲۴-۷۲۵-۷۲۶-۷۲۷-۷۲۸-۷۲۹-۷۳۰-۷۳۱-۷۳۲-۷۳۳-۷۳۴-۷۳۵-۷۳۶-۷۳۷-۷۳۸-۷۳۹-۷۴۰-۷۴۱-۷۴۲-۷۴۳-۷۴۴-۷۴۵-۷۴۶-۷۴۷-۷۴۸-۷۴۹-۷۵۰-۷۵۱-۷۵۲-۷۵۳-۷۵۴-۷۵۵-۷۵۶-۷۵۷-۷۵۸-۷۵۹-۷۶۰-۷۶۱-۷۶۲-۷۶۳-۷۶۴-۷۶۵-۷۶۶-۷۶۷-۷۶۸-۷۶۹-۷۷۰-۷۷۱-۷۷۲-۷۷۳-۷۷۴-۷۷۵-۷۷۶-۷۷۷-۷۷۸-۷۷۹-۷۸۰-۷۸۱-۷۸۲-۷۸۳-۷۸۴-۷۸۵-۷۸۶-۷۸۷-۷۸۸-۷۸۹-۷۹۰-۷۹۱-۷۹۲-۷۹۳-۷۹۴-۷۹۵-۷۹۶-۷۹۷-۷۹۸-۷۹۹-۸۰۰-۸۰۱-۸۰۲-۸۰۳-۸۰۴-۸۰۵-۸۰۶-۸۰۷-۸۰۸-۸۰۹-۸۱۰-۸۱۱-۸۱۲-۸۱۳-۸۱۴-۸۱۵-۸۱۶-۸۱۷-۸۱۸-۸۱۹-۸۲۰-۸۲۱-۸۲۲-۸۲۳-۸۲۴-۸۲۵-۸۲۶-۸۲۷-۸۲۸-۸۲۹-۸۳۰-۸۳۱-۸۳۲-۸۳۳-۸۳۴-۸۳۵-۸۳۶-۸۳۷-۸۳۸-۸۳۹-۸۴۰-۸۴۱-۸۴۲-۸۴۳-۸۴۴-۸۴۵-۸۴۶-۸۴۷-۸۴۸-۸۴۹-۸۵۰-۸۵۱-۸۵۲-۸۵۳-۸۵۴-۸۵۵-۸۵۶-۸۵۷-۸۵۸-۸۵۹-۸۶۰-۸۶۱-۸۶۲-۸۶۳-۸۶۴-۸۶۵-۸۶۶-۸۶۷-۸۶۸-۸۶۹-۸۷۰-۸۷۱-۸۷۲-۸۷۳-۸۷۴-۸۷۵-۸۷۶-۸۷۷-۸۷۸-۸۷۹-۸۸۰-۸۸۱-۸۸۲-۸۸۳-۸۸۴-۸۸۵-۸۸۶-۸۸۷-۸۸۸-۸۸۹-۸۹۰-۸۹۱-۸۹۲-۸۹۳-۸۹۴-۸۹۵-۸۹۶-۸۹۷-۸۹۸-۸۹۹-۹۰۰-۹۰۱-۹۰۲-۹۰۳-۹۰۴-۹۰۵-۹۰۶-۹۰۷-۹۰۸-۹۰۹-۹۱۰-۹۱۱-۹۱۲-۹۱۳-۹۱۴-۹۱۵-۹۱۶-۹۱۷-۹۱۸-۹۱۹-۹۲۰-۹۲۱-۹۲۲-۹۲۳-۹۲۴-۹۲۵-۹۲۶-۹۲۷-۹۲۸-۹۲۹-۹۳۰-۹۳۱-۹۳۲-۹۳۳-۹۳۴-۹۳۵-۹۳۶-۹۳۷-۹۳۸-۹۳۹-۹۴۰-۹۴۱-۹۴۲-۹۴۳-۹۴۴-۹۴۵-۹۴۶-۹۴۷-۹۴۸-۹۴۹-۹۵۰-۹۵۱-۹۵۲-۹۵۳-۹۵۴-۹۵۵-۹۵۶-۹۵۷-۹۵۸-۹۵۹-۹۶۰-۹۶۱-۹۶۲-۹۶۳-۹۶۴-۹۶۵-۹۶۶-۹۶۷-۹۶۸-۹۶۹-۹۷۰-۹۷۱-۹۷۲-۹۷۳-۹۷۴-۹۷۵-۹۷۶-۹۷۷-۹۷۸-۹۷۹-۹۸۰-۹۸۱-۹۸۲-۹۸۳-۹۸۴-۹۸۵-۹۸۶-۹۸۷-۹۸۸-۹۸۹-۹۹۰-۹۹۱-۹۹۲-۹۹۳-۹۹۴-۹۹۵-۹۹۶-۹۹۷-۹۹۸-۹۹۹-۱۰۰۰-۱۰۰۱-۱۰۰۲-۱۰۰۳-۱۰۰۴-۱۰۰۵-۱۰۰۶-۱۰۰۷-۱۰۰۸-۱۰۰۹-۱۰۱۰-۱۰۱۱-۱۰۱۲-۱۰۱۳-۱۰۱۴-۱۰۱۵-۱۰۱۶-۱۰۱۷-۱۰۱۸-۱۰۱۹-۱۰۲۰-۱۰۲۱-۱۰۲۲-۱۰۲۳-۱۰۲۴-۱۰۲۵-۱۰۲۶-۱۰۲۷-۱۰۲۸-۱۰۲۹-۱۰۳۰-۱۰۳۱-۱۰۳۲-۱۰۳۳-۱۰۳۴-۱۰۳۵-۱۰۳۶-۱۰۳۷-۱۰۳۸-۱۰۳۹-۱۰۴۰-۱۰۴۱-۱۰۴۲-۱۰۴۳-۱۰۴۴-۱۰۴۵-۱۰۴۶-۱۰۴۷-۱۰۴۸-۱۰۴۹-۱۰۵۰-۱۰۵۱-۱۰۵۲-۱۰۵۳-۱۰۵۴-۱۰۵۵-۱۰۵۶-۱۰۵۷-۱۰۵۸-۱۰۵۹-۱۰۶۰-۱۰۶۱-۱۰۶۲-۱۰۶۳-۱۰۶۴-۱۰۶۵-۱۰۶۶-۱۰۶۷-۱۰۶۸-۱۰۶۹-۱۰۷۰-۱۰۷۱-۱۰۷۲-۱۰۷۳-۱۰۷۴-۱۰۷۵-۱۰۷۶-۱۰۷۷-۱۰۷۸-۱۰۷۹-۱۰۸۰-۱۰۸۱-۱۰۸۲-۱۰۸۳-۱۰۸۴-۱۰۸۵-۱۰۸۶-۱۰۸۷-۱۰۸۸-۱۰۸۹-۱۰۹۰-۱۰۹۱-۱۰۹۲-۱۰۹۳-۱۰۹۴-۱۰۹۵-۱۰۹۶-۱۰۹۷-۱۰۹۸-۱۰۹۹-۱۱۰۰-۱۱۰۱-۱۱۰۲-۱۱۰۳-۱۱۰۴-۱۱۰۵-۱۱۰۶-۱۱۰۷-۱۱۰۸-۱۱۰۹-۱۱۱۰-۱۱۱۱-۱۱۱۲-۱۱۱۳-۱۱۱۴-۱۱۱۵-۱۱۱۶-۱۱۱۷-۱۱۱۸-۱۱۱۹-۱۱۲۰-۱۱۲۱-۱۱۲۲-۱۱۲۳-۱۱۲۴-۱۱۲۵-۱۱۲۶-۱۱۲۷-۱۱۲۸-۱۱۲۹-۱۱۳۰-۱۱۳۱-۱۱۳۲-۱۱۳۳-۱۱۳۴-۱۱۳۵-۱۱۳۶-۱۱۳۷-۱۱۳۸-۱۱۳۹-۱۱۴۰-۱۱۴۱-۱۱۴۲-۱۱۴۳-۱۱۴۴-۱۱۴۵-۱۱۴۶-۱۱۴۷-۱۱۴۸-۱۱۴۹-۱۱۵۰-۱۱۵۱-۱۱۵۲-۱۱۵۳-۱۱۵۴-۱۱۵۵-۱۱۵۶-۱۱۵۷-۱۱۵۸-۱۱۵۹-۱۱۶۰-۱۱۶۱-۱۱۶۲-۱۱۶۳-۱۱۶۴-۱۱۶۵-۱۱۶۶-۱۱۶۷-۱۱۶۸-۱۱۶۹-۱۱۷۰-۱۱۷۱-۱۱۷۲-۱۱۷۳-۱۱۷۴-۱۱۷۵-۱۱۷۶-۱۱۷۷-۱۱۷۸-۱۱۷۹-۱۱۸۰-۱۱۸۱-۱۱۸۲-۱۱۸۳-۱۱۸۴-۱۱۸۵-۱۱۸۶-۱۱۸۷-۱۱۸۸-۱۱۸۹-۱۱۹۰-۱۱۹۱-۱۱۹۲-۱۱۹۳-۱۱۹۴-۱۱۹۵-۱۱۹۶-۱۱۹۷-۱۱۹۸-۱۱۹۹-۱۲۰۰-۱۲۰۱-۱۲۰۲-۱۲۰۳-۱۲۰۴-۱۲۰۵-۱۲۰۶-۱۲۰۷-۱۲۰۸-۱۲۰۹-۱۲۱۰-۱۲۱۱-۱۲۱۲-۱۲۱۳-۱۲۱۴-۱۲۱۵-۱۲۱۶-۱۲۱۷-۱۲۱۸-۱۲۱۹-۱۲۲۰-۱۲۲۱-۱۲۲۲-۱۲۲۳-۱۲۲۴-۱۲۲۵-۱۲۲۶-۱۲۲۷-۱۲۲۸-۱۲۲۹-۱۲۳۰-۱۲۳۱-۱۲۳۲-۱۲۳۳-۱۲۳۴-۱۲۳۵-۱۲۳۶-۱۲۳۷-۱۲۳۸-۱۲۳۹-۱۲۴۰-۱۲۴۱-۱۲۴۲-۱۲۴۳-۱۲۴۴-۱۲۴۵-۱۲۴۶-۱۲۴۷-۱۲۴۸-۱۲۴۹-۱۲۵۰-۱۲۵۱-۱۲۵۲-۱۲۵۳-۱۲۵۴-۱۲۵۵-۱۲۵۶-۱۲۵۷-۱۲۵۸-۱۲۵۹-۱۲۶۰-۱۲۶۱-۱۲۶۲-۱۲۶۳-۱۲۶۴-۱۲۶۵-۱۲۶۶-۱۲۶۷-۱۲۶۸-۱۲۶۹-۱۲۷۰-۱۲۷۱-۱۲۷۲-۱۲۷۳-۱۲۷۴-۱۲۷۵-۱۲۷۶-۱۲۷۷-۱۲۷۸-۱۲۷۹-۱۲۸۰-۱۲۸۱-۱۲۸۲-۱۲۸۳-۱۲۸۴-۱۲۸۵-۱۲۸۶-۱۲۸۷-۱۲۸۸-۱۲۸۹-۱۲۹۰-۱۲۹۱-۱۲۹۲-۱۲۹۳-۱۲۹۴-۱۲۹۵-۱۲۹۶-۱۲۹۷-۱۲۹۸-۱۲۹۹-۱۳۰۰-۱۳۰۱-۱۳۰۲-۱۳۰۳-۱۳۰۴-۱۳۰۵-۱۳۰۶-۱۳۰۷-۱۳۰۸-۱۳۰۹-۱۳۱۰-۱۳۱۱-۱۳۱۲-۱۳۱۳-۱۳۱۴-۱۳۱۵-۱۳۱۶-۱۳۱۷-۱۳۱۸-۱۳۱۹-۱۳۲۰-۱۳۲۱-۱۳۲۲-۱۳۲۳-۱۳۲۴-۱۳۲۵-۱۳۲۶-۱۳۲۷-۱۳۲۸-۱۳۲۹-۱۳۳۰-۱۳۳۱-۱۳۳۲-۱۳۳۳-۱۳۳۴-۱۳۳۵-۱۳۳۶-۱۳۳۷-۱۳۳۸-۱۳۳۹-۱۳۴۰-۱۳۴۱-۱۳۴۲-۱۳۴۳-۱۳۴۴-۱۳۴۵-۱۳۴۶-۱۳۴۷-۱۳۴۸-۱۳۴۹-۱۳۵۰-۱۳۵۱-۱۳۵۲-۱۳۵۳-۱۳۵۴-۱۳۵۵-۱۳۵۶-۱۳۵۷-۱۳۵۸-۱۳۵۹-۱۳۶۰-۱۳۶۱-۱۳۶۲-۱۳۶۳-۱۳۶۴-۱۳۶۵-۱۳۶۶-۱۳۶۷-۱۳۶۸-۱۳۶۹-۱۳۷۰-۱۳۷۱-۱۳۷۲-۱۳۷۳-۱۳۷۴-۱۳۷۵-۱۳۷۶-۱۳۷۷-۱۳۷۸-۱۳۷۹-۱۳۸۰-۱۳۸۱-۱۳۸۲-۱۳۸۳-۱۳۸۴-۱۳۸۵-۱۳۸۶-۱۳۸۷-۱۳۸۸-۱۳۸۹-۱۳۹۰-۱۳۹۱-۱۳۹۲-۱۳۹۳-۱۳۹۴-۱۳۹۵-۱۳۹۶-۱۳۹۷-۱۳۹۸-۱۳۹۹-۱۴۰۰-۱۴۰۱-۱۴۰۲-۱۴۰۳-۱۴۰۴-۱۴۰۵-۱۴۰۶-۱۴۰۷-۱۴۰۸-۱۴۰۹-۱۴۱۰-۱۴۱۱-۱۴۱۲-۱۴۱۳-۱۴۱۴-۱۴۱۵-۱۴۱۶-۱۴۱۷-۱۴۱۸-۱۴۱۹-۱۴۲۰-۱۴۲۱-۱۴۲۲-۱۴۲۳-۱۴۲۴-۱۴۲۵-۱۴۲۶-۱۴۲۷-۱۴۲۸-۱۴۲۹-۱۴۳۰-۱۴۳۱-۱۴۳۲-۱۴۳۳-۱۴۳۴-۱۴۳۵-۱۴۳۶-۱۴۳۷-۱۴۳۸-۱۴۳۹-۱۴۴۰-۱۴۴۱-۱۴۴۲-۱۴۴۳-۱۴۴۴-۱۴۴۵-۱۴۴۶-۱۴۴۷-۱۴۴۸-۱۴۴۹-۱۴۵۰-۱۴۵۱-۱۴۵۲-۱۴۵۳-۱۴۵۴-۱۴۵۵-۱۴۵۶-۱۴۵۷-۱۴۵۸-۱۴۵۹-۱۴۶۰-۱۴۶۱-۱۴۶۲-۱۴۶۳-۱۴۶۴-۱۴۶۵-۱۴۶۶-۱۴۶۷-۱۴۶۸-۱۴۶۹-۱۴۷۰-۱۴۷۱-۱۴۷۲-۱۴۷۳-۱۴۷۴-۱۴۷۵-۱۴۷۶-۱۴۷۷-۱۴۷۸-۱۴۷۹-۱۴۸۰-۱۴۸۱-۱۴۸۲-۱۴۸۳-۱۴۸۴-۱۴۸۵-۱۴۸۶-۱۴۸۷-۱۴۸۸-۱۴۸۹-۱۴۹۰-۱۴۹۱-۱۴۹۲-۱۴۹۳-۱۴۹۴-۱۴۹۵-۱۴۹۶-۱۴۹۷-۱۴۹

رکے وان فضل عن طعام مسکین او کان الواجب ابتداء اقل منه تصدق به او صام یوما بدلا وریا مسکین کے حصے سے اگر اناج بڑے یا سسے سے نصف صاع سے تھوڑا ہی واجب ہوا ہو مثلاً کھجک خاکی کے قتل سے بچ صلح کیوں واجب ہوے ہوں تو اتنا ہی مسکین کو دیوے یعنی نصف صاع سے کم یا اسکے عوض ایک دن روزہ رکھے و لا یجوز ان یفوق نصف صاع علی مساکین قال المنہ نصف صاع لیکذا ذکر وہنا و قدیم فی الفطرۃ الجواز فیمنی لکذا ہذا اور جائز نہیں نصف صاع کو چند مساکین پر بانٹنا مصنف نے اپنی شرح منہ الغفار میں بحر الرائق کی پیروی کر کے کہا کہ اسی طرح فقہائے یہاں یعنی خراسانیہ میں ذکر کیا ہے اور صدقہ فطر میں اسکا جواز مقدم ہو چکا ہے تو یہاں بھی اسی طرح لائی ہے علی الخصوص نص قرآنی یہاں مطلق ہے تو اپنے اطلاق پر جاری ہوگی کذا فی المنہ و کفی الاباحۃ ہنا کذا فی القیمۃ اور یہاں اباحت طعام کافی ہے انہذا قیمت دینے کے یعنی طعام کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ مساکین کو طعام کا ایک کدو دیا دوسری صورت یہ کہ کھانا پکا کر دونوں وقت انکو پیٹ بھر کے کھلاوے جتنا وہ کھاویں یا نصف نصف صاع کی قیمت ہر مسکین کو دے و لا ان یرفع کل الطعام الی مسکین واحد ہنا بخلاف الفطرۃ لان العبد و خصوص علیہ اور جائز نہیں دینا سب طعام کا ایک مسکین کو یہاں بخلاف صدقہ فطر کے اس واسطے کہ جزا سے یہاں تعدد مساکین مصرح ہے قرآن میں بلفظ جمع لکھا لا یجوز دفعہ او ایتر ادا الی من لا تقبل شہادۃ لہ کا صلاہ وان علا و فرجہ وان سفل و زوجتہ و زوجہا و ہذا ہوا حکم فی کل صدقہ واجبہ لکما مر فی المصروف جیسا کہ جائز نہیں دینا اس جزا کا ان لوگوں کو جسکی گواہی اسکے حق میں مقبول نہیں چنانچہ صلح محرم کی اگرچہ وہیں ہوا اور شاخ محرم کی اگرچہ چھپی ہو بیٹھنے اپنے اصول اور فروع کو قریب ہوں یا بیدار یا جائز نہیں اور زوج کو اپنی زوجہ کا دنیا اور زوجہ کا اپنے زوج کا دنیا جائز نہیں اور یہی حکم ہے چھبہ صدقات واجب میں کہ اصول اور فروع اور زوجہ میں کو دینا جائز نہیں چنانچہ اسکی تفصیل منہ زکوۃ میں مذکور ہو چکی و وجب بکسر و تحت شجرہ و قطع عضوہ فانقص ان لم یقصد اصلاح فان قصد التحلیص حاتمہ من سورا و سبکۃ فلاشی علیہ وان مات او شکار کے زخمی کرنے اور بال کھارنے سے اور عضو کاٹنے سے واجب ہوتی ہے جزا بقدر نقصان کے بشرطیکہ یہ محرم سے بقصد اصلاح نہ قطع ہوے ہوں سوا کہ بقصد اصلاح ہوے ہوں چنانچہ کہ ترسے پیرا بیٹھنے میں بل سے پہچال سے کچھ پر اوڑھ لکھنے کے تو اس صدور میں محرم پر کوئی پیرہن واجب نہیں اگرچہ وہ اس حال میں مر بھی جاوے م جزا بقدر نقصان کا یہ مطلب ہے کہ صحیح سالم جانور کی قیمت کچھ اوپر کی قیمت ٹھہرائی جاوے تو حسب قدر و وزن نمونہ میں تفاوت ہوتا تھا محرم پر سبب ہے مثلاً صحیح سالم جانور کی ۲۰ درم قیمت ہو اور بعد زخمی ہونے یا عضو کاٹنے کے ۲۰ درم قیمت ہو جاوے تو اس درم محرم پر واجب ہونگے اس درم سے خواہ ہی مول لیکر محرم میں ذبح کرے یا اناج لیکر مساکین کو صدقہ دے یا بقیہ اس کے روزے رکھے و وجب بقصد اصلاح و قطع تو انکے ختمے ختمے من حیث الامناع اور شکار کے پیرا کھارنے اور پانوں کاٹنے سے کل قیمت اسکی واجب ہے اسلئے کہ نہ کل گیا جزا نقصان سے یعنی اگر جانور کو کوئی کڑنا چاہے تو پرندہ اپنے پر دن کے سبب سے اڑ جاتا ہے اور جو پایہ اپنے پانوں سے بھاگ جاتا ہے اور کچھ پرندے کے پیرا کھارے یا جو پایہ کے پانوں کاٹے تو وہ اب آپ کو بچا نہیں سکتا تو گویا اسکو جان سے مارا اندا کل قیمت اسکی واجب ہوتی لہذا فی الخ و الطحطاوی و کسر ہضیہ غیر لکھرا اور اسکے انڈے توڑنے سے کل قیمت انڈے کی واجب ہے بشرطیکہ کندہ نہ ہو اور اگر انڈا کندہ ہو گا تو محرم پر کچھ واجب نہیں و خروج قرح میت ہے اگر بالکسر و قیمت واجب ہے مردہ بچہ نکلنے سے بسبب توڑنے انڈے کے یعنی جو زندہ بچہ کی قیمت ہو سو واجب ہے اور اگر توڑنے سے پہلے معلوم ہو کہ انڈے میں بچہ مردہ ہے تو بچہ واجب نہیں اور اگر معلوم نہ ہو کہ توڑنے سے پہلے بچہ زندہ تھا یا مردہ تو احتیاطاً قیمت واجب ہے کذا فی الدرر و فیج حلال صید الحرم اور صید حرم کے ذبح کرنے سے غیر محرم پر قیمت واجب ہے یعنی جو شخص کہ احرام نہیں باندھے وہ حرم کے شکار کو ذبح کرے تو اُس پر واجب ہے کہ اسکی قیمت کو تصدق کرے یا دی مول لیکر محرم میں ذبح کرے لیکن غیر محرم کو صدقہ کے عوض روزہ رکھنا جائز نہیں اور اگر غیر محرم خود صید کو ذبح کرے اور دوسرے شخص اسکی دلالت سے ذبح کرے تو اُس پر کچھ لازم نہیں کذا فی الطحطاوی و حلیہ لکھنا و قیمت وجودہ کی واجب ہے صید حرم کے دودھ و خن سے و قطع حشیشہ و شجرہ حال کو نہ غیر مملوک یعنی انائب بنفسہ سوا کہ مملوک کا اولاد سے قالوا

لو نبت فی ملک ام غیلان فطعمها انسان فعلیہ قیمۃ لما کھا واخری لم یحی الشریع بنار علی قولہا المفتی بہ من ملک ارض الحرم اور قیمت واجب ہر مہم کی گھاس اور
حرم کے درخت کاٹنے سے بشرطیکہ درخت غیر ملوک ہو یعنی خود جم اٹھا ہو بدون ہونے انسان کے خواہ کسی کا ملوک ہو یا نہ ہو یہاں تک فقہانے تصریح کی ہے
کہ اگر بیول کا درخت جسکو کیکر بھی کہتے ہیں حرم میں کسی شخص کی ملوک زمین کے اندر جم اٹھے اور کوئی آدمی اسکو کاٹ ڈالے تو کاٹنے والے پر
دو قیمتیں واجب ہیں ایک قیمت اسکی مالک کے واسطے اور دوسری قیمت حق شرع کے واسطے اس مسئلہ کی بنا پر صاحبین کے مفتی بہ قول پر کہ زمین
حرم کی ملوک ہے اور امام اعظم کے نزدیک زمین حرم وقت ہے تو ملوک نہیں ہو سکتی ولانبت اویس من جنس بائیتہ الناس فلو من جنسہ فلا اثر
علیہ اور دوسری شرط وجوب قیمت کی یہ ہے کہ وہ جانے کا درخت ہو یعنی اس قسم کا درخت نہ جسکو لوگ باعتبار اپنی مادت کے بولتے اور جاتے ہیں تو اگر
اسکے ہم جنس ہو یعنی ایسا خود درخت ہو جسکو لوگ بولتے اور جاتے ہوں تو اسکے کاٹنے سے شخص شرعاً مواخذہ نہیں اس اگر کسی کی ملوک زمین پر ہو گا تو مالک کو
البتہ قیمت دینا لازم ہو گا کذا فی الحاشیۃ لخطاوی ہم کتب فقہ علیہ مخصوص شرح ہدایہ میں مصرح ہے کہ حرم کی گھاس اور حرم کا درخت دو قسم ہیں ایک قسم تو وہ درخت ہے
جسکو لوگوں نے بویا اور دوسری قسم وہ ہے جو خود رو ہو جیسے اکثر جنگلی درخت تو جو انسان کا بویا ہو اسکی قیمتیں ہیں یا ایسا درخت ہے جسکو لوگ بولتے ہیں بطور عادت کے
یا ایسا ہو جسکے بولنے کی عادت نہیں ان دونوں قسموں کے کاٹنے میں جزا واجب نہیں اور جو خود رو درخت ہے اسکی بھی دو قسم ہیں یا اس جنس سے ہے جسکو لوگ بولتے ہیں
تو اسکے کاٹنے میں بھی جزا واجب نہیں یا ایسا خود رو درخت ہے جسکو انسان نہیں بولتا تو فقط اسی چوتھی قسم کی گھاس اور درخت کاٹنے میں جزا واجب ہے کذا فی الدرر
اور اس امر میں اصل وہ حدیث ہے جو صحاح ستہ میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جب مکہ فتح ہوا تو رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کھڑے ہو کر حمد الہی کی جو اسکا
فرمایا کہ حق تعالیٰ نے مکہ سے ہاتھی کو بیغے صحابہ اہل کو ہلاک کیا اور اپنے رسول اور مومنین کو مکہ پر مسلط کیا اور میرے واسطے سماعت بھر کہ حلال ہو گیا پھر
اسکی حرمت باقی رہی قیامت تک نہ کاٹا جائے اسکا درخت اور نہ ستایا جاوے یہاں کا شکار اور نہ کاٹی جاوے یہاں کی گیلی گھاس اور حلال نہیں یہاں کی
گری چیز تو عباس رضی اللہ عنہ نے کہا مگر اذخر کے کاٹنے کی اجازت ہو ہماری قبروں اور گھروں کے واسطے تو حضرت صلعم نے فرمایا اگر اذخر یعنی اسکا کاٹنا حرام نہیں ہر چند
ظاہر حدیث میں سوائے اذخر کے کوئی گھاس اور درخت مستثنیٰ نہیں لیکن فقہانے بدیل اجماع کے قسام مثلاً مذکورہ کو مستثنیٰ کیا ہے اس واسطے کہ حضرت صلعم کے
وقت سے اب تک ان زراعت کرنے اور کاٹنے کی عادت جاری ہو بلا انکار ملا وہ اسکے ممنوع تو حرم کا درخت اور گھاس ہے تو حرم کی طرف ہی درخت اور گھاس کی
نسبت کا لہ ہوگی جو خود رو ہو اور انسان کی طرف منسوب نہیں اور جسکو انسان نے بویا خواہ اسکے بولنے کی عادت ہو یا نہ ہو انسان کی طرف منسوب ہو گیا کذا فی الدرر
والاختیار شرح المنہار المقطوع و ورق لم یضرب الشجر ولذا حل قطع الشجر المثلث لان اثمارہ اقیم مقام الابنات چنانچہ حرم کے مقطوع درخت اور پتوں میں مواخذہ
شرع کا نہیں بشرطیکہ پتوں کا توڑنا درخت کو مضر نہ کرے اور چونکہ اس گھاس اور درخت کے کاٹنے میں کچھ جزا نہیں جو مجانس ہو انسان کے بولنے کا لہذا حلال ہے کاٹنا
اس درخت کا جو پھلتا ہو اس واسطے کہ اسکا پھلنا قائم مقام ہو اسکے بولنے اور جانے کے قیمتہ فی کل ما ذکر الا ما جفت وانکسر عدم النمار و ذہب بغير کانون او ضرب
فقط عدم امکان الاحتراز عنہ لانه تبع واجبہ ہر قیمت اس چیز کی جسکے پر اکھاڑے گئے یا مقطوع یا کسور یا ندبوح ہوئے جمیع مسائل مذکورہ میں چنانچہ تفصیل
کی ترجمہ میں مفصل مذکور ہو چکی مگر جو گھاس یا درخت خشک ہو گیا یا ٹوٹا گیا تو اسکے قطع کرنے میں قیمت واجب نہیں بسبب عدم فو کے اس واسطے کہ جب درخت میں
نور ہو تو وہ درخت نہرا حطب ہو گیا یا درخت ضائع ہو گیا بسبب بھٹی کھودنے یا خیمہ گاڑنے کے اس واسطے کہ ایسے امور سے بچنا ممکن نہیں اور دوسری علت یہ ہے
کہ سطح سے ضائع ہونا بالبیع ہے نہ بالاصالت والعبرة للاصل لا الغصنہ اور اعتبار درخت کی جڑ کا ہونہ شاخ کا پس اگر ایک درخت کی جڑ حرم میں ہے اور شاخیں
کی حل میں تو وہ درخت حرم کا ہے اس کے کاٹنے سے قیمت دینا واجب ہو گا اور اگر جڑ اسکی حل میں ہے اور شاخیں حرم میں تو وہ حل کا درخت ہے نہ حرم کا و بعضہ
والاصل ککلہ ترجیاً للحرمة اور تھوڑی جڑ کا ہونا حرم میں تمام جڑ کے برابر ہے بابر ترجیح حرمت کے والعبرة لمکان الطیفان کان علی غصن حبیب

لو وقع الصيد وقع في الحرم فهو صيد الحرم والا لا اور اعتبار اڑنے والے کے مکان کا ہو سوا اگر پندہ شاخ پر ہو جس طرح کہ اگر شکار کرے تو حرم کی زمین میں ہو
تو وہ حرم کا شکار ہو اور اگر حرم میں نہ گرے تو وہ حرم کا شکار نہیں ولو كان قوائم الصيد القائم في الحرم ورأسه في الحبل فالعبرة لقوائمها كلها لا لراسه
وهذا في القائم فلو ناما فالعبرة لراسه لسقوط اعتبار قوائمهما فاجمع لمبيح والمحرّم اور اگر کھڑے صید کے پائون حرم میں ہوں اور اسکا سر حل میں تو اعتبار
اسکے پائون کا ہو یعنی وہ شکار حرم کا گنا جاو گیا اور بعض پائون کا حرم میں ہونا سب پائون کے برابر ہو یعنی اگر ایک پائون بھی حرم کی زمین میں ہو گیا
تو وہ حرم کا شکار ہو نہیں اعتبار ہر شکار کے سر کا یعنی اگر اسکے پائون حل میں ہوں اور سر حرم میں تو وہ شکار حل کا ہو نہ حرم کا اور یہ حکم کھڑے شکار کا ہو
سوا اگر صید سوتا ہو یعنی لیٹا ہو تو اسکے سر کا اعتبار ہو اس واسطے کہ اس حال میں اسکے پائون کا اعتبار ساقط ہو تو یہاں دو امر جمع ہوئے ایک اباحت کا اور دوسرا
تحریم کا تو تحریم کا غلبہ ہو گا سوا اگر صید لیٹا ہو اور اسکا سر حرم میں ہو اور پائون حل میں تو وہ حرم کا صید ہو اور اگر سر اسکا حل میں ہو تو وہ حل کا صید ہو والی خبر کا
الرمی الا اذا رماه من الحبل ودراسم في الحرم يجب الجزاء استحسانا بدائع اور اعتبار پھینک مارنے کی حالت کا ہو یعنی اگر غیر محرم نے حل سے بندوق یا تیر مارا
شکار کو تو اس پر جزا نہیں لیکن اگر حل سے مارا اور حرم میں تیر گزرا اور شکار کو لگا تو بنا بر استحسان کے اس پر جزا واجب ہو کذا فی البدائع م فتاوی عالمگیری میں ہے
کہ اگر راعی اور رمی دونوں حرم میں ہوں یا ایک حرم میں ہو تو جزا واجب ہو اور اگر دونوں حل میں ہوں تو جزا واجب نہیں بشرطیکہ تیر حرم میں ہو کر نہ لگا ہو اور
یہی حکم ہو باز اور شکاری کتا چھوڑنے کا ولو شوی بفضا او جرادا او طلب لبن صید فضمنه لم يحرم اكله وباربعیه وکیرہ وخیل ثمنه فی الفدران شارعہم
الدکاة بخلاف ذبح المحرم او صید الحرم فانه ميتة اور اگر حرم کا انڈا یا مڈی پکائے یا شکار کا دو دھوا اور اسکی قیمت کا ضمان دیا تو اسکا کھانا حرام نہیں اور
اسکا بیچنا جائز ہو اور مکروہ ہو اور اگر چاہے تو اسکو بیکرا اسکی قیمت جزا میں سے اڑے لوڑ مڈی کا کھانا اور بیچنا اس واسطے جائز ہو کہ انہیں ذبح کرنا شرط نہیں
بخلاف ذبح محرم کے اور شکار حرم کے کہ وہ مردار ہو یعنی اگر محرم نے شکار ذبح کیا خواہ حل میں خواہ حرم میں یا غیر محرم نے حرم میں شکار ذبح کیا تو وہ مردار ہو گیا
اس واسطے کہ ذبح کرنا فعل مشروع ہو سو محرم پر اور حرم کے صید پر حرام ہو تو اسکا کھانا اور بیچنا جائز نہیں کذا فی المنع عن السراجیہ اور محرم کو صید کا ذبح بیچنا بھی
جائز نہیں اس واسطے کہ حق تعالیٰ نے فرمایا محرم کو تمہارا حرم ہر صید خشکی کا تو شکار اسکے حق میں ایسا ہو گیا جیسے شراب کذا فی فتح القدیر ولا یرعی حیثیثہ
بدایہ ولا یقطع بمخل الا الاذخر اور نہ چرائی جاوے گھاس حرم کی امام عظیمہ اور محمد کے نزدیک کذا فی البدایہ اور نہ کافی جاوے ہنسی سے سوائے
اذخر کے م اذخر کا کاٹنا درست ہو گیا بالتاس عباس بنہ کے چنانچہ صحاح ستہ کی حدیث میں مذکور ہو چکا اذخر بکبر اول وثالث ایک خوشبودار گھاس ہے جسکو ہندی
میں گندھیس اور گندھیل اور بہرائچ کی گھاس کہتے ہیں فلا باس باخذکاة لانها کما جاف کچھ مضائقہ نہیں حرم کی کھنسی لینے میں اس واسطے کہ وہ خشکی خیر ہو گھاس
نہیں ہو و لقیل قلم من بدنه او القاهما او القاه ثوبه فی الشمس لتموت تصدق باشار کجرا دة اور اپنے بدن کی جون مارنے سے یا اسکے ڈالنے سے یا اپنے
کپڑے کو دھوپ میں ڈالنے سے تاکہ وہ مر جاوے صدقہ دے جتنا چاہے جیسے مڈی کے مارنے میں صدقہ واجب ہو یعنی مکر رمل یا کھجور یا مٹھی بکرا ج م اپنے بدن کی
جون مارنا اس واسطے منع ہوا کہ وہ بدن کے میل سے پیدا ہوتی ہو اور میل کا چھڑانا بدن سے محرم کو جائز نہیں مانند بال کے ولہذا دوسرے شخص کے بدن کی جون کا مارنا
زمین کی گری جون کو مارنا جائز ہو اور اگر کپڑا دھوپ میں ڈالے اور جون مارنے کی نیت نہ ہو تو اس پر جزا واجب نہیں کذا فی المنع ابو داؤد اور ترمذی میں ابو ہریرہ سے مروی ہے
رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مڈی کو کھاؤ کہ وہ دریا کا صید ہو تو بموجب اس حدیث کے مڈی کے قتل میں کچھ مضائقہ نہیں لیکن الم مالک کے موطا میں ثمرانہ
میں ثابت ہے کہ محرم کے مڈی مارنے میں فرمایا النمرۃ خیر من جرادۃ یعنی ایک کھجور صدقہ دے اس واسطے کہ کھجور بہتر ہو مڈی سے اور ابن ابی شیبہ اور عبد الرزاق نے بھی
اسی طرح روایت کی ہے اور تمام صحابہ مذاہب حقہ امین فاروق عظیمہ کے تابع ہیں واسطہ علم کذا فی فتح القدیر وحب الجزار فیہا والی القملۃ بالذلالۃ لکافی لصید
اور واجب ہے جزا جون میں بتانے سے بھی چنانچہ صید میں بتانے سے بھی واجب ہو یعنی اگر محرم نے اپنے بدن کی جون کسی کو دکھائی یا اشارہ کیا اور

اسنے مار ڈالی تو محرم پر جزا واجب ہوگی وحبیب فی الکثیر منہ نصف صاع والکثیر هو الزائد علی ثلثہ والجزا کا قتل بجزا وکثرت سے چون مارنے میں نصف صاع کا صدقہ واجب ہو اور کثیر وہ جو تین سے زائد ہو اور ڈی جون کے برابر ہو قلیل اور کثیر کی وجوب جزا میں کذا فی البحر وفتاویٰ قاضی خان میں ہے کہ دس یا زیادہ کثیر میں اور اس سے کم قلیل کذا فی الطحاوی ولا شئ یقتل غراب الا لعقق علی الظاہر ظہیرہ و تمیم البحر ردہ فی النہر اور کچھ جزا نہیں نہ محرم پر نہ غیر محرم پر کوئے کے قتل کرنے میں سوائے عقق کے بنا بر قول ظاہر کے کذا فی الظہیرہ اور بحر الرائق کی تمیم کو رو کیا ہے نہ الفائق میں بحر الرائق میں کہا کہ تمینون قسم کے کوئے کا مارنا درست ہے تو اس میں عقق بھی آگیا کہ موذی ہے ہمیشہ جانور کی بٹری کو چونچ سے کھوتا ہے نہ الفائق میں کہا کہ بالغ میں ابو یوسف رحم سے صحیح روایت ہے کہ حدیث میں اس کوئے کے قتل کرنے کا حکم ہے جو نجاست کھاتا ہو یا دانہ اور نجاست دونوں کھاتا ہو اور یہی قسم موذی ہے اور معراج الدراۃ میں ہے کہ عقق جانور کو اکثر نہیں ستاتا ہے تو دوام ایذا رسانی کا دعویٰ منفع ہو گیا اور ظہیرہ میں ہے کہ عقق میں دو روایتیں ہیں ظاہر روایت یہ ہے کہ وہ صید میں داخل ہے طحاوی نے کہا کہ عقق ایک پرندہ ہے اس کا رنگ سیاہ اور سفید ہوتا ہے اس کی آواز میں اور قات کے مشابہ ہے وحدۃ بکسر تحتین وجوز البرجندی فتح الحار وچیل کے قتل میں کچھ نہیں شائع کرتا ہے وحدۃ بکسر حا وفتح وال و ہمزہ اور برجندی نے حے کا فتح بھی تجویز کیا ہے وحدۃ بفتح اول دونوں کے تیر کو کہتے ہیں اور ظاہر تو بکسر اول ہے کذا فی القاموس وذئب وحیۃ وعقرب وفارۃ بالہمزہ وجوز البرجندی تسہیل وکلب عقورای وحشی ما غیرہ فلیس بصید اصلا اور بھیڑیے اور سانپاؤں بچھو اور چوہے اور کلب عقور یعنی وحشی کتے کے قتل میں کچھ جزا نہیں اور وحشی کتے کے سوائے اپنی کتاب ہرگز صید نہیں شائع کرتا ہے کہ فارہ کا لفظ ہمزہ ساکنہ ہے اور برجندی نے اس میں تسہیل بھی جائز رکھی ہے یعنی ہمزہ اور الف کے بین میں پڑھنا وحشی کتا ہر چند صید ہے لیکن بسبب اس کی ایذا رسانی کے جزا اسکے قتل کی سا قضا ہو گئی صاحب نہر الفائق نے اپنی کتاب میں سقوط جزا میں علت اس طرح بیان کی ہے اور بخاری اور مسلم میں ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بائج موذی جانور میں کہ حل اور حرم میں مارے جاتے ہیں کو ا وچیل اور بچھو اور چوہا اور کلب عقور اور مسلم کی دوسری روایت میں سانپ مذکور ہے بچھو کے عوض اور یحییٰ کی دوسری روایت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے یوں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ انکے مارنے میں محرم پر کچھ گناہ نہیں اور دارقطنی اور طحاوی کی حدیث مرفوعہ میں محرم کو بھیڑیے کے قتل کی اجازت ہے اور سنن ابی داؤد کی حدیث مرفوعہ میں سبع عادی کے قتل کرنے میں محرم کو اجازت ہے یعنی وہ درندہ جو حملہ کرے کذا فی فتح القدیر وبعوض وکل لکن لا یل قتل الا یوذی ولذا قالوا لم یحل قتل کلب الابلۃ اذالم یوذوا لامر یقتل الکلاب سنوخ کما فی الفتح ای اذالم تضر اور مجتہد اور حنفی کے قتل میں کچھ نہیں خواہ بڑی قسم کا چھو ہو یا چھوٹا اور چھوٹی چھٹی ہو یا بڑی مارنا سب کا جائز ہے لیکن اگر ایذا دے تو مارنا حلال نہیں کذا فی النہر ولہذا فقہانے کہا ہے کہ کلب اہلی یعنی پلاؤ کتا جبکہ موذی ہو تو اس کا مارنا حلال نہیں اور کثون کے قتل کرنے کا حکم جس حدیث میں ہے سو وہ منسوخ ہے کذا فی الفتح یعنی اس صورت میں ہے جبکہ کتے ضرر نہ کرتے ہوں اس واسطے کہ ملقط میں مصرح ہے کہ جب کتے ایک گانوں میں زیادہ ہو جاویں اور وہ ان کے لوگوں کو ضرر پہونچاتے ہوں تو وہ ان کے لوگ کثون کو قتل کروا دالین کذا فی النہر و مرغوث وقراد و سلحفاۃ بضم ففتح فسلکون و فراش و ذباب و وزغ و زنبور و قنفذ و صر و صلیح لیل و ابن عرس و ام حبیب و ام اربعۃ و اربعین (و کذا جمیع ہوام الارض لانہا لیست بصید الا متولدۃ من البدن) اور سپوا و چیرٹی اور کچھو اور تینگا اور کھی اور گرگٹ اور بھڑ اور سیسی اور صر و صر اور جھینگرا اور نیولا اور ام حبیب اور کھنکھو اور ایسے جمیع حشرات الارض کے قتل کرنے میں محرم پر کوئی چیز لازم نہیں اس واسطے کہ یہ جانور اور کثیرے صید نہیں ہیں اور نہ انسان کے بدن میں سے پیدا ہوتے ہیں جبکہ قتل سے جزا لازم آوے صر و صر اور ام حبیب دو چھوٹے جانور ہیں کذا فی القاموس و سبع ای حیوان ماصائل لا یلکن دفعہ الا بالقتل فلو لکن بغیرہ فقتلہ لزمہ الجزا کما تکرر فی ممتہ لوملو کہ اور درندہ یعنی ایسے کسی جانور حملہ کرنے والے کے قتل سے جزا لازم نہیں جبکہ ہٹانا بدون قتل کے ممکن ہو تو اگر بدون قتل کے دفع کرنا ممکن ہو اور پھر بھی اس کو قتل کر لیا تو سپر جزا لازم ہوگی جیسے کہ قاتل پر قیمت لازم ہوگی اگر حملہ کرنے والا جانور کسی کا ملک ہو کذا فی النہر طحاوی نے کہا کہ شائع کی تشبیہ دینے سے معلوم ہوا کہ سبع ملک میں دو قیمتیں

۷
فتح یم سکون بار مودہ
ورائے مملہ مفتوح و زار
مجموعہ آخیر مکان پاخانہ
۸
۹
۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

لازم ہونگی ایک حق شرع کی قیمت جو بکری کی قیمت سے زیادہ ہوگی اور دوسری حق مالک کی قیمت حسب قدر کہ ہووے فوج شاة ولوا بواطبیان الامام ہی
 الاصل ولقرو بعیر ووجاج ووطاہلے اور جائزہ محرم کو فوج کرنا بھی بکری کا اگرچہ اسکا باپ ہرن ہو اس واسطے کہ اس میں مان ہی اہل ہرنہ باپ و جائزہ
 فوج کرنا گائے اور اونٹ اور مرغی اور بٹائی کا اس واسطے کہ یہ جانور اہل خلقت میں وحشی نہیں تو یہ صید میں داخل نہیں کہ محرم پر انکا فوج کرنا حرام ہو بٹائی سے
 وہ بطمرا دہو جو گھوڑوں میں اور حضون میں رہتی ہوں اس واسطے کہ وہ بنا برہل خلقت کے مالون اور مانوس ہوتی ہیں بخلاف وحشی بط کے جو جنگل میں اُرتی پھرتی
 ہیں کہ اُسکے فوج کرنے میں محرم پر قیمت واجب ہوگی کذا فی الطحاوی واکل ماصادہ حلال ولو لم یحرم وذلک فی اہل بلاد لالہ محرم ولا امرہ بولا امانہ فلو
 وجد احدہما للاحرام علیہ لہما محرم علیہ لہما اور جائزہ محرم کو کھانا اس شکار کا جسکو غیر محرم نے شکار کیا ہو اور حل میں فوج کیا ہو اگرچہ محرم ہی کے واسطے شکار کیا ہو
 جائزہ ہو بشرطیکہ محرم نے شکار کو نہ بتایا ہو اور نہ اجازت دی ہو شکار کرنے کی اور نہ اس پر اعانت کی ہو سو اگر ان امور ثلثہ سے ایک امر بھی پایا جاوے گا تو وہ شکار غیر محرم
 کو تو حلال ہوگا اور محرم پر حلال نہ ہوگا بنا بر قول مختار کے جسکو طحاوی نے روایت کیا ام امام مالک اور شافعی ہر کے نزدیک اگر غیر محرم شکار کرے گا محرم کے واسطے
 تو اسکا کھانا محرم کو حلال نہیں بدلیل ترمذی اور ابو داؤد کی حدیث کے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ واصحابہ وسلم نے فرمایا کہ صید پر حلال ہے جب تک کہ تم شکار
 کرو یا تمھارے واسطے شکار کیا جاوے اسکا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کی یکے بن معین نے تصنیف کی ہے اور اگر صحیح بھی ہو تو یہ مطلب ہے کہ جب محرم کے امر سے
 شکار ہوا ہو تو حلال نہیں اور امام عظیمہ کی دلیل وہ حدیث ہے جو صحاح ستہ میں ابوقتاوہ سے مروی ہے کہ حضرت صلیم کے اصحاب بعض محرم تھے اور بعض غیر محرم
 سو میں نے ایک گورخر کو دیکھا اور اسکو شکار کیا اور اصحاب نے اُسکو کھایا اور اسکا سوال حضرت صلیم سے کیا فرمایا کہ کسی نے تم میں سے کیا تھا شکار کرایا
 اسکی طرف اشارہ کیا تھا اصحاب نے کہا کہ نہیں حضرت صلیم نے فرمایا تو کھاؤ گوشت کو اور مسلم کی روایت میں ہے کہ کیا تم نے اشارہ کیا تھا یا امانت کی تھی اصحاب
 نے کہا نہیں فرمایا کہ کھاؤ و طحاوی نے کہا کہ ابوقتاوہ نے فقط اپنے واسطے شکار نہ کیا تھا بلکہ محرم اصحاب نے کے واسطے بھی کیا تھا پھر بھی حضرت صلیم نے اُسکو
 مباح فرمایا کذا فی العینی شرح الکفر وحب قیمتہ بذبح حلال صید الحرم وصدق بہا ولا یخیر بہ لہم لا تاغزاة لا کفارة حتی لو کان الذابح محرما جزاء لہم
 وحبہ بالذبح لانه لا یخیر فی دلالۃ الا لا تم صید حرم کے فوج کرنے سے غیر محرم پر قیمت اسکی واجب ہے تو اس قیمت کو تصدق کرے یا اس سے ہدی مول لیکر کہ میں
 فوج کرے کذا فی الطحاوی اور کفایت نہیں کرتا اسکو روزہ رکھنا اس واسطے کہ یہ جزا غیر محرم پر ڈانڈ ہے نہ کفارہ نہ ہیان تک کہ اگر فوج کرنے والا صید حرم کا
 محرم ہوگا تو اسکو روزہ رکھنا کافی ہوگا اور مصنف نے فوج کی قید لگائی اس واسطے کہ اگر غیر محرم شکار حرم پر دلالت کر گیا تو اس پر کچھ جزا واجب نہیں سوائے
 گناہ کے ومن دخل الحرم ولو حلالا او احرم ولو فی کل وفی یدہ حقیقۃ یعنی الجارۃ صید وجب الرسالۃ او اطارتہ او رسالۃ للکل ورویۃ قستانی علی
 وجہ غیر مضیع لہ لان سبب الدابة حرام اور جو شخص کہ حرم میں داخل ہوا اگرچہ احرام نہ باندھے ہو یا جس نے کہ احرام باندھا اگرچہ چل کے اندر احرام نہ چاہو
 اور اسکی حقیقی ہاتھ میں صید ہو حقیقی ہاتھ سے جسمی ہاتھ مراد ہے جسکو جارحہ کہتے ہیں تو اس شخص پر واجب ہے صید کا چھوڑ دینا یعنی اڑا دینا طائر کا یا حل میں
 اسکو کیسے پاس بھیج دینا بطور امانت کے کذا فی القستانی حل میں جانور کو اس طرح روانہ کرے کہ وہ ضائع نہ ہو یعنی چوپائے کو مطلق النہان نکو دے اس واسطے کہ
 چوپائے کا چھوڑ دینا بطور ساند کے حرام ہے کہ کذا فی الحرم حرم میں جانور کا چھوڑ دینا اسلیے واجب ہوا کہ یہ حرم میں داخل ہوا تو وہ حرم کا صید ہو گیا کذا فی لہنہ
 وفی کراہیۃ جامع الفتاوی شری عصافیر من الصیاد وواعقہما جازان قال من اخذ انہی لہ ولا یخرج عن ملکہ باعنا قہ ونبیل لالانہ تصبیح للمال انتہی قلت
 وینفذ فتیۃ الاطارة بالاباحۃ قبل اور جامع الفتاوی کی کتاب الکراہیۃ میں مذکور ہے کہ ایک شخص نے شکاری سے چڑے مول لیے اور انکو چھوڑ دیا
 تو جائزہ ہے اگرچہ چھوڑنے وقت یہ کہا ہو کہ جو انکو پکڑے وہ انکا مالک ہے اور اس کے چھوڑ دینے سے اسکی ملک سے وہ باہر نہیں ہوتے خواہ کلام مذکور
 کے یا نہ کہ کذا فی الطحاوی اور بعضون نے کہا کہ چھوڑنا جائز نہیں کہ مال کا ضائع کرنا ہی انتہی کلام الفتاوی شاح کہتا ہے جبکہ جامع الفتاوی سے

اعتاق طیر کا مفصل حکم معلوم ہوا تو طائر کے اڑانے کو اباحت کر مقید کرنا چاہیے قبل اڑنے کے یعنی اڑانے سے پہلے یوں کہنا چاہیے کہ جو اسکو پکڑے وہ اسکا مالک ہو کہ اگر طائر کو
 مرنے لگا ہوتے مختارات النوازل سیب داتہ فاخذہا آخر صلحہا فلا یسئل للمالک علیہا ان قال عندئذ سیبہا ہی لمن اخذہا وان قال لا حاجۃ لی بہا قلہ اخذہا والقول بمنزلیتی
 اور مختارات النوازل کی کتاب الکراہیۃ میں مذکور ہے کہ ایک شخص نے چوپایا چھوڑ دیا سود و سرے شخص نے اسکو پکڑ لیا اور اسکو راستہ کیا تو مالک اول کو
 اسپر اختیار نہیں بشرطیکہ چھوڑنے وقت اسے یہ کہا ہو کہ یہ اسکا ہے جو اسکو لے کر آئے اور اگر چھوڑنے کے وقت یوں کہا ہو کہ مجھ کو اسکی کچھ حاجت نہیں تو مالک اول کو
 اسکا لینا جائز ہے اور مالک ہی کا قول اس میں قسم کے ساتھ معتبر ہوگا انتہی کلامہ لا یجب ان کان الصید فی بیتہ بحریان العادۃ الفاشیۃ بذلک وہی
 من احدی الحجج چھوڑنا واجب نہیں اگر صید محرم کے گھر میں ہو بسبب جاری رہنے عادت ظاہرہ کے اس میں اور جریان عادت و لائل شرعیہ میں سے ایک
 دلیل ہے یعنی صحابہ کبار احرام باندھتے تھے اور انکے گھروں میں صید اور داجن موجود رہتے تھے اور ان سے منقول نہیں کہ وہ چھوڑ دیتے ہوں تو یہ
 اجماع فعلی ہوا اور اجماع حجت شرعی ہے و اجن اس جانور کو کہتے ہیں کہ جو مکان سے مالوف ہو اسی وحشی ہو یا مانوس چنانچہ ہرن اور کبوتر اور بکری
 کذا فی النہر والمنع جریان عادت قرون ثلثہ یعنی صحابہ اور تابعین اور تبع تابعین کی البتہ حجت ہے کہ ان کے حق میں خیر القرون وارد ہے اور یہ مطلب نہیں
 کہ ہر قرن کی جریان عادت حجت شرعی ہے و اسد اعلم او قفصہ ولو انقص فی یدہ بدلیل اخذہ لمصحف بغلافہ للمحدث یا صیدہ بنجرے میں ہو تو بھی اسکا چھوڑ دینا
 واجب نہیں اگرچہ بنجر محرم کے ہاتھ میں ہو بدلیل لینے مصحف کے ساتھ غلاف کے محدث کو لینے جیسے ہے و صنو کو مصحف کا ہاتھ میں لینا جائز نہیں لیکن اگر
 جزدان میں ہو تو لینا اسکا درست ہے اسی طرح محرم کو صید کا ہاتھ میں لینا جائز نہیں لیکن اگر وہ بنجرے میں ہو تو بنجرے کا لینا درست ہے اس واسطے کہ صید
 بنجرے میں ہونے کا ہاتھ میں اور بعضوں نے کہا کہ بنجرے میں لینا ہاتھ میں لینے کے برابر ہے اس دلیل سے کہ جو بنجرے کو غضب کرے وہ صید کا غاصب
 شمار ہوگا کذا فی النہر ولا یخرج الصید عن ملکہ ہذا الارسال فلا مساکہ فی الجمل ولہ اخذہ من انسان اخذ منہ لانہ لم یرسلہ عن اختیار اور صید
 اس چھوڑ دینے سے محرم یا حلال کی ملک سے نہ نکل جاوے گا تو اسکو بعد فراغت احرام کے صید کا پکڑ رکھنا حل میں جائز ہے اور اسکو لینا صید کا اس آدمی سے
 جائز ہے جس نے صید کو اس سے لے لیا تھا اس واسطے کہ اسکا چھوڑ دینا اختیار سے نہ تھا بلکہ مجبوری احرام یا بضرورت دخول حرم تھا فلو کان جارحا
 کبار فقتل حمام الحرم فلا شئ علیہ فعلیہ واجب علیہ پھر اگر صید پھانٹنے والا ہو چنانچہ باز سو وہ حرم کے کبوتر کو مارے تو چھوڑ دینے والے پر کچھ
 جزا لازم نہیں اس واسطے کہ اس نے وہ کیا جو اسپر واجب تھا یعنی محرم پر صید کا چھوڑ دینا واجب تھا سو اس نے چھوڑ دیا اب اگر وہ کسی جانور کو مارے تو
 اسکا کیا قصور فلو باعہ رد البیع ان بقی والا فعلیہ الجبران لان حرمتہ احرم والاحرام منع بیع الصید سو اگر صید کو بیچا تو بیع کو پھیرے اگر صید باقی ہو ہو سکتا
 کہ بیع فاسد ہے اور اگر صید مر گیا ہو یا مشتری نہ ملتا ہو تو بائع پر جزا واجب ہے اس واسطے کہ حرمت حرم اور احرام باندھنے کی صید کے بیچنے کی مانع ہے اور اگر بائع و
 مشتری حرم میں ہوں اور صید حل میں ہو تو شیخین کے نزدیک بیع جائز ہے کذا فی المنع ولو اخذ حلال صیداً فاحرم ضمن ہر سلسلہ میں یدہ الحکمۃ اتفاقاً
 ومن الحقیقۃ عندہ خلافا لہما و قولہما استحسان کمافی البرہان اور اگر غیر محرم نے حرم کا صید پکڑا پھر احرام باندھا تو ضمان دیکھا اسکا چھوڑ دینے والا اس کے
 حکمی ہاتھ سے باتفاق امام اور صاحبین کے یعنی اگر گھر میں سے یا بنجرے سے کوئی شخص اس صید کو چھوڑ دیکھا تو اسکو بالاتفاق ضمان دینا ہوگا اور اگر اس کے حقیقی
 ہاتھ سے کوئی چھوڑ دیکھا تو امام اعظم کے نزدیک اسپر ضمان لازم ہوگا نہ صاحبین کے نزدیک اور صاحبین کا قول ثابت ہے بدلیل استحسان کے کمافی البرہان استحسان یہ ہے کہ چھوڑنے
 والے نے امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کیا و اعلیٰ المحسنین من سبیل جیسے خلاف شرع باجون کے توڑنے میں ضمان نہیں صاحب بنجرے کا کہ صاحبین کا قول لائق فتویٰ کے
 ہے چنانچہ آلات لو کے توڑنے میں انھیں کا قول مفتی ہے کذا فی المنع ولو اخذہ محرم لا یضمن ہر سلسلہ اتفاقاً لان المحرم لا یمکنہ حینئذ فلا یأخذہ ممن اخذہ اور اگر حرم کا
 صید محرم نے پکڑا تو اس کے چھوڑ دینے والے پر ضمان لازم ہوگا بالاتفاق اس واسطے کہ محرم اسکا مالک ہی نہیں ہوتا مانند خمر اور خنزیر کے اور ہر وقت میں

یعنی جبکہ حرم مالک ہی ہو تو محرم نہ لیکھا صید کو اس شخص سے جسے اس سے لیا اگرچہ چل میں ہو کذا فی الطحاوی و لصید لا یلک المجرم بسبب اختیاری کفر
و سبب بل بسبب جبری و بسبب جبری فی احدی عشر مسئلہ مبسوطة فی الاشباہ و نذات تبا للبحرین محیط کالارث و جلد فی الاشباہ و نذات تبا للبحرین فی اشهر
ان لا یلک بالمرث و ہوا نظاہر اور صید کا مالک نہیں ہوتا محرم اختیاری سبب سے مانند بیع اور عہدہ اور وصیت کے بلکہ جبری یعنی بے اختیاری سبب سے
مالک ہوتا ہے اور جبری سبب سے ملک حاصل ہوتی ہے گیارہ مسئلہ میں جو اشباہ میں مشروطہ مذکور ہیں سو اسی واسطے بائع بحر الرائق عن محیط مصنف نے
جبری سبب کی مثال دی کہ جیسے وراثت یعنی محرم صید کو بوارثت البتہ مالک ہوتا ہے اور اسکو اشباہ میں صاحب بھرنے اتفاق قول قرار دیا ہے لیکن لفظ
میں سراج سے منقول ہے کہ محرم صید کا میراث سے بھی مالک نہیں ہوتا اور یہی قول ظاہر ہے اس واسطے کہ محرم کے حق میں صید محرم نہیں ہو مطلقاً بقولہ تعالیٰ و حرم
علیکم صید البر ما دم حرام شایع نے اشارہ کیا کہ اتن کا قول خلاف ظاہر ہے تو تن میں داخل کرنا اسکا مناسب نہ تھا فان قتلہ محرم آخر بالغ مسلم ضمننا
جزائین الاخذ بالاخذ و القاتل بالقتل پھر اگر محرم کے پکڑے صید کو دوسرے بالغ مسلم محرم نے قتل کیا تو دونوں محرم دو جزا کا ضمان دین پکڑنے والا محرم
تو پکڑنے کی جزا دے اور قاتل قتل کرنے کی محرم قاتل میں جیسے بالغ اور مسلم کی قید شایع نے لگائی و سیاہی مائل کی بھی قید لگانا تھا کہ مجنون کلمانا
جیسے مجنون اور نصرانی دونوں قیدوں سے نکل گیا کذا فی الحاشیۃ الطحاوی و رجح اخذہ علی قاتلہ لانه قرر علیہ ما کان معرض السقوط اور پکڑنے
والا محرم قاتل محرم سے پھیرے جعفر کہ اسے ضمان دیا اس واسطے کہ قاتل نے پکڑنے والے پر اسکو ثابت کر دیا جو معرض سقوط میں تھا یعنی اگر قاتل
اسکو قتل نہ کرتا اور پکڑنے والا صید کو چھوڑ دیتا تو جزا ساقط ہو جاتی اور جبکہ قاتل نے اسکو قتل کر ڈالا تو اب جزا پکڑنے پر متعین ہو گئی و ہذا ان کفر
بمال وان بصوم فلا علی ما اختیارہ الکمال لانه لم یغرم شیئاً اور یہ پھیر لینا قاتل سے اس شرط پر ہے جبکہ پکڑنے والے نے مال کا کفارہ دیا ہو اور
اگر اسے اسکی جزا میں روزے رکھے ہوں تو پھیر لینا نہیں ہو چیتا بنا براس قول کے جسکو کمال الدین بن الہمام صاحب فتح القدیر نے پسند کیا ہے
اس واسطے کہ اسے کچھ ڈانڈ نہیں دیا جسکو پھیرے اور زلعی نے بھی اس قول پر یقین کیا ہے اور محیط میں فتی سے یہی قول مصرح ہے کذا فی المنہج
ولو کان یقاتل بہیمۃ لایرجع علیہا ولو صبیحاً او نصرانیاً فلا جزا علیہ بعد قتالہ و لکن رجح الاخذ علیہ بالقیمۃ لانه یزید حقوق العباد
دونون حقوق اللہ تعالیٰ اور اگر صید حرم کا مار ڈالنے والا جانور ہو تو اس کے مالک سے نہ پھیرے اور اگر اسکا قاتل لڑکا ہو یا نصرانی مراد نصرانی
سے کافر ہے تو اس پر جزا واجب نہیں بنا برحق اللہ کے ولیکن محرم صید کا پکڑنے والا کافر سے اسکی قیمت بھرے اس واسطے کہ کافر پر حقوق العباد لازم ہیں
نہ حقوق اللہ و کل ما علی المفرد بہ دم بسبب جنایتہ علی احرامہ یعنی بقتل شی من مخطوۃ لانه لا مطلقاً اذ لو ترک واجبا من واجبات الحج او قطع
بنات الحرم لم یقعد الجزا لانه لیس جنایتہ علی الاحرام علی القارن و مثلاً تمتع ساق اللہ و مان اور جس قصور میں تنہا حج کرنے والے پر
ایک خون واجب ہوتا ہے بسبب اسکے احرام کے جنایت کے تو اس فعل میں قارن پر دو خون واجب ہوتے ہیں ایک حج کا خون اور دوسرا
عمرے کا خون اس واسطے کہ قارن دو احرام کا محرم ہے اور جنایت احرام سے اس چیز کا کرنا مراد ہے جو احرام کے ممنوعات سے ہو نہ طرح کی جنایت
اس واسطے کہ اگر تنہا حج کرنے والا کوئی واجب فعل حج کے واجبات سے ترک کرے یا حرم کی گھاس کاٹے تو اس پر ایک خون واجب ہوگا اور جبکہ قارن
اس واجب کو ترک کر گیا تو اس پر جزا متعدد ہوگی یعنی دو خون لازم نہ آوینگے اسلئے کہ یہ جنایت احرام پر نہیں اور قارن کے مانند تعدد جزا میں دہشتہ ہے جو ہدی کو
ہانک لیچلا اس واسطے کہ وہ بعد عمرے کے احرام نہیں اتار سکتا بدون حلق یوم النحر کے و کذا الحکم فی الصدقۃ فیضاً جنایتہ علی احرامہ و ایسا ہی
حکم ہے وجوب صدقہ میں تو صدقہ بھی ہر واجب ہوگا قارن پر بسبب اسکے قصور کے کرنے کے اپنے دو احرام پر الا لمجاوزۃ المیقات غیر محرم مستثنی
منقطع فعلیہ دم واحد لانه حیث لیس بقارن مگر آگے بڑھنے میں میقات سے بدون احرام کے تو اس پر ایک خون لازم ہے اس واسطے کہ اس وقت میں

وہ قارن نہیں کیونکہ ہنوز اسے احرام نہیں باندھا تو یہ اشتنا منقطع ہے کہ صدر کلام میں داخل نہیں و لو قتل محرمان صید اتعدوا الجزار تعدد لفعل اور اگر
 وہ محرم نے ایک صید کو قتل کیا تو جزا متعدد ہوگی بسبب تعدد فعل کے یعنی احرام دو ہیں تو جزا بھی دو لازم ہوگی و لو حلالا ان صید الحرم لالا تھا و المحل اور
 اگر دو غیر محرموں نے صید حرم کو قتل کیا تو جزا متعدد ہوگی یعنی ایک ہی جزا لازم ہوگی بسبب اتحاد محل کے یعنی صید ایک ہے تو جزا بھی ایک ہی ہوگی
 و بطل بیع محرم صید او کذا اکل تصرف و شراؤہ ان اصطادہ ہو محرم والا فالبیع فاسد اور بیچنا محرم کا صید کو باطل ہے اور اسی طرح جمیع تصرفات
 مانعہ ہبہ اور وصیت کے باطل ہیں اور محرم کو اس کا خرید کرنا بھی باطل ہے اگر اسکو حالت احرام میں پکڑا ہوا ہو اور اگر احرام کی حالت میں نہ گرفتار کیا ہو
 تو بیع فاسد ہے فلو قبض مشتری فعطب فی یدہ فعلیہ و علی البائع الجزار سو اگر قبضہ کیا مشتری نے صید پر پھر وہ اس کے ہاتھ میں ہلاک ہو گیا
 تو مشتری پر اور بائع پر جزا واجب ہے اگر دونوں محرم ہوں اور اگر ایک محرم ہوگا تو فقط محرم پر جزا لازم ہوگی کذا فی المنع و فی الفاسد فیمین قیمتہ ایضا
 کما مر اور بیع فاسد میں مشتری قیمت کا بھی ضامن ہوگا و جب جزا کے ساتھ چنانچہ مذکور ہو چکا ہے ایک شخص نے قبل احرام کے صید حرم کو گرفتار کیا
 اور بعد احرام کے بیچا اور مشتری کے پاس وہ صید مر گیا تو مشتری پر جزا بھی واجب ہوگی اور بائع کو قیمت کا بھی دینا پڑیگا اس واسطے کہ بائع اس کا مالک تھا
 بخلاف بیع باطل کے اس میں بائع مالک نہیں ہوتا لہذا اس میں مشتری پر ضمان قیمت کا نہیں یہ حکم اس صورت میں ہے جبکہ مشتری محرم ہو اور اگر محرم نہ ہوگا تو
 اس پر فقط قیمت دینی لازم ہوگی نہ جزا کذا فی المنع و الطحاوی و لدت طلبیۃ بعد ما اخرجت من الحرم و ما تاغر مہما ہرنی جنی حرم سے نکالنے کے بعد
 اور مان اور بیچہ اس کا دونوں مر گئے تو نکالنے والا دونوں کا ضمان دے اس واسطے کہ عید حرم کا بعد اخراج کے بھی مستحق ہے اس کا شرعاً و لہذا اس کا حرم
 میں پہنچا دینا واجب ہے تو یہ صفت شرعی اس کی اس کے بچے میں بھی سرایت کرے تو دونوں کا ضمان برابر لازم ہو گیا و ان ادی جزا ہا و الام ثم ولدت
 لم یحجرہ احوالہ لعدم سرایۃ الامن حیث مذہل یجب ردہ بعد الاداء انما ہر نعم اور اگر ہرنی کی جزا اسے ادا کی پھر وہ جنی تو بچے کی جزا دے بہ سبب
 نہ سرایت کرنے اس کے اس وقت یعنی جبکہ مان کا بدلا ادا کیا تو وہی مستحق اس سرے تو بچے میں کا ہے کو اس سرایت کر گیا اور بعد ادا کرنے ہرنی کی جزا کے کیا
 واجب ہے اس کا پہنچا دینا حرم میں ظاہر جواب یہ ہے کہ بان واجب ہے کذا فی النہر فاقی مسلم بالغ یرید الحج و لو نفل او العمرۃ فلو لم یرد احدہما لایجب علیہ ثم
 بجائزۃ المیقات وان وجب حج او عمرۃ اذا اراد دخول مکۃ او الحرم علی ما سیاقی فی المتن قریباً و جاوز وقتہ ظاہر بان النہر عن البدل اعتبار الارادۃ
 عند المجاوزۃ ثم احرم لزمہ دم کما اذا لم یحرم آفاق مسلم بالغ نے حج کا ارادہ کیا اگرچہ نفل حج کا یا عمرے کا قصد کیا اور میقات سے آگے بڑھ گیا پھر
 اسے احرام باندھا اسپر حج کرنا لازم ہوا چنانچہ احرام نہ باندھنے میں لازم ہے اور اگر حج یا عمرے کا ارادہ کیا تو بلا احرام میقات سے آگے بڑھنے میں
 ذبح کرنا واجب ہوگا اگرچہ حج یا عمرہ واجب ہوگا جبکہ دخول مکہ یا حرم کا ارادہ کر گیا چنانچہ تن میں یہ مسئلہ عنقریب مذکور ہوگا اور نہ اتفاق میں جو بائع
 سے منقول ہے اس کا ظاہر مطلب یہ ہے کہ میقات سے بڑھنے کے وقت ارادہ کا اعتبار ہے یعنی بعد مجاورت میقات کے ارادہ معتبر نہیں فان عاد الی میقات
 ما ثم احرم او عاد الیہ حال کونہ محرم لم یشرع فی نسک صنفہ محرک طواف و لو شوطا و انما قال ولی لان الشرط عند الامام تجدیداً التلبیۃ عند المیقات
 بعد العود الیہ خلافاً لما سبق و دمہ پھر اگر پلٹ آیا کسی میقات کی طرف پھر اسے وہاں احرام باندھا یا ایسا محرم ہو کر میقات کی طرف پلٹ آیا جسے کوئی
 عبادت ہنوز نہیں شروع کی مثلاً طواف کا ایک شوط بھی نہیں کیا اور میقات پر لبیک بولا تو ذبح کرنا اسپر سے ساقط ہو گیا ماتن نے لبیک کہنے کو ساقط
 کہا کہ امام عظم کے نزدیک دوبارہ لبیک کہنا میقات کے پاس بعد پھر آنے کے شرط ہے کہ بدون اس کے ذبح کرنا ساقط نہیں ہوتا بخلاف صاحبین رحمہ کے
 کہ ان کے نزدیک تجدید تلبیۃ سقوط دم میں شرط ہیں میقات کی طرف پلٹ آنا کافی ہے و الا افضل عودہ الا اذا خاف فوت الحج اور افضل ہے پلٹ آنا
 میقات کی طرف سے مگر جبکہ خون ہو حج کے فوت ہونے کا تو نہ پھرے والا ای وان لم یعد او عاد بعد شروعہ لا یسقط الدم اور اگر میقات کی طرف

نہ پلٹ آیا یا پھر آیا بعد شروع کرنے طواف وغیرہ کے توفیح کرنا ساقط ہوگا مکملی پرید الحج و تمتع فرغ من عمرہ و صار ملکاً و خراجاً من الحرم و احراماً بالحج
 من اجل فان علیہم المجاوزه میقات الی بلا احرام و کذا الواحر بالعمرة من الحرم و بالعود کما لم یسقط الدم چنانچہ کسی حج کا ارادہ کرنے والا اور تمتع چاہنے والا
 سے فراغت ہوا اور کسی ہو گیا اور دونوں مکمل حرم سے اور دونوں نے حج کا احرام باندھا صل سے تو دونوں پر خون واجب ہے بسبب بلا احرام بڑھنے کے
 میقات اہل مکہ سے اس واسطے کہ اہل مکہ کا میقات حج کے واسطے حرم ہے نہ حل اور سبط حج اگر کسی اور تمتع نے احرام باندھا عمرہ کا حرم سے توفیح کرنا اپنی وجاہت
 اس واسطے کہ میقات عمرے کا حل ہے اور میقات کی طرف پلٹ آنے سے جس طرح کہ مذکور ہو چکا حج کرنا ساقط ہو جاتا ہے و حل کوئی ایسا فاقی البستان ہو گا
 من اجل داخل المیقات لحاجۃ قصدہ ولو عند المجاوزة علی ما روئے مدة الاقامۃ لیست بشرط علی المذہب لہ دخول مکہ غیر محرم کوئی داخل ہوا بستان میں
 یعنی آفاقی اندر میقات کے زمین حل میں سے کسی مکان میں کسی حاجت کے واسطے بقصد آیا اگرچہ مجاوزت میقات کے نزدیک ارادہ اس حاجت کا کیا ہو
 چنانچہ یہ مضمون نہ الفائق سے مذکور ہو گیا تو اس آفاقی کو جائز ہے داخل ہونا مکہ کا بدون احرام باندھے اور مدت اقامت کی نیت شرط نہیں بنا بر مذہب
 صحیح کے یعنی پندرہ روز یا زیادہ رہنا بستان میں مشروط نہیں احرام کے عدم و جو پ میں م بستان نبی عامر ایک بستی ہے داخل میقات خارج حرم کے اور اہل مکہ کا
 نام محلہ محمود ہر وہاں سے مکہ معظمہ جو میں کوس ہر کذا فی الخطاوی و وقتہ البستان و لا شری علیہ لانه لہی بالہ لکما اور میقات اس آفاقی کا جو بستان میں
 کسی کام کو گیا بستان ہے یعنی حل میقات ہے حج اور عمرے کا اور اس پر مجاوزت میقات سے بلا احرام کوئی خیر واجب نہیں اس واسطے کہ آفاقی بستان میں آنے سے
 اہل بستان میں مل گیا تو جیسے بستانی کو دخول مکہ بلا احرام جائز ہے ویسے ہی اسکو بھی جائز ہے اور جیسے بستانی کا میقات حج اور عمرے کا حل ہے ویسے ہی آفاقی کا بھی
 حل ہے چنانچہ اسکی تفصیل بیان مواقیات میں گذر گئی و ہذہ حیلۃ لافاقی یرید دخول مکہ بلا احرام اور یہ حیلہ ہے آفاقی کے حق میں جو کہ میں جانا چاہے بدون احرام کے
 و یجب علی من دخل مکہ بلا احرام کل مرۃ حجة او عمرۃ او جو کہ میں داخل ہو بدون احرام باندھے تو ہر بار بلا احرام جانے میں اس پر ایک حج یا ایک عمرہ
 واجب ہے اس مکان اقدس کی تعظیم کے واسطے فلو ما دنا حرم نسک اجزاء عن آخر دخولہ و تمامہ فی الفتح سو اگر کہ میں بلا احرام جا کر کچھ میقات کی طرف پلٹ آیا
 سو حج یا عمرے کا احرام باندھا تو اسکو کافی ہو گا پچھلے بار کے دخول سے اور پورا بیان اسکا فتح القدیر میں ہے یعنی مثلاً دو بار بلا احرام داخل ہوا تھا تو اس
 احرام سے دوسری بار داخل ہونے سے حج یا عمرہ واجب ہوا تھا وہ ادا ہو گا اس واسطے کہ اول بار کا حج یا عمرہ اس پر دین ہو گیا سو وہ بدون تعین نیت
 کے ساقط ہوگا کذا فی الفتح و صحیح منہ ای اجزاء عمالزمہ بال دخول لواحرم عما علیہ من حجة الاسلام او نذر او عمرۃ مندورۃ لکن فی عامہ ذلک لتدارک
 المتروک فی وقتہ لا بعدہ بصیرورۃ دنیا بخویل لہستہ ادر حج ہو گا اس سے یعنی کفایت کر جائیگا اس حج یا عمرہ سے جو اس پر بلا احرام داخل ہونے سے
 لازم ہو گیا اگر اسے احرام باندھا ہو اس عبادت کے واسطے جو اس پر واجب تھی منجملہ حجة الاسلام کے یا حج تدارک کے یا عمرہ تدارک کے لیکن یہ اس صورت میں ہے
 جب اسی سال حج یا عمرہ کرے اس واسطے کہ جو متروک ہو گیا تھا اسکو اپنے وقت میں تدارک کر لیا نہ کافی ہو گا دخول بلا احرام سے بعد اس سال کے اس واسطے
 کہ متروک دین ہو گیا سال پلٹنے سے جاوڑ المیقات بلا احرام فاحرم عمرۃ ثم افسدہا مضی قضی و لا ادم علیہ لہ ترک الوقت لہجرہ بالاحرام
 منہ فی القضاء ایک شخص بڑھ گیا میقات سے بلا احرام پھر اسے عمرہ کا احرام باندھا پھر عمرے کو فاسد کر ڈالا جملہ قبل طواف سے تو عمرے کو پورا کر سکا اور
 اسکو قضا کرے اور اس پر خون نہیں میقات کے ترک احرام سے اس واسطے کہ قضا کرنے میں میقات سے احرام باندھتے ہیں اسکا تدارک ہو جاوے گا مکی و من
 فی حکم طواف العمرۃ ولو شوطاً او اقل او اظہاراً فاحرم بالحج رفضہ وجوباً بالحق لہی الی عن الجمع بینہما کی نے اور اندر میقات کے رہنے والے نے اپنے
 عمرے کا طواف ایک شوط کیا ایک شوط سے مراد یہ کہ تین شوط یا اس سے کم کیا پھر حج کا احرام کیا تو حج کو ترک کرے سر نہ اکر بنا بر وجوب کے اس واسطے کہ
 اہل مکہ کو حج اور عمرے کا ممنوع ہے و علیہم لاجل الرضا و حج و عمرۃ لانه کفایت الحج حتی لو حج فی سنتہ سبقت العمرۃ و لو رفضها قضا بالافطار اور اس پر

ذبح کرنا واجب ہے بسبب ترک کرنے کے اور حج اور عمرہ واجب ہے اس واسطے کہ کسی مذکور اسکے مانند جس کا حج فوت ہو گیا اور فاقہ الحج عمرہ کے احرام اتارنا اور
 اور دوسرے سال حج قضا کرتا ہے تا نیکہ اگر کسی مذکور اسی سال حج کر گیا بعد عمرہ کرنے کے تو دوسرے عمرہ اس پر سے ساقط ہو جاوے گا اور اگر عمرے کو ترک کر گیا نہ حج کو تو فقط عمرہ
 کی قضا کے کذا فی الخ فلوا تمہما صح و اسما و ذبح و ہودم حیرونی الافاقی دم شکر سو اگر کسی مذکور نے حج یا عمرہ ترک کیا بلکہ دونوں کو ادا کیا تو صحیح ہے اس واسطے
 کہ جب تک التزام کیا تھا اسکو ادا کیا لیکن بڑا کیا کہ ممنوع کام کیا اور ذبح کرے اور بیچ کر ناجبر نقصان کے واسطے ہے تو خود نہ کھاوے اور آفاقی کے حج اور عمرہ کو
 جمع کرنے میں ذبح کرنا واسطے شکر کے ہے تو خود اسکا کھانا جائز ہے کذا فی الخ ومن احرم الحج و حج ثم احرم یوم النحر یا خرفان کان قد خلق للاول ثم الاخری
 العام القابل ہلا و دم لا تنہا الاول اور جس نے حج کا احرام باندھا اور حج کو ادا کیا پھر یوم النحر میں دوسرے حج کا احرام کیا تو اگر سر نہ اچکا ہو اول حج کے واسطے
 تو دوسرے حج اس پر لازم ہو گیا دوسرے سال میں ہلا و ذبح اس واسطے کہ پہلا حج تمام ہو چکا تو یہ شخص باعتبار ادا کرنے کے جامع بین الاحرام میں نہ ٹھہرے کہ ذبح کرنا
 اس پر واجب ہوتا کہ کذا فی الخ عن البحر والایق للاول مع دم قصر عمرہ یوم المرات اول الجنایات علی احرامہ بالتقصیر و التاخیر اور اگر حج اول کے واسطے سر
 نہ منڈایا تو دوسرے سال اس پر دوسرے حج لازم ہو گا ساتھ ذبح کرنے کے باوجود کو کتر ہو یا نہ کتر ہو ماتن نے بلفظ تفصیل اس واسطے تعبیر کی تاکہ یہ مسئلہ عورت کو بھی
 شامل رہے ذبح کرنا اس واسطے واجب ہوا کہ اس نے جنایت کی بال کترانے سے اپنے دوسرے حج کے احرام پر یا واسطے تاخیر کے واجب ہوام جب یوم النحر میں قبل
 خلق کے دوسرے حج کا احرام کیا تو ہر طرح سے اس پر ذبح کرنا لازم ہو گیا کہ وہ حال سے خالی نہیں کہ اول حج کے احرام اتارنے کو اس نے سر نہ اچایا یا نہیں منڈایا
 اگر منڈایا تو حج ثانی کے احرام پر جنایت واقع ہوئی اس واسطے ذبح کرنا لازم ہوا اور اگر سر نہیں منڈایا تو اول حج کی عبادت میں یعنی یوم النحر کے سر نہ اچانے میں تاخیر
 واقع ہوئی تو بھی ذبح کرنا لازم ہو گیا کذا فی الخ ومن اتی بعمرۃ الا یحلق فاحرم یا خرم ذبح الاصل ان الجمع بین الاحرامین لعمرتین مکروہ تحریم فیلیم الدم تحتین
 فی ظاہر الروایۃ فلا یزیم اور جس نے کہ عمرہ ادا کیا سو اسے سر نہ اچانے کے پھر دوسرے عمرہ کا احرام کیا تو وہ ذبح کرے اصل یہ ہے کہ دوسرے عمرہ کے دو احراموں کو جمع کرنا مکروہ
 تحریمی ہے اس واسطے ذبح کرنا لازم ہے اور دوسرے حج کے احراموں کو جمع کرنا ظاہر الروایت مکروہ نہیں کذا فی البحر محیط لہذا اسی ذبح کرنا واجب نہیں اور غایۃ البیان
 میں جو دوسرے حج کے احراموں کو حرام اور بدعت کہا ہے صاحب بحر الرائق نے کہا وہ سہو ہے کذا فی الخ افاقی احرم الحج ثم احرم لعمرة لزمانہ و صار قارنا مسیما کما مر
 ولذا بطلت عمرتہ بالوقوف قبل انہما لانہما لم یشرع علی الحج لا بالتوجہ الی عرفۃ افاقی نے حج کا احرام کیا پھر عمرے کا احرام کیا تو دونوں اس پر لازم ہے اور
 یہ شخص قارن بدکار ہو گیا چنانچہ گذار اور اسی واسطے باطل ہو گا عمرہ اسکا بسبب وقوف عرفات کے قبل افعال عمرے کے اس واسطے کہ عمرہ مشروع نہیں حج پر مرتب ہو کہ
 نہ باطل ہو گا عمرہ عرفات کی طرف متوجہ ہونے سے سو اگر بدون وقوف کے عرفات کی طرف سے پھر آوے اور عمرہ اول کر کے حج کرے تو ممکن ہے کذا فی الطحاوی
 فان طاف لہ طواف القدوم ثم احرم لہا فمضی علیہما ذبح و ہودم حیرو ندب رفضہا تاکدۃ للوافۃ فان رفض قضی لہ شرع نہا و اراق و ما رفضہا
 پھر اگر آفاقی نے حج کا طواف القدوم کیا پھر عمرے کا احرام کیا پھر دونوں کو ادا کیا تو ذبح کرے اور یہ ذبح کرنا واسطے جبر نقصان کے ہے کہ حج کے افعال میں عمرہ داخل کر دے
 اور مستحب ہے ترک کرنا عمرے کا اس واسطے کہ طواف القدوم کرنے سے حج تکا کہ ہو گیا سو اگر اس نے عمرہ ترک کیا تو اسکی قضا کرے بعد حج کے بوجہ صحیح ہونے شروع کے
 اور ذبح کرے یہ سبب ترک کرنے عمرے کے حج قابل ہے عمرۃ یوم النحر و فی ثلثۃ ایام بعدہ ازمتہ بالشروع لکن مع کراہتہ التحریم و رفعت وجوب تخلصا
 من الاثم و قضیت مع دم الرقص وان مضی علیہما صح و علیہم دم لا ینکاہ لکراہتہ فہودم جبر ایک شخص نے حج کیا پھر عمرے کا احرام کیا پھر النحر میں یا اسکے بعد کے
 تین دن میں تو عمرہ کرنا اسکو لازم ہو گیا یہ سبب شروع کے لیکن کراہت تحریمی کے ساتھ اس واسطے کہ افعال حج سے ہنوز فراغت نہیں و لہذا عمرے کا ترک کرنا واجب ہے
 تاکہ اس گناہ سے نجات ہو اور عمرے کی قضا کی جاوے ساتھ ذبح کرنے کے ذبح واجب ہے بسبب ترک کے اور اگر عمرے کو ترک کرے ادا کرے تو صحیح ہو گا اور اگر
 ذبح کرنا واجب ہو گا بسبب ترک ہونے کراہت کے تو یہ ذبح جبر نقصان کے واسطے ہے فاقہ الحج اذا احرم ہوا و ہا و جب الرقص لان الجمع بین احرامین الحجتین

زائل ہو گیا اور مانع مرتفع ہوا تو جائز ہے پھر بعد زوال خوف اور مانع کے اگر حج کو پایا تو کیا خوب بات ہو اور اگر موسم حج کا جاتا رہا تو عمرہ کر کے احرام کو اتارے
 اس واسطے کہ ذبح کرنے سے احرام کا اتارنا بسبب ضرورت کے تھا تاکہ احرام کی مدت نہ دراز ہو جاوے کہ اسپر شکل پڑ جاوے کذا فی الزیلعی و بدیعہ محل و لولہا
 حلق و تقصیر اور ہدی کے ذبح کرنے سے احرام سے خارج ہو جاتا ہے اگرچہ سر نہ منڈایا ہو اور بال نہ کترے لیکن حلق افضل ہے کذا فی المنہج فلو طعن فیہ ففعل کمال
 ففعلہ نہ لم یذبح او ذبح فی حل لزیمہ جزا ما جہنی پھر اگر حرم محصر نے ہدی کے ذبح ہو جانے کا گمان کیا ہو ممنوعات احرام سے کوئی فعل کیا جیسے غیر محرم کرتا ہے پھر ظاہر
 ہو کہ ہدی ذبح نہ ہوئی تھی یا حل میں ذبح ہوئی تھی نہ حرم میں تو اسپر اپنی جنایت کرنے کی سزا لازم ہوگی و یحب علیہ ان حل من حجہ ولو نقل حاجتہ بالشرع
 و عمرہ للتحلل ان لم یحج من عامہ اور اگر حج کا احرام اتارے اگرچہ نفل ہی حج ہو تو اسپر حج واجب ہے بسبب شروع کرنے کے اور عمرہ واجب ہے بسبب
 تحلل کے بشرطیکہ اس سال حج نہ کیا ہو اور اگر بعد زوال مانع کے اسی سال حج ادا کیا تو فقط حج لازم ہو گا نہ عمرہ کذا فی الطحاوی و علی لم یعمر عمرہ اور عمرے کا
 احرام باندھنے والا اگر روکا جاوے تو اسپر فقط ایک عمرہ واجب ہے و علی القارن حجۃ و عمرتان احدہما للتحلل اور قارن پر ایک حج اور دو عمرے واجب ہیں
 ایک عمرہ بسبب تحلل کے اور دوسرا قرآن کام قضائے میں اسکو اختیار ہے چاہے قرآن کرے چاہے تیون کو علیحدہ علیحدہ قضا کرے کذا فی الطحاوی فان ثبت
 ثم زال الاحصار و قدر علی ادراک الہدی و الحج معاً تو حجہ و جو با پھر اگر محصر نے ہدی کو روانہ کیا بعد اسکے احصار زائل ہو گیا اور وہ قادر ہے ہدی
 اور حج کے پانے پر ساتھی تو اسپر واجب ہے کہ حج کرنے کو روانہ ہو اور اس وقت میں ہرگز جائز نہیں احرام سے خارج ہونا ہدی بھیجا اس واسطے کہ ہدی بھیجا بلکہ لقا
 حج کا اور حالانکہ اب خود اصل پر قادر ہو گیا تو عوض کا کچھ اعتبار نہ رکھنا کذا فی المنہج و لا یقدر علیہا لایزیمہ التوجہ ہدی رباعیۃ اور اگر ہدی اور حج کے پانے پر ساتھی
 قادر نہ ہو تو اسپر روانہ ہونا لازم نہیں اور یہ مسئلہ رباعی ہے یعنی چار صورتوں کا محتمل ہے پہلی صورت یہ ہے کہ ہدی اور حج دونوں کو پاوے دوسری صورت
 یہ ہے کہ دونوں کو نپاوے تیسری صورت یہ کہ فقط ہدی کو پاوے نہ حج کو چوتھی صورت یہ کہ فقط حج کو پاوے نہ ہدی کو پہلی صورت میں تو جانا لازم ہے اور
 باقی تین صورتوں میں لازم نہیں لیکن اگر تحلیل کے واسطے جاوے اور عمرہ کرے تو جائز ہے کذا فی المنہج اور چونکہ امام کے نزدیک ذبح کرنا قبل
 یوم النحر کے جائز ہے تو ادراک ہرج کا بدون ہدی کے ممکن ہے اور صاحبین کے نزدیک ادراک حج کو ہدی لازم ہے اس واسطے کہ اُنکے نزدیک قبل یوم النحر
 کے ذبح کرنا جائز نہیں کذا فی شرح الوقایہ و لا احصار بعد ما وقف بعرفۃ لامن من الفوات اور حصار نہیں بعد وقوف عرفات کے اس واسطے کہ بعد وقوف
 عرفات کے فوت ہو جانا حج کا متصور نہیں تو میں حاصل ہو گیا پھر اگر بعد وقوف عرفات کے حصار قائم رہا تو ترک واجبات سے لینے وقوف مزدلفہ اور
 رمی جبار کے ترک سے ذبح کرنا لازم ہو گا اور سبیلح تاخیر حلق اور طواف الزیارة سے ذبح لازم ہو گا کذا فی الطحاوی والمنہج و لو بکافۃ من الرکنین محصر
 علی الاصح اور جو شخص کہ دور کن یعنی وقوف عرفات اور طواف الزیارة سے روکا جاوے اگرچہ وہ مکہ میں ہو وہ محصر ہے بقول صحیح و القادر علی احدہما
 لا اعلی الوقوف فلتام حجہ بہ و اما علی الطواف فلتخلیہ بہ کما مر اور جو کہ قادر ہو ایک رکن پر وہ محصر نہیں جو وقوف عرفات پر قادر ہو وہ اس واسطے محصر نہیں
 کہ وقوف سے حج تمام ہو گیا اور جو طواف پر قادر ہو وہ اس واسطے محصر نہیں کہ وہ طواف کرنے سے احرام سے خارج ہو گیا چنانچہ مذکور ہو چکا کہ طواف
 اصل ہے تحلل میں اور ذبح کرنا ہدی کا اسکا بدلہ ہے اصل کے ہوتے بدلہ کی کچھ حاجت نہیں

باب الحج عن الغیر

یہ باب ہے غیر شخص کی طرف سے حج کرنے کا یعنی بطور نیابت کے دوسرے کی طرف سے حج کرنا الاصل ان کل من اتی بعبادۃ مالیتہ جعل ثوابہا لہ و ان ذابا
 عند الفعل لنفسہ بظاہر الاولی اصل یہ ہے کہ جو شخص کوئی عبادت کرے نماز یا روزہ یا خیرات یا قرأت قرآن یا ذکر یا حج یا عمرہ یا طواف یا اور نیکیاں تو اسکو
 جائز ہے کہ اسکا ثواب غیر شخص کے واسطے کر دے اگرچہ عبادت کرنے کے وقت اپنی ذات کے واسطے نیت کی ہو یہ اصل ثابت ہے دلائل قرآن اور

اموات کے ایصال ثواب کا منکر ہو گیا ہو اور اسکو مذہب اہل حق اور اہل عدل کا ٹھہرایا ہو اور آیات اور احادیث ثواب رسائی کو تاویلات بعیدہ کر کے ظاہر سے چھپا کر کدانی
الطحاوی آئی بہ محمد وآلہ ہما صراط مستقیم پر ثابت رکھنا اور تعصب اور کج فہمی سے بچانا اور مرنے کے وقت اس عاجز مسکین کی دستگیری کرنا بین العبادۃ المالیۃ کو کوۃ
وکفارۃ تقبل النیابۃ عن المكلف مطلقاً عند القدرة والعجز والناصب ذمیان العبرة لنیۃ المکل ولو عند دفع الوکیل عبادت مالی جیسے زکوۃ اور صدقہ فطر اور عشر
اور نفقات اور کفارہ اعتاق اور اطعام اور کسوۃ نیابت کو قبول کرتی ہو مکلف کی طرف سے ہر طرح کی قدرت کے وقت بھی اور عاجز ہونے کے وقت بھی اگرچہ نیابت
کافرومی ہو اسواسطے کہ موکل کی نیت کا اعتبار ہو اگرچہ موکل نے وکیل کے دینے کے وقت نیت کی ہو تو بھی صحیح ہو عبادۃ اللہ مالی میں نیابت اسواسطے جائز ہو کہ
عبادات مالیہ میں آزمائش مالدار اور دفع حاجت محتاج مقصود اصلی ہو سو یہ امر نائب کے فعل میں بھی حاصل ہو اور ہر چند عبادت بدون نیت کے صحیح نہیں
اور کافرومی اہل نیت کا نہیں لیکن جب نیت فیہ معتبر ٹھہری نہ نائب کی تو مسلم اور ذمی نیابت میں دونوں برابر ہو گئے اور نیب کو اختیار ہر نائب کے
دینے کے وقت نیت کرے یا جب نائب محتاج کو دینے لگے اسوقت نیت کرے یا درمیان میں اسی عبادت کے نیت کرے کدانی لمخ والطحاوی ولہو والبدنیۃ
کصلوۃ وصوم لا قبلہا مطلقاً اور عبادت بدنی جیسے نماز اور روزہ اور انکشاف اور قرآن اور اذکار نیابت کو نہیں قبول کرتے ہر طرح سے
نہ قدرت میں نہ عجز میں اسواسطے کہ عبادات بدنیہ میں غرض اصلی یہ ہو کہ افعال مخصوصہ سے روح اور بدن پر محنت اور مشقت پڑے تاکہ روح کو صفائی
اور قرب الہی حاصل ہو تو یہ امر حاصل نہیں ہو سکتا نائب کے فعل سے جب تک کہ خود کرے لہذا اس میں مطلقاً نیابت جائز نہوتی نہ قدرت میں نہ عجز
میں اور یہی مطلب ہر اس حدیث کا کہ (لا یصح احد عن احد ولا یصل احد عن احد) أخرجه النسائی عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ یعنی کوئی روزہ رکھے
کسی کی طرف سے اور نماز نہ پڑھے کوئی کسی کی طرف سے یعنی نیابت صوم و صلوۃ سے فرض ساقط نہیں ہوتا غیر سے ان نفل کا ثواب متوقع ہو چنانچہ
اس حدیث میں مصرح ہو کہ ولد اپنے والدین کے واسطے نماز پڑھے اور روزہ رکھے والمربۃ منہما کج الفرض تقبل النیابۃ عند العجز فقط اور
جو عبادت کہ مال اور بدن سے مرکب ہو جیسے فرض حج سو نیابت کو قبول کرتی ہو عاجز ہونے کے وقت فقط ہر چند کہ حج کی حقیقت میں مال کو دخل نہیں
اسواسطے کہ حج عبارت ہو وقوف اور طواف سے لیکن چونکہ یہ امر بدون زاد اور راحلہ کے حاصل نہیں تھا تو گویا مال حج کا جز ہو گیا کدانی الطحاوی حج میں
عجز کے وقت نیابت جائز ہوتی مال کی جہت سے اور قدرت میں نیابت جائز نہوتی بدن کی جہت سے کدانی النیر لکن بشرط دوام العجز الی الموت لانہ فرض
العمر حتی تلزم الاعادۃ بزوال العذر عاجزی میں نیابت حج کی جائز ہو بشرطیکہ موت تک عجز ہمیشہ برابر رہے اور اگر عجز دائمی نہیں تو نیابت صحیح نہیں اسواسطے کہ حج
تمام عمر میں ایک بار فرض ہو یہاں تک کہ اعادہ لازم ہو زوال عذر سے یعنی ایک شخص حج کرنے سے عاجز ہو سو اسے مال دیکر نائب سے اپنے واسطے حج کروایا جو بعد
اسکے عاجزی کا عذر جاتا رہا تو آپس واجب ہو کہ خود دوسرا حج کرے اسواسطے کہ موت تک عجز دائم نہ ہو بشرطانیۃ الحج عنہ او عن الامر بقول العزم عن فلان و بیعت عن
فلان ولو فی سہم فہو عن الامر صح و تکفی نیت القلب و اس شرط سے نیابت جائز ہو کہ نائب اپنے نیب امر کی طرف سے حج کرے سو لوں کہ ہر ام کے وقت کہ میں نے
احرام باندھا فلان نے شخص کی طرف سے اور میں نے بیک کہا فلان نے کی طرف سے اور اگر نیب کا نام بھول جاوے اور امر کرنے والے کی طرف سے نیت کرے تو صحیح ہو اور دل
کی نیت کافی ہو تو تصریح بلفظ ضرور نہیں ہذا بشرط دوام العجز الی الموت اذا کان العجز کالجس المرضی و الی یکن ان لم یکن کذلک کا عمومی الزامۃ سقط العجز
لج غیر عنہ فلا اعادۃ مطلقاً سوائے آنسو لک العذر بہم لایہ یعنی مشروط ہونا دوام عجز کا موت تک ہوتی تک کہ عجز ماند قید اور بیماری کے زوال غیر ہو اور اگر ایسی عجز ہو کہ
اسکے زوال کی امید ہو جیسے اندھا ہونا اور لولا ہونا تو اسکی طرف سے غیر حج کرنے سے فرض ساقط ہو جاوے گا تو اس حالت میں عاوج کا مطلقاً لازم نہیں خواہ عذر عدم بصارت
وغیرہ کا ہمیشہ برابر یا نہ ہو اسواسطے کہ عجز لازمی بجائے موت ہو کدانی لہم کفر وغیرہ متون میں مرض زوال پذیر کا کچھ فرق مذکور نہیں لیکن باتن اور شرح نے باقتدا صاحب بحر فیہ فیصل
محیط اور فتاویٰ قاضی خان اور بسوط سے نقل کی اور کہا ہو کہ یہی حق ہو وادہ علم کدانی لمخ و لواج عنہ و ہو صحیح ثم عجز دائم عجزہ فقہ شرطہ اور اگر ایک شخص نے حج کر دیا اپنی طرف سے

حالت صحت میں پھر وہ بعد فراغت ہونے نائب کے حجر سے عاجز ہو گیا اور ہمیشہ عاجز رہا موت تک تو وہ حج سقوط فرض میں کافی ہو گا بسبب پائے جانے شرط کے
یعنی نائب کے حج کرنے کے وقت نائب عاجز نہ تھا تو حج نفل کا ثواب نائب کو حاصل ہو گا کذا فی الطحاوی بشرط الامر بہ ای الحج عنہ فلا یجوز حج الفرج بغیر ذلک الا اذا
حج اول ج الوارث عن مورث لوجود الامدالات اور جائز ہر نیابت بشرطیکہ امر کرے نائب کو اپنی طرف سے فرض حج کرنے کا تو جائز نہیں حج فرزند کا
باپ کے واسطے بدون اجازت باپ کے مگر حکم و ارشاد خود حج کرے یا غیر سے حج کرے اور مورث کی طرف سے تو البتہ جائز ہے بسبب پائے جانے امر مورث کے برابر
حال کے یعنی جب وارث مورث کے مال پر متصرف ہوا تو گویا مورث نے اس سے کہا کہ میرے اوپر سے فرض ادا کر کذا فی الطحاوی یقیناً بشرط ان نفقۃ من مال الامرکما اکثر
و حج المامور بنفسہ لعینہ ان عینہ فلو قال یحج عنی فلان لا غیر لم یحج غیرہ ولو لم یقل لا غیرہ جازا و بشرط نیابت حج سے باقی رہا نفقہ یعنی شرط اگر کہ کل نفقہ
نائب کا نائب کے ہاتھ سے ہو یا اکثر نفقہ اس کے مال سے ہو تو اگر نائب نائب کا مال نہ لے اپنے مال سے حج کرے بطور احسان کے تو نائب کی طرف سے حج نہ ادا ہو گا کذا
فی العالمگیریۃ عن ابدائع اور حج کرنا امور کا بذات خود اور اسکا متعین ہونا مشروط ہو اگر اسکو متعین کر دیا ہو سو اگر امر نے یون کہا ہو کہ مثلاً زید میری طرف سے حج کرے
نہ غیر اسکا تو غیر زید کا حج کرنا جائز نہیں اور اگر غیر کی نفی نہ کی ہو تو غیر زید کا حج کرنا جائز ہے واصلہا فی الباب الی عشرین بشرط انہا عدم شرط الاجرة فلو استاجر جہا یان
قال استاجر تک علی ان یحج عنی بکذا لم یحج و انما یقول امر تک ان یحج عنی بلا ذکر اجارۃ باب المناسک میں بشرط نیابت کو نہیں تک پہنچا یا ہو ان میں سے ایک شرط
یہ ہے کہ نیابت میں اجرت مشروط نہ ہو تو اگر اجارہ ٹھہرایا ایک مرد سے اس طرح پر کہ اس سے کہا کہ میں نے تجھے ٹھیک کیا اپنی طرف سے حج کرنے کا اتنے مال کے عوض تو اسکا
حج جائز نہیں بلکہ یون کہہ کہ میں نے تجکا امر کیا اپنی طرف سے حج کرنے کا بلا ذکر اجارہ ہم شاح کا کلام اسکو مقتضی ہوا کہ اجیر کو اجرت نہ ملے اور حج اجیر کا ہونا مستاجر کا اور
خانیہ میں مصرح ہے کہ ظاہر الروایت میں حج مستاجر کے واسطے واقع ہو گا اور اجیر کو اجرت مثل ملکی تو عبارت خانیہ اسکو مقتضی ہے کہ یہ اجارہ فاسدہ ہے کذا فی حاشیہ الطحاوی
ولو انفق من مال نفسه او خلط النفقة بالمال وانفق کلہ او اکثرہ جاز و بری من ضمان اور اگر مامور نے کچھ ذاتی مال سے خرچ کیا اور حالاً نائب کے نفقہ میں خرچ کر لینے کی کوشش
ہو یا مامور نے نائب کے نفقہ میں اپنا مال ملا دیا اور سب مال خرچ کر ڈالا یا اکثر یعنی بمقدار کل مال امر کے یا اکثر مال امر کے صرف کیا تو جائز ہے اور مامور ضمانت سے بری ہو گیا
کذا فی الطحاوی و بشرط العجز المذکور للحد الفرض لا للنفل لا تساع بابہ اور شرط عاجزی کی جو مذکور ہوئی تو حج فرض کے واسطے ہے نہ نفل حج کے واسطے اس لیے کہ نفل
میں وصیت ہو تو قادر کو نائب سے حج نفل کروانا صحیح ہے و یقع الحج لفرض عن الامر علی الظاہر من المذہب وقیل عن المامور نفلاً ولا امر ثواب النفقة کحج النفل
اور حج فرض امر کی طرف سے واقع ہوتا ہے بنا بر ظاہر مذہب کے اور قول ضعیف یہ ہے کہ مامور کی طرف سے حج نفل واقع ہوتا ہے اور امر کو نفقہ دینے کا ثواب ہے جیسے نفل
حج میں اور یہ قول اخیر محمد کا قول ہے لیکن اس اختلاف کا کچھ ثمرہ نہیں اس واسطے کہ سب متفق ہیں اس بات پر کہ امر سے فرض ساقط ہو جاتا ہے اور مامور سے ساقط
نہیں ہوتا کذا فی المنہج اور ظاہر مذہب کی وہ حدیث دلیل ہے جو صحاح ستہ میں ابن عباس رضی عنہ سے مروی ہے کہ حجۃ الودع میں ایک عورت ختم کی قوم کی آئی اسے کہا
یا رسول اللہ صلعم میرے باپ پر حج فرض ہوا اور وہ بہت بڑھا ہوا اسکو طاقت نہیں کہ اونٹ پر ثابت رہ سکے کیا میں اسکی طرف سے حج کروں حضرت صلعم نے فرمایا ہاں
اور بخاری اور مسلم میں ابن عباس رضی عنہ سے مروی ہے کہ ایک مرد بنی علی اللہ علیہ والہ صحابہ وسلم کے پاس آیا سو اسنے کہا کہ میری بہن نے حج کی نذر مانی تھی سو وہ مر گئی حضرت
صلعم نے فرمایا کہ اگر آپ فرض ہوتا تو کیا تو ادا کرتا اسنے کہا ہاں میں ادا کرتا فرمایا تو خدا کا فرض ادا کر کہ وہ احق بالقضا ہے کذا فی التیسیر تو اس حدیث سے صاف معلوم ہوا
کہ امر کی طرف سے حج واقع ہوتا ہے نہ مامور کی طرف سے لکنہ بشرط النیابۃ ابلیۃ المامور لصحة الافعال ثم فرع علیہ بقولہ فجاء حج لضرورة بہلۃ من الحج والمرآۃ
ولو اتۃ والعبد وغیرہ کا لراہق وغیرہم اولے عدم الخلاف لیکن صحت نیابت کے واسطے مشروط ہے اہلیت مامور کی یعنی اسلام اور عقل مامور میں لازم ہے
انکا اسکے افعال صحیح ہوں پھر باتن نے اشراط اہلیت پر گلا قول متفق کر کے کہا تو جائز ہے حج کرنا اسکا جسے خود حج نہیں کیا اور عورت کل حج جائز ہے اگرچہ وہ ٹوٹی ہو
اور عباد ذن وغیرہ کا جیسے صغیر قریب بلوغ کل حج کرنا جائز ہے اور ان اشخاص کے سوا اور شخص بہتر نیابت کے واسطے ناخواندہ شافعی موصو رہ بصادم مطہ مفتوحہ اسکو

کہتے ہیں جسے ہنوز حج نہیں کیا کذا فی القاموس ہر چند نیابت عورت اور غلام اور جسے گاہے حج نہیں کیا اور مرافق کی جائزہ سبب اہلیت صحت افعال کے لیکن چونکہ
 کراہت سے خالی نہیں اور امام شافعی کے بھی مخالف ہو تو ان کے سوا اور کسی کو نائب کرنا بہتر ہو مناسب طریقہ میں مذکور ہو کہ جو غیر کی طرف سے حج کرے تو افضل
 یہ ہو کہ وہ حرم عاقل بالغ ہو اور افعال حج اور طریق حج کا عالم ہو اور فرض حج اپنی طرف سے کر چکا ہو کذا فی المنہج ولو امر فرمایا و مجنون لا یصح اور اگر ذمی یا مجنون کو اپنی طرف سے
 حج کرنے کو امر کیا تو صحیح نہیں سبب عدم اہلیت کے و اذا مرض المأمور بالحدیج فی الطريق لیس له دفع المال الی غیرہ لیج ذکا غیر عن اہلیت الا اذا اذن
 له بذلک بان قیل له وقت الدفع اصنع ما شئت فیجوز لہ ذلک مرض اولاً لانه صار ذکلاً مطلقاً اور جبکہ حج کا مامور راہ میں بیمار ہو گیا تو اسکو جائز نہیں
 غیر کو مال دینا تاکہ یہ شخص غیر میت کی طرف سے حج کرے مگر اس صورت میں جبکہ اسکو غیر کے مال دینے اور حج کروانے کی اجازت دی گئی ہو اس طرح پر کہ اس سے
 کہا گیا یا مال دینے کے وقت کہ اگر جو تیرا ہی چاہے تو اب اسکو غیر سے حج کروانا جائز ہو خواہ بیمار ہو یا نہ بیمار ہو اس واسطے کہ اس اجازت سے وہ وکیل مطلق
 ہو گیا خواہ آمر زندہ ہو یا میت کذا فی الطحاوی خرج المکلف الی الحج و مات فی الطريق و اوصی بالحدیج عنہ انما تجب الوصیۃ بہ اذا اخرہ بعد وجوبہ اما لو حج
 من عامہ فلا ایک مرد عاقل بالغ کھلاج کے واسطے اور راہ میں مر گیا اور اس نے اپنی طرف سے حج کرنے کی وصیت کی شایع کہتا ہے وصیت کرنا حج کا اس وقت واجب ہے جب
 اس نے بعد وجوب حج کے اسے حج میں تاخیر کی ہو اور اگر اسی سال حج کو چلا جس سال حج فرض ہوا تو اس پر حج کی وصیت کرنا واجب نہیں فان فیہ للمال و المکان فالأمر
 علیہ علی ما نرد و الا فحج عنہ من بلدہ قیاساً لا استحساناً فلیحققنا پھر اگر میت نے وصیت میں مال یا مکان کی تفصیل کر دی ہو کہ اسقدر مال سے یا یہاں سے
 حج کیا جاوے تو اسکی بموجب ہوگا اور اگر مال یا مکان کو اس نے متعین نہ کر دیا ہو تو اسکی طرف سے حج کیا جاوے اس کے شہر سے بنا بر قیاس کے نہ بنا بر استحسان کے تو
 اسکو یاد رکھنا چاہیے دلیل ظاہر کو قیاس کہتے ہیں اور دلیل خفی کو استحسان کہتے ہیں اور جہاں قیاس اور استحسان مجتمع ہوں وہاں استحسان مقدم ہوتا ہے لیکن مسئلہ
 اس موضع سے ہے جہاں قیاس مقدم ہوتا ہے استحسان پر لہذا شایع نے آگاہ کر دیا کہ اسکو یاد رکھنا چاہیے کذا فی الطحاوی قیاس قول ہے امام کا اور استحسان قول ہے صاحبین کا
 وجہ قیاس کی یہ ہے کہ حسب قدرت نے سفر کیا وہ باطل ہو گیا احکام دنیا کے حق میں اگرچہ آخرت کا ثواب قائم ہے اس واسطے کہ مسلم کی حدیث میں ثابت ہے کہ جب بن آدم مر گیا تو
 اسکا عمل منقطع ہو گیا اور وصیت کا جاری کرنا بھی دنیا کے احکام سے ہے تو میت کے وطن سے وصیت باقی رہی اور جبکہ حج نہ حاصل ہوا تو سفر میت کا کا عدم ہو گیا اور وجہ استحسان
 یہ ہے کہ قرآن مجید میں ثابت ہے کہ جو اپنے گھر سے نکلتے تھے اور رسول صلعم کی طرف ہجرت کر کے اور راہ میں مرے تو اسکا ثواب عند اللہ ثابت ہے اور طبرانی اور ابویعلیٰ اور بیہقی نے
 ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کی کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو حج کے واسطے نکلا اور مر گیا تو اسکو حج کرنے والے کا ثواب قیامت تک لکھا جاوے گا تو اس آیت
 اور حدیث سے معلوم ہوا کہ سفر اسکا موت سے باطل نہیں ہوا تو وصیت مکان سے جاری ہوگی نہ وطن سے کذا فی الہدایہ فتح القدیر فلو حج عنہ الوسی من غیرہ لم یصح پھر اگر
 میت کی طرف سے وصی حج کروا دے اپنے سوا غیر سے تو صحیح نہیں ان وفی بہ ای بالحدیج من بلدہ ثلثہ وان لم یف من حیث یبلغ استحساناً میت کے شہر سے حج کیا جاوے
 اگر میت کا ثلث مال اسکو کفایت کرے اور اگر کفایت نہ کرے تو جہاں سے پہنچ سکے وہاں سے حج کیا جاوے بدلیل استحسان مذکور و وصی اہلیت اور ارثہ ان یسترد المال من المائتہ
 مالم یحرم اور میت کے وصی یا اسکے وارث کو جائز ہے مال کا پھیر لینا مامور سے جب تک کہ اسے احرام نہ باندھا ہو اور بعد احرام کے پھیر لینا کسی کو جائز نہیں ثم ان مدہ بخیاۃ نفقۃ
 الرجوع من مالہ والا ففی مال لمیت پھر اگر مال کو پھیر لیا مامور کی خیانت کی جہت سے تو پھرنے کا خج مامور کے مال سے ہوگا اور اگر پھیر لینا خیانت کے سبب سے نہیں تو پھرنے کا
 خج میت کے مال میں ہوگا و وصی حج منقطع عنہ رجل لم یحیزہ وان امرہ لمیت لانه لم یحصل مقصودہ و ہو ثواب الاتفاق وصیت کی ایک شخص نے حج کرنے کی اپنی
 طرف سے سوا ایک مرد نے اسکی طرف سے حج کیا بطور احسان کے اور اسکا مال نہ لیا تو حج کفایت نہ کر گیا یعنی میت کے ذمہ سے فرض ساقط نہ ہوگا اگرچہ میت نے اسکو حج
 کرنے کا امر بھی کیا ہو اس واسطے کہ اسکا مقصود نہ حاصل ہو یعنی مال خرچے کا ثواب نکلا لیکن بوجہ عنہ ابنہ لیرجع فی الترتیب جازان لم یقل من مالی و کذا الواج لا یرجع
 کالذین اذا قضاه من مال نفسه لیکن اگر باپ نے حج کی وصیت کی اور اس کے بیٹے نے اسکی طرف سے حج کیا اپنا مال خرچ کر کے اس نیت سے کہ متروکہ سے

بہرہ یکا تو جائز ہر بشرطیکہ باپ نے وصیت میں یوں نہ کہا ہو کہ میرے مال سے حج کیا جاوے اور سبط کا حکم ہو اگر وارث کسی سے حج کروادے اور جائز نہیں حج فرزند کا عدم رجوع کی نیت سے چنانچہ میت کے فرض کو اگر وارث ادا کرے اپنے مال سے تو متروک سے رجوع کر لینا درست ہے لیکن فرض ادا کرنا بلا نیت عدم رجوع بھی جائز ہے بخلاف حج کے اس واسطے کہ عاجز کی طرف سے حج کرنا بدون اسکے امر کے جائز نہیں اور فرض ادا کرنا بلا بھی جائز ہے کذا فی المنع عن التجنیس ومن حج عن کل من امر به وقع عنہ ضمن مالہ لانه خالفہا ولا بقدر علی جعلہ عن احدہما عدم الاولیۃ اور جس نے حج کیا دوم کرنے والوں کے واسطے یعنی ایک حج میں شخصوں کو شریک کیا تو وہ حج ماسور کی طرف سے نفل واقع ہوگا اور اگر انکا مال خرچ کیا ہو تو دونوں کے مال کی نہایت دیگا اس واسطے کہ انکی مخالفت کی کہ ہر ایک کو بلا شرکت حج مقصود تھا اور ماسور قادر نہیں کہ حج کو ایک کے واسطے ٹھہراوے بسبب عدم ترجیح کے دینی صحیح تعیین لواطق الاحرام اور لائق یوں ہے کہ تعیین صحیح ہوگا اگر احرام کو مطلق کیا یعنی امر کا ذکر کیا ہو احرام کے وقت نہ بطور تعیین نہ بطور اہام ولوا بہم فان عین احدہما قبل الطواف والوقوف جازا اور اگر امر کو مبہم ذکر کیا یعنی یوں کہا کہ میں لیک کہتا ہوں ایک امر کی طرف سے پھر بعد اسکے اگر دو میں سے ایک کو معین کر لیا قبل طواف اور وقوف کے تو جائز ہے ہر طرفین کے نزدیک کذا فی الطحاوی بخلاف مالو اہل حج عن ابویہ او غیرہما من الاجانب حال کو نہ متبرع عافین بعد ذلک جاز لانه متبرع بالتواب فلجعلہ لاحدہما ولما فی الحدیث من حج عن ابویہ فقہ حنفی عنہ حجۃ وکان لہ فضل عشر حجج وبعث من الابرار بخلاف سابق ہے مسئلہ ہے اگر ایک شخص نے حج کیا اپنے والدین کی طرف سے یا والدین کے سوا اور اپنی شخصوں کے واسطے حج کیا بطور احسان کے یعنی بلا وصیت اور بدون اسکے مال کے حج کیا پھر بعد اسکے معین کر لیا ایک کو تو جائز ہے اس واسطے کہ یہ شخص ثواب کا دینے والا ہے بلا عوض اور حج تو فقط فاعل کی طرف سے واقع ہوگا تو اسکو اختیار ہے چاہے ایک کو ثواب دے چاہے دونوں کو دے اور حدیث میں وارد ہے کہ حج کرے اپنے والدین کی طرف سے تو اسے اپنا حج ادا کیا اور ہوگی اسکے واسطے زیادتی دس حج کی اور یہ شخص قیامت میں نیکوں میں بعوث ہوگا مابین روایت ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص اپنے باپ اور اپنی ماں کی طرف سے حج کرے تو اسے اپنا حج ادا کیا اور اسکے لیے دس حج کی زیادتی ہوگی اور زید بن ارقم سے روایت ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب مرد نے اپنے والدین کی طرف سے حج کیا تو قبول ہوگا اسکی طرف سے اور اسکے والدین کی طرف سے اور ان دونوں کی روحیں خوش ہوگی اور خدا کے نزدیک شخص نیکو کہ لکھا جائیگا اور ابن عباس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو اپنے والدین کی طرف سے حج کرے یا انکا فرض ادا کرے تو قیامت کے دن نیکوں کے ساتھ وہ شخص اٹھایا جائیگا ان احادیث ثلثہ کو واقفانی نے مذکور کیا ہے یہ جو اہل حق اور شایع نے مذکور کیا تو نقل حج کا ذکر تھا اور اگر والدین میں سے کسی پر فرض حج ہو سکی وہ صورتیں ہیں کہ حج کی وصیت اسے کی یا نہیں اگر وصیت کی اور وارث نے اپنے مال سے حج کیا مورث کی طرف سے بطور لسان کے تو مورث کے ذمہ سے حج ساقط ہوگا اور اگر اسے وصیت نہیں کی حج کی اور وارث نے اپنی خوشی اسکی طرف سے حج کیا یا غیر سے کروایا تو امام عظیم نے کہا کہ اگر خدا نے چاہا تو فرض ساقط ہو جائیگا کذا فی فتح القدر ووم الاصدار لا یسر علی الامر فی مالہ ولو متیا قبل من انثلث قبل من کل ثم ان فاته تہتمیر منہ ضمن ان باقہ سعادۃ لا اور احصار کا خون امر پر واجب ہے اسکے مال میں اس واسطے کہ امر نے مامور کو اس میں پھانسا تو وہی پر چھوڑنا بھی لازم ہے اگرچہ امر میت ہو امر سے مراد وہ ہے جسکی طرف سے حج کیا جاوے تو اس میں میت بھی داخل ہے کذا فی المنع بعضون نے کہا کہ میت کے ثلث مال سے حج کرنا چاہیے اور بعضون نے کہا کہ کل مال سے اور احصار کے سوا کوئی خون امر پر لازم نہیں پھر اگر حج فوت ہو گیا ماسور کی تفسیر سے یعنی اپنے کسی کام میں ایسا مشغول ہو گیا کہ موسم حج کا گذر گیا تو مال کا ضامن ہوگا اور اگر آسمانی آفت سے جیسے مرض یا جس سے یا سواری کے مرجانے یا کراہیہ دار کے بھاگ جانے سے حج فوت ہو گیا تو ماسور پر ضمان لازم نہیں کذا فی الطحاوی ووم القرآن ولتمتع والجنایات علی الحاج الا اذا اذن لا الامر بالقرآن ولتمتع والانیصیر غایۃ فیضمن جہ قرآن اور تمتع اور جنایات کا خون حج کرنے والے پر واجب ہے نہ امر پر لیکن جب امر نے ماسور کو قرآن اور تمتع کرنے کا اذن دیا ہو تو امر پر واجب ہوگا اور اگر قرآن اور تمتع کا امر نے اذن نہیں دیا تو قرآن کرنے سے ماسور مخالف ہوا امر کا تو ماسور ہی ضامن ہوگا ضمن النفقۃ ان جامع قبل وقوفہ فمعیہ بال نفسه وان بعدہ فلا الحصول المقصود اور ماسور ضامن ہوگا نفقۃ کا اگر اسے جامع کیا قبل وقوف عرفات کے اس واسطے کہ حج فاسد ہو گیا تو دوسرے سال ماسور حج کو دوبارہ کرے اپنی ذات کے مال سے اور اگر بعد وقوف عرفات کے

بجای کیا تو ضمان نہیں بسبب حصول نفقہ و سوا سوا کے حج تمام ہو گیا و ان مات الامور و سرق نفقہ فی طریق قبل و تو فرج من منزل امرہ ثلث مالتی
 من مالتی ان لم یف من حیث یبلغ فان مات او سرق ثانیاً حج من ثلث الباقی بعد ما کذا الی ان لایقی من ثلثه یا یبلغ الحج فیطیل الوصیۃ اور اگر امور راہ میں مر گیا یا اسکا
 نفقہ چوری کیا راہ میں قبل وقوف عرفات کے حج کیا جاوے امر کے وطن سے اسکی تمام باقی مال سے یعنی باقی متروکہ میت کے ثلث سے سوا اگر ثلث مالتی کفایت کرے
 وطن سے تو جس مکان سے پونچ سکے وہاں سے حج کیا جاوے پھر اگر دوسری بار بھی مامور جاوے یا نفقہ چوری جاوے تو اسکے بعد پھر میت کے باقی مال کے ثلث سے
 حج کیا جاوے یہ طریق تیسری بار اور چوتھی بار حج کروایا جاوے گا یہاں تک کہ متروکہ میت سے اتنا نہ باقی رہے جسکے ثلث سے حج ہو سکے پھر حج بقدر حج باقی نہ رہے تو وصیۃ
 حج کی باطل ہو جاوے گی یہ قول امام عظیم کا ہے اور ابو یوسف رحمہ کے نزدیک کل مال کے ثلث سے حج کیا جاوے نہ باقی متروکہ سے اور محمد رحمہ کے نزدیک اگر اس مال سے جو مامور کو دیا
 کچھ باقی ہو بقدر کفایت حج کیا جاوے اور نہیں تو وصیت طہل ہو کذا فی فتح القدیر و المنہر قلت و ظاہر انہ لا رجوع فی ترکہ الامور فلیرجع شاح کما عرطا ہر قول مالتی یعنی
 ثلث مالتی سے حج کروانا اس پر دلالت کرتا ہے کہ ترکہ مامور سے صرف حج کا پھر لینا جائز ہو تو اسکی تصریح کو کتب فقہ میں تلاش کرنا چاہیے طحاوی نے کہا میں نے مرحمت
 کی کتب فقہ کی طرف تو اسکو دیکھا کہ ترکہ مامور سے پھر لینا جائز ہے لیکن طحاوی نے کسی کتاب کا نام نہ ذکر کیا و اللہ اعلم الامور و حیث مات خلافا لہما و قولہما استحسان
 یعنی اگر امور راہ میں مر جاوے تو پھر ترکہ وطن سے حج کیا جاوے نہ وہاں سے جہاں مامور مر گیا بخلاف صاحبین کے اور قول صاحبین کا استحسان ہے اور قول امام رحمہ کا
 قیاس ہے لیکن یہاں استحسان بمقابلہ قیاس کے متروکہ ہر چنانچہ غنقریب مذکور ہو چکا فروع مسائل ملحقہ شاح کے بصیر خالفا بالقرآن او التمسع کما مر بالا بالتاخیر عن السنۃ
 الاولی و ان عینت لانه للاستعجال لا للتقید مامور مخالف ہو گا امر کے قرآن یا تمتع کرنے سے چنانچہ مذکور ہو چکا نہ مخالف ہو گا سال اول کے تاخیر کرنے سے اگرچہ امر نے
 سال اول کا حج مقرر کر دیا ہو سوا سوا کے کہ یقین جلدی کے واسطے ہو نہ تقید کی واسطے اس واسطے کہ سب سال برابر میں اداسے فرض میں لیکن اول سال افضل ہے کہ
 شاید نفقہ باقی نہ رہے کذا فی الطحاوی و الا فضل ان یعود الیہ اور افضل یہ ہے کہ مامور بعد حج کے امر کے وطن کی طرف پھرتا ہے اور مکہ میں اقامت نہ کرتے تاکہ نہ جانے کے
 نفقات کا ثواب امر کو ملے و علیہ روافض من نفقہ و ان شرطہ فاشترط باطل الا ان یوکل بہ بہ فضل من نفسه او یوصی للیت بہ لمعین اور مامور پر واجب ہے کہ جو حج
 آنے جانے سے زیادہ بچے اسکو پھر دے وارث یا وصی کو اور اگر مامور نے فاضل مال کی اپنے واسطے شرط کر لی ہو تو یہ شرط باطل ہے مگر اس طرح فاضل مال کا پھر دینا درست
 نہیں کہ مامور کو اپنی طرف سے فاضل مال کے مہرہ کرنے کا وکیل کر دیا ہو یعنی یون کہ مامور کو جو فضل مال بچے اسکے مہرہ کا میں نے تجل وکیل کیا تو اس مال پر اپنی ذات
 کے واسطے قبضہ کر لیجئے کذا فی الفتح یا میت نے مال نہ اندکی وصیت کی ہو شخص معین کے واسطے اور شخص معین خواہ مامور ہو یا غیر اسکا کذا فی الطحاوی یا وارث فاضل مال کو
 اپنی خوشی مامور کو دیوے پھر دنیا سوا سوا کے لازم ہو گا کہ نفقہ مامور کا ملوک نہیں ہو گیا حج کروانے سے آنے جانے میں فقط ضروریات کے صرف کرنے میں اسکو اختیار ہے لکھو مال
 میت کا ملوک ہے سوا سوا کے اگر مامور مالک ہو تو بطور اجارہ مالک ہو تا حالانکہ طاعات پر اجارہ جائز نہیں کذا فی فتح القدیر و لہذا مامور کو اپنے ساتھ کسیکو کھانا اور
 حمام کی اجرت دینا اور چراغ کا تیل مول لینا اور حجام کو اجرت دینا اور دوا خرید کرنا اس مال سے جائز نہیں الا باجازت میت یا وارث کذا فی المنہر و الفتح و لو ارثہ ان
 یسترد المال من الامور بالم حکیم اور میت کے وارث کو جائز ہے کہ مال پھر لے مامور سے جب تک اسنے احرام نہ باندھا ہو و کذا ان احرام و قد دفع الیہ الحج عنہ بلا وصیۃ
 فاحرم ثم مات الامور و اسید طح اگر احرام باندھا اور حالانکہ اسکو مال دیا تھا میت کی طرف سے حج کرنے کو بلا وصیت پھر اسنے احرام باندھا پھر امر مر گیا تو اسکے وارث کو
 مال لینا بعد احرام کے بھی درست ہے و لا وصی ان حج بنفسہ الا ان یامرہ بالذبح او یکن وارثا ولم یخیر البقیۃ اور وصی کو جائز ہے کہ خود میت کی طرف سے حج کرے مگر اس
 صورت میں اسکو حج کرنا جائز نہیں کہ میت نے اسکو حکم کیا ہو مال دینے کا یعنی یون کہ مامور کو اسقدر مال دینا اسکو جو میری طرف سے حج کرے کذا فی الفتح یا وصی وارث ہو
 اور باقی وارث اسکے حج کرنے کو جائز نہیں تو بھی اسکو بذات خود حج کرنا جائز نہیں و لو قال نعمت و کذبہ لم یصدق ان یکن ماموراً پھر اگر مامور سے کہا کہ حج
 کرنے سے روکا گیا فلا نے عذر سے اور وارثوں نے اسکی تکذیب کی تو مامور کی تصدیق نہ کی جاوے گی اور اگر مال خرچ کیا ہو گا تو اسکو دینا پڑے گا مگر یہ کہ کوئی ظاہر امر

اُسکے صدق کا شاہد ہو مثلاً راہ میں حاجیوں کا قافلہ ٹٹا ہو یا مدت تک منیہ کی چھری لگا گئی تو البتہ اسکی تصدیق ہوگی کذا فی الطحاوی ولو قال حجبت وکذبہ بن
بہینہ اذ کان مدیون المیت وقدم بالاتفاق اور اگر مامور نے کہا کہ میں حج کر چکا ہوں میت کی طرف سے اور وارثوں نے اسکی تکذیب کی تو مامور کی
تصدیق کیجادیگی قسم کے ساتھ مگر اسوقت تصدیق ہوگی جبکہ مامور قرضدار ہو میت کا اور اسکو قرض میں سے راہ خرچ کرنے کا امر ہو واما قبل بقیہ
انہ کان یوم النحر بالبلد الا اذا برہنوا علی اقرارہ انہ لم یحج اور مقبول ہونے کے وارثوں کے گواہ اس بات پر کہ مامور یوم النحر کو اس شہر میں تھا کیونکہ نفی پر گواہ
مقبول نہیں اسواسطے کہ مقتود اس قول سے وارثوں کو یہ ہو کہ حج کی نفی ہو جاوے تو اگرچہ وہ قول ظاہر میں اثبات ہو لیکن درپردہ نفی ہو مگر عیب وارث
گواہ گذارین مامور کے اس اقرار پر کہ میں نے حج نہیں کیا تو البتہ گواہی مقبول ہوگی اسواسطے کہ تلفظ کرنا مامور کا ان الفاظ کو اثبات ہو نہ نفی کذا فی الطحاوی

باب الہدی

ہو فی اللغة والشرع ما یدعی الی الحرم من التیم لتیقرب بہ فیہ یہ باب الہدی کے احکام میں ہدی لغت اور شرع میں اسکو کہتے ہیں جو حرم محترم میں جو اپنے حلال
جانور کا تحفہ گذرانا جاوے تاکہ اُسکے ذبح کرنے سے حرم میں حق تعالیٰ کا قرب ہو رضامندی حاصل ہو اذناہ شاة ہدی کا اذنیہ رتبہ بھیر بکری ہو و ہواہل ابن خمس سنین و بقر
ابن سنین و غنم ابن سنتہ اور ہدی کی اعلیٰ قسم پنج برس کا اونٹ ہو اور اوسط قسم دو برس کی گائے بیل ہو اور ادنیٰ قسم ایک برس کی بھیر بکری دہنہ ہو و لا یحب تعریفہ
بل یندب فی دم الشکر اور واجب نہیں ہدی کو عرفات میں بیجانا یا پیہ گردن میں ڈالکر یا کوبان کی کھال چیر کر مشہور کرنا بلکہ شکر کے خون میں شہار مستحب ہو یعنی قرآن اور تمتع
اور نفل کے ہدی میں شہار بہتر ہو اور جنایات کے ہدی میں اختنا سب ہو جیسے قضا کی نماز کو چھپانا نفل ہو کذا فی المنح و لا یجوز فی الہدایا الا ما جاز فی الضحایا
یعنی فصیح اشترک ستہ فی بذتہ شریعت لقریۃ وان خلت اجناسہا اور جائز نہیں ہدی میں مگر جو جانور کہ صحیح سالم جائز ہو قربانیوں میں چنانچہ اسکی تفصیل
کتاب الاضحیہ میں آئیگی تو صحیح ہو شریک کر لینا ایک شخص کا چھ شخصوں کو اس اونٹ اور گائے میں جو بہ نیت قربت کے خرید ہوئی ہو اگرچہ اجناس قربت کے مختلف ہوں
چنانچہ قرآن اور تمتع اور احصار اور جزا سے یہ دو غیر ذلک لیکن قربت کا متحد جنس ہونا مستحب ہو کذا فی المنح و یجوز الشاة فی الحج فی کل شئی الا فی طواف الکرن
جنبا و حیضا و طی بعد الوقوف قبل الحلق کما مر اور جائز ہو بھیر بکری کا ذبح کرنا حج کی ہر شے میں مگر طواف الزبارة کو جنابت یا حیض یا نفاس کی حالت میں کرنے سے
اور بعد وقوف عرفات قبل حلق کے وطی کرنے میں بھیر بکری کافی نہیں بلکہ اونٹ یا گائے کا ذبح کرنا بیان واجب ہو چنانچہ باب الجنایات میں مذکور ہو چکا و یجوز کل ذبح
کالاضحیۃ من ہدی الطوع اذا بلغ الحرم و لم تنعہ و القرآن فقط ولو اکل من غیرہ ضمن باکل اور جائز ہو کھانا ہدی کا بلکہ قربانی کے مانند مستحب ہو کھانا نفل کے
ہدی کا جبکہ وہ حرم تک پہنچ جاوے اور تمتع اور قرآن کے ہدی کو کھانا جائز ہو فقط اور سوائے نفل اور تمتع اور قرآن کے اور ہدی کو اگر کھایا گیا تو بقدر کھانے قیمت
دینا لازم ہو گا مگر نفل کے ہدی کو قبل حرم کے بھیجنے کے ذبح کیا تو اسکا کھانا جائز نہیں کہ وہ صدقہ ہدی نہیں تو اسکا کھانا بھی جائز نہیں کذا فی المنح و تحمیل یوم النحر
ہی وقتہ و ہوا لایام التثانیۃ لذبح لم تنعہ و القرآن فقط ظم بخیر قبلہ بل بعدہ و علیہ دم اور فقط تمتع اور قرآن کے ہدی کو ذبح کرنے کے واسطے یوم النحر تحمیل یوم النحر
یوم کا بیان یعنی مطلق وقت ہو تو جمیع اوقات نحر کو شامل ہو گا اور وہ تین دن ہیں یعنی دسویں گیارھویں بارھویں تو تمتع اور قرآن کے ہدی کو ذبح کرنا قبل یوم النحر
کے بلا جملہ جائز نہیں بلکہ بعد بارھویں کے البتہ کافی ہو لیکن ترک واجب ہو کہ ایام نحر سے تاخیر ہوئی لہذا اسپر دوسرا خون واجب ہو امام رحمہ کے نزدیک تاخیر
ترک ہو اور سوائے تمتع اور قرآن کے جنایات اور نذر اور جھار اور نفل کے ہدی کا ذبح کرنا ایام نحر میں مخصوص نہیں کذا فی الطحاوی و تعیین الحرم لانی للکل
لا تقرب و لکنہ نفل اور سب قسم کے ہدی کے ذبح کرنے کے واسطے حرم متعین ہو مناسکی کچھ خصوصیت نہیں بقول صحیح اور تصدیق ہدی کے گوشت کا حرم کے محتاج کیواسطے
خصوص نہیں بلکہ جو جب کے لیکن حرم کا محتاج نفل ہی غیر سے و تصدیق بجلا لہ و خطامہ ہی زامہ اور ہدی کی جھول اور کیل کو خیرات کر دے ہو اسطے کہ صحیح سبب
علی قری سے روایت ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ و صحابہ وسلم نے مجھ کو حکم کیا اونٹوں کے گوشت اور جھولوں اور کھانوں کے تصدیق کرنے کا محتاجون پر

اور فرمایا کہ قصاب کی مزدوری سہین نہ دیا وے کذا فی الفتح ولم یعط اجر الخیر الذی الذی منہ فان عطاه ضمن اما لو تصدق علیہ جاز اور قصاب کی مزدوری ہدی وغیرہ کے
گوشت سے نہ دیا وے سوا اگر دیگا تو ضمان دینا لازم آوے گا لیکن اگر بطور خود صدقہ دے نہ بطور اجرت تو جائز ہے ولا یرکبہ مطلقاً بلا ضرورۃ اور نہ سوار ہو ہدی پر
بلا ضرورت صحیحین میں ابو ہریرہ رضی عنہ روایت ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو فرمایا کہ سوار ہو لے ہدی پر تو مراد اس حدیث سے یہ ہے کہ اس
شخص کو حاجت ہوگی سواری کی اس واسطے کہ صحیح مسلم میں جابر رضی عنہ روایت ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سوار ہو ہدی پر دستور کے موافق جس وقت کہ کل
حاجت ہو تو معلوم ہوا کہ بلا ضرورت چڑھنا جائز نہیں کذا فی فتح القدیر فان اضطرالی الرکوب ضمن بالنقص یرکوبہ وحمل متاعہ وتصدق بہ علی الفقرا بشرط ان لا یطعم نہ
غنیاً ضمن قیمۃ بسوطا پھر اگر نہ طر ہو سواری کی طرف تو ضمان دے جب قدر نقصان ہوا ہو ہدی میں سوار ہونے اور اسباب لانے سے اور ضمان نقصان اوقیہ
خیرت کرے کذا فی اشترک فیہ سوا اگر ضمان میں سے مالدار کو کھانا دیگا تو جتنا مالدار کو دیا اسکی قیمت کا ضمان دینا لازم ہوگا کذا فی لمبوط ولا یحلبہ فی صبح ضرعہ
بالماء البارد ولو المذبح قریباً والا حلیہ وتصدق بہ اور ہدی کا دودھ نہ دو ہے اور اس کے تھن کو ٹھنڈھے پانی کا چھینٹا مارے تاکہ دودھ کا ٹپکنا بند ہو جاوے
بشرطیکہ ذبح کرنے کا مکان قریب ہوا اور اگر دور ہو تو دودھ کو دو بے تاکہ جانور کو تھنوں کے تناؤ سے تکلیف نہ ہو اور اس دودھ کو خیرات کر دے و یقیم بدل
ہدی واجب عطب او تعیب بما ینبع الا ضحیۃ صنع بالمعیب ما شاء اور قائم کرے دوسری ہدی عوض اس ہدی واجب کے جو ہلاک ہو گئی یا ایسا عیب ہو گیا
جو قربانی کا مانع ہو یعنی نگرہی ہو گئی یا اندھی اور جب بدل دیا تو عیب دار کو چاہے سو کرے چاہے بچے چاہے بچ کر کے کھا جاوے ولو کان المعیب تطوعاً خیرہ صنع
فلان تہ بد مہ وضرب بہ صفحہ سنامہ یعلم انہ دے لفقرا ولا یطعم منہ غنیاً بعد بلوغ محلہ اور اگر نفل کی ہدی میں عیب ہو گیا یا قریب الہلاک ہو تو اسکو بخر کرے
اور اسکا پٹہ اس کے خون میں رنگین کرے اور اس کو بان کی ایک جانب پر رکھ دے اس نفل سے غرض یہ ہوتا کہ معلوم ہو کہ یہ ہدی محتاجون کے واسطے ہے اور اس میں سے
غنی کو نہ کھانے کے واسطے اس لیے کہ وہ ہنوز حرم کو نہیں پہنچی کہ مالداروں کو اسکا کھانا جائز ہو تا صحیح مسلم اور مسند احمد میں قبضہ سے مروی ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ
والہ وصحابہ وسلم میرے ساتھ ہدی کو بھیجا کرتے تھے اور فرماتے کہ اگر ہدی ہلاک ہونے لگے تو اسکو بخر کرنا اور نفل کو اس کے خون میں ڈبونا اور اس کے ایک جانب رکھ دینا اور اس میں سے
نہ کھانا اور نہ کوئی تیرا ساتھی کھاوے کذا فی یعنی شرح الکنز و یقلد ندباً بدتہ لقطع ومنہ انذر و المتعہ والقران فقط لان الاشتہار بالعبادۃ الیق والستر
غیر باحتی اور فقط نفل اور شیع اور قران کے اونٹ یا گائے کی گردن میں پٹا ڈالنا چاہیے اور نفل میں نذر کی ہدی بھی داخل ہے اس واسطیکہ شہرت دینا عبادت کے
ساتھ لائق تر ہے اور غیر عبادات میں یعنی جنایات وغیرہ میں چھپانا سزاوارتر ہے شہد واجبہ الوقوف بوقوفہم بعد وقفہ لا قبل شہادۃ تم والوقوف صحیح استحضار
حق لشہود للخرج الشہد گواہوں نے گواہی دی بعد وقوف عرفات کے اس امر کی کہ حاجیوں کا وقوف بعد اسکے وقت کے ہوا یعنی عرفہ کے دن ہوا بلکہ سو تین ریح
واقع ہوا تو انکی گواہی مقبول ہوگی اور وقوف حاجیوں کا صحیح ہے بنا بر استحسان کے بیان کیا کہ گواہوں کا وقوف بھی صحیح ہے سبب حج شدید کے یعنی اس قسم کا اشتباہ
اکثر ہو جاتا ہے کہ اس سے بچنا ممکن نہیں تو اگر جواز اور صحت کا حکم نہ لیا جاوے بعد اجتہاد اور کوشش کرنے کے تو سخت حج پیش آوے اور حالانکہ غنی مطلق نے دین میں
خرج کو نفی کر دیا ہے قال اللہ تعالیٰ (وما جعل علیکم فی الدین من حرج) اور سیوطی شامہ ہے اس حدیث میں کہ حضرت مسلم نے فرمایا تمہارا صوم اسی دن ہے جس میں
تم روزہ رکھتے ہو اور روزہ کھولنے کا وہی دن ہے جس میں تم روزہ کھولتے ہو اور عذرہ تمہارا وہی دن ہے جس میں تم عرفات میں ہوتے ہو اور قربانی کا دن وہی دن
جس میں تم قربانی کرتے ہو یعنی وقوف عرفات کا وقت عند اللہ وہی دن ہے جسکو اہل علم اپنے اجتہاد اور اسے سے عذرہ کا دن جانتے ہیں پھر اس میں وقوف کرتے ہیں
اور جب اس گواہی پر عدم صحت مترتب ہوئی تو اسکی سماعت میں کچھ فائدہ نہیں تو حاکم کو لازم ہے کہ اسکو نہ سمے اس واسطے کہ عالم کی سماعت مشہور ہو جاوے گی
تمام اہل موت میں توفیق قال زیادہ ہوگا اور فتنہ رنگین ہوگا اور قلوب مسلمین کے شک و دقت ہونے سے کچھ صحیح ہو یا نہیں جو سخت مکر رہونگے کہ کس سخت اور سخت سے
قطع منازل بعیدہ کر کے اور نہ خطبہ اٹھا کر وہاں پہنچے ہیں لہذا جب گواہی کے واسطے آوین تو حاکم اسے لے لے گا تم یہ جادو تمہاری گواہی نہیں سننے

لوگون کا حج پورا ہو گیا کہ انی فتح القدير وقبله وقبل وقته قبلت ان اکمن التدارک بلایع اکثرہم والا الا او قبل وقوف عرفات کے تو اسی مقبول ہوگی پس
اگر لوہون نے گواہی دی کہ یوم الترویہ یعنی آٹھویں تاریخ میں لوگون نے عرفات کاہ تو ف کیا تو حاکم کی گواہی قبول کرے بشرطیکہ تدارک وقوف عرفات کا مکمل ہو رات کو
اکثر لوگون کے ساتھ اور اگر تدارک نہ ہو سکے تو گواہی مقبول نہیں مگر آٹھویں تاریخ کو لوہون نے گواہی دی کہ یہ دن عرفہ کا ہے تو غور کرنا چاہئے اگر اس کو سب لوگون کے ساتھ
یا اکثر لوگون کے ساتھ وقوف عرفات ممکن ہو تو گواہی مقبول ہوگی قیاس میں بھی اور استحسان میں بھی اس واسطے کہ وقوف عرفات کی نزول قدرت حاصل ہو تو اگر اس دن وہ پہرہ پہنے
وقوف ہو گا تو ان کا حج فوت ہو گا اور اگر رات کو امام کل یا اکثر لوگون کے ساتھ وقوف کر سکے تو بھی گواہی مقبول ہوگی لیکن استحسان میں نہ قیاس میں اور اگر رات کو بھی اکثر
لوگون کے ساتھ وقوف نہ ہو سکے تو گواہی مقبول نہ ہوگی اور امام انکو حکم کرے کہ دوسرے دن دو پہر پہنے کے بعد وقوف کریں کہ انی المنح وغیرہ رمی فی ایوم الثانی
اور ثالث اور رابع الوسطی والثالثہ تولم یرم الا ولی فعند القضاء ان رمی اکل بالترتیب فحسب ان قضی الاولی جائز نسبیۃ الترتیب یا شخص نے
ذی الحج کی گیارہویں یا بارہویں یا تیرہویں تاریخ حجرہ ثانیہ اور ثالثہ کی رمی کی اور حجرہ اولی کی رمی نہ کی تو قضا کے وقت اگر حیرات ثالثہ کی ترتیب رمی کی تو خوب ہے اور اگر
فقط حجرہ اولی کی رمی کی قضا کی اور حجرہ ثانیہ اور ثالثہ کی رمی نہ کی تو جائز ہے اس واسطے کہ رمی حیرات کی ترتیب سنون ہے نہ واجب اس واسطے کہ ہر حجرہ قربت مستطیع ہو ایک
دوسرے کا تابع نہیں کہ انی المنح مذر المکلف حجا ماشیامشی من منزله وجوبانی الصح حتی لیطوف الفرض لانتہار الارکان نذر کی عاقل بالغ نے حج کی پیدل
توبیادہ پا چلے اپنے گھر سے بنا بر وجوب کے قول صح میں یہاں تک کہ طواف الزیارة سے فراغت کرے اس واسطے کہ طواف الزیارة تک سب ارکان حج آخر ہو گئے
و لو رکب فی کلا اکثرہ لزمہ دم و فی اقلہ بحسابہ اور اگر پیدل حج کا نذر کرنے والا تمام راہ یا اکثر راہ سوار ہو گا تو اسپر حج کرنا لازم ہو گا اور کمتر راہ کی سواری میں
موافق اسکے تصدق لازم ہو گا یعنی اگر چارم راہ سوار ہو تو چارم حصہ بکری کی قیمت کا تصدق کرے اور اگر نصف راہ سوار ہو تو نصف قیمت خیرات
کرے و لو نذر لمشی الی المسجد الحرام أو مسجد المدینۃ أو غیرہما لا شری علیہ اور اگر نذر کی پیدل چلنے کی مسجد احرام تک یا مسجد مدینہ تک یا سوائے ان کے اور مساجد
کی طرف پیدل چلنے کی تو اسپر کچھ واجب نہیں اور اسی کے مانند ہر حرم اور صفا اور مروہ اور مقام ابراہیم اور استار کعبہ اور باب کعبہ اور منیر اب رحمت اور فروافہ
اور بیت المقدس اس واسطے کہ التزام نسک ان الفاظ اور مکانات سے معروف نہیں کہ انی لوطاوی اتترے محرمہ ولو بالاذن لہ ان یحکمہا بلا کراہتہ
عدم خلف وعدہ بقص شعر یا او یقلع ظفر یا یمس طیب ثم یجامع و ہوا ولی من التحلیل جماع ایک شخص نے خرید کیا محرمہ لونڈی کو اگر چہ اس نے بالغ کے
اذن سے احرام باندھا تو مشتری کو جائز ہے لونڈی کو احرام سے خارج کرنا اسکے بال کتر کرنا یا ناخن کاٹنے کے یا خوشبو لگا کر پھر بعد اس تحلیل کے قربت کرے یہی
اوپنی ہر جماع کر کے تحلیل کرنے سے لحاظ تعظیم امح اور مشتری کو تحلیل لونڈی کی بلا کراہت جائز ہے کیونکہ مشتری کی طرف سے خلاف وعدہ کی نہیں اس واسطے کہ اس نے بالغ
کے اذن سے احرام باندھا تھا نہ مشتری کے اذن سے و کذا النوح محرمة بفضل بخلاف الفرض ان لہا محرم والا نہی محصرۃ فلا تحلل الا بالہدے اور یہ طیح اگر ایک مرد نے
اس حرمہ سے نکاح کیا جو نفل حج کا احرام باندھے تھی تو زوج کو اس کی تحلیل جائز ہے بخلاف فرض حج کے اگر عورت کے ساتھ اس کا کوئی محرم ہو اور اسے نکاح کیا ہو تو
زوج کو اس کی تحلیل کا اختیار نہیں اور حج کے جانے سے اس کا روک بھی نہیں سکتا در صورت اجتماع شرائط اور اگر منکوحہ محرمہ کے ساتھ اس کا محرم نہ ہو تو وہ
محصرہ ہے یعنی شرعاً وہ بند ہو گئی بدون محرم یا زوج کے حج کو نہیں جاسکتی اور زوج پر واجب نہیں کہ اسکے ساتھ سفر میں جاوے پھر جب وہ محصرہ ہوتی اور
زوج اس کی تحلیل چاہے تو وہ طلال ہوگی بدون ہدی بھیجنے کے اور بعد ہدی بھیجنے کے فوراً تحلیل جائز ہے زوج ہدی پر موقوف نہیں کہ انی الفتح والمنح ولو اذن
لا امرتہ بنفل لیس لہ الرجوع فیہ لملکھا منافعہا و کذا المکاتبۃ بخلاف الامتہ الا اذا اذن لاسۃ فلیس لزوجہا منعہا اور اگر اجازت دی زوج نے اپنی زوجہ کو
نفل حج کی تو اسکو سمین پھر ناجائز نہیں اس واسطے کہ حرمہ اپنے منافع کی مالک ہے اور اسی طرح لونڈی مکاتبہ کا حکم ہے بخلاف خالص لونڈی کے کہ بعد
اذن دینے کے بھی مالک کو پھر جانا درست ہے اس واسطے کہ اسکے منافع کے مالک ہوں اگرچہ مالک نے لونڈی کو اذن دیا ہو حج کا تو لونڈی کے

زوج کو اسکا روکنا جائز نہیں فرمے مسائل ملحقہ شایع کے حج الغنی فضل من حج الفقیر مالدار کا حج فضل ہو محتاج کے حج سے اسواسطے کہ محتاج پر حج فرض نہیں
مگر بعد پونچھ مکہ کے اور نگر سے وہاں تک جانا اسپر فرض نہیں بلکہ فضل ہو اور مالدار کو وطن سے فرضیت شروع ہوئی حالانکہ فضیلت فرض کی اصل ہو فضیلت
نفل سے اور اگر دونوں کا نفل حج ہو تو انضامیت نہیں کذا فی الطحاوی حج الفرض اولی من طاعة الوالدین بخلاف النفل فرض حج بہتر ہر مان باپ کی
فرمانبرداری سے اسواسطے کہ مخلوق کی طاعت جائز نہیں خالق کی معصیت میں بخلاف نفل حج کے اسواسطے کہ والدین کی طاعت فضل ہو نفل حج سے
علی الخصوص کہ والدین اسکی خدمت کے محتاج ہوں بنابر رابطہ فضل من حج النفل بنانا خانقاہ اور مسافر خانہ کا فضل ہو نفل حج سے اسواسطے کہ
اسکی منفعت عام ہو اہل اسلام کو اور حج کی منفعت فقط اسی کو خاص ہو و اختلاف فی الصدقة در حج فی البرازیہ فضیلتہ الحج لمشتقہ فی المال والبدن جمیعاً قال وہ
فتی ابو حنیفہ جہنم عرفہ لمشتقہ اور اختلاف ہو علمائین کہ خیرات فضل ہو یا نفل حج اور فتاویٰ ہزارہ میں ترجیح دی ہے حج کے فضل ہونے کو ہواسطے کہ حج تین
مال اور بدن دونوں پر مشقت اور سخت ہو اور خیرات میں فقط مال کا صرف ہو نہ بدن کا کہ ہزارہیہ کے مصنف نے اور اسیکافوتی دیا امام ابو حنیفہ نے
جب حج کیا اور اسکی مشقت کو پہچانا نام فتادی ہزارہ میں پورا بیان یوں ہے کہ امام عظیم سے مروی ہے کہ صدقہ فضل ہو نفل حج سے لیکن جب امام نے حج کیا اور
مشقت کو دریافت کیا تو اسکا فتویٰ دیا کہ حج فضل ہو اور مراد امام اسکی یہ ہے کہ نفل کرے اور ہزارہیہ صرف کرے تو اگر اس ہزارہ سے محتاجوں کو خیرات کرے تو وہ نفل
اور یہ مراد نہیں کہ حج بدون خیرات کے فضل ہو فی سبیل اللہ ہزارہیہ کے دینے سے اور چونکہ حج میں مال اور بدن دونوں پر مشقت ہو لہذا حج فضل ہو خیرات سے قل نعمتار
میں انہی کلامہ لوقوفہ الجعۃ من زیۃ سبعین حجۃ فیہا کل فرد بلا واسطہ جمعہ کے وقوف عرفات کو فضیلت ہو شرح سے اور مغفرت ہوتی ہو اسین ہر شخص کی بلا واسطہ
یعنی جب جمعہ کے دن عرفہ ہو تو اسکی یہ فضیلت ہو اور اسی کو عرفہ میں حج اگر کہتے ہیں اور اگر عرفہ جمعہ کے دن ہو تو اسین مغفرت بلا واسطہ نہیں بلکہ عوام
مومنین کی مغفرت بلا واسطہ صالحین کے ہوتی ہو کہ انی الطحاوی عن الجرجاق وقت العشاء والوقوف بدیع الصلوۃ ویدہب لعرفۃ للحج منک ہونا عشاء اور وقوف
عرفات کا وقت تو نماز کو چھوڑ دے اور عرفات جاوے بلحاظ مشقت شدید یعنی دسویں رات ذی الحجہ کی اتنی کم باقی رہی کہ اگر عشاء پڑھے تو وقوف عرفات فوت
ہوتا ہو اور اگر وقوف عرفات کرتا ہو تو عشاء کا وقت جاتا ہو تو یہاں وقوف عرفات مقدم ہو اسواسطے کہ اگر عشاء پڑھیں تو حج دوسرے سال پر موقوف رہے گا پھر والد علم
خرج باقی رہے دوسرے سال تک یا نہ رہے پھر آنے کا اتفاق ہو یا نہ بخلاف نماز عشاء کے کہ اسکا قضا کرنا ہر وقت ممکن ہو بل الحج کیفرا لکبار قبل نعم کربی سلم کیا حج مثلاً لک
کبیرہ گناہوں کو بعضے علمائے کما کہ ان حج کبیرہ گناہوں کو مٹا دیتا ہو اگرچہ مظالم اور حقوق اعباد ہوں جیسے کافر حربی کے گناہ اسلام سے مٹ جاتے ہیں یعنی
اگر کافر حربی نے کسی کو قتل کیا ہو یا کسی کا مال چھین کر دار الحرب میں چلا گیا ہو اور پھر وہ مسلمان ہو تو اسپر خون اور مال کا مواخذہ نہیں سبل اس قول کی صحیح مسلم کی حدیث
ہو کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ البتہ اسلام گرتا ہو لگے گناہوں کو اور ہجرت کراتی ہو لگے گناہوں کو اور حج گرتا ہو لگے گناہوں کو تو یہ غیر متعلقہ
بالآدمی کذبی سلم اور بعضے علمائے کما کہ حج مٹاتا ہو ان کبیرہ گناہوں کو جو آدمی سے متعلق نہیں یعنی حقوق اللہ معاف ہو جاتے ہیں نہ حقوق العباد چنانچہ کافر ذمی کے
مسلمان ہونے سے ترک صوم و صلوۃ کا مواخذہ نہیں لیکن قتل اور غصب کا مواخذہ ہر حال عیاض جمع اہل السنۃ ان الکبار لا یفر ما لا التوبہ اور قاضی عیاض
مالکی نے کہا کہ اہل سنت اور جماعت کا اجماع ہے اس بات پر کہ کبیرہ گناہوں کو سوائے توبہ کے کوئی عمل صالح نہیں مٹاتا یعنی جو کبار گناہ کہ منجمہ حقوق اللہ ہیں مانند زنا
اور شرب خمر کے بدون توبہ کے معاف نہیں ہوتے کذا فی الطحاوی ولا قایل بسقوط الدین ولو حق اللہ تعالیٰ کہ میں صلوۃ و زکوۃ نعم ثم لم یطل و تاخیر الصلوۃ و نحوہا
یسقط و ہذا معنی التکفیر علی القول بہ اور کوئی قائل نہیں بسقوط الدین واجب الادا کا اگرچہ وہ حق اللہ ہو جیسے صلوۃ اور زکوۃ کا دین مان یہ البتہ ہے کہ ادائے دین
میں دیر لگانے کا گناہ اور تاخیر صلوۃ اور ہی طرح تاخیر زکوۃ اور تاخیر حج کا گناہ ساقط ہو جاتا ہے حج کرنے سے اور یہی مطلب ہے حج کے مکفر سیئات ہونے کا موجب
اس قول کے جو حج کو واجب علی الفور کہتے ہیں مخلصہ یہ ہے کہ مسئلہ تکفیر سیئات کا طنی ہے نہ قطعی اسواسطے کہ حج میں تکفیر کبار کی منجمہ حقوق اللہ ہے

وقت روز جمعہ دن

۱۰
میں وارد ہوئے
لیکن حدیث میں حج کا
میں وارد ہوئے
نوع کبر حج اسلام کا ہے
مذاق حاجی

بالیقین ثابت نہیں ہے چاہے حقوق العباد اور اگر حقوق اللہ اور حقوق العباد کی تکفیر کے قائل ہو جسے تو بھی اسکا وہ مطلب نہیں جو اکثر لوگ غلط سمجھتے ہیں کہ حج سے لوگوں کا قرض و دام ساقط ہو جاتا ہے اور اسی طرح صلوٰۃ اور صوم اور زکوٰۃ کی قضا ساقط ہو جاتی ہے بلکہ یہ مطلب ہے کہ اسے حقوق کی تاخیر کا گناہ ساقط ہو جاتا ہے بالجملة حج میں جو احادیث تکفیر سنیا کی وارد ہیں انکے عموم اور اطلاق کا کوئی قائل نہیں کہ انی لمنع عن الجرح و حدیث ابن ماجہ انہ علیہ الصلوٰۃ والسلام استحب لرجل ان یتوب فی الدمار و المظالم ضعیف اور یہ حدیث ابن ماجہ کی ضعیف ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا مقبول ہوتی ہے ان تک کہ جو زیر یون اور مظالم میں ہیں پوری روایت ابن ماجہ کی عباس بن مرداس سلمی سے یوں ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی امت کی مغفرت کی واسطے عرفات میں دعا کی سو اسے مظالم کے اور گناہوں کی مغفرت ہوئی اور ارشاد ہوا کہ میں مظلوم کے واسطے مواخذہ کروں گا حضرت صلعم نے عرض کیا کہ اے رب اگر تو چاہے تو مظلوم کو جنت عطا کرے اور ظالم کو جہنم سوا سدن عاقول ہو پھر حضرت صلعم نے صبح کو مزدلفہ میں وہی دعا کی سو جو حضرت صلعم مانگتے تھے اسکی اجابت ہوئی علماء حدیث نے کہا کہ یہ حدیث ضعیف ہے اس واسطے کہ عباس بن مرداس اسکا راوی لشکر الحدیث ساقط الاحتجاج ہے ہر چند یہ حدیث ضعیف ہے لیکن اسکے شواہد احادیث صحیحہ کثرت میں آئے ہیں چند احادیث مذکور ہوئے ہیں حافظ منذری نے کہا عبد اللہ بن مبارک نے روایت کی سفیان ثوری سے اور انھوں نے زبیر بن عدی سے اور انھوں نے انس بن مالک سے کہا انس نے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ و صحابہ وسلم نے عرفات میں دعویٰ کیا اور قریب تھا کہ آفتاب ڈوبے سو حضرت صلعم نے فرمایا کہ اے بلال لوگوں کو خاموش کر سو بلال نے ٹھٹھے ہو کر لوگوں کو خاموش کیا پھر فرمایا اے لوگو جو ہر تیل علیہ السلام میرے پاس آئے اور میرے رب کا مجھ کو سلام ہو پوچھا یا اور کہا کہ اللہ عز وجل نے اہل عرفات اور اہل مشعر کو بخشا اور انکے بتعات یعنی مظالم کا خاتم ہو اتو عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ ہوئے اور کہا یا رسول اللہ یہ مغفرت ہم لوگوں کو مخصوص ہے حضرت صلعم نے فرمایا یہ تمھارے واسطے ہے اور جو لوگ کہ تمھارے بعد آئیں قیامت تک انکے واسطے بھی تو عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ہمارے رب کی خیر کثیر اور طیب ہے اور امام مالک کی موطا میں طلحہ بن عبید اللہ سے روایت ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ و صحابہ وسلم نے فرمایا کہ کسی دن عرس سے زیادہ ترذلیل اور خوار اور غضبناک شیطان نہیں ہوتا اور اسکا سبب کچھ نہیں مگر یہ کہ دیکھتا ہے کہ نزولِ امت کو اور ذنوب عظام کی مغفرت کو کہ انی فتح القدر اور صحیح بخاری میں حدیث مرفوع ہے کہ جس نے حج کیا سو عورت کی طرف مخاطب ہوا اور گناہوں سے بچا تو گناہوں سے ایسا پاک ہو جاتا ہے جیسے ماں کے پیٹ سے پیدا ہوا شیخ الاسلام زکریا سے اس حدیث بخاری کا سوال ہوا کہ اس حدیث میں صفراء اور کبراء کی مغفرت مراد ہے یا فقط ضعفاء کی جواب دیا کہ ظاہر حدیث سے صفراء اور کبراء دونوں کی مغفرت معلوم ہوتی ہے اور بعض احادیث میں اسکی تصریح بھی ہے لیکن حقوق العباد کے سوا اور معاصی پر محمول کرنا اقرب بدلیل ہے اور شیخ شہاب الدین رملی شافعی رضی اللہ عنہ سے اسکا سوال ہوا تو جواب دیا کہ صفراء اور کبراء حتیٰ کہ مظالم کی بھی مغفرت مراد ہے اس واسطے کہ طبرانی اور بزاز اور ابن جہان نے اپنی صحیح میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عرس کے دن دو پہر ڈھلے حق تعالیٰ فرشتوں سے فرماتا ہے کہ میرے بندے پریشان ہوئے بار آلودہ ہر طرف سے آئے ہیں میری رحمت کے امیدوار ہو کر تو اگر انکے گناہ مانتہ شمار کریں گے یا مثل قطرات باران یا سمندر کے کف کے برابر ہوں تو البتہ میں بخشنے لگا جاؤ میرے بند و مغفور ہو کر اللہ علم کہ انی منخ الغفار اور ما رحمت اللہ کی نسک متوسط حسبک باب المناسک نام ہے اس میں مذکور ہے کہ حج اگلے صغیرہ گناہوں کو جو منجملہ حقوق اللہ ہیں بالاتفاق قطعاً ہم کر دیتا ہے اور کبراء متعلقہ حق اللہ اور مطلقاً مظالم میں اختلاف ہے طبعی قائل ہے کہ حج مظالم اور کبراء کو ہم کرتا ہے لیکن قول متحد یہ ہے کہ مظالم اور کبراء تحت مشیتِ مہم علی الاطلاق ہیں تمام اہل سنت اور جماعت کے نزدیک چنانچہ شیخ توریشی وغیرہ ائمہ کبار نے اسکو مہرح مذکور کیا ہے اور احادیث مغفرت حج میں اور تہو اہل سنت کے قول میں کچھ منافات نہیں اس واسطے کہ احادیث مذکورہ وعدہ مغفرت پر محمول ہیں در صورت مشیتِ حق یا ان لوگوں کی مغفرت مظالم مراد ہے جو کجا حج مقبول ہے چنانچہ روایت میں ثابت ہوا کہ جب کجا حج مقبول ہوگا اسکے مظالم معاف ہو جائیں گے اس طرح کہ حق تعالیٰ اہل حقوق کو ایسا کچھ عطا کرے کہ وہ راضی ہو جائیں گے واللہ عالم نیدب دخول البیت اذ الم شیتل علی ایدار نفسہ وغیرہ مستحب ہے داخل ہونا اندر بیت اللہ کے بشرطیکہ اپنی ذات کو یا غیر کو تکلیف نہ ہو جو ہم میں تکلیف نہ ہونا قلیل الوجود ہے اور اندر جانے والے کو مستحب ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مصالے پر ناز پڑھے اور عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما جب داخل

ہوتے تھے تو دروازہ کعبہ کو پس پشت ڈال کر سیدھے چلے جاتے تھے یہاں تک کہ سامنے کی دیوار سے تین ہاتھ کا فاصلہ رہتا تھا پھر وہاں نماز پڑھتے تھے اور لائق ہو کر کعبہ
 ہو سکے ظاہر اور باطن سے دامن با او رہے اور اپنا رخسارہ اُس دیوار پر رکھے جدھر حضرت صلعم نے نماز پڑھی ہو اور حقیقتاً سے مغفرت مانگے اور حمد الہی بجالا دے پھر
 چاروں کونوں کی طرف آوے اور تحلیل اور تسبیح اور تکبیر کرے اور جو چاہے سودا مانگے اور انکھ کو چھت لیطرف نہ اٹھاوے کہ آپ خلاف ہو کہ ذانی النہر صحیحین میں ابن عمرؓ
 روایت ہے کہ فتح مکہ میں حضرت بیت اللہؑ میں داخل ہوئے اور اسامہ اور بلال اور عثمان بن ابی طلحہؓ نے اندر سے دروازہ بند کر لیا پھر دیر کے بعد کھولا عبداللہ بن عمرؓ نے کہا میں بیت
 پہلے وہاں پہنچا تو بلالؓ کو دروازہ پر پایا میں نے پوچھا کہ حضرت صلعم نے کہاں نماز پڑھی بلالؓ نے کہا دونوں مقدم ستونوں کے اندر آوے دوسری روایت یوں ہے کہ اُس
 بیت اللہ میں چھ ستون تھے سو حضرت صلعم نے تین ستون کو پس پشت کیا اور ایک ستون بائیں طرف اور دو ستونوں کو دائیں طرف کر کے نماز پڑھی اور تاریخ مکہ میں مذکور ہے کہ عاتق
 بن ابی سفیان نے عبداللہ بن عمرؓ سے پوچھا کہ حضرت صلعم نے کہاں نماز پڑھی تھی کہا کہ دیوار سے دو تین ہاتھ ہٹ کر نماز پڑھنا چاہیے کہ ذانی شرح السعادة والیقوالا عوام من
 العدة الوثقة والمسال الذی فی وسطہ انہ سرقۃ الدنیا لاصلہ اور یہ جو عوام وہاں کے حلقہ کو عدة الوثقی کہتے ہیں اور اُس کیل کو جو اسکے درمیان میں ہوا فہم بنیا کتہ بن
 سوبہ اصل ہے ولا یجوز شرار الکسوة من بنی شیبہ من الامام وانما یہ اور جائز نہیں خرید کرنا کعبہ کا غلاف بنی شیبہ سے جسکے پاس کعبہ کی کنجی رہتی ہے بلکہ بادشاہ یا
 اسکے نائب سے خرید کرنا جائز ہے ہم بالفعل یوں واقع ہوا ہے کہ بادشاہ نے حکم دیا ہے کہ جب غلاف کعبہ بنیاد لاجاوے تو پرانا غلاف بنی شیبہ کو دیا جاوے اور بادشاہ کو
 اسکا اختیار ہو اور ہمارے علمائے اس واسطے اسکی بیع سے منع کیا تھا کہ وہ بیت المال کا مال ہو اور بلاشبہ بیت المال میں بادشاہ کا تصرف ہے پھر جب بادشاہ نے
 کسی کو دینا تو اُس سے خرید کرنا جائز ہے اور اسی قول کو امام نووی شافعیؒ نے شرح منہب میں پسند کیا ہے اور کہا ہے کہ بادشاہ کو اختیار ہے کہ غلاف کو مصارف
 بیت المال میں صرف کرے خواہ بیع سے خواہ عطائے اس واسطے کہ ازرقی نے روایت کیا کہ امیر المؤمنین عمر فاروق رضی اللہ عنہ ہر سال غلاف کو بدلتے تھے اور پرانا چھوٹا
 کو تقسیم کر دیتے تھے اور اگر انہیں تصرف نہ جائز ہو تو بعد مدت دراز تلف ہو جاوے کہ ذانی حاشیۃ الطحاوی ولہ لبسہا ولو عینا وحالضا اور جو غلاف کو خرید کرے اسکو پھینا
 جائز ہے جنابت اور حیض کی حالت میں بھی لا یقتل فی الحرم الا اذا قتل فیہ ولو قتل فی البیت لا یقتل فیہ خون کا بدلہ نہ لیا جاوے حرم میں مگر اسوقت بدلا لینا جائز ہے جب
 کسی نے حرم میں خون کیا ہو اور بیت اللہ کے اندر خون کیا تو اسکا قصاص اندر نہ ہو گا مگر کسی نے باہر حرم کے خون کیا اور حرم میں جا چھپا تو اسکا قصاص حرم
 نہ ہو گا بلکہ خرید و فروخت اُس سے موقوف کیجاوے اور کھانا اسکو نہ دیا جاوے تاکہ وہ مضطر ہو کر حرم سے نکلے جب باہر نکلے تو قصاص لیا جاوے اور اگر جان سے
 نہ مارا بلکہ آنکھ پھوڑی یا ہاتھ کاٹا تو اسکا بدلہ لا حرم کے اندر لیا جاوے گایا ہی قول ہے امام اور صاحبینؒ کا اور امام مالکؒ اور شافعیؒ کے نزدیک حرم میں قصاص لینا
 ہر طرح درست ہے اور امام جے نزدیک سارق کا ہاتھ حرم میں نہ کاٹا جاوے بخلاف صاحبینؒ کے اور اگر کافر حرم میں داخل ہو تو اُس سے تعرض کرنا چاہیے
 بلکہ اسکا کھانا اور پانی بند کرنا چاہیے تاکہ نکل بھاگے کہ ذانی المنع عن مناسک الطرابلسی بکہ الاستنجاء ہا زمرم لا الاغتسال مکر وہ ہوا متنجس کرنا زمرم کے پانی سے اور
 غسل کرنا مکر وہ نہیں اور وضو کرنا بھی جائز ہے اور حرم کی کنکریاں اور مٹی اور مٹی پر بیت اللہ کی مٹی بہ نیت تبرک حل میں لانا جائز ہے بشرطیکہ قدر قلیل ہو اور
 تخریب عمارت کا موجب نہ ہو جیسے زمرم کا پانی باہر لیجا جائز ہے اور زمرم حرم کا جینا جائز نہیں لیکن عمارت کا اور گھاس کا جینا جائز ہے کہ ذانی المنع لا حرم للمدنیۃ عندنا
 مدینہ کے واسطے حرم نہیں ہے ہمارے نزدیک یعنی جیسے حرم مکہ میں شکار کرنا اور درخت کاٹنا حرام ہے ویسا مدینہ میں حرام نہیں اور اگر مدینہ کا حرم مکہ کے مانند ہوتا تو
 بدون احرام باندھے وہاں کا جانا جائز نہ ہوتا حالانکہ حضرت صلعم سے اور اصحابؓ سے احرام باندھنا دخول مدینہ کی واسطے ثابت نہیں باقی تفصیل اس مسئلہ کی
 کتب مبسوط میں ہے واللہ اعلم ولما فضل منها علی الراجح الامام ضم اغضارہ الشریفیہ علی اللہ علیہ وسلم فانه فضل مطلقا حتی من الکعبۃ والعرش والکرمی اور مکہ معظمہ
 افضل ہے مدینہ طیبہ سے بقول راجح مگر بقدر زمرم پاک سید کائنات صلعم کے اغضار شریفہ مقدسہ سے ملی ہوئی ہو قاضی عیاضؒ نے نقل کیا ہے کہ مدینہ سے
 قبر سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وصحابہ وسلم افضل بقاع ارض ہے بلکہ مطلقا افضل ہے یہاں تک کہ کعبہ اور عرش اور کرسی سے بھی افضل ہے

امام اعظم اور امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک کعبہ افضل ہے مدینہ سے اور امام مالک کے نزدیک مدینہ افضل ہے کذا فی المنہج و زیارۃ قبرہ الشریف مندوبہ بل قبل واجبہ لمن لہ سعة اور زیارۃ کربا قبر شریف مصطفوی کا مستحب ہے بلکہ بعض علما نے اسکو واجب کہا ہے جسکو مقدور اور طاقت ہو ثم انشاء اللہ تعالیٰ عنقریب طریق زیارت کا تفصیل تمام خاتمہ حج میں مذکور کیا جاوے گا واسطے ارتفاع مسلمین مشتاقین کے ویدار بالبحر نوافل و خیر و نفع لہم میرہ علیہ الصلوٰۃ والسلام فیبدا زیارۃ لا محالہ و لیومعہ زیارۃ مسجدہ الشریف فقد اخرج ان الصلوٰۃ فیہ خیر من الف صلوٰۃ فی غیرہ الا مسجد الحرام و کذا البقیۃ القرب اور پہلے حج ادا کرے اگر فرض حج ہو اور اگر نفل حج ہو تو اس میں مختار ہے چاہے چاہے زیارت کرے یا حج لیکن نفل حج میں اختیار اسوقت تک ہے جب تک مدینہ میں ہو کر نہیں نکلا اور اگر حج کے واسطے مدینہ میں ہو کر چلا تو زیارت کرنا ضرور ہے خواہ حج فرض ہو یا نفل اور قبر شریف کی زیارت کے ساتھ چاہیے کہ حضرت معلم کی مسجد شریف کی زیارت کی بھی نیت کرے اس واسطے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر دی ہے کہ اسکی ایک نماز ہزار نماز سے افضل ہے اسکی غیر مسجد میں سوائے مسجد الحرام کے اور اسی طرح باقی عبادات مانند اعتکاف اور جاروب کشی کے کہ اسکا ثواب سوائے مسجد الحرام کے اور مسجد سے زیادہ تر ہے ثم مسند احمد اور صحیح ابن خرمیہ اور ابن حبان میں عبد اللہ بن ربیع سے روایت ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ایک نماز میری اس مسجد میں اور مسجد کی ہزار نماز سے افضل ہے سوائے مسجد الحرام کے اور ایک نماز مسجد الحرام میں افضل ہے اسکی سو نمازوں سے یعنی مسجد مدینہ سے ابن ہمام نے فتح القدیر میں کہا کہ بعد ضعیف کے نزدیک بہتر ہے کہ سفر مدینہ میں فقط قبر شریف کی زیارت کے واسطے نیت کو خاص کرے نزدیک جلال اور تعظیم سید العالمین اسی کو مقتضی ہے اور تاکر ظاہر حدیث دارقطنی کی موافق ہو جاوے کہ جسکو کوئی حاجت ہو سوائے میری زیارت کے اسکا میں شفیع ہو گا قیامت کے دن ولا کمزہ المجاورۃ بالمدینۃ و کذا بکلمۃ لمن شق بنفسہ اور مکروہ نہیں رہنا مدینہ کا اور سہیج بلکہ اس شخص کو جسکو اپنے نفس سے تہمت ہو حفظ اوب تحریک شرفین کام مجاورت کا معطلہ میں اختلاف ہے علما کا بعض شافعیہ نے مذکور کیا کہ مجاورت کا مستحب ہے مگر جب وقوع امر ممنوع کا ظن غالب ہو اور یہی مذہب ہے صاحبین کا اور امام ابو حنیفہ اور امام مالک کے نزدیک مکروہ ہے اس واسطے کہ انسان کی غالب عادت یہ ہے کہ معیشت میں خلاف خواہش نفسانی سے تنگدل اور اندر وہ خاطر ہو جاتا ہے اور کثرت مشاہدات سے جیسی تعظیم اور توقیر چاہیے ویسی باقی نہیں رہتی غالباً اور یہ بھی ہے کہ انسان خطا سے محفوظ نہیں اور حرم میں تضاعف معاصی کا خوف ہے چنانچہ ابن مسعود رضی سے مروی ہے اگر بروایت صحیح ہو والا اس میں تو شک نہیں کہ وقوع معاصی حرم میں زیادہ تر قبیح اور خوفناک تر ہے ولہذا عبد اللہ بن عباس نے طائف کا رہنا اختیار کیا تھا اور فرماتے تھے کہ اگر میں بچاؤں گناہ طائف میں کروں تو میرے نزدیک محبوب تر ہیں مکہ میں ایک گناہ کرنے سے اور ابن مسعود رضی سے روایت ہے کہ کسی شہر میں سوائے مکہ کے ہمت پر قبل عمل کے مواخذہ نہیں اس واسطے کہ حق تعالیٰ نے فرمایا (ومن یردفیہ بالی و بظلم ندقہ من عذاب الیم) یعنی جو حرم میں کجروی ظلم کا ارادہ کرے گا اسکو عذاب رذناک چکھاؤنگے اور عمر فاروق رضی سے روایت ہے کہ اگر مجھے ایک گناہ مکہ میں ہو جاوے وہ غالب تر ہے اور شہر کے شرکناہوں سے ان بعض خاص بندے اللہ تعالیٰ کے جو کشاکش مقتضائے طبیعت انسانی سے پاک ہیں وہ اہل ہیں اس سعادت عظمیٰ کے کہ وہ تضاعف حسنات نصیب ہل مکہ ہے ابن ماجہ نے عبد اللہ بن عباس رضی سے روایت کی کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے مکہ میں رمضان پایا سو روزہ رکھا اور قیام شب کیا جتنا کہ ہو سکا تو اس کے واسطے لاکھ رمضان لکھے جاؤنگے اور حق تعالیٰ ہر دن میں ایک گروں آزاد کرنے کا اور ہر رات میں ایک گروں آزاد کرنے کا ثواب لکھیکا اور ہر دن فی سبیل اللہ گھوڑا دینے کا ثواب ہو گا اور ہر چند مدینہ میں تضاعف سیئات کا خوف نہیں لیکن افسردگی اور قلت اوب کا خوف ہے کہ وہ مخالف ہے احترام اور توقیر کے تو وہاں کی مجاورت کراہت سے خالی نہیں مگر اہل صبر اور اہل اوب کے واسطے وہاں کا رہنا اور وہاں کا مزاحمہ وسیلہ ہے نجات کا صحیح مسلم میں حدیث مرفوع ہے کہ جو تکلیف اور شدت مدینہ پر صبر کرے گا میری امت میں سے ہو گا میں اسکا شفیع ہوں گا قیامت کے دن یا شاہد ہو گا اور ترمذی وغیرہ نے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس سے ہو سکے مدینہ کا مزناوہ وہاں مرے کہ میں مقرر شفاعت کروں گا وہاں کے مرنے والے کی کذا فی فتح القدیر اور مناسک طرابلسی میں ہے کہ امام ابو حنیفہ اور جماعت محتاطین بخوف ملال اور قلت اوب اور حرقت قلب بچنے سے مجاورت مکہ کی کراہت کے قائل ہیں اور ابو یوسف رحمہ

مسئلہ اقامت ہجرت

اور محمد کے نزدیک کچھ مضائقہ نہیں اور یہی فضل اور سبب ہو اور اسی پر بالفعل لوگوں کا عمل ہو کہ انی الخ خاتمہ شمل ہو و فصل پر فصل اول
کیفیت حج مصطفویٰ بن ترجمہ نے چاہا کہ بقصد تبرک رسول کریم کے حج کا طریقہ بروایت صحیح بیان کرے تا موجب اطمینان اور باعث مزید شوق مشتاقین کا
ہو اور چونکہ کتب حدیث میں مثل حدیث جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کے کوئی حدیث جامع اکثر مسائل کی ابتداء سفر حج سے آخر تک نہیں لہذا اس کا ترجمہ کرنا
ایک اختلاف کے ساتھ مقدم جانا سن ابنی داؤد میں امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ امام محمد باقر رضی اللہ عنہ جابر بن عبد اللہ سے کہا کہ جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
حج کرنے کا طریقہ بتلایے تو جابر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نوبتیں تک حج نہیں کیا پھر دسویں برس اعلام کیا اپنے حج کرنے کا تو بہت لوگ مدینہ میں آئے
ہر شخص چاہتا کہ حضرت کی پیروی کرے اور آپ کے عمل کے ماتخذ عمل کرے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کھلے یعنی مدینہ سے اور ہم لوگ بھی آپ کے ساتھ کھلے یا تک کہ ذو الحلیفہ
میں پہنچے تو وہاں اسما بنت عیس محمد بن ابی بکر کو جنی سوا سمار نے حضرت صلعم کے پاس کیس کو بھیجا کہ اب میں کیا کروں فرمایا کہ غسل کر اور کپڑے کا نگوٹا باندھ کر احرام باندھ پھر
حضرت صلعم نے مسجد میں احرام کی ناز پڑھی پھر اس اونٹنی پر سوار ہوئے جبکہ قصوانام تھا یہاں تک کہ اونٹنی حضرت صلعم کو لیکر ٹھہری ہو گئی میدان میں جابر نے کہا کہ میں نے
جو اپنے آگے مد نظر تک دیکھا تو سوار اور بیدل تھے اور دہنی طرف بھی اسبقدر اور رابین طرف بھی اسبقدر اور چچھے بھی اسبقدر اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
ہمارے سامنے تھے اور ان پر قرآن اترتا تھا اور وہ اس کے مقصود کو جانتے تھے سو جو کچھ حضرت صلعم نے عمل کیا مجھے بھی اسی پر عمل کیا سو حضرت صلعم نے توحید کو بکار گے
اسی طرح فرمایا (لبیک للہم لبیک لبیک لا شریک لک لبیک ان الحمد والنعمة لک والملك لا شریک لک) اور لوگوں نے بھی اسی طرح لبیک کہا جیسے تم کہتے ہو حضرت صلعم نے
اس میں لوگوں پر کچھ رد و انکار نہ کیا اور حضرت صلعم نے لبیک کہنا لازم کر لیا جابر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ حج کے سوا اہم کچھ نیت نہ تھی ہم عمرے کو جانتے تھے بیسے اشترج میں
عمرہ کرنا معروف نہ تھا یہاں تک کہ ہم حضرت صلعم کے ساتھ بیت الدین پہنچے تو حضرت صلعم نے رکن کا استلام کیا بیسے حجر اسود کو جو ماچھرتین بار رمل کیا اور
چار بار آہستہ چلے یعنی طواف میں پھر حضرت صلعم مقام ابراہیم کے پاس آئے سو یہ آیت پڑھی (واخذوا من مقام ابراہیم صلی) اور مقام ابراہیم کو اپنے اور بیت الدین
کے درمیان یعنی مقام ابراہیم کے پیچھے ناز پڑھی دو رکعت قل ہو اللہ احد اور قل یا ایہا الکافرون کی قرات سے پھر حضرت بیت الدین کی طرف پھر گئے اور حجر الاسود کا
استلام کیا پھر دروازہ سے صفا کی طرف نکلے جب صفا سے قریب ہوئے تو یہ پڑھا (ان اصفوا المروة من شعرا اللہ) ہم بھی اسی سے ابتدا کرتے ہیں جس سے اللہ نے
ابتداء کی تو صفا سے ابتدا کی سو اس پر چڑھ گئے یہاں تک کہ بیت اللہ نظر آیا تو اللہ کی تکبیر اور توحید کی اور فرمایا (لا الہ الا اللہ وحده لا شریک لہ الملك ولہ الحمد یحیی و
یمیت و ہو علی کل شیء قدیر لا الہ الا اللہ وحده نجود عہدہ ونصر عبده ونہزم الاخراب وحده) پھر بائیں ان اذکار کے دعا کی اور اسی طرح تین بار فرمایا پھر اترے
مروہ کی طرف تا انکہ آپ کے قدم نیچے آئے تو تین بار نال کے اندر رمل کیا یہاں تک کہ جب چڑھ گئے تو آہستہ چلے یہاں تک کہ مروہ پر پہنچے تو مروہ پر اس کے مانند
کیا جو صفا پر کیا تھا یہاں تک کہ آخر طواف مروہ پر ہوا فرمایا کہ اگر عجلو آگے سے معلوم ہوتا جو پیچھے معلوم ہوا تو میں ہی کو نہ ہانک لیجاتا اور اس عبادت کو میں
عمرہ کر ڈالنا سو تم لوگوں میں سے جس کے ساتھ ہی ہو وہ حلال ہو جاوے اور اس کو عمرہ کر ڈالے تو تمام لوگ حلال ہو گئے اور بال کترائے مگر نبی اور جنکے ساتھ
ہی تھی وہ محرم بنے رہے پھر سراقہ بن جشم ٹھہرے ہوئے سو کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عمرہ کرنا اشترج میں اسی سال کو مخصوص ہو یا ہمیشہ کہہ دو تو دونوں
ساتھ کی انگلیوں کو چھی کیا پھر فرمایا کہ داخل ہو گیا عمرہ حج میں اس طرح اسکو دو بار فرمایا اور تین بار فرمایا کہ ہمیشہ کو ہمیشہ کو جابر رضی اللہ عنہ نے کہا اور علی رضی
علیہ السلام میں سے آئے حضرت صلعم کے ہی کے اونٹ لیکر تو پایا فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہما کو کہ احرام نہیں باندھے ہیں اور زکین کپڑے ہیں اور سرمہ
لگانے ہیں تو علی رضی اللہ عنہما خوش ہوئے اپنا اور کہا کہ تھے تم کو ایسا حکم دیا ہو تو فاطمہ زہرا رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا کہ میرے باپ نے حکم دیا ہو تو جابر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ علی رضی
عراق کے ملک میں کہتے تھے میں گیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس فاطمہ زہرا پر خفگی کروانے کو بسبب اس امر کے جو انھوں نے کہا تھا اور حضرت کی
اجازت کو دریافت کرتے کیا جو فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہما نے مذکور کی سو میں نے کہا کہ میں جو اپنا خوش ہوا تھا سو انھوں نے کہا کہ میرے باپ نے حکم دیا تو حضرت صلعم نے فرمایا سچ ہوا

۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

اور ہوسکے تو وضو پر کفایت کرے چنانچہ دخول مکہ میں مذکور ہو چکا اور پاک صاف کپڑے پہنے اور خوشبو لگا دے کہ یہ اقرب ہے تعظیم سے اور سننے پر ہے
پہننا افضل ہے اور یہ جو بعض لوگ مدینہ شریف کو دیکھ کر سواریوں سے اتر پڑتے ہیں اور پیدل چلتے ہیں تو اسکا کچھ مضائقہ نہیں اس واسطے کہ قوم عبد القیس جب
مدینہ میں داخل ہوئے تو حضرت صلعم کو دیکھ کر اتر پڑے تھے اور حضرت صلعم نے ہر کچھ کار نہیں فرمایا تھا اگرچہ انکے سردار کی وجہ غسل کرنے اور پوشاک بدلنے
کے ہر تسکین تمام خدمت میں حاضر ہوا تھا تعریف فرمائی کہ مانی نے کہا کہ اگر باہر شہر کے غسل ہو سکا ہو تو اندر شہر کے غسل کرے اور اس سے پرہیز کرے جو بعض جاہل
سیاکر انہیں پہنتے ہیں بمشابت احرام پھر جب قبہ شریفہ نظر آوے تو اسکی عظمت اور فضیلت کو دھیان کرے کہ وہ مکان پاک ہے جسکو حق تعالیٰ نے اپنے
حبیب مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے پسند فرمایا سو کمال شوق اور تعظیم سے درود پڑھے پھر جب مدینہ شریفہ میں داخل ہو تو یوں کھڑے ہو کہ اللہ رب ارحم
رحمہم اور آخر نبی مخرج صدق واجعل لی من لدنک سلطانا نصیر اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آل محمد و اعلیٰ ذلک وغفر لی ذنوبی و فتنی ابواب رحمتک و فضلتک اور
لازم ہو کہ کمال فروتنی اور عاجزی سے اس شہر معظم کی غرت کو دھیان کرتے ہوئے درود پڑھتا داخل ہو اور یہ تصور کرے کہ اس شہر کو کس ذات پاک کے
رہنے سے شرف و جلالت حاصل ہو یہ وہ مقام ہے کہ حق تعالیٰ نے اپنے نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ہجرت گاہ ٹھہرایا اور یہ مکان مطہر مطہر اور اصل احکام
اور بیخ اسلام اور منبع ایمان اور چشمہ عرفان ہے فتح القدیر میں عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے منقول ہے کہ تمام بلاد مکرور سے فتح ہوئے مگر مدینہ قرآن سے
فتح ہوا ہے اور چاہیے کہ اپنے دل کو محبت اور عظمت مصطفوی سے بھر لیوے اور وہاں چلتے ہوئے یہ تصور کرے کہ یہ گزر گاہ جناب سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم
ہر شائد میرا قدم حضرت صلعم کے موضع قدم مبارک پر پڑ جاوے ولہذا امام مالک رحمہ اللہ مدینہ میں سوار ہوتے تھے اور کہتے تھے کہ مجھ کو حیا آتی ہے کہ میں وہاں سوار ہوں
جہاں خود بدولت موجود ہوں پھر جب مسجد شریف میں داخل ہو تو وہ کرے جو دخول مساجد میں کرتے ہیں معنی دامن پائون پھلے رکھے اور یوں کہ اللہ غفر لی ذنوبی و فتنی
ابواب رحمتک اور روضہ شریفہ کا اول قصد کرے مسجد شریف میں روضہ اس مکان کا نام ہے جو بنبر اور قبر شریف کے درمیان میں ہے حدیث صحیح میں ثابت ہے کہ
میری قبر اور بنبر کے درمیان میں روضہ ہے ریاض جنت سے اور میرا نمبر میرے حوض پر ہے پھر دو رکعت تہت المسجد اس ستون کے آگے جسکے نیچے صندوق ہے
پڑھے اس طرح کہ ممبر کا نمودار اپنے منہ کے مقابل ہو اور جو مقوس لکڑی کے قتلہ مسجد میں ہے وہ دونوں آنکھوں کے سامنے ہو کہ یہی مقام ہے حضرت صلی اللہ
علیہ وآلہ واصحابہ وسلم کے کھڑے ہونے کا کذا فی فتح القدیر کرمانی اور صاحب اختیار نے کہا پھر بعد نماز کے سجدہ شکر کا کرے کہ یہ دولت نصیب ہوئی اور اسکی
تامی اور مقبولیت کی دعا کرے اور حق تعالیٰ سے اسکی مدد چاہے کہ حضور مصطفوی کی رعایت آو اب میں کوئی ادب مجھ سے فوت نہ ہو پھر قبر شریف کی طرف
کمال عجز و انکسار سے آنکھیں جھکائے متوجہ ہو اور وہاں کی آرائش اور زینت کی طرف نظر نہ ڈالے کہ ادب سے بعید ہے اور مسیحا روضہ کے سامنے کھڑے ہو کر
زیارت کرے اس واسطے کہ حجرہ شریفہ کے گرد شباک نحاسی یعنی تانبے کی جالیان بنگی ہیں مدت سے اور سابق میں موقف سلف جالیوں نے اندر حجرہ شریفہ کی دیوار کے
قریب تھا ولہذا انسانا ک قدیمہ میں مذکور ہے کہ دیوار سے چار ہاتھ یا تین ہاتھ ہٹ کر کھڑے ہو کذا فی تاریخ المدینہ للسید السمنودی بالجلد قبر شریف کے سامنے قبلہ کو پشت دینا زیارت
کیواسطے کھڑا ہوا اور اکثر تہنہ فقہ میں مذکور ہے کہ زیارت کے وقت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سر مبارک کے قریب قبلہ رو کھڑا ہوا بن ہمام رحمہم نے فتح القدیر
میں کہا کہ استقبال قبلہ میں فقیہ ابواللیث رحمہ کی روایت لایق اعتماد نہیں اس واسطے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ نے اپنی مسند میں ابن عمر سے روایت کی کہ سنت یہ ہے کہ
حضرت صلعم کی قبر کی طرف قبلہ کی سمت سے آوے اور پشت اپنی قبلہ کی طرف کرے اور حضرت صلعم کی قبر شریف کی طرف منہ کرے پھر کہ السلام علیک یا ابنی
ورحمۃ اللہ برکاتہم اتمی کلامہ اور یہی مذہب ہے ائمہ ثلاثہ کا الحاصل زیارت کے وقت مودب بطور نماز کھڑے ہو کر صورت مقدسہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم
کو تصور کرے گویا حضرت صلعم ہی مبارک ہیں آرام فرماتے ہیں اور میرے حاضر ہونے کو جانتے ہیں اور میرا کلام سنتے ہیں اس واسطے کہ حضرت کی حیات اور سماعت حدیث میں
منصوص ہے پھر کمال حیا اور ادب سے یوں عرض کرے السلام علیک یا ابنی ورحمۃ اللہ وبرکاتہم اتمی بالاسلام علیک یا رسول رب العالمین السلام علیک

شرف مکہ ہونا میں
نام خدا اور بسم
داخل کرنا چاہیے
اور نکال چکا داخل کرنا
اور بننا چکا داخل کرنا
حکومت مدینہ میں
درود پڑھنا چاہیے
وہم اور آلہ وسلم
اور بننا چکا داخل کرنا
اور بننا چکا داخل کرنا
دروازے انبی رحمت اور
فضل کے واسطے
جنت کے واسطے
گناہ میرے دروازے میں
برسے ہیں دروازے میں
رکت کے واسطے
اوی اور رکت کے واسطے
اسکی برکت میں
سلام میرے رسول
بروردگار عالم کے

يَا خَيْرَ الْخَلَائِقِ أَجْعَلِنِ السَّلَامَ عَلَيْكَ يَا سَيِّدَ الْمُرْسَلِينَ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ السَّلَامَ عَلَيْكَ يَا إِمَامَ الْمُتَّقِينَ السَّلَامَ عَلَيْكَ يَا قَائِدَ الْعَالَمِينَ
 اور بہترین سب خلق کے سلام تمہیں اور سردار پیغمبروں کے اور ختم کرنے والے نبیوں کے سلام تمہیں اور پیشوا پرہیزگاروں کے سلام تمہیں اور پیشوا اور پادشاہوں کے سلام
 السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا الْمَبْعُوثُ رَحْمَةً لِلْعَالَمِينَ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا شَفِيعَ الْمَذْنُونِ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا حَبِيبَ اللَّهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا خَيْرَ الْخَلَائِقِ اللَّهُ
 سلام تمہیں اور بھیجے ہوئے واسطے رحمت عالم کے لوگوں کے سلام تمہیں اور سفارشی گناہگاروں کے سلام تمہیں اور حبیب اللہ کے سلام تمہیں اور پسند کیے ہوئے اللہ کے
 السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا صَفْوَةَ اللَّهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا أَيُّهَا الْهَادِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ السَّلَامُ عَلَى يَا مَنْ وَصَفَهُ اللَّهُ بِقَوْلِهِ وَإِنَّكَ لَعَلَى خَلْقٍ عَظِيمٍ
 سلام تمہیں اور برگزیدہ اللہ کے سلام تمہیں اور راہ بتانے والے سیدھی راہ کے سلام تمہیں اور وہ کائنات کا وصف کیا اللہ نے اپنے اس رفیع مقام پر تمہیں پیدا ہونے پر
 وَقَوْلِهِ بِالْمُؤْمِنِينَ رُؤُوفٌ رَحِيمٌ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا مَنْ بَلَغَ الْخَصْلَى فِي بَدَنِهِ وَجَنَّ الْجَدُّ إِلَيْهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا مَنْ أَمَرَنَا اللَّهُ بِطَاعَتِهِ
 اور اس قول سے کہ ایمان والوں پر شفقت کرنے والا ہو ایمان سلام تمہیں اور وہ کہ تسبیح پڑھیں گے ان کے ہاتھوں میں اور شاق ہوا ستون چوبین کی طرف سلام تمہیں اور وہ کہ حکم کیا خداوند نے ان کی طاعت کا
 وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ وَعَلَى سَائِرِ الْأَنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلِينَ وَعَلَى ذُرِّيَّتِكَ الطَّيِّبِينَ وَأَرْوَاجِكَ الطَّاهِرَاتِ أُمَّهَاتِ الْمُؤْمِنِينَ
 اور درود و سلام پڑھنے کا تمہیں سلام تمہیں اور تمام انبیاء اور مرسلین پر اور ان کی اولاد پاک پر اور ان کی بیویوں پاک مسلمانوں کی ماؤں پر
 وَأَصْحَابِكَ أَجْعَلِنِ كَثِيرًا دَائِمًا أَبَدًا لِمَا حَبِطَ رَبَّنَا وَيَرْضَى جَزَاكَ اللَّهُ عَنَّا أَفْضَلَ مَا جَزَى بِهِ رَسُولًا عَنْ أُمَّتِهِ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ
 اور آپ کے سارے ساتھیوں پر بہت سا سلام ہمیشہ تمام کو جیسا کہ پسند کرے اور خوش ہو ایک خاص جز سے خیر سے ہماری طرف سے ہر عکس اس سے کہ خدای کوئی سول کو ہر کسی ہر کی طرف سے میں اپنی تیاہوں کوئی عبادت
 لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنَّكَ عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ وَخَيْرُهُ مِنْ خَلْقِهِ أَشْهَدُ أَنَّكَ قَدْ بَلَغْتَ الرِّسَالَةَ وَأَدَيْتَ الْأَمَانَةَ وَفَضَّيْتَ الْأُمَّةَ
 اور کوئی اس کا شریک نہیں اور میں گواہی دیتا ہوں کہ آپ اس کے بندہ اور رسول اور بہترین اس کے خلق میں گواہی دیتا ہوں کہ اپنے رسالت کو پہنچایا اور بات کو ادا کیا اور راست کی خیر خواہی کی
 وَكَشَفَ الْغَمَّةَ وَأَقَمْتَ الْحُجَّةَ وَأَوْضَحْتَ الْحُجَّةَ وَجَاهَدْتَ فِي اللَّهِ حَتَّى جِهَادَهُ وَقَاتَلْتَ عَنْ دِينِ اللَّهِ حَتَّى أَتَاكَ الْيَقِينُ فَصَلَّى اللَّهُ عَلَى
 اور پوشیدہ بات کو واضح کیا اور حجت کو قائم کیا اور راہ کو واضح کیا اور مجاہدہ کیا اپنے اللہ کے باب میں حتیٰ اس کے مجاہدہ کا اور آپ نے اللہ تعالیٰ کے دین کی طرف سے ہر ایک کے آپ کو بتائی پس میں کر اللہ
 رُوحَكَ وَجَسَدَكَ وَقَبْرَكَ أَفْضَلَ وَكَمَّلَ وَأَزْكَى وَأَتَمَّى صَلَوةً دَائِمَةً إِلَى يَوْمِ الدِّينِ يَا رَسُولَ اللَّهِ نَحْنُ وَفْدُكَ وَرُؤَاؤُكَ تَبَارَكَ
 ان کی روح اور آپ کے بدن اور ان کی قبر پر افضل اور کامل تر اور زیادہ ستھری اور بہت بڑھیا ہمیشہ کو قیامت تک اور رسول اللہ کے ہم آپ کے پاس آئے ہیں اور ان کی قبر کی زیارت کرنے والے ہیں
 جُنَّاكَ مِنْ بِلَادٍ شَاسِعَةٍ وَنَوَاحِي بَيْعَةٍ قَاصِدِينَ قَضَاءَ حَقِّكَ وَالنَّظَرَ إِلَى مَا تَرِكَ وَالْيَسَامِينَ
 آپ کے پاس حاضر ہوتے ہیں بہت مسافت کے شہروں اور دور کے ملکوں سے قصد کر کے آپ کے حق پورا کرنے کو اور دیکھنے کو آپ کے نشانات اور برکت لینے کو
 بِزِيَارَتِكَ وَالْإِسْتِشْفَاعِ بِكَ إِلَى رَبِّنَا فَإِنَّ الْخَطَايَا قَدْ قَسَمَتْ لِحُمُورِنَا وَالْأَذْدَارُ قَدْ أَنْقَلَتْ كَوَاهِلَنَا
 آپ کی زیارت سے اور سفارش چاہنے کو تم سے طرف اپنے رب کے کہ خطاؤں نے ہماری کمرین توڑ دی ہیں اور گناہ ہمارے سونڈھوں پر بھاری پڑ گئے ہیں
 وَأَبَتْ الشَّافِعُ الْمُشْفَعُ الْمُؤَعَّدُ بِالشَّفَاعَةِ وَالْمَقَامُ الْمَحْمُودُ وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَلَوْ أَنَّكُمْ
 اور تم سفارش کرنے والے شفاعت قبول کیے ہوئے ہو تم سے وعدہ ہوا سفارش کرنے اور مقام محمود کا اور اللہ تعالیٰ نے یون فرمایا ہو کہ اگر وہ لوگ
 إِذَا ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ ۚ فَاغْفِرْ لَهُمْ اللَّهُ ۚ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوْحَدٍ وَاللَّهُ تَوَّابٌ
 جب برا کیا تھا اپنے اوپر آئے تیرے پاس اور بخشوا اللہ سے اور بخشو آتا انکو رسول تو پاستے اللہ کو توبہ قبول کرنے والا
 رَحِيمًا هَ وَقَدْ جُنَّاكَ لَهَا لِيَيْنَ لَا نَفْسِنَا مُسْتَغْفِرِينَ لَدُنْكَ نُوْبِنَا فَاسْتَغْفِرْ لَنَا إِلَى رَبِّكَ وَاسْأَلْهُ
 مہربان اور ہم آئے ہیں برا کر کے اپنی جانوں پر بخشو اللہ سے اپنے گناہوں کو پس سفارش کیجیے ہماری اپنے رب کے پاس اور اس سے سوال کیجیے

أَنْ يُمْلِكَ عَلَى سُنَّتِكَ وَأَنْ يَجْشُرَنَا فِي سِرَّتِكَ وَأَنْ يُوَدِّدَنَا حَوْضَكَ وَأَنْ يَسْتَقِينَا بِكَاسِكَ غَيْرَ خَزَائِيَا

کہ ہکو آپ کے طریق پر اسے اور یہ کہ آپ کے گروہ میں ہکو اٹھاوے اور یہ کہ ہکو آپ کے عوض پر ہونچاوے اور آپ کے پیالے سے پانی پلاوے نہ ہم رسوا ہوں نہ شہر مندہ سفارش کیجئے سفارش کیجئے اور رسول اللہ کے اعراب ہمارے تھے ہمارے کردل ہمارے ہمارے کہ تو نے ہکو ہدایت کیا اور دے ہکو اپنے

لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ پھر سلام ہو پچا دے اسکا جسے حضرت کو سلام کہد ابو طلحہ السَّلامُ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مِنْ فُلَانٍ بِنِ فُلَانٍ لِيُشْفِعَ

سلام تمہارا رسول اللہ کے فُلان پسر فُلان کی طرف سے وہ سفارش چاہتا اور لائے اعراب ہمارے بیشک تو ہر شفقت کرینو الامہ ربان بِكَ إِلَى رَبِّكَ فَاشْفَعْ لَهُ وَلِجَمِيعِ الْمُسْلِمِينَ پھر وہ دپڑھے جتنا ہو سکے پھر اپنی طرف بقدر ایک ہاتھ کے بڑھے تصدیق کیے کہ سب ہوں سَلامُ عَلَيْكَ يَا خَلِيفَةَ

آپ سے آپ کے رب کے پاس تو آپ اسکی سفارش فرمائیے اور سب مسلمانوں کی رَسُوْلُ اللَّهِ السَّلامُ عَلَيْكَ يَا صَاحِبَ رَسُولِ اللَّهِ فِي الْغَارِ السَّلامُ عَلَيْكَ يَا رَفِيقَهُ فِي الْأَسْفَارِ السَّلامُ عَلَيْكَ يَا أَمِينَهُ

رسول خدا کے سلام تمہارا رسول خدا کے اندر غار کے سلام تمہارا اُن کے رفیق سفران میں سلام تمہارا اُن کے امین عَلَيَّ الْأَسْرَارِ جَزَاكَ اللَّهُ أَفْضَلَ مَا جَوَّزِي إِمَامًا مَاعْنِ أُمَّةٍ بَنِيهِ فَلَقَدْ خَلَقْتَهُ بِأَحْسَنِ خَلْقٍ وَسَلَّطْتَ لِحُرَيْقِهِ وَمِنْهَا جَبَهُ

بھیدون پر تھکو خدا کے تاجزادے بڑھکراؤں سے کہ جزادی ہو کسی پیشوا کو اپنے نبی کی امت سے کہ تم نے نیابت کی بہتر تائب ہو کر اور تم چلے اُن کے طریق اور راستہ پر خَيْرُ مَسْلِكٍ قَالَتْ أَهْلُ الْوَدَّ وَالْبَدْعِ وَمَهَّدَتْ الْإِسْلَامَ وَوَصَلَتْ الْأَرْحَامَ لَمْ تَزَلْ قَائِمًا لِلْحَقِّ وَنَاصِرًا لِأَهْلِهِ حَتَّى أَتَاكَ

اجھا چلنا تم لڑے مزدون اور بدعت والوں سے اور تم نے درستی کی اسلام کی اور ملایا قرابتون کو تم ہمیشہ رہے قائم حق کے لیے اور مددگار رہے اہل حق کے یہاں تک الْبَقِيَّةُ فَالسَّلامُ عَلَيْكَ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ اللَّهُمَّ آمِنَّا عَلَى حَبِيهِ وَلَا تَحْبِبْ سَعِينًا فِي زِيَارَتِهِ بِوَحْتِكَ يَا كَرِيمٌ پھر ایک ہاتھ پورہ نبی

کہ آئی آپ کو موت پس سلام آپ پر اور اللہ تعالیٰ کی رحمت اور اسکی برکتیں اتنی ہکو موت سے اُنکی محبت پر اور بیکار مت کہ ہماری کوشش اُنکی زیارت میں اپنی رحمت سے اور کم طرف کو بڑھے تو عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی قبر کے سامنے ہوتویوں کے السَّلامُ عَلَيْكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ السَّلامُ عَلَيْكَ يَا مُطَهِّرَ الْإِسْلَامِ يَا مُكَسِّرَ الْأَصْنَامِ

سلام تمہارا سردار ایمان والوں کے سلام تمہارا ظاہر کرنے والے سلام کے اور توڑنے والے بتوں کے جَزَاكَ اللَّهُ عَنَّا أَفْضَلَ الْجَزَاءِ وَرَضِيَ عَمَّنْ اسْتَخْلَفَكَ فَلَقَدْ كَفَلْتَ الْأَيَّامَ وَوَصَلْتَ الْأَرْحَامَ وَقَوَّيْتَ بِلَاكِ الْإِسْلَامِ وَكُنْتَ لِلْمُسْلِمِينَ إِمَامًا وَرَضِيًا

تھکو جزا دے اللہ تعالیٰ ہمارے طرف سے بہتر جزا اور راضی ہو اسے جس نے تھکو اپنا نائب کیا کہ تم نے ذمہ داری کی تمہیون کی اور ملایا اتنا توں کو اور تو ہی ہو اتنے سلام اور تم تھے مسلمانوں کے پیشوا پُر وَهَادِيًا مَهْدِيًا جَعَلَتْ شَمْلَهُمْ وَأَغْلَبَتْ فَهْرَهُمْ وَجَبَرَتْ كَسْرَهُمْ فَالسَّلامُ عَلَيْكَ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ پھر بقدر باشت پیچھے ہٹے اور شیخین کی خدمت اور راہ بنانے والے راہ باب جمع کیا تم نے اُنکے تفرق کو اور غمی کیا اُنکی احتیاج کو اور بازہا اُنکی شکستگی کو پس سلام تمہارا رحمت اللہ کی اور اسکی برکتیں

میں یوں عرض کرے السَّلامُ عَلَيْكُمْ يَا صَاحِبِي رَسُولِ اللَّهِ وَرَفِيقِيهِ وَوَزِيرِيهِ وَمُسْتِيرِيهِ وَالْمَأْوِنِي لَهُ عَلَى الْقِيَامِ فِي الدِّينِ وَ

سلام تم دونوں پر اے دو محبوب رسول خدا کے اور اُنکے دو رفیق اور دو وزیر اور دو مشورہ دینے والے اور دو مددگار دین میں قائم رہنے کے اور

الْقَائِمِينَ بَعْدَهُ بِمَصَالِحِ الْمُسْلِمِينَ جَزَاكَ اللَّهُ أَحْسَنَ جَزَاءٍ جِئْنَاكَ نَسْأَلُكَ بِكَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيُشْفِعَ لَنَا وَكَيْسَلُ رَبَّنَا أَنْ يَقْبَلَ

بجائے انہوں نے اُنکے بعد مسلمانوں کی مصلحتیں جزا دے تم دونوں کو اللہ بہتر جزا ہم لئے ہیں تم دونوں کے پاس سے پکڑتے ہیں تھکو طرف رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے تاکہ وہ سفارش کریں ہماری اور

نزدیک زندہ ہو سواؤ لوگوں زیارت کیا کرو اور انکو سلام کرو پس قسم ہو اس ذات پاک کی کہ جسکے قابو میں میری جان ہو کہ جو انکو سلام کر لگا اسکو
جواب دینگے قیامت کے دن تک کذافی فتح القدر اور مستحب یہ ہو کہ شنبہ کے روز مسجد قبا کو جاوے اسواسطے کہ صحیحین میں عبد اللہ بن
رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ واصحابہ وسلم مسجد قبا کی زیارت کرتے تھے ہر شنبہ کے دن سوار اور پیدل
اور آٹھین دور رکعت نماز پڑھتے تھے اور نسائی میں سہل بن حنیف رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہو کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو
مسجد قبا کو گیا پھر وہاں دو رکعت نماز پڑھی تو اسکو عمرہ کے برابر ثواب ملے گا مسجد قبا اول مسجد ہو جو اسلام میں تعمیر ہوئی اور اول اس میں حضرت
صلی اللہ علیہ وآلہ واصحابہ وسلم نے پتھر رکھا پھر صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے پتھر عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اور مستحب ہو کہ قبل
دخول مسجد قبا کے یہ دعا کرے (یا صریح المستصر حین و یا غیاث المستغیثین و یا مفرج الکرب عن المکروبین و یا مجیب دعوة المضطربین صلی علی
محمد وآلہ اجمعین و اکشف عنی کربنی و خزنی کما کشف عن رسولک کربہ و خزنہ فی ہذا المقام یا خان یا منان یا کثیر المعروف یا دائم الاحسان)
پھر اس کنوین پر آوے جسکو پیرا ریں کہتے ہیں حسین حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ واصحابہ وسلم نے لعاب دہن مبارک ڈالا اور دوسرا کنوین ہو
مسجد کے قریب وہاں وضو کرے اور اسکا پانی پیے پھر مسجد الفتح میں آوے جو خندق کے اوپر ہو اور اس دعا کو پڑھے جو ابھی مذکور ہوئی اسطرح
جمع مشاہد متبرکہ اور مساجد مظلہ میں جاوے جو شمار میں تیس ہیں جنکو اہل مدینہ جانتے ہیں اور وہاں سات کنوین مشہور ہیں تلاش کر کے وہاں
جاوے اور انکا پانی پیے باتباع سنت اور بہ نیت شفا کے کذافی مناسک لکرانی و فتح القدر اور جب رجوع وطن کا قصد کرے تو یہ مستحب ہو
کہ رخصت ہونے کو قبر شریف مصطفوی کے پاس آوے اور جو ادعیہ کہ اول زیارت میں مذکور ہو چکی ہیں انکو اعادہ کرے پھر یوں کہ (وعدناک
یا رسول اللہ غیر مودعین ولا سامحین بفرقناک و نحن نساک ان تسال اللہ تعالیٰ ان لا یقطع آثارنا من زیارتک وان یمارک لنا فیما
وہب لنا من الولد دخول من النعم وان یرزقنا الشکر علی ذلک بمنہ اللہم لا تجعل ہذا آخر العهد من زیارة قبر نبیک اللہم فان توفیقی
قبل ذلک فانی اشہد فی ماتی مثل ما شہدت علیہ فی حیاتی لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ وان محمد عبده و رسولہ ربنا آثمنا فی الدنیا حسنة
وفی الآخرة حسنة و قنا عذاب النار سبحان ربک رب العزة عما یصفون و سلام علی المرسلین و الحمد لله رب العالمین) پھر مسجد کے
اندر روضہ شریف میں آوے اور دو رکعت نماز پڑھے اور دعائے عافیت کرے اور مسجد سے نکلنے کے وقت پہلے بایان بانوں بڑھائے
اور مفارقت مسجد شریف اور قبر مبارک سے کمال غمناک اور تناسف ہو اور چند قطرات آنسو نکالے اسواسطے کہ فراق قبر
سید المرسلین میں رونا علامت ہو قبول کی پھر یوں کہ (اللہم صل علی محمد و علی آل محمد لا تجعل ہذا آخر العهد نبیک و حظ اوزاری
بزیارۃ او اصحبی فی سفری ہذا بالبر و التقوی و یررجو علی الی الہی یا ارحم الراحمین) پھر بمساکنان مصطفوی یعنی اہل مدینہ پر کچھ خیرات کرے جو ہر کے
کہ اس خیرات کو مقبولیت اور سلامتی راہ میں اثر ہو پھر روانہ ہو سو اگر مدینہ سے مکہ کی طرف آوے چنانچہ اہل ہند کو اتفاق ہوتا ہو تو ذی الحلیفہ سے
احوام باندھے یا حج کا یا عمرہ کا اور حرمین کے در بیان میں مساجد متبرکہ میں اسکو تغصص اور تحقیق کر کے انہیں نماز پڑھے کذافی مناسک
اکرامانی پھر حلیہ اپنے وطن کے قریب پہنچے تو آگے سے اپنے لوگوں کو اطلاع کرے اور وقفہ کرے علی الخصوص رات کو گھر میں بجاوے
کہ حدیث میں ممنوع ہو پھر جب اپنے شہر میں پہنچے تو مسجد میں دو رکعت نماز پڑھے جب گھر میں جاوے تو وہاں بھی دو رکعت نماز
پڑھے اور حمد شکر بجالاوے کہ یہ دولت نصیب ہوئی اور عافیت اور سلامت سے اپنے اہل و عیال کو ملا اور بعد حج کے لازم ہو
کہ آخرت کو نہ بھولے اور معاصی سے پرہیز کرے اسواسطے نکس اشہد ہر مرض سے یعنی بعد شفا اور صحت کے پلٹا کھانا

مسجد قبا کی زیارت
آپ کو درمیان میں
اور نہ ہم راہی بینائی
جدا سے اور ہم آپ سے
سوال کہتے ہیں کہ آپ
خدا سے تفاسیر
در خواست کریں کہ وہ
علی ذکر اس ہمارا سنا
آپ کی زیارت سے اور
یہ کہ رکعت کہ اسباب
سیلے اس چیز میں کہ
یاد دہی اور اس کا
مطلوبہ نعمتوں سے اور
یہ کہ جو مذکور ہے کہ
یہ نیت پر اپنے جان
سے آئی سے کہ اس
زیارت کو آخر دورہ اپنے
بجای علی اللہ علیہ وسلم
جو کی زیارت سے آج
جو کی وفات سے جبکہ
اس سے پیشتر ہو گیا
وہاں میں انجیل موت
دعا اس پر انجیل موت
کہ کوئی مسجد میں نہ
اس کے انجیل میں نہ
کہ اس کے انجیل میں

آداب زیارت

بیماری سے تبرا اور اپنے مولے کی عبادت پر سابق سے زیادہ تر مستعد ہو جاوے کہ حج مقبول کی یہی علامت ہے کہ آگے سے بہتر ہو جاوے کذا فی فتح القدیر والکرمانی حقیقی ہکوا اور ہمارے اخوان مسلمین کو حج مبرور اور زیارت مقبول اپنے کرم سے عنایت کرے اور ہماری دستگیری فرادے آمین ثم آمین فائدہ جلیلہ بعضے آداب زیارت کے وسطے انتقل مسلمین کے خلاصہ الوفا تاریخ مدینہ منورہ سے مذکور ہوتے ہیں مجملہ آداب زیارت کے یہ ہے کہ قبر شریف کی دیوار کو ہاتھ سے نہ چھوئے نہ وہاں طواف کرے کہ مکروہ ہے اس لیے کہ طواف بیت اللہ کے لیے مخصوص ہے اور پیٹ اور پیٹھ کو دیوار سے لگانا بھی مکروہ ہے بلکہ مقتضایہ ادب یہ ہے کہ دور رہے جبکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات میں اگر حاضر ہوتا تو دور رہتا یہی حق ہے اور یہی پر علما کا اجماع ہے اور جو یہ سمجھے کہ چھونے اور چومنے میں محبت اور برکت زیادہ ہے تو یہ اسکی جہالت اور غفلت ہے اس واسطے کہ برکت اور محبت پسندیدہ امین ہے جو شروع شریف کے موافق اور قول علما کے مطابق ہے احیاء العلوم میں مصرح ہے کہ قبور کا چھونا اور چومنا یہود و نصاری کی عادت ہے انس بن مالک صحابی نے ایک مرد کو دیکھا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وصحابہ وسلم کی قبر شریف پر ہاتھ رکھے ہو تو اسکو منع کیا اور کہا کہ یہ امر حضرت صلعم کے زمانہ میں معروف نہ تھا اور آداب سے یہ ہے کہ قبر شریف کے پاس جھک کر سلام نہ کرے کہ بدعت ہے اور اس سے برا زیادہ یہ ہے کہ زمین کو چومے جاہل لوگ جانتے ہیں کہ یہ تعظیم کا کام ہے حالانکہ یہ غلط ہے علامہ غزالی بن جامع نے کہا کہ مجاہد جلاؤن سے تعجب نہیں آتا بلکہ بعضے علما سے مجاہد تعجب آتا ہے اسکی خوبی کا فتوی دیتے ہیں جان بوجھ کر آداب سے یہ ہے کہ قبر مقدس کو پشت نہ نہ نماز میں نہ غیر نماز میں اور نہ قبر کے سامنے نماز پڑھے ابن عبدالسلام نے کہا کہ جب نماز کا ارادہ کرے تو حجرہ شریفہ کو پیچھ دیکر نہ کھڑا ہو اور نہ نماز کے آگے کرے اور لازم ہے کہ قبر شریف کے ادب سے آنکھ نہ نیچی کیے رہے اور یہودہ گفتگو نہ کرے اور چلا کر نہ بولے اس واسطے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ادب بعد وفات کے اسی طرح واجب ہے جیسا کہ حیات میں اس واسطے کہ حیات اور ممات حضرت صلعم کی حدیث میں مصرح ہے اور جب قبر شریف کی طرف ہو کر نکلے اگر یہ خارج مسجد کی طرف سے نکلے تو لائق ہے کہ کھڑا ہو جاوے اور سلام عرض کرے امام مالک کا یہ مذہب ہے کہ اہل مدینہ کو لازم نہیں کہ جب مسجد میں آویں تو سلام کریں لیکن مسافروں کو لازم ہے اور باقی مذاہب ملتہ میں ہر شخص کو سلام کرنا لازم ہے ہر بار بطور استعجاب کے اس واسطے کہ خیر کی کثرت بھی خیر ہے محمد الدین صاحب قاموس نے کہا کہ حجرہ شریفہ کا دیکھنا عبادت ہے نفیاس رویت کعبہ کے اور مسجد سے باہر قبة شریفہ کو نہایت تعظیم اور محبت سے دیکھتا رہے اور آداب سے یہ ہے کہ قیام مدینہ کی مدت میں درود کی کثرت کرے اور روزے رکھے اور مسجد شریف کی نماز جماعت پر حریص رہے اور اعتکان کرے اور ایک ماٹ مسجد میں رہے اور قرآن ختم کرے اور مستحب ہے کہ بعد سلام نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہر روز بقیع میں جایا کرے امام نووی نے کہا علی الخصوص جمعہ کے دن اور آداب سے یہ ہے کہ مدینہ کے رہنے والوں سے محبت رکھے خصوصاً علما اور صالحین اور سادات اور مسجد کے خادموں سے علی حساب مراتب یہاں تک کہ عوام اور وہاں کے غلام جن میں کوئی فضیلت نہیں وہ بھی واجب الاحترام ہیں بہ سبب ہمسائیگی خیر الانام کے علیہ الصلوۃ والسلام اگرچہ وہاں کے عوام تارک السنہ اور ترکب بدعت ہوں لیکن شرف سکونت مدینہ اور ہمسائیگی حضرت صلعم بلاشبہ انکو ثابت ہے ہر صورت ہمارے حق میں واجب تنظیم میں امید ہے کہ خاتمہ انکا بخیر ہو اور قرب ظاہری قرب باطنی میں تاثیر کرے ۵ فیاسا کئی اکثاف طیبہ تکلم الی القلب من اجل الحبيب جیب کذا فی تاریخ السید السمنودی م جیت اہل مدینہ واجب التعظیم ہیں ویسے ہی اہل مکہ لازم التکریم ہیں اس واسطے کہ اہل مدینہ ہمسایہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور اہل مکہ ہمسایہ بیت اللہ ہیں تو محبت اور تعظیم اہل حرمین شرفین انسان ایمانی کی نورین ہے

لے ہیں اور شہداء مدینہ منورہ کے اطراف کے تمام مسجد و کتب خانوں میں موجود ہے

خاتمة الطبع

محمد سعید جلد اول غایۃ الاوطار ترجمہ اردو درختار مطبع نامی منشی نوگشور مقام گھنوں بار چارم ۱۹۱۸ء مطابق ۱۳۱۸ھ بنوی میں بعلی ہمتی جناب منشی پراگ نرائن صاحب ملک مطبع مذکور چھپی





**ALLAMA
IQBAL LIBRARY**

UNIVERSITY OF KASHMIR

HELP TO KEEP THIS BOOK
FRESH AND CLEAN